

فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ

۹

رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ لاہور

پاکستان (۵۴۰۰۰)

Contents

4	اجمالی فہرست
6	پیش لفظ
6	جلد نہم
9	رموز
10	فہرست مضامین
56	فہرست ضمنی مسائل
82	باب الجنائز
108	رسالہ
108	الحرف الحسن فی الكتابة علی الکفن ^{۱۳۰۸ھ}
108	(کفن پر لکھنے کے بارے میں عمدہ گفتگو)
210	أَمَّةُ الْمُتَارَةِ فِي دَعَوَاتِ الْجَنَازَةِ ^{۱۳۱۸ھ} (نمازِ جنازہ سے متعلق حدیث میں وارد شدہ دُعاؤں کا بیان اور تلقینِ میت کا طریقہ)
222	طریقہ تلقینِ قبر:
240	بذل الجوائز علی الدعاء بعد صلاة الجنائز ^{۱۳۱۱ھ}
240	(نمازِ جنازہ کے بعد دُعا کرنے پر انعامات کی تقسیم)
270	النہی الحاجز عن تکرار صلاة الجنائز ^{۱۳۱۵ھ}
270	(نمازِ جنازہ کی تکرار روکنے والی ممانعت)
318	الہادی الحاجب عن جنازة الغائب ^{۱۳۲۶ھ}
318	(غائب کی نمازِ جنازہ سے روکنے والا ہادی)
430	رسالہ
430	اہلاک الوہابیین علی توہین قبور المسلمین ^{۱۳۲۲ھ}
430	(قبورِ مسلمین کی توہین کی بنا پر وہابیوں کی سرکوبی)
486	رسالہ

- 486..... **بَرِيقُ الْمَنَارِ بِشُمُوعِ الْمَنَارِ** ^{۱۳۳۱ھ}.....
- 486..... (منارے کی چمک مزار کی شمعوں سے)
- 542..... **رسالہ**
- 542..... **جَمَلُ النُّورِ فِي نَهْيِ النِّسَاءِ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ** ^{۱۳۳۹ھ}.....
- 542..... (نور کے جملے، عورتوں کو زیارت قبور سے روکنے کے بارے میں)
- 570..... **رسالہ**
- 570..... **الْحُجَّةُ الْفَائِضَةُ لِطَيْبِ التَّعِينِ وَالْفَاتِحَةِ** ^{۱۳۴۷ھ}.....
- 570..... (دن متعین کرنے اور فاتحہ کے عمدہ ہونے پر عطر بیزجت)
- 651..... **رسالہ**
- 651..... **إِتِّسَانُ الْأَزْوَاجِ لِإِدْيَارِهِمْ بَعْدَ الزَّوْجِ** ^{۱۳۴۱ھ}.....
- 651..... (روحوں کا بعد وفات اپنے گھر آنا)
- 663..... **رسالہ**
- 663..... **جَلِيَّ الصَّوْتِ لِسَهْيِ الدَّعْوَةِ أَمَامَ مَوْتٍ** ^{۱۳۰۹ھ}.....
- 663..... (کسی موت پر دعوت کی ممانعت کا واضح اعلان)
- 677..... **رسالہ**
- 677..... **حَيَاةُ الْمَوَاتِ فِي بَيَانِ سَمَاعِ الْأَمْوَاتِ** ^{۱۳۰۵ھ}.....
- 677..... (بے جان کی زندگی، مردوں کی سماعت کے بیان میں)
- 681..... **المقصد الأول في الاعتراضات وإزالة الشبهات**
- 681..... (پہلا مقصد اعتراضات اور ازالہ شبہات میں)
- 705..... **المقصد الثاني في الأحاديث**
- 705..... (مقصد دوم احادیث میں)
- 738..... **المقصد الثالث في أقوال العلماء**
- 738..... (مقصد سوم علماء کے اقوال میں)
- 826..... **خاتمہ رسالہ میں دربارہ سماعت موتی علمائے عرب کا فتویٰ**

- 839..... تذیل اہم اجل واعظم
- 839..... رسالہ
- 839..... الوفاق المتین بین سماع الدفین وجواب الیمین^{۱۳۱۶ھ}
- 839..... (مدفون کے سننے اور مسئلہ قسم کے درمیان محکم مطابقت)



فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ

رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ لاہور نمبر ۸

پاکستان (۵۴۰۰۰)

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (الحديث)
 الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي الْفَتَاوَى الرَّضَوِيَّةِ
 مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

جلد نہم

تحقیقات نادرہ پر مشتمل چودھویں صدی کا عظیم الشان
 فقہی انسائیکلو پیڈیا

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ العزیز

۱۲۷۲ھ _____ ۱۳۴۰ھ

۱۸۵۶ء _____ ۱۹۲۱ء

رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرن لوہاری دروازہ، لاہور نمبر (۸) پاکستان (۵۴۰۰۰)

فون ۶۷۷۵۲

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں	
کتاب	فتاویٰ رضویہ جلد نہم
تصنیف	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
ترجمہ عربی عبارات	حضرت علامہ مولانا محمد احمد مصباحی (بھارت)
پیش لفظ	حافظ محمد عبدالستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
تخریج و تصحیح	(۱) مولانا نذیر احمد سعیدی (۲) مولانا محمد رب نواز
باہتمام و سرپرستی	مولانا مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی ناظم اعلیٰ تنظیم المدارس اہلسنت، پاکستان
ترتیب فہرست	حافظ محمد عبدالستار سعیدی
کتابت	محمد شریف گل، کڑیال کلاں (گوجرانوالا)
پروف ریڈنگ	(۱) مولانا نذیر احمد سعیدی (۲) مولانا محمد عارف سعیدی
پیسٹنگ	
صفحات	۹۴۸
اشاعت	اپریل ۱۹۹۶ء
مطبع	
ناشر	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
قیمت	روپے

ملنے کے پتے

- * مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
- * مکتبہ تنظیم المدارس جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
- * مکتبہ ضیائیہ، بوہڑ بازار، راولپنڈی

اجمالی فہرست

۵	پیش لفظ
۸۱	باب الجنائز
۸۱	احکام و احوالِ قرب موت
۹۰	احکام و احوالِ بعدِ موت
۹۱	غسل میت
۹۹	کفن میت
۸۲	جنازہ لے کر جانا
۱۵۸	نمازِ جنازہ
۱۷۴	امامت نمازِ جنازہ
۱۸۳	نمازِ جنازہ کی ادائیگی
۲۵۹	موضع نمازِ جنازہ
۲۶۹	تکرات نمازِ جنازہ
۳۷۰	دفن میت
۳۷۹	جائے دفن
۳۷۲	تعزیت وغیرہ
۴۰۳	احکام قبور و مقابر
۵۲۲	زیارتِ قبور
۴۳۱	فاتحہ و ایصالِ ثواب
۶۶۱	دعوتِ میت

فہرست رسائل

۱۰۷	○ الحرف الحسن
۲۰۹	○ المنة المتأزقة
۲۳۹	○ بذل الجوائز
۲۶۹	○ النهی الحاجز
۳۱۷	○ الهادی الحاجب
۴۲۹	○ اهلاك الوهابيين
۴۸۵	○ بريق المنار
۵۴۱	○ جمل الثور
۵۶۹	○ الحجة الفأحة
۶۴۹	○ اتيان الارواح
۶۶۱	○ جلى الصوت
۶۷۵	○ حياة الموات
۸۳۷	○ الوفاق المتين

پیش لفظ

الحمد للہ اعلیٰ حضرت امام المسلمین مولینا الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے خزان علم و ذخائر فقیہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق منظر عام پر لانے کے لئے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور "رضاً فاؤنڈیشن" کے نام سے جو ادارہ چند سال قبل قائم ہوا تھا وہ انتہائی برق رفتاری کے ساتھ مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ کتاب الطہارۃ اور کتاب الصلوٰۃ چار خوبصورت مجلدات میں آپ تک پہنچ چکی ہیں اب بفضلہ تعالیٰ جل مجدہ و بعنا ینہ رسولہ الکریم صلی اللہ علیہ وسلم نویں جلد پیش کی جا رہی ہے۔

جلد نہم

یہ جلد فتاویٰ رضویہ (قدیم) کی جلد چہارم کے شروع باب الجنائز سے کتاب الزکوٰۃ تک ۲۷۳ سوالوں کے جوابات پر مشتمل ہے۔ اس جلد کی عربی و فارسی عبارات کا ترجمہ فاضل جلیل، محقق شہیر، صاحب تصانیف کثیرہ، ماہر علوم قدیمہ و جدیدہ حضرت علامہ مولینا محمد احمد مصباحی دامت برکاتہم العالیہ شیخ الادب جامعہ اشرفیہ مبارکپور (بھارت) نے فرمایا۔ باب التیمم (جو جلد سوم و چہارم میں شائع ہو چکا ہے) کا ترجمہ بھی انہی کے رشحات قلم کا نتیجہ ہے۔ جلد چہارم قدیم میں باب الجنائز کی ترتیب چونکہ طبعی نہ تھی لہذا اس جلد کی کتابت سابق ترتیب سے ہٹ کر طبعی ترتیب کے مطابق کرائی گئی ہے۔ باب الجنائز کے مسائل کو سابقہ ترتیب غیر طبعی سے موجودہ ترتیب طبعی کی طرف منتقل کرنا بھی علامہ مصباحی صاحب کی محنت شاقہ کا ثمر ہے۔ علاوہ ازیں اس جلد میں شامل رسائل کی مفصل فہرست بھی افادہ قارئین کے لئے دی گئی ہے

جلد اول سے لے کر جلد ہشتم کے آخر تک مسئلوں کے نمبر مسلسل چلے آ رہے تھے مگر حوالہ کی سہولت کیلئے اس جلد میں یہ سلسلہ پھر نئے سرے سے شروع کیا گیا ہے اور آئندہ بھی ہر جلد میں مسئلہ نمبر نئے سرے سے شروع ہوا کرے گا۔ احکام قبور مسلمین سے متعلق رسالہ جلیلہ "اہلاک الوہابیین" بھی پیش نظر جلد میں شامل کر دیا گیا ہے جو کہ فتاویٰ رضویہ (قدیم) میں شامل ہونے سے رہ گیا تھا۔ متعدد ضمنی مسائل و فوائد کے علاوہ اس جلد میں مندرجہ ذیل سترہ مستقل عنوانات زیر بحث ہیں:

(۱) احکام و احوال قرب موت	(۲) احکام و احوال بعد موت	(۳) غسل میت
(۴) کفن میت	(۵) جنازہ لے کر جانا	(۶) نماز جنازہ
(۷) امامت نماز جنازہ	(۸) نماز جنازہ کی ادائیگی	(۹) موضع نماز جنازہ
(۱۰) تکرار نماز جنازہ	(۱۱) دفن میت	(۱۲) جائے دفن
(۱۳) تعزیت وغیرہ	(۱۴) احکام قبور و مقابر	(۱۵) زیارت قبور
(۱۶) فاتحہ و ایصالِ ثواب	(۱۷) دعوت میت	
- مندرجہ بالا عنوانات کے علاوہ انتہائی وسیع اور گرانقدر تحقیقات و تدقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل تیرہ ۱۳ رسائل بھی اس جلد میں شامل ہیں:

- (۱) الحرف الحسن فی الكتابة علی الکفن (۱۳۰۸ھ)
- قبروں میں شجرہ رکھنے اور کفن پر کلمہ طیبہ اور عہد نامہ وغیرہ لکھنے کا بیان
- (۲) المنة الممتازة فی دعوات الجنائز (۱۳۱۸ھ)
- جنازہ کی دعائیں اور قبر پر تلقین کا طریقہ
- (۳) بذل الجوائز علی الدعاء بعد صلوة الجنائز (۱۳۱۱ھ)
- نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کا ثبوت اور منکرین کا رد
- (۴) النهی الحاجز عن تکرار صلوة الجنائز (۱۳۱۵ھ)
- نماز جنازہ کی تکرار ناجائز ہے

(۵) الہادی الحاجب عن جنازة الغائب (۱۳۲۶ھ)

غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں

(۶) اہلاک الوہابیین علی توهین قبور المسلمین (۱۳۲۲ھ)

احکام قبور مومنین

(۷) بريق المنار بشموع المزار (۱۳۳۱ھ)

مزارات پر روشنی کرنے کا ثبوت

(۸) جبل التور فی نہی النساء عن زیارة القبور (۱۳۳۹ھ)

عورتوں کو قبر پر جانا جائز نہیں

(۹) الحجة الفاتحة لطيب التعيين والفاتحة (۱۳۰۷ھ)

مروجہ فاتحہ، سوم، چہلم، برسی اور عرس وغیرہ کا ثبوت

(۱۰) اتیان الارواح لדיارہم بعد الرواح (۱۳۲۱ھ)

روحوں کا اپنے گھروں پر آنا

(۱۱) جلی الصوت لنہی الدعوة امام موت (۱۳۰۹ھ)

میت کے گھر کے کھانے کا بیان

(۱۲) حياة الموات فی بیان سماع الاموات (۱۳۰۵ھ)

مردوں کے زائروں کو دیکھنے اور ان کے کلام کو سننے کا مدلل بیان

(۱۳) الوفاق المتین بین سماع الدفین وجواب الیبین (۱۳۱۶ھ)

مسئلہ یمین سے سماع موتی کے خلاف پر استدلال کا رد

حافظ محمد عبدالستار سعیدی

۱۹/ شوال المکرم ۱۴۱۶ھ

ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

۱۰/ مارچ ۱۹۹۶ء

رموز

- محقق: علامہ کمال الدین ابن ہمام صاحب فتح القدير
- ح: علامہ محمد ابراہیم بن محمد الحلبي صاحب غنية المستملى
- ش: علامہ محمد امین ابن عابدین الشامي صاحب رد المختار
- ط: علامہ سید احمد الطحطاوی صاحب حاشیہ الدر المختار وحاشیہ مراقی الفلاح
- الدر: الدر المختار، علامہ محمد علاء الدین الحصفی
- الدرر: الدرر شرح الغرر، ملا خسر و علامہ محمد بن فراموز
- بحر: البحر الرائق، علامہ زین الدین ابن نجیم
- ہندیہ: فتاویٰ عالمگیری، جماعت علمائے احناف
- نہر: النہر الفائق، سراج الدین عمر بن تمیم
- فتح: فتح القدير، علامہ کمال الدین ابن ہمام
- غنیہ: غنیہ المستملى، علامہ محمد ابراہیم بن محمد الحلبي
- حلیہ: حلیۃ المجلی، ابن امیر الحاج

فہرست مضامین

۹۳	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ دائمی ہے جو کبھی منقطع نہیں ہوگا۔	۸۱	باب الجنائز
۹۵	شوہر بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔		قرب موت
۹۵	شوہر عورت کا ولی نہیں۔	۸۱	قرب الموت شخص اور اس کے عزیز و اقارب کو قرب موت کے وقت کیا کرنا چاہئے۔
۹۵	عورت شوہر کو غسل دے سکتی ہے۔	۸۳	کلمہ طیبہ کے دونوں جز سے تلقین کی جائے۔
۹۸	غسل دینے میں ناک اور منہ میں پانی نہ ڈالا جائے اگرچہ حالت جنابت میں انتقال ہوا ہو۔		بعد موت
۹۸	حالت جنابت میں کوئی مرے اس کے لیے ایک ہی غسل ہے۔	۹۰	میت کے پاس چار پائی وغیرہ پر بیٹھنے کا حکم جبکہ مردہ گھر میں ہو۔
۹۸	میت کے بدن سے نجاست نکلے تو اسے دھو دیا جائے دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں۔	۹۰	اہل میت کے لیے کھانا بھیجنا جائز ہے، یہ کھانا صرف اہل میت کے لئے ہو دوسروں کے لیے نہ ہو۔
۹۸	میت کا سر بوقت غسل کس طرف ہو۔		غسل میت
۹۸	غسل میت میں غرارہ وغیرہ نہیں۔	۹۱	غسل دینے کے لیے کوئی جہت متعین نہیں، جیسے آسان ہو میت کو غسل دیں۔
۹۸	غسل میت کے بعد گھڑے وغیرہ توڑ دینا منع ہے۔	۹۱	مردے سے بال وغیرہ کاٹنا جائز نہیں۔
		۹۲	بیوی کو غسل دینا شوہر کے لیے جائز نہیں، حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے غسل دینے کا ذکر ایک روایت میں آیا اس کے متعدد جوابات۔

۹۹	غسل کے بعد گھڑے وغیرہ قبر یا مسجد میں رکھنا کیسا ہے۔	۱۰۹	میت کو قیامت تک عذاب سے محفوظ رکھنے والی دعا۔
	کفن میت	۱۱۰	وہ تشییع جس کو لکھ کر میت کے کفن میں رکھا جائے تو اسے عذاب قبر نہ ہو ورنہ نکیرین اس تک پہنچیں۔
۹۹	مرد، عورت، بالغ، نابالغ، مراہق، مردہ بچہ یا سقط کے کفن کی تفصیل اور کفن پہنانے کا طریقہ	۱۱۰	حضرت خاتون جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال مبارک کی تفصیل۔
۱۰۰	کفن مسنون، کفایہ اور ضرورت کی تفصیل	۱۱۱	حضرت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وصیت۔
۱۰۵	کعبہ معظمہ کا غلاف اور پھولوں کی چادر کفن پر رکھنا جائز ہے۔	۱۱۱	میت کی پیشانی، عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھنا باعث مغفرت ہو سکتا ہے۔
۱۰۸	کفن میں سرمہ، گکنھی اور رومال رکھنا۔	۱۱۱	اصطبل فاروقی میں کچھ گھوڑوں کی رانوں پر لکھا تھا: "وقف فی سبیل اللہ"
۱۰۷	رسالہ الحرف الحسن فی الکتابۃ علی الکفن (قبروں میں شجرہ رکھنے اور کفنوں پر کلمہ طیبہ اور عہد نامہ وغیرہ لکھنے کا بیان)	۱۱۱	پیشانی اور سینہ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے کی وجہ سے میت کو عذاب سے امان مل گئی۔
۱۰۸	یہ رسالہ چار مقالوں پر مشتمل ہے، اول میں فقہ حنفی سے کفن پر لکھنے کے جزئیہ اور اس کی مؤید احادیث، دوم میں معظمت دینیہ میں کفن دینے یا نہیں میت پر رکھنے کے محل تعظیم نہ ہونے، سوم میں بعض شوافع کی طرف سے کتابت علی الکفن کو بے تعظیمی سمجھنے کی تردید، اور چہارم میں قبر کے اندر شجرہ رکھنے کا بیان ہے۔	۱۱۲	مقام دوم
۱۰۸	مقام اول	۱۱۲	چودہ احادیث مؤیدہ کہ میت کو معظمت دینیہ میں کفن دینا یا نہیں بدن میت پر رکھنا محل تعظیم نہیں۔
۱۰۸	میت کی پیشانی یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے اس کی مغفرت کی امید ہے۔	۱۱۳	صحابی نے اپنے کفن کے لیے بطور تبرک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آپ کا تہبند مانگا۔
۱۰۸	چودہ احادیث روایات سے مسئلہ مذکورہ کی تائید۔	۱۱۳	حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی کے کفن میں اپنا تہبند مبارک عطا فرمایا۔
۱۰۹	وہ دعا جس کو لکھ کر میت کے سینے پر رکھیں تو عذاب قبر سے محفوظ رہے اور نہ نکیرین نظر آئیں۔	۱۱۳	مریدوں کو پیروں کے لباس میں کفن دینے کا ثبوت حدیث سے۔
۱۰۹	امام طاووس کی وصیت سے عہد نامہ ان کے کفن میں لکھا گیا۔	۱۱۳	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کو اپنی قمیص اطہر میں کفن دیا۔

۱۲۰	درود کے لیے عورت کو قرآن مجید میں سے کچھ لکھ کر پلایا جائے۔	۱۱۵	سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی کے کفن کے لیے اپنی قمیص مبارک کیوں عنایت فرمائی۔
۱۲۱	آب زمزم سے استنجاء کرنا ممنوع ہے۔	۱۱۶	نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ ہے کہ کسی کا سوال رد نہیں فرماتے۔
۱۲۱	آب زمزم کو کھ بھر کر پینا ایمان خالص کی علامت ہے۔	۱۱۶	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ رحمت کو دیکھ کر ہزار آدمی مشرف بہ اسلام ہوئے۔
۱۲۱	منافع کو کھ بھر کر آب زمزم نہیں پیتے۔	۱۱۷	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قمیص مبارک کو میرے کفن میں اور آپ کے مقدس و مبارک بالوں اور ناخنوں کو میرے منہ اور آنکھوں میں رکھنا۔
۱۲۲	بالجملہ کفن پر لکھنا جائز ہے، اگر کوئی زیادت احتیاط کی وجہ سے اجتناب کرے تو جاوید۔	۱۱۸	حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بچا ہوا مشک میرے حنوط میں استعمال کرنا۔
۱۲۲	امام ابن حجر مکی نے فرمایا کہ کتابت کا قیاس زکوٰۃ کے چار پايوں کی رانوں پر ممنوع ہے کیونکہ چار پايوں کی رانوں پر کتابت تمیز کے لیے جبکہ کفن پر تبرک کیلئے ہے، امام مکی کے اس کلام پر مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زوردار بحث۔	۱۱۸	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا موئے مبارک اپنی زبان کے نیچے رکھے ہوئے دفن ہوئے۔
۱۳۲	مقام چہارم	۱۱۸	حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک چھڑی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینے پر رکھ کر انہیں دفن کیا گیا۔
۱۳۲	اسماء محبوبانِ خدا علیہم التحیۃ والثناء سے تبرک و توسل بلاشبہ محبوب و مندوب ہے۔	۱۱۸	حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ردا، قمیص، ناخن اور موئے مبارک کی تعظیم نقوشِ کتابتِ آیات کی طرح فرض ہے۔
۱۳۲	اصحاب کھف کے ناموں کی برکات۔	۱۱۹	مقام سوم
۱۳۳	امام علی رضارضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیشاپور میں آمد اور لوگوں کو زیارت کرانے کا منظر	۱۱۹	اس شبہ کا ازالہ کہ بدن میت شق ہوتا ہے اور اس سے ریم وغیرہ نکلتے ہیں جس سے کفن پر لکھی ہوئی آیات و ادعیہ کی بے ادبی ہوتی ہے۔
۱۳۳	امام علی رضارضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درس حدیث کو لکھنے والے بیس ہزار سے زائد تھے۔	۱۱۹	کسی امر غیر موجود کا احتمالِ نیتِ صالحہ و غرض صحیح موجود فی الحال کے لیے منع نہیں ہوتا۔
		۱۲۰	سورہ فاتحہ و آیات شفاء وغیرہ باغرض شفا لکھ کر دھو کر پینا سلفاً و خلفاً بلا تکبر رائج ہے۔

۱۳۹	حالت نزع میں بھی عورت بدستور شوہر کی زوجہ ہے اور مردہ عورت کو شوہر دیکھ سکتا ہے لیکن ہاتھ نہیں لگا سکتا۔	۱۳۴	وہ سند مبارک جس کو مجنون پر پڑھو تو شفا ہو جائے۔
۱۴۰	جنازہ کے ساتھ ذکر جسر کا حکم شرعی اور بعض کتابوں میں اس کو مکروہ لکھنے کی وجہ۔	۱۳۴	نام مسٹی کے انحاء وجود میں سے ایک نحو ہے۔
۱۵۸	جنازہ کے ساتھ نعت یا جسر سے ذکر کرنا۔	۱۳۴	وجود شی کی چار صورتیں ہیں (۱) اعیان میں (۲) علم میں (۳) تلفظ میں (۴) کتابت میں۔
۱۵۸	جنازہ کے ساتھ نعتیہ غزلیں پڑھنا جائز ہے۔	۱۳۴	وجود تلفظ و کتابت کی صورت میں وجود اسم کو ہی وجود مسٹی قرار دیا گیا ہے۔
	نماز جنازہ	۱۳۴	شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شجرہ کو قبر میں رکھنے کو معمول بزراں بتا کر سرہانے طاق میں رکھنا پسند فرمایا۔
۱۵۸	بے نمازی کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔		جنازہ لے جانا
۱۵۹	بے نمازی کی نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ۔	۸۱	جنازہ اٹھانے میں کس طرف سے سبقت کی جائے۔
۱۶۱ و ۱۵۹	کس کی نماز نہیں پڑھی جائے گی۔	۸۲	جنازہ کو لے کر جانے کا طریقہ۔
۱۶۲	بے نمازی کی نماز جنازہ علماء زجرانہ پڑھیں تو کوئی حرج نہیں۔	۱۳۵	جنازہ لے جاتے ہوئے میت کا سر آگے ہونا چاہئے۔
۱۶۳	بے نمازی اور اس کی نابالغ اولاد کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔	۴۷۵	جنازہ مغرب کی جانب لے جانا ہو تو سر مغرب کی طرف کیا جائے یا مشرق کی طرف۔
۱۶۳	بے نمازی کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔	۱۳۵	جنازہ پر شال یا پھولوں کی چادر ڈالنا۔
۱۶۴	قبر پر اذان دینا جائز ہے۔	۱۳۸	جنازہ پر رنگ، برنگ کی چادریں ڈالنا کیسا ہے۔
۱۶۴	بے نمازی کی نماز جنازہ بھی لازمی ہے اور مردے کو اذیت دینا ممنوع ہے۔	۱۹۲	مزار پر چڑھائی ہوئی چادروں کی بیچ کا حکم شرعی۔
۱۶۷	بے نمازی کی بیوہ کا جنازہ نہ پڑھنا سخت جرم ہے۔	۱۳۸	عورت مر جائے تو مرد اس کے جنازے کو ہاتھ لگا سکتا ہے اور کندھا دے سکتا ہے۔
۱۶۹	نصرانی کے ملازم اور اس کا جو ٹھکانا والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اگرچہ اس کا جو ٹھکانا شنیع بد ہے۔	۱۳۸	عورت یا شوہر مر جائے تو ایک دوسرے کو غسل و کفن اور قبر میں اتارنا۔

۱۸۵	اوقات مکروہہ میں جنازہ تیار ہو تو ان اوقات میں نماز جنازہ مکروہہ نہیں، اور نماز عصر سے پہلے بھی جائز ہے۔	۱۷۰	نصاری کے ساتھ رہنے سے کوئی کافر نہیں ہوتا اس کے مرنے پر کفن و دفن اور نماز جنازہ لازم ہے۔
۱۸۶	جنازہ تیار ہوا اور کھانا کھانے کی حاجت ہو تو پہلے کیا کرے۔	۱۷۰	عیسائی کی نماز جنازہ اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجہیز و تکفین حرام قطعی ہے، ایسا کرنے والوں پر توبہ لازم ہے اور اگر اس کو بوجہ نصرانیت مستحق تعظیم سمجھ کر ایسا کیا تو مرتد ہوئے۔
۱۸۷	نماز جنازہ کے لیے طہارت شرط ہے۔	۱۷۲	رافضی کی نماز جنازہ پڑھنی حرام ہے اور اس کے لیے استغفار کرنا کفر ہے۔
۱۸۸	جو تا پہن کر نماز جنازہ پڑھنا۔	۱۷۳	رافضی کی نماز جنازہ پڑھانے والا قابل امامت نہیں۔
۱۸۹	چارپائی پر لغش رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔	۱۷۴	ہجڑے کے جنازے میں مرد کی نیت ہو یا عورت کی۔
۱۹۰	میت جس چارپائی پر ہو اس کی بلندی کی کوئی حد نہیں۔	امامت جنازہ	
۱۹۱	مقتدیوں کے لیے مصلیٰ نہ ہو اور امام مصلیٰ پر نماز پڑھائے تو کوئی حرج نہیں۔	۱۷۴	جنازے کا امام کون ہو۔
۱۹۲	مصلیٰ پر نماز جنازہ پڑھنے کی حکمت اور اس کے استعمال کرنے کا حکم۔	۱۷۴	اذن ولی کی حاجت اور امام الہ کو ترجیح کب ہے۔
۱۹۲	نماز جنازہ کے وقت امام کے سامنے جانماز بچھانا جائز ہے۔	۱۷۴	نکاح خواں قاضی شرعی قاضی نہیں۔
۱۹۲	مزاروں پر چڑھائی گئی چادروں کی بیج۔	۱۷۴	ولی سے افضل موجود ہو تو کیا حکم ہے۔
۱۹۲	مذکورہ چادر اوڑھ کر نماز پڑھنے کا حکم۔	۱۷۷	شوہر کو اپنی بیوی کی نماز جنازہ پڑھانے کا حق نہیں جبکہ ولی موجود ہو، امام الہ کو اس کا حق ہے یا نہیں۔
۱۹۳	جنازہ کی دعائیں امام اور مقتدی دونوں پڑھیں مقتدی کو خاموش رہنا جائز نہیں۔	۱۸۲	نماز جنازہ میں ولی شریک نہ ہو تو نماز ہو جائے گی۔
۱۹۴	چوتھی تکبیر کے بعد دونوں ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرا جائے۔	نماز جنازہ کی ادائیگی	
۱۹۴	سلام ہاتھ چھوڑ کر ہو، بہار شریعت کے بارے میں سوال۔	۱۸۳	مغرب کے وقت جنازہ آئے تو پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے۔
۱۹۴	تیسری تکبیر کے بعد امام سلام پھیر دے تو کیا حکم ہے۔	۱۸۴	ظہر کے وقت جنازہ آئے تو پہلے ظہر کی نماز پڑھی جائے یا نماز جنازہ۔

۱۹۴	جنازے میں تکبیریں چھوٹ جائیں تو کیا حکم ہے۔	۱۹۴	دعا کے مطلقاً محبوب و مطلوب ہونے پر سات احادیث سے استدلال۔	۲۴۰
۱۹۶	جنازہ میں کم آدمی ہوں تو صفوں کی ترتیب کیسے ہو۔	۱۹۶	حدیث ۱: دعا بکثرت کر۔	۲۴۰
۱۹۶	ایک آدمی کی صف بھی صف ہے۔	۱۹۶	حدیث ۲: جب تم میں سے کوئی شخص دعا مانگے تو کثرت کرے کہ اپنے رب سے ہی سوال کر رہا ہے۔	۲۴۱
۲۰۷	جنازہ میں کچھلی صف افضل ہے۔	۲۰۷	مصنف کا استدلال کہ حدیث مذکور سوال و مسئلہ دونوں میں تکثیر کی طرف اشارہ فرماتی ہے۔	۲۴۱
۲۰۹	o رسالہ المنة الممتازة فی دعوات الجنائز (جو دعائیں احادیث کریمہ میں وارد ہیں وہ مع ترجمہ اس رسالے میں جمع کر دی گئی ہیں اور قبر پر تلقین کرنے کا طریقہ بتایا گیا ہے)	۲۰۹	حدیث ۳: دعا بکثرت مانگ کہ دعا قضا مہرم کو ٹال دیتی ہے۔	۲۴۱
۲۰۹	نماز جنازہ سے متعلق احادیث میں تیرہ دعائیں وارد ہوئی ہیں۔	۲۰۹	حدیث ۴: بیشک اللہ تعالیٰ نے برکت رکھی ہے آدمی کی اس حاجت میں جس میں وہ دعا کی کثرت کرے۔	۲۴۱
۲۰۹	تفصیل ادعیہ بعد تکبیر سوم	۲۰۹	حدیث ۵: کثرت دعا سے گھبرا کر دعا چھوڑ دینے والے کی دعا قبول نہیں ہوتی۔	۲۴۲
۲۲۱	طریقہ تلقین قبر۔	۲۲۱	حدیث ۶: ہر وقت ہر گھڑی عمر بھر خیر مانگے جاؤ اور تجلیات رحمت الہی کی تلاش رکھو۔	۲۴۲
۲۲۳	نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا جائز ہے، دعا سے متعلق احادیث اور منکرین کا رد	۲۲۳	یہاں تو محمد اللہ نہ صرف اطلاق بلکہ صراحتاً تعیم زمانہ ہے۔	۲۴۳
۲۳۹	o رسالہ بذل الجواز علی الدعاء بعد صلاة الجنائز (نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کا ثبوت اور منکرین کا رد)	۲۳۹	جس وقت دعا کیجئے بلاشبہ عین مامور بہ اور حسن فی حد ذاتہ ہے۔	۲۴۳
۲۴۰	بہت عوام تملیز صور سے غفلت کرتے ہیں لہذا ایسی جگہ پوری بات کرنا ہمیشہ مفتی کے لیے مناسب ہے۔	۲۴۰	جب تک کسی خاص وقت کی ممانعت شرع مطہر سے ثابت نہ ہو منع و انکار حکم شرع کا رد و ابطال ہے۔	۲۴۳
۲۴۰	ائمہ اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے کہ اموات مسلمان کے لیے دعا محبوب اور شرعاً مطلوب ہے۔	۲۴۰	جب بتصریح تعیم امر شرع وارد ہو تو جمیع ازمہ تحت امر داخل ہوتا ہے۔	۲۴۳
۲۴۰	نصوص شرعیہ آیتاً و حدیثاً در بارہ دعا ارسال مطلق و اطلاق مرسل پر وارد جن میں کسی زمانہ کی تفسید و تحدید نہیں۔	۲۴۰	حسن فی ذاتہ کو کبھی خارج سے کوئی امر مزاحم حسن عارض ہوتا ہے۔	۲۴۳
			بار ثبوت مدعی کے ذمہ ہوتا ہے۔	۲۴۳

۲۴۹	علماء فرماتے ہیں وصل سے نبی اس لیے ہے کہ ایک نماز دوسری کا تتمہ نہ معلوم ہو۔	۲۴۳	عارض اپنے عروض ہی تک مزاحم رہے گا زائل ہوتے ہی اصل حسن کا حکم عود کرے گا۔
۲۵۱	امام ابن حامد سے منقول حکایت پر بحث کہ انہوں نے فرمایا: دعا بعد نماز جنازہ مطلقاً دعا کو مکروہ لکھتے ہوں۔	۲۴۳	عامہ کتب میں یہ عامہ اقوال ہرگز اطلاق وارسال پر نہیں کہ بعد نماز جنازہ مطلقاً دعا کو مکروہ لکھتے ہوں۔
۲۵۲	امام ابن حامد کی حکایت سے استدلال کرنے والے متعسفین کا مناظرانہ انداز میں چھ وجوہ سے رد۔	۲۴۴	اقوال مذکورہ کراہت دعا مقید بہ لفظ قیام ہے یعنی نماز جنازہ کے بعد دعا کے لیے قیام (طویل) نہ کرے نہ یہ کہ بعد جنازہ دعائی نہ کرے۔
۲۵۳	اس روایت کا حاکمی زاہدی معتمد نہیں۔	۲۴۴	مصنف کی تحقیق کہ وہ کیا قیام ہے جس کی قید سے فقہاء یہ حکم (کراہت) دے رہے ہیں۔
۲۵۴	زاہدی مذہب کا معتزلی ہے۔	۲۴۴	نفس دعا اصلاً صالح ممانعت نہیں اور نہ کھڑے ہو کر دعا ممنوع ہے۔
۲۵۴	زمخشری اور زاہدی میں فرق۔	۲۴۵	قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت ہے۔
۲۵۵	لفظ عن مشیر غرابت و تمریض ہے۔	۲۴۵	صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نعت مبارک کے گرد کھڑے ہو کر دعائیں کرتے رہے۔
۲۵۵	فاتحہ و دعا برائے میت دفن سے پہلے جائز ہے۔	۲۴۵	قیام کے دو معنی ہیں۔
۲۵۵	"ہمیں اس روایت معمولہ" یہ الفاظ قوت میں علیہ الفتویٰ اور بہ یفتی کے برابر ہیں۔	۲۴۶	پیش از نماز دعا خود احادیث صحیحہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔
۲۵۵	لفظ فتویٰ، لفظ صحیح واضح اور شبہ وغیرہ سے آکد ہے۔	۲۴۷	نماز کے علاوہ کسی دعائے طویل کی غرض سے تجہیز جنازہ کو درنگ و تعویق میں ڈالنا شرعاً پسندیدہ نہیں۔
۲۵۵	لفظ علیہ العمل لفظ فتویٰ کے مساوی ہے۔	۲۴۷	جنازہ پر تکبیر جماعت قطعاً مطلوب ہے مگر اس کے لیے تاخیر محبوب نہیں۔
۲۵۶	عبارت فقہاء میں کراہت صرف دو صورتوں سے متعلق ہے، ایک اسی ہیئت پر بدستور صفیں باندھے وہیں کھڑے دعا کرنا، دوسرے قبل نماز خواہ بعد نماز دعائے طویل کی خاص غرض سے امر تجہیز کو تعویق میں ڈالنا۔	۲۴۷	شرع مطہر میں تعیل تجہیز بتا کید تمام مطلوب ہے۔
۲۵۶	ایہام زیادت مورث کراہت تنزیہیہ ہے جس کا حاصل خلاف اولیٰ ہے۔	۲۴۹	ایک نماز دوسری نماز سے نہ ملاؤ یہاں تک کہ کچھ گفتگو کر لو یا اس جگہ سے ہٹ جاؤ۔

۲۶۶	جو ارضی شامل مسجد ہو چکی ہو اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔	۲۵۶	مکروہ تنزیہی کو گناہ کہنا درست نہیں۔
۲۶۶	مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز جنازہ ہونے کی وجہ۔	موضع نماز جنازہ	
۲۶۶	مسجد کے حوض پر جنازہ رکھ کر نماز پڑھنے کا حکم۔	۲۵۹	مسجد میں نماز جنازہ جائز نہیں، کتب فقہ سے اس امر کا ثبوت۔
۲۶۷	قدیم قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا جبکہ قبریں منہدم ہو چکی ہوں۔	۲۶۲	مسجد میں نماز جنازہ ممنوع ہے اگرچہ بیرون مسجد جگہ کم ہو یا سخت دھوپ ہو اور ماہ رمضان ہو۔
	تکرار نماز جنازہ	۲۶۳	اور اگر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی گئی تو فرض ساقط ہو جائے گا۔
۲۶۹	○ رسالہ النہی الحاجز عن تکویر صلاة الجنائز (نماز جنازہ کی تکرار ناجائز ہے)	۲۶۳	جو نماز میں ملنا چاہتا ہو اور کسی وجہ سے نہ مل سکا تو ثواب پائے گا۔
۲۷۰	نماز جنازہ کی تکرار ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک مطلقاً ناجائز ہے۔	۲۶۳	نماز جمعہ کے بعد نماز جنازہ پڑھی جائے۔
۲۷۰	اگر جنبی غیر اہل بلا اذن و بلا متابعت ولی پڑھ لے تو ولی اعادہ کر سکتا ہے۔	۲۶۴	صحیح یہ ہے کہ مسجد میں جنازہ یا امام یا صف ہو تو مکروہ ہے۔
۲۷۰	ولی پڑھ چکا ہو تو اب کسی کو جائز نہیں۔	۲۶۵	مسجد کے اندر نماز جنازہ جائز نہیں۔
۲۷۰	نماز جنازہ بطور نقل پڑھنی مشروع نہیں۔	۲۶۵	مسجد کے مسقف حصہ کو شتوی اور صحن کو صیفی کہتے ہیں۔
۲۷۰	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آج بھی ایسے ہی ہیں جیسے جس دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔	۲۶۵	میت کو تابوت میں دفن کرنا مکروہ ہے مگر اس حالت میں کہ وہاں زمین نرم ہو تو حفاظت کے لیے حرج نہیں۔
۲۷۰	اگر نماز جنازہ کی تکرار مشروع ہوتی تو مزار اقدس پر نماز پڑھنے سے تمام جہان اعراض نہ کرتا۔	۲۶۵	کفن پہلے سے تیار رکھنے میں کوئی حرج نہیں، اور قبر پہلے سے بنانا نہ چاہئے۔
۲۷۱	اگر کوئی شخص بلا جنازہ دفن کر دیا گیا ہو تو اس کی قبر پر نماز پڑھنا فرض جبکہ بدن نہ بگڑنے کا ظن غالب ہو۔	۲۶۵	میت تابوت میں ہو تو نماز جنازہ اس پر اسی طرح جائز ہے کھولنے کی حاجت نہیں۔
۲۷۰	نماز جنازہ ہر مسلمان کا دوسروں پر حق ہے۔	۲۶۵	نماز جنازہ فناء مسجد میں جائز ہے۔
		۲۶۵	قبر میں شجرہ اور تبرکات رکھنا ممنوع نہیں۔

۲۸۰	جو تم میں فتویٰ دینے پر زیادہ جری ہے آتش دوزخ پر زیادہ جرات رکھتا ہے۔	۲۷۱	مقبول بندوں کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔
۲۸۰	نماز کا قبل فرضیت وقوع ہوا بعد کو فرضیت اتری۔	۲۷۱	مومن صالح کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کو عذاب دینے سے اللہ تعالیٰ حیا فرماتا ہے۔
۲۸۰	اہل مدینہ نے قبل فرضیت جمعہ جمعہ پڑھا۔	۲۷۱	جب سلامت و عدم سلامت میت مشکوک ہو تو قبر پر نماز جنازہ نا جائز ہوگی۔
۲۸۱	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جماعت تراویح اس خیال سے ترک فرمادی کہ مداومت سے فرض نہ ہو جائے۔	۲۷۱	بیشک اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے بدن کو کھانا زمین پر حرام فرمایا۔
۲۸۱	نماز جنازہ بالا جماع فرض کفایہ ہے۔	۲۷۲	تکرار نماز جنازہ کے عدم جواز پر چالیس کتب معتبرہ کی اکاون عبارات۔
۲۸۱	صلوٰۃ علی فلاں بمعنی وعانصوص شرعیہ میں شائع و ذائع ہے۔	۲۷۳	اگر بادشاہ اسلام یا امیر المومنین یا قاضی شرع یا اسلامی حاکم مصر یا امام اہل نماز جنازہ پڑھ چکا ہو تو اب ولی کو بھی اعادہ کا اختیار نہیں۔
۲۸۳	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہارے امام ہیں دنیاوی زندگی میں بھی اور بعد از وصال بھی۔	۲۷۷	ناواقفی مانع گناہ نہیں کہ مسائل سے ناواقف رہنا خود گناہ ہے۔
۲۸۳	حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ عرض کرتے تھے اے نبی! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں۔	۲۷۷	عالم گناہ ایک گناہ اور جاہل گناہ دو گناہ۔
۲۸۵	مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دعا کرتے اور حاضرین آمین کہتے۔	۲۷۷	فرقہ غیر مقلدین گمراہ و بد مذہب ہے۔
۲۸۵	تکفین کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے سلام عرض کیا۔	۲۷۷	جو کسی ضلالت کی طرف بلائے سب ماننے والوں کے برابر گناہ اس پر ہے۔
۲۸۵	صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے کھڑے ہو کر دعا کرتے اور لوگ آمین کہتے رہے۔	۲۷۸	نماز جنازہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھ لی تو دوبارہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھنی مکروہ ہے۔
۲۸۶	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مردوں نے پھر عورتوں نے پھر بچوں نے صلوٰۃ کی۔	۲۷۹	قالین تکرار نماز جنازہ کو مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف سے چیلنج کہ کوئی حدیث تقریری یا قولی یا فعلی پیش کرو۔

۲۸۶	سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ میرے غسل و کفن کے بعد سب سے پہلے جبرائیل مجھ پر صلوٰۃ کریں گے پھر میکائیل پھر اسرافیل پھر ملک الموت اپنے سارے لشکروں کے ساتھ۔	۲۸۶	عمر و ملک زید میں بے اذن زید بیع کرے زید خبر پا کر روار کھے تو روا ہے اور اگر خود از سر نو عقد کرے تو ظاہر ہوگا کہ عقد فضولی پر قناعت نہ کی اب عقد یہی عقد مالک ہوگا نہ عقد فضولی۔
۲۹۱	نماز اول نہ ولی احق نے خود پڑھی نہ اس کے اذن سے ہوئی تو ہمارے نزدیک اسے اعادہ کا اختیار ہے۔	۲۹۱	خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس میت پر نماز پڑھیں یہ اعادہ نماز نہیں بلکہ نماز اول یہی قرار پائے گی۔
۲۹۱	زمانہ اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تمام مسلمین کے ولی احق و اقدم خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔	۲۹۷	مسجد محلہ میں جب اہل محلہ جماعت صحیحہ غیر مکروہہ باعلان اذان ادا کر چکیں تو دوسروں کو باعادہ اذان وہاں جماعت کی اجازت نہیں۔
۲۹۳	سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی مسلمان مرے مجھے خبر کر دیا کرو اس پر میرا نماز پڑھنا رحمت ہے۔	۲۹۷	اگر پہلی جماعت بے اذان یا باخفائے اذان واقع ہو تو دوسروں کو روا ہے کہ اذان بروجہ مسنون دے کر محراب میں جماعت کرائیں۔
۲۹۴	نماز جنازہ شفاعت ہے۔	۲۹۷	جماعت اولیٰ جب برخلاف حکم سنت ہو تو دوسری جماعت اعادہ جماعت نہیں بلکہ یہی جماعت اولیٰ ہے۔
۲۹۴	جس مسلمان کے جنازے پر چالیس مسلمان نماز میں کھڑے ہوں اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ان کی شفاعت قبول فرماتا ہے۔	۲۹۹	اثبات حکم کے لیے محض صحت حدیث کافی نہیں بلکہ صحت فقہی چاہئے۔
۲۹۴	مالک شفاعت صرف حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔	۲۹۹	حدیث تعدد صلوٰۃ علی سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر محدثانہ گفتگو۔
۲۹۴	اور جو کوئی شفاعت کرے گا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے کرے گا۔	۳۰۱	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز سے اندھیری قبریں روشن ہو جاتی ہیں۔
۲۹۵	حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روز قیامت تمام انبیاء کے خطیب، ان کے امام اور مالک شفاعت ہیں۔	۳۰۱	تنویر قبر کے لیے بعد از نماز جنازہ کسی کی قبر پر نماز پڑھنا سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔
۲۹۵	تصرف فضولی اذن مالک پر موقوف ہوتا ہے۔	۳۰۲	نقش مبارک کا مقابر کی طرف نہ لے جانا، خاص وصال کی جگہ پر دفن ہونا، نہلانے میں قیص اقدس کا بدن سے جدا نہ کیا جانا، سب صحابہ کے مشرف ہونے کے لیے جنازہ مبارک کا پونے دو دن رکھا رہنا اور جنازہ اقدس پر کسی کی لمامت روانہ ہونا خصائص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

۳۰۲	مسلمان کے دوسرے مسلمان پر پانچ حق ہیں۔	۳۰۲	صدیق و فاروق و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال کے بعد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر تعزیت کے لیے آئے۔	۳۰۷	صدیق و فاروق و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال کے بعد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر تعزیت کے لیے آئے۔
۳۰۳	بندہ مقبول کو پہلا تحفہ جو بارگاہ عزت سے ملتا ہے یہ ہے کہ جتنے لوگ اس کے جنازہ کی نماز پڑھتے ہیں اللہ تعالیٰ ان سب کی مغفرت فرمادیتا ہے۔	۳۰۳	حضرت سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے وصیت فرمائی کہ مجھے رات کو دفن کیا جائے تاکہ میرے جنازہ پر کسی غیر محرم کی نظر نہ پڑے۔	۳۰۷	حضرت سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے وصیت فرمائی کہ مجھے رات کو دفن کیا جائے تاکہ میرے جنازہ پر کسی غیر محرم کی نظر نہ پڑے۔
۳۰۳	جنازہ اقدس پر امامت نہ ہونے کی ایک حکمت نفیہ ممانعت تکرار نماز جنازہ کے بارے میں چند اہم نکات و تمسکات۔	۳۰۳	اصحاب کبار رضی اللہ تعالیٰ عنہم دوبارہ نماز جنازہ ناجائز جانتے تھے۔	۳۰۷	اصحاب کبار رضی اللہ تعالیٰ عنہم دوبارہ نماز جنازہ ناجائز جانتے تھے۔
۳۰۵	کوئی نماز ایک دن میں دوبارہ نہ پڑھو۔	۳۰۵	جس شخص کے پاس ناگاہ جنازہ آجائے اور اس کا وضو نہ ہو تو تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھ لے۔	۳۰۷	جس شخص کے پاس ناگاہ جنازہ آجائے اور اس کا وضو نہ ہو تو تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھ لے۔
۳۰۶	نمازوں کا سبب وقت ہے جب وقت دوبارہ آیا نماز دوبارہ آئے گی۔	۳۰۶	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وضو نہ ہونے پر تیمم کر کے نماز جنازہ میں شریک ہوئے۔	۳۰۸	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وضو نہ ہونے پر تیمم کر کے نماز جنازہ میں شریک ہوئے۔
۳۰۶	نماز جنازہ کا سبب مسلم میت ہے، جب میت منکر ہو نماز منکر ہوگی مگر ایک ہی میت پر مکرر نہیں ہو سکتی۔	۳۰۶	تین چیزوں میں دیر نہ کرو (۱) نماز جب اس کا وقت آجائے۔ (۲) جنازہ جس وقت حاضر ہو۔ (۳) زن بے شوہر جب اس کا کفولے۔	۳۰۹	تین چیزوں میں دیر نہ کرو (۱) نماز جب اس کا وقت آجائے۔ (۲) جنازہ جس وقت حاضر ہو۔ (۳) زن بے شوہر جب اس کا کفولے۔
۳۰۶	ابوبکر بن ابی شیبہ امام بخاری و امام مسلم کے استاذ ہیں۔	۳۰۶	جلدی کرو کہ مسلمان کے مردے کو روکنا نہ چاہئے۔ جب تم میں سے کوئی مرے اسے نہ روکو اور جلدی دفن کو لے جاؤ۔	۳۰۱	جلدی کرو کہ مسلمان کے مردے کو روکنا نہ چاہئے۔ جب تم میں سے کوئی مرے اسے نہ روکو اور جلدی دفن کو لے جاؤ۔
۳۰۶	صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی عادت کریمہ تھی کہ اگر جنازہ گاہ میں نماز کی گنجائش نہ پاتے تو واپس تشریف لے جاتے اور مسجد میں نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے۔	۳۰۶	علماء فرماتے ہیں اگر روز جمعہ پیش از جمعہ جنازہ تیار ہو جائے تو جماعت کثیرہ کے انتظار میں دیر نہ کریں پہلے ہی دفن کر دیں۔	۳۱۰	علماء فرماتے ہیں اگر روز جمعہ پیش از جمعہ جنازہ تیار ہو جائے تو جماعت کثیرہ کے انتظار میں دیر نہ کریں پہلے ہی دفن کر دیں۔
۳۰۶	عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکے کے بعد فرمایا دعا میں تو کوئی بندش نہیں میں اُن کے لیے دعا کروں گا۔	۳۰۶	جنازہ کی یہ باتیں بے اصل ہیں کہ میت بھی نماز جمعہ میں شریک ہو جائے گی یا بعد نماز جمعہ دفن کریں تو میت کو ہمیشہ جمعہ ملتا رہے گا۔	۳۱۰	جنازہ کی یہ باتیں بے اصل ہیں کہ میت بھی نماز جمعہ میں شریک ہو جائے گی یا بعد نماز جمعہ دفن کریں تو میت کو ہمیشہ جمعہ ملتا رہے گا۔

۳۱۸	جواب سوال اول	۳۱۰	جنازے پر تکثیر جماعت سے میت کے لیے غفو و سینات و رفع درجات کی امید عظیم ہے۔
۳۱۸	مذہب حنفی میں جب ولی نماز پڑھ چکا ہو یا اس کے اذن سے ایک بار نماز ہو چکی ہو تو اب دوسروں کو مطلقاً نماز جائز نہیں۔	۳۱۱	جس پر تین صفیں نماز پڑھیں اس کے لیے جنت واجب ہو گئی۔
۳۱۸	تکرار نماز جنازہ کے عدم جواز پر ائمہ حنفیہ کا اجماع ہے، جو اس کے خلاف کرے وہ مذہب حنفی کا مخالف ہے۔	۳۱۱	جس پر سو مسلمان نماز پڑھیں وہ بخشا گیا۔
۳۱۸	مسئلہ مذکورہ پر کلام گیارہ انواع پر مشتمل ہے جن میں بطور پچاسی کتب سے دو سو سات ۲۰۷ عبارات ذکر کی گئی ہیں۔	۳۱۱	جو نماز ہونے تک جنازہ میں حاضر رہے اس کے لیے ایک قیراط اور جو دفن تک حاضر رہے اس کے لیے دو قیراط ثواب ہے۔
۳۱۸	نوع اول: نماز جنازہ دوبارہ روا نہیں، یہ نوع دس عبارات فقہاء سے مؤید ہے۔	۳۱۲	جو کسی جنازہ کے ساتھ رہے یہاں تک کہ دفن ہو جائے اس کے لیے تین قیراط ثواب لکھا جائے گا۔
۳۱۹	نوع دوم: دوبارہ نماز جنازہ پڑھیں تو نفل ہوگی اور یہ نماز بطور نفل جائز نہیں۔	۳۱۲	ایک قیراط اُحد سے بڑا ہے۔
۳۱۹	اس نوع میں کتب معتبرہ سے چودہ عبارات ذکر کی گئیں۔	۳۱۲	جو کسی میت کو نلٹائے، کفن پہنائے، خوشبو لگائے، جنازہ اٹھائے، نماز پڑھے اور جو ناقص بات نظر آئے اسے چھپائے تو وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔
۳۲۱	نوع سوم: اگر کسی وجہ سے جماعت بھر کی نماز جنازہ باطل اور فقط امام کی صحیح ہوئی تو اب بھی اعادہ نہیں کر سکتے کہ اکیلے امام کی نماز سے فرض ساقط ہو گیا۔	۳۱۳	حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں خراج تحسین۔
۳۲۱	اس نوع میں سترہ عبارات فقہاء مذکور ہیں۔	۳۱۴	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی
۳۲۱	نوع چہارم: ولی خود یا اس کے اذن سے دوسرا نماز پڑھا دے یا ولی تنہا پڑھے تو اب کسی کو نماز جنازہ کی اجازت نہیں۔	۳۱۵	رسالہ الہادی الحاجب عن جنازة الغائب (غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں)
۳۲۱	اس نوع میں بائیس ۲۲ عبارات بطور حوالہ پیش کی گئیں۔	۳۱۵	نماز جنازہ کے بارے میں تین سوال

۳۲۳	اس نوع میں تین عبارات سے حوالے پیش کیے گئے۔	۳۲۳	نوع پنجم: حاکم اسلام یا امام مسجد جامع یا امام مسجد محلہ کے بعد بھی دوسروں کو اجازت نہیں کہ یہ بھی صاحب حق ہیں۔
۳۲۳	بے وضو کو وضو کرنے یا جنب کو غسل کرنے میں نماز عید کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے شریک ہو جائیں۔	۳۲۳	اس نوع میں سات حوالہ جات مذکور ہیں۔
۳۲۳	سلطان وغیرہ جو ولی سے مقدم ہیں حاضر ہوں تو ولی کو نماز جنازہ کے لیے تیمم جائز ہے۔	۳۲۳	نوع ہشتم: ولی وغیرہ ذی حق جس صورت میں اپنے حق کے لیے اعادہ کر سکتے ہیں اس صورت میں اپنے حق کے لیے اعادہ کر سکتے ہیں اس صورت میں بھی جو پہلے پڑھ چکا ان کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا۔
۳۲۳	ولی نے دوسرے کو اجازت امامت دے دی تو اب بھی ولی تیمم کر سکے گا۔	۳۲۳	اس نوع میں گیارہ عبارات فقہاء سے تائید پیش کی گئی۔
۳۲۳	اگر وضو یا غسل کے تیمم سے ایک جنازہ پڑھا اب دوسرا آگیا اور وضو و غسل کی مہلت نہ پائی تو اسی تیمم سے دوسرا جنازہ پڑھ سکتا ہے۔	۳۲۵	نوع ہفتم: جب ولی نے دوسرے کو اذن دے دیا اگر آپ شریک نماز نہ ہو یا کوئی اجنبی بے اذن ولی خود ہی پڑھ گیا مگر ولی شریک نماز ہو گیا تو ان دونوں صورتوں میں ولی بھی اعادہ نہیں کر سکتا۔
۳۲۳	ایسے واجب کافوت ہونا جس کا بدل نہ ہو جواز تیمم کے عذروں میں سے ہے۔	۳۲۵	اس نوع میں بیس عبارات فقہاء بطور حوالہ مذکور ہوئیں۔
۳۲۳	جس کا انتظار ہوگا جیسے ولی واولیٰ اسے تیمم جائز نہیں۔	۳۲۶	نوع ہشتم: اگر سلطان وغیرہ ذی حق کہ ولی سے مقدم ہیں پڑھ لیں یا ان کے اذن سے کوئی اور پڑھ دے جب بھی ولی کو اختیار اعادہ نہیں۔
۳۲۳	نماز جنازہ یا عید فوت ہونے کے خوف سے پانی ہوتے ہوئے تیمم کی اجازت ہے۔	۳۲۶	اس نوع میں چونتیس ^{۳۲} حوالہ جات ذکر کیے گئے۔
۳۲۵	ہر واجب کہ فوت پر بدل نہ رکھتا ہو پانی ہوتے ہوئے اسے تیمم سے ادا کر سکتے ہیں۔	۳۲۷	نوع نهم: ولی نے نماز جنازہ پڑھ لی اور سلطان وغیرہ کہ اس سے اولیٰ ہیں بعد کو آئے تو بالاتفاق اعادہ نہیں کر سکتے، اگر موجود تھے ولی نے ان کے اذن کے بغیر پڑھا دی اور یہ شریک نہ ہوئے تو بعض علماء کے نزدیک اعادہ کر سکتے ہیں۔
۳۲۶	صرف کراہت کے سبب سے تیمم کی اجازت نہیں۔	۳۲۷	یہ نوع دس حوالہ جات پر مشتمل ہے۔
۳۲۶	نماز جمعہ یا نماز پنجگانہ فوت ہونے کے خوف سے تیمم کی اجازت نہیں۔	۳۲۳	نوع دہم: بے وضو یا جنب کو اندیشہ ہو کہ وضو و غسل کیا تو نماز جنازہ فوت ہو جائے گی تو تیمم کر کے شریک ہو جائیں۔

۳۳۶	جس امر سے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے عذر مانع بالقصد احتراز فرمائیں وہ مشروع نہیں ہو سکتا۔	۳۳۹	نوع یازدہم: تمام جہان کے لوگوں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار انوار پر نماز چھوڑ دی، اگر یہ نماز بطور نفل جائز ہوتی تو تمام مسلمان اس سے اعراض نہ کرتے۔
۳۳۶	دوسرے شہر کی میت پر صلوٰۃ کا ذکر صرف تین واقعوں میں روایت کیا جاتا ہے۔	۳۳۹	یہ نوع نوحوالہ جات پر مشتمل ہے۔
۳۳۶	نجاشی، مطویہ لیشی اور شہدائے موتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر غائبانہ نماز کی توجیہ۔	۳۴۰	امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ متعدد بار ہونے کی توجیہ۔
۳۳۶	واقعہ بزم معونہ	۳۴۰	حضرت امام شافعی نے امام اعظم کے مزار کے قریب نماز پڑھائی تو احتراماً بسلم اللہ آواز سے نہ پڑھی، نہ رفع یدین کیا اور نہ قنوت پڑھی۔
۳۴۷	حضرت نجاشی کے وصال کا واقعہ۔	۳۴۱	امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازے کے لیے اتنی خلقت جمع ہو گئی جس کا شمار خدا ہی جانتا ہے۔
۳۴۷	صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو یہی ظن تھا کہ نجاشی کا جنازہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے حاضر ہے۔	۳۴۱	امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ چھ بار ہوئی آخری بار آپ کے صاحبزادے حضرت حماد نے پڑھی۔
۳۴۸	نجاشی کا جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ظاہر کر دیا گیا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے دیکھا اور اس پر نماز پڑھی۔	۳۴۱	جواب سوال دوم
۳۵۳	حضرت مطویہ بن مرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انتقال اور جنازہ کا واقعہ۔	۳۴۱	مذہب حنفی میں جنازہ غائب پر محض ناجائز پیسے اور ائمہ حنفیہ کا اس کے عدم جواز پر اجماع ہے۔
۳۵۳	حضرت مطویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غائبانہ نماز جنازہ والی حدیث ائمہ حدیث کے نزدیک ضعیف ہے۔	۳۴۱	تینیس ۲۳ حوالہ جات سے مسئلہ مذکورہ کی تائید۔
۳۵۴	بقیہ بن ولید مدلس ہے۔	۳۴۲	صحت نماز جنازہ کی شرط یہ ہے کہ میت مسلمان ہو، طاهر ہو اور جنازہ نمازی کے آگے زمین پر رکھا ہو۔
۳۵۴	ابن حبان نے نوح بن عمرو کو حدیث کا چور بتایا۔	۳۴۲	ہمارے نزدیک غائب اور عضو پر نماز صحیح نہیں اور شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔
۳۵۷	محبوب بن حلال مجہول ہے۔	۳۴۶	کسی حدیث صحیح صریح سے ثابت نہیں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غائبانہ نماز جنازہ پڑھی۔
۳۵۷	امام نووی نے علاء بن یزید ثقفی کو ضعیف، امام بخاری نے منکر الحدیث، ابو حاتم و دارقطنی نے متروک الحدیث اور امام علی بن مدینی نے دل سے حدیثیں گھڑنے والا کہا۔		

۳۶۳	نماز جنازہ پر اطلاق صلوٰۃ مجاز ہے۔	۳۵۷	ابوالولید طلیسی نے کہا علاء بن یزید ثقفی کذاب تھا۔
۳۶۳	صلوٰۃ کے ساتھ جب علی فلان مذکور ہو تو ہر گز اس سے حقیقت شرعیہ مراد نہیں ہوتی۔	۳۵۷	حدیث مذکور کی سب سندیں ضعیف ہیں۔
۳۶۳	مدارج النبوة میں مذکور ایک حکایت سے مخالفین کے استدلال کا رد۔	۳۵۷	حدیث ضعیف دربارہ احکام اصلاً حجت نہیں۔
۳۶۵	نقل ہی کا اتباع ہے مسئلہ منقول ہوتے ہوئے بحث کا اعتبار نہ ہوگا۔	۳۵۷	صحابہ میں کوئی شخص معاویہ بن معاویہ نام کا معلوم نہیں۔
۳۶۵	خلاف مذہب بعض مشائخ مذہب کے قول پر عمل نہیں ہوگا۔	۳۵۸	زمین لپیٹ دی گئی اور جنازہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے ہو گیا۔
۳۶۵	متون کے مقابل شروح اور شروح کے مقابل فتاویٰ پر عمل نہیں۔	۳۵۸	فرشتوں کی دو صفیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے تھیں اور ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے۔
۳۶۵	نماز جنازہ مجرد دعا کی مثل ہر گز نہیں۔	۳۶۰	شہدائے موتہ اور ان کی نماز جنازہ غائبانہ کا واقعہ۔
۳۶۵	دعا کے لیے طہارت بدن، طہارت جامہ، طہارت مکان اور استقبال قبلہ ضروری نہیں۔	۳۶۰	شہدائے موتہ سے متعلق یہ حدیث دونوں طریق سے مرسل ہے۔
۳۶۶	عالم کی لغزش سے بچو اور اس کے رجوع کا انتظار رکھو۔	۳۶۰	عاصم بن عمر اوساط تابعین سے ہیں اور یہ قتادہ بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کے پوتے ہیں۔
۳۶۷	سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حنبلی ہیں۔	۳۶۰	عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم صغار تابعین سے ہیں اور یہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کے پوتے ہیں۔
۳۶۷	جواب سوال سوم۔	۳۶۱	شیخ واقدی عبدالجبار بن عمارہ مجہول ہے۔
۳۶۷	ناجائز و گناہ میں کسی کی اطاعت نہیں۔	۳۶۱	معمر کہ موتہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر تھا۔
۳۶۸	شافعی المذہب امام فجر کی نماز میں قنوت پڑھے تو حنفی مقتدی نہ پڑھے۔	۳۶۲	نماز جنازہ صلوٰۃ مطلقاً نہیں بلکہ دعاء مطلق و صلوٰۃ مطلقہ میں برزخ ہے۔
۳۶۹	حضرت خدیجہ اکبر لری رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نماز جنازہ نہیں ہوئی۔		

۳۸۲	دفن کے لیے کیسی جگہ ہو۔		دفن
۳۸۵	پرانی قبر میں دوسرے کو دفن کرنا حرام ہے جبکہ جگہ موجود ہو۔	۳۷۰	شق کا معنی اور بنانے کا طریقہ۔
۳۸۵	خالی گورستان چھوڑ کر بھرے ہوئے میں دفن کرنا حرام ہے۔	۳۷۱	قبلہ کی جانب سے قبر میں میت داخل کریں۔
۳۹۰	مردہ بچہ پیدا ہو تو اسے قبرستان میں دفن کرنا چاہئے۔	۳۷۱	قبر میں میت کو لٹانے کی صورت۔
۳۹۰	کافر یا مرتد مرے تو اس کے مسلمان رشتے دار کیسے دفن کریں۔	۳۷۲	قبر بالشت بھرا اونچی ہونی چاہئے۔
	تعزیت وغیرہ	۳۷۳	بعد دفن قبروں پر پانی چھڑکنا۔
۳۹۲	دفن کے بعد اہل میت کے ہاں جانا ضروری نہیں۔	۳۷۳	دفن کرنے میں بارش ہونا نیک فال ہے۔
۳۹۲	دفن کے بعد جمع ہو کر ایصال ثواب کرنے اور فاتحہ پڑھنے اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کی تحقیق۔	۳۷۳	سوال نکیرین بعد دفن ہوتا ہے۔
۴۰۰	تعزیت کب کی جائے۔	۳۷۳	قبر کھودنے کے آلات کے بارے میں سوال۔
۴۰۱	اہل میت کو قبل دفن کھانا کھانا۔	۳۷۷	دفن کے بعد قبر پر کتنی دیر تک رکھنا چاہئے۔ کیا جمعہ تک قبر پر بیٹھنا درست ہے۔
۴۰۱	ولد الزنا، زانی اور زانیہ کا فرط ہو گا یا نہیں۔		جائے دفن
۴۰۳	کسی کو جنازہ کی شرکت سے روکنا منع ہے۔	۳۷۹	بلا اجازت مالک دوسرے کی اراضی میں دفن کرنا حرام ہے۔
	قبر اور مقابر سے متعلق احکام	۳۸۰	دوائی پٹہ والی زمین پر قبر و مسجد بنانا۔
۴۰۳	قبر کھل جائے تو مٹی ڈال کر بند کر دینا ضروری ہے۔	۳۸۱	میونسپلٹی کی زمین میں دفن کرنا۔
۴۰۵	دفن کے بعد دوسری جگہ منتقل کرنا منع ہے اگرچہ اس کے لیے وصیت ہو۔	۳۸۲	معصوب زمین میں دفن کرنا۔
۴۰۵	قبر میں بچہ پیدا ہونے کا خواب نظر آئے تو قبر کھولنا جائز نہیں۔	۳۸۲	قبر کی گہرائی کی مقدار۔
۴۰۶	امانت کے طور پر دفن کرنا اور پھر دوسری جگہ منتقل کرنا۔	۳۸۲	قبرستانوں کو تبدیل کرنے کی صورتیں۔
		۳۸۲	قبرستان کے قریب غلیظ ہونا یا ایسی جگہ دفن کرنا۔

۴۲۵	خواب میں کوئی اپنی قبر ہونا کہیں بتائے تو معتبر نہیں۔	۴۰۶	قبرستان میں جوتے پہنے چلنا، چارپائی پر سونا اور گھوڑے باندھنا۔
۴۲۷	جھوٹا مزار بنانا اور اس کی تعظیم جائز نہیں۔	۴۰۷	صحن مسجد میں دفن کرنا حرام ہے، اگر دفن ہو گئے ہوں اسے ختم کرنا چاہئے۔
۴۲۷	فرضی مزار بنانا اور اس کے ساتھ اصل کا معاملہ کرنا جائز و بدعت ہے۔		قبرستان کا حصہ مسجد میں شامل کرنا حرام ہے۔
۴۲۷	نااہل کا مزار بنا کر اسے مزار ولی ٹھہرانا مکروہ ہے۔	۴۰۸	وہی اور غیر وہی قبرستان میں مکان وغیرہ تعمیر کرنا۔
۴۲۷	قبروں کو مٹا کر گودام، مکان اور مسجد وغیرہ بنانا۔	۴۰۸	بلا اجازت مالک کسی کی زمین میں دفن کرنا۔
۴۲۹	رسالہ اہلک الوہابیین علی توہین قبور المسلمین (احکام قبور مومنین)	۴۰۹	مقبرہ میں غلیظ پانی بہانا۔
۴۲۹	ایک گورستان (اہلسنت) کی قدیم قبروں کو عمداً کھود کر اپنے رہنے کے لیے مکان بنانا موافق مذہب حنفی کے جائز ہے یا نہیں۔	۴۱۲	قبرستان کے لیے چار دیواری بنانا اور درخت لگانا۔
۴۲۹	قبریں کھود کر مکان وغیرہ بنانے سے اہل قبور کی توہین و اہانت ہوگی یا نہیں۔	۴۱۲	قبرستانوں کے درختوں کی لکڑیاں یا قبروں کی اینٹیں مسجد میں لگانا۔
۴۲۹	جواب از حضرت مولانا محمد عمر الدین ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔	۴۱۳	مزاروں کے قریب زائروں کے لیے عمارتیں بنانا۔
۴۲۹	فرقہ نجدیہ وہابیہ کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور عامہ مومنین اہلسنت سے قلبی عداوت ہے۔	۴۱۹	بزرگوں کے مزارات پر فاتحہ و قرآن پڑھنے کے لئے عمارت بنانا اور عرس کرنا جائز ہے۔
۴۲۹	اکابر وہابیہ کی تصانیف اہانت محبوبان خدا سے بھری پڑی ہیں۔	۴۲۰	زائروں کے لیے چھت وغیرہ بنانا۔
۴۲۹	انبیاء، شہداء اور اولیاء کی قبور کو منہدم اور نابود کرنا فرقہ وہابیہ کا شعار ہے۔	۴۲۰	پختہ قبریں بنانا۔
۴۲۹	شیخ نجدی نے روضہ اقدس کو گرانے کا ارادہ کیا تھا۔	۴۲۵	قبرا پر سے پختہ ہو سکتی ہے اندر سے نہیں۔
۴۳۰	شیخ نجدی نے شہداء و صحابہ کے مزارات توڑے۔	۴۲۵	فرضی قبریں بنانا اور ان پر عرس کرنا۔

۴۳۰	مزارات مقدسہ کو منہدم کرنے کا کام وہی شخص کر سکتا ہے جو بدعتی اور گمراہ ہو۔	۴۳۰	اولیاء اللہ مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر کی طرف تشریف لے جاتے ہیں۔
۴۳۰	وہابیہ نے شہداء کی قبور کھود ڈالیں جس سے بعض کے جسم اور کفن بھی ظاہر ہو گئے۔	۴۳۰	حیات بعد ممات کے بارے میں چند روایات مستندہ۔
۴۳۱	وہابیہ کے نزدیک محبوبان خدا مر کر مٹی میں مل جاتے ہیں اور بالکل بے حس و بے شعور ہو جاتے ہیں۔	۴۳۱	حضرت ابوسعید خرازی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ پیش آنے والا عجیب واقعہ۔
۴۳۱	تخمیناً بارہ سو ۱۲۰ سال گزر جانے کے باوجود صحابہ کرام کے کفن اور بدن شریف سلامت تھے۔ (حاشیہ)	۴۳۱	حضرت ابوعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ پیش آنے والا حیران کن واقعہ۔
۴۳۱	قبور مومنین کو توڑ کر اپنی رہائش و آسائش کے لیے مکان بنانا جائز نہیں۔	۴۳۱	حضرت ابراہیم بن شیبان رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مرید کا واقعہ۔
۴۳۱	مومنوں کی قبروں کو توڑ کر رہائش کے لیے مکان بنانا اہل قبور کے لیے ایذا و اہانت ہے۔	۴۳۱	حضرت ابویقوب سوسی رحمۃ اللہ علیہ کا اپنے ایک مردہ مرید کو نہلانے کا انوکھا واقعہ۔
۴۳۱	اہلسنت کے نزدیک انبیاء، شہداء اور اولیاء مع اپنے ابدان و اکفان کے زندہ ہیں۔	۴۳۱	ایک ولی اللہ کا قصہ جس نے بعد از موت آنکھیں کھول کر کہا میں زندہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کا ہر دوست زندہ ہے۔
۴۳۲	محبوبان خدا کو قبور میں روزی و رزق دیا جاتا ہے۔	۴۳۲	نامناسب افعال کرنے سے اموات مسلمین کو ایذا ہوتی ہے۔
۴۳۲	اولیاء اللہ کا فرمان ہے کہ ہماری روحیں ہمارے جسم ہیں۔	۴۳۲	قبور پر رہائشی مکان بنانا یا قبر پر بیٹھنا یا سونا یا اس کے قریب بول و براز کرنا شدید مکروہ قریب بہ حرام ہیں۔
۴۳۲	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔	۴۳۲	علامہ زیلعی شارح کنز کی عبارت کے تین جواب۔
۴۳۲	محبوبان خدا کی روحیں زمین و آسمان اور جنت میں جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں۔	۴۳۲	قبر میں میت گل کر مٹی بھی ہو جائے تب بھی اس کی قبر میں غیر کو دفن کرنا مکروہ ہے۔
۴۳۲	قبروں کی مٹی محبوبان خدا کے جسموں کو نہیں کھاتی بلکہ ان کے کفن بھی سلامت رہتے ہیں۔	۴۳۲	روح قبر پر تکیہ لگانے سے ناخوش ہوتی ہے۔
۴۳۲	محبوبان خدا قبروں میں نماز پڑھتے، ذکر کرتے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں۔	۴۳۲	پرانی قبروں کو کھود کر ان میں دوسرے اموات دفن کرنا ضرورت شدیدہ کے باعث جائز ہے۔
۴۳۳	اولیاء اللہ کی حیات و ممات میں کوئی فرق نہیں۔	۴۳۳	

۴۳۸	تصدیقات و تائیدات علماء کرام و مفتیان عظام۔	۴۵۰	مولوی عبدالحی لکھنوی صاحب کے اس فتویٰ کا رد کہ مکروہ تنزیہی صغائر میں سے ہے۔
۴۴۰	تصدیق از اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مشتمل بر دو وصل۔	۴۵۰	زیارت قبور مستحب ہے۔
۴۴۱	وصل اول بیان مجیب کی تصدیق و تصویب میں کہ قبور مسلمین کی تعظیم ضروری اور اہانت ممنوع ہے۔	۴۵۲	حضرت ابو قلابہ سے صاحب قبر کی شکایت۔
۴۴۱	مسلمان کی عزت مردہ و زندہ حالت میں برابر ہے۔	۴۵۳	حضرت ابو الحسنین مارہروی رحمۃ اللہ علیہ کا بیان کردہ عجیب واقعہ۔
۴۴۳	قبرستان سے سبز گھاس کاٹنا ناجائز اور خشک گھاس کاٹنا جائز ہے۔	۴۵۳	جہاں چالیس مسلمان جمع ہوتے ہیں ان میں ایک ولی ضرور ہوتا ہے۔
۴۴۳	قبرستان میں جانوروں کو چرنے کے لیے چھوڑنا ممنوع ہے۔	۴۵۳	فائدہ جلیلہ: محاورہ قرآن و حدیث میں مومن و مسلم خاص اہلسنت کو کہتے ہیں۔ (حاشیہ)
۴۴۴	قبر پر بیٹھنے سے آگ کی چنگاری پر بیٹھنا بہتر ہے۔	۴۵۴	فاجر کی برائیاں بیان کرو تا کہ لوگ اس سے بچیں، مگر بعد موت فاجر کی برائیاں بیان کرنا منع ہے۔
۴۴۶	چنگاری یا تلوار پر چلنا قبر پر چلنے سے بہتر ہے	۴۵۵	مردوں کو بھلائی سے یاد کرو۔
۴۴۷	قبر پر چلنا یا بیٹھنا حرمت مومن کے خلاف ترک ادب و گستاخی ہے۔	۴۵۶	جیسا کرو گے ویسا بھرو گے۔
۴۴۸	قبر کو روندنا، اس پر بیٹھنا، سونا اور اس پر قضاء حاجت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔	۴۵۶	وصل دوم: اس امر کا بیان تام کہ مقابر عام مسلمین میں وقتی مکان بنانا بھی حرام نہ کہ اپنی سکونت و آرام کا مقام، اور یہ وصل مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے دو فتوؤں پر مشتمل ہے۔
۴۴۹	مسجد کی چھت پر وطی کرنا مکروہ تحریمی ہے۔	۴۵۶	فتویٰ اولی: ایک پرانے قبرستان کے کچھ حصے پر جس میں اظہار کوئی قبر نہیں حاکم کی اجازت سے مدرسہ و مکتب خانہ بنانے کا شرعی حکم۔
۴۴۹	مکروہ تنزیہی میں کوئی گناہ نہیں ہوتا وہ صرف خلاف اولیٰ ہوتا ہے	۴۵۷	وقف کی تبدیلی جائز نہیں۔
۴۵۰	مکروہ تنزیہی اباحت کے ساتھ مجتمع ہو جاتا ہے۔	۴۵۷	جو چیز جس مقصد کے لیے وقف کی گئی اسے بدل کر دوسرے مقصد کے لیے دینا روا نہیں۔
۴۵۰	معصیت اباحت کے ساتھ مجتمع نہیں ہوتی۔	۴۵۷	مسجد و مدرسہ کو قبرستان نہیں بنا سکتے نہ ہی قبرستان کو مدرسہ و مسجد بنایا جاسکتا ہے۔
۴۵۰	جس چیز کا ترک واجب ہو اس کا فعل حرام کے قریب ہوتا ہے۔	۴۵۷	وقف گھر کو باغ، سرائے کو حمام اور رباط کو دکان بنانا جائز نہیں مگر جب واقف نے نگہبان پر معاملہ چھوڑ دیا ہو تو جائز ہے۔

۴۶۵	شے جب ایک بار وقف ہو جائے تو دوبارہ وقف نہیں ہو سکتی۔	۴۵۷	قبرستان کے کسی حصے میں سورس سے کوئی قبر نہ ہونا اسے قبرستان ہونے سے خارج نہیں کر سکتا۔
۴۶۷	زمین وقف میں کوئی عمارت دوسری غرض کے لیے وقف نہیں ہو سکتی۔	۴۵۷	ابو یوسف کے نزدیک وقف کے صرف یہ کہہ دینے سے کہ میں نے یہ زمین مقبرہ مسلمین کر دی وہ تمام زمین قبرستان ہو جاتی ہے اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کا اس میں دفن ہونا ضروری ہے۔
۴۶۸	گنگوہی صاحب کی سخت نا فہمی کہ متعلقہ روایتوں کے بے علاقہ بتایا۔	۴۵۸	فتویٰ ثانیہ مدرسہ جامع العلوم کے مفتیوں نے وقف قبرستان کے بارے میں ایک غلط فتویٰ جاری کیا، مولانا احمد حسن کانپوری رحمۃ اللہ علیہ کے پاس وہی فتویٰ لایا گیا آپ نے اس کے خلاف لکھا پھر وہی فتویٰ دیوبند بھیجا گیا تو انہوں نے اپنے ہم مذہبوں کے جواب کی تصدیق کی، مولانا احمد حسن رحمۃ اللہ علیہ نے اسے علیحضرت کی خدمت میں بھیجا جس کا آپ نے مدلل جواب تحریر فرمایا۔
۴۶۹	گنگوہی صاحب پر گرفت۔	۴۵۹	نقل استفتاء
۴۷۴	روایت علامہ زبیلی کی تحقیق انیق۔	۴۵۹	جواب اہالی مدرسہ جامع العلوم
۴۷۶	تصدیقات و تائیدات علماء کرام۔	۴۶۰	خلاصہ جواب جناب مولانا احمد حسن صاحب
۴۷۹	مکلیہ کی زمین کرایہ پر دینا اور فقیر کو اس کا کرایہ لینا جائز ہے یا نہیں۔	۴۶۲	جواب مولانا مولوی رشید احمد گنگوہی وغیرہ۔
۴۷۹	قبرستان کی بیچ و رہن وغیرہ جائز ہے یا نہیں۔	۴۶۳	جواب مصنف علام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔
۴۷۹	قبرستان کی زمین کسی کی ذاتی ملکیت ہو سکتی ہے یا نہیں، اور مخصوص قبرستان بنانا کیسا ہے۔	۴۶۳	جواب اول (از جامع العلوم) غلط صریح، حکم ثانی (از مولانا احمد حسن) حق و صحیح اور تحریر ثالث (از مولوی رشید احمد گنگوہی وغیرہ) جہل قبیح ہے۔
۴۷۹	قبروں کو مسمار کر کے کھتی وغیرہ کرنا کیسا ہے، اس کو روکنا چاہئے یا نہیں۔	۴۶۳	مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف سے گنگوہی صاحب کے فتویٰ کا دس وجہوں سے رد۔
۴۷۹	قبرستان کو گندگی کا مخزن بنانا کیسا ہے۔	۴۶۳	گنگوہی صاحب کا بے محل شقیقتہ
۴۸۰	مسلمانوں پر قبرستان کی حرمت کس حد تک واجب ہے۔	۴۶۳	وقف میں شہرت کافی ہے۔
۴۸۱	قبرستان وقف ہبہ اور بیع سے مستثنیٰ ہے۔	۴۶۵	وقف میں تبدیلی حرام ہے۔
۴۸۱	قبرستان کے درختوں کا حکم۔	۴۶۵	وقف کرنے کے لیے مالک ہونا شرط ہے۔

۴۸۱	زائروں کے لیے جو مکان وغیرہ ہوتے ہیں ان کا مالک کون ہوتا ہے۔	۴۸۱	بہت سے احکام زمانے یا مقام کی تبدیلی سے بدل جاتے ہیں۔
۴۸۲	مزارات پر لوبان وغیرہ سلگانا۔	۴۸۲	ائمہ دین نے عورتوں کو مساجد میں جانے سے منع فرمادیا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دی تھی۔
۴۸۵	۵ رسالہ برویق المنار بشمول المزار (مزارات پر روشنی کرنے کا ثبوت)	۴۸۵	ائمہ دین نے نظریہ حال زمانہ جو حکم فرمایا اسے مخالف حدیث کہنے والا احق و کج فہم ہے۔
۴۹۰	قبروں پر چراغ لے جانا اگر بالکل فائدہ سے خالی ہو تو بدعت اور مال کا ضائع کرنا ہے۔	۴۹۰	تازہ تعظیمیں جو سلف صالحین کے وقت میں مکروہ تھیں اب حالات زمانہ کے پیش نظر علماء نے ان کی اجازت دی ہے۔
۴۹۰	موضع قبور میں مسجد ہے یا قبر سرراہ ہے یا وہاں کوئی شخص بیٹھا ہے یا کسی ولی و محقق عالم کا مزار ہے تو ان کی تعظیم کے لیے شمعیں روشن کرنا ممنوع نہیں۔	۴۹۰	مزارات اولیاء اللہ پر شمعیں روشن کرنا ان کی روح کی تعظیم کے لیے کہ لوگ جان لیں یہ اللہ تعالیٰ کے محبوب کا مزار ہے اور وہ اس سے تبرک و توسل کریں۔
۴۹۱	روشنی دلیل اعتناء ہے اور اعتناء دلیل تعظیم اور تعظیم اہل اللہ دلیل ایمان ہے۔	۴۹۱	ہر تعظیم عبادت نہیں۔
۴۹۱	اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی تعظیم دلی تقویٰ ہے۔	۴۹۱	تعظیم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نصوص قطعیہ قرآن عظیم سے فرض ہے۔
۴۹۲	مصحف شریف کو مطاومند ہب کرنا جائز و دلیل تعظیم ہے۔	۴۹۲	متعدد آیات قرآنیہ سے تعظیم انبیاء کا ثبوت۔
۴۹۲	مسجد کی آرائش اور اس کی دیواروں پر سونے چاندی سے نقش و نگار جائز ہے جبکہ تعظیم کے لیے ہو۔	۴۹۲	قرآن عظیم نے ماں باپ کی تعظیم کو فرض قرار دیا۔
۴۹۳	مساجد کے امتیاز کے لیے ان میں کنگرے بنانا جائز ہے۔	۴۹۳	تقرب و تعبد کو ایک ہی چیز قرار دینا محض باطل ہے۔
۴۹۳	اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اس کے مال سے مسجد میں گچ کاری اور اس میں سرخ و زرد رنگ کریں تو وصیت نافذ ہوگی۔	۴۹۳	تقرب تو تعبد کے اعم سے اعم ہے کیونکہ تعبد سے تعظیم اعم ہے اور تعظیم سے تقرب اعم ہے۔
۴۹۴	اولیاء و علماء کے مزارات پر عمارتیں بنانا مباح ہے۔	۴۹۴	مزارات پر شمعیں روشن کرنے کو تقرب بروجہ تعبد بتانا مسلمانوں پر بدگمانی ہے۔
۴۹۴	بہت سی نوپید چیزیں اچھی بدعت ہیں۔	۴۹۴	کسی صالح و اہل اللہ کا غیر خدا کا عابد ہونا محال ہے۔

۴۹۸	شُرک ہر گز معاف نہ ہوگا۔	۵۰۷	سلطان اسلام زمین میں اللہ تعالیٰ کا سایہ ہوتا ہے۔
۴۹۹	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے پاس متعدد بلاد و امصار سے ایک ایک وقت میں پانچ پانچ سو تک فتوے جمع ہو جاتے تھے۔	۵۰۷	مسلمان کی طرف نسبت کبیرہ حرام ہے جب تک تو اتر سے یقینی الثبوت نہ ہو۔
۴۹۹	اپنے خود ساختہ متبوع کی خاطر حق سے صریح اعراض دیوبندیوں کا طریقہ ہے۔		حاجت شرعیہ کے وقت سود دینے کی اجازت ہے۔
۴۹۹	اسماعیل دہلوی کی عبارت پر علماء دیوبند کا فتوئے کفر اور عبارت کے مصنف کا نام معلوم ہونے پر خاموشی۔	۵۰۸	قرآن کریم پر اعراب حجاج بن یوسف نے لگوائے۔
۵۰۰	علماء دیوبند اپنے فتووں میں اسماعیل دہلوی کو طہر و زندقہ لکھنے کے باوجود اپنا امام مانتے ہیں۔	۵۰۸	فعل عوام کو دیکھ کر جمہیر علماء منع نہ فرمائیں تو استناد تقریر علماء سے ہوگا نہ کہ فعل عوام سے۔
۵۰۱	تخذیر الناس نے نئی نبوت کا سکد بھایا اور شریعت مصطفویہ کو منسوخ کر دیا۔	۵۰۸	بیشک ایمان مدینہ منورہ کی طرف سمٹتا ہے جیسے سانپ اپنے بل کی طرف۔
۵۰۱	مزارات پر شمع جلانے کی ممانعت سے متعلق حوالہ جات غلط ہیں۔	۵۰۹	روضہ اطہر پر روشنی خاص روضہ اطہر کے واسطے ہے نہ کہ بیت مسجد۔
۵۰۲	اگر کوئی اپنے تہائی مال کی وصیت راہ خدا کے لیے کرے تو اس سے مسجد کا چراغ بھی جلا سکتے ہیں۔	۵۱۱	سلطان مراد بن سلیمان خاں کا کعبہ معظمہ اور روضہ اطہر کے لیے قندیلیں بھیجے کا واقعہ۔
۵۰۲	شان و تجل روضہ انور سے شان محبوبیت کھلتی ہے۔	۵۱۱	کعبہ معظمہ میں قندیلیں آویزاں کرنے کا دن بزرگ دن تھا اس دن تمام اعیان مکہ جمع ہوئے۔
۵۰۲	اصالتاً بنائے مسجد فرائض کے لیے ہے۔	۵۱۱	روضہ اطہر پر قندیل مرصع آویزاں کرتے وقت مدینہ طیبہ کے اکابر و عمائد اور علماء و صلحاء سب جمع تھے۔
۵۰۳	کن مساجد میں رات بھر روشنی کی اجازت ہے اور کن میں تہائی رات کے بعد روشنی گل کرنے کا حکم ہے۔	۵۱۲	سلاطین عثمانیہ سے پہلے بھی سلاطین حرمین شریفین میں قندیلیں حاضر کرتے تھے۔
		۵۱۲	سلاطین عثمانیہ میں سے سب سے پہلے یہ سعادت سلطان محمد مراد خاں نے پائی۔
۵۰۶	امیر المومنین فاروق اعظم بعد از نماز عشاء دیکھ بھال کے لیے مسجد نبوی شریف میں دورہ فرماتے۔	۵۱۲	قنادیل مدینہ کے بارے میں امام سبکی نے "تنزل السکینہ علی قنادیل مدینہ" کے نام کتاب لکھی۔
		۵۱۲	قنادیل کا وقف صحیح ہے۔

۵۱۵	جمع بین الحقیقۃ والجاز باطل ہے۔	۵۱۲	قنادیل کو مسجد کی عمارت میں صرف کرنا جائز نہیں۔
	ملا علی قاری نے سرج قبور کے بارے میں جو تین وجوہ ممانعت نقل کیں وہ قبور عوام میں متحقق ہیں نہ کہ مزارات کریمہ میں۔	۵۱۲	امام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کے فضائل۔
	مزارات پر تعظیم خشت و گل کی نہیں بلکہ روح کریم کی ہوتی ہے۔	۵۱۳	وہ حدیث جس میں قبور پر چراغ روشن کرنے والوں پر لعنت آئی ہے صحیح نہیں۔
۵۱۶	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ انور پر حاضری کے آداب۔	۵۱۳	ابوصالح بازام ضعیف و مدلس ہے۔
۵۱۶	مزار اطہر کے حجرہ مقدسہ اور گنبد مبارک کو دیکھتے رہنا عبادت ہے جیسے کعبہ معظمہ پر نظر کرنا۔	۵۱۳	حدیث ضعیف و بارۃ الاحکام حجت نہیں ہوتی۔
۵۱۷	نماز میں حجرہ مطہرہ مزار اطہر کو پیٹھ نہ کی جائے۔	۵۱۴	حدیث مانعین سے تین جواب۔
۵۱۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب بعد وفات بھی ایسا ہی ہے جیسا حیات ظاہری میں تھا۔	۵۱۴	حقیقت سے بلا ضرورت عدول نامقبول ہے۔
۵۱۷	فضائل درود شریف۔	۵۱۴	حدیث "المتخذین علیہا المساجد والسرور" میں کلمہ علی حقیقی معنی میں مستعمل ہے۔
۵۱۸	درود وہ تعظیم ہے جو بالاستقلال سوائے انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کسی کے لیے جائز نہیں۔	۵۱۴	آیہ کریمہ "لننخذن علیہم مسجدا" میں ضمیر جانب اصحاب کہف ہے اور آدمی کے جسم کے اوپر مسجد بنانے کے کوئی معنی نہیں لہذا کلمہ علی میں مجاز متعین ہے۔
۵۱۸	میت کو بیری کے پتوں میں اُبلے ہوئے پانی سے غسل دینا چاہئے۔	۵۱۴	"قبر پر چڑھاوا پڑھانے کی مثال" میں مجاز لفظ "پر" میں نہیں بلکہ خود لفظ "چڑھاوا" میں ہے۔
۵۱۸	میت کو گرم پانی سے غسل دینا افضل ہے۔	۵۱۵	اوتار اور چڑھاوا کے معنی میں فرق۔
۵۱۸	خاص لحد میں پکی اینٹیں لگانا ممنوع ہے ورنہ بالائے قبر اس میں حرج نہیں۔	۵۱۵	اور کسی ایک جگہ کوئی لفظ مجازی معنی میں مستعمل ہو تو ضروری نہیں کہ دوسری جگہ بھی معنی مجازی ہی میں استعمال کیا جائے۔
۵۱۸	قبر کے اوپر چراغ جلانا ممنوع ہے نہ کہ اس کے ارد گرد۔	۵۱۵	معنی حقیقی وجہ خارجی کا محتاج نہیں ہوتا۔
۵۱۹	امام علی روز باری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعارف۔	۵۱۵	ملا علی قاری کی عبارت پر بحث۔

۵۲۶	قبر کی بلندی، قبر کو بوسہ دینا، قبر کو بوسہ دینے اور طواف کرنے کا حکم شرعی۔	۵۲۰	ایک بندہ صالح کی حکایت جس نے دعوت احباب میں ہزار چراغ روشن کیے۔
۵۲۸	مزار کے طواف کرنے، چوکھٹ کو بوسہ دینے، آنکھوں سے لگانے اور اُٹے پاؤں واپس ہونے کا بیان۔	۵۲۰	مزارات محبوبان اللہ پر روشنی اگر زینت قبر یا نفس قبر کی نیت سے ہو تو ممنوع ہے۔
۵۲۸	مزارات کو بوسہ دینے اور زیارت کے طریقے کا بیان۔	۵۲۱	تعظیم روح اور تعظیم قبر میں فرق نہ کرنا جہالت ہے۔
۵۳۲	صاحب قبر کا مسلمان ہونا معلوم نہ ہو تو فاتحہ پڑھنا منع ہے۔	۵۲۱	حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قبر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہونا اور مروان سے مکالمہ۔
۵۳۲	مزارات پر مالیدہ، شیرینی وغیرہ نیاز کرنا۔	۵۲۱	تعظیم قبر سے جدا ہو کر تعظیم روح کریم کی برکت لینا سنت صحابہ ہے۔
۵۳۳	مزاروں پر چادر اور پھول ڈالنے کا حکم۔	۵۲۲	امولسی بدین خود و عیسیٰ بدین خود کی تمثیل پر زبرد تو بیخ اور توبہ کی تلقین۔
۵۳۴	مزاروں پر ڈالی گئی چادروں کا مالک کون ہے۔		زیارت قبور
۵۳۵	مزارات پر عورتوں کا جانا، بعض مزاروں پر روشنیاں ہونا، زائروں کے لیے درخت لگانا، عمارت بنانا، زندہ اور مردہ ولیوں کا ہمکلام ہونا اور زندگی میں قتل کرانا۔	۵۲۲	مزاروں پر فاتحہ پڑھنے کا طریقہ اور اس کی دعائیں۔
۵۳۶	عورتوں کو مزار پر جانا منع ہے۔	۵۲۳	قبر پر جانے والوں یا ایصال ثواب کا علم میت کو ہوتا ہے۔
۵۳۷	عورتوں کو مجاور بننا ممنوع ہے۔	۵۲۳	زیارت کے لیے افضل دن جمعہ ہے، شب میں اکیلے قبرستان نہیں جانا چاہئے۔
۵۳۸	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کے علاوہ کسی اور مزار پر عورتوں کو نہیں جانا چاہئے۔	۵۲۴	اہل قبور کے لیے الگ الگ فاتحہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا جائز ہے، فاتحہ پڑھنے والے کو بھی ثواب ملتا ہے۔
۵۳۸	مزارات پر ہر سال جمع ہو کر تلاوت و ذکر خیر کرنا، میلہ لگانا اور ایسے مجمع میں عورتوں کا جانا۔	۵۲۴	قبر کے پاس قرآن شریف یا پنجسورہ پڑھنا، نیز قبر پر سبزی، پھول، اگر بتی وغیرہ کا حکم۔
		۵۲۴	قبر پر قرآن خوانی کرنا اور پڑھنے والوں کو کھانا کھلانا

Page 34 of 948

۵۶۳	حضرت رابعہ بصریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عابدہ و زاہدہ تھیں۔	۵۶۳	امام منکرین مولوی محمد اسحاق کی تلون مزاجی اور خود منکرین کے خلاف گواہی۔	۵۷۳
	فاتحہ و ایصال ثواب		اکابر منکرین کی شہادت سے اثبات مطلب، اور گیارہ اقوال سے گیارہ ہوں اور فاتحہ کا ثبوت۔	۵۷۳
۴۲۱	ہر تاریخ میں ایصال ثواب جائز ہے، معین تاریخیں ہوں یا غیر معین۔	۵۷۴	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی شہادت کہ فاتحہ و ایصال ثواب جائز ہے۔	۵۷۴
۵۶۴	فاتحہ ہیئت مروجہ بلاریب جائز و مستحسن ہے۔	۵۷۵	اللہ تعالیٰ کی نذر سے اغنیاء کے لیے کھانا جائز نہیں۔	۵۷۵
۵۶۹	○ رسالہ الحجة الفائحة لطیب التعیین والفاتحہ (مروجہ فاتحہ، سوم، چہلم، برسی اور عرس وغیرہ کا ثبوت)	۵۷۶	اگر کسی بزرگ کے نام کی فاتحہ دی گئی ہو تو اغنیاء بھی کھا سکتے ہیں۔	۵۷۶
۵۷۰	ایصال ثواب اور اموات کو ہدیہ اجر پہنچانا اہلسنت کے نزدیک بالاتفاق پسندیدہ ہے۔	۵۷۷	کیا تمام اُمت اور شاہ عبدالعزیز صاحب مشرک ہیں۔	۵۷۷
۵۷۰	منکرین ایصال ثواب دراصل معتزلہ کی وکالت کرتے ہیں۔	۵۷۸	امام طائفہ وہابیہ مولوی خر معلیٰ کے نزدیک گیارہ ہوں اگر ایصال ثواب کے لیے ہو تو منع نہیں۔	۵۷۸
۵۷۰	جمہور ائمہ کے نزدیک ثواب کا پہنچنا عبادات مالیہ و بدنیہ دونوں کو شامل ہے۔	۵۷۹	خود امام الطائفہ کہتے ہیں کہ بکری پال کر ذبح کر کے غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلا دے تو کچھ حرج نہیں۔	۵۷۹
۵۷۱	دوران نماز قرآن مجید سے دیکھ کر پڑھنا اور رکوع و سجود میں قراۃ قرآن ممنوع ہے۔	۵۸۰	امام الطائفہ کے نزدیک اولیاء کی نذر کی گائے کا گوشت اور کھانا حلال ہے۔	۵۸۰
۵۷۱	آحاد حرام نہ ہوں تو ان کا مجموعہ بھی حرام نہیں ہوتا۔	۵۸۱	وقت مقرر کرنا دو قسم پر ہے: (۱) شرعی (۲) عادی	۵۸۱
۵۷۱	مباحات کا مجموعہ بھی مباح ہوتا ہے۔	۵۸۲	غیر معین زمانے میں وقوع فعل عقلاً محال ہے۔	۵۸۲
۵۷۱	مولوی اسماعیل دہلوی نے ایصال ثواب کو جائز مانا ہے۔	۵۸۳	وجود فعل اور تعین لازم و ملزوم ہیں۔	۵۸۳
۵۷۲	دونوں ہاتھوں کا اٹھانا آداب دعا سے ہے۔	۵۸۴	جو حکم مطلق کے لیے ہو وہی اس کے تمام افراد کے لیے ہوتا ہے۔	۵۸۴
۵۷۳	محض کسی امر کے خصوصی طور پر وارد نہ ہونے کو مطلقاً ممنوع ہونے کی دلیل جاننا غلطی ہے۔			

۵۸۸	منکرین کا عرس بزرگان کے بارے میں اعتراض اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا جواب۔	۵۸۱	مطلق ثابت ہو جائے تو قائل جواز سے دلیل خصوصیت مانگنا غلط ہے۔
۵۸۸	صالحین کی قبروں کی زیارت اور ان سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے۔	۵۸۱	ممانعت فعل خاص کی دلیل مانع کے ذمہ ہے۔
۵۸۹	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں مزارات شہداء پر جلوہ افروز ہوتے اور خلفاء اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔	۵۸۲	ارادہ فاعل مختار بھی مرتجح ہے۔
۵۹۰	حق یہ ہے کہ تخصیصات مذکورہ یعنی تیجا اور چالیسواں وغیرہ تعینات عادیہ ہیں کہ ہر گز جائے طعن و ملامت نہیں ہیں۔	۵۸۲	عبادات اور اشغال و اذکار کے لیے وقت مقرر کرنے کی حکمت۔
۵۹۰	بزرگوں کی فاتحہ میں کھانے کی تخصیص کے متعلق ایک سوال کا شاہ عبدالعزیز کی طرف سے بہترین جواب۔	۵۸۵	احادیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعینات عادیہ کی چند مثالیں۔
۵۹۱	اگر شخص کے بغیر تخصیص مفید نہیں تو نقصان دہ بھی نہیں۔	۵۸۵	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہداء اُحد کی زیارت کے لیے سال کا آخر، مسجد قباء میں تشریف آوری کے لیے ہفتہ کا دن اور شکر رسالت کے طور پر روزہ رکھنے کے لیے ہر کا دن مقرر فرمایا۔
۵۹۱	یہ گمان غلط ہے کہ ان معین دنوں کے علاوہ ایصال ثواب جائز نہیں یا ثواب میں کمی آتی ہے۔	۵۸۵	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشورہ کیلئے صبح و شام کا وقت، سفر جہاد کے لیے جمعرات کا دن، اور طلب علم کے لیے دو شنبہ کا دن مقرر فرمایا۔
۵۹۲	عوام جملہ نے ایصال ثواب کے بارے میں جو ناپسندیدہ امور پیدا کر رکھے ہیں مثلاً دکھاوا، چرچا، تفاخر، مالداروں کو جمع کرنا اور فقراء کو منع کرنا وغیرہ سب ممنوع و مکروہ ہیں۔	۵۸۶	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ و نصیحت کے لیے جمعرات کا دن مقرر فرمایا۔
۵۹۲	کسی مستحسن عمل میں اگر کوئی خرابی پیدا کرے تو علماء کو وہ خرابی ختم کرانی چاہئے نہ کہ چرب زبانی سے کام لے کر اصل عمل بند کرادیں۔	۵۸۶	علماء سبق شروع کرنے کے لیے بدھ کا دن مقرر فرماتے ہیں۔
۵۹۲	اگر کوئی نماز بلا تعدیل ارکان ادا کرے تو اس کو اس کو تباہی سے روکا جائے نہ کہ نماز ہی سے منع کر دیا جائے گا۔	۵۸۷	مردہ ڈوبنے والے کی طرح فریاد رس کا منتظر ہوتا ہے۔ دعائیں، صدقے اور فاتحہ اس کے لیے بہت مفید ہیں۔

۶۰۱	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام کا شربت کرنا اور پینا۔	۵۹۳	فاتحہ کا ثبوت۔
۶۰۲	ایصالِ ثواب کن الفاظ کے ساتھ ہو۔	۵۹۴	سوم و تیجہ جائز ہے، یہودہ باتوں سے اجتناب چاہئے۔
۶۰۲	مردے کا نام لے کر ایصالِ ثواب کرنا۔	۵۹۴	فاتحہ جائز اور منکر غاطی ہے۔
۶۰۳	ایصالِ ثواب میں مردے کا نام کافی ہے۔ ولدیت کے اظہار کی حاجت نہیں۔	۵۹۵	امواتِ مسلمین کے نام پر کھانا پکا کر ایصالِ ثواب کے لیے تصدق کرنا بلاشبہ جائز و مستحسن ہے۔
۶۰۵	گیارہویں شریف مرتبہِ فردیت میں مستحب اور مرتبہ اطلاق میں سنت ہے۔	۵۹۶	مردے کے نام پر فقیر کو دونوں وقت کھانا کھلانا، جانوروں کو پانی پلانا، قرآن پاک ہدیہ کرنا، میلاد شریف کرنا اور قبر پر اگر مٹی جلانا۔
۶۰۵	گیارہویں شریف کو منع کرنے والے وہابی یا رافضی ہیں ان کے پیچھے نماز باطل محض ہے۔	۵۹۸	مزارات پر شامیانے لگانا، چراغ جلانا، شیرینی وغیرہ پر فاتحہ دینا اور عشرہ محرم میں شربت پلانا۔
۶۰۶	چٹکی کے طور پر نکالے ہوئے آٹے سے گیارہویں شریف کرنا۔	۵۹۹	تیجہ، دسواں اور چہلم وغیرہ میں فاتحہ دینا
۶۰۶	قبل دفن تلاوت وغیرہ کا ایصالِ ثواب کرنا۔	۵۹۹	فاتحہ میں نذر اللہ اور نذر رسول کہنا۔
۶۰۷	صالحین کے نام ایصالِ ثواب کرنے پر ایک شبہ کا جواب۔	۵۹۹	نذر و نیاز کو ناجائز کہنے والے کا حکم۔
۶۰۸	روزانہ فاتحہ دینا، ہر جمعرات یا چالیس یوم تک فقیر کو کھانا دینا، عرفہ کو فاتحہ دینا اور فاتحہ کے کھانے اغنیاء کو کھلانے کے بارے میں مفصل بیان۔	۶۰۰	تلاوت، درود شریف، سورۃ اخلاص پڑھ کر، فقیر کو کھانا اور کپڑے دے کر ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے۔
۶۰۹	قبرستان میں جا کر فاتحہ پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے۔	۶۰۰	مردے کو معلوم ہو جاتا ہے کہ فلاں نے ایصالِ ثواب کیا ہے۔
۶۱۰	کھانا پانی سامنے رکھ کر فاتحہ جائز ہے، ایسا کھانا اغنیاء بھی کھا سکتے ہیں یا نہیں۔	۶۰۰	ایصالِ ثواب کرنے سے ثواب پہنچتا ہے۔
۶۱۱	فاتحہ و ایصال کے لیے کھانے کا پیش نظر ہو نا ضروری نہیں۔	۶۰۰	ایصالِ ثواب کے ذریعے مغفرت مشیت الہی میں ہے۔
۶۱۱	حضرت خاتونِ جنت کی نیاز کا کھانا پر دے میں رکھنا اور مردوں کو نہ کھانے دینا جہالت ہے۔	۶۰۰	ایصالِ ثواب کے لیے گیارہ مرتبہ سورۃ اخلاص اور ایک بار سورہ ملک پڑھنی چاہئے۔
		۶۰۱	گیارہویں شریف اور ایصالِ ثواب کا طریقہ۔

۶۲۱	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایصالِ ثواب کرنے میں دوسروں کو شامل کرنا۔	۶۱۱	کسی نیاز پر پردہ ڈالنے کا کہیں حکم نہیں۔
۶۲۱	چند ناموں سے فاتحہ کیا جائے تو ہر ایک کو پورا ثواب ملے گا۔	۶۱۱	چند افراد کی فاتحہ اکٹھی دلانا یا جدا جدا دلانا دونوں صورتیں جائز۔
۶۲۱	ایصالِ ثواب کا طریقہ اور فاتحہ کرنے کا فائدہ۔	۶۱۱	آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایصالِ ثواب کرنا۔
۶۲۲	امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک عبارت سے انقسامِ ثواب پر استدلال کا جواب۔	۶۱۲	فاتحہ کس چیز پر افضل ہے اور کسے دیں۔
۶۲۹	نابالغ بچہ ایصالِ ثواب کر سکتا ہے یا نہیں۔	۶۱۳	تبارک کی اصل کیا ہے، اس میں کیا ہوتا ہے اور اسے کون کھائے۔
۶۲۲	ششماہی، سالانہ، عرس کرنا اور عرس وغیرہ کی شیرینی کھانے والے کے لیے جنت مقام و دوزخ حرام کہنا۔	۶۱۳	میت کے ساتھ کھانا لے جانا، قبر پر گلاب چھڑکنا اور قبر سے چالیں قدم ہٹ کر دعا کرنا۔
۶۲۳	ایصالِ ثواب یا کفارہ میں قرآن شریف دینا اور ڈھیلوں پر دم کر کے قبر میں رکھنا۔	۶۱۳	طعام فاتحہ تین قسم پر ہے جن میں سے ایک قسم کا کھانا اغنیاء کو ممنوع اور ایک کا کھانا غیر مستحسن اور ایک کا کھانا بلا تکلف جائز۔
۶۲۴	تلاوت پر اجرت لینا اور دینا ناجائز ہے۔	۶۱۵	سوم وغیرہ کے چنے فقراء میں تقسیم کر دیئے جائیں اغنیاء اور کفار کو نہ دیں۔
۶۲۴	قرآن خوانی کرنے والوں کو بطور اجرت کھانا کھلانا حرام۔	۶۱۵	سوم کے چنے غنی بچوں کو بھی نہ کھلائے جائیں۔
۶۲۶	قرآن خوانی کی اجرت حرام ہے اور اس کے جواز کی ایک صورت۔	۶۱۵	میں مرد کوئی چیز طلب کرے تو اس چیز پر فاتحہ دلانا اور فاتحہ میں پانی رکھنا جائز ہے۔
۶۲۶	تلاوت و تہلیل میں اجرت لینا حرام	۶۱۶	آٹے کے چراغ میں گھی ڈال کر فاتحہ دلانا۔
۶۲۶	المعروف کا مشروط کا مطلب۔	۶۱۶	فاتحہ میں کپڑے، جوتے وغیرہ مسکین کو دینے کی نیت خواب سے رکھنا جائز ہے مگر گھی چراغ جلانا فضول ہے۔
۶۲۶	معصیت میں قطعی اور غیر قطعی کافر کو نہیں ہوتا۔	۶۱۶	ایصالِ چند ناموں سے کیا جائے تو ہر ایک کو پورا ثواب ملے گا یا نہیں۔
۶۲۶	تاہوت لے جانے میں ہر جانب دس دس قدم لے کر چلنا اور اگر چالیں سے کم قبرستان ہو تو کیا کرے۔		

۶۳۶	نماز جنازہ پڑھانے یا زیارت قبور کی اجرت لینا۔	۶۵۱	جمہور ائمہ کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل الاسناد حجت ہے۔
۶۳۶	قرآن شریف یا میلاد شریف پڑھ کر خیرات لینا۔	۶۵۱	امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث موقوف غیر مرفوع قول صحابی حجت ہے۔
۶۳۶	کیا مسلمان وارث کافر مردہ کی طرف سے مسلمانوں کو کھانا کھلا سکتا ہے۔	۶۵۱	دنیا کافر کی بہشت اور مومن کا قید خانہ ہے۔
۶۳۷	کافر کے لیے یا کافر کے مال سے ایصال ثواب کرنا جائز نہیں۔	۶۵۱	جب مسلمان مرتا ہے تو اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے جائے۔
۶۳۸	کفار اور مرتد کو ایصال ثواب حرام ہے۔	۶۵۲	مسلمانوں کی روحیں جہاں چاہیں جانے کا اختیار رکھتی ہیں۔
۶۳۸	ہندو اپنے مردہ کو ایصال ثواب کے لیے میلاد وغیرہ کے واسطے روپیہ دے، لینا جائز نہیں۔	۶۵۲	کافر کی روح سکین میں مقید ہوتی ہے۔
۶۳۹	۵ رسالہ اتیان الارواح (گھر پر روحیں آتی ہیں)	۶۵۲	شہیدوں کی روحیں جنت میں ہیں اور مسلمانوں کی فنائے قبور پر جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں۔
۶۳۹	میت کے لیے سات دن صدقہ کرنا مستحب ہے۔	۶۵۳	اولیاء اللہ قدست اسرارہم کی روحیں زمین، آسمان اور جنت میں سے جہاں چاہیں جاتی ہیں۔
۶۳۹	میت کی طرف سے صدقہ کرنا بلا اختلاف علماء میت کے لیے نافع ہے۔	۶۵۳	روحیں شب جمعہ چھٹی پا کر پھیلتی ہیں پہلے اپنی قبور پر آتی ہیں پھر اپنے گھروں میں۔
۶۵۰	ارواح مومنین جمعرات، عید، عاشورہ اور شبِ برات کو اپنے گھروں کے دروازے پر آ کر کہتی ہیں اے ہمارے گھر والو! ہم پر صدقہ کے ذریعے مہربانی کرو۔	۶۵۳	جو مسئلہ عقائد اور احکام حلال و حرام کا نہ ہو اس کے لیے دوا یک سندیں کافی ہوتی ہیں۔
۶۵۱	استناد کار وایات صحیحہ مرفوعہ متصلہ الاسناد میں حصر جہل شدید ہے	۶۵۳	یہ گمان غلط ہے کہ ارواح کے گھروں کو آنے کا مسئلہ عقائد کا ہے لہذا اس کے لیے مشہور و متواتر صحاح کی حاجت ہے۔
۶۵۱	صحاح کا صرف کتب ستہ پر قصر حماقت ہے۔	۶۵۳	ہر جملہ خبریہ جس میں کسی بات کا ایجاب یا سلب ہو باب عقائد سے نہیں ہوتا۔
۶۵۱	حدیث حسن بالا جماع حجت ہے۔	۶۵۳	سیر، مغازی اور مناقب میں صحاح و ضعاف مقبول ہیں۔
۶۵۱	غیر عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث ضعیف بالا جماع حجت ہے۔		

۶۵۸	روح و جسم دونوں کے معذب ہونے کی مثال حدیث میں۔	۶۵۵	عقائد میں صحاح طہذبات مردود ہیں۔
۶۵۸	روح کا مقام بعد موت حسب مراتب مختلف ہے۔	۶۵۵	صاحب براہین قاطعہ نے وسعت علم رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وال صحیح احادیث کو مردود ٹھہرایا اور وہیں اسی منہ تنقیص علم عظیم پر ایک بے اصل اور بے سند حکایت کے سند لایا۔
۶۵۸	خواب میں کسی مرحوم عزیز کو دیکھنے کا اثر کبھی مرحوم پر بھی پڑتا ہے۔	۶۵۵	یہ روایت کہ "مجھ کو دیوار کے پیچھے کا علم نہیں" شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے نزدیک بے اصل ہے۔
۶۵۸	روح حکم ربی سے ایک شئی ہے اور اس کے ادراکات باقی رہتے ہیں۔	۶۵۶	ارواح گھروں کو آنے سے متعلق دعویٰ نفی کرنے والا جھوٹا کذاب ہے۔
۶۵۸	قبر پر آنے والوں کا علم میت کو ہوتا ہے۔	۶۵۶	عدم ثبوت، ثبوت عدم نہیں ہوتا۔
۶۵۹	شب جمعہ، روز جمعہ اور رمضان میں مرنے والا مسلمان سوال نکیرین اور عذاب قبر سے محفوظ رہے گا۔	۶۵۶	بے دلیل عدم، ادعائے عدم محض تحکم و ستم ہے۔
۶۵۹	ایک کی جگہ دوسرے کی روح قبض ہونا محض غلط ہے، فرشتے غلطی نہیں کرتے۔	۶۵۶	روحوں کا آنا اگر باب عقائد سے ہے تو نفیاً و اثباتاً ہر طرح اسی باب سے ہوگا اور دعویٰ نفی کے لیے بھی دلیل قطعی درکار ہوگی۔
	دعوت میت	۶۵۶	کسی حدیث میں نہیں آیا کہ روحوں کا گھروں کو آنا باطل و غلط ہے۔
۶۶۱	۵ رسالہ جلی الصلوات لنعی الدعوۃ امام موت (میت کے گھر کے کھانے کا بیان)	۶۵۶	ادعائے بے دلیل محض باطل و ذلیل ہے۔
۶۶۲	اہل میت کے ہاں دعوت ناجائز اور بدعت شیعہ قبیحہ ہے۔	۶۵۷	مرنے کے بعد میت کے اپنے عزیزوں سے اس طرح تعلقات رہتے ہیں جیسے حیات دنیا میں۔
۶۶۲	اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت منع ہے کیونکہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں، اس پر تقریباً سولہ عبارات فقہاء سے تائید۔	۶۵۷	ارواح مومنین کس جگہ رہتی ہیں۔
۶۶۳	مصیبت کے لیے تین دن بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے۔	۶۵۸	موت سے عزیزوں پر جو صدمہ ہوتا ہے اس کا اثر میت پر ہوتا ہے۔
۶۶۳	میت کے پہلے دن یا تیسرے دن یا ہفتہ بعد جو کھانے تیار کرائے جاتے ہیں سب مکروہ و ممنوع ہیں۔	۶۵۸	عذاب و ثواب روح و جسم دونوں کے لیے ہے۔

۶۷۳	دعوت میت کا کھانا اغنیاء کے لیے ہر طرح ممنوع ہے اس میں اپنی حیات میں ہی اپنی موت کرنے والا یا نہ کرنے والا برابر ہے۔	۶۶۳	ناموری اور دکھاوے کے کاموں سے احتراز کیا جائے۔
۶۷۵	o رسالہ حیات الموات فی بیان سماع الاموات (اموات کے زائروں کو دیکھنے اور سننے وغیرہ کا مدلل بیان)	۶۶۳	ورثہ میں کوئی نابالغ ہو یا بالغ ہو مگر غیر موجود ہو یا موجود ہو مگر اس سے اذن لیے بغیر ترکہ میت سے ضیافت کرنا حرام شدید ہے۔
۶۷۶	یہ تحقیقی رسالہ ایک مقدمہ، تین مقاصد اور خاتمہ پر مشتمل ہے۔	۶۶۳	یتیم کا مال کھانے پر سخت وعید۔
۶۷۷	ایک مفتی کا فتویٰ جس میں اہل قبور کو خطاب شرک یا کم از کم شائبہ و شبہ شرک قرار دیا گیا۔	۶۶۵	محتاجوں کو دینے کے لیے کھانا پکوانا خوب ہے بشرطیکہ کوئی عاقل و بالغ اپنے مال خاص سے کرے۔
۶۷۹	اس مفتی کے فتویٰ مذکور اور اس کے ہم مذہبوں پر چار سو وجوہ سے گرفت۔	۶۶۵	سب وارث موجود و بالغ اور راضی ہوں تو ترکہ سے بھی محتاجوں کو کھانا کھلایا جاسکتا ہے۔
۶۷۹	مقصود اول اعتراضات و ازالہ شبہات میں۔	۶۶۵	عورتیں اہل میت کے ہاں جمع ہو کر افعال منکرہ کرتی ہیں جو نیاحت میں داخل ہیں اور نیاحت حرام ہے۔
۶۷۹	تحریر مخالف پر پینتیس ^{۳۵} اعتراض دو نوع میں۔	۶۶۶	بلا ضرورت شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کی طرح باعث لعنت ہے۔
۶۷۹	نوع اول اعتراضات مقصودہ میں۔	۶۶۶	میت کے پہلے روز عزیزوں اور ہمسایوں کو مسنون ہے کہ اہل میت کے لیے اتنا کھانا پکوا کر بھیجیں جسے وہ دو وقت کھا سکیں۔
۶۸۰	اہل قبور کا کسی کی آواز کو سننا یا کسی کو دیکھنا محال نہیں، نہ محال عقلی نہ شرعی نہ عادی۔	۶۶۷	سوم، دہم، چہلم وغیرہ کا کھانا مساکین کو دیا جائے برادری کو تقسیم یا برادری کو جمع کر کے کھلانا بے معنی ہے۔
۶۸۰	اہل دنیا ملائکہ کو بطور خرق عادت ہی دیکھ سکتے ہیں جبکہ اہل برزخ عموماً دیکھتے ہیں۔	۶۶۸	تجربہ کی بات ہے کہ جو طعام میت کے متمنی رہتے ہیں ان کے دل مرجاتے ہیں۔ چنانچہ کہا جاتا ہے: طعام المیت یمیت القلب۔ چہلم وغیرہ پر کھانا پکانے کے جواز کی تحقیق و تفصیل، اور اس بات کا بیان کہ اسے صرف فقراء کھائیں نہ کہ عام برادری والے اور اغنیاء۔
۶۸۰	محال عقلی صالح تعلق اذن نہیں اور محال شرعی سے ہرگز اذن متعلق نہ ہوگا۔	۶۷۲	اہل میت کے گھر کے کھانے، سوم وغیرہ کے چنے اور بتاشے وغیرہ اغنیاء کے لیے کیے ہیں۔
۶۸۰	ہر محال عادی ممکن عقلی ہوتا ہے لہذا محال عادی کا اعتقاد، ممکن کا اعتقاد ہے۔		

۶۸۷	اویسیت کی نسبت صحیح اور قوی ہے۔	۶۸۰	شرک اعظم محالات عقلیہ کا اعتقاد ہے۔
۶۸۸	اولیائے مدفونین سے انتفاع واستفادہ جاری ہے۔	۶۸۰	اعتقاد ممکن عقلی کا شرک ہو نا محال عقلی بین الفساد ہے۔
۶۸۸	مرزا مظہر جان جاناں امراض میں مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم وجہہ، کی طرف توجہ کرتے تھے۔	۶۸۱	کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول ہیں۔
۶۸۸	حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی نوازش	۶۸۱	بہت سے اکابر اولیاء و علماء کا بوقت ضرورت شرعیہ لوگوں سے سوال کرنا منقول ہے۔
۶۸۹	شاہ عبدالرحیم صاحب اپنے نانا شیخ رفیع الدین کی روح سے ادب آموز ہوئے۔	۶۸۲	ایک فرشتہ جسے اللہ تعالیٰ نے تمام جہان کی آواز سننے کی طاقت عطا فرمائی قبر انور پر حاضر ہے اور روڈ پڑھنے والوں کا درود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچاتا ہے۔
۶۹۰	صنف دیگر: مجتہد اعتقاد نفع و ضرر	۶۸۳	نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا تعالیٰ کی قدرت دیکھی نہ اس کی عظمت سمجھی۔
۶۹۰	حدیث شریف "من حلف بغیر اللہ فقدا شرک" سے غلط استدلال کا رد۔	۶۸۳	کسی کی بات سننے کے لیے اس کی صورت دیکھنا ضروری نہیں۔
۶۹۱	غیر خدا کو نافع و ضار سمجھنا مطلقاً شرک نہیں جب تک کہ مستقل بالذات نہ مانا جائے۔	۶۸۳	ہر غلط بات شرک نہیں ہوتی۔
۶۹۱	غیر خدا کو نافع و ضار غیر مستقل بالذات ماننا شرک نہیں۔	۶۸۳	قرآن مجید کی کسی آیت میں قبور پر جاکر کلام و خطاب کرنے کو شرک نہیں کہا گیا۔
۶۹۱	غیر خدا کے نافع و ضار ہونے کا ثبوت قرآن مجید سے۔	۶۸۳	مفتی مذکور کا سورۃ یوسف کی آیہ کریمہ سے استدلال غلط ہے۔
۶۹۱	غیر خدا کے نافع و ضار ہونے کا ثبوت احادیث سے۔	۶۸۵	لوگ اہل قبور سے ناامید ہو بیٹھے ہیں۔
۶۹۲	حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حجر اسود کو نافع و ضار قرار دیا۔	۶۸۵	صنف دیگر: اکابر خاندان عزیزی کے اقوال سے تحریر خلاف کارڈ۔
		۶۸۵	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں: گھر بیٹھے ہی اولیاء کی طرف متوجہ ہو کر فاتحہ پڑھو۔
۶۹۲	شاہ عبدالعزیز صاحب نے فرعون کو مالک نفع و ضرر کہا۔	۶۸۵	وہی فرماتے ہیں مزارات اولیاء پر حاضر ہو کر بھیک مانگو، ارواح سے فیض چاہو اور یاروح یاروح پکارو۔
		۶۸۷	شاہ عبدالعزیز کا ارشاد ہے کہ اہل حاجت ارواح اولیاء سے حاجات مانگتے اور پاتے ہیں۔

۷۰۳	اس مقصد میں دونوعیں ہیں جن میں ساٹھ احادیث کریمہ مذکور ہیں۔	۶۹۳	اولیاء و صلحاء سے طلب دعا کے جواز پر حدیثیں
۷۰۳	نوع اول بعد موت بقاء روح اور صفات و افعال روح میں، یعنی اموات کا اہل دنیا کو دیکھنا، ان سے کلام کرنا اور روح مومن کا جہاں چاہنا وہاں جانا وغیرہ۔	۶۹۳	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا چاہی۔
۷۰۷	دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے، پھر برزخ کو آخرت سے وہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے ہے۔	۶۹۴	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از دفن قبر پر بٹھہر کر میت کے لیے دعاء مغفرت کرنے کا حکم صحابہ کو دیتے۔
۷۰۷	اہلسنت کا مسلک ہے کہ نصوص کو ہمیشہ ظاہر پر محمول کیا جائے جب تک کہ اس میں محذور نہ ہو۔	۶۹۴	حاجی کے گھر پہنچنے سے پہلے اس سے دعا مغفرت کرانا۔
۷۰۷	میت اپنے غسل دینے والے، جنازہ اٹھانے والے، کفن پہنانے والے اور دفنانے والے کو پہچانتا ہے۔	۶۹۴	حضرت اولیس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعاء بخشش کرانے کا حکم۔
۷۰۸	حبان بن ابی حلیہ تابعی ثقہ ہیں اور رجال بخاری سے ہیں۔ (حاشیہ)	۶۹۵	دور فاروقی میں دوران قحط ایک صحابی کا قبر انور پر حاضر ہو کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دعا کی درخواست کرنے کا واقعہ۔
۷۰۹	حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عظیم الشان جلیل القدر صحابی ہیں، ان چاروں میں سے ہیں جن کی جنت مشتاق ہے۔ (حاشیہ)	۶۹۶	قاعدہ کلیہ ہے کہ جو بات زندوں کے ساتھ شرک نہیں اموات کے ساتھ بھی شرک نہیں ہو سکتی۔
۷۱۰	ام الدرداء دو خاتونوں کی کنیت ہے دونوں ہی صحابی رسول حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیویاں ہیں پہلی کبریٰ کہ صحابیہ ہیں خیرہ نام ہے اور دوسری صغریٰ تابعیہ ثقہ فقیرہ مجتہدہ رواۃ صحاح ستہ سے ہیں، بحیمہ نام ہے۔ (حاشیہ)	۶۹۷	نوع دوم مخالفت مولوی صاحب وہم مذہبان مولوی صاحب میں۔
۷۱۰	مردہ جانتا ہے کہ اس کے بعد اس کے گھر والوں کو کیا ہو رہا ہے۔	۶۹۷	مانہ مسائل کے اس خط کا رد کہ نفع زیارت میں اولیاء و فساد کی قبور یکساں بلکہ قبور اغنیاء زائد۔ (حاشیہ)
۷۱۰	امام مجاہد جلیل الشان تابعی، مجتہد، مفسر، ثقہ علماء مکہ سے ہیں، سب صحاح میں ان سے روایت ہے۔ (حاشیہ)	۶۹۸	بعد حسن آحاد حسن مجموع میں کلام نہیں جب تک خصوص اجتماع میں کوئی مفسدہ نہ ہو۔
		۷۰۳	آیہ کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی (کی بحث مقصد دوم احادیث میں۔

۷۱۹	فصل چہارم: احادیث صریحہ کہ مردے زائرین کو پہنچاتے، ان کا کلام سنتے اور جواب دیتے ہیں۔	۷۱۱	عمر بن دینار تابعی جلیل ثقہ ثبت علماء مکہ سے ہیں۔ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ)
۷۲۱	مانہ مسائل کی صریح غلطی و تناقض پرستی۔	۷۱۱	بکر بن عبد اللہ مزیٰ امام اجل تابعی ثقہ ثبت اور رجال صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ)
۷۲۳	محمد بن واسع تابعی ثقہ عابد عارف باللہ کثیر المناقب رجال صحاح ستہ سے ہیں، (حاشیہ)	۷۱۲	امام سفیان ثقہ، حجت، محدث، مجتہد، عارف باللہ، تبع تابعین، مجتہدان کوفہ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ)
۷۲۴	فصل پنجم: احادیث جلیلہ کہ مردے نہ فقط سلام بلکہ ہر کلام و اصوات کو سنتے ہیں۔	۷۱۲	عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ تابعی عظیم القدر رجال صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ)
۷۲۴	چھ حدیثیں کہ مردہ جو توں کی آواز سنتا ہے۔	۷۱۳	نوع دوم: احادیث سمع و ادراک اہل قبور میں۔
۷۲۵	منکرین کی طرف سے احادیث سماع صوتی کو اول وضع فی القبر کے ساتھ مخصوص قرار دینے پر پانچ وجوہ سے رد۔	۷۱۳	فصل اول: اصحاب قبور سے حیا کرنے کے بیان میں۔
۷۲۷	چھ حدیثیں کفار مقتولین بدر سے کلام کے بارے میں۔	۷۱۳	ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعد از دفن حیا فرمانا۔
۷۳۰	چار حدیثیں تلقین میت کے بارے میں۔ (حاشیہ)	۷۱۴	فصل دوم: احیاء کے آنے، پاس بیٹھنے اور بات کرنے سے مردوں کے جی بھلنے کے بیان میں۔
۷۳۰	راشد بن سعد تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ہیں۔ (حاشیہ)	۷۱۵	فصل سوم: احیاء کی بے اعتدالی سے اموات کو اذیت ہوتی ہے۔
۷۳۰	ضمیرہ بن حبیب تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ)	۷۱۵	ابو قلابہ بصری تابعی ثقہ، فاضل رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ)
۷۳۰	حکیم بن عمیر تابعی صدوق رجال ابوداؤد وابن ماجہ سے ہیں۔ (حاشیہ)	۷۱۵	ابو عثمان نہدی اکابر تابعین سے ہیں، زمانہ رسالت پائے ہوئے تھے، ثبت عمائد رجال صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ)
۷۳۰	وصل آخر: صحابہ کرام کا اہل قبور سے باتیں کرنا۔	۷۱۶	امام قاسم بن مخیمرہ تابعی ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ)
		۷۱۸	علاء بن لجلاج تابعی ثقہ اور ان کے بیٹے عبدالرحمن تبع تابعین مقبول الروایۃ سے ہیں۔ دونوں رجال جامع ترمذی سے ہیں۔

۴۳۶	بلال بن سعد تابعی جلیل عابد فاضل ثقہ رجال نسائی وغیرہ سے ہیں۔ (حاشیہ)	۴۳۶	مقصد سوم: اقوال علماء میں
۴۳۶	روایات مناسبہ حیات اولیاء بعد وفات کے بیان میں۔	۴۳۶	سوانح دین و علمائے کالمین کے اسمائے گرامی جو مذہب کے مؤید ہیں۔
۴۳۷	فصل دوم: بعد موت علوم و افعال روح بدستور رہتے ہیں بلکہ زیادہ ہو جاتے ہیں۔	۴۳۶	گیارہ صحابہ کرام کے اسماء گرامی
۴۵۰	فصل سوم: اموات کا علم و ادراک دنیا و اہل دنیا کو بھی شامل ہے۔	۴۳۷	بارہ تابعین کے اسماء گرامی۔
۴۵۱	فصل چہارم: اموات سے حیات کرنے میں۔	۴۳۷	تین تبع تابعین کے اسماء گرامی۔
۴۵۲	حیات امام شافعی بحضور مزار امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما	۴۳۷	چوبہتر ائمہ سلف و اکابر خلف کے اسماء گرامی۔
۴۵۳	فصل پنجم: افعال احیاء سے تا ذی اموات میں۔	۴۴۰	حاشیہ میں پینٹھ مزید صحابہ، تابعین اور تبع تابعین وغیرہ کے اسماء گرامی۔
۴۵۷	فصل ششم: ملاقات احیاء اور ذکر خدا سے اموات کا دل بہلتا ہے۔	۴۴۲	مخالفین کے معتمد دس علماء کے اسماء۔
۴۵۹	اہلسنت کے نزدیک ہر ذرہ عالم اپنے لائق سمع و بصر و علم رکھتا ہے اور زبان قال سے تسبیح الہی کرتا ہے۔	۴۴۲	حدیث اصطلاح محدثین میں ارشادات صحابہ و تابعین کو شامل ہے۔
۴۶۰	اموات کی قوت سامعہ اتنی قوی کہ نباتات کی تسبیح بلا تکلف سنتے ہیں۔	۴۴۲	حدیث نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول، فعل، تقریر اور صحابی کے قول، فعل، تقریر اور تابعی کے قول، فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔ (حاشیہ)
۴۶۰	قبروں پر گلاب وغیرہ کے پھول ڈالنا خوب ہے۔	۴۴۲	امور قبور اور احوال ارواح میں رائے کو دخل نہیں۔
۴۶۰	فصل ہفتم: اموات اپنے زائرین کو دیکھتے، پہچانتے اور ان کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں۔	۴۴۲	امور غیر قیاسیہ کے بارے میں موقوف حدیث بھی مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔
۴۶۳	فصل ہشتم: اموات اپنے زائرین سے کلام کرتے اور ان کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔	۴۴۳	نوع اول: دو سو علماء سلف و خلف کے اقوال۔
۴۶۳	امام اسماعیل حضری کے ایک مقبرہ پر رونے اور ہنسنے کا واقعہ۔	۴۴۳	تمہید: روحيں موت سے نہیں مرتیں۔
۴۶۶	فصل نہم: اولیاء کی کرامتیں اور تصرفات بعد وصال بھی جاری رہتے ہیں۔	۴۴۴	فصل اول: موت صرف مکان بدلنا ہے نہ کہ ہمارا ہونا۔

۷۸۷	فاتحہ و سورۃ کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا بالاجماع بہتر ہے۔	۷۶۹	فصل دہم: برزخ میں بھی اولیاء کا فیض اور غلاموں کی امداد جاری رہتی ہے۔
۷۸۸	تلقین میت مذہب اہلسنت اور اس کا منع مشرب معتزلہ ہے۔	۷۶۹	ائمہ مذاہب و اولیاء سلاسل اپنے مقلدوں اور مریدوں کی ہر وقت نگہبانی و شفاعت فرماتے ہیں مگر وہابیہ غیر مقلدین کا اس میں حصہ نہیں۔
۷۸۹	امام اعظم ابو حنیفہ صحابی کی رائے کے مقابل اپنی رائے ترک کر دیتے ہیں۔	۷۶۹	حضرت امام مالک نے اپنے مقلد کی قبر میں تشریف لا کر نکیرین کو سوال سے روک دیا۔
۷۹۱	فصل چہارم: ارواح کرام کو نہاء اور ان سے توسل و دعا۔	۷۷۱	نجہ کے جنہی اور ہند کے حنفی ہر گز جنہی و حنفی نہیں بلکہ جنہی اور حنفی ہیں۔
۷۹۵	منکر استمداد متعصب ہے۔	۷۷۳	جسے کوئی حاجت منظور ہو اولیاء کے مزارات پر حاضر ہو کر ان سے توسل کرے۔
۷۹۵	استمداد کا منکر ذلیل طاغیہ نوپیدا ہے۔	۷۷۶	فصل یازدہم: تصریحات علماء میں کہ سلام قبور دلیل قطعی سماع و فہم و علم و شعور ہے۔
۷۹۶	جواز استمداد پر دلیل کی حاجت نہیں۔	۷۷۷	فصل دوازدہم: اہل قبور سے سوائے سلام اور انواع خطاب و کلام میں۔
۷۹۶	انکار استمداد سے صد ہا دینیات کا انکار لازم آتا ہے۔	۷۷۷	سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری کے بعد صدیق و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بارگاہ میں حاضری کا طریقہ۔
۷۹۶	زائر و دروازہ مقاموں سے قصد مزارات کرے۔	۷۷۹	فصل سیزدہم: بعد دفن میت کو تلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں۔
۷۹۷	مزارات پر خشوع و خضوع کرے اور اس یقین کے ساتھ اپنی حاجتیں مانگے کہ ان کی برکت سے اجابت ہوگی۔	۷۸۳	نکتہ جلیلہ متمیم کلام و ازالہ اوہام میں۔
۷۹۷	سنت الہی جاری ہے کہ اولیاء کے ہاتھ پر حاجت روائی ہوتی ہے۔	۷۸۶	فائدہ جمیلہ تنقیح مسئلہ تلقین میں۔
۷۹۷	فصل پانزدہم: بقیہ تصریحات سماع اموات میں۔	۷۸۶	لایقن یا غیر مشروع ممانعت و عدم جواز کے لیے متعین نہیں۔
۷۹۷	اوراکت جیسے علم و سمع یقیناً تمام اموات کے لئے ثابت ہیں۔	۷۸۷	شاگرد استاد سے سبق پڑھتے وقت اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم نہ پڑھے۔
۷۹۸	حیات شہداء باقی اموات سے کامل تر اور حیات انبیاء حیات شہداء سے کامل تر ہے۔		

۸۱۶	تنبیہ: اولیاء کو غریب نواز کہنا۔	۷۹۹	قبر کے پاس قرآن مجید پڑھنے سے قاری کو قرة اور میت کو استماع کا ثواب ملتا ہے۔
۸۱۷	اولیاء کا بعد انتقال بیداری میں آکر مدد کرنا۔	۷۹۹	اموات کا کلام مخلوق کو سننا حق ہے۔
۸۱۹	وصل چہارم: اصل مسئلہ مسئلہ سائل یعنی استمداد و نداء اولیاء۔	۸۰۰	برزخ اور آخرت کے کام اس روش پر نہیں جو دنیا میں دیکھی بھالی ہے۔
۸۲۱	ناد علی: یا علی، یا علی، یا علی۔	۸۰۰	بعد موت علم و سماع کا باقی رہنا بنی آدم سے خاص نہیں بلکہ جنوں کو بھی حاصل ہے۔
۸۲۲	اگر مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور اولیاء کو مشکل کشا ماننا شرک ہے تو تمام خاندان عزیزی مشرک ہوا۔	۸۰۱	خاص حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات، علم، سمع اور بصر سے متعلق وارد احادیث و آثار کو اس رسالہ میں ذکر نہ کرنے کی تین وجوہ ہیں۔
۸۲۳	شیخ اللہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی	۸۰۲	نوع دوم: سومقال خاندان عزیزی کے۔
۸۲۴	خاتمہ: دربارہ سماع موتی علمائے عرب کا فتویٰ۔	۸۰۲	وصل اول: علم و سمع و بصر اموات میں۔
۸۲۴	تحکیم بے قبول طرفین معقول نہیں۔	۸۰۵	مولوی اسحاق کا نادانستہ علم اموات پر ایمان لے آنا۔
۸۲۸	تکمیل جمیل و تسبیل جلیل چند فوائد عالیہ کی یاد دہانی میں۔	۸۰۶	شاہ عبدالقادر صاحب کی توفیق
۸۲۸	فائدہ اولی: سماع موتی کا منکر بدعتی گمراہ ہے۔	۸۰۶	وصل دوم: بقاء تصرفات و کرامات بعد از وصال
۸۲۸	فائدہ ثانیہ: اہل قبور کا علم و سمع و بصر ہمیشہ ہے	۸۰۶	حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ مزار اقدس سے مثل احیاء تصرف فرماتے ہیں۔
۸۲۸	البتہ جمعہ کے دن زیادہ ہوتا ہے۔	۸۰۷	مولوی اسماعیل دہلوی کا نیا ایمان
۸۲۹	فائدہ ثالثہ: ارواح مومنین جہاں چاہیں جانے کا اختیار رکھتی ہیں۔	۸۰۸	وصل سوم: بعد وصال اولیاء کے فیض و امداد میں۔
۸۲۹	اولیاء احیاء کا ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہونا منقول ہے۔	۸۰۹	مال و اسباب اولیاء کی حمایت میں سوچنا اور اس پر غیبی مدد پانا۔
۸۲۹	جبریل علیہ السلام بارگاہ نبوی میں حاضری کے وقت سدرۃ المنتہی پر بھی جلوہ گر ہتے۔	۸۱۱	سب اولیاء کو مناصب حضور غوث اعظم عطا فرماتے ہیں۔
۸۲۹	جبریل علیہ السلام کے چھ سوپر ہیں۔ حاشیہ	۸۱۳	اولیاء مشکل کشا ہوتے ہیں۔

۸۳۰	مجلس خیر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری حق ہے۔	۸۳۸	قسم کھائی بچھونے پر نہ بیٹھے گا یا چراغ سے روشنی نہ لے گا یا چھت کے نیچے نہ آئے گا تو زمین پر یا دھوپ میں یا زیر آسمان بیٹھنے سے قسم نہ لوئے گی۔
۸۳۱	فائدہ رابع: ارواح طیبہ کے لیے دیکھنے اور سننے میں دور و نزدیک سب یکساں ہے۔	۸۳۸	قسم کھائی کہ کسی گھر میں نہ جائے گا تو مسجد وغیرہ معابد میں جانے سے حاشا نہ ہوگا۔
۸۳۱	فائدہ خامس: اولیاء کو ہر جگہ سے ندا جائز اور سب جگہ اُن کی امداد واصل۔	۸۳۸	یہ سمجھنا کہ ہمارے ائمہ مذہب کے نزدیک میت سے کلام حقیقتاً یا شرعاً کلام نہیں محض باطل ہے۔
۸۳۲	یا زروق کہہ کر پکارو میں فوراً امداد کو آؤں گا۔	۸۳۸	قسم کھائی کہ زید سے نہ بولے گا یا زید کو کہا السلام علیکم، تو حاشا نہ ہو جائے گا۔
۸۳۲	گم شدہ چیز کا وہابی کش عمل۔ (حاشیہ)	۸۳۸	صورت مذکورہ میں زید کی اقتداء میں قسم کھانے والے نے نماز پڑھی، زید بھولا، اس نے بتایا تو حاشا نہ ہوگا، اگر میری نماز بتایا تو حاشا نہ ہو جائے گا۔
۸۳۳	تمذیل: وہابیہ کے طور پر تمام خاندان دہلوی غوث اعظم وغوث الثقلین کہہ کر مشرک ہوا، حتیٰ کہ خود میاں اسماعیل دہلوی و مولوی اسحاق صاحب۔	۸۳۱	گوشت کھانے کی قسم کھانے والا مچھلی کھانے سے حاشا نہ ہوگا۔
۸۳۴	شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ غوث اعظم اور محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہما مسعود خلایق ہیں۔	۸۳۲	اہلسنت کے تمام مخالفین پر "ڈوبتے کو تنکے کا سہارا" کی مثال صادق آتی ہے۔
۸۳۴	تنبیہ مہم واجب الملاحظہ ہر مسلم۔	۸۳۲	منکر وہابیوں کے یہاں دین و شریعت اپنی ہوا و ہوس کا نام ہے۔
۸۳۶	اگر وہابیت کا مذہب ہے تو قرون ثلاثہ سے لے کر آج تک کے تمام اولیاء و علماء مشرک ہیں۔	۸۳۳	مقدمہ اولیٰ: روح کو فنا نہیں، موت سے روحوں کا مرجانا بد مذہبوں کا قول ہے۔
۸۳۷	o رسالہ الوفاق المتین بین سماع الدفین و جواب الیمین (مسئلہ یمین سے سماع موتی کے خلاف پر استدلال کا جواب)	۸۳۳	موت حقیقتہً صفت بدن ہے نہ کہ وصف روح۔
۸۳۷	عائدہ جزیلہ تحقیق مسئلہ یمین میں۔	۸۳۵	نیند موت کی چھوٹی بہن ہے۔
۸۳۸	اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ زید سے نہ بولوں گا تو یہ قسم زید کی حالت حیات پر مقصور رہتی ہے اگر بعد انتقال زید سے کلام کرے حاشا نہ ہوگا۔	۸۳۷	مقدمہ ثانیہ: مدرک حقیقتاً روح ہے نہ کہ بدن۔
۸۳۸	ہمارے نزدیک بنائے یمین عرف پر ہے۔	۸۳۹	بدن کی طرف مجازاً بوجہ آیت نسبت اور اک ہوتی ہے۔
۸۳۸	لفظ کے عرفی معنی پر قسم وارد ہوتی ہے نہ کہ لغوی و شرعی معنی پر۔		

۸۴۰	بدن پر اطلاق انسان حقیقت عرفیہ ہے۔ (حاشیہ)	۸۵۰	مقدمہ ثالثہ: روح کی حیات مستمرہ ہے۔
۸۴۰	انسان و حیوان کی تعریف میں فلاسفہ کی جہالتیں۔ (حاشیہ)	۸۵۰	اہلسنت کے نزدیک جسم شرط حیات نہیں۔
۸۴۰	قرآن عظیم مطابقت عرف پر اُترا۔	۸۵۰	قبر کی تعظیم یا تعذیب روح و جسم دونوں پر۔
۸۴۱	اطلاق انسان کے لیے دو حقیقتیں ہیں: ایک حقیقت اصلیت و یقینہ یعنی روح متعلق بالبدن، دوسری حقیقت مشہورہ عرفیہ یعنی بدن۔	۸۵۱	جماد من حیث ہو جماد سے سوال یا اسے لذت و الم کا ایصال بدائیہ محال ہے۔
۸۴۱	مقدمہ سادسہ: صفات بدن دو قسم ہیں: اصلیت مطلقہ اور تبعیہ مشروط بحیات۔	۸۵۳	روح کی حیات مستمرہ غیر منقطعہ ہے مگر بدن کے لئے بعد عود بھی استمرار ضروری نہیں۔
۸۴۱	بعد موت بے عود حیات بدن خالی کو شرعاً عرفاً لکھنا کسی طرح سبج و بصیر و مرید و فاعل نہیں کہتے۔	۸۵۳	مقدمہ رابعہ: سمع و بصر کالغوی و عرفی معنی
۸۴۲	مقدمہ سابعہ: تحریر محل نزاع۔	۸۵۳	سمع و بصر کے تین معنی ہیں۔
۸۴۲	کلام سماع ارواح میں ہے ابدان سے غرض نہیں۔	۸۵۵	ادراک بالبصر تین امور پر موقوف ہے مواجہ بصر، تقلیب حدقہ اور ازالہ غشاوہ۔
۸۴۴	اموات کا باہم ملاقات کرنا اور آپس میں گفتگو کرنا متعدد احادیث سے ثابت۔	۸۵۶	روز قیامت مومنین اپنے رب عزوجل کو دیکھیں گے اور اس کا کلام سنیں گے۔
۸۴۵	جواب اول: بارہ دلائل اور پچیس شواہد پر مشتمل کہ کلام مشائخ سے مراد صرف نفی سماع بدن مردہ ہے۔	۸۵۷	مقدمہ خامسہ: نصوص شرعیہ اور محاورات عرفیہ میں انسان کی طرف صفات روح و جسم دونوں کی نسبت کی جاتی ہے۔
۸۴۵	احتمال قاطع استدلال ہے۔	۸۶۰	روایت و علم شان روح ہے اور نطفے سے پیدائش بدن کی۔
۸۴۶	حتی الامکان کلمات ائمہ میں توفیق و تطبیق محمود ہے۔	۸۶۰	حقیقت و مصداق انسان میں چار احتمال عقلی ہیں محض بدن یا مجرد روح یا ہر ایک یا مجموع۔
۸۴۶	تعصب صاحب تفہیم المسائل۔	۸۶۰	مصنف کی تحقیق اینق کہ انسان روح متعلق بالبدن کا نام ہے۔
۸۴۸	مکابرہ قنوجی صاحب تفہیم المسائل۔	۸۶۳	روح کا بدن سے تعلق چار قسم پر ہے: ایک دنیوی بحال بیداری، دوسرا بحال خواب، تیسرا برزخی اور چوتھا آخروی۔
۸۴۸	تم قلب بدر میں پڑی لاشوں سے زیادہ نہیں سنتے۔	۸۶۶	اکمل و اعلیٰ تعلق آخروی ہے اور ادون و اقل تعلق برزخی ہے۔
۸۴۹	بے شرمی صاحب تفہیم المسائل۔	۸۶۶	بقاء انسانیت کے لیے تعلق برزخی کافی ہے۔
		۸۶۸	قرآن مجید میں صنعت استخدام کے مواقع۔ (حاشیہ)

۸۹۰	روح میت نہیں وہ تو صرف بدن سے جدا ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اسے دوبارہ بدن میں لے آئے۔	۸۸۱	لوگوں کا رونا سن کر مردے کو صدمہ ہوتا ہے۔	۸۹۰
۸۹۰	جس پر عذاب کرنا ہوتا ہے اسے قبر میں یک گونہ حیات دی جاتی ہے جس سے الم پہنچنے کے قابل ہو جاتا ہے۔	۸۸۲	زندوں کا رونا سن کر اُن کے ساتھی مردے بھی رونے لگتے ہیں۔	۸۹۰
۸۹۱	صاحب مائتہ مسائل کی نقل میں تقصیر۔ (حاشیہ)	۸۸۲	مقبروں سے درخت اور گیاه سبز کاٹنا مکروہ ہے۔	۸۹۱
۸۹۱	آیہ کریمہ "وما انت بسبع من فی القبور" (میں من فی القبور سے مراد بدن ہے۔	۸۸۲	صاحب تفہیم المسائل کا خطبہ۔	۸۹۱
۸۹۲	صاحب تفہیم المسائل کی بد قسمتی۔	۸۸۳	مقابر پر پیشاب کرنے سے مردوں کو ایذا ہوتی ہے۔	۸۹۲
۸۹۳	بعد سوال نکیرین سعید کی روح جنت میں اور شقی کی سجن میں رہتی ہے۔	۸۸۳	اگر کلام مشائخ کو نفی سماع روح پر محمول کیا جائے تو وہ اعتراضات قاہرہ وارد ہوں جن سے رہائی ناممکن الحصول ہو۔	۸۹۳
۸۹۳	ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا صرف سماع جسمانی کی منکر ہیں اور اک روحانی کی مثبت و مقرر ہیں۔	۸۸۳	کیا کافر مجاہد سے سوال قبر ہوگا۔	۸۹۳
۸۹۳	بحث قسم کے مسائل و قسم پر ہیں: ایک متقید بحیات اور دوسرے شامل موت و حیات۔	۸۸۳	مقتولین بدر سے خطاب والی حدیث نص صریح ہے کہ اُن کافروں نے گوش بدن سے سنا۔	۸۹۳
۸۹۳	کون سی قسم مخاطب کی حیات پر مقصور اور کون سی مخاطب کی موت و حیات دونوں شامل ہے۔	۸۸۳	جو احادیث سماع جسمانی میں نص ہیں ان میں تخصیص وقت یا بعض اموات خود سبیل واضح ہے۔	۸۹۳
۸۹۳	کلام ائمہ و مشائخ کو نفی سماع ارواح پر محمول کرنا صراحۃً باطل اور توجیہ القول مالایرضی بہ القائل ہے۔	۸۸۳	صاحب تفہیم المسائل کی نا فہمی و جہل واضح۔	۸۹۳
۸۹۳	توبہ والحاد کے جگر میں شگاف ڈالنے والا ارشاد امام ابن المہام۔	۸۸۳	کلام مشائخ کے مذکورہ معنی لیے جائیں سات فوائد ورنہ اتنے ہی ضرر اور حاصل کچھ نہیں۔	۹۰۰
۸۹۳	مزار انور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضری کے وقت منہ کدھر کیا جائے۔	۸۸۳	تنبیہ: بعض مسائل میں اہل بدعت اور بعض یا کل اہلسنت متفق ہوتے ہیں اور ماخذ مختلف، مسئلہ تلقین بھی ایسا ہی ہے۔	۹۰۰
۸۸۹	روح کی تعریف۔	۸۸۹	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام لے کر مت پکارو بلکہ یوں کہو یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ، یا خلیفۃ اللہ۔	۹۰۱
۸۸۹	روح عالم آب و گل سے نہیں بلکہ عالم ملکوت سے ہے۔	۸۸۹		

۹۰۸	جہالت صاحب تفہیم المسائل	۹۰۲	صاحب تفہیم المسائل اختراع وافتراء کا ماہر کامل ہے۔
۹۰۹	موت جسد سے روح کو مردہ ماننا اور اک روح کے لیے بدن کو شرط جاننا دونوں قول اہل بدعت، ضالین اور معتزلہ وغیرہم کے ہیں۔	۹۰۳	بدن میت کو خارجی صدمہ بھی ایذا دیتا ہے۔
۹۱۰	فائدہ جلیلہ: بحث انکار سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔	۹۰۴	مقتضائے اثر حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ مردہ اور زندہ کی ہڈی تو زنا درمیں برابر ہے۔
۹۱۲	ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے بھائی کی قبر پر حاضر ہوئیں اور دو شعر پڑھے اور انہیں خطاب فرمایا۔	۹۰۴	حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ بوقت دفن مجھ پر مٹی آہستہ ڈالنا۔
۹۱۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر شب مقبرہ بقیع پر تشریف لے جا کر سلام و کلام و خطاب فرمایا کرتے۔	۹۰۵	جن چیزوں سے زندہ دردناک ہوتا ہے ان سے مردہ بھی دردناک ہوتا ہے۔
۹۱۳	ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا صرف سماع جسمانی کا انکار فرماتی ہیں۔	۹۰۵	مردہ اپنے نسلانے والے کو قسم دیتا ہے کہ مجھ پر آسانی کرنا۔
۹۱۳	جمہور علماء نے حضرت ام المؤمنین کا سماع موتی کے مسئلہ میں انکار قبول نہیں کیا۔	۹۰۵	ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مردہ عورت کو کنگھی کرنے سے منع کیا۔
۹۱۵	جواب سوم: جامع الجوابین۔	۹۰۶	بہر حال اگر بدن میت کے لیے الم مانیے تو مسئلہ یحییٰ فی الضرب پر کچھ نقض نہیں اور نہ مانیے تو مسئلہ سماع پر کچھ نقض نہیں۔
۹۱۵	قول مشائخ کہ میت یازید بعد موت نہیں سنتا چار معانی کا محتمل ہے۔	۹۰۶	جواب دوم: منفی سماع بالآلات بدن ہے۔
۹۱۶	جواب چہارم: منکرین سماع موتی دراصل معتزلہ ہیں جو مذہب خفیہ میں گھسے ہوئے ہیں۔	۹۰۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان کہ جمعہ کے دن مجھ پر دو روز زیادہ بھیجا کرو۔
۹۱۶	کلام مشائخ سے استناد مخالف دو مقدموں پر مبنی تھا، صغریٰ یہ کہ امتناع سماع موتی قول اکثر مشائخ خفیہ ہے، اور کبریٰ مطویہ مسطورہ یہ کہ جو قول اکثر مشائخ خفیہ ہے فی نفسہ حق ہے یا ہم پر اس کی تسلیم واجب ہے، پہلے تینوں جواب صغریٰ کے رد میں اور باقی تینوں کبریٰ کے رد میں ہیں۔	۹۰۷	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بدن کو کھانا زمین پر حرام ہے۔
		۹۰۸	اللہ تعالیٰ کے نبی زندہ ہیں روزی دیئے جاتے ہیں۔

۹۲۶	عائدہ اولیٰ: یہاں مذہب وہابیہ ضرور مذہب معتزلہ ہے۔	۹۱۷	جو تلقین نہیں مانتا معتزلی ہے۔
۹۲۶	وہابیہ فرضی کتابیں اور خیالی علماء گھڑ لیتے ہیں۔	۹۱۷	اہلسنت کے نزدیک تلقین امر شرعی ہے۔
۹۲۷	اللہ اللہ صاحب تفہیم المسائل کے حیا کا پایہ کہاں تک پہنچا۔	۹۱۷	صاحب تفہیم المسائل کی منہ زوری۔
۹۲۷	متدین وہابیوں کو عبارت گھڑنی بھی نہ آئی۔	۹۱۷	منع موید بسند واضح صرف استبعاد اور مخالف ظاہر سے مندرج نہیں ہوتا۔
۹۲۷	وہابیہ کی من گھڑت عبارت کا ایک نمونہ۔ (حاشیہ)	۹۱۸	ظاہر صالح دفع ہے نہ حجت استحقاق۔
۹۲۸	رسالہ "نشاط السکین علی حلق البقر السمین" ایک کجیم و شیم وہابی ہیڈ مولوی کے رد میں لکھا گیا۔	۹۱۸	مقدمہ ممنوعہ پر ظاہر سے اقامت دلیل چاہنا جہالت ہے۔
۹۲۸	بطور لطیفہ وہابیہ کی ایک محدثانہ سند موضوع کا ذکر۔	۹۱۸	صاحب تفہیم المسائل کی ناپینائی۔
۹۲۹	وہابیت کا کمال نیچریت ہے۔ (حاشیہ)	۹۱۹	قاعدہ اجماعیہ ہے کہ مثبت، نافی پر مقدم ہوتا ہے۔
۹۲۹	عائدہ ثانیہ: نفی ادراک موتی میں تخصیص امور دنیویہ کا رد۔	۹۱۹	آدمی وہابی ہو کر جماد لایسع ولا تقسم ہو جاتا ہے۔
۹۳۰	صاحب تفہیم المسائل کی کج فہمی اور جہل افتخار۔	۹۱۹	اس شبہ کا ازالہ کہ بعض اہلسنت بھی تو منع تلقین کی طرف گئے ہیں۔
۹۳۰	ادراک کا ایک فرد بھی باقی ہے تو حیات ثابت اور موت متنی ہے۔	۹۱۹	صاحب تفہیم المسائل کا فہم سقیم۔
۹۳۰	حیات باجماع عقلاء شرط ادراک ہے اور موت منافی ادراک۔	۹۲۰	صاحب تفہیم المسائل کی بیہوشی کہ ان کہی بول گئے۔
۹۳۰	شرط نہ بے شرط متحقق ہو گا نہ منافی، منافی سے ملقصق۔	۹۲۳	صاحب تفہیم المسائل کی بوکھلاہٹ۔
۹۳۱	وہابیہ کا معتزلہ کے فرقہ صالحیہ سے اتحاد۔	۹۲۳	اکثر ہوتا ہے کہ بھولنے والے بھولنے والوں کی پیروی کر لیتے ہیں۔
۹۳۱	باوصف موت اور اکات امور برزخیہ سمع و بصر و علم وغیرہ کو باقی ماننا مذہب صالحیہ ہے۔	۹۲۴	وجہ تداول و توارد نقول۔
۹۳۱	اہلسنت موصوف بالموت کو بحال موصوفی بالموت موصوف بالادراک نہیں مانتے بلکہ وہ جس کے لیے اور اکات برزخیہ مانتے ہیں اسے زندہ جانتے ہیں۔	۹۲۵	جلیلہ عظیمہ: صاحب تفہیم المسائل کی چھپیلی نزاکت۔
۹۳۲	صاحب تفہیم المسائل نے اپنے پاؤں پر خود تیشہ زنی کی۔	۹۲۶	عوائد جلیلہ اربعہ برائے ازالہ ہر گونہ اوہام۔

۹۳۵	نکیرین کی خوفناک شکلیں۔	۹۳۲	عائدہ ثالثہ: عذر حائل و حیلہ استغراق کا رد۔
۹۳۶	نکیرین کے لوہے کے گرز کا وزن کتنا ہے۔	۹۳۳	بقائے روح و ادراکات روح کا دعوٰی ایسی نصوص قاطعہ سے ثابت ہے جس میں موافق و مخالف کسی کو محال تامل نہیں۔ (حاشیہ)
۹۳۷	گوش سرکا ادراک بنسبت ادراک روح کے بہت قاصر و مقصور ہے۔	۹۳۳	مخالفین بھی تعظیم و تعذیب و ادراکات برزخیہ کو مانتے ہیں۔ (حاشیہ)
۹۳۷	احوال برزخ کا قیاس احوال و عادات دنیویہ پر باطل و مجبور ہے۔	۹۳۳	جب مدرک باقی ہے تو ادراک بھی باقی ہوگا۔
۹۳۷	عائدہ رابعہ: تعلقات بدن کی کمی و بیشی سے ادراکات روح پر کچھ اثر نہیں پڑتا۔	۹۳۳	نفی بعض ماننے والا مدعی تخصیص ہے لہذا وہ دلیل پیش کرے۔
۹۳۷	اہل سنت کے نزدیک ادراکات روح بدن پر موقوف نہیں وہ ان تعلقات حادثہ سے پہلے بھی ویسے ہی مدرکہ، عالمہ، مبصرہ او رسامعہ تھی جیسے ان کے بعد۔	۹۳۳	دعوٰی پر منع وارد نہیں ہو سکتا خصوصاً اقامت و دلیل کے بعد۔
۹۳۸	تعلقات بدن بنفس نہیں بلکہ تعلق روح کے باعث ہیں۔	۹۳۴	غیب پر رجحان بالغیب حکم لگانا ضلالت و عیب ہے۔
۹۳۸	بجملہ اللہ توفیق رفیق اہلسنت اور خدلان و حرمان نصیب اہل بدعت ہے۔	۹۳۴	ممکن پر بے دلیل سمع جزم نہیں۔
۹۳۹	جواب پنجم: یہ مسئلہ فقہیہ نہیں تو ماخذ کے خلاف چلنا جہل مبین۔	۹۳۴	صاحب تفہیم المسائل کا خدلان و خسران۔
۹۴۰	ہر سخن نکتہ و ہر نکتہ مکانے دارد۔	۹۳۴	فلاسفہ کا یہ قول باطل ہے کہ نفس آن واحد میں دو چیزوں کی طرف توجہ نہیں کر سکتا۔
۹۴۰	ہر مسئلہ اپنے ماخذ ہی سے لیا جائے گا۔	۹۳۴	بطلان تالی سے بطلان مقدم لازم ہے۔
۹۴۰	جو فرق مراتب گما کر خلط محث کرے وہ جاہل ہے۔	۹۳۴	استغراق کو امور برزخیہ و دنیویہ میں فارق بنانا غلط ہے۔
۹۴۰	برزخ و معاد امور غیبیہ ہیں جن میں قیاس و اجتہاد کو دخل نہیں۔	۹۳۴	موت کا ادنیٰ جھٹکا سوزرب شمیر کے برابر ہے۔
۹۴۰	عقائد میں تقلید نہیں۔	۹۳۵	ملک الموت کو دیکھنا ہزار تلوار کے صدمہ سے بڑھ کر ہے۔
۹۴۰	عقائد میں چار چیزوں کا اتباع ہے: کتاب و سنت و اجماع اور سواد اعظم اہلسنت۔	۹۳۵	قبر کا بھیانک ماحول۔

۹۴۰	ضلالت پر اجماع امت ناممکن ہے۔	۹۴۰	جب تک ضروریات دین سے کسی شے کا انکار نہ ہو کفر نہیں۔
۹۴۰	سواد اعظم کا خلاف ابتداء ہے۔	۹۴۲	جواب ششم: بالفرض یہ اقوال مشائخ قابل احتجاج ہوں بھی تاہم تطبیق کیجئے یا ترجیح لیجئے ہر طرح میدان اہلسنت کے ہاتھ میں ہے۔
۹۴۱	مختاط محققین فتویٰ مشائخ پر عمل کر کے اس وقت تک کسی کو کافر نہ کہیں گے جب تک تکفیر پر اجماع مشائخ نہ ہو لے۔	۹۴۳	تطبیق اولیٰ ہے ترجیح سے۔
۹۴۲	فقہ کا دائرہ حیثیت حلال و حرام تک منتہی ہو جاتا ہے۔	۹۴۳	اگر باب ترجیح کھلے تو بھی دس 'وجوہ سے میدان ہمارے ہاتھ میں ہے۔
۹۴۲	کفر و اسلام فقہ کا نہیں بلکہ عقائد و کلام کا مسئلہ ہے۔		





فہرست ضمنی مسائل

۳۳۶	نماز جمعہ یا نماز پنجگانہ فوت ہونے کے خوف سے تیمم کی اجازت نہیں۔		استنجاء
	غسل	۱۲۱	آب زمزم سے استنجاء کرنا ممنوع ہے۔
۵۱۸	میت کو بیری کے پتوں میں اُبلے ہوئے پانی سے غسل دینا چاہئے۔		تیمم
۵۱۸	میت کو گرم پانی سے غسل دینا افضل ہے۔	۳۰۷	جس شخص کے پاس ناگاہ جنازہ آجائے اور اس کا وضو نہ ہو تو تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھ لے۔
	اذان	۳۰۸	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وضو نہ ہونے پر تیمم کر کے نماز جنازہ میں شریک ہوئے۔
۱۶۲	قبر پر اذان دینا جائز ہے۔	۳۳۳	بے وضو کو وضو کرنے یا جنب کو غسل کرنے میں نماز عید کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے شریک ہو جائے۔
	نماز	۳۳۳	ولی نے دوسرے کو اجازت امامت دے دی تو اب بھی ولی تیمم کر سکے گا۔
۲۸۰	نماز کا قبل فرضیت وقوع ہو ا بعد کو فرضیت اتری۔	۳۳۳	اگر وضو یا غسل کے تیمم سے ایک جنازہ پڑھا اب دوسرا آگیا اور وضو و غسل کی مہلت نہ پائی تو اسی تیمم سے دوسرا جنازہ پڑھ سکتا ہے۔
۳۰۵	کوئی نماز ایک دن میں دو بار نہ پڑھو۔	۳۳۴	جس کا انتظار ہو گا جیسے ولی واولیٰ اسے تیمم جائز نہیں۔
۳۶۸	شافعی المذہب امام فجر کی نماز میں قنوت پڑھے تو حنفی مقتدی نہ پڑھے۔	۳۳۴	نماز جنازہ یا عید فوت ہونے کے خوف سے پانی ہوتے ہوئے تیمم کی اجازت ہے۔
۵۷۱	دوران نماز قرآن مجید سے دلچھ کر پڑھنا اور رکوع و سجود میں قراۃ قرآن ممنوع ہے۔	۳۳۵	ہر واجب کہ فوت پر بدل نہ رکھتا ہو پانی ہوتے ہوئے اسے تیمم سے ادا کر سکتے ہیں۔
۷۸۷	فاتحہ و سورۃ کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا بالاجماع بہتر ہے۔	۳۳۶	صرف کراہت کے سبب سے تیمم کی اجازت نہیں۔

۶۹۳	اولیاء و صلحاء سے طلب دعا کے جواز پر حدیثیں		جماعت
۶۹۳	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا چاہی۔	۲۹۷	مسجد محلہ میں جب اہل محلہ جماعت صحیحہ غیر مکروہ باعلان اذان ادا کر چکیں تو دوسروں کو باعدہ اذان وہاں جماعت کی اجازت نہیں۔
۶۹۴	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از دفن قبر پر ٹھہر کر میت کے لیے دعاء مغفرت کرنے کا حکم صحابہ کو دیتے۔	۲۹۷	اگر پہلی جماعت بے اذان یا باخفاۓ اذان واقع ہو تو دوسروں کو رواہے کہ اذان بروجہ مسنون دے کر محراب میں جماعت کرائیں۔
۶۹۴	حاجی کے گھر پہنچنے سے پہلے اس سے دعا مغفرت کرائنا۔	۲۹۷	جماعت اولیٰ جب برخلاف حکم سنت ہو تو دوسری جماعت اعادۃ جماعت نہیں بلکہ یہی جماعت اولیٰ ہے۔
۶۹۴	حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعاء بخشش کرانے کا حکم۔		جمعہ
	احکام مسجد	۲۸۰	اہل مدینہ نے قبل فرضیت جمعہ جمعہ پڑھا۔
۲۵۹	مسجد میں نماز جنازہ جائز نہیں، مکتب فقہ سے اس امر کا ثبوت۔		تراویح
۲۶۲	مسجد میں نماز جنازہ ممنوع ہے اگرچہ بیرون مسجد جگہ کم ہو یا سخت دھوپ ہو اور ماہ رمضان ہو۔	۲۸۱	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جماعت تراویح اس خیال سے ترک فرمادی کہ مداومت سے فرض نہ ہو جائے۔
۲۶۳	اور اگر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی گئی تو فرض ساقط ہو جائے گا۔		امامت
۲۶۴	صحیح یہ ہے کہ مسجد میں جنازہ یا امام یا صف ہو تو مکروہ ہے۔	۱۷۳	رافضی کی نماز جنازہ پڑھانے والا قابل امامت نہیں۔
۲۶۵	مسجد کے اندر نماز جنازہ جائز نہیں۔	۶۰۵	گیارہویں شریف کو منع کرنے والے وہابی یا رافضی ہیں ان کے پیچھے نماز باطل محض ہے۔
۲۶۵	مسجد کے مسقف حصہ کو شتویٰ اور صحن کو صیفی کہتے ہیں۔		آداب دعاء و استغفار
۲۶۵	نماز جنازہ فناء مسجد میں جائز ہے۔	۲۴۰	دعا کے مطلقاً محبوب و مطلوب ہونے پر سات احادیث سے استدلال۔
۲۶۶	جو ارضی شامل مسجد ہو چکی ہو اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔	۳۶۵	دعا کے لیے طہارت بدن، طہارت جامہ، طہارت مکان اور استقبال قبلہ ضروری نہیں۔
۲۶۶	مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز جنازہ ہونے کی وجہ۔	۵۷۲	دونوں ہاتھوں کا اٹھانا آداب دعا سے ہے۔
۲۶۶	مسجد کے حوض پر جنازہ رکھ کر نماز پڑھنے کا حکم۔		

۱۷۲	عیسائی کی نماز جنازہ اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجہیز و تکفین حرام قطعی ہے، ایسا کرنے والوں پر توبہ لازم ہے اور اگر اس کو بوجہ نصرانیت مستحق تعظیم سمجھ کر ایسا کیا تو مرتد ہوئے۔	۳۸۰	دوامی پٹہ والی زمین پر قبر و مسجد بنانا۔
۱۷۲	رافضی کی نماز جنازہ پڑھنی حرام ہے اور اس کے لیے استغفار کرنا کفر ہے۔	۴۰۷	صحن مسجد میں دفن کرنا حرام ہے، اگر دفن ہو گئے ہوں اسے ختم کرنا چاہئے۔
۲۷۰	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آج بھی ایسے ہی ہیں جیسے جس دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔	۴۱۲	قبرستانوں کے درختوں کی لکڑیاں یا قبروں کی اینٹیں مسجد میں لگانا۔
۲۷۷	فرقہ غیر مقلدین گمراہ و بد مذہب ہے۔	۴۴۹	مسجد کی چھت پر وحی کرنا مکروہ تحریمی ہے۔
۲۷۷	جو کسی ضلالت کی طرف بلائے سب ماننے والوں کے برابر گناہ اس پر ہے۔	۴۹۲	مسجد کی آرائش اور اس کی دیواروں پر سونے چاندی سے نقش و نگار جائز ہے جبکہ تعظیم کے لیے ہو۔
۲۹۲	نماز جنازہ شفاعت ہے۔	۴۹۳	مساجد کے امتیاز کے لیے ان میں کنگرے بنانا جائز ہے۔
۲۹۲	مالک شفاعت صرف حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔	۵۰۲	اصلاً بنائے مسجد فرائض کے لیے ہے۔
۲۹۲	اور جو کوئی شفاعت کرے گا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے کرے گا۔	۵۰۳	کن مساجد میں رات بھر روشنی کی اجازت ہے اور کن میں تنہائی رات کے بعد روشنی گل کرنے کا حکم ہے۔
۳۶۷	ناجائز و گناہ میں کسی کی اطاعت نہیں۔		عقائد و کلام
۳۰۱	ولد الزنا، زانی اور زانیہ کا فرط ہوگا یا نہیں۔	۱۱۸	حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ردا، قمیص، ناخن اور موئے مبارک کی تعظیم نفوش کتابت آیات کی طرح فرض ہے۔
۴۳۰	مزارات مقدسہ کو منہدم کرنے کا کام وہی شخص کر سکتا ہے جو بدعتی اور گمراہ ہو۔	۱۳۴	نام مسٹی کے انحاء وجود میں سے ایک نحو ہے۔
۴۳۱	اہلسنت کے نزدیک انبیاء، شہداء اور اولیاء مع اپنے ابدان و اکفان کے زندہ ہیں۔	۱۳۴	وجود شیئی کی چار صورتیں ہیں (۱) اعیان میں (۲) علم میں (۳) تلفظ میں (۴) کتابت میں۔
۴۳۲	محبوبان خدا کو قبور میں روزی و رزق دیا جاتا ہے۔	۱۳۴	وجود تلفظ و کتابت کی صورت میں وجود اسم کو ہی وجود مسٹی قرار دیا گیا ہے۔
۴۳۲	محبوبان خدا کی روحوں زمین و آسمان اور جنت میں جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں۔	۱۳۴	کتب عقائد میں مذکور ہے کہ اسم عین مسٹی ہے۔

۵۸۰	وجود فعل اور تعین لازم و ملزوم ہیں۔	۴۳۲	قبروں کی مٹی محبوبان خدا کے جسموں کو نہیں کھاتی بلکہ ان کے کفن بھی سلامت رہتے ہیں۔
۵۸۲	ارادۂ فاعل مختار بھی مرتج ہے۔	۴۳۲	محبوبان خدا قبروں میں نماز پڑھتے، ذکر کرتے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں۔
۶۴۶	کیا مسلمان وارث کافر مردہ کی طرف سے مسلمانوں کو کھانا کھلا سکتا ہے۔	۴۳۳	اولیاء اللہ مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر کی طرف تشریف لے جاتے ہیں۔
۶۴۷	کافر کے لیے یا کافر کے مال سے ایصال ثواب کرنا جائز نہیں۔	۴۴۱	مسلمان کی عزت مردہ و زندہ حالت میں برابر ہے۔
۶۴۸	کفار اور مرتد کو ایصال ثواب حرام ہے۔	۴۹۱	روشنی دلیل اعتناء ہے اور اعتناء دلیل تعظیم اور تعظیم اہل اللہ دلیل ایمان ہے۔
۶۵۲	کافر کی روح سجن میں مقید ہوتی ہے۔	۴۹۱	اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی تعظیم ولی تقویٰ ہے۔
۶۵۲	شہیدوں کی روحوں جنت میں ہیں اور مسلمانوں کی فنائے قبور پر جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں۔	۴۹۶	ہر تعظیم عبادت نہیں۔
۶۵۳	اولیاء اللہ قدست اسرار ہم کی روحوں زمین، آسمان اور جنت میں سے جہاں چاہیں جاتی ہیں۔	۴۹۸	تقرب و تعبد کو ایک ہی چیز قرار دینا محض باطل ہے۔
۶۵۴	ہر جملہ خبریہ جس میں کسی بات کا ایجاب یا سلب ہو باب عقائد سے نہیں ہوتا۔	۴۹۸	مزارات پر شمعیں روشن کرنے کو تقرب بروجہ تعبد بتانا مسلمانوں پر بدگمانی ہے۔
۶۵۶	ارواح گھروں کو آنے سے متعلق دعویٰ نفی کرنے والا جھوٹا کذاب ہے۔	۴۹۸	کسی صالح و اہل اللہ کا غیر خدا کا عابد ہونا محال ہے۔
۶۵۶	روحوں کا آنا اگر باب عقائد سے ہے تو نفیاً و اثباتاً ہر طرح اسی باب سے ہوگا اور دعویٰ نفی کے لیے بھی دلیل قطعی درکار ہوگی۔	۴۹۸	شرک ہر گز معاف نہ ہوگا۔
۶۵۸	عذاب و ثواب روح و جسم دونوں کے لیے ہے۔	۵۱۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب بعد وفات بھی ایسا ہی ہے جیسا حیات ظاہری میں تھا۔
۶۵۸	قبر پر آنے والوں کا علم میت کو ہوتا ہے۔	۵۱۸	درود وہ تعظیم ہے جو بالاستقلال سوائے انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کسی کے لیے جائز نہیں۔
۶۸۰	اہل قبور کا کسی کی آواز کو سننا یا کسی کو دیکھنا محال نہیں، نہ محال عقلی نہ شرعی نہ عادی۔	۵۲۱	تعظیم روح اور تعظیم قبر میں فرق نہ کرنا جہالت ہے۔
۶۸۰	اہل دنیا ملائکہ کو بطور خرق عادت ہی دیکھ سکتے ہیں جبکہ اہل برزخ عموماً دیکھتے ہیں۔	۵۸۰	غیر معین زمانے میں وقوع فعل عظام محال ہے۔

۶۸۰	محال عقلی صالح تعلق اذن نہیں اور محال شرعی سے ہرگز اذن متعلق نہ ہوگا۔	۶۸۰	شاہ عبدالعزیز صاحب نے فرعون کو مالک نفع و ضرر کہا۔	۶۹۲
۶۸۰	ہر محال عادی ممکن عقلی ہوتا ہے لہذا محال عادی کا اعتقاد ممکن کا اعتقاد ہے۔	۶۸۰	قاعدہ کلیہ ہے کہ جو بات زندوں کے ساتھ شرک نہیں اموات کے ساتھ بھی شرک نہیں ہو سکتی۔	۶۹۶
۶۸۰	شرک، اعظم محالات عقلیہ کا اعتقاد ہے۔	۶۸۰	مردہ جانتا ہے کہ اس کے بعد اس کے گھر والوں کو کیا ہو رہا ہے۔	۷۱۰
۶۸۰	اعتقاد ممکن عقلی کا شرک ہو نا محال عقلی بین الفساد ہے۔	۶۸۰	چھ حدیثیں کہ مردہ جو توں کی آواز سنتا ہے۔	۷۲۴
۶۸۱	کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول ہیں۔	۶۸۱	امور قبور اور احوال ارواح میں رائے کو دخل نہیں۔	۷۴۲
۶۸۳	کسی کی بات سننے کے لیے اس کی صورت دیکھنا ضروری نہیں۔	۶۸۳	اہلسنت کے نزدیک ہر ذرہ عالم اپنے لائق سمع و بصر و علم رکھتا ہے اور زبان قال سے تسبیح الہی کرتا ہے۔	۷۵۹
۶۸۳	ہر غلط بات شرک نہیں ہوتی۔	۶۸۳	اموات کی قوت سامعہ اتنی قوی کہ نباتات کی تسبیح بلا تکلف سنتے ہیں۔	۷۶۰
۶۸۳	قرآن مجید کی کسی آیت میں قبور پر جا کر کلام و خطاب کرنے کو شرک نہیں کہا گیا۔	۶۸۳	ائمہ مذاہب و اولیاء سلاسل اپنے مقلدوں اور مریدوں کی ہر وقت تلبہانی و شفاعت فرماتے ہیں مگر وہابیہ غیر مقلدین کا اس میں حصہ نہیں۔	۷۶۹
۶۹۰	حدیث شریف "من حلف بغیر اللہ فقد اشترک" سے غلط استدلال کا رد۔	۶۹۰	حضرت امام مالک نے اپنے مقلد کی قبر میں تشریف لا کر نکیرین کو سوال سے روک دیا۔	۷۶۹
۶۹۱	غیر خدا کو نافع و ضار سمجھنا مطلقاً شرک نہیں جب تک کہ مستقل بالذات نہ مانا جائے۔	۶۹۱	یا شیخ عبدالقادر کہنا ناجائز نہیں۔	۷۹۱
۶۹۱	غیر خدا کو نافع و ضار غیر مستقل بالذات ماننا شرک نہیں۔	۶۹۱	حیات شہداء باقی اموات سے کامل تر اور حیات انبیاء حیات شہداء سے کامل تر ہے۔	۷۹۸
۶۹۱	غیر خدا کے نافع و ضار ہونے کا ثبوت قرآن مجید سے۔	۶۹۱	اولیاء مشکل کشا ہوتے ہیں۔	۸۱۳
۶۹۱	غیر خدا کے نافع و ضار ہونے کا ثبوت احادیث سے۔	۶۹۱	مجالس خیر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری حق ہے۔	۸۳۰
۶۹۲	حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حجر اسود کو نافع و ضار قرار دیا۔	۶۹۲	موت حقیقہ صفت بدن ہے نہ کہ وصف روح۔	۸۴۳
			بدن کی طرف مجازاً بوجہ آلیت نسبت اور اک ہوتی ہے۔	۸۴۹

۸۹۰	لوگوں کا رونا سن کر مردے کو صدمہ ہوتا ہے۔	۸۵۰	اہلسنت کے نزدیک جسم شرط حیات نہیں۔
۸۹۰	زندوں کا رونا سن کر اُن کے ساتھی مردے بھی رونے لگتے ہیں۔	۸۵۰	قبر کی تعمیم یا تعذیب روح و جسم دونوں پر ہے۔
۸۹۳	کیا کافر مجاہد سے سوال قبر ہوگا۔	۸۵۳	روح کی حیات مستمرہ غیر منقطعہ ہے مگر بدن کے لئے بعد عود بھی استمرار ضروری نہیں۔
۸۹۶	مقتولین بدر سے خطاب والی حدیث نص صریح ہے کہ اُن کافروں نے گوش بدن سے سنا۔	۸۵۶	روز قیامت مومنین اپنے رب عزوجل کو دیکھیں گے اور اس کا کلام سنیں گے۔
۸۹۶	جو احادیث سماع جسمانی میں نص ہیں ان میں تخصیص وقت یا بعض اموات خود سبیل واضح ہے۔	۸۶۳	روح کا بدن سے تعلق چار قسم پر ہے: ایک دنیوی بحال بیداری، دوسرا بحال خواب، تیسرا برزخی اور چوتھا آخری۔
۹۰۳	بدن میت کو خارجی صدمہ بھی ایذا دیتا ہے۔	۸۷۱	بعد موت بے عود حیات بدن خالی کو شرعاً عرفاً لیتا کسی طرح سمجھ و بصیر و مرید و فاعل نہیں کہتے۔
۹۰۹	موت جسد سے روح کو مردہ ماننا اور اک روح کے لیے بدن کو شرط جاننا دونوں قول اہل بدعت، ضالین اور معتزلہ و غیر ہم کے ہیں۔	۸۷۳	اموات کا باہم ملاقات کرنا اور آپس میں گفتگو کرنا متعدد احادیث سے ثابت۔
۹۱۵	قول مشائخ کہ میت یازید بعد موت نہیں سنتا چار معانی کا محتمل ہے۔	۸۷۸	تم قلیب بدر میں پڑی لاشوں سے زیادہ نہیں سنتے۔
۹۱۷	جو تلقین نہیں مانتا معتزلی ہے۔	۸۸۱	روح میت نہیں وہ تو صرف بدن سے جدا ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اسے دوبارہ بدن میں لے آئے۔
۹۱۷	اہلسنت کے نزدیک تلقین امر شرعی ہے۔	۸۸۲	جس پر عذاب کرنا ہوتا ہے اسے قبر میں یک گونہ حیات دی جاتی ہے جس سے الم پہنچنے کے قابل ہو جاتا ہے۔
۹۳۱	اہلسنت موصوف بال موت کو بحال موصوفی بال موت موصوف بالادراک نہیں مانتے بلکہ وہ جس کے لیے ادراکات برزخیہ مانتے ہیں اسے زندہ جانتے ہیں۔	۸۸۳	بعد سوال نکیرین سعید کی روح جنت میں اور شقی کی سجنین میں رہتی ہے۔
۹۳۳	بقائے روح و ادراکات روح کا دعوٰی ایسی نصوص قاطعہ سے ثابت ہے جس میں موافق و مخالف کسی کو بحال تاہل نہیں۔	۸۸۹	روح کی تعریف۔
۹۳۳	مخالفین بھی تعمیم و تعذیب و ادراکات برزخیہ کو مانتے ہیں۔	۸۸۹	روح عالم آب و گل سے نہیں بلکہ عالم ملکوت سے ہے۔
۹۳۳	جب مدرک باقی ہے تو ادراک بھی باقی ہوگا۔		

غیب پر رجما بالغیب حکم لگانا ضلالت و عیب ہے۔	۹۳۴	قرآنی علوم و تفسیر	
گوش سرکا اور اک بنسبت اور اک روح کے بہت قاصر و مقصور ہے۔	۹۳۷	قرآن کریم پر اعراب حجاج بن یوسف نے لگوائے۔	۵۰۸
احوال برزخ کا قیاس احوال و عادات دنیویہ پر باطل و مجبور ہے۔	۹۳۷	آیہ کریمہ "لننخذن علیہ مسجد" میں ضمیر جانب اصحاب کہف ہے اور آدمی کے جسم کے اوپر مسجد بنانے کے کوئی معنی نہیں لہذا کلمہ علی میں مجاز متعین ہے۔	۵۱۴
اہل سنت کے نزدیک اور اکات روح بدن پر موقوف نہیں وہ ان تعلقات حادثہ سے پہلے بھی ویسے ہی مدرکہ، عالمہ، مبصرہ او رسامعہ تھی جیسے ان کے بعد۔	۹۳۷	آیہ کریمہ انک لا تسمع الموتی کی بحث	۷۰۰
تعلقات بدن بنفس نہیں بلکہ تعلق روح کے باعث ہیں۔	۹۳۸	آیہ کریمہ "وما انت بسمع من فی القبور" میں من فی القبور سے مراد بدن ہے۔	۸۸۴
برزخ و معاد امور غیبیہ ہیں جن میں قیاس و اجتہاد کو دخل نہیں۔	۹۴۰	حدیث و اصول حدیث	
عقائد میں تقلید نہیں۔	۹۴۰	حدیث تعدد صلوة علی سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر محدثانہ گفتگو۔	۲۹۹
عقائد میں چار چیزوں کا اتباع ہے: کتاب و سنت و اجماع اور سواد اعظم اہلسنت۔	۹۴۰	کسی حدیث صحیح صریح سے ثابت نہیں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غائبانہ نماز جنازہ پڑھی۔	۳۴۶
ضلالت پر اجماع امت ناممکن ہے۔	۹۴۰	حضرت ملعویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غائبانہ نماز جنازہ والی حدیث ائمہ حدیث کے نزدیک ضعیف ہے۔	۳۵۴
سواد اعظم کا خلاف ابتداء ہے۔	۹۴۰	حدیث مذکور کی سب سندیں ضعیف ہیں۔	۳۵۷
محتاج محققین فتویٰ مشائخ پر عمل کر کے اس وقت تک کسی کو کافر نہ کہیں گے جب تک تکفیر پر اجماع مشائخ نہ ہو لے۔	۹۴۱	شہدائے موتہ سے متعلق یہ حدیث دونوں طریق سے مرسل ہے۔	۳۶۰
کفر و اسلام فقہ کا نہیں بلکہ عقائد و کلام کا مسئلہ ہے۔	۹۴۲	وہ حدیث جس میں قبور پر چراغ روشن کرنے والوں پر لعنت آئی ہے صحیح نہیں۔	۵۱۳
جب تک ضروریات دین سے کسی شے کا انکار نہ ہو کفر نہیں۔	۹۴۲		

۷۴۲	امور غیر قیاسیہ کے بارے میں موقوف حدیث بھی مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔	۵۱۳	حدیث ضعیف در بارہ احکام حجت نہیں ہوتی۔
	سیرۃ النبی	۵۱۴	حدیث مانعین سے تین جواب۔
۱۱۵	سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی کے کفن کے لیے اپنی قمیص مبارک کیوں دی!	۵۱۴	حدیث "المتخذین علیہا المساجد والسرور" میں کلمہ علی حقیقی معنی میں مستعمل ہے۔
۱۱۶	نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ ہے کہ کسی کا سوال رد نہیں فرماتے۔	۶۵۱	استناد کا روایات صحیحہ مرفوعہ متصلہ الاسناد میں حصر جہل شدید ہے
۴۳۲	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔	۶۵۱	صحاح کا صرف کتب ستہ پر قصر حماقت ہے۔
۵۸۹	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں مزارات شہداء پر جلوہ افروز ہوتے اور خلفاء اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔	۶۵۱	حدیث حسن بالا جماع حجت ہے۔
۹۱۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر شب مقبرہ بقیع پر تشریف لے جا کر سلام و کلام و خطاب فرمایا کرتے۔	۶۵۱	جمہور ائمہ کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل الاسناد حجت ہے۔
	اسماء الرجال	۶۵۱	امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث موقوف غیر مرفوع قول صحابی حجت ہے۔
۲۵۳	اس روایت کا حاکمی زاہدی معتمد نہیں۔	۶۵۴	سیر، مغازی اور مناقب میں صحاح و ضعاف مقبول ہیں۔
۲۵۴	زاہدی مذہب کا معتزلی ہے۔	۶۵۵	عقائد میں صحاح طغنیات مردود ہیں۔
۲۵۴	زمخشری اور زاہدی میں فرق۔	۶۵۵	یہ روایت کہ "مجھ کو دیوار کے پیچھے کا علم نہیں" شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے نزدیک بے اصل ہے۔
۳۰۶	ابو بکر بن ابی شیبہ امام بخاری و امام مسلم کے استاذ ہیں۔	۷۴۲	حدیث اصطلاح محدثین میں ارشادات صحابہ و تابعین کو شامل ہے۔
		۷۴۲	حدیث نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول، فعل، تقریر اور صحابی کے قول، فعل، تقریر اور تابعی کے قول، فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔

۴۱۰	ام الدرداء دو خاتونوں کی کنیت ہے دونوں ہی صحابی رسول حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیویاں ہیں پہلی کبریٰ کہ صحابیہ ہیں خیرہ نام ہے اور دوسری صغریٰ تابعیہ ثقہ فقہیہ مجتہدہ رواۃ صحاح ستہ سے ہیں، ہیجیمۃ نام ہے۔	۳۵۳	بقیہ بن ولید مدلس ہے۔
۴۱۰	امام مجاہد جلیل الشان تابعی، مجتہد، مفسر، ثقہ علماء مکہ سے ہیں، سب صحاح میں ان سے روایت ہے۔	۳۵۳	ابن حبان نے نوح بن عمرو کو حدیث کا چور بتایا۔
۴۱۱	عمرو بن دینار تابعی جلیل ثقہ ثبت علماء مکہ سے ہیں۔ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں۔	۳۵۷	محبوب بن حلال مجہول ہے۔
۴۱۱	بکر بن عبد اللہ مزیٰنی امام اجل تابعی ثقہ ثبت اور رجال صحاح ستہ سے ہیں۔	۳۵۷	امام نووی نے علاء بن یزید ثقفی کو ضعیف، امام بخاری نے منکر الحدیث،
۴۱۲	امام سفیان ثقہ، حجت، محدث، مجتہد، عارف باللہ، تبع تابعین، مجتہدان کوفہ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں۔	۳۵۷	ابو حاتم و دارقطنی نے متروک الحدیث اور امام علی بن مدینی نے دل سے حدیثیں گھڑنے والا کہا۔
۴۱۲	عبد الرحمن ابن ابی لیلیٰ تابعی عظیم القدر رجال صحاح ستہ سے ہیں۔	۳۵۷	صحابہ میں کوئی شخص معاویہ بن معاویہ نام کا معلوم نہیں۔
۴۱۲	ابن ابی کحج تبع تابعین و علماء مکہ اور رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔	۳۵۷	ابوالولید طلیسی نے کہا کہ علاء ابن یزید ثقفی کذاب تھا۔
۴۱۵	ابو قلابہ بصری تابعی ثقہ، فاضل رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔	۳۶۰	عاصم بن عمرو ساطع تابعین سے ہیں اور یہ قتادہ بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کے پوتے ہیں۔
۴۱۵	ابو عثمان نہدی اکابر تابعین سے ہیں، زمانہ رسالت پائے ہوئے تھے، ثبت عمائد رجال صحاح ستہ سے ہیں۔	۳۶۰	عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم صغار تابعین سے ہیں اور یہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کے پر پوتے ہیں۔
۴۱۶	امام قاسم بن مخیرہ تابعی ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔	۳۶۱	شیخ واقدی عبد الجبار بن عمارہ مجہول ہے۔
۴۱۸	علاء بن لجلاج تابعی ثقہ اور ان کے بیٹے عبد الرحمن تبع تابعین مقبول الروایۃ سے ہیں۔ دونوں رجال جامع ترمذی سے ہیں۔	۷۰۸	حبان بن ابی حلیہ تابعی ثقہ ہیں اور رجال بخاری سے ہیں۔
۷۲۳	محمد بن واسع تابعی ثقہ عابد عارف باللہ کثیر المناقب رجال صحاح ستہ سے ہیں،	۷۰۹	حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عظیم الشان جلیل القدر صحابی ہیں، ان چاروں میں سے ہیں جن کی طرف جنت مشتاق ہے۔

۲۸۵	۴۳۰	راشد بن سعد تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ہیں۔	مولانا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دعا کرتے اور حاضرین آمین کہتے۔
۲۸۵	۴۳۰	ضمیرہ بن حبیب تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ہیں۔	تکفین کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے سلام عرض کیا۔
۲۸۵	۴۳۲	حکیم بن عمیر تابعی صدوق رجال ابوداؤد وابن ماجہ سے ہیں۔	صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے کھڑے ہو کر دعا کرتے اور لوگ آمین کہتے۔
۲۸۶	۴۳۲	بلال بن سعد تابعی جلیل عابد فاضل ثقہ رجال نسائی وغیرہ سے ہیں۔	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مردوں نے پھر عورتوں نے پھر بچوں نے صلوٰۃ کی۔
۳۰۶		تاریخ و تذکرہ	صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی عادت کریمہ تھی کہ اگر جنازہ میں نماز کی گنجائش نہ پاتے تو واپس تشریف لے جاتے اور مسجد میں نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے۔
۳۰۶	۱۱۰	حضرت خاتون جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال مبارک کی تفصیل۔	عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکے کے بعد فرمایا دعا میں تو کوئی بندش نہیں میں اُن کے لیے دعا کروں گا۔
۳۰۷	۱۱۱	حضرت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وصیت۔	صدیق و فاروق و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال کے بعد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر تعزیت کے لیے آئے۔
۳۲۱	۱۱۱	اصطبل فاروقی میں کچھ گھوڑوں کی رانوں پر لکھا تھا: "وقف فی سبیل اللہ"۔	امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ چھ بار ہوئی آخری بار آپ کے صاحبزادے حضرت حماد نے پڑھی۔
۳۲۶	۱۱۶	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رحمت کو دیکھ کر ہزار آدمی مشرف بہ اسلام ہوئے۔	دوسرے شہر کی میت پر صلوٰۃ کا ذکر صرف تین واقعوں میں روایت کیا جاتا ہے۔
۳۲۶	۱۳۳	امام علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیشاپور میں آمد اور لوگوں کی زیارت کرانے کا منظر	واقعہ برمعونہ
۳۲۷	۱۳۴	امام علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درس حدیث کو لکھنے والے بیس ہزار سے زائد تھے۔	حضرت نجاشی کے وصال کا واقعہ۔
۳۵۳	۲۴۵	صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نعش مبارک کے گرد کھڑے ہو کر دعائیں کرتے رہے۔	حضرت معویہ بن معویہ مرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انتقال اور جنازہ کا واقعہ۔
	۲۸۴	حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ، عرض کرتے تھے اے نبی! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں۔	

۴۵۳	حضرت ابوالحسنین مارمرہی رحمۃ اللہ علیہ کا بیان کردہ عجیب واقعہ۔	۳۶۰	شہدائے موتہ اور ان کی نماز جنازہ غائبانہ کا واقعہ۔
۴۹۹	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے پاس متعدد بلاد و امصار سے ایک ایک وقت میں پانچ پانچ سو تک فتوے جمع ہو جاتے تھے۔	۳۶۷	سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حنبلی ہیں۔
۵۰۶	امیر المومنین فاروق اعظم بعد از نماز عشاء دیکھ بھال کے لیے مسجد نبوی شریف میں دورہ فرماتے۔	۳۶۹	حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نماز جنازہ نہیں ہوئی۔
۵۱۱	سلطان مراد بن سلطان سلیم خاں کا کعبہ معظمہ اور روضہ اطہر کے لیے قندیلیں بھیجنے کا واقعہ۔	۴۲۹	شیخ نجدی نے روضہ اقدس کو گرانے کا ارادہ کیا تھا۔
۵۱۱	کعبہ معظمہ میں قندیلیں آویزاں کرنے کا دن بزرگ دن تھا اس دن تمام اعیان مکہ جمع ہوئے۔	۴۳۰	شیخ نجدی نے شہداء و صحابہ کے مزارات توڑے۔
۵۱۱	روضہ اطہر پر قندیل مرصع آویزاں کرتے وقت مدینہ طیبہ کے اکابر و عمائد اور علماء و صلحاء سب جمع تھے۔	۴۳۰	وہابیہ نے شہداء کی قبور کھود ڈالیں جس سے بعض کے جسم اور کفن بھی ظاہر ہو گئے۔
۵۱۲	سلاطین عثمانیہ سے پہلے بھی سلاطین حرمین شریفین میں قندیلیں حاضر کرتے تھے۔	۴۳۱	تخمیناً بارہ سو سال گزر جانے کے باوجود صحابہ کرام کے کفن اور بدن شریف سلامت تھے۔
۵۱۲	سلطان عثمانیہ میں سے سب سے پہلے یہ سعادت سلطان محمد مراد خاں نے پائی۔	۴۳۳	حضرت ابوسعید خراز رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ پیش آنے والا حیران کن واقعہ۔
۵۱۲	قنادیل مدینہ کے بارے میں امام سبکی نے "تنزل السکینہ علی قنادیل مدینہ" کے نام کتاب لکھی۔	۴۳۳	حضرت ابو علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ پیش آنے والا حیران کن واقعہ۔
۵۱۹	امام علی روز باری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعارف۔	۴۳۴	حضرت ابراہیم بن شیبان رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مرید کا واقعہ۔
۵۲۰	ایک بندہ صالح کی حکایت جس نے دعوت احباب میں ہزار چراغ روشن کیے۔	۴۳۴	حضرت ابویقوب سوسی رحمۃ اللہ علیہ کا اپنے ایک مردہ مرید کو نہلانے کا انوکھا واقعہ۔
۵۲۱	حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قبر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہونا اور مروان سے مکالمہ۔	۴۳۴	ایک ولی اللہ کا قصہ جس نے بعد از موت آنکھیں کھول کر کہا میں زندہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کا ہر دوست زندہ ہے۔
		۴۵۲	حضرت ابو قلابہ سے صاحب قبر کی شکایت۔

۵۸۵	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشورہ کیلئے صبح و شام کا وقت، سفر جہاد کے لیے جمعرات کا دن، اور طلب علم کے لیے دو شنبہ کا دن مقرر فرمایا۔	۵۵۸	حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اپنی زوجہ مطہرہ کو مسجد سے روکنے کا واقعہ۔
۵۸۶	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ و نصیحت کے لیے جمعرات کا دن مقرر فرمایا۔	۶۸۱	بہت سے اکابر اولیاء و علماء کا بوقت ضرورت شرعیہ لوگوں سے سوال کرنا منقول ہے۔
۵۸۶	علماء سبق شروع کرنے کے لیے بدھ کا دن مقرر فرماتے ہیں۔	۶۹۵	دور فاروقی میں دوران قحط ایک صحابی کا قبر انور پر حاضر ہو کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دعا کی درخواست کرنے کا واقعہ۔
۵۹۰	حق یہ ہے کہ تخصیصات مذکورہ یعنی تیتیا اور چالیسواں وغیرہ تعینات عادیہ ہیں کہ ہر گز جائے طعن و ملامت نہیں ہیں۔	۷۱۳	ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعد از دفن حیا فرمانا۔
۵۹۰	بزرگوں کی فاتحہ میں کھانے کی تخصیص کے متعلق ایک سوال کا شاہ عبدالعزیز کی طرف سے بہترین جواب۔	۷۵۲	حیا امام شافعی بخسور مزار امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما
	تصوف	۷۶۳	امام اسماعیل حضری کے ایک مقبرہ پر رونے اور ہنسنے کا واقعہ۔
۵۶۳	ائمہ باطن کا اجماع ہے کہ عورت داعی الی اللہ نہیں ہو سکتی، ہاں تدابیر ارشاد کردہ مرشد بتانے میں سفیر محض ہو تو حرج نہیں۔	۹۱۲	ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے بھائی کی قبر پر حاضر ہوئیں اور دو شعر پڑھے اور انہیں خطاب فرمایا۔
۶۸۷	اُویسیت کی نسبت صحیح اور قوی ہے۔		توقیت و تعین
	میراث	۵۸۲	عبادات اور اشغال و اذکار کے لیے وقت مقرر کرنے کی حکمت۔
۶۶۳	ورثاء میں کوئی نابالغ ہو یا بالغ ہو مگر غیر موجود یا موجود ہو مگر اس سے اذن لیے بغیر ترک میت سے ضیافت کرنا حرام شدید ہے۔	۵۸۵	احادیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعینات عادیہ کی چند مثالیں۔
		۵۸۵	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہداء اُحد کی زیارت کے لیے سال کا آخر، مسجد قبا میں تشریف آوری کے لیے ہفتہ کا دن اور شکر رسالت کے طور پر روزہ رکھنے کے لیے پیر کا دن مقرر فرمایا۔

۲۰۷	کچھلی صف جنازہ میں افضل ہے۔	۶۶۵	سب وارث موجود و بالغ اور راضی ہوں تو ترکہ سے بھی محتاجوں کو کھانا کھلایا جاسکتا ہے۔
۲۷۱	مقبول بندوں کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔		وصیت
۲۷۱	مومن صالح کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کو عذاب دینے سے اللہ تعالیٰ حیا فرماتا ہے۔	۴۹۳	اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اس کے مال سے مسجد میں گج کاری اور اس میں سرخ و زرد رنگ کریں تو وصیت نافذ ہوگی۔
۲۷۱	بیشک اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بدن کو کھانا زمین پر حرام فرمادیا۔	۵۰۴	اگر کوئی اپنے تہائی مال کی وصیت راہ خدا کے لئے کرے تو اس سے مسجد کا چراغ بھی جلا سکتے ہیں۔
۲۸۴	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہارے امام ہیں دنیاوی زندگی میں بھی اور بعد از وصال بھی۔		فضائل
۲۸۶	سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ میرے غسل و کفن کے بعد سب سے پہلے جبریل مجھ پر صلوٰۃ کریں گے، پھر میکائیل، پھر اسرافیل، پھر ملک الموت اپنے سارے لشکروں کے ساتھ۔	۱۰۹	میت کو قیامت تک عذاب سے محفوظ رکھنے والی دعا۔
۲۹۵	حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روز قیامت تمام انبیاء کے خطیب، ان کے امام اور مالک شفاعت ہیں۔	۱۱۰	وہ تسبیح جس کو لکھ کر میت کے کفن میں رکھا جائے تو اسے عذاب قبر نہ ہو اور نہ نکیرین اس تک پہنچیں۔
۳۰۱	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز سے اندھیری قبریں روشن ہو جاتی ہیں۔	۱۱۱	پیشانی اور سینہ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے کی وجہ سے میت کو عذاب سے امان مل گئی۔
۳۰۲	نقش مبارک کا مقابر کی طرف نہ لے جانا، خاص وصال کی جگہ پر دفن ہونا، نہلانے میں قمیص اقدس کا بدن سے جدا نہ کیا جانا، سب صحابہ کے مشرف ہونے کے لیے جنازہ مبارک کا پونے دو دن رکھا رہنا اور جنازہ اقدس پر کسی کی امامت روانہ ہونا خاصاً رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔	۱۲۱	آب زمزم کو کھ بھر کر پینا ایمان خالص کی علامت ہے۔
		۱۳۴	وہ سند مبارک جس کو مجنون پر پڑھو تو شفا ہو جائے۔

۳۰۳	بندہ مقبول کو پہلا تحفہ جو بارگاہ عزت سے ملتا ہے یہ ہے کہ جتنے لوگ اس کے جنازہ کی نماز پڑھتے ہیں اللہ تعالیٰ ان سب کی مغفرت فرمادیتا ہے۔	۴۹۶	متعدد آیات قرآنیہ سے تعظیم انبیاء کا ثبوت۔
۳۱۱	جس پر تین صفیں نماز پڑھیں اس کے لیے جنت واجب ہوگئی۔	۴۹۷	قرآن عظیم نے ماں باپ کی تعظیم کو فرض قرار دیا۔
۳۱۱	جس پر سو مسلمان نماز پڑھیں وہ بخشا گیا۔	۵۰۴	شان و تجل روضہ انور سے شان محبوبیت کھلتی ہے۔
۳۱۱	جو نماز ہونے تک جنازہ میں حاضر رہے اس کے لیے ایک قیراط اور جو دفن تک حاضر رہے اس کے لیے دو قیراط ثواب ہے۔	۵۰۷	سلطان اسلام زمین میں اللہ تعالیٰ کا سایہ ہوتا ہے۔
۳۱۲	جو کسی جنازہ کے ساتھ رہے یہاں تک کہ دفن ہو جائے اس کے لیے تین قیراط ثواب لکھا جائے گا۔	۵۰۸	بیشک ایمان مدینہ منورہ کی طرف سمٹتا ہے جیسے سانپ اپنے بل کی طرف۔
۳۱۲	جو کسی میت کو سنلائے، کفن پہنائے، خوشبو لگائے، جنازہ اٹھائے، نماز پڑھے اور جو ناقص بات نظر آئے اسے چھپائے تو وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔	۵۰۹	روضہ اطہر پر روشنی خاص روضہ اطہر کے واسطے ہے نہ کہ بنیت مسجد۔
۳۱۳	حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں خراج تحسین۔	۵۱۲	امام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کے فضائل۔
۳۴۰	حضرت امام شافعی نے امام اعظم کے مزار کے قریب نماز فجر پڑھائی تو احقر کا بسم اللہ آواز سے نہ پڑھی، نہ رفع یدین کیا اور نہ قنوت پڑھی۔	۵۱۶	مزارات پر تعظیم خشت و گل کی نہیں بلکہ روح کریم کی ہوتی ہے۔
۳۴۱	امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازے کے لیے اتنی خلقت جمع ہوگئی جس کا شمار خدا ہی جانتا ہے۔	۵۱۶	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ انور پر حاضری کے آداب۔
۳۵۸	زمین لپیٹ دی گئی اور جنازہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے ہو گیا۔	۵۱۶	مزار اطہر کے حجرہ مقدسہ اور گنبد مبارک کو دیکھتے رہنا عبادت ہے جیسے کعبہ معظمہ پر نظر کرنا۔
۳۵۸	فرشتوں کی دو صفیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے تھیں اور ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے۔	۵۱۷	فضائل درود شریف۔
۳۶۱	معمر کے مویہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر تھا۔	۵۶۴	حضرت مریم بنت عمران اور حضرت آسیہ تقویٰ میں کمال رکھتی تھیں۔
۴۹۶	تعظیم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نصوص قطعیہ قرآن عظیم سے فرض ہے۔		

۲۵۵	لفظ فتویٰ، لفظ صحیح و اصح اور شبہ وغیرہ سے آکد ہے۔	۵۶۴	حضرت رابعہ بصریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عابدہ و زاہدہ تھیں۔
۲۵۵	لفظ علیہ العمل لفظ فتویٰ کے مساوی ہے۔	۶۸۲	ایک فرشتہ جسے اللہ تعالیٰ نے تمام جہان کی آواز سننے کی طاقت عطا فرمائی قبر انور پر حاضر ہے اور درود پڑھنے والوں کا درود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچاتا ہے۔
۲۸۰	جو تم میں فتویٰ دینے پر زیادہ جری ہے آتش دوزخ پر زیادہ جرات رکھتا ہے۔	۸۰۶	حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ مزار اقدس سے مثل احیاء تصرف فرماتے ہیں۔
۳۶۵	نقل ہی کا اتباع ہے مسئلہ منقول ہوتے ہوئے بحث کا اعتبار نہ ہوگا۔	۸۱۱	سب اولیاء کو مناصب و مراتب حضور غوث اعظم عطا فرماتے ہیں۔
۳۶۵	خلاف مذہب بعض مشائخ مذہب کے قول پر عمل نہیں ہوگا۔	۸۲۹	اولیاء احیاء کا ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہونا منقول ہے۔
۳۶۵	متون کے مقابل شرح اور شرح کے مقابل فتاویٰ پر عمل نہیں ہوگا۔	۸۲۹	جبریل علیہ السلام بارگاہ نبوی میں حاضری کے وقت سدرۃ المنتہی پر بھی جلوہ گر ہوتے۔
۵۶۳	نادر پر حکم نہیں ہوتا۔	۸۸۷	مزار انور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضری کے وقت منہ کدھر کیا جائے۔
۸۷۶	حتی الامکان کلمات ائمہ میں توفیق و تطبیق محمود ہے۔	۹۰۱	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام لے کر مت پکارو بلکہ یوں کہو یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ، یا خلیفۃ اللہ۔
	فوائد اصولیہ	۹۰۷	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بدن کو کھانا زمین پر حرام ہے۔
۱۱۹	کسی امر غیر موجود کا احتمال نیت صالحہ و غرض صحیح موجود فی الحال کے لیے مانع نہیں ہوتا۔	۹۰۸	اللہ تعالیٰ کے نبی زندہ ہیں روزی دیئے جاتے ہیں۔
۲۴۳	جب تک کسی خاص وقت کی ممانعت شرع مطہر سے ثابت نہ ہو منع و انکار حکم شرع کا رد و ابطال ہے۔		رسم المفتی
۲۴۳	جب بتصریح تعین امر شرع وارد ہو تو جمیع ازمہ تحت امر داخل ہوتے ہیں۔	۲۴۰	بہت عوام تمہیز صور سے غفلت کرتے ہیں لہذا ایسی جگہ پوری بات کرنا ہمیشہ مفتی کے لیے مناسب ہے۔
۲۴۳	حسن فی ذاتہ کو کبھی خارج سے کوئی امر مزاحم حسن عارض ہوتا ہے۔	۲۵۵	"ہمیں است روایت معمولہ" یہ الفاظ قوت میں علیہ الفتویٰ اور بہ یفتی کے برابر ہیں۔

۲۴۳	بار ثبوت مدعی کے ذمہ ہوتا ہے۔	۲۴۳	بہت سی نوپید چیزیں اچھی بدعت ہیں۔	۴۹۴
۲۴۳	عارض اپنے عروض ہی تک مزاحم رہے گا زائل ہوتے ہی اصل حسن کا حکم عود کرے گا۔	۲۴۳	بہت سے احکام زمانے یا مقام کی تبدیلی سے بدل جاتے ہیں۔	۴۹۴
۲۵۶	ایہام زیادت مورث کراہت تنزیہیہ ہے جس کا حاصل خلاف اولیٰ ہے۔	۲۵۶	مسلمان کی طرف نسبت کبیرہ حرام ہے جب تک تواتر سے یقینی الثبوت نہ ہو۔	۵۰۷
۲۷۷	ناواقعی مانع گناہ نہیں کہ مسائل سے ناواقف رہنا خود گناہ ہے۔	۲۷۷	فعل عوام کو دیکھ کر جمہیر علماء منع نہ فرمائیں تو استناد تقریر علماء سے ہو گا نہ کہ فعل عوام سے۔	۵۰۸
۲۷۷	عالم گناہ ایک گناہ اور جاہل گناہ دو گناہ۔	۲۷۷	حقیقت سے بلا ضرورت عدول نامقبول ہے۔	۵۱۴
۲۹۹	اثبات حکم کے لیے محض صحت حدیث کافی نہیں بلکہ صحت فقہی چاہئے۔	۲۹۹	اور کسی ایک جگہ کوئی لفظ معنی مجازی میں مستعمل ہو تو ضروری نہیں کہ دوسری جگہ بھی معنی مجازی ہی میں استعمال کیا جائے۔	۵۱۵
۳۰۱	تنویر قبر کے لیے بعد از نماز جنازہ کسی کی قبر پر نماز پڑھنا سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔	۳۰۱	معنی حقیقی وجہ خارجی کا محتاج نہیں ہوتا۔	۵۱۵
۳۰۶	نمازوں کا سبب وقت ہے جب وقت دوبارہ آیا نماز دوبارہ آئے گی۔	۳۰۶	ملا علی قاری کی عبارت پر بحث۔	۵۱۵
۳۰۶	نماز جنازہ کا سبب مسلم میت ہے، جب میت متکرر ہو نماز متکرر ہوگی مگر ایک ہی میت پر مکرر نہیں ہو سکتی۔	۳۰۶	جمع بین الحقیقۃ والجزا باطل ہے۔	۵۱۵
۳۴۶	جس امر سے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے عذر مانع بالقصد احتراز فرمائیں وہ مشروع نہیں ہو سکتا۔	۳۴۶	سلب مفیدہ جلب مصلحت پر مقدم واہم ہے۔	۵۵۱
۳۵۷	حدیث ضعیف در بارہ احکام اصلاً حجت نہیں۔	۳۵۷	آحاد حرام نہ ہوں تو ان کا مجموعہ بھی حرام نہیں ہوتا۔	۵۷۱
۳۶۳	صلوٰۃ کے ساتھ جب علی فلان مذکور ہو تو ہر گز اس سے حقیقت شرعیہ مراد نہیں ہوتی۔	۳۶۳	مباحات کا مجموعہ بھی مباح ہوتا ہے۔	۵۷۱
۴۴۹	مکروہ تنزیہی بھی کوئی گناہ نہیں ہوتا وہ صرف خلاف اولیٰ ہوتا ہے۔	۴۴۹	محض کسی امر کے خصوصی طور پر وارد نہ ہونے کو مطلقاً ممنوع ہونے کی دلیل جاننا غلطی ہے۔	۵۷۳
۴۵۰	مکروہ تنزیہی اباحت کے ساتھ مجتمع ہو جاتا ہے۔	۴۵۰	جو حکم مطلق کے لیے ہو وہی اس کے تمام افراد کے لیے ہوتا ہے۔	۵۸۱
۴۵۰	معصیت اباحت کے ساتھ مجتمع نہیں ہوتی۔	۴۵۰	مطلق ثابت ہو جائے تو قائل جواز سے دلیل خصوصیت مانگنا غلط ہے۔	۵۸۱
۴۵۰	جس چیز کا ترک واجب ہو اس کا فعل حرام کے قریب ہوتا ہے۔	۴۵۰	ممانعت فعل خاص کی دلیل مانع کے ذمہ ہے۔	۵۸۱

۹۴۰	۵۹۱	اگر شخص کے بغیر تخصیص مفید نہیں تو نقصان دہ بھی نہیں۔	ہر مسئلہ اپنے ماخذ ہی سے لیا جائے گا۔
۹۴۰	۶۵۶	عدم ثبوت، ثبوت عدم نہیں ہوتا۔	جو فرق مراتب گما کر خلط محث کرے وہ جاہل ہے۔
۹۴۳	۶۵۶	بے دلیل عدم، ادعائے عدم محض تحکم و ستم ہے۔	تطبیق اولیٰ ہے ترجیح سے۔
	۶۵۶	ادعائے بے دلیل محض باطل و ذلیل ہے۔	فوائد فقہیہ
۲۴۳	۶۹۸	بعد حسن آحاد حسن مجموع میں کلام نہیں جب تک خصوص اجتماع میں کوئی مفسدہ نہ ہو۔	جس وقت دعائے بلاشبہ عین مامور بہ اور حسن فی حد ذاتہ ہے۔
۲۴۳	۷۰۷	اہلسنت کا مسلک ہے کہ نصوص کو ہمیشہ ظاہر پر محمول کیا جائے جب تک کہ اس میں محذور نہ ہو۔	عامہ کتب میں یہ عامہ اقوال ہر گز اطلاق وارسال پر نہیں کہ بعد نماز جنازہ مطلقاً دعا کو مکروہ لکھتے ہوں۔
۲۴۴	۸۲۴	تہکیم بے قبول طرفین معقول نہیں۔	اقوال مذکورہ کراہت دعا مقید بہ لفظ قیام ہے یعنی نماز جنازہ کے بعد دعا کے لیے قیام (طویل) نہ کرے نہ یہ کہ بعد جنازہ دعائی نہ کرے۔
۲۵۶	۸۷۵	احتمال قاطع استدلال ہے۔	مکروہ تنزیہی کو گناہ کہنا درست نہیں۔
۲۸۱	۹۱۷	منع موبد بسند واضح صرف استبعاد اور مخالفت ظاہر سے مندرفع نہیں ہوتا۔	نماز جنازہ بالاجماع فرض کفایہ ہے۔
۲۹۵	۹۱۸	ظاہر صالح دفع ہے نہ حجت استحقاق۔	تصرف فضولی اذن مالک پر موقوف ہوتا ہے۔
۲۹۵	۹۱۸	مقدمہ ممنوعہ پر ظاہر سے اقامت دلیل چاہنا جہالت ہے۔	خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس میت پر نماز پڑھیں یہ اعادہ نماز نہیں بلکہ نماز اول یہی قرار پائے گی۔
۳۳۳	۹۱۹	قاعدہ اجماعیہ ہے کہ ثبوت، نافی پر مقدم ہوتا ہے۔	ایسے واجب کافوت ہونا جس کا بدل نہ ہو جواز تیمم کے عذروں میں سے ہے۔
۳۶۲	۹۳۰	ادراک کا ایک فرد بھی باقی ہے تو حیات ثابت اور موت متنی ہے۔	نماز جنازہ صلوٰۃ مطلقاً نہیں بلکہ دعاء مطلق و صلوٰۃ مطلقہ میں برزخ ہے۔
۳۶۳	۹۳۰	مشروط نہ بے شرط متحقق ہو گانہ منافی، منافی سے ملتنق۔	نماز جنازہ پر اطلاق صلوٰۃ بجا ہے۔
۳۶۵	۹۳۳	نفی بعض ماننے والا مدعی تخصیص ہے لہذا وہ دلیل پیش کرے۔	نماز جنازہ بحر دوعائی مثل ہر گز نہیں۔
۵۵۴	۹۳۳	دعویٰ پر منع وارد نہیں ہو سکتا خصوصاً اقامت دلیل کے بعد۔	دس ہزار بریانی کی دیکیں مردار مینڈھے کی اور دس ہزار مذبوح جانوروں کی محتاط ہوں تو تمام بیس ہزار حرام ہیں۔
	۹۳۴	ممکن پر بے دلیل سبب جرم نہیں۔	

۶۰۵	لا یلقن یا غیر مشروع ممانعت عدم جواز کے لئے متعین نہیں گیارہویں شریف مرتبہ فردیت میں مستحب اور مرتبہ اطلاق میں سنت ہے۔	۴۰۸	وقفی اور غیر وقفی قبرستان میں مکان وغیرہ تعمیر کرنا۔
۸۳۸	یہ سمجھنا کہ ہمارے ائمہ مذہب کے نزدیک میت سے کلام حقیقتاً یا شرعاً کلام نہیں محض باطل ہے۔	۴۲۷	قبروں کو مٹا کر گودام، مکان اور مسجد وغیرہ بنانا۔
۹۳۲	فقہ کا اثرہ حیثیت حلال و حرام تک منتہی ہو جاتا ہے۔	۴۵۷	وقف کی تبدیلی جائز نہیں۔
ولایت		۴۵۷	جو چیز جس مقصد کے لیے وقف کی گئی اسے بدل کر دوسرے مقصد کے لیے دینا وانہیں۔
۹۵	شوہر عورت کا ولی نہیں۔	۴۵۷	مسجد و مدرسہ کو قبرستان نہیں بنا سکتے نہ ہی قبرستان کو مدرسہ و مسجد بنایا جاسکتا ہے
بیع		۴۵۷	وقف گھر کو باغ، سرائے کو حمام اور رباط کو دکان بنانا جائز نہیں مگر جب واقف نے نگہبان پر معاملہ چھوڑ دیا ہو تو جائز ہے۔
۱۹۲	مزار پر چڑھائی ہوئی چادروں کی بیع کا حکم شرعی۔	۴۶۳	وقف میں شہرت کافی ہے۔
۲۹۵	عمر و ملک زید میں بے اذن زید بیع کرے زید خبر پا کر روارکھے تو روا ہے اور اگر خود از سر نو عقد کرے تو ظاہر ہوگا کہ عقد فضولی پر قناعت نہ کی اب عقد یہی عقد مالک ہوگا نہ عقد فضولی۔	۴۶۵	وقف میں تبدیلی حرام ہے۔
غصب		۴۶۵	وقف کرنے کے لیے مالک ہونا شرط ہے، شے جب ایک بار وقف ہو جائے تو دوبارہ وقف نہیں ہو سکتی۔
۳۷۹	بلا اجازت مالک دوسرے کی اراضی میں دفن کرنا حرام ہے	۴۶۷	زمین وقف میں کوئی عمارت دوسری غرض کے لیے وقف نہیں ہو سکتی۔
۳۸۲	مغضوب زمین میں دفن کرنا۔	۴۷۹	قبرستان کی زمین کسی کی ذاتی ملکیت ہو سکتی ہے یا نہیں، اور مخصوص قبرستان بنانا کیسا ہے۔
وقف		۵۱۲	قنادیل کا وقف صحیح ہے۔
۳۸۲	قبرستانوں کو تبدیل کرنے کی صورتیں۔	۵۱۲	قنادیل کو مسجد کی عمارت میں صرف کرنا جائز نہیں۔
قبرستان کا حصہ مسجد میں شامل کرنا حرام ہے۔		اجارہ	
۴۷۹	ملکیہ کی زمین کرایہ پر دینا اور فقیر کو اس کا کرایہ لینا جائز ہے یا نہیں۔		

۵۱۵	اوتار اور چڑھاوا کے معنی میں فرق۔	۶۳۴	تلاوت پر اجرت لینا اور دینا ناجائز ہے۔
	منظرہ	۶۳۴	قرآن خوانی کرنے والوں کو بطور اجرت کھانا کھلانا حرام۔
۲۵۲	امام ابن حامد کی حکایت سے استدلال کرنے والے مخالف متعسفین کا منظرانہ انداز میں چھ وجوہ سے رد۔	۶۳۶	قرآن خوانی کی اجرت حرام ہے اور اس کے جواز کی ایک صورت۔
۲۷۹	قائلین تکرار نماز جنازہ کو مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف سے چیلنج کہ کوئی حدیث تقریری یا قولی یا فعلی پیش کرو۔	۶۳۶	تلاوت و تہلیل میں اجرت لینا حرام۔
۳۶۳	مدارج النبوة میں مذکور ایک حکایت سے مخالفین کے استدلال کا رد۔	۶۳۶	نماز جنازہ پڑھانے یا زیارت قبور کی اجرت لینا۔
	بلاغت	۶۳۶	قرآن شریف یا میلاد شریف پڑھ کر خیرات لینا۔
۵۱۴	"قبر پر چڑھاوا چڑھانے کی مثال" میں مجاز لفظ "پر" میں نہیں بلکہ خود لفظ چڑھاوا میں ہے۔		رہن
۸۶۸	قرآن مجید میں صنعت استخدام کے مواقع۔	۴۷۹	قبرستان کی بیچ و رہن وغیرہ جائز ہے یا نہیں۔
	منطق		ہبہ
۸۶۰	حقیقت و مصداق انسان میں چار احتمال عقلی ہیں محض بدن یا مجرد روح یا ہر ایک یا مجموع۔	۴۸۱	قبرستان وقف ہبہ اور بیچ سے مستثنیٰ ہے۔
۸۶۳	مصنف کی تحقیق اینق کہ انسان روح متعلق بالبدن کا نام ہے۔		سیر
۸۷۰	بدن پر اطلاق انسان حقیقت عرفیہ ہے۔	۳۹۰	کافر یا مرتد مرے تو اس کے مسلمان رشتے دار کیسے کفن و دفن کریں۔
۸۷۰	انسان و حیوان کی تعریف میں فلاسفہ کی جہالتیں۔		لغت
۸۷۱	اطلاق انسان کے لیے دو حقیقتیں ہیں: ایک حقیقت اصلہ و یقینہ یعنی روح متعلق بالبدن، دوسری حقیقت مشہورہ عرفیہ یعنی بدن۔	۲۳۵	قیام کے دو معنی ہیں۔
		۲۵۵	لفظ عن مشیر غرابت و تمریض ہے۔

۸۳۸	اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ زید سے نہ بولوں گا تو یہ قسم زید کی حالت حیات پر مقصود رہتی ہے اگر بعد انتقال زید سے کلام کرے حانث نہ ہوگا۔	۹۱۶	کلام مشائخ سے استناد مخالف دو مقدموں پر مبنی تھا، صغریٰ یہ کہ انتناع سماع موثقی قول اکثر مشائخ حنفیہ ہے، اور کبریٰ مطویہ مسطورہ یہ کہ جو قول اکثر مشائخ حنفیہ ہے فی نفسہ حق ہے یا ہم پر اس کی تسلیم واجب ہے، پہلے تینوں جواب صغریٰ کے رد میں۔
۸۳۸	ہمارے نزدیک بنائے یمن عرف پر ہے۔	۹۳۴	بطلان تالی سے بطلان مقدم لازم ہے۔
۸۳۸	لفظ کے عرفی معنی پر قسم وارد ہوتی ہے نہ کہ لغوی و شرعی معنی پر۔		فلسفہ
۸۳۸	قسم کھائی بچھونے پر نہ بیٹھے گا یا چراغ سے روشنی نہ لے گا یا چھت کے نیچے نہ بیٹھے گا تو زمین پر یا دھوپ میں یا زیر آسمان بیٹھنے سے قسم نہ ٹوٹے گی۔	۸۵۱	جماد من حیث ہو جماد سے سوال یا اسے لذت و الم کا ایصال بدائیہ محال ہے۔
۸۳۸	قسم کھائی کہ کسی گھر میں نہ جائے گا تو مسجد وغیرہ معابد میں جانے سے حانث نہ ہوگا۔	۸۵۵	ادراک بالبصر تین امور پر موقوف ہے: مواجہ بصر، تقلیب حدقہ اور ازالہ غشاوہ۔
۸۳۸	قسم کھائی کہ زید سے نہ بولے گا یا بیرون نماز زید کو کہا السلام علیکم تو حانث ہو جائے گا۔	۹۳۰	حیات باجماع عقلاء شرط ادراک ہے اور موت منافی ادراک ہے۔
۸۳۸	صورت مذکورہ میں زید کی اقتداء میں قسم کھانے والے نے نماز پڑھی، زید بھولا، اس نے بتایا تو حانث نہ ہوگا، اگر بیرون نماز بتایا تو حانث ہو جائے گا۔	۹۳۴	فلاسفہ کا یہ قول باطل ہے کہ نفس آن واحد میں دو چیزوں کی طرف توجہ نہیں کر سکتا۔
۸۴۱	گوشت کھانے کی قسم کھانے والا چھلی کھانے سے حانث نہ ہوگا۔		سود
۸۸۴	بحث قسم کے مسائل دو قسم پر ہیں: ایک متقید بحیات اور دوسرے شامل موت و حیات۔	۵۰۷	حاجت شرعیہ کے وقت سود دینے کی اجازت ہے۔
۸۸۴	کون سی قسم مخاطب کی حیات پر مقصود اور کون سی مخاطب کی موت و حیات دونوں شامل ہے۔	۶۶۶	بلا ضرورت شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کی طرح باعث لعنت ہے۔
			قسم

۱۱۸	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا موئے مبارک اپنی زبان کے نیچے رکھے ہوئے دفن ہوئے۔		صدقہ
۱۱۸	حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک چھڑی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینے پر رکھ کر انہیں دفن کیا گیا۔	۶۳۹	میت کے لیے سات دن تک صدقہ کرنا مستحب ہے۔
۱۲۰	سورۃ فاتحہ و آیات شفا وغیرہ بالغرض شفا لکھ کر دھو کر پینا سلفاً و خلفاً بلا تکلیف رائج ہے۔	۶۳۹	میت کی طرف سے صدقہ کرنا بلا اختلاف علماء میت کے لیے نافع ہے۔
۱۳۲	اسماء محبوبان خدا علیہم التحیۃ والثناء سے تبرک و توسل بلاشبہ محبوب و مندوب ہے۔		توسل و تبرک
۱۳۲	اصحاب کھف کے ناموں کی برکات۔	۱۱۳	صحابی نے اپنے کفن کے لیے بطور تبرک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آپ کا تہبند مانگا۔
۴۹۶	مزارات اولیاء اللہ پر شمعیں روشن کرنا ان کی روح کی تعظیم کے لیے کہ لوگ جان لیں یہ اللہ تعالیٰ کے محبوب کا مزار ہے اور وہ اس سے تبرک و توسل کریں۔	۱۱۳	حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی کے کفن میں اپنا تہبند مبارک عطا فرمایا۔
۵۸۸	صالحین کی قبروں کی زیارت اور ان سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے۔	۱۱۴	مریدوں کو پیروں کے لباس میں کفن دینے کا ثبوت حدیث سے۔
۶۸۵	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں: گھر بیٹھے ہی اولیاء کی طرف متوجہ ہو کر فاتحہ پڑھو۔	۱۱۴	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کو اپنی قمیص اطہر میں کفن دیا۔
۶۸۵	وہی فرماتے ہیں مزارات اولیاء پر حاضر ہو کر بھیک مانگو، ارواح سے فیض چاہو اور یار و یار وچ پکارو۔	۱۱۵	سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی کے کفن کے لیے اپنی قمیص مبارک کیوں عنایت فرمائی۔
۶۸۷	شاہ عبد العزیز کا ارشاد ہے کہ اہل حاجت ارواح اولیاء سے حاجات مانگتے اور پاتے ہیں۔	۱۱۷	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قمیص مبارک کو میرے کفن میں اور آپ کے مقدس و مبارک بالوں اور ناخنوں کو میرے منہ اور آنکھوں میں رکھنا۔
		۱۱۸	حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بچا ہوا مشک میرے حنوط میں استعمال کرنا۔

۲۸۸	انبیاء، شہداء اور اولیاء کی قبور کو منہدم اور نابود کرنا فرقہ وہابیہ کا شعار ہے۔	۴۲۹	انبیاء، شہداء اور اولیاء کی قبور کو منہدم اور نابود کرنا فرقہ وہابیہ کا شعار ہے۔
۴۹۶	جسے کوئی حاجت منظور ہو اولیاء کے مزارات پر حاضر ہو کر ان سے توسل کرے۔	۴۳۱	وہابیہ کے نزدیک محبوبانِ خدا مر کر مٹی میں مل جاتے ہیں اور بالکل بے حس و بے شعور ہو جاتے ہیں۔
۴۹۶	انکارِ استمداد سے صد ہادینیات کا انکار لازم آتا ہے۔	۴۶۳	مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف سے گنگوہی صاحب کے فتویٰ کا دس وجہوں سے رد۔
۴۹۶	زائر و دروازہ مقاموں سے قصد مزارات کرے۔	۴۶۸	گنگوہی صاحب کی سخت نافرمانی کہ متعلقہ روایتوں کو بے علاقہ بتایا۔
۴۹۷	مزارات پر خشوع و خضوع کرے اور اس یقین کے ساتھ اپنی حاجتیں مانگے کہ ان کی برکت سے اجابت ہوگی۔	۴۶۹	گنگوہی صاحب پر گرفت۔
۴۹۷	سنت الہی جاری ہے کہ اولیاء کے ہاتھ پر حاجت روائی ہوتی ہے۔	۴۹۹	اپنے خود ساختہ متبوع کی خاطر حق سے صریح اعراض دیوبندیوں کا طریقہ ہے۔
۸۲۳	شیخ عبدالقادر جیلانی کہتا	۴۹۹	اسماعیل دہلوی کی عبارت پر علماء دیوبند کا فتوئے کفر اور عبارت کے مصنف کا نام معلوم ہونے پر خاموشی۔
حقوق العباد		۵۰۰	علماء دیوبند اپنے فتوؤں میں اسماعیل دہلوی کو طحطاوی و زبدی لکھنے کے باوجود اپنا امام مانتے ہیں۔
۲۷۱	نماز جنازہ ہر مسلمان کا دوسروں پر حق ہے۔	۵۰۱	تحدیر الناس نے نئی نبوت کا سکہ جمایا اور شریعت مصطفویہ کو منسوخ کر دیا۔
۲۷۱	مسلمان کے دوسرے مسلمان پر پانچ حق ہیں۔	۵۰۱	مزارات پر شمع جلانے کی ممانعت سے متعلق حوالہ جات غلط ہیں۔
۶۶۳	یتیم کا مال کھانے پر سخت وعید۔	۵۷۰	منکرین ایصالِ ثواب دراصل معتزلہ کی وکالت کرتے ہیں۔
رؤیہ مند ہواں		۵۷۳	امام منکرین مولوی محمد اسحاق کی تلون مزارجی اور خود منکرین کے خلاف گواہی۔
۴۲۹	فرقہ نجدیہ وہابیہ کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور عامہ مومنین اہلسنت سے قلبی عداوت ہے۔	۵۷۳	اکابر منکرین کی شہادت سے اثباتِ مطلب اور گیارہ اقوال سے گیارہویں اور فاتحہ کا ثبوت۔
۴۲۹	اکابر وہابیہ کی تصانیف اہانتِ محبوبانِ خدا سے بھری پڑی ہیں۔	۶۵۵	صاحب براہین قاطعہ نے وسعتِ علم رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال صحیح احادیث کو مردود ٹھہرایا اور وہیں اسی منہ تنقیصِ علم عظیم پر ایک بے اصل اور بے سند حکایت کے سند لایا۔

۸۹۱	صاحب تفہیم المسائل کا خطبہ۔	۶۸۳	نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا تعالیٰ کی قدرت دیکھی نہ اس کی عظمت سمجھی۔
۸۹۷	صاحب تفہیم المسائل کی نا فہمی و جہل واضح۔	۶۹۷	ماتہ مسائل کے اس خطبہ کا رد کہ نفع زیارت میں اولیاء و فاسق کی قبور یکساں بلکہ قبور اغنیاء زائد۔
۹۰۲	صاحب تفہیم المسائل اختراع و افتراء کا ماہر کامل ہے۔	۷۲۱	ماتہ مسائل کی صریح غلطی و تناقض پرستی۔
۹۱۷	صاحب تفہیم المسائل کی منہ زوری۔	۷۲۵	منکرین کی طرف سے احادیث سماع صوتی کو اول و وضع فی القبر کے ساتھ مخصوص قرار دینے پر پانچ وجوہ سے رد۔
۹۱۹	آدمی وہابی ہو کر جمادالسیع والہ نفیم ہو جاتا ہے۔	۷۷۱	نجد کے حنبلی اور ہند کے حنفی ہر گز حنبلی و حنفی نہیں بلکہ حنبلی اور حنفی ہیں۔
۹۱۹	اس شبہ کا ازالہ کہ بعض اہلسنت بھی تو منع تلقین کی طرف گئے ہیں۔	۷۸۸	تلقین میت مذہب اہلسنت اور اس کا منع مشرب معتزلہ ہے۔
۹۱۹	صاحب تفہیم المسائل کا فہم سقیم۔	۷۹۵	منکر استمداد متعصب ہے۔
۹۲۰	صاحب تفہیم المسائل کی بیہوشی کہ ان کبھی بول گئے۔	۷۹۵	استمداد کا منکر ذلیل طائفہ نوپیدا ہے۔
۹۲۳	صاحب تفہیم المسائل کی بوکھلاہٹ۔	۷۹۶	جو از استمداد پر دلیل کی حاجت نہیں۔
۹۲۵	جلیلہ عظیمہ: صاحب تفہیم المسائل کی کچھیلی نزاکت۔	۸۳۲	گم شدہ چیز کا وہابی کش عمل۔
۹۲۶	عوائد جلیلہ اربعہ برائے ازالہ ہر گونہ اوہام۔	۸۳۶	اگر وہابیت کا مذہب ہے تو قرون ثلاثہ سے لے کر آج تک کے تمام اولیاء و علماء مشرک ہیں۔
۹۲۶	عائدہ اولیٰ: یہاں مذہب وہابیہ ضرور مذہب معتزلہ ہے۔	۸۴۲	منکر وہابیوں کے یہاں دین و شریعت اپنی ہو اوہوس کا نام ہے۔
۹۲۶	وہابیہ فرضی کتابیں اور خیالی علماء گھڑ لیتے ہیں۔	۸۷۶	تعصب صاحب تفہیم المسائل۔
۹۲۷	اللہ اللہ صاحب تفہیم المسائل کے حیا کا پایہ کہاں تک پہنچا۔	۸۷۸	مکابرہ فتویٰ صاحب تفہیم المسائل۔
۹۲۷	متدین وہابیوں کو عبارت گھڑنی بھی نہ آئی۔	۸۷۹	بے شرمی صاحب تفہیم المسائل۔
۹۲۷	وہابیہ کی من گھڑت عبارت کا ایک نمونہ۔	۸۸۲	صاحب ماتہ مسائل کی نقل میں تقصیر۔
۹۲۸	رسالہ "نشاط السکین علی حلق البقر السمین" ایک کجیم و شجیم وہابی ہیڈ مولوی کے رد میں لکھا گیا۔	۸۸۳	صاحب تفہیم المسائل کی بد قسمتی۔
۹۲۸	بطور لطیفہ وہابیہ کی ایک محدثانہ سند موضوع کا ذکر۔	۸۸۴	توہب والحاد کے جگر میں شگاف ڈالنے والا ارشاد امام ابن المہام۔
۹۲۹	وہابیت کا کمال نیچریت ہے۔		

۲۵۵	فاتحہ و دعا برائے میت دفن سے پہلے جائز ہے۔	۹۳۰	صاحب تفہیم المسائل کی کج فہمی اور جہل الفتح۔
۲۶۰	نماز جنازہ کی تکرار ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک مطلقاً ناجائز ہے۔	۹۳۱	وہابیہ کا معتزلہ کے فرقہ صالحیہ سے اتحاد۔
۲۶۰	نماز جنازہ بطور نفل پڑھنی مشروع نہیں۔	۹۳۱	باوصف موت اور اوقات امور برزخیہ سمع و بصر و علم وغیرہ کو باقی ماننا مذہب صالحیہ ہے۔
۲۶۸	نماز جنازہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھ لی تو دوبارہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھنی مکروہ ہے۔	۹۳۲	صاحب تفہیم المسائل نے اپنے پاؤں پر خود تیشہ زنی کی۔
۳۰۹	تین چیزوں میں دیر نہ کرو (۱) نماز جب اس کا وقت آجائے۔ (۲) جنازہ جس وقت حاضر ہو۔ (۳) زن بے شوہر جب اس کا کفو ملے۔	۹۳۴	صاحب تفہیم المسائل کا خذلان و خسران۔
۳۰۹	جلدی کرو کہ مسلمان کے مردے کو روکنا نہ چاہئے۔	حظروا بابت	
۳۱۰	جب تم میں سے کوئی مرے اسے نہ روکو اور جلدی دفن کو لے جاؤ۔	۱۶۹	نصرانی کے ملازم اور اس کا جو ٹھا کھانے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اگرچہ اس کا جو ٹھا کھانا شنیع بد ہے۔
۳۱۰	علماء فرماتے ہیں اگر روز جمعہ پیش از جمعہ جنازہ تیار ہو جائے تو جماعت کثیرہ کے انتظار میں دیر نہ کریں پہلے ہی دفن کر دیں۔	۱۷۰	نصاری کے ساتھ رہنے سے کوئی کافر نہیں ہوتا اس کے مرنے پر کفن دفن اور نماز جنازہ لازم ہے۔
۳۴۴	ہمارے نزدیک غائب اور عضو پر نماز صحیح نہیں اور شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔	۲۴۰	ائمہ اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے کہ اموات مسلمین کے لیے دعا محبوب اور شرعاً مطلوب ہے۔
۳۶۶	عالم کی لغزش سے بچو اور اس کے رجوع کا انتظار رکھو۔	۲۴۵	قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعاست ہے۔
۴۱۳	مزاروں کے قریب زائروں کے لیے عمارتیں بنانا۔	۲۴۷	نماز کے علاوہ کسی دعائے طویل کی غرض سے تجہیز جنازہ کو درنگ و تعویق میں ڈالنا شرعاً پسندیدہ نہیں۔
۴۲۰	پختہ قبریں بنانا۔	۲۴۷	جنازہ پر کثیر جماعت قطعاً مطلوب ہے مگر اس کے لیے تاخیر محبوب نہیں۔
۴۲۵	قبر اوپر سے پختہ ہو سکتی ہے اندر سے نہیں۔	۲۴۷	شرع مطہر میں تعجیل تجہیز بتا کید تمام مطلوب ہے۔
۴۲۵	فرضی قبریں بنانا اور ان پر عرس کرنا۔	۲۴۹	ایک نماز دوسری نماز سے نہ ملاؤ یہاں تک کہ کچھ گفتگو کر لو یا اس جگہ سے ہٹ جاؤ۔
۴۳۱	قبور مومنین کو توڑ کر اپنی رہائش و آسائش کے لیے مکان بنانا جائز نہیں۔		

۴۳۱	مومنوں کی قبروں کو توڑ کر رہائش کے لیے مکان بنانا اہل قبور کے لیے ایذا و اہانت ہے۔	۴۹۵	تازہ تعظیمیں جو سلف صالحین کے وقت میں مکروہ تھیں اب حالات زمانہ کے پیش نظر علماء نے ان کی اجازت دی ہے۔
۴۳۶	قبور پر رہائشی مکان بنانا یا قبر پر بیٹھنا یا سونا یا اس کے قریب بول و براز کرنا اشد مکروہ قریب بہ حرام ہیں۔	۵۱۷	نماز میں حجرہ مطہرہ مزار اطہر کو پیٹھ نہ کی جائے۔
۴۳۷	قبر میں میت گل کر مٹی بھی ہو جائے تب بھی اس کی قبر میں غیر کو دفن کرنا مکروہ ہے۔	۵۱۸	خاص لحد میں پکی اینٹیں لگانا ممنوع ہے ورنہ بالائے قبر اس میں حرج نہیں۔
۴۳۸	پرانی قبروں کو کھود کر ان میں دوسرے اموات دفن کرنا ضرورت شدیدہ کے باعث جائز ہے۔	۵۲۱	تعظیم قبر سے جدا ہو کر تعظیم روح کریم کی برکت لینا سنت صحابہ ہے۔
۴۴۳	قبرستان سے سبز گھاس کاٹنا جائز اور خشک گھاس کاٹنا جائز ہے۔	۵۷۵	اللہ تعالیٰ کی نذر سے اغنیاء کے لیے کھانا جائز نہیں۔
۴۴۳	قبرستان میں جانوروں کو چرنے کے لیے چھوڑنا ممنوع ہے۔	۵۷۵	اگر کسی بزرگ کے نام کی فاتحہ دی گئی ہو تو اغنیاء بھی کھا سکتے ہیں۔
۴۵۰	زیارت قبور مستحب ہے۔	۵۹۲	عوام جملاء نے ایصال ثواب کے بارے میں جو ناپسندیدہ امور پیدا کر رکھے ہیں مثلاً دکھوا، چرچا، تفاخر، مالداروں کو جمع کرنا اور فقراء کو منع کرنا وغیرہ سب ممنوع و مکروہ ہیں۔
۴۸۲	مزارات پر لوبان وغیرہ سلگانا۔	۵۹۲	کسی مستحسن عمل میں اگر کوئی خرابی پیدا کرے تو علماء کو وہ خرابی ختم کرانی چاہئے نہ کہ چرب زبانی سے کام لے کر اصل عمل بند کرادیں۔
۴۹۲	مصحف شریف کو مظاہرہ و مذہب کرنا جائز و دلیل تعظیم ہے۔	۵۹۲	اگر کوئی نماز بلا تعدیل ارکان ادا کرے تو اس کو اس کو تباہی سے روکا جائے نہ کہ نماز ہی سے منع کر دیا جائے گا۔
۴۹۳	اولیاء و علماء کے مزارات پر عمارتیں بنانا مباح ہے۔	۵۹۸	مزارات پر شامیانے لگانا، چراغ جلانا، شیرینی وغیرہ پر فاتحہ دینا اور عشرہ محرم میں شربت پلانا۔
۴۹۵	ائمہ دین نے عورتوں کو مساجد میں جانے سے منع فرمادیا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دی تھی۔	۶۰۱	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام کا شربت کرنا اور پینا۔
۴۹۵	ائمہ دین نے نظریہ حال زمانہ جو حکم فرمایا اسے مخالف حدیث کہنے والا احسن و کج فہم ہے۔	۶۰۶	چنگی کے طور پر نکالے ہوئے آٹے سے گیارہویں شریف کرنا۔

۳۴۰	امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ متعدد بار ہونے کی توجیہ۔	۶۱۱	حضرت خاتون جنت کی نیاز کا کھانا پردے میں رکھنا اور مردوں کو نہ کھانے دینا جہالت ہے۔
۵۲۲	مولیٰ بدین خود و عیسیٰ بدین خود کی تمثیل پر زجر و توبیخ اور توبہ کی تلقین۔	۶۱۱	آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایصال ثواب کرنا۔
۵۴۹	ہر بعد والا سال پہلے سے بدتر ہے۔	۶۱۳	میت کے ساتھ کھانا لے جانا، قبر پر گلاب چھڑکنا اور قبر سے چالیس قدم ہٹ کر دعا کرنا۔
۵۸۰	وقت مقرر کرنا دو قسم پر ہے: (۱) شرعی (۲) عادی	۶۲۱	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایصال ثواب کرنے میں دوسروں کو شامل کرنا۔
۶۴۶	المعروف کا لشروط کا مطلب۔	۶۲۳	مصیبت کے لیے تین دن بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے۔
۶۴۶	معصیت میں قطعی اور غیر قطعی کافرق نہیں ہوتا۔	۶۲۳	ناموری اور دکھاوے کے کاموں سے احتراز کیا جائے۔
۶۵۱	دنیا کافر کی بہشت اور مومن کا قید خانہ ہے۔	۶۶۵	عورتیں اہل میت کے ہاں جمع ہو کر افعال منکرہ کرتی ہیں جو نیاحت میں داخل ہیں اور نیاحت حرام ہے۔
۷۰۷	دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے، پھر برزخ کو آخرت سے وہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے ہے۔	۷۶۰	قبروں پر گلاب وغیرہ کے پھول ڈالنا خوب ہے۔
۸۲۹	جبریل علیہ السلام کے چھ سوپر ہیں۔	۷۸۷	شاگرد استاد سے سبق پڑھتے وقت اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم نہ پڑھے۔
۸۴۵	نیند موت کی چھوٹی بہن ہے۔	۸۹۱	مقبروں سے درخت اور گیاه سبز کا ٹکڑا مکروہ ہے۔
۸۵۴	سمع و بصر کے تین معنی ہیں۔	۸۹۲	مقابر پر پیشاب کرنے سے مردوں کو ایذا ہوتی ہے۔
۹۲۳	اکثر ہوتا ہے کہ بھولنے والے بھولنے والوں کی پیروی کر لیتے ہیں۔		متفرقات
۹۳۴	موت کا ادنیٰ جھٹکا سوز ب شمشیر کے برابر ہے۔	۲۵۱	امام ابن حامد سے منقول حکایت پر بحث کہ انہوں نے فرمایا: دعا بعد نماز جنازہ مکروہ ہے۔
۹۳۵	ملک الموت کو دیکھنا ہزار تلوار کے صدمہ سے بڑھ کر ہے۔	۲۸۱	صلوۃ علی فلاں بمعنی دعائے نصوص شریعہ میں شائع و ذائع ہے۔
		۳۱۲	ایک قیراط کوہ احد سے بڑا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

باب الجنائز

مسئلہ نمبر ۱: از جس پور، محلہ پہاڑ گنج چوکڑی توپ خانہ، متصل سورج پور، مرسلہ حکیم اللہ بخش، غنیہ ۱۳۳۸ھ
(۱) جس وقت آدمی علیل ناقابلِ صحت مثلاً مدقوق ہو جائے، اُمید زیست نہ رہے تو اس کو شرعاً کیا کرنا چاہئے؟ اور عزیز
واقارب کو کیا کرنا چاہئے؟

(۲) جنازے اٹھانے میں کس طرف سے سبقت کی جائے؟

الجواب:

(۱) آدمی ہر وقت موت کے قبضہ میں ہے، مدقوق اچھا ہو جاتا ہے اور وہ جو اس کے تیار میں دوڑتا تھا اُس سے پہلے چل دیتا ہے، ہرقت وصیت تیار رہنی چاہئے جس میں اپنے پسماندوں کو توحید الہی عزوجل رسالت پناہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واستقامت عقائد اہلسنت واتباع شریعت واصلاح ذات بین، وحدت وقرب اولیاء، ودوری وتنفر از کفار و ضلال و فسق کی ہدایت ہو اور بعد کو کچھ ترکہ چھوڑے تو اس کا شرعی کافی انتظام جس میں نزاع نہ رہے اور اپنی تجہیز و تکفین میں اتباع سنت کی ہدایت، اور ان پر لازم ہے کہ اس پر عمل کریں۔ اور سب سے پہلے خود اپنی اصلاح، گناہوں سے توبہ، اللہ اور رسول کی طرف رجوع، موت کا خوشی کے ساتھ انتظار کرنا کہ آتے وقت ناگواری نہ ہو، اس وقت کی ناگواری معاذ اللہ بہت سخت ہے، عیاذاً باللہ اس میں سوء خاتمہ کا

خوف ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه ¹ ۔	جو اللہ سے ملنا پسند کرے گا اللہ اس کا ملنا پسند فرمائے گا اور جو اللہ سے ملنے کو مکروہ رکھے گا اللہ اس کا ملنا مکروہ رکھے گا۔

صحابہ کرام نے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم میں کون ایسا ہے کہ موت کو مکروہ نہ رکھے۔ فرمایا: یہ مراد نہیں بلکہ جس وقت دم سینہ پر آئے اُس وقت کا اعتبار ہے اُس وقت جو اللہ سے ملنے کو پسند رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے ملنے کو دوست رکھے گا۔ اور ناپسند تو ناپسند اپنے ذمہ نماز یا روزہ یا زکوٰۃ جو کچھ باقی ہو فوراً بقدر قدرت اس کی ادا میں مشغول ہو جے نہ کیا ہو اور فرض تھا تو دیر نہ لگائے۔ بوجہ مرض طاقت نہ رہی توجہ بدل کر ادا کرے اگر اخیر دم تک طاقت نہ پائے گا ادا ہو جائے گا، ورنہ جب قوت پائے خود ادا کرے، حقوق العباد جس قدر ہوں جو ادا کرنے کے ہیں ادا کرے، جو معافی چاہنے کے ہیں معافی چاہے اور اس میں اصلاً تاخیر کو کام میں نہ لائے کہ یہ شہادت سے بھی معاف نہیں ہوتے، معافی چاہنے میں کتنی ہی تواضع کرنی پڑے اُس میں اپنی کسر شان نہ سمجھے اس میں ذلت نہیں ذلت اس میں ہے کہ جس روز بارگاہِ عزت میں حاضر ہو، اس طور پر کہ، اُس کا حق دیا گیا ہے، اُسے بُرا کہا ہے، اُس کی غیبت کی ہے، اسے مارا ہے، اور غنیہ وہ حقدار اس سے لپٹیں، اُس کی نیکیاں اُن کو دی جائیں، اُن کے گناہ اُس پر رکھے جائیں اور جہنم میں پھینک دیا جائے والعیاذ باللہ تعالیٰ، جب تک زیست ہے آیات و احادیثِ خوف کے ترجمے اکثر سُنا اور دیکھا کرے، اور جب وقت برابر آجائے، اُسے آیات و احادیثِ رحمت مع ترجمہ سُنائیں کہ جانے کہ کس کے پاس جا رہا ہوں تاکہ اپنے رب کے ساتھ نیک گمان کرتا اُٹھے رزقنا اللہ تعالیٰ بجاہ حبیبہ الا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (اللہ تعالیٰ اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل اسے نصیب کرے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) جنازہ کو یوں لے چلیں کہ سر ہانے کی جانب ہو اور پہلے سر ہانے کا داہنا پایہ اپنے داہنے شانے پر لے، پھر پائینتی کا داہنا، پھر سر ہانے کا بایاں پھر پائینتی کا بایاں، اور ہر بار کم از کم دس قدم چلے، یہ ایک دور ہوا۔ اس پر چالیس گناہ کبیرہ معاف ہونے کی بشارت ہے، حسب طاقت و حالت جتنے دورے ممکن ہو کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۲: از پٹنہ ڈاکخانہ گلزاری باغ محلہ ترپولیہ متصل ہسپتال زنانہ، مرسلہ باقر علی حکاک۔ ۹ ربیع الثانی ۱۳۲۹ھ مع فتوائے عبدالحکیم پٹنوی کہ وقتِ مرگ صرف لا الہ الا اللہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مرنے والوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو محمد رسول اللہ ملانے کو نہیں فرمایا اور فرمایا۔

¹ صحیح بخاری باب من احب لقاء الله الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۶۳/۲، صحیح مسلم باب من احب لقاء الله الخ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع

جس کا پچھلا کلام لا الہ الا اللہ ہو تو وہ جنت میں گیا، یہاں بھی محمد رسول اللہ نہیں فرمایا، تو اگر لا الہ الا اللہ کے بعد غنیہ محمد رسول اللہ کا لفظ بڑھایا جائے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف ہونے کے سبب بُرا اور منع ہو۔ الحجیب عبد الحکیم صادق پوری۔

اس کے رد میں مولانا عبد الواحد صاحب مجددی رام پوری کا رسالہ "وثیقہ بہشت" اس ساتھ تھا، تحریر فقیر بر "وثیقہ بہشت"۔
الجواب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۵ اللهم لك الحمد۔ اللہ عز و جل خیر کے ساتھ شہادتین پر موت نصیب کرے۔ وقت مرگ بھی پورا کلمہ طیبہ پڑھنا چاہئے۔ جو اسے منع کرتا ہے مسلمان اس کے اغوا و اضلال پر کان نہ رکھیں کہ وہ شیطان کی اعانت چاہتا ہے۔ امام ابن الحاج مکی قدس سرہ الملکی مدخل میں فرماتے ہیں کہ دم نزع دو شیطان آدمی کے دونوں پہلو پر آکر بیٹھتے ہیں ایک اُس کے باپ کی شکل بن کر دوسرا ماں کی۔ ایک کہتا ہے وہ شخص یہودی ہو کر مرا تو یہودی ہو جا کہ یہود وہاں بڑے چین سے ہیں۔ دوسرا کہتا ہے وہ شخص نصرانی گیا تو نصرانی ہو جا کہ نصاریٰ وہاں بڑے آرام سے ہیں^۱۔ علمائے کرام فرماتے ہیں شیطان کے اغوا کے بچانے کے لئے محضر کو تلقین کلمہ کا حکم ہوا۔ ظاہر ہے کہ صرف لا الہ الا اللہ اس کے اغوا کا جواب نہیں، لا الہ الا اللہ تو یہود و نصاریٰ بھی مانتے ہیں، ہاں وہ کہ جس سے اس ملعون کے فتنے مٹتے ہیں محمد رسول اللہ کا ذکر کریم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ یہی اس کے ذریعے کے بھی دل میں پُچھتا جگر میں زخم ڈالتا ہے، مسلمان ہر گزہر گز اسے نہ چھوڑیں اور جو منع کرے اُس سے اتنا کہہ دیں کہ "گر بتو حرام است حرمت بادا" (اگر یہ تجھ پر حرام ہے تو حرام رہے۔ ت) مجمع بحار الانوار میں ہے:

سبب التلقین انه يحضر الشيطان ليفسد عقده. والمراد بلا الہ الا اللہ الشہادتان ^۲ ۔	تلقین کا سبب یہ ہے کہ اُس وقت شیطان آدمی کا ایمان بگاڑنے آتا ہے، اور لا الہ الا اللہ سے پورا کلمہ طیبہ مراد ہے۔

فتح القدر میں ہے:

المقصود منه التذكير في وقت تعرض الشيطان ^۳ ۔	تلقین سے مقصود تعرض شیطان کے وقت ایمان یاد دلانا ہے۔

^۱ المدخل لابن الحاج فتنہ المحضر مطبوعہ دار الكتب العربی بیروت ۲۴۱/۳

^۲ مجمع بحار الانوار تحت لفظ "اللقن" مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ ۲۶۲/۳

^۳ فتح القدر باب الجنائز مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۶۸/۲

اسی طرح تبیین الحقائق اور فتح اللہ مبین وغیرہ میں ہے۔ مرقاۃ شرح، مشکوٰۃ میں علامہ میرک سے ہے:

من کان آخر کلامہ لا الہ الا اللہ المراد مع قرینتہ فانہ بمنزلۃ علم لکلمۃ الایمان ¹ ۔	حدیث میں جو فرمایا کہ جس کا پچھلا کلام لا الہ الا اللہ ہو اُس سے مراد پورا کلمہ طیبہ ہے کہ لا الہ الا اللہ گویا اس کلمہ ایمان کا نام ہے۔

دُررِ غرر میں ہے:

یلقن بذکر شہادتین عندہ لان الاولی لا تقبل بدون الثانیۃ ² ۔	کلمہ طیبہ کے دونوں جزئیّت کو تلقین کئے جائیں اس لئے کہ لا الہ الا اللہ بے محمد رسول اللہ کے مقبول نہیں۔

غنیہ ذوی الاحکام میں اس پر تقریر فرمائی، تنویر الابصار میں ہے: یلقن بذکر الشہادتین³ دونوں شہادتیں تلقین کی
جائیں۔ دُر مختار میں ہے: لان الاولی لا تقبل بدون الثانیۃ⁴ کہ پہلی بے دوسری کے مقبول نہیں۔ المختصر القدوری میں
ہے: لقن الشہادتین⁵ پورا کلمہ سکھایا جائے۔ جوہرہ نیرہ میں ہے:

لقلوہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقنوا موتاکم شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وهو صوۃ التلقین ان یقال عندہ فی حالۃ النزع جہراً و هو یسمع اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد رسول اللہ ⁶ ۔	اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے اموات کو لا الہ الا اللہ کی شہادت یاد دلاؤ اور اس یاد دلانے کی صورت یہ ہے کہ اس نزع میں اس کے پاس ایسی آواز سے کہ وہ سنے اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد رسول اللہ پڑھیں۔

¹ مرقات شرح مشکوٰۃ باب ما یتقال عند من حضرۃ الموت فصل ثانی مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۵/۴

² در شرح غرر لما خسر و باب الجنائز غنیہ مطبوعہ مطبعۃ احمد کامل الکائنۃ فی دار السعادت بیروت ۱۶۰/۱

³ تنویر الابصار متن الدر المختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۱۹/۱

⁴ در مختار شرح تنویر الابصار غنیہ باب صلوة الجنائز غنیہ مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی غنیہ ۱۱۹/۱

⁵ المختصر للقدوری غنیہ باب الجنائز غنیہ مطبوعہ مطبع مجیدی کانپور بھارت ص ۴۴

⁶ جوہرہ نیرہ باب الجنائز مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۲۳/۱

مجمع الانہر میں ہے:

(ویلغن الشهادة) فيجب على اخوانه واصدقائه ان يقولوا عنده كلمتي الشهادة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة ¹ ۔	میت کو شہادت سکھائیں اس حکم سے اُس کے عزیزوں دوستوں پر واجب (نہایت مؤکد) ہے کہ دونوں شہادتیں اس کے پاس پڑھیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس کا آخر کلام لا اله الا اللہ ہو وہ جنت میں جائے۔

بحر الرائق میں ہے:

(لقن شهادة) بأن يقال عنده لا اله الا الله محمد رسول الله ² ۔	میت کو شہادت کی تلقین یوں کہ اُس کے پاس لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھیں۔

شرح الکنز للملک مسکین میں ہے:

(لقن) المحتضر (الشهادة) وهي ان يقول اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد عبده، ورسوله ³ ۔	دم نزع شہادت کی تلقین کریں اور شہادت یہ ہے کہ اشہد ان لا اله الا اللہ واشہد ان محمد عبدہ، ورسولہ کہیں۔

کافی شرح وافی میں ہے:

لقن الشهادة اي قول اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمد عبده، ورسوله لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله ⁴ ۔	شہادت کی تلقین کریں اور شہادت یہ کہ اشہد ان لا اله الا اللہ واشہد ان محمد عبدہ، ورسولہ، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میت کو تلقین شہادت کا حکم فرمایا ہے۔

جامع الرموز میں ہے:

اشار في الكافي والمضمرات الى ان المراد	غنیہ کافی و مضمرات میں اشارہ فرمایا کہ شہادت سے مراد

¹ مجمع الانہر شرح ملتقى الا بحر باب صلوة الجنائز مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۹/۱

² بحر الرائق کتاب الجنائز مطبوعه ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۴۰۲

³ شرح الکنز للملک مسکین علی حاشیہ فتح العین غنیہ باب الجنائز مطبوعه ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۴۲/۱

⁴ کافی شرح وافی

من الشہادۃ "اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد عبدہ ورسولہ" ¹ ۔	پورا کلمہ شہادت ہے۔

حلیہ امام ابن امیر الحاج میں ہے:

ولقن شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ بان یقال عندہ وهو یسمع ولا یقال لہ قل واذقا لہما لا یلج علیہ بتکریرہما اذالم یخض فی کلام آخر لمخافۃ تبرمہ ² ۔	میت کو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی تلقین کریں یوں کہ خود اس کے پاس پڑھیں کہ وہ سُن کر پڑھے، اور یوں نہ کہیں کہ کہہ، اور جب دونوں جُز کلمہ کے کہہ لے تو اُس سے دوبارہ کہنے کا اصرار نہ کریں کہ کہیں اکتانہ جائے، ہاں کلمہ پڑھنے کے بعد کوئی اور بات اس نے کی تو پھر تلقین کریں کہ آخر کلام لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہو۔

مستصفیٰ میں ہے:

لقن الشہادتین لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ³ ۔	دونوں شہادتیں تلقین کی جائیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اشعۃ اللغات شرح مشکوٰۃ میں ہے:

لقنوا موتاً کم لا الہ الا اللہ تلقین کنید مردہائے خود را یعنی آنہا کہ نزدیک بمردن رسیدہ اند کلمہ طیبہ را ⁴ ۔	اپنے مُردوں کو جو مرنے کے قریب پہنچ گئے انہیں کلمہ طیبہ یاد دلاؤ۔ (ت)

غرض نقل مستفیض سے ہے، اور مسئلہ واضح اور اسلامی نگاہ میں شیطانی قول اپنے قائل کا واضح، ہاں بعض متاخرین شافعیہ نے یہ کہا کہ صرف لا الہ الا اللہ کہنے پر ثواب موعود مل جائے گا، معاذ اللہ وہ بھی یہ نہیں کہتے کہ مرتے وقت محمد رسول کہنا منع ہے یہ ممانعت محض مردود و مطرود و خلافِ اجماع ہے۔

فالعلامۃ الشرنبلالی من متاخری علمائنا مع تقریرہ الدرر علی ما قدمناہ اجاب عن تعلیلہا ان الاولی لا تقبل	ہمارے علمائے متاخرین میں سے علامہ شرنبلالی نے دُرر میں مذکورہ حکم - دونوں شہادتوں کی تلقین - کو تو برقرار رکھا مگر اس میں حکم کی جو علت ذکر

¹ جامع الرموز غنیہ فصل الجنائز مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۲۷۸/۱

² حلیۃ المحلی شرح منیۃ الصلی

³ رد المحتار بحوالہ المستصفیٰ باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۶۲۷

⁴ اشعۃ اللغات شرح مشکوٰۃ باب ما یقال عند من حضرہ الموت مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۶۶۰/۱

کی گئی ہے کہ "لا الہ الا اللہ ہے محمد رسول اللہ کے مقبول نہیں" اس کا شافعی متاخر عالم ابن حجر مکی کی تبعیت میں جواب دیا کہ "کلام مسلمانوں کے بارے میں ہے۔ اقول: ہمیں تسلیم ہے کہ وہ مسلمان ہے اور اس سے مطالبہ نہیں کہ تیرے پاس ایمان نہ تھا، تو ایمان لا، بلکہ مقصود صرف یہ ہے کہ اس کے پاس جو ہے اسی کی یاد دہانی کی جائے اور شیطان کے فساد کاری سے بچایا جائے اور دونوں شہادتوں کا تحفظ ضروری ہے اس لئے کہ پہلی، دوسری کے بغیر مقبول نہیں۔ ابن حجر شافعی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں ہدایہ، وقایہ، نقایہ اور کنز الدقائق میں "تلقین" شہادت" کے الفاظ ہیں "شہادتین" نہیں۔ اس سے اشارہ ملتا ہے کہ ایک ہی شہادت سے کام ہو جائے گا۔ غنیہ

اقول: لفظ شہادۃ اسم جنس ہے اس لئے یہ شہادتین کو بھی شامل ہے۔ دیکھئے کنز الدقائق کے مصنف امام نسفی نے جس طرح کنز میں شہادۃ بلفظ مفرد لکھا اسی طرح اس کی اصل "وافی" میں بھی لکھا مگر اس کی شرح "کافی" میں اس کی تفسیر "شہادتین" سے فرمائی۔ اسی طرح البحر الرائق، مضمرات، جامع الرموز، مجمع الانہر اور شرح لما مسکین میں بھی شہادت کی تفسیر میں پورا کلمہ ذکر ہو چکا ہے ان سب کی عبارتیں گزریں۔ اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ ہدایہ میں قدوری ہی کی عبارت نقل ہوئی ہے، قدوری میں "شہادتین" تھا۔ ہدایہ میں "شہادۃ" رکھنے سے یہ معلوم ہوا کہ اس میں مفرد بھی ثنیہ (دو) ہی کا معنی رکھتا ہے۔

بدون الثانية تبعاً لابن حجر المكي من متأخري الشافعية ان الكلام في المسلم اقول: انه مسلم ولا تطلب منه انشاء ايمان لم يكن، بل تذكر ما كان وحفظه عن افساد الشيطان وتلك الشهادتان يجب ان تصان لان الاولى لا تقبل بدون الثانية قال الشافعي قلت وقد يشير اليه اى الى الافراد تعبیر الهداية والوقاية والنقاية الكنز بتلقين الشهادة¹ اه

اقول: الشهادة اسم جنس فيشمل الشهادتين الاترى الى الامام النسفى صاحب الكنز عبر في اصله الوافى بما عبر فيه ثم فسرہ في شرحه الكافى بالشهادتين وكذلك فى البحر الرائق و المضمرات و جامع الرموز و مجمع الانهر و لملا مسكين كما سمعت و من الدليل عليه ان نقل فى البداية نظم القدورى و قد ثنى فعلم ان المفرد فيه كالمثنى۔

¹ رد المحتار بحوالہ ابن حجر الشافعی باب صلوة الجنائز ادارة الطباعة المصرية مصر ۱۴۰۱ھ

یہاں علامہ محقق محمد سنوسی پھر علامہ ابراہیم بجوری رحمہما اللہ تعالیٰ کا ایک نفیس و جلیل کلام قابلِ حفظ ہے۔ علامہ باجوری شرح رسالہ فضالیہ میں فرماتے ہیں:

یہ ذہن نشین رہے کہ ذکر جب لا الہ الا اللہ کہے تو اسے محمد رسول اللہ کہنا بھی ضروری ہے تاکہ اسے جو نورِ توحید حاصل ہوا وہ محفوظ ہو جائے۔ شرح صغریٰ میں علامہ سنوسی کی عبارت اس سلسلے میں صاف اور صریح ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں: لا الہ الا اللہ کہنے سے ذکر کے دل میں نورِ حقیقت کی بہجت تو آگئی مگر اس سے نفع یابی آدابِ شریعت کی بجآوری پر موقوف ہے۔ اور اس ادب کی بجآوری کی صورت یہی ہے کہ اس کلمہ والے آقا جو اسے خدائے برتر کے پاس لے کر تبلیغ فرمانے والے ہیں، سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ان کا ذکر پاک جاری رکھے۔ اس لئے حقیقت پر دلالت کرنے والے کلمہ توحید کو کہہ لینے کے بعد ضرورت ہے کہ ذکر ہمارے آقا محمد محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کا بھی اثبات کرے تاکہ شریعت کی مضبوط پناہ میں لا کر اپنے نورِ توحید کو محفوظ رکھ سکے۔ اسی لئے ذکر کہتا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اذکار میں سے کسی بھی ذکر میں مومن کو سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر سے غافل نہیں ہونا چاہئے۔ خدا کے ذکر کے بعد سرکار پر درود بھیجے، یا ان کی رسالت کا اقرار کرے، ساتھ ہی آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود کی ادائیگی، تعظیم کی بجآوری، اور سرکار

اعلم انه لا بد بعد قول الذاکر لا الہ الا اللہ ان یقول محمد رسول اللہ لاجل ان یحفظ بذلک ما یحصل له من نور التوحید¹ وعبارۃ السنوسی من شرح الصغریٰ مصرحة بذلك حیث قال، ولما ابتہج قلبہ بنور الحقیقة وكان الانتفاع بہا موقوفا علی القیام برسوم الشریعة، وذلك لایكون الا بالادمان علی ذکر صاحبہا المبلغ لہا عن اللہ تعالیٰ سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احتاج الذاکر بعد کلمۃ التوحید الدالۃ علی الحقیقة بأثبات رسالۃ سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیحفظ نور توحیدہ بأداخلہ فی منبع حرز الشریعة فلہذا یقول الذاکر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ وھکذا ینبغی فی کل ذکر من اذکار اللہ تعالیٰ ان لا یغفل المؤمن فیہ عن ذکر سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاما ان یصلی علیہ اثرہ او یقر برسالۃ مع الصلوۃ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتعظیہ و

¹ شرح رسالہ فضالیہ

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دامن پاک سے وابستگی بھی رکھے اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خدائے برتر عظیم ترین باب اور زریعہ ہیں کہ دنیا و آخرت کی کوئی بھلائی ان سے وابستگی کے بغیر دستیاب نہ ہوگی۔ اس لئے جو سرکار اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر پاک اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دامن تھامنے سے غافل ہوا وہ نامراد رہا اور اُسے دنیا و آخرت کی بھلائی سے محروم کر کے بے تعلقی کے قید خانے میں ڈال دیا گیا۔ ہمارے آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی تو خدائے برتر کی جانب مخلوق کے رہبر ہیں، جو اپنے رہبر ہی سے غافل ہوا اسے خدا تعالیٰ تک رسائی کیسے حاصل ہوگی! ایک ایسے شخص نے جس کے دل پر خدا نے مُسر کردی ہے، جو تصوف کا شغل رکھتا ہے حالانکہ وہ اہل تصوف سے نہیں۔ کفر سے قریب یا بعینہ کفر کی بات کہی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زیادہ ذکر کرنا خدائے تعالیٰ سے حجاب بن جاتا ہے۔۔ اور ایک گمراہ نے اسی طرح کی بات تراشتے ہوئے کہا کہ صرف لا الہ الا اللہ کہا جائے محمد رسول اللہ نہ کہا جائے تو یہ معنی توحید کی تاثیر میں زیادہ بلیغ اور زیادہ تیز ہوتا ہے۔۔ وہ اپنی اسی گمراہی اور شیطان کی ملمع کاری پر یوں استدلال کرتا ہے کہ لا الہ الا اللہ کا معنی اور ہے اور محمد رسول اللہ کا معنی اور۔ جب باطن پر مختلف معانی کا ورد ہوتا ہے تو تاثیر کمزور ہو جاتی ہے اور شرہ

التمسك بأذيالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذہو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باب اللہ الاعظم الذی لا ینال کل خیر دیناً و آخری الا بالتعلق بہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فمن غفل ذکرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والتمسك بہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم ینل مقصودہ وکان مرمیاً بہ فی سجن القطعیة محروماً بہ من خیر الدنیا والاخرة وسیدنا محمد لہودلیل الخلق الی اللہ تعالیٰ فکیف یصل الی اللہ تعالیٰ من غفل عن دلیلہ۔ وقد قال بعض من طبع اللہ علی قلبہ ممن یعاطی التصوف و لیس ہو من اہلہ مقالة قریبة من الکفر و ہی الکفر بعینہ ان الاکثار من ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجاب عن اللہ تعالیٰ وسبک بعض الضالین مثل هذه العبارة فقال اذا افرد التہلیل عن اثبات الرسالة کان ابلغ واسرع فی تاثیر معنی التوحید واحتج لضلالہ وتسویل شیطانہ بان قال للتہلیل معنی والاثبات الرسالة معنی واذا اختلف المعانی علی الباطن ضعف التأثير و بعدت الثمرة

دور جانا پڑتا ہے۔۔ توحید و اثبات رسالت دونوں کو ملانے کی ضرورت صرف اس وقت ہے جب اسلام میں داخل ہو رہا ہو۔ علم میں راسخ بعض ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا فرمان ہے کہ خدا کی پناہ! یہ کلام ان فتنوں سے ہے جن کا ٹھکانہ صرف دوزخ ہے اور ان کا انجام صرف تباہی و بربادی ہے۔ یہ شریعت کو چھوڑنے، اس کا قلابہ گردن سے باہر پھینکنے، اور آداب شرع سے بے قیدی کی جانب شیطان کی مکاری اور استدراج کے سوا کچھ بھی نہیں۔۔ اگر اس گمراہ کو خبر ہوتی کہ کلمہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تحت توحید کے اسرار اور الوہیت کے رموز حکمت کیا کیا ہیں تو وہ اس اندھے پن سے نکلتا اور گوہر مراد کا ہاتھ میں لیتا تھا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	قال وانما يحتاج الى وصل الذکرين عند الدخول في الاسلام۔ قال بعض الائمة الراسخين في العلم رضى الله تعالى عنهم وهذا المقالة والعياذ بالله من الفتن التي لا مورد لها الا النار ولا عقبى لها سوى دار البوار وما ذلك الا مكر واستدراج الى رفض الشريعة و الانحلال من رقبتها وتعطيل رسومها ولو علم هذا الضال ماتحت قول محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الاسرار التوحيدية والحكم الالوهية لانفشع عن ذلك العبي فاصاب المبرمي¹ اه والله تعالى اعلم۔

مسئلہ نمبر ۳: (۱) میت کے پاس زمین پر بیٹھنا افضل ہے، چارپائی پر کیا منع ہے؟

(۲) میت والے کے یہاں کیا روٹی پکانا منع ہے؟

الجواب:

(۱) کوئی ممانعت نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) موت کی پریشانی کے سبب وہ لوگ پکاتے نہیں ہیں، پکانا کوئی شرعاً منع نہیں، یہ سنت ہے کہ پہلے دن صرف گھر والوں کے لئے کھانا بھیجا جائے اور انہیں بااصرار کھلایا جائے، نہ دوسرے دن بھیجیں، نہ گھر سے زیادہ آدمیوں کے لئے بھیجیں، واللہ

تعالیٰ اعلم

¹ شرح الصغریٰ للسنوسی

مسئلہ نمبر ۴: ۲۹ جمادی الآخرہ ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کو نہلانے کے لئے جو تختے پر لٹائیں تو شرقاً غرباً لٹائیں کہ پاؤں قبلہ کو ہوں، یا جنوباً شمالاً گہ دہنی کروٹ قبلہ کو ہو۔ بینواتو جروا۔

الجواب:

سب طرح درست ہے، مذہبِ اصح میں اس باب میں کوئی تعین و قید نہیں، جو صورت میسر ہو اُس پر عمل کریں۔

فی الہندیہ عن الظہیریۃ کیفیۃ الوضع عند بعض اصحابنا الوضع طولا کما فی حالة المرض اذا اراد الصلوۃ بایماء، ومنہم من اختار الوضع کما یوضع فی القبر والاصح انما یوضع کما تیسر^۱ اھ	ہندیہ میں ظہیریہ سے منقول ہے: ہمارے بعض علماء کے نزدیک لٹانے کی صورت یہ ہے کہ طول میں لٹایا جائے جیسے بیماری کی حالت میں جب اشارے سے نماز پڑھنا چاہے تو یہی صورت ہے، اور بعض حضرات نے عرض میں لٹانا پسند کیا ہے جیسے قبر میں لٹایا جاتا ہے، اور اصح یہ ہے کہ جیسے میسر ہو لٹایا جائے (ت)

اس طرح بحر الرائق و در مختار وغیرہا میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۵: ۴ صفر ۱۳۲۰ھ

کاٹنا مرد کے بال مرنے کے بعد جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

ناجائز ہے،

فی الدر لا یسرح شعرہ ای یکرہ تحریماً ولا یقصر ظفرہ الا المکسور ولا شعرہ ولا یختن^۲، وفی رد المحتار عن النہر	در مختار میں ہے: میت کے بالوں میں کنگھانہ کیا جائے یعنی یہ مکروہ تحریمی ہے، اور اس کے ناخن نہ تراشے جائیں مگر جو ٹوٹا ہوا ہے، نہ ہی بال تراشے جائیں

1 فتاویٰ ہندیہ الفصل الثانی فی الغسل من الجنائز مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵۸/۱

2 در مختار باب صلوۃ الجنائز غنیہ مطبوعہ مطبع مجتہبائی دہلی ۱۳۰/۱

عن القنية، التزيين بعد موتها والامتنشاط وقطع الشعر لايحوز ¹ - والله تعالى اعلم	نہ ختنہ کیا جائے۔ ردالمحتار میں نہر سے، اس میں قنیہ سے منقول ہے: اس کے مرنے کے بعد زینت کرنا، کنگھا کرنا بال کاٹنا ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ نمبر ۶: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت مر جائے تو شوہر کو اسے غسل دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

ناجائز ہے،

فی تنویر الابصار، یمنع زوجها من غسلها ² ھ	تنویر الابصار میں ہے: خاوند کو بیوی کے غسل سے منع کیا جائے گا ھ (ت)

اور وہ جو منقول ہوا کہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ، نے حضرت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دیا، اولاً اسکی ایسی صحت و لیاقت حجیت محل نظر ہے۔
ثانیاً دوسری روایت یوں ہے کہ اُس جناب کو حضرت اُمّ ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دائی نے غسل دیا۔
ثالثاً بمعنی امر، شائع،

یقال قتل الامیر فلانا"وقاتل الملك القوم الغلائی"اذن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم"ای امر بالتأذین۔	کہا جاتا ہے "امیر نے فلاں کو قتل کیا۔" بادشاہ نے فلاں قوم سے جنگ کی۔"۔ حدیث میں آیا: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان دی "یعنی اذان کا حکم دیا۔ (ت)

رابعاً اضافت فعل بسوء مسبب غیر مستنکر اور حدیث علی ان وجہہ پر محمول کرنے سے تعارض مرتفع یعنی ام ایمن نے اپنے ہاتھوں سے نہلایا اور سیدنا علی کرم اللہ وجہہ، نے حکم دیا یا اسباب غسل کو مہیا فرمایا۔

¹ ردالمحتار غنیہ باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصریة مصر ۱۳۵۱ھ

² تنویر الابصار متن الدر المختار غنیہ باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۰۱ھ

خامساً مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کے لئے خصوصیت تھی اوروں کا قیاس اُن پر روا نہیں۔ ہمارے علماء جو غسل زوجہ سے منع فرماتے ہیں اس کی وجہ یہی ہے کہ موت بسبب انعدام محل، ملک نکاح ختم ہو جاتی ہے، تو شوہر اجنبی ہو گیا،

کما افادہ ملک العلماء فی البدائع والمحقق حیث الطلق فی الفتح وغیرہما فی غیرہما۔	جیسا کہ ملک العلماء نے بدائع میں، محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں اور دوسرے حضرات نے دوسری کتابوں میں افادہ فرمایا۔ (ت)

مگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رشتہ ابدال آباد تک باقی ہے کبھی منقطع نہ ہوگا۔

فقد خرج الحاكم وصححه والبيهقي عن امن عمر والطبراني في الكبير عنه وعن ابن عباس وعن المسود رضی اللہ تعالیٰ عنہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال كل سبب ونسب ومنقطع يوم القيامة الاسبي ونسبي ¹ واخرج البيهقي والدارقطني بسند. قال ابن حجر المكي رجاله من اکابر اهل البيت في حديث طويل فيه عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه سمع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول كل صهرا وسبب او نسب ينقطع يوم القيامة الا صهري وسببي ونسبي ² وقد روى نحوه من حديث عبد الله بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا قال ابن حجر قال الذهبي واسناده صالح ³ ونقل	حاکم بافادہ الصحیح اور بیہقی حضرت ابن عمر سے راوی ہیں۔۔ اور طبرانی معجم کبیر میں حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت مسور رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں۔ سرکار نے فرمایا: ہر رشتہ اور ہر نسب قیامت کے دن ٹوٹ جائے گا مگر میرا رشتہ اور نسب باقی رہے گا۔ بیہقی اور دارقطنی ایک طویل حدیث۔۔ جس کی سند سے متعلق امام ابن حجر مکی نے فرمایا کہ اس کے رجال، اکابر اہل بیت سے ہیں۔۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنہر رشتہ نکاح یا قرابت یا نسب قیامت کے دن منقطع ہو جائے گا مگر میرا رشتہ نکاح و قرابت و نسب باقی رہے گا اسی کے ہم معنی حضرت عبد اللہ بن زبیر

¹ المستدرک علی الصحیحین کل نسب وسبب ينقطع الخ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۲/۳

² درمنثور تحت فلا انساب بینہم مکتبۃ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۱۵/۵

³ درمنثور تحت فلا انساب بینہم مکتبۃ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۱۵/۵

المنادی من الذہبی انه قال غیر منقطع قلت ان ثبت عندنا الصحة وقد قال ابن حجر انه صح عن عمر کیف وقد تعدد طرقه وجاء عن جماعة من الاصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔	رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔۔ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ذہبی نے کہا: اس کی سند صالح ہے اھ اور مناوی ناقل ہے کہ ذہبی نے کہا: اس کی سند غیر منقطع ہے۔ میں کہتا ہوں اگر ہمارے نزدیک صحت ثابت ہو۔ ابن حجر نے حضرت عمر سے مروی حدیث کو صحیح بتایا ہے۔ اقل صحت کیوں نہیں جبکہ اس کے طریق متعدد ہیں اور ایک جماعت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے (ت)

اسی لئے منقول ہوا کہ سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس امر پر اعتراض کیا، حضرت مرتضیٰ نے جواب میں ارشاد فرمایا:

اما علمت ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ان فاطمة زوجتك في الدنيا والاخرة¹	کیا تمہیں خبر نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فاطمہ تیری بی بی ہے دنیا و آخرت میں۔

تو دیکھو اس خصوصیت کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ رشتہ منقطع نہیں۔ یہ جواب نہ فرمایا کہ شوہر کو اپنی عورت کو نہلانا روا ہے۔ اس سے اور بھی ثابت ہوا کہ صحابہ کرام کے نزدیک صورت مذکورہ میں مذہب عدم جواز تھا۔ جب تو حضرت ابن مسعود نے انکار فرمایا اور حضرت مرتضیٰ نے اسے تسلیم فرما کر اپنی خصوصیات سے جواب دیا۔

وهذا خلاصة ما في الدر المختار ورد المختار عن شرح المجمع مع زيادات النفائس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	یہ اس کا خلاصہ ہے جو در مختار اور رد المختار میں شرح مجمع الانہر سے منقول ہے مزید برآں کچھ نفیس افادات بھی ہیں۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۷: از شہر کہنہ بریلی ۲۲ صفر ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حالت زندگی میں خاوند اپنی بی بی کا ولی ہوتا ہے مانند ماں باپ کے یا نہیں؟ جو ہوتا ہے تو بعد موت کے ولایت قائم رہتی ہے یا نہیں؟ اگر رہتی ہے تو ہاتھ لگانا، منہ دیکھنا، اجازت نماز کی دینا جائز ہے یا نہیں؟ اور نکاح رہتا ہے یا نہیں؟ اور ایک صاحب فرماتے ہیں کہ بعد وفات فاطمہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ، نے اپنے ہاتھ سے غسل دیا، اگر یہ بات حق

¹ رد المختار باب صلوة الجناز مطبوعہ الطباعة المصرية مصر ۱۳۶۱ھ

ہے تو ہم لوگ بھی اپنی عورتوں کو غسل دیں تو جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔
الجواب:

شوہر ولی نہیں، نہ حیات میں نہ بعد موت۔ نہ موت زوجہ سے نکاح قائم رہے۔ اور یہ کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں کہ مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے خود اپنے ہاتھ سے غسل دیا، اور بالفرض ہو بھی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاقے موت سے قطع نہیں ہوتے اور سب کے علاقے قطع ہو جاتے ہیں، یہ مضمون خود حدیث میں وارد ہے تو اوروں کو اُن پر قیاس جائز نہیں، مرد اپنی عورت کو غسل نہیں دے سکتا۔ کما فی الدر وعامة الاسفار (جیسا کہ دُر مختار اور عامہ کتب میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۸: مرسلہ محمد اکرم حسین ازہر دوئی بوساطت مولانا حامد حسین صاحب مدرس اوّل مدرسہ اہلسنت ۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک صاحب نے روبرو یہ مسئلہ بیان کیا کہ اگر کسی شخص کی عورت یا عورت کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو شوہر عورت کو اور عورت شوہر کو غسل نہیں دے سکتی ہیں، غسل کیا معنی بلکہ چھو نہیں سکتے ہیں خواہ غسل دینے والے موجود ہوں یا نہ ہوں، کیونکہ نکاح دنیا تک ہے جب دو امیں سے کسی کا انتقال ہو گیا نکاح فسخ ہو گیا۔ جب نکاح فسخ ہو گیا تو عورت مرد کو اور مرد عورت کو نہیں چھو سکتا ہے اُس پر چھونا حرام ہو گیا، آیا ایسا ہو سکتا ہے؟ مکلف ہوں کہ بہت جلد جواب سے سرفراز فرمایا جاؤں۔ بینوا تو جروا

الجواب:

یہ مسئلہ مرد کے بارہ میں صحیح ہے کہ وہ بعد وفاتِ زن اُسے غسل نہیں دے سکتا، نہ اُس کے بدن کو ہاتھ لگا سکتا ہے کہ موت سے عورت اصلاً محلِ نکاح نہ رہی۔ چھونے کا جواز صرف بر بنائے نکاح تھا اور نہ زن و شوہر اصل میں اجنبی محض ہوتے ہیں، اب کہ نکاح زائل ہو گیا، چھونے کا جواز بھی جاتا رہا۔ اور عورت کے بارے میں بھی صحیح ہے اُس حالت میں کہ وقتِ غسل عورت زوجیتِ زوج میں نہ ہو۔ مثلاً مرد نے طلاق بائن دے دی تھی یا بعد وفات شوہر عدت گزر گئی، مثلاً عورت حاملہ تھی شوہر کے انتقال ہوتے ہی بچہ پیدا ہو گیا کہ اب عدت نہ رہی اور زوجیت سے یکسر نکل گئی، اسی طرح عورت معاذ اللہ بعد وفات شوہر مرتدہ ہو گئی، پھر اسلام لے آئی یا پسر شوہر کو شہوت کے ساتھ چھو لیا کہ ان سب صورتوں میں نکاح زائل ہو گیا، بخلاف اس کے کہ شوہر مر گیا اور عورت عدتِ وفات میں ہے، یا شوہر نے طلاق رجعی دی تھی اور ہنوز عدت باقی تھی کہ اس کا انتقال ہوا، ان صورتوں میں عورت اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے کہ

ہنوز حکم زوجیت باقی ہے۔

فی الدر المختار یمنع زوجها من غسلها ومسها لا من النظر اليها على الاصح وهي لا تمنع من ذلك ولو ذميمة بشرط بقاء الزوجية والمعتبر في الزوجية صلاحيتها لغسله حالة الغسل لاحالة الموت فتمنع من غسله لو بان قبل موته او ارتدت بعده ثم اسلمت او مست ابنه بشهوة لزوال النكاح وجازلها غسله لو اسلم زوج المجوسية فمات فاسلمت بعده فحل مسها حينئذ اعتبارا بحالت الحيوة¹ اه مختصراً۔	در مختار میں ہے شوہر کے لئے عورت کو غسل دینا اور چھونا منع ہے، دیکھنا منع نہیں۔ یہی اصح ہے، اور عورت کے لئے یہ سب ممنوع نہیں اگرچہ ذمیہ ہو بشرطیکہ زوجیت باقی ہو۔ اور اعتبار اس کا ہے غسل دینے کے وقت اس قابل ہو، مرنے کے وقت کا اعتبار نہیں۔ تو اسے شوہر کو غسل دینا منع ہوگا اگر اس کے مرنے سے پہلے بائن ہو گئی یا مرنے کے بعد مرتد ہو گئی پھر اسلام لائی یا اس کے بیٹے کو شہوت سے چھو دیا کیونکہ ان صورتوں میں نکاح باقی نہ رہا۔ اور اگر مجوسہ کا شوہر مسلمان ہو کر مر گیا اس کے بعد عورت مسلمان ہوئی تو شوہر کو غسل دینا جائز ہے اس وقت اس کو چھونے کا جواز حالت حیات کا اعتبار کر کے ہے اہ مختصراً (ت)

ردالمحتار میں ہے:

طلقها رجعيًا ثم مات في عدتها فأنها تغسله لانه لا يزيل ملك النكاح بدائع²۔ والله تعالى اعلم	عورت کو طلاق رجعی دی پھر عدت میں انتقال کر گیا تو عورت اُسے غسل دے سکتی ہے اس لئے کہ اس سے ملک نکاح ختم نہیں ہوتی، بدائع (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۹ محرم الحرام ۱۳۳۱ھ

مسئلہ نمبر ۹: از سر نوخ مسئلہ عبدالرشید خاں صاحب

مدرسہ دیوبند سے ایک رسالہ مشہور کیا گیا ہے جس میں یہ مسئلہ تحریر ہے مرد حالت جنابت میں یا عورت حیض کی حالت میں
مر جائے تو اس کے حلق سے کوئی کپڑا تر کر کے تین مرتبہ حلق صاف کیا جائے اور ناک

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۰۱ھ

² ردالمحتار غنیہ باب الصلوة الجنائزہ ادارۃ الطباعۃ المریۃ مصر ۱۳۶۱ھ

میں اُس کی پانی ڈالا جائے۔ آیا یہ مسئلہ درست ہے یا نادرست؟

الجواب:

یہ مسئلہ غلط و خلاف متون و شروح و فتاویٰ و عامہ کتب مذہب ہے۔ ناک میں پانی ڈالنا تو اس رسالہ والے کی اپنی گھڑت ہے، اور ترک پڑا سے بھی صاف کرنا مذہب کے خلاف ہے۔ کنزالدقائق میں ہے: وضی بلا مضمضة واستنشاق¹ (میت کو بے کلی کرائے اور ناک میں پانی ڈالے، وضو کرائے۔ ت) تبیین الحائق میں ہے:

لانه لا یسکن اخراج الماء منه فیتروکان ویخاف الجنب فیہما و فی غسل الید فان الجنب یبداء بغسل یدیه والمیت یبداء بغسل وجهه ² ۔	اس سے پانی باہر نہیں جاسکتا اس لئے یہ دونوں ترک کر دئے جائیں گے۔ غسل میت اور غسل جنب میں ایک فرق مضمضہ واستنشاق کا ہے دوسرے ہاتھ دھونے میں، کیونکہ جنب پہلے اپنے ہاتھ دھوئے گا اور میت کا پہلے چہرہ دھویا جائے گا۔ (ت)

شرح الکنز للعلاء احمد الشلبی پھر فتح اللہ المعین للسید ابی السعود الازہری پھر طحاوی علی الدر المختار میں ہے:

فما ذکرہ الخ لخالی ای فی شرح القدوری من ان الجنب یمضمض ویستنشق غریب مخالف لعامة الكتب ³ ۔	خفالی نے شرح قدوری میں جو ذکر کیا ہے کہ جنابت والے مُردے کو کلی کرائی جائے گی اور ناک میں پانی ڈالا جائے گا، یہ غریب اور عامہ کتب کے برخلاف ہے۔ (ت)

دیوبند کے رسالہ میں بہت کثرت سے مسائل غلط ہیں، اُس پر عمل جائز نہیں بلکہ اُسے دیکھنا اُسے گھر میں رکھنا مسلمانوں کو نہ چاہئے، بلکہ دیوبندیوں کی نسبت تمام علمائے کرام کہ معظمہ و مدینہ منورہ فتویٰ تکفیر دے چکے ہیں اور یہ کہ من شاک فی کفرہ و عذابہ فقد کفر⁴ جو اُن کے عقائد پر مطلع ہو کر اُن کے عذاب و

¹ کنزالدقائق باب الجنائز مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۵۲

² تبیین الحقائق باب الجنائز مطبوعہ مطبعة کبریٰ مصریہ مصر غنیہ ۱/۳۶۲

³ فتح المعین بحوالہ الشلبی باب الجنائز مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۳۴۳، حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ دار المعرفۃ

بیروت ۱/۳۶۲

⁴ در مختار باب المرتد غنیہ مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱/۳۵۵

کفر میں شک کرے خود کافر ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۱۰: موضع سرینا ضلع بریلی مرسلہ شیخ امیر علی قادری ۲۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

(۱) کوئی سنی اگر ناپاکی کی حالت میں فوت ہو جائے اُسے ایک غسل دیا جائے گا یا دو؟ اور ساری ناک میں پانی اور غرارہ کیونکر کیا جائے گا

(۲) بعد نملانے کے میت کے پانی یاد دوا یا پاخانہ منہ یا پاخانہ کی جگہ سے نکلے تو غسل دوبارہ دیا جائے گا یا جگہ پاک کی جائے گی؟

(۳) میت نملاتے وقت کس طرح سر پیر ہونا بہتر ہے؟

الجواب:

(۱) غسل ایک دیا جائے گا، اور میت کے ناک اور منہ میں پانی نہیں ڈالتے۔

(۲) غسل دوبارہ دینے کی مطلقاً کسی حال میں حاجت نہیں۔ اگر نجاست برآمد ہو دھو دی جائے۔

(۳) جدھر ہو اس کے لئے شرع نے کوئی خاص صورت معین نہیں کی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۱۱: از شہر علی گڑھ، محلہ مدار دروازہ، مسئلہ عمر احمد سوداگر پارچہ بنارس ۴ ربیع الاول ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گھڑے بدھنے میت کو غسل دینے کے بعد پھوڑ ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب:

گناہ ہے کہ بلا وجہ تضييع مال ہے کہ اگر وہ ناپاک بھی ہو جائیں تاہم پاک کر لینا ممکن۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ان الله كره لكم ثلثا الله تعالى تین باتیں تمہارے لئے ناپسند رکھتا ہے قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال فضول بک بک اور سوال کی کثرت اور مال کی اضاعت^۱۔ رواہ الشيخان وغيرهما۔

اور اگر یہ خیال کیا جائے کہ ان سے مُردے کو نہ لایا ہے تو ان میں نحوست آگئی تو یہ خیال اوہام کفار ہند سے بہت ملتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ صحیح البخاری کتاب الزکوۃ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۰۱

مسئلہ نمبر ۱۲: از موضع سیسونہ ڈاکخانہ شیش گڑھ ضلع بریلی مرسلہ عنایت اللہ خاں ۱۰ محرم ۱۳۳۹ھ

اکثر دیہات میں میت نہلانے کے واسطے جو گھڑا باندھنا صرف میں لایا جاتا ہے اس کو قبر کے اوپر سرہانے یا پاننتی رکھ آتے ہیں، اور بعض جگہ غسل میت وہ گھڑا بندھنا مسجد میں رکھ آتے ہیں اس خیال سے کہ نمازیوں کے وضو وغیرہ کے صرف میں آئے تو اچھا ہے، امید ہے کہ اس کا جواب جو بہتر اور موافق شرع ہو اس سے مطلع کیا جائے۔

الجواب:

قبر کی پاننتی سرہانے رکھ آنے کے کوئی معنی نہیں، اور مسجد میں دینا ثواب ہے جبکہ ان پر ناپاک پانی کی کوئی چھینٹ نہ پڑی ہو، ورنہ پاک کر کے دئے جائیں، اور اپنے استعمال میں رکھے جب بھی جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۱۳: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد کو کفن کے (کتنے) پارچے کا دینا چاہئے اور عورت کو کتنے (کتنے) پارچے کا چاہئے؟ اور میت نابالغ کو کتنا کفن دینا لازم ہے؟۔ بینوا اتوجروا

الجواب:

سنت مرد کے لئے تین کپڑے ہیں ایک تہ بند کہ سر سے پاؤں تک ہو، اور کفن گردن کی جڑ سے پاؤں تک، اور چادر کہ اُس کے قد سے سر اور پاؤں دونوں طرف اتنی زیادہ ہو جسے لپیٹ کر باندھ سکیں۔ پہلے چادر بچھائیں اُس پر تہبند، پھر میت مغسول کا بدن ایک کپڑے سے صاف کریں پھر اس پر رکھ کر کفنی پہنا کر تہبند لپیٹیں، پہلے بائیں پھر دہنی طرف لپیٹیں تاکہ دہنا حصہ بائیں کے اوپر رہے۔ پھر اسی طرح چادر لپیٹ کر اوپر نیچے دونوں جانب باندھ دیں۔

اور عورت کے لئے پانچ کپڑے سنت ہیں، تین یہی، مگر مرد و عورت کے لئے کفنی اتنا فرق ہے کہ مرد کی قمیص عرض میں مونڈھوں کی طرف چرنا چاہئے اور عورت کا طول میں سینے کی جانب۔ چوتھے اوڑھنی جس کا طول ڈیڑھ گز یعنی تین ہاتھ ہو۔ پانچواں سینہ بند کہ پستان سے ناف بلکہ افضل یہ ہے کہ رانوں تک ہو۔ پہلے چادر اور اس پر تہ بند بدستور بچھا کر کفنی پہنا کر تہ بند پر لٹائیں اور اس کے بال دو حصے کر کے بالائے سینہ کفنی کے اوپر لا کر رکھیں اُس کے اوپر اوڑھنی سر سے اڑھا کر بغیر منہ لپٹے ڈال دیں، پھر تہ بند اور اس پر چادر بدستور لپیٹیں اور چادر اُسی طرح دونوں سمت باندھ دیں، ان سب کے اوپر سینہ بند

بالائے پستان سے ناف یا ران تک باندھیں، یہ کفن سنت ہے، اور کافی اس قدر ہے کہ مرد کے لئے دو کپڑے ہوں تہبند اور چادر۔ اور عورت کے لئے تین، کفنی و چادر اور تیسرے اوڑھنی، اسے کفن کفایت کہتے ہیں۔ اگر میت کا مال زائد اور وارث کم ہوں تو کفن سنت افضل ہے، اور عکس ہو تو کفن کفایت اولیٰ اور اس سے کمی بحالت اختیار جائز نہیں۔ ہاں وقت ضرورت جو میسر آئے صرف ایک ہی کپڑا کہ سر سے پاؤں تک ہو، مرد و عورت دونوں کے لئے بس ہے۔ جاہل محتاج جب ان کا مورث محتاج مرتا ہے لوگوں سے پورے کفن کا سوال کرتے ہیں، یہ حماقت ہے، ضرورت سے زیادہ سوال حرام اور ضرورت کے وقت کفن میں ایک کپڑا کافی، بس اسی قدر مانگیں اس سے زائد مانگنا جائز نہیں۔ ہاں ان کو بے مانگے جو مسلمان بہ نیت ثواب پورا کفن محتاج کے لئے دے گا اللہ عزوجل سے پورا ثواب پائے گا۔ نابالغ اگر حد شہوت کو پہنچ گیا ہے جب اس کا کفن جوان مرد و عورت کی مثل ہے، اور یہ حکم یعنی حد شہوت کو پہنچنا پسر میں بارہ^۱ اور دختر میں نو^۲ برس کی عمر کے بعد نہیں رکھتا، اور ممکن کہ کبھی اس سے پہلے بھی حاصل ہو جائے جبکہ جسم نہایت قوی اور مزاج گرم اور حرارت جوش پر ہو۔ لڑکوں میں یہ اُس کا عورتوں کی طرف رغبت کرنے لگے اور لڑکیوں میں یہ کہ اُسے دیکھ کر مردوں کو اس کی طرف میل پیدا ہو۔ جو سچے اس عمر و حالت کو نہ پہنچیں ان میں بستر مرگ ایک اور دختر کو دو کپڑوں میں کفن دیں تو کوئی حرج نہیں، اور پسر کو دو^۳، دختر کو تین^۴ دیں تو اچھا ہے۔ اور دونوں کو پورا کفن مرد و عورت کا دیں تو سب سے بہتر اور جو بچہ مردہ پیدا ہو یا کچا گر گیا اُسے بہر طور ایک ہی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دینا چاہئے کفن نہ دیں۔ در مختار میں ہے:

کفن میں مرد کے لئے ازار (تہبند) قمیص اور لفافہ (چادر) مسنون ہے، اور عورت کے لئے درع یعنی قمیص، تہبند، خمار (اوڑھنی)، چادر اور ایک کپڑا جو پستان اور شکم پر باندھا جائے۔ اور کفن کفایت مرد کے اصح قول پر تہبند اور چادر۔ عورت کے لئے دو کپڑے اور اوڑھنی۔ کفن کفایت سے کم دینا مکروہ ہے۔ اور کفن ضرورت مرد و عورت دونوں کے لئے وہ ہے جو مل جائے۔ کم سے کم اتنا کہ پورے بدن کو چھپالے پہلے چادر بچھائی جائے پھر اس پر تہبند بچھایا جائے اور قمیص پہنائی جائے اور تہبند پر	یسن فی الکفن لہ ازار و قمیص و لفافۃ، ولہا ورع ای قمیص و ازار و خمار و لفافۃ و خرقة تربط بہا ثدیہا و بطنہا و کفایۃ لہ ازار و لفافۃ فی الاصح ولہا ثوبان و خمار و یکرہ اقل من ذلك و کفن الضرورة لہما ما یوجد و اقلہ ما یعم البدن، تبسط اللفافۃ اولاً ثم یبسط الازار علیہا و یقمص و یوضع علی الازار ویلف یمسارہ ثم یمینہ ثم اللفافۃ کذلک لیکون الایمن علی الایسر و ہی تلبس الدرع و یجعل شعرہا

رکھا جائے، پھر تہبند لپیٹا جائے پہلے بایاں پھر دایاں، پھر اسی طرح چادر لپیٹی جائے تاکہ دایاں بائیں کے اوپر رہے۔ عورت کو قمیص پہنا کر اس کے بال دو حصہ کر کے سینے پر قمیص کے اوپر ڈال دے جائیں اور اوڑھنی بال کے اوپر ہو، پھر ویسے ہی کیا جائے جیسے مرد کے بارے میں بیان ہوا۔ اور اگر کفن منتشر ہونے کا اندیشہ ہو تو اسے تہبند باندھ دیا جائے۔۔۔ مراہق (جو بلوغ کے قریب ہو) کا حکم بالغ کی طرح ہے جو مراہق نہیں اسے اگر ایک کفن دیا جائے تو جائز ہے۔ اور نا تمام سچے کس کپڑے میں لپیٹ دیا جائے، کفن نہ دیا جائے اھ بہ تلخیص (ت)	صغیرتین علی صدرها فوقه الدرع والخمار فوق الشعر ثم يفعل كما مرو يعقد الكفن ان خيف انتشاره والمراهم كالبالغ ومن لم يراهق ان كفن في واحد جاز، والسقط يلف ولا يكفن¹ اھ ملخصاً۔

ردالمحتار میں ہے:

قوله ازار۔۔۔ یہ سر سے پاؤں تک ہوگا۔ اور قمیص گردن کی جڑ سے قدم تک۔۔۔ اور چادر سر و قدم سے اس قدر زائد ہو کہ میت کو پہنا کر اوپر اور نیچے سے باندھ دی جائے۔۔۔ امداد۔ قوله درع یعنی قمیص کا معنی ایک ہے جیسا کہ علماء نے فرمایا، بعض نے دونوں میں یہ فرق بتایا ہے کہ درع کا چاک سینہ کی طرف ہوتا ہے اور قمیص کا شانہ کی طرف، قہستانی۔ قوله خمار۔۔۔ خا پرزیر۔۔۔ جس سے عورت کا سر چھپایا جائے۔ شیخ اسمعیل نے فرمایا: میت کے لئے اس کی مقدار کر باس کے گز سے تین ہاتھ ہے۔ اسے چہرے پر ڈالا جائے گا، لپیٹا نہ جائے گا۔ ایسا ہی ایضاح اور عثمابی میں ہے۔ قوله وخرقة (اور ایک کپڑا) بہتری ہے کہ	قوله ازار هو من القرن الى القدم والقميص من اصل العنق الى القدمين، واللفافة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلف فيه الميت وتربط من الاعلى الاسفل، امداد، قوله ای قمیص، اشار الى ترادفهما، كما قالوا وقد فرق بينهما بان شق الدرع الى الصدر والقميص الى المنكب قهستانی، قوله وخمار يكسر الخاء ما تغطي به المرأة رأسها قال الشيخ اسمعیل مقدار حالت الموت ثلاثة اذرع بذراع الكرباس يرسل على وجهها ولا يلف كذا في الايضاح والعتابی، قوله وخرقة، الاولى ان

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۱۱ھ

تكون من الشديين الى الفخزين نهر عن الخانية قوله وكفاية هو ادنى ما يكفيه بلا كراهة فهو دون كفن السنة، قال في البحر قالوا اذ كان بالمال قلة والورثة كثرة فكفن الكفاية اولى، وعلى القلب كفن السنة اولى، قوله ولها ثوبان لم يعينها كالهداية وفسرها في الفتح بالقميص واللفافة وعينها في الكنز بالازار واللفافة قال في البحر الظاهر علامه التعيين بل اما قميص وازار وازار ان والثاني اولى لان فيه زيادة في ستر الراس والعنق، قوله ويكره اى عند الاختيار، قوله ويقمص اى يلبس القميص بعد تنشيفه بخرفة، قوله ثم يفعل كما مر اى بان توضع بعد لباس الدرع والخمار على الازار ويلف يساره الخ قال في الفتح ولم يذكر الخرفة وفي شرح الكنز فوق الاكفان كيلا تنتشر وعرضها ما بين شدى المرأة الى السرة وقيل ما بين الشدى الى الركبة كيلا ينتشر الكفن عن الفخزين وقت المشى، وفي التحفة تربط الخرفة فوق الاكفان عند الصدر فوق الشديين اه قوله والمراهق كالبالغ الذكر كالذكر

سینہ بند پستانوں سے رانوں تک ہو نہر از خانہ قولہ کفن کفایت۔۔ یہ کم سے کم اس قدر ہے جو بلا کراہت کافی ہو تو اس کا درجہ کفن سنت سے کم ہے۔ اور بحر میں ہے کہ علماء نے فرمایا جب مال کم ہو اور ورثہ زیادہ ہوں تو کفن کفایت بہتر ہے اور برعکس ہو تو کفن سنت بہتر ہے۔ قولہ عورت کے لئے دو ۲ کپڑے۔۔ دو کون؟ اس کی تعیین نہ فرمائی جیسے ہدایہ میں تعیین نہیں۔ فتح القدیر کے اندر اس کی تفسیر میں قمیص اور چادر کو بیان کیا۔۔ اور کنز الدقائق میں تہبند اور چادر معین کیا۔۔ بحر میں کہا ظاہر عدم تعیین ہے بلکہ قمیص اور تہبند ہو یا دو تہبند۔۔ اور ثانی بہتر ہے اس لئے کہ اس میں سر اور گردن چھپانے کے بقدر زیادہ ہوتا ہے۔ قولہ کفن کفایت سے کم مکروہ ہے۔۔ یعنی جب مجبوری نہ ہو۔ قولہ قمیص پہنائی جائے یعنی میت کا بدن کسی کپڑے سے خشک کر لینے کے بعد قمیص پہنائی جائے۔ قولہ پھر ویسے ہی کیا جائے۔۔ یعنی یہ کہ قمیص اور اوڑھنی پہنانے کے بعد ازار پر رکھا جائے اور پہلے بایاں لپیٹا جائے الخ۔۔ فتح القدیر میں ہے خرقة کی جگہ نہ بتائی۔ شرح کنز میں ہے کہ سینہ بند کفن کے اوپر ہوتا کہ کفن منتشر نہ ہو۔ اس کی چوڑائی پستان سے ناف تک اور کہا گیا کہ گھٹنے تک ہوگی تاکہ چلتے وقت رانوں سے کفن منتشر نہ ہو۔ تحفہ میں ہے: سینہ بند کفن کے اوپر سینہ کے پاس پستان کے اوپر باندھا جائے۔ قولہ مراہق بالغوں کی طرح ہے۔۔ مذکر، مذکر کی طرح اور مونث،

مونث کی طرح۔ قولہ جو مراہق نہیں بالغ۔۔ یہ حکم مذکر کا ہے۔ زلیحی نے فرمایا: چھوٹے بچے کو کم سے کم ایک اور بچی کو دو کپڑے دیئے جائیں گے۔ اہ۔ بدائع میں ہے اگر ایسا بچہ ہے جو قریب البلوغ نہیں اسے اگر دو کپڑے۔۔ تہبند اور چادر۔ میں کفن دیا تو اچھا ہے اور اگر ایک تہبند میں کفن دیں تو جائز ہے مگر کمسن لڑکی کو دو کپڑے دیئے جائیں تو حرج نہیں اہ۔۔ میں کہتا ہوں بچے کو دو کپڑے دینے کو "اچھا" کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر اسے بالغ کا پورا کفن دے دیا تو "زیادہ اچھا" ہے کیونکہ حلیہ میں خانیہ اور خلاصہ سے نقل ہے جو بچہ حد شہوت کو نہ پہنچا ہو اسے بالغوں کا کفن دینا بہتر ہے اہ اس عبارت میں یہ اشارہ ہے کہ غیر مراہق سے مراد وہ ہے جو حد شہوت کو نہ پہنچا ہو۔ قولہ نامتام بچہ۔۔۔۔۔ یہی حکم اس کا بھی ہے جو مردہ پیدا ہوا۔ بدائع، اہ (ت)	والانثی کالانثی، قوله ومن لم يراهق الخ هذا لذكر اقال الزيلعي وادنى ما يكفن به الصبي الصغير ثوب واحد والصبي ثابان اھ وقال في البدائع وان كان صبياً لم يراهق فان كفن في خرقتين ازار ورداء فحسن، وان كفن في ازار واحد جاز، واما الصغيرة فلا بأس ان تكفن في ثوبين اھ اقول في قوله فحسن اشارة الى انه لو كفن بكفن البالغ يكون احسن، لما في الحلية عن الخانية والخلاصة، الطفل الذي لم يبلغ حد الشهوة، الاحسن ان يكفن فيما يكفن فيه البالغ اھ وفيه اشارة الى ان المراد بمن لم يراهق من لم يبلغ حد الشهوة، قوله والسقط يلف وكذا من ولد ميتا بدائع¹ اھ ملتقطاً۔

عالمگیری میں ہے:

عورت کے لئے چادر اور تہبند کو اسی طرح بچھایا جائے جیسے تم نے مرد کے لئے بتایا پھر ازار پر اسے رکھ کر قمیص پہنائی جائے اور بالوں کے دو جوڑے کر کے سینے پر لاکر قمیص کے اوپر ڈال دئے جائیں، پھر اس کے اوپر اوڑھنی پہنائی جائے، پھر ازار اور چادر کو اسی طرح لپیٹا جائے جیسے مرد کے بارے میں ہم نے بتایا۔ پھر اس کے بعد کفنوں کے بعد پستانوں پر سینہ بند باندھا جائے۔	اما المرأة فتسبط لها اللقافة والازار على نحو ما بينا للرجل ثم توضع على الازار وتلبس الدرع ويجعل شعرها ضفیرتین علی صدرها فوق الدرع ثم يجعل الخمار فوق ذلك ثم يعطف الازار واللقافة كما بينا في الرجل ثم الخرقۃ بعد ذلك تربط فوق الاكفان فوق الشديين۔

¹ رد المحتار باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصرية مصر ۱۳۵۷ھ/۵۸۰

كذا في المحيط¹ اه قال العبد الضعيف غفر الله تعالى له وهذا كما تدرى نص صريح لا يقبل التأويل في ان الخرقه تربط فوق الاكفان جميعاً حتى اللفافة وهو الذي قدمنا عن الشامى عن الفتحة عن التبیین والتحفه فعليه فليكن التعويل وان استظهر في الجوهرة كونها تحت اللفافة قائلًا، ان قولهم فوق الاكفان يحتمل ذلك وهو منازع في هذا الاحتمال كما لا يخفى فان الاكفان تشتمل اللفافة قطعاً واين المخصص واين وجه لظهور ذلك اما ما في الاختيار ثم تربط الخرقه فوق القميص² اه فاقول ليس نصاً في كونها تحت الاكفان ما خلا القميص فان ما فوقهن جميعاً يصدق عليه انه فوق القميص فلا يعارض ان النص الصريح الذي قدمنا مع انه هو صرح به في اكثر الكتب فلذا عولنا عليه وبالله التوفيق - والله تعالى اعلم

اسی طرح محیط میں ہے۔ بندہ ضعیف۔۔ خدائے برتر اس کی مغفرت فرمائے۔۔ کہتا ہے: یہ عبارت اس بارے میں صریح ناقابل تاویل نص ہے کہ سینہ بند سارے کفن یہاں تک کہ چادر کے بھی اوپر ہوگا۔۔ یہی حکم ہم نے شامی از فتح از تبیین و تحفہ سے پہلے نقل کیا تو اسی پر اعتماد ہونا چاہئے۔ اگرچہ جوہرہ میں کہا جبکہ ظاہر یہ ہے کہ سینہ بند چادر کے نیچے ہو، اس کی وجہ یہ بتائی کہ علماء کا اسے کفنوں کے اوپر کہنا اسی معنی کا احتمال رکھتا ہے۔ مگر صاحب جوہرہ سے اس کا احتمال کے بارے میں اختلاف کیا جائے گا، جیسا کہ ظاہر ہے۔۔ اس لئے کہ "کفنوں" کا لفظ چادر کو بھی قطعاً شامل ہے کوئی دلیل تخصیص موجود نہیں، اور اس کے "ظاہر" ہونے کی بھی کوئی وجہ نہیں۔۔ رہی اختیار کی یہ عبارت، پھر سینہ بند کو قمیص کے اوپر باندھا جائے گا تو میں کہتا ہوں یہ اس بارے میں صریح نہیں کہ سینہ بند قمیص کے علاوہ سارے کفنوں کے نیچے ہوگا اس لئے کہ جو سارے کفنوں کے اوپر ہو اس کے حق بھی یہ کہنا صادق ہے کہ وہ قمیص کے اوپر ہے۔ اسی طرح یہ عبارت ہمارے پیش کردہ نص صریح کے معارض نہیں مزید یہ کہ جو ہم نے نقل کیا اس کی تصریح اکثر کتابوں میں موجود ہے اسی لئے ہم نے اس پر اعتماد کیا۔ اور خدا ہی کی جانب سے توفیق ہے (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

¹ فتاویٰ ہندیہ الفصل الثالث فی التکفین مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۱۶۱

² الاختیار لتعلیل الخیار فصل فی تکفین المیت مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/ ۹۳

مسئلہ نمبر ۱۴: از ملک مالوا شہر اندور چھینپ باکھل مرسلہ اسماعیل قادری احمد آباد والا

یہاں میت ہو گئی تھی اُس کے کفن کے بعد پھولوں کی چادر ڈالی گئی، اس کو ایک پیش امام افغانی نے اتار ڈالا اور کہا یہ بدعت ہے ہم نہ ڈالنے دیں گے۔ دوسرے جو غلاف کا پارچہ سیاہ کعبہ شریف سے لاتے ہیں وہ ٹکڑا ڈالا ہوا تھا اسے ہٹا دیا اور کہا یہ روافض کا رواج ہے ہم نہ ڈالیں گے اسے الگ ہٹا کے اس نے نماز جنازہ پڑھائی۔

الجواب:

پھولوں کی چادر بالائے کفن ڈالنے میں شرعاً اصلاً کوئی حرج نہیں بلکہ نیت حسن سے حسن ہے جیسے قبور پر پھول ڈالنا کہ وہ جب تک تر ہیں تسبیح کرتے ہیں اس سے میت کا دل بہلتا ہے اور رحمت اترتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

وضع الورد والریاحین علی القبور حسن ^۱ ۔	قبروں پر گلاب اور پھولوں کا رکھنا اچھا ہے۔ (ت)

فتاویٰ امام قاضی خان و امداد الفتاح شرح المصنف لمراقی الفلاح ورد المختار علی الدر المختار میں ہے:

انه مادام رطباً یسبح فیؤنس البیت وتنزل بذکرہ الرحمة ^۲ ۔	پھول جب تک تر رہے تسبیح کرتا رہتا ہے جس سے میت کو اُنس حاصل ہوتا ہے اور اس کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے۔ (ت)

یونہی تبرک کے لئے غلاف کعبہ معظمہ کا قلیل ٹکڑا سینے یا چہرے پر رکھنا بلاشبہ جائز ہے اور اسے رواج روافض بتانا محض جھوٹ ہے۔ اسد الغابہ وغیرہ میں ہے:

لما حضره الموت اوصى ان يكفن في قميص كان عليه افضل الصلوة والسلام كساه اياه. وان جعل ممایلی جسده. وكان عنده قلامه اظفاره عليه افضل الصلوة والسلام فاوصى ان تسحق وتجعل في عينيه وفمه. وقال افعلوا ذلك واخلو بینی	جب حضرت امیر معاویہ کا آخری وقت آیا وصیت فرمائی کہ انہیں اُس قمیص میں کفن دیا جائے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں عطا فرمائی تھی، اور یہ ان کے جسم سے متصل رکھی جائے، ان کے پاس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناخن پاک کے کچھ تراشے بھی تھے ان کے متعلق وصیت فرمائی کہ

^۱ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۵۱

^۲ رد المختار مطلب فی وضع الجدید ونحوہا علی القبور مطبوعہ ادارة الطباعة المصرية مصر

باریک کر کے ان کی آنکھوں اور دہن پر رکھ دئے جائیں۔ فرمایا یہ کام انجام دینا اور مجھے ارحم الراحمین کے سپرد کردینا (ت)۔	بینی و بین ارحم الراحمین ¹ ۔

ان باتوں کو بدعت ممنوعہ ٹھہرانا اگر محض بر بنائے جہل ہو تو جہالت ہی ہے اور اگر بر بنائے وہابیت یعنی غیر مقلدی یا دیوبندیت ہو تو وہ نماز کہ اس نے پڑھائی باطل محض ہوئی، مسلمان بغیر نماز کے دفن کیا گیا، اور جو جو اُس امام کی حالت سے آگاہ تھے سب ترک فرض نماز جنازہ کے مرتکب و مستحق عذاب رہے، جبکہ خود وہابی یا وہابیہ کو صالح امام جاننے والے نہ ہوں، ورنہ بالاتفاق علمائے حرین شریفین کا فتویٰ ہو چکا ہے کہ من شک فی کفرہ وعذابہ فقد کفر جو وہابیہ کے کفر میں شک کرے خود کافر ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم



¹ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ باب المیم والعین مطبوعہ المکتبۃ الاسلامیہ ریاض الشیخ ۴/ ۳۸۷

رسالہ

الحرف الحسن فی الکتابۃ علی الکفن

(کفن پر لکھنے کے بارے میں عمدہ گفتگو)

مسئلہ نمبر ۱۵: از ماہرہ مطہرہ باغ پختہ مرسلہ حضرت صاحبزادہ سید محمد ابراہیم ۹ رجب ۱۳۰۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پارچہ کفن جو اماکن متبرکہ سے آئے اور اس پر آیات کلام اللہ و احادیث وغیرہ لکھی
ہوں وہ میت کو پہنانا کیسا ہے اور شجرہ قبر میں رکھنا کیسا ہے؟ بینواتوجروا
الجواب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی سترنا بذیل کرمہ فی حیاتنا وبعد الممات وفتح علینا فی التوسل بآیاتہ وشعائره ابواب البرکات والسلام علی من تبرک بأثاره الکریمۃ الاحیاء والاموات وحی ویحیی بأمطار فیوضه العظیمۃ کل موات وعلی الہ وصحبہ واهلہ وحزبہ	سب خوبیاں اللہ کے لئے جس نے اپنے دامن کرم سے ہمیں ہماری زندگی میں اور مرنے کے بعد بھی چھپایا، اور اپنی آیات وشعائر سے توسل میں ہمارے اوپر برکتوں کے دروازے کھولے اور درود و سلام ہو ان پر جن کے آثار گرامی سے زندے اور مردے سبھی نے برکت حاصل کی اور جن کے عظیم فیوض کی بارشوں سے ہر بے جان کو زندگی ملی اور ملتی ہے اور (درود و سلام ہو) ان کی آل، اصحاب، اہل اور جماعت پر،

عدد کل ماضیات۔	ہر گزشتہ کی تعداد کے برابر۔ (ت)

یہاں چار مقام ہیں:

- اول: فقہ حنفی سے کفن پر لکھنے کا جزئیہ کہ بدرجہ اولیٰ قبر میں شجرہ رکھنے کا جزئیہ ہوگا۔ اور اُس کے مؤید احادیث و روایات۔
- دوم: احادیث سے اس کا ثبوت کہ معظمت دینیہ میں کفن دیا گیا یا بدن میت پر رکھی گئیں اور اسے نخل تعظیم نہ جانا۔
- سوم: بعض متاخرین شافعیہ نے جو کفن پر لکھنے میں بے تعظیمی خیال اس کا جواب۔
- چہارم: قبر میں شجرہ رکھنے کا بیان۔ وبالله التوفیق

مقام اول: ہمارے علماء کرام نے فرمایا کہ میت کی پیشانی یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے اس کے لئے امید مغفرت ہے۔

(۱) امام ابو القاسم صفار شاگرد امام نصیر بن یحییٰ تلمیذ شیخ المذہب سیدنا امام ابو یوسف و محرر المذہب سید امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کی تصریح و روایت کی۔

(۲) امام نصیر نے فعل امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تائید و تقویت کی۔

(۳) امام محمد بزازی نے وجیز کردری (۴) علامہ مدقق علانی نے در مختار میں اُس پر اعتماد فرمایا۔

(۵) امام فقیہ ابن عجبیل وغیرہ کا بھی یہی معمول رہا۔

(۶) بلکہ امام اجل طائوس تابعی شاگرد سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انہوں نے اپنے کفن میں عہد نامہ لکھے جانے کی وصیت فرمائی اور حسب وصیت ان کے کفن میں لکھا گیا۔

(۷) بلکہ حضرت کثیر بن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے اور صحابی ہیں خود اپنے کفن پر کلمہ شہادت لکھا۔

(۸) بلکہ امام ترمذی حکیم الہی سیدی محمد بن علی معاصر امام بخاری نے نوادر الاصول میں روایت کی کہ خود حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

من کتب هذا الدعاء وجعله بين صدر البيت وكفنه في رقعة لم ينله عذاب القبر ولا يرى منكرا و نكيرا و هو هذا لا اله الا الله والله اكبر لا اله الا الله	جو یہ دُعا کسی پرچہ پر لکھ کر میت کے سینہ پر کفن کے نیچے رکھ دے اُسے عذابِ قبر نہ ہونہ منکر نکیر نظر آئیں، اور وہ دعایہ ہے: لا اله الا الله والله اكبر لا اله الا الله وحده،

وحده. لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ¹ ۔	لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم۔

نیز ترمذی میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو ہر نماز میں سلام کے بعد یہ دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ اِنِّیْ اَعْهَدُ اِلَيْكَ فِیْ هٰذِهِ الْحَيٰةِ الدُّنْيَا بِاَنَّكَ اَنْتَ اللهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُوْلُكَ فَلَا تُكَلِّبْنِیْ اِلٰی نَفْسٍ فَاَنْتَ اِنْ تُكَلِّبْنِیْ اِلٰی نَفْسٍ تُقَرِّبْنِیْ مِنَ الشَّرِّ وَتُبَاعِدْنِیْ مِنَ الْخَيْرِ وَاِنِّیْ لَا اَثِقُ اِلَّا بِرَحْمَتِكَ فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ لِیْ عَهْدًا عِنْدَكَ تُؤَدِّیْهِ اِلٰی یَوْمِ الْقِيَمَةِ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِیْعَادَ²۔ فرشتہ اسے لکھ کر مہر لگا کر قیامت کے لئے اٹھا رکھے، جب اللہ تعالیٰ اُس بندے کو قبر سے اٹھائے، فرشتہ وہ نوشتہ ساتھ لائے اور ندا کی جائے عہد والے کہاں ہیں، انہیں وہ عہد نامہ دیا جائے۔ امام نے اسے روایت کر کے فرمایا:

وَعَنْ طَاوُسٍ اَنْهُ اَمَرَ بِهٰذِهِ الْكَلِمَاتِ فَكُتِبَتْ فِیْ كَفْنِهِ ³ ۔	امام طاووس کی وصیت سے عہد نامہ اُن کے کفن میں لکھا گیا۔

امام فقیہ ابن عجلیل نے اسی دعائے عہد نامہ کی نسبت فرمایا:

اِذَا كُتِبَ هٰذَا الدَّعَاءُ وَجَعَلَ مَعَ الْمَيِّتِ فِیْ قَبْرِهِ وَقَاهُ اللهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ وَعَذَابَهُ ⁴ ۔	جب یہ لکھ کر میت کے ساتھ قبر میں رکھ دیں تو اللہ تعالیٰ اُسے سوالِ نکیرین و عذابِ قبر سے امان دے۔

(۹) یہی امام فرماتے ہیں:

مَنْ كَتَبَ هٰذَا الدَّعَاءَ فِیْ كَفْنِ الْمَيِّتِ رَفَعَ	جو یہ دعائیت کے کفن میں لکھے اللہ تعالیٰ قیامت تک

¹ فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ترمذی باب الجنائز مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲

² نوادر الاصول اصول الرابع والسبعون والمائۃ مطبوعہ دارصادر بیروت ص ۲۱۷

³ الدر المنثور غنیۃ بحوالہ حکیم الترمذی تحت الامن اتخذ عند الرحمن عہد منشورات مکتبہ آیۃ اللہ تم ابراغنیہ ۲۸۶/۴

⁴ فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ابن عجلیل باب الجنائز مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت غنیۃ ۶/۲

اللہ عند العذاب الی یوم ینفخ فی الصور وھو ھذا : اس سے عذاب اٹھالے اور وہ یہ ہے :

اللھم انی اسألك یا عالم السریا یا عظیم الخضر یا خالق البشر یا موقع الظفر یا معروف الاثر یا ذا الطول والمن یا کاشف الضر والمحن یا الہ الاولین و الآخرین فرج عنی ھومی وا کشف عنی غومی وصل اللھم علی سیدنا محمد وسلم¹۔

(۱۰) ابن حجرؒ نے اپنے فتاویٰ میں ایک تسبیح کی نسبت جسے کہا جاتا ہے کہ اُس کا فضل اُس کی برکت مشہور و معروف ہیں، بعض علمائے دین سے نقل کیا کہ :

من کتبہ وجعلہ بین صدر المیت وکفنه لاینال عذاب القبر ولا ینالہ منکر ونکیر ولہ شرح عظیم وھو دعاء الانس، (وھو ھذا)
جو اسے لکھ کر میت کے سینہ اور کفن کے بیچ میں رکھ دے اُسے عذاب قبر نہ ہو، نہ منکر نکیر اُس تک پہنچیں اور اس دعا کی شرح بہت عظمت والی ہے اور وہ چین و راحت کی دعا ہے۔ (وہ دعایہ ہے:)

سبحن من ھو بالجلال موحد بالتوحید معروف وبالمعارف موصوف وبالصفة علی لسان کل قائل رب بالربوبیۃ للعالم قاهر وبالقہر للعالم جبار وبالجبوت علیم حلیم وبالعلم رؤف رحیم، سبحنہ کما یقولون وسبحنہ کما ھم یقولون تسبیحاً تخشع لہ السملوت والارض ومن علیہا ویحمدنی من حول عرشی اسی اللہ وانا اسرع الحاسبین²۔

مصنف عبدالرزاق اور ان کے طریق سے معجم طبرانی اور ان کے طریق سے حلیہ ابو نعیم میں ہے:

اخبرنا معمر بن عبد اللہ بن محمد بن عقیل ان فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا لما حضرتها الوفاة امرت علیا فوضع لها غسلا فاغتسلت وتطہرت، ودعت بثیاب اکفانہا
معمربن عبد اللہ بن محمد بن عقیل نے ہمیں خبر دی کہ حضرت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے انتقال کے قریب امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اپنے غسل کے لئے پانی رکھوایا پھر نہائیں اور کفن مگنا کر پہنا

¹ فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ابن عقیل باب الجنائز مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲

² فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ابن عقیل باب الجنائز مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲

اور حنوط کی خوشبو لگائی، پھر مولیٰ علی کو وصیت فرمائی کہ میرے انتقال کے بعد کوئی مجھے نہ کھولے اور اسی کفن میں دفن فرمادی جائیں۔ میں نے پوچھا کسی اور نے بھی ایسا کیا، کہا ہاں کثیر بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اور انہوں نے اپنے کفن کے کناروں پر لکھا تھا: کثیر بن عباس گواہی دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ۔	فلبستہا ومست من الحنوط ثم امرت علیاً ان لا تکشف اذا هی قبضت وان تدرج کما هی فی کفانہا فقلت له هل علمت احدا فعل نحو ذلك قال نعم کثیر بن عباس، وکتب فی اطراف کفانہا یشہد کثیر بن عباس ان لا الہ الا اللہ ¹ ۔

وجیز امام کروری کتاب الاستحان میں ہے :

امام صفار نے ذکر فرمایا کہ اگر میت کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھ دیا جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے بخش دے اور عذاب قبر سے مامون کرے۔	ذكر الامام الصفار لو کتب علی جبهة الميت او علی عمامة او کفنه عہد نامہ، یرجى ان یغفر اللہ تعالیٰ للمیت، ویجعلہ اماناً من عذاب القبر ² ۔

پھر فرمایا:

امام نصیر نے فرمایا: یہ میت کے عہد نامہ رکھنے کے جواز کی روایت ہے اور بیشک مروی ہوا کہ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصطلب میں کچھ گھوڑوں کی رانوں پر لکھا تھا وقف فی سبیل اللہ۔	قال نصیر هذه رواية فی تجویز وضع عہد نامہ مع الميت وقدر وی انه کان مکتوباً علی افخاذ افراس فی اصطلب الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حبس فی سبیل اللہ ³ ۔

(۱۱) دُر مختار میں ہے:

مُردے کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے اُس کے لئے بخشش کی امید ہے۔ کسی صاحب نے وصیت کی تھی کہ ان کی پیشانی اور سینے پر بسم اللہ الرحمن	کتب علی جبهة الميت وعمامة او کفنه عہد نامہ یرجى ان یغفر اللہ للمیت اوصی بعضهم ان یکتب فی جبهة و صدرہ بسم اللہ

¹ حلیۃ الاولیاء ترجمہ ۳۳ غنیۃ فاطمہ بنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غنیۃ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۲/۳۳

² فتاویٰ بزازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیہ کتاب الاحسان مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۷۹۳

³ فتاویٰ بزازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیہ کتاب الاحسان مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۷۹۳

الرحمن الرحيم ففعل ثم رؤى في المنام فسئل فقال لما وضعت في القبر جاء تنى ملئكة العذاب فلما رأوا مكتوباً على جبهتي بسم الله الرحمن الرحيم قالوا أمنت من عذاب الله ¹ ۔	الرحيم لکھ دیں، لکھ دی گئی، پھر خواب میں نظر آئے حال پوچھنے پر فرمایا جب میں قبر میں رکھا گیا عذاب کے فرشتے آئے میری پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی دیکھی کہا تجھے عذاب الہی سے امان ہے۔

(۱۲) فتاویٰ کبریٰ للمکی میں ہے:

بقل بعضهم عن نوادر الاصول للترمذی ما يقتضى ان هذا الدعاء له اصل وان الفقيه ابن عجيل كان يأمر به ثم افتى بجواز كتابته قياساً على كتابة الله، في نعم الزكوة ² ۔	بعض علماء نے نوادر الاصول امام ترمذی سے وہ حدیث نقل کی جس کا مقتضی یہ ہے کہ یہ دُعا اصل رکھتی ہے، نیز ان بعض نے نقل کیا کہ امام فقیہ ابن عجلیل اس کے لکھنے کا حکم فرمایا کرتے، پھر خدا انہوں نے اس کے جواز کتابت پر فتویٰ دیا اس قیاس پر کہ زکوٰۃ کے چوپایوں پر لکھا جاتا ہے اللہ (یہ اللہ کے لئے ہیں)۔

(۱۳) اُسی میں ہے:

واقره بعضهم بانه قيل يطلب فعله لغرض صحيح مقصود، فابيح وان علم انه يصيبه نجاسة ³ ۔	اس فتوے کو بعض دیگر علماء نے برقرار رکھا (۱۴) اور اس کی تائید میں بعض اور علماء سے نقل کیا کہ غرض صحیح کے لئے ایسا کرنا مطلوب ہوگا اگرچہ معلوم ہو کہ اسے نجاست پہنچے گی۔ یہ انہوں نے نقل کیا پھر اس پر کلام کی اور اس پر کلام ہے، جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ اور توفیق خدا ہی سے ہے۔ (ت)

مقام دوم: احادیث مؤیدہ

اقول: (۱۵) حدیث صحیح میں ہے بعض اجلہ صحابہ نے کہ غالباً سیدنا عبدالرحمن بن عوف یا

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱۲۶/۱

² فتاویٰ ابن حجر مکی باب الجنائز دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۲/۲

³ فتاویٰ ابن حجر مکی باب الجنائز دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۲/۲

سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تہبند اقدس (جو کہ ایک بی بی نے بہت محنت سے خوبصورت بُن کر نذر کیا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی ضرورت تھی) مانگا۔ حضور اجود الاجودین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عطا فرمایا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے انہیں ملامت کی کہ اُس وقت اس ازار شریف کے سوا حضور اقدس صلوات اللہ سلامہ علیہ کے پاس اور تہبند نہ تھا، اور آپ جانتے ہیں حضور اکرم الا کرما صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کسی سائل کو رد نہیں فرماتے، پھر آپ نے کیوں مانگ لیا؟ انہوں نے کہا واللہ! میں نے استعمال کو نہ لیا بلکہ اس لئے کہ اس میں کفن دیا جاؤں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کی اس نیت پر انکار نہ فرمایا، آخر اسی میں کفن دئے گئے۔۔۔ صحیح بخاری میں ہے:

باب، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں جس نے کفن تیار کیا اور آپ نے منع نہ فرمایا، حضرت عبداللہ بن سلمہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی ایک عورت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں خوبصورت بُنی ہوئی حاشیہ والی چادر لائی، تمہیں معلوم ہے کہ کون سی چادر تھی، انہوں نے جواب دیا وہ تہبند ہے، کہا ہاں، اُس عورت نے عرض کیا کہ میں نے خود یہ چادر بُنی ہے آپ کو پہننے کے لئے پیش کرتی ہوں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بڑی خوشی سے قبول فرمائی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو تہبند کی صورت میں پہن کر باہر تشریف لائے تو فلاں صحابی نے اس تہبند کی تحسین کی اور عرض کیا یہ کتنی اچھی ہے مجھے عطا فرما دیجئے۔ اس پر حاضرین نے اسے کہا تو نے اچھا نہیں کیا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود اپنے لئے پسند فرمائی تھی، تو نے یہ معلوم ہونے کے باوجود کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی سائل کو مایوس نہیں فرماتے سوال کر لیا۔ اس نے جواب میں کہا کہ خدا کی قسم میں نے اسے پہننے کے لئے نہیں اپنے کفن کے لئے طلب کیا ہے۔ حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ چادر مبارک اس سائل صحابی کا کفن

بنی۔ (ت)

باب من استعد الكفن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ينكر عليه حدثنا عبدالله بن مسلمة فذكر بأسناده عن سهل رضي الله تعالى عنه ان امرأة جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببردة منسوجة فيها حاشيتها اتدرون ما البردة قالوا الشملة قال نعم قالت نسجتها بیدی فجئت لاکسوها فآخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً اليها فخرج الينا وانها ازاره، فحسنها فلان فقال اكسنيها ما احسنها، قال القوم ما احسنت لبسها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجاً اليها ثم سألته وعلمت انه لا يرد قال اني والله ما سألته وعلمت انه لا يرد قال اني والله ما سألته وعلمت انه لا يرد قال اني والله ما سألته لالبسها وانما سألته لتكون كفني قال سهل فكانت كفنه¹۔

¹ صحیح بخاری کتاب الجنائز مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۰۱

(۱۶) بلکہ خود حضور پُر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے اپنی صاحبزادی حضرت زینب یا حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے کفن میں اپنا تہبند اقدس عطا کیا اور غسل دینے والی بیبیوں کو حکم دیا کہ اُسے ان کے بدن کے متصل رکھیں۔ صحیحین میں اُم عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

قالت دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نغسل ابنته فقال اغسلنها ثلاثا او خمساً او اكثر من ذلك ان رأيتن ذلك بماء وسدر واجعلن في الآخرة كافورا او شيئا من كافور فاذا فرغتن فأذني فلما فرغنا اذناه فالق الينا حقوه فقال اشعرنها اياه ¹	فرماتی ہیں ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے جب ہم ان کی صاحبزادی کو غسل دے رہی تھیں، فرمایا اسے پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دینا تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ، یا اگر تم مناسب سمجھو تو اس سے زیادہ، اور آخری بار کافور ملا لینا، فارغ ہونے کے بعد مجھے اطلاع دینا۔ ہم نے جب غسل دے لیا تو حضور کو خبر دی۔ سرکار نے اپنا تہبند دیا اور فرمایا اسے اس کے بدن سے متصل رکھنا۔ (ت)

(۱۷) علماء فرماتے ہیں یہ حدیث مریدوں کو پیروں کے لباس میں کفن دینے کی اصل ہے۔ لمعات میں ہے:

هذا الحديث اصل في المتبرك بأثار الصالحين ولباسهم، كما يفعله بعض مریدی المشائخ من لبس اقمصتهم في القبر ²	یہ حدیث صالحین کے آثار اور ان کے لباس سے برکت حاصل کرنے کے سلسلے میں اصل ہے جیسا کہ مشائخ کے بعض ارادت مند ان کی قمیصوں کا کفن پہنتے ہیں۔ (ت)

(۱۸) یونہی حضرت فاطمہ بنت اسد والدہ ماجدہ امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ، رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنی قمیص اطہر میں کفن دیا³۔

رواه الطبرانی في الكبير والوسط وابن حبان والحاكم وصححه وابو نعیم في الحلیة عن انس۔	اسے معجم کبیر و معجم اوسط میں طبرانی نے اور ابن حبان اور حاکم نے باقائدہ صحیح، اور ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت) اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حضرت

¹ صحیح بخاری غنیہ کتاب الجنائز مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۸/۱

² لمعات التفتیح باب غسل میت فصل اول مطبوعہ المعارف العلمیہ لاہور ۳/۳۱۸

³ مجمع الزوائد بحوالہ معجم اوسط غنیہ باب مناقب فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غنیہ مطبوعہ دارالکتب بیروت غنیہ ۲۵۷/۹

عن جابر۔ (۲۰) وابن عساكر عن علي۔ (۲۱) والشيرازي في اللقباب وابن عبد البر وغيرهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم۔	جابر سے (ت) ابن عساكر نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے (ت) اللقاب میں شیرازی نے ابن عبد البر وغیر ہم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا۔ (ت)

(۲۲) اور ارشاد فرمایا کہ میں نے انہیں اپنا قمیض مبارک اس لئے پہنایا کہ یہ جنت کے لباس پہنیں۔ ابو نعیم نے معرفۃ الصحابہ اور دیلمی نے مسند الفردوس میں بسند حسن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی:

قال لما ماتت فاطمة أمّ علي رضي الله تعالى عنها، خلع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قميصه والبسها إياه، واضطجع في قبرها فلما سوي عليها التراب قال بعضهم يا رسول الله رأيناك صنعت شيئاً لم تصنعه باحد، فقال اني البستها قميصي لتلبس من ثياب الجنة واضطجعت معها في قبرها لاخفف عنها من ضغطة القبر، انها كانت احسن خلق الله نيعاً الى بعد ابى طالب ¹	فرمایا جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ، کی والدہ حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا انتقال ہوا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا کرتا اتار کر انہیں پہنایا اور ان کی قبر میں لیٹے، جب قبر پر مٹی برابر کر دی گئی تو کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ! آج ہم نے آپ کو وہ عمل کرتے دیکھا جو حضور نے کسی کے ساتھ نہ کیا۔ فرمایا اسے میں نے اپنا کرتا اس لئے پہنایا کہ یہ جنت کے کپڑے پہنے اور اس کی قبر میں اس لئے لیٹا کہ قبر کے دبائے میں اس سے تخفیف کروں یہ ابوطالب کے بعد خلق خدا میں سب سے زیادہ میرے ساتھ نیک سلوک کرنے والی تھی۔ (ت)

(۲۳) بلکہ صحاح ستہ سے ثابت کہ جب عبداللہ بن ابی منافق کہ سخت دشمن حضور سید المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھا جس نے وہ کلمہ ملعونہ لئن رجعنا الى المدينة (جب ہم مدینہ کو لوٹیں گے الخ۔ ت) کہا، جہنم واصل ہوا، حضور پُر نور حلیم غیور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کے بیٹے حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عبداللہ بن ابی کی درخواست سے کہ صحابی جلیل و مومن کامل تھے، اُس کے کفن کے واسطے اپنا قمیص مقدس عطا فرمایا،

¹ معرفۃ الصحابہ حدیث ۲۸۸ غنیۃ مکتبہ الدار المدینہ منورہ ۷۹/۱ - ۷۸

پھر اس کی قبر پر تشریف فرما ہوئے، لوگ اُسے رکھ چکے تھے، حضور طیب و طاهر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس خبیث کو نکلوا کر لعابِ دہن اس کے بدن پر ڈالا اور قمیض مبارک میں کفن دیا، اور یہ بدلا اس کا تھا کہ روزِ بدر جب سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما گرفتار آئے برہنہ تھے، بوجہ طولِ قامت کسی کا کرتا ٹھیک نہ آتا اس مردک نے انہیں اپنا قمیض دیا تھا۔ حضور عزیز صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ منافق کا کوئی احسان حضور کے اہلبیت کرام پر بے معاوضہ نہ رہ جائے لہذا اپنے دو قمیض مبارک اس کے کفن میں عطا فرمائے، و نیز مرتے وقت وہ ریاکار، نفاق شعار، خود عرض کر گیا کہ حضور مجھے اپنے قمیض مبارک میں کفن دیں، پھر اس کے بیٹے رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے درخواست کی، اور ہمارے کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا ادب قدیم ہے کہ کسی کا سوال رد نہیں فرماتے۔

اے اللہ کے رسول، اے کریم، اے رؤف، اے رحیم! آپ سے ربِ عظیم کے حضور شفاعت، نارِ جہنم سے حفاظت اور ہر دردناک بلا سے امان کا سوال کرتا ہوں اپنے لئے اور ہر اس شخص کے لئے جو آپ پر آپ کی حکمت والی کتاب پر ایمان لایا، آپ پر اور آپ سے محبت رکھنے والوں پر بہتر درود اور کامل الصلوٰۃ واکمل التسلیم۔	اے اللہ کے رسول، اے کریم، اے رؤف، اے رحیم! آپ سے ربِ عظیم کے حضور شفاعت، نارِ جہنم سے حفاظت اور ہر دردناک بلا سے امان کا سوال کرتا ہوں اپنے لئے اور ہر اس شخص کے لئے جو آپ پر آپ کی حکمت والی کتاب پر ایمان لایا، آپ پر اور آپ سے محبت رکھنے والوں پر بہتر درود اور کامل الصلوٰۃ واکمل التسلیم۔

حضور رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ شانِ رحمت دیکھ کر کہ اپنے کتنے بڑے دشمن کو کیسا نوازا ہے ہزار آدمی قوم ابن ابی سے مشرف باسلام ہوئے کہ واقعی یہ حلم و رحمت و عفو و مغفرت نبیِ برحق کے سوا دوسرے سے متصور نہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ اجمعین وبارک وسلم، صحیحین وغیرہما صحاح و سنن میں ہے:

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عبد اللہ بن ابی لماتوفی جاء ابنہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ اعطنی قبیصک اکفنه فیہ وصل علیہ استغفرلہ فاعطاه النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبیصہ الحدیث ¹ ۔	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی فوت ہوا اس کے فرزند نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! اپنا کرتا عطا فرمائیں میں اسے اس میں کفن دوں گا اور اسے اپنی صلوٰۃ واستغفار سے نوازیں، تو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اپنا کرتا عطا کر دیا۔ الحدیث (ت)

¹ صحیح بخاری کتاب الجنائز مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶۹/۱

(۲۴) نیز صحیح بخاری وغیرہ میں ہے:

عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال أتى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبد اللہ بن اُبی بعد ما دفن فنفت فیہ من ريقه والبسه قبیصہ ¹	حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبد اللہ بن اُبی کے پاس دفن کے بعد تشریف لائے اس کے منہ میں اپنا العاب اقدس ڈالا اور اسے اپنا کُرتا پہنایا۔ (ت)

(۲۵) امام ابو عمر یوسف بن عبد البر کتاب الاستعیاب فی معرفۃ الاصحاب میں فرماتے ہیں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے انتقال کے وقت وصیت میں فرمایا:

انی صحبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فخرج لحاجة فاتبعته باداوة فکسانی احد ثوبیه الذی یلی جسده فخبأتہ لهذا الیوم، واخذ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اظفارہ وشعرہ ذات یوم فاخذته، فخبأتہ لهذا الیوم فاذا انامت فاجعل ذلك القمیص دون کفنی مباہلی جسدی وخذ ذلك الشعر والاظفار فاجعله فی فی وعلی عینی ومواضع السجود منی ²	یعنی میں صحبتِ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے شرف یاب ہوا ایک دن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حاجت کے لئے تشریف فرما ہوئے ہیں۔ میں لوٹا لے کر ہمراہ رکابِ سعادت تآب ہوا۔ حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے جوڑے سے کُرتا کہ بدنِ اقدس سے متصل تھا مجھے انعام فرمایا، وہ کُرتا میں نے آج کے لئے چھپا رکھا تھا۔ اور ایک روز حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ناخن و مومے مبارک تراشے وہ میں نے لے کر اس دن کے لئے اٹھا رکھے، جب میں مر جاؤں تو قمیص سراپا تقدیس کو میرے کفن کے نیچے بدن کے متصل رکھنا، وہ مومے مبارک و ناخن ہائے مقدسہ کو میرے منہ اور آنکھوں اور پیشانی وغیرہ مواضع سجود پر رکھ دینا۔

(۲۶) حاکم نے متدرک میں بطریق حمید بن عبد الرحمن روای روایت کی:

قال حدثنا الحسن بن صالح عن ہارون بن سعید عن ابی وائل قال کان عند علی	(انہوں نے کہا ہم نے حسن بن صالح نے حدیث بیان کی وہ ہارون بن سعید سے، وہ ابو وائل سے راوی

¹ صحیح بخاری کتاب الجنائز مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶۹/۱

² کتاب الاستعیاب فی معرفۃ الاصحاب علی ہامش الاصابۃ ترجمہ معاویہ بن سفیان مطبوعہ دار صادر بیروت ۳۹۹/۳

ہیں انہوں نے کہا۔ ت) کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے پاس مشک تھا وصیت فرمائی کہ میرے حنوط میں یہ مشک استعمال کیا جائے، اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حنوط کا بچا ہوا ہے۔ (اور اسے ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا، کہا ہم سے حمید بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی آگے سند دی ہے، اور اسے بیہقی نے سنن میں روایت کیا۔ امام نووی نے فرمایا اس کی سند حسن ہے۔ اسے نصب الراية کتاب الجنائز میں ذکر کیا۔ ت)	رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسک، فأوصی ان یحنط بہ، وقال علی وهو فضل حنوط رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم¹ سکت علیہ الحاکم، ورواہ ابن ابی شیبہ فی مصنفہ قال حدثنا حمید بن عبد الرحمن بہ، ورواہ البیہقی فی سننہ، قال النووی اسنادہ حسن²۔ ذکرہ فی نصب الراية من الجنائز۔

(۲۷) ابن السکن نے بطریق صفوان بن ہیرہ عن ابیہ روایت کی:

یعنی ثابت بنانی فرماتے ہیں مجھ سے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: یہ موء مبارک سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے، اسے میری زبان کے نیچے رکھ دو، میں نے رکھ دیا، وہ یوں ہی دفن کئے گئے کہ موء مبارک اُن کی زبان کے نیچے تھا (اسے اصابہ میں ذکر کیا گیا۔ ت)	قال قال ثابت البنانی قال لی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ هذه شعرة من شعر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فضعها تحت لسانی، قال قوضعتها تحت لسانہ فدفن وہی تحت لسانہ³، ذکرہ فی الاصابة۔

(۲۸) دلائل النبوة بیہقی وابن عساکر امام محمد بن سیرین سے راوی:

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک چھڑی تھی وہ ان کے سینہ پر قمیص کے نیچے اُن کے ساتھ دفن کی گئی۔	عن انس بن مالک انه کان عنده عصية لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فبات فدفنت معه بین جيبہ وبين قميصہ⁴۔

اُن کے سوا ہنگام تتبع اور نظائر ان وقائع کے کتب حدیث میں ملیں گے۔ ظاہر ہے کہ جیسے نقوش

1 المستدرک علی الصحیحین کتاب الجنائز مطبوعہ دار الفکر بیروت ۳۶۱/۱

2 نصب الراية باب الجنائز فصل فی الغسل المکتبۃ الاسلامیۃ لصاحبہ الریاض ۲۵۹/۲

3 اصابہ فی تمیز الصحابہ ترجمہ نمبر ۲۷ انس بن مالک رضی اللہ عنہ مطبوعہ دار صادر بیروت ۲/۱

4 مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر ترجمہ انس ابن مالک دار الفکر بیروت ۵/۵

کتابت آیات و احادیث کی تعظیم فرض ہے یونہی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ردا و قمیص خصوصاً ناخن و موئے مبارک کی کہ اجزائے جسم اکرم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ کل جزء جزء و شعرة شعرة منہ و بارک و سلم تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا ان طریقوں سے تبرک کرنا اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسے جائز و مقرر رکھنا بلکہ بنفس نفیس یہ فعل فرمانا جوازِ مانحن فیہ کے لئے دلیل واضح ہے اور کتابت قرآن عظیم کی تعظیم زیادہ ماننا بھی ہرگز مفید تفرقہ نہیں ہو سکتا کہ جب علت منع خوف تجنیس ہے تو وہ جس طرح کتابت فرقان کے لئے ممنوع و مخطور، یونہی لباس و اجزائے جسم اقدس کے لئے قطعاً ناجائز و محذور، پھر صحاح احادیث سے اسکا جواز بلکہ ندب ثابت ہونا حکم دلالت النص اس کے جواز کی دلیل کافی واللہ الحمد۔

مقام سوم: کفن پر آیات اسماء ادعیہ لکھے میں جو شبہ کیا جاسکتا تھا وہ یہی تھا کہ میت کا بدن شق ہونا، اس سے ریم وغیرہ لکنا ہے، تو نجاست سے تلوٹ لازم آئے گا۔ اس کا نفیس ازالہ امام نفیس نے فرمادیا کہ اصطلح فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں گھوڑوں کی رانوں پر لکھا تھا: حبس فی سبیل اللہ تعالیٰ¹ (وقف فی سبیل اللہ تعالیٰ ہے۔) جو احتمال نجاست یہاں ہے وہاں بھی تھا تو معلوم ہوا کہ ایک امر غیر موجود کا احتمال نیت صالحہ و غرض صحیح موجود فی الحال سے مانع نہیں آتا۔ مگر ایک متاخر عالم شافعی المذہب امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس جواب میں کلام کیا کہ ان اسپ پر لکھنا صرف پہچان کے لئے تھا اور کفن پر لکھنے سے تبرک مقصود ہوتا ہے، تو یہاں کلماتِ معظمہ اپنے حال پر باقی ہیں انہیں معرض نجاست پر پیش کرنے کی اجازت نہ ہوگی²۔

اسے امام ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ کبریٰ میں ذکر کیا اور علامہ شامی نے اسے نقل کرنے کے بعد اس کی پیروی کی، جیسا کہ ان کی عادت ہے اس لئے کہ میں نے بہت جگہ دیکھا کہ وہ اس شافعی فاضل کی پیروی کرتے ہیں جیسے یہاں کی باوجودیکہ ان کے ائمہ مذہب امام نصیر، امام صفار کی تصریح اور نزازیہ و درمختار کی عبارت سامنے ہے۔ اسی طرح خطبہ میں ذکر سلاطین	ذکرہ فی فتاواہ الکبزی واثرہ العلامة الشامی فتبعہ علی عادته فانی رأیتہ کثیرا ما یتبع هذا الفاضل الشافعی کما فعل ہنا مع نص ائمة مذہبہ الامام نصیر والامام الصفار و تصریح البزازیة والدرالمختار و کذا فی

¹ ردالمحتار علی الدر المختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱۱/۲۰۷

² ردالمحتار علی الدر المختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱۱/۲۰۷

مسئلة نزول الخطيب درجة عند ذكر السلاطين وفي مسئلة اذان القبر وفي نجاسة رطوبة الرحم بالاتفاق مع ان الصواب ان طهارة رطوبة الفرج عند الامام يشمل الفرج الخارج والرحم والفرج الداخل جميعا كما بينة في جد الممتار -	کے وقت خطیب کے ایک سیڑھی نیچے اتر آنے کے مسئلے میں اور مسئلہ اذان قبر میں اور رطوبت رحم کی نجاست کے بارے میں کہا جبکہ صحیح یہ ہے کہ امام اعظم کے نزدیک رطوبت فرج کی طہارت فرج خارج، رحم اور فرج داخل سبھی کو شامل ہے۔ جیسا کہ جد الممتار میں اسے میں نے بیان کیا ہے (ت)

اقول: قطع نظر اس سے کہ یہ فارق یہاں اصلاً نافع نہیں کما بینۃ فیما علقت علی ردالمحتار (جیسا کہ میں نے اپنے حاشیہ ردالمحتار میں اسے بیان کیا ہے۔ ت) مقام ثانی میں جو احادیثِ جلیلہ ہم نے ذکر کیں وہ تو خاص تبرک ہی کے واسطے تھیں تو فرق ضائع اور امام نصیر کا استدلال صحیح و قاطع ہے۔

ثم اقول: بلکہ خود قرآنِ عظیم مثل سورہ فاتحہ و آیاتِ شفاء و غیرہا بغرضِ شفاء لکھ کر دھو کر پینا سلفاً خلفاً بلا تکثیر رائج ہے۔
عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے درودزہ کے لئے فرمایا:

تکتب لہا شیعی من القرآن وتسقی۔¹ قرآن مجید میں سے کچھ لکھ کر عورت کو پلائیں۔

امام احمد بن حنبل اس کے لئے حدیث ابن عباس، دعائے کرب اور دو آیتیں تحریر فرمایا کرتے: لا الہ الا اللہ الحلیم
الکریم سبحن اللہ رب العرش العظیم الحمد للہ رب العلمین کَلَّھُمْ مَیْرَؤُنْھَا لَمْ یَلْبِئُوا الْاَعْمِیَّةَ اَوْضَحْھَا ۝

عہ: بلکہ دلیلی نے مندا الفردوس میں اُن سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا عسرت على المرأة ولادتها خذ اناء نظيفا فاكتب عليه قوله تعالى ، كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَآئِيْهُ عَدُوْنَ لَمْ يَلْبَسُوْا اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ۖ بَلَدٌ هَٰذَا قَوْلُكَ الْفُتُوْنُ ۝ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَسُوْا اِلَّا عَصِيْبَةً ۚ وَصَحْبًا ۝

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۚ ثُمَّ يَغْسِلُ وَتَسْقَى مِنْهُ الْمَرْأَةُ وَيَنْضَحُ عَلَى بَطْنِهَا وَفَرْجِهَا۔² جس عورت کو جننے میں دشواری ہو پاکیزہ برتن پر آیتیں لکھ کر اُسے پلائیں اور اس کے پیٹ اور فرج پر چھڑکیں۔ ذکرہ فی نزہۃ الاسرار معنی التفسیر بحر العلوم ۱۲

¹ كنز العمال بحواله السنن عن ابن عباس حديث ٢٨٣٨١ مؤسسة الرسالة بيروت ١٠/١٣٧

² قول عبد الله ابن عباس

مَا يُؤْخِرُ عَنْكُمْ إِلَّا السَّاعَةُ مِنْ تَهْلِيلٍ¹

ان کے صاحبزادہ جلیل امام عبداللہ بن احمد اسے زعفران سے لکھتے۔ امام حافظ ثقہ احمد بن علی ابوبکر مروزی نے کہا: میں نے ان کو بارہا اسے لکھتے دیکھا² رواہ الامام الثقة الحافظ ابو علی الحسن بن علی الخلال المکی (اسے امام، ثقہ، حافظ ابو علی حسن بن علی خلال مکی نے روایت کیا۔ ت) حالانکہ معلوم ہے کہ پانی جزو بدن نہیں ہوتا اور اسکا مثانہ سے گزر کر آلات بول سے نکلنا ضرور ہے بلکہ خود زمزم شریف کیا متبرک نہیں، ولہذا اس سے استنجا کرنا منع ہے، در مختار میں ہے:

یکرہ الاستنجا بماء زمزم لا الاغتسال ³ ۔	آب زم زم سے استنجا مکروہ ہے غسل نہیں۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

و کذا ازالة النجاسة الحقيقية من ثوبه او بدنه حتى ذكر بعض العلماء تحريم ذلك ⁴ ۔	اسی طرح اپنے کپڑے یا بدن سے نجاست حقیقہ آب زم زم سے زائل کرنا یہاں تک کہ بعض علماء نے اسے حرام بتایا ہے۔ (ت)

اور اس کا بینا اعلیٰ درجہ کی سنت، بلکہ کوکھ بھر کر پینا ایمان خالص کی علامت۔ تاریخ بخاری و سنن ابن ماجہ و صحیح متدرک میں بسند حسن حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

أية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتصلعون من زمزم ⁵ ۔	ہم میں اور منافقوں میں فرق کی نشانی یہ ہے کہ وہ کوکھ بھر کر آب زمزم نہیں پیتے۔

بلکہ بحمد اللہ تعالیٰ ہماری تقریر سے امام ابن حجر شافعی اور ان کے تابع کا خلاف ہی اٹھ گیا، اول نے اسے حدیث سے ثبوت پر موقوف رکھا تھا،

¹ مواہب اللدنیہ کتابات الآلام انخري المكتبة الاسلامی بیروت ۳/۶۳۳، مدارج النبوة باب ششم معجزات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (رقیہ عسروالات) مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۲۳۵

² مدارج النبوة بحوالہ خلال مکی باب ششم معجزات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (رقیہ عسروالات) مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۲۳۵

³ در مختار باب الہدی مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۸۴

⁴ ردالمحتار باب الہدی مطبوعہ ادارة الطباعة المصرية مصر ۲/۲۵۶

⁵ المستدرک علی الصحیحین کتاب المناسک مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱/۲۷۲

قال والقول بأنه قيل يطلب فعله الخ مردود لان مثل ذلك لا يحتج به وانما كانت تظهر الحجة لوصح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طلب ذلك وليس كذلك¹۔	ان کا کلام یہ ہے "یہ کہنا کہ" غرض صحیح کے لئے ایسا کرنا مطلوب ہوگا اگرچہ معلوم ہو کہ اسے نجاست پہنچے گی "نا قابل قبول ہے کیونکہ اس طرح کی بات سے حجت قائم نہیں ہوتی، اگر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کی طلب صحت کے ساتھ ثابت ہوتی تو حجت ظاہر ہوتی اور ایسا نہیں"۔ (ت)

دوم نے حدیث یا قول مجتہد پر،

قال فالمنع هنا بالاولى ما لم يثبت عن المجتهد او ينقل فيه حدیث ثابت²۔	انہوں نے کہا: تو یہاں ممانعت بدرجہ اولیٰ ہوگی جب تک کہ مجتہد سے اس کا ثبوت نہ ہو یا اس بارے میں کوئی حدیث منقول نہ ہو (ت)

ہم نے متعدد احادیث صحیحہ سے اُسے ثابت کر دیا اور امام نصیر و امام قاسم صفار نے خود ہمارے مذہب کے ائمہ مجتہدین سے ہیں، بالجملة حکم جواز ہے اور اگر بلحاظ زیادت احتیاط کفن پر لکھنے یا لکھا ہوا کفن دینے سے اجتناب کرے تو جادارد۔ اس بحث کی تکمیل و تفصیل فقیر نے تعلقیات رد المختار میں ذکر کی، اُس کا یہاں ذکر خالی از نفع نہیں، امام حجر مکی نے بعد عبارت مذکورہ نمبر ۲۲ فرمایا تھا:

قیاسه على ما في نعم الصدقة ممنوع لان القصد ثم التميز لا التبرك وهنا القصد التبرك فالاسماء المعظمة باقية على حالها فلا يجوز تعريضها للنجاسة³ اها و اقره ش	صدقہ کے جانوروں کے بارے میں جو آیا ہے اس پر اس کا قیاس ممنوع ہے اس لئے کہ وہاں امتیاز مقصود ہے تبرک نہیں، اور یہاں برکت لینا مقصود ہے تو عظمت والے اسماء اپنے حال پر باقی رہیں گے انہیں معرض نجاست میں لانا جائز نہ ہوگا، علامہ شامی نے اسے برقرار رکھا۔ (ت)

فقیر نے اس پر تعلیق کی:

¹ فتاویٰ ابن حجر مکی باب الجنائز دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳/۲

² رد المختار باب صلوة الجنائز ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/۶۰۷

³ فتاویٰ ابن حجر مکی باب الجنائز دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳/۲

اقول: هذا الفرق لا يجدى نفعاً وكيف يسلم ان قصد التمييز يسقط تعظيم ماوجب تعظيمه شرعاً
افتبدل به اعيان الاسماء العظيمة فهو باطل
عياناً ام لايراد بهامعانيها بل تكون الفاظ
مستعملة في معان اخرى او من دون معنى وهذا
ايضاً باطل قطعاً فان قولنا لله او حبس في سبيل
الله انما يفيد التمييز ويفهم الصدقة بالنظر الى
معانيها الموضوعة لها لا غير ام اذا استعملت
الكلمات المعظمة في معانيها وكان الغرض هنالك
افهام امر ما سوى نحو التبرك يخرجها ذلك عن
كونها معظمة وای دليل من الشرع على ذلك بل
الدلائل بل البداة ناطقة بخلافه ولو ان مجرد
قصد غرض آخر غير نحو التبرك كان يسقط
التعظيم فليجز توسد القرآن العظيم بل اولی
لان الغرض ثم لا يتم الالباسم الجلالة من
حيث هو اسم الجلالة اما ههنا فنظر المتوسد
ليس الى قرآنيته من حيث هي بل الى حجمه
وضخامة جلده واذاجاز ذلك لذلك جاز

اقول: یہ تفریق بے سود ہے، یہ کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ امتیاز کا قصد ایسی چیز کی تعظیم ساقط کر دے جس کی تعظیم شرعاً واجب ہو۔۔ اگر یہ کہیں کہ اس قصد کی وجہ سے عظمت والے اسماء کی حقیقت ہی بدل جاتی ہے تو اس کا بطلان عیاں ہے اور یہ کہیں کہ ان سے ان کی معانی مراد نہیں ہوتے بلکہ یہ دوسرے معانی میں مستعمل الفاظ ہو جاتے ہیں یا معنی سے خالی ہو جاتے ہیں۔۔ تو یہ قطعاً باطل ہے کیونکہ کلمہ "لله" (خدا کے لئے) یا "حبس فی سبیل اللہ" (اللہ کی راہ میں وقف) امتیاز و نشان کا فائدہ بھی دیتا ہے اور اپنے وضعی معنی کے لحاظ سے مال صدقہ ہونے کو بھی بتاتا ہے کوئی اور معنی نہیں دیتا۔۔ اور اگر یہ کہیں کہ عظمت والے کلمات جب اپنے معانی میں مستعمل ہوں اور وہاں تبرک کے سوا کوئی اور بات سمجھانی بھی مقصود ہو تو وہ باعظمت نہیں رہ جاتے۔۔ تو اس پر کون سی دلیل شرعی ہے؟ بلکہ دلائل بلکہ بداہت اس کے خلاف ناطق ہے تبرک جیسے امر کے سوا کسی اور غرض کا محض قصد ہو جانا اگر تعظیم کو ساقط کر دیتا ہے تو چاہئے کہ قرآن عظیم کا تکیہ لگانا جائز ہو بلکہ بدرجہ اولیٰ، اس لئے کہ وہاں جو غرض ہے وہ اسم جلالیت بحیثیت اسم جلالیت کے بغیر پوری نہیں ہوتی۔۔ اور یہاں تو تکیہ لگانے والے کی نظر اس کی قرآنیت بحیثیت قرآنیت کی جانب نہیں ہوتی بلکہ اس کے حجم اور جلد کی ضخامت کی جانب ہوتی ہے۔۔ اور اس بنیاد پر جب وہ جائز ہو جائیگا۔

ایضاً والعیاذ باللہ تعالیٰ ان یضع المصحف
الکریم علی الارض ویجلس علیہ توقیاً لثیابہ
من التراب فأنه لیس بأعظم من التعریض
للایوال والارواث الی غیر ذلک مما لایجیزہ احد
۔ ولعل متعلاً یعتل بجواز قراءۃ امثال الفاتحة
للجنب واختیه اذ اقصدا والثناء والدعاء دون
التلاوة۔

اقول: نازعه المحقق الحلبي في الحلية وخص
الجواز بما لا يقع به التحدی ای مادون قدر ثلث
آیات ولی فی هذا ایضاً کلام والحق عندی ان
الجواز بنية الدعاء والثناء ورد علی خلاف
القیاس توسعة من الله تعالیٰ بعبیدة رحمة منه و
فضلاً فلا یجوز القیاس علیہ علا ان منع الجنب
لم یکن لنفس الالفاظ بل لكونها قرأنا ای کلام
الله عز وجل النازل علی نبیه صلی الله تعالیٰ علیہ
وسلم المثبت بین الدفتین من حیث هو كذلك
حتی لو فرض ان تلك الالفاظ كانت حدیثاً لم
یحرم علیہ قراءته فاذا قرأت علی جهة انشاء
کلام عند نفسه

تو معاذ اللہ یہ بھی جائز ہو جائے گا کہ مصف شریف زمین پر
رکھ کر اس پر بیٹھ رہے اس غرض سے کہ اس کے کپڑے مٹی
سے محفوظ رہیں۔۔ کیونکہ یہ لید اور پیشاب وغیرہ پڑنے کی جگہ
لانے سے بڑھ کر نہیں، جسے کوئی جائز نہیں کہہ سکتا۔ ہو سکتا
ہے کوئی یوں علت پیش کرے کہ جنب وحائض ونساء کے
لئے دعا و ثنا کے ارادے سے سورہ فاتحہ وغیرہ پڑھنا جائز ہے اور
بقصد تلاوت جائز نہیں۔

اقول: محقق حلبی نے حلیہ میں اس سے اختلاف کیا ہے اور
جواز صرف اتنی مقدار سے خاص کیا ہے جس سے تحدی واقع
نہیں ہوتی، یعنی تین آیات سے کم ہی پڑھنے کا جواز ہے۔۔ مجھے
اس میں بھی کلام ہے۔۔ میرے نزدیک حق یہ ہے کہ دعایا ثنا
کی نیت سے جواز کا حکم۔۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے بطور رحمت و
فضل بندوں پر وسعت دینے کے لئے۔۔ خلاف قیاس وارد ہے
تو اس پر قیاس روا نہیں۔۔ علاوہ ازیں جنب کے لئے ممانعت
نفس الفاظ کے باعث نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ وہ قرآن ہیں
یعنی اللہ عز وجل کا وہ کلام جو اس کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم پر نازل ہے دو دقتیوں کے درمیان ثبت ہے اس لحاظ سے
کہ وہ قرآن ہیں، یہاں تک کہ اگر فرض کیا جائے کہ وہ الفاظ
حدیث ہیں تو جنب کے لئے ان کی قرأت حرام نہ ہوگی۔۔ تو جب
ان کی قرأت اس طور پر ہو کہ خود اپنی جانب سے

لم تبق النسبة المانعة ملحوظة اماههنا
فالتعظيم لنفس تلك الالفاظ الموضوعه لتلك
المعاني المعظمة وهى باقية فى الكتابة على حالها
فافهم، مع ان العلامة سيدي عبدالغنى
النابلسي قدس سره القدسي نص عليه ان النية
تعمل فى تغيير المنطوق لا المكتوب¹ كما نقله
العلامة شقيل المياء واقره-

ثم اقول: على التسليم لامحيص عن كونه اعنى
ما كتب على افخاذ الابل حروفا و حروف الهجاء
المعظمة بانفسها لايجوز تعريضها للنجاسة
كيف وانها على ما ذكر الزرقاني فى شرح المواهب
قران انزل على سيدنا هود على نبينا الكريم و
عليه الصلوة والتسليم² وكذا نقله فى رد المحتار
عن بعض القراء وقدمه عن سيدي عبدالغنى
عن كتاب الاشارات فى علم القراءات للامام
القسطاني وقال اعنى الشامى فيه ان الحروف فى
ذاتها لها احترام³ اه، و

ایک کلام انشا کر رہا ہے تو جو نسبت باعث ممانعت تھی وہ ملحوظ نہ
رہ گئی۔۔ لیکن یہاں تو تعظیم خود ان ہی الفاظ کے باعث ہے جو
ان معانی عظمت کے لئے وضع ہوئے ہیں۔ اور کتابت میں یہ
اپنے حال پر باقی ہیں۔ تو اسے سمجھو۔۔ اس کے ساتھ یہ بھی
ہے کہ علامہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ نے صراحت
فرمائی ہے کہ نیت منطوق کو بدلنے میں اثر انداز ہوتی ہے
مکتوب میں نہیں۔۔ جیسا کہ علامہ شامی نے باب المیاء سے ذرا
قبل اس کو نقل کیا اور برقرار رکھا ہے۔

ثم اقول: بر تقدير تسليم — اونٹوں کی ران پر جو لکھا جاتا اُس
کو حروف ماننے سے مفر نہیں — اور حروف تجہی خود
باعظمت ہیں، انہیں معرض نجاست میں لانا جائز نہیں — ایسا
کیوں نہ ہو جب کہ یہ وہ قرآن ہے جو سیدنا ہود علی نبینا الکریم
وعلیہ الصلوٰۃ والتسليم پر نازل ہوا، جیسا کہ علامہ زرقانی نے
شرح مواہب میں ذکر کیا ہے — اسی طرح رد المحتار میں
اسے بعض قراء سے نقل کیا ہے اور اس سے پہلے امام قسطلانی
کی کتاب "الاشارات فى علم القراءات" کے حوالے سے
سید عبدالغنی نابلسی سے نقل کیا۔ اور اسی میں علامہ شامی نے
بھی یہ لکھا ہے خود یہ حروف محترم ہیں اھ — یہ بھی

¹ رد المحتار کتاب الطہارۃ مطبوعہ المطابع المصریہ مصر ۱۱۹۱ھ

² رد المحتار فصل الاستیاء مطبوعہ المطابع المصریہ مصر ۱۱۹۱ھ

³ رد المحتار فصل الاستیاء مطبوعہ المطابع المصریہ مصر ۱۱۹۱ھ

لکھا ہے کہ علماء نے نقل فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک حروف کی عزت و حرمت ہے اگرچہ یہ الگ الگ ہوں اھ۔ ہندیہ میں ہے اگر حرف کو حرف سے جدا کر دیا، یا فرش یا جانماز میں بعض حروف پر اس طرح سلائی کر دی گئی کہ پورا لفظ مستعمل نہ رہا تو بھی کراہت ختم نہ ہوئی۔۔ اسی طرح اگر اس پر صرف الملک ہو، اسی طرح اگر صرف الف اور صرف لام ہو، ایسا ہی کبریٰ میں ہے۔۔ اگر نشانہ لگانے کی جگہ فرعون کا نام لکھ دیا گیا یا ابو جہل لکھا گیا تو اس پر تیر مارنا مکروہ ہے اس لئے کہ ان حروف ہی کی عزت و حرمت ہے، ایسا ہی سراجیہ میں ہے اہلکدہ در مختار وغیرہ میں تصریح ہے کہ نئے قلم کا تراشا پھینکنا جائز ہے اور مستعمل قلم کا تراشہ پھینکنا جائز نہیں کیونکہ وہ محترم ہے، جیسے مسجد کی گھاس اور کوڑا ایسی جگہ نہ ڈالا جائے جہاں بے حرمتی ہو اھ۔ ردالمحتار میں ہے: کتابت کے کاغذ کا احترام ہے اس لئے کہ وہ کتابت علم کا سامان ہے۔۔ اسی لئے تاتارخانیہ میں اس کی یہ علت بیان کی ہے کہ اس کی تعظیم دین کے آداب سے ہے اھ۔۔ توجہ یہ حکم قلم کے تراشے اور بغیر لکھے کاغذ کی بیاض کے بارے میں ہے تو حروف کے

قال ايضا نقلوا عندنا ان للحروف حرمة ولو مقطعة¹ اھ۔ وفي الهندية لوقطع الحروف في الحرف او خيط على بعض الحروف في البساط او المصلى حتى لم تبق الكلمة متصلة لم تسقط الكراهة وكذلك لو كان عليه الملك لاغير وكذلك الف و حدها واللام وحدها كذا في الكبرى، اذا كتب اسم فرعون او كتب ابو جهل على غرض يكره ان يرموا اليه لان لتلك الحروف الحرمة كذا في السراجية² اھ بل صرح في الدر المختار وغيره انه يجوز رمي براءة القلم الجديد ولا ترمي براءة القلم المستعمل لاحترامه كحشيش المسجد وكناسته لايلقى في موضع يخل بالتعظيم³ اھ وفي ردالمحتار ورق الكتابة له احترام ايضا لكونه آلة لكتابة العلم ولذاعلم في التاتارخانيه بان تعظيمه من ادب الدين⁴ اھ فاذا كان هذا في براءة القلم وبياض الورق الغير المكتوب

¹ ردالمحتار فصل في الاستنجاء مطبوعه الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۲۷

² فتاویٰ ہندیہ الباب الخامس فی آداب المسجد مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۲۳

³ در مختار کتاب الطہارۃ مطبوعہ مطبعہ مجتہبی دہلی ۱/ ۳۴۱

⁴ ردالمحتار فصل في الاستنجاء مطبوعه ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۲۷

فما ظنك بالحروف فأذن لاشك في صحة الاستناد ولا بد من اخراج كتابات الابل عن الاخلال بالتعظيم۔

واقول: يظهر لي في النظر الحاضر ان ليس الامتھان من لازم تلك الكتابة ولا هو موجود حين فعلت ولا هو مقصود لمن فعل وانما اراد التميز وانما الاعمال بالنيات وانما لكل امرء ما نوى¹۔

قال في جواهر الاخلاط ثم الفتاوى الهندية لاباس بكتابة اسم الله تعالى على الدراهم لان قصد صاحبه العلامة لا التهاون² اهـ وهذا الاشك انه جار فيما نحن فيه فليس التجنيس من لازم الكتابة ولا هو موجود لا مقصود وانما المراد التبرك الى آخر ما مر فان قنع بهذا فذاك والا فأيما ابدیتتم من الوجه في ذالك فانه یجری فیما هنالك ولا یظهر فرق یغیر المسالك۔

بارے میں کیا ہوگا۔۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحتِ استناد میں کوئی شک نہیں۔ اور اونٹوں والی تحریروں کو بے حرمتی سے خارج ماننا ضروری ہے۔

واقول: (اور میں کہتا ہوں) بنظرِ حاضر مجھے یہ خیال ہوتا ہے کہ اہانت اس تحریر کو لازم نہیں، نہ ہی بوقتِ تحریر اہانت کا وجود ہے، نہ ہی یہ لکھنے والے کا مقصود ہے۔۔ اس کا مقصد صرف امتیاز پیدا کرنا اور نشان لگانا ہے۔۔ اور اعمال کا مدار نیقوں پر ہے اور ہر انسان کے لئے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی۔۔

جواہرِ اخلاطی پھر فتاویٰ ہندیہ میں ہے: دراہم پر اللہ کا نام تحریر کرنے میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ تحریر کرنے والے کا مقصود صرف نشان ہوتا ہے، اہانت نہیں اہ۔۔ یہ بات بلاشبہ تحریرِ کفن میں بھی جاری ہے اس لئے کہ نجاستِ آلود کرنا اس تحریر کو لازم نہیں، نہ ہی بروقت اس کا وجود ہے نہ ہی مقصود ہے، مقصود صرف برکت حاصل کرنا ہے۔۔ وہ ساری باتیں جو گزر چکیں۔ اگر مخالف اسے مان لے تو ٹھیک ہے ورنہ اُس میں آپ جو بھی وجہ بتائیں وہ یہاں بھی جاری ہوگی اور کوئی ایسا فرق رونمانہ ہوگا جس سے راہیں مختلف ہو جائیں۔

¹ صحیح بخاری باب کیف بدالوحي مطبوعہ قدیمی قطب خانہ کراچی ۲/۱۱

² فتاویٰ ہندیہ الباب الخامس فی آداب المسجد مطبوعہ نورانی مکتب خانہ پشاور ۳۲۳/۵

اگر یہ کیسے کہ اونٹوں میں آلودگی نجاست کا یقین نہیں خواہ پالتو اونٹ کی ران کے پہلو پر لکھائی ہو کیونکہ اونٹ پیشاب کرتے وقت اپنی ٹانگوں کو کھول لیتا ہے تو کھلے جنگل میں رہنے والے جانوروں پر لکھائی میں کیسے یقین ہو سکتی ہے۔۔ میں کہوں گا کفن دینے میں بھی یہ یقینی نہیں، اس لئے کہ ہر جسم بوسیدہ نہیں ہوتا اولیاء، باعمل علماء، شہداء، طالب ثواب مؤذن، باعمل حافظ قرآن، سرحد کا پاسبان، طاعون میں صبر کے ساتھ اور اجر چاہتے ہوئے مرنے والا، کثرت سے اللہ کا ذکر کرنے والا، ان کے بدن بگڑتے نہیں اسے علامہ زر قانی نے شرح مؤطا میں جامع الجنائز سے نقل کیا اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پھر صدیقین اور خدا کے محبین کو ذکر کر کے ان کی تعداد کامل دس کر دی ہے۔۔ اور میں نے ان دونوں قسموں کو لفظ اولیاء میں شامل کر دیا۔ مؤذن کے ساتھ محتسب (طالب ثواب) کی قید بضریح حدیث ثابت ہے۔ طبرانی نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ سرکار نے فرمایا: مؤذن محتسب اپنے خون میں آلودہ شہید کی طرح ہے جب وہ مرتا ہے تو قبر کے

فان قلت التجنيس في الابل غير مقطوع به حتى في اجانب الانسي من اخاذها لانها تتفاج حين تبول فكيف بالوحشي المكتوب عليه قلت لا قطع في التكفين ايضا فليس كل جسد يبلى فان الاولياء والعلماء العالمين والشهداء والمؤذن المحتسب وحامل القرآن العامل به والمرابط والميت بالطاعون صابرا محتسبا والمكثرون ذكر الله تعالى لا تتغير ابدانهم¹ نقله العلامة الزرقاني في شرح المؤطا من جامع الجنائز وجعلهم عشرة كاملة بذكر الانبياء عليهم الصلوٰۃ والسلام ثم الصديقين والمحبين لله تعالى وجمعت هذين في قول الاولياء - ثم تقييد المؤذن بالمحتسب هو نص حديث اخرجه الطبراني عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المؤذن المحتسب كالشهيدي (المشتحط) في دمہ واذامات لم يدود في قبره²

¹ شرح زر قانی علی المؤطا باب جامع الجنائز مطبوعہ مکتبہ تجاریہ کبریٰ مصر ۱۲/۸۴

² مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی باب المؤذن المحتسب مطبوعہ دار الکتاب بیروت ۳/۱۲

وهو محمل اثر مجاهد، المؤذنون أطول الناس
اعتقاً يوم القيامة ولا يدودون في قبورهم¹ رواه
عبد الرزاق وذلك بدليل الجزء الاول أطول
الناس الخ۔

اما حامل القرآن فحديث ابن مندة عن
جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما انه قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مات
حامل القرآن اوحى الله الى الارض ان لاتأكل
لحمه، فتقول الارض اى رب كيف أكل لحمه
وكلامك في جوفه² قال ابن مندة وفي الباب عن
ابى هريرة وابن مسعود۔ و زاد فيه الشيخ قيد
العامل به اقول: به ولكن العامل به مرجوله
ذلك وان لم يكن حامله فقد اخرج المروزي
عن قتادة قال بلغنى انا الارض لاتسلط على
جسد

اندر اس کے بدن میں کیڑے نہیں پڑتے۔۔ اور یہی حضرت
مجاہد کے اس اثر کی بھی مراد ہے کہ اذان دینے والے روز
قیمت سب لوگوں سے زیادہ گردن دراز ہوں گے اور قبروں
کے اندر ان کے جسم میں کیڑے نہ پڑیں گے۔ اسے عبد الرزاق
نے روایت کیا۔۔ اس کی (یہاں بھی محتسب کی قید ملحوظ ہونے
کی) دلیل جزء اول أطول الناس (سب لوگوں سے زیادہ گردن
دراز) الخ ہے۔

حافظ قرآن سے متعلق ابن مندہ کی حدیث ہے جو حضرت
جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه سے مروی ہے وہ فرماتے
ہیں رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم کا ارشاد ہے "جب
حافظ قرآن مرتا ہے خدا زمین کو حکم فرماتا ہے اس کا گوشت نہ
کھانا، زمین عرض کرتی ہے: اے رب! میں اس کا گوشت
کیسے کھاؤں گی جب تیرا کلام اس کے سینے میں ہے"۔ ابن مندہ
نے کہا اس باب میں حضرت ابو ہریرہ اور ابن مسعود رضي
الله تعالى عنہما سے بھی روایت ہے۔ شیخ نے اس پر "قرآن پر
عامل" کی قید کا اضافہ کیا۔

اقول: مگر عامل قرآن اگر حافظ قرآن نہ ہو تو بھی اس کے
لئے یہ امید ہے۔۔ مروزی نے قتادہ سے روایت کی ہے وہ
فرماتے ہیں مجھے خبر پہنچی ہے کہ زمین اس کے جسم پر مسلط
نہیں

¹ المصنف لعبد الرزاق باب فصل في الاذان مطبوعه المكتبة الاسلامي بيروت ۲۸۳/۱

² الفردوس بماثور الخطاب حديث ۱۱۱۲ مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت ۲۸۴/۱

کی جاتی جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ عامل قرآن کا وصف اس پر بھی صادق ہے جو خطا کار اور تائب ہو پھر، وہ جس نے کوئی گناہ نہ کیا ایسا صالح ہوگا جو گناہ سے بالکل محفوظ رہا ہو۔۔ اور یہ وصف میرے خیال میں سچے کو شامل نہیں، اور زیادہ علم خدائے برتر کو ہے۔۔ اب اسے ملا کر پورے دس ہو گئے۔ (۱) نبی (۲) ولی (۳) عالم (۴) شہید (۵) مرابط (سرحد کا پاسبان) (۶) میت اعون، محتسب (۷) مؤذن محتسب (۸) بہت ذکر کرنے والا (۹) حافظ قرآن (۱۰) وہ جس نے کوئی گناہ نہ کیا۔ تو جسے ہم کفن دے رہے ہیں مذکورین میں سے کوئی ایک ہے تو حال واضح ہے۔۔ ورنہ کیا معلوم کے یہ مسلمان اللہ تعالیٰ کے اولیاء سے نہیں یا اسے شہداء کا درجہ حاصل نہیں۔۔ بلکہ اشرار میں بھی ایسے ہیں جن کا جسم اس لئے متغیر نہیں ہوتا کہ عذاب زیادہ سخت ہو۔۔ پناہ خدائے قریب مجیب کی۔

اب رہا وہ کلام جو اس کی تائید میں علامہ شامی نے فتح القدیر کے حوالے سے پیش کیا کہ درہم، محراب اور دیوار اور بچھائی جانے والی چیز پر قرآن اور اسماء الہی لکھنا مکروہ ہے (فتح کی عبارت ختم ہوئی) اس پر علامہ شامی لکھتے ہیں: اس کی وجہ یہی احترام اور پامالی وغیرہ سے اہانت کا اندیشہ ہے، تو یہاں

الذی لم يعمل خطیئة الا ان یقال ان وصف العامل به حامل للخطاء التواب ایضاً ثم الذی لم يعمل خطیئة هو الصالح المحفوظ ولا یشمل الصبی فیما اظن^۱ واللہ تعالیٰ اعلم وبضم هذا تموا عشرة ولله الحمد نبی ۱، ولی ۲، عالم ۳، شہید ۴، مرابط ۵، میت طاعون ۶، مؤذن محتسبین ۷، ذکر ۸، حامل القرآن ۹، من لم يعمل ۱۰ خطیئة۔ فان كان من نكفنه احد هؤلاء فذلك والا فبايدريك ان هذا المسلم ليس من اولياء الله تعالى او لم ينل منازل الشهداء بل من الاشرار من لا يتغير جسده تشديدا للتعذيب والعياذ بالله القريب المجيب۔

هذا واما ما ايد به المحشى مما قدم عن الفتح انه تكره كتابة القرآن واسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش^۲ اهما في الفتح قال المحشى ما ذلك الا لاحترامه وخشيئته وطئه ونحوه مما فيه اهانة.

^۱ مروزی مسانید فی الحدیث

^۲ رد المحتار مطلب فیما یتب علی کفن المیت مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۶۷۰

فالمَنع هنا بالاولى ما لم يثبت عن المجتهد
او ينقل فيه حديث ثابت¹ اه وهذا الذي حملة
على العدول عن قول امام مذهب الصغار الحنفى
الى قول الامام ابن الصلاح من متاخري
الشافعية

فاقول: اما الكتابة على الفراش فامتهان حاضر
او قصد ما لا ينفك عن التهاون فليس مباح
فيه ولا كلام في كراهته واما على البواقى فالمسئلة
مختلف فيها وقد اسمعناك انفاً في جواب
الاخلاطى في حق الدراهم وقال الامام الاجل
قاضى خان في فتاواه لو كتب القرآن على الحيطان
والجد ران بعضهم قالوا يربحى ان يجوز
وبعضهم كرهوا ذلك مخافة السقوط تحت
اقدام الناس² اه فقد قدم رجاء الجواز وهو كما
صرح به في ديباجة فتاواه لا يقدم الا الاظهر
الاشهر ويكون كما نص عليه العلامة السيد
الطحطاوى ثم السيد المحشى هو المعتمد فاذن
فلتكن الكتابة المعهودة على اخاذ الابل من
لدى سيدنا الفاروق الاعظم رضى الله

ممانعت بدرجہ اولیٰ ہوگی جب تک کہ مجتہد سے ثبوت نہ ہو یا
اس بارے میں کوئی حدیث ثابت منقول نہ ہو اھ۔ یہی وہ
بات ہے جو ان کے لئے اپنے مذہب کے امام صفار حنفی کے
قول سے عدول کر کے ایک شافعی متاخر امام ابن الصلاح کا قول
لینے پر باعث ہوئی۔

فاقول: (تو میں کہتا ہوں) بچھونے پر لکھا تو بروقت اہانت ہے
یا ایسے کام کا قصد ہے جو بے حرمتی سے جدا ہونے والا نہیں۔
یہ تو ہمارے بحث سے خارج ہے اور اس کے مکروہ ہونے میں
کوئی کلام نہیں۔ رہا باقی چیزوں پر لکھنا تو ان کے بارے میں
مسئلہ اختلافی ہے۔۔۔ دراہم سے متعلق تو جواہر اخلاطی کی
عبارت ابھی ہم پیش کر آئے (دیوار و محراب سے متعلق
ملاحظہ ہو) امام اجل قاضی خاں اپنے فتاویٰ میں لکھتے
ہیں: "اگر دیواروں پر قرآن لکھا تو بعض نے کہا امید ہے کہ
جائز ہوگا" اور بعض نے لوگوں کے پاؤں تلے پڑنے کے اندیشے
کی وجہ سے اس کو مکروہ کہا۔۔۔ اس عبارت میں امید جواز کو
انہوں نے مقدم رکھا ہے۔۔۔ اور جیسا کہ اپنے فتاویٰ کے
دیباچے میں وہ تصریح فرما چکے ہیں جسے وہ مقدم رکھتے ہیں
وہی "اظہر اشہر" ہوتا ہے۔۔۔ اور جیسا کہ علامہ سید طحطاوی پھر
خود علامہ شامی نے تصریح فرمائی ہے وہی "معتمد" ہوتا ہے۔۔۔
ایسی صورت میں سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
زمانے سے اونٹوں کی ران پر

¹ رد المحتار مطلب فیما یتب علی کفن المیت مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۷۰/۷۱

² فتاویٰ قاضی خان کتاب الخطر والاباحۃ فصل فی التسخیر من الخطر مطبوعہ نوکسور لکھنؤ ۷۲/۱۴

تعالیٰ عنہ مرجحة لقول الجواز ان فرضنا المساواة والا فلانسلبها من الاصل فان الكتابة على المحاريب والجدران انما يكون المقصود بها غالباً الزينة وليست من الحاجة في شيء فالمنع ثمة لا يستلزم المنع حيث الحاجة ماسة كالتمييز والتبرك والتوسل للنجاة باذن الله تعالى فافهم والله سبحانه وتعالى اعلم -	لکھی جانے والی تحریر معہود و معلوم سے قول جواز کو ترجیح ہونی چاہئے۔۔ اگر دونوں تحریروں میں ہم مساوات مانیں۔۔ ورنہ اسے ہم سرے سے نہیں مانتے اس لئے کہ محرابوں اور دیواروں پر لکھنے سے عموماً زینت مقصود ہوتی ہے۔ یہ کوئی حاجت کی چیز ہی نہیں۔۔ تو اگر اس میں ممانعت ہے تو یہ اس کو مستلزم نہیں کہ وہاں بھی ممانعت ہو جہاں حاجت ہے جیسے امتیاز پیدا کرنا، برکت حاصل کرنا، باذن الہی نجات کا وسیلہ بنانا۔۔ تو اسے سمجھو۔۔ اور خدائے پاک بزرگ و برتر خوب جاننے والا ہے (ت)

مقام چہارم: جب خود کفن پر ادیب و غیرہ تبرکاً لکھنے کا جواز فقہاً و حدیثاً ثابت ہے تو شجرہ شریف رکھنا بھی بدلتہ اسی باب سے بلکہ بالاوی، اول تو اسمائے محبوبانِ خدا علیہم التحیۃ والثناء سے توسل و تبرک بلاشبہ محمود و مندوب ہے۔ تفسیر طبری پھر شرح مواہب لدنیہ للعلامة الزرقانی میں ہے:

اذا كتب اسماء اهل الكهف في شيعي والقي في النار اطفئت¹۔	جب اصحابِ کہف کے نام لکھ کر آگ میں ڈالے جائیں تو آگ بجھ جاتی ہے۔

تفسیر نیشاپوری علامہ حسن محمد بن حسین نظام الدین میں ہے:

عن ابن عباس ان اسماء اصحاب الكهف يصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق تكتب في خرقه ويرمي بها في وسط النار ، ولبكاء الطفل تكتب و توضع تحت راسه في المهد ، وللحرث تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب في وسط الزرع وللزربان وللحصى المثلثة والصداع	یعنی عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اصحابِ کہف کے نام تحصیل نفع و دفع ضرر اور آگ بجھانے کے واسطے ایک پرچی پر لکھ کر آگ میں ڈال دیں، اور بچہ روتا ہو لکھ کر گہوارے میں اس کے سر کے نیچے رکھ دیں، اور کھیتی کی حفاظت کے لئے کاغذ پر لکھ کر بیج کھیت میں ایک لکڑی گاڑ کر اُس پر باندھ دیں، اور رگیں تپکنے اور باری والے بخار اور دردِ سر

¹ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الثامن مطبوعہ معرفۃ بیروت ۱۰۸/۷

اور حصول تو نگری و وجاہت اور سلاطین کے پاس جانے کے لئے دہنی ران پر باندھیں، اور دشواری ولادت کے لئے عورت کی بانیں ران پر، نیز حفاظت مال اور دریا کی سواری اور قتل سے نجات کے لئے۔	والغنی والجاه والدخول علی السلاطین تشدد علی الفخذ الیمینی والعسر الولادة تشدد علی فخذھا الا یسر، ولحفظ المال و الركوب فی البحر والنجاة من القتل ¹ ۔

امام ابن حجر مکی صواعق محرقة میں نقل فرماتے ہیں: جب امام علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیشاپور میں تشریف لائے، چہرہ مبارک کے سامنے ایک پردہ تھا، حافظان حدیث امام ابو ذراعہ رازی و امام محمد بن اسلم طوسی اور ان کے ساتھ بیٹھار طالبان علم و حدیث حاضر خدمت انور ہوئے اور گڑگڑا کر عرض کیا اپنا اجمال مبارک ہمیں دکھائیے اور اپنے آبائے کرام سے ایک حدیث ہمارے سامنے روایت فرمائیے، امام نے سواری روکی اور غلاموں کو حکم فرمایا پردہ ہٹالیں خلق خدا کی آنکھیں جمال مبارک کے دیدار سے ٹھنڈی ہوئیں۔ دو اگیسوشانہ مبارک پر لٹک رہے تھے۔ پردہ ہٹتے ہی خلق خدا کی وہ حالت ہوئی کہ کوئی چلاتا ہے، کوئی روتا ہے، کوئی خاک پر لوٹتا ہے، کوئی سواری مقدس کا سُم چومتا ہے۔ اتنے میں علماء نے آواز دی: خاموش سب لوگ خاموش ہو رہے۔ دونوں امام مذکور نے حضور سے کوئی حدیث روایت کرنے کو عرض کی حضور نے فرمایا:

یعنی امام علی رضا امام موسیٰ کاظم وہ امام جعفر صادق وہ امام محمد باقر وہ امام زین العابدین وہ امام حسین وہ علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں کہ میرے پیارے میری آنکھوں کی ٹھنڈک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے حدیث بیان فرمائی کہ ان سے جبریل نے عرض کی کہ میں نے اللہ عزوجل کو فرماتے سنا کہ لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے تو جس نے اسے کہا وہ میرے قلعہ میں داخل ہوا، میرے عذاب سے امان میں رہا۔	حدثنی ابو موسیٰ کاظم عن ابیہ جعفر الصادق عن ابیہ محمد بن الباقر عن ابیہ زین العابدین عن ابیہ الحسین عن ابیہ علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم قال حدثنی حبیبی وقرۃ عینی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال حدثنی جبریل قال سمعت رب العزۃ یقول لا الہ الا اللہ حصنی فمن قال دخل حصنی امن من عذاب ² ۔

1 تفسیر غرائب القرآن ذکر اسماء اہل کہف مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۱۱۰/۱۵

2 الصواعق المحرقة الفصل الثالث مطبوعہ مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۲۰۵

یہ حدیث روایت فرما کر حضور روال ہوئے اور پردہ چھوڑ دیا گیا، دوا توں والے جو ارشاد مبارک لکھ رہے تھے شمار کئے گئے، بیس ائمہ ہار سے زائد تھے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

لو قرأت هذا الاسناد على مجنون لبرئ من جنة¹۔ یہ مبارک سند اگر مجنون پر پڑھوں تو ضرور اسے جنون سے شفا ہو۔

اقول فی الواقع جب اسمائے اصحاب کھف قدست اسرار ہم میں وہ برکات ہیں، حالانکہ وہ اولیائے عیسویین میں سے ہیں تو اولیاء محمدیین صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وعلیہم اجمعین کا کیا کہنا، اُن کے اسمائے کرام کی برکت کیا شمار میں آسکے۔ اے شخص! تو نہیں جانتا کہ نام کیا ہے۔ مسمیٰ کے انحاء وجود سے ایک نحو ہے۔ امام فخر الدین رازی وغیرہ علماء نے فرمایا کہ وجودِ شئی کی چار صورتیں ہیں: وجود ادعیان میں، علم میں، تلفظ میں، کتابت میں، تو ان دو شقِ اخیر وجود اسم ہی کو وجود مسمیٰ قرار دیا ہے بلکہ کتب عقائد میں لکھتے ہیں: الاسم عین المسمی نام عین مسمیٰ ہے۔ امام رازی نے فرمایا: المشہور عن اصحابنا ان الاسم هو المسمی مقصود اتنا ہے کہ نام کا مسمیٰ سے اختصاص کپڑوں کے اختصاص سے زائد ہے اور نام مسمیٰ پر دلالت تراشہ ناخن کی دلالت سے افزوں ہے تو خالی اسماء ہی ایک اعلیٰ ذریعہ تبرک و توسل ہوتے نہ کہ اسمی سلاسل علیہ کی اسناد اتصال بمحبوب ذوالجلال وبخضرت عزت وجلال ہیں جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور اللہ و محبوب و اولیاء کے سلسلہ کرام و کرامت میں انسلاک کی سند تو شجرہ طیبہ سے بڑھ کر اور کیا ذریعہ توسل چاہئے: پھر کفن پر لکھنا کہ ہمارے ائمہ نے جسے جائز فرمایا اور امید گاہِ مغفرت بنایا، اور بعض شافعیہ کو اس میں خیالِ تجنیس آیا، شجرہ طیبہ میں اس کا خیال بھی لزوم نہیں۔ کیا ضرور کہ کفن ہی میں رکھیں بلکہ قبر میں طاق بنا کر خواہ سرہانے کہ تکیرین پائنتی کی طرف سے آتے ہیں اُن سے پیش نظر ہو، خواہ جانبِ قبلہ کہ میت کے پیش رو رہے اور اس کے سکون و اطمینان و اعانت جواب کا باعث ہو، باذنہ تعالیٰ ولہ الحمد۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی رسالہ "فیض عام" میں شجرہ قبر میں رکھنے کو معمولِ بزرگانِ دین بتا کر سرہانے طاق میں رکھنا پسند کیا۔ یہ امر واسع ہے بلکہ ہماری تحقیق سے واضح ہوا کہ کفن میں رکھنے میں جو کلامِ فقہاء بتایا گیا وہ متاخرین شافعیہ ہیں، ہمارے ائمہ کے طور پر یہ بھی روا ہے، ہاں خروج عن الخلاف کے لئے طاق میں رکھنا زیادہ مناسب و بجا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتمہ واحکم

¹ الصواعق المحرقة الفصل الثالث فی الاحادیث الواردة فی بعض اہل البیت مطبوعہ مکتبہ مجددیہ ملتان ص ۲۰۵

مسئلہ نمبر ۱۶: از چھاؤنی اشرف خان ۳۰ رجب ۱۴۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنازہ لے کر چلیں تو سرہانہ آگے کریں یا پائینتی؟ ایک شخص کہتا ہے کہ پائینتی آگے کرنے کا حکم ہے میں نے علمائے دین سے پوچھ لیا ہے۔ اور قبر پر اذان کہنے کو ایک شخص حرام و ناجائز کہتا ہے اس میں کیا حکم ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

اُس شخص نے محض غلط کہا، جنازہ لے کر چلنے میں سرہانے آگے کرنے کا حکم ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

فی حالة المشی بالجنازة یقدم الراس کذا فی المضمرات ^۱ ۔	جنازہ لے کر چلنے میں سر آگے ہوگا۔ ایسا ہی مضمرات میں ہے۔ (ت)

قبر پر اذان دینے کو جس نے حرام کہا محض غلط کہا، اگر سچا ہے تو بتائے کہ کس آیت یا حدیث میں اس کو حرام فرمایا ہے اگر نہ بتائے تو ہرگز نہ بتائے گا تو خدا اور رسول پر افتراء کرنے کا اقرار کرے۔ حرام وہ ہے جسے خدا اور رسول نے حرام فرمایا اور واجب وہ ہے جسے خدا اور رسول نے واجب کہا حکم دیا، لیکن وہ چیزیں جن کا خدا اور رسول نے حکم دیا نہ منع کیا وہ سب جائز ہیں انہیں حرام کہنے والا خدا اور رسول پر افتراء کرتا ہے، فقیر کا خاص اس باب میں رسالہ طبع ہو گیا ہے اُسے دیکھ کر اس اذان کے فوائد معلوم کریں اس میں پندرہ^{۱۵} دلیلوں سے اس کی اصل جواز کا ثبوت دیا گیا ہے، جو مدعی حرمت کا ہے پہلے اس کے حرام ہونے کا آیت و حدیثوں سے ثبوت دے جب نہ دے سکے تو اپنے کذب کا اقرار اور اذان کے جائز ہونے کا اعتراف کرے، اس کے بعد جو بیان ہوئے سب ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۱۷: از ملک مالوا شہر اندور چھینپہ باکھل مرسلہ اسماعیل قادری احمد آباد والا

یہاں میت ہو گئی تھی، اس کے کفن کرنے کے بعد پھولوں کی چادر ڈالی گئی، اس کو ایک پیش امام افغانی نے اتار ڈالا اور کہا یہ بدعت ہے ہم نہ ڈالنے دیں گے، دوسرے جو غلاف کا پارچہ سیاہ کعبہ شریف سے لاتے ہیں وہ ٹکڑا ڈالا ہوا تھا اُس ہٹا دیا اور کہا یہ روافض کا رواج ہے ہم نہ ڈالیں گے، اُسے الگ ہٹائے اس نے نماز جنازہ پڑھائی۔

الجواب:

پھولوں کی چادر بالائے کفن ڈالنے میں شرعاً اصلًا حرج نہیں بلکہ نیت حسن سے حسن ہے جیسے قبور پر

^۱ فتاویٰ ہندیہ الفصل الرابع فی حمل الجنازة مطبع نورانی مکتب خانہ پشاور ۱۶۲/۱

پھول ڈالنا کہ وہ جب تک تر ہیں تسبیح کرتے ہیں اس سے میت کا دل بہلتا ہے اور رحمت اترتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ضع الورد والریاحین علی القبور حسن ^۱ ۔	قبروں پر گلاب اور پھولوں کا رکھنا اچھا ہے۔ (ت)

فتاویٰ امام قاضی خان و لمداد الفتاح شرح المصنف لمراتی الفلاح و رد المحتار علی الدر المختار میں ہے:

انه مادام رطباً یسبح فیؤنس البیت وتنزل بذکرہ الرحمة ^۲ ۔	پھول جب تک تر رہے تسبیح کرتا رہتا ہے جس سے میت کو اُنس حاصل ہوتا ہے اور اس کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے۔ (ت)

یونہی تبرک کے لئے غلافِ کعبہ معظمہ کا قلیل ٹکڑا سینے یا چہرے پر رکھنا بلاشبہ جائز ہے اور اسے رواجِ روافض بتانا محض جھوٹ ہے۔ اسد الغابہ وغیرہ میں ہے:

لما حضره الموت اوصى ان یکفن فی قميص کان علیه افضل الصلوة والسلام کساه اياه، وان جعل مایلی جسده، وکان عنده قلامه اظفاره علیه افضل الصلوة والسلام فاوصى ان تسحق وتجعل فی عینیه وفیه، وقال افعلوا ذلك واخلوبینى وبین ارحم الراحمین ^۳ ۔	جب حضرت امیر معاویہ کا آخری وقت آیا وصیت فرمائی کہ انہیں اُس قمیص میں کفن دیا جائے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں عطا فرمائی تھی، اور یہ ان کے جسم سے متصل رکھی جائے، ان کے پاس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناخن پاک کے کچھ تراشے بھی تھے ان کے متعلق وصیت فرمائی کہ باریک کر کے ان کی آنکھوں اور دہن پر رکھ دئے جائیں۔ فرمایا کہ یہ کام انجام دینا اور مجھے ارحم الراحمین کے سپرد کر دینا (ت)۔

مسئلہ نمبر ۱۸: از سورت اسٹیشن سائن، موضع کٹھور، مرسلہ مولوی عبدالحق صاحب ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں یہاں رواج ہے کہ شخص میت کو بعد تفصیل و تکفین کے جنازے

^۱ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵/ ۳۵۱

^۲ رد المحتار مطلب فی وضع الجدید ونحوہا اس علی القبور مطبوعہ ادارة الطباعة المصریة مصر ۶/ ۶۰۶

^۳ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابة باب المیم والعین مطبوعہ المکتبۃ الاسلامیہ لصاحبہما الحاج ریاض الشیخ ۱۳/ ۳۸۷

میں رکھتے ہیں، اور جنازہ کی چھتری پر غلاف ڈال کے مُردے کے واسطے شال اور عورت کے واسطے دامنی ڈالا کرتے ہیں اور پھر اس شال یا دامنی کو پھولوں کی ایک چادر بنا کر ڈالتے ہیں تو آیا یہ امر واسطے مرد کے کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا الجواب

جنازہ زنان پر چھتری یا گھوارہ بنا کر غلاف و پردہ ڈالنا مستحب و ماثور ہے، ایسا ہی چاہئے، اور جنازہ مرداں میں نہ اس کی حاجت نہ سلف سے عادت۔ ہاں بارش یا دھوپ وغیرہ کی شدت سے بچانے کو بنائیں تو کچھ حرج نہیں، فی کشف الغطاء (کشف الغطاء میں ہے):

عورتوں کے جنازہ کو چھپا دینا بہتر ہے اور اس کے لئے صندوق گر فتن صندوق برابرائے وے نہ بروئے مرد۔ مگر آن کہ ضرورتے داعی باشد چون خوف باران و برف و شدت گرما و نحو آن ¹ ۔	عورتوں کے جنازہ کو چھپا دینا بہتر ہے اور اس کے لئے صندوق بنانا علماء نے مستحسن قرار دیا ہے مرد کے لئے نہیں، مگر یہ کوئی ضرورت داعی ہو بارش اور برف کا اندیشہ ہو یا سخت گرمی وغیرہ ہو۔ (ت)

اور دو شالہ وغیرہ بیش بہا کپڑے ڈالنے سے اگر ریاء و تقاخر ہو تو وہ حرام ہے نہ کہ خاص معاملہ میت و اولین منازل آخرت میں، اور اگر زینت مراد ہو تو وہ بھی مکروہ۔

فی الشامیہ عن الطحطاوی ویکرہ فیہ کل ماکان للزینۃ ² ۔	شامی میں طحطاوی کے حوالے سے ہے:- اس میں وہ سب مکروہ ہے جو زینت کے لئے ہو۔ (ت)

ہاں تصدق منظور ہو تو بے شک محمود۔ مگر تصدق کچھ اس طرح اس پر موقوف نہیں کہ جنازہ پر ڈال ہی کر دیں۔ یونہی پھولوں کی چادر بہ نیت زینت مکروہ، اور اگر اس قصد سے ہو کہ وہ بحکم احادیث خفیف الحل و طیب الرائحہ و مسج خدا و مونس میت ہے تو حرج نہیں۔

کما فی القبور ففی الہندیۃ و غیرہا وضع الورد والریاحین علی القبور حسن ³ الخ واللہ تعالیٰ اعلم۔	جیسے قبروں میں کہ ہندیہ وغیرہا میں ہے: قبروں پر گلاب وغیرہ کے پھول رکھنا اچھا ہے الخ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

¹ کشف الغطاء، فصل پنجم مطبع احمدی دہلی ص ۳۲

² رد المحتار باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱/۵۷۸

³ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵

مسئلہ نمبر ۱۹: ازمانا دور ملک کاٹھیاواڑ مرسلہ ماسٹر اسماعیل صاحب ۲ شوال ۱۳۳۹ھ

تمام لوگ بوجہ رسم کے بالوجہ اس امر کے مٹا صاحب فرماتے ہیں ہم نہیں آئیں گے، ریشمی کپڑا یا رنگ. رنگ کی چادریں میت پر ڈالتے ہیں اور جب اُن سے کہا جاتا ہے تو کہتے ہیں تم لوگ ہم پر حسد کرتے ہو، مجبوراً ڈالو نا کہاں تک جائز ہے؟

الجواب:

جبر حرام ہے اور بخوشی بھی نہ ہوا اگر مٹا فقیر نہیں یعنی چھین روپے کے مال کا مالک ہے جو قرض وغیرہ میں مشغول نہیں، نیز ایک رسم بے ثبوت کا ایسا التزام نہ چاہئے جبر کرنے والا مٹا نہیں گھٹیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۲۰: از دلیگر گنج پر گنہ جہاں آباد ضلع پبلی بھیت مرسلہ خلیفہ الہی بخش ۱۸ رجب ۱۳۱۷ھ

اگر عورت مر جائے تو شوہر اس کے جنازے کو ہاتھ لگائے یا نہیں؟

الجواب:

جنازے کو محض اجنبی ہاتھ لگاتے، کندھوں پر اٹھاتے، قبر تک لے جاتے ہیں، شوہر نے کیا قصور کیا ہے۔ یہ مسئلہ جاہلوں میں محض غلط مشہور ہے۔ ہاں شوہر کو اپنی زنِ مردہ کا بدن چھونا جائز نہیں، دیکھنے کی اجازت ہے کما نص علیہ فی التنبیہ والدرد وغیرہما (جیسا کہ تنویر الابصار اور در مختار وغیرہما میں اسکی تصریح ہے۔ ت) اجنبی کو دیکھنے کی بھی اجازت نہیں۔ محارم کو پیٹ، پیٹھ اور ناف سے زانو تک کے سوا چھونے کی بھی اجازت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۲۱: زوجہ کا جنازہ شوہر کو چھونا کیسا ہے؟ چھونا چاہئے یا نہیں؟ شوہر کا اپنی زوجہ کا منہ قبر میں رکھنے کے بعد دیکھنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

الجواب:

شوہر کو بعد انتقال زوجہ قبر میں خواہ بیرونِ قبر اس کا منہ یا بدن دیکھنا جائز ہے، قبر میں اتارنا جائز ہے، اور جنازہ تو محض اجنبی تک اٹھاتے ہیں، ہاں بغیر حائل کے اس کے بدن کو ہاتھ لگانا شوہر کو ناجائز ہوتا ہے۔ زوجہ کو جب تک عدت میں رہے شوہر مردہ کا بدن چھونا بلکہ اسے غسل دینا بھی جائز رہتا ہے۔ یہ مسئلہ در مختار وغیرہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۲۲: ۶ ربیع الثانی ۱۳۱۷ھ

ہندوستان کے لوگوں کا دستور ہے کہ جب عورت کی حالتِ نزع ہوتی ہے تب اُس کے شوہر کو اُس کے پاس نہیں جانے دیتے اور اس کا شوہر حالتِ نزع میں اُس کے پاس نہیں جاتا اُس عورت کی تکفین و تدفین

میں بھی شوہر کو شریک نہیں کرتے اور کہتے ہیں اب اس کا رشتہ ٹوٹ گیا، آیا یہ فعل ان کا جائز ہے یا ناجائز؟ بینوا تو جروا
الجواب:

جب تک جسم زن میں روح باقی ہے اگرچہ حالت نزع ہو بلاشبہ اس کی زوجہ ہے، اور اس وقت شوہر کو پاس نہ آنے دینا ظلم ہے اور اسی وقت سے رشتہ منقطع سمجھ لینا سخت جہل، اور بعد موت زن بھی شوہر کو دیکھنے کی اجازت ہے البتہ ہاتھ لگانا منع ہے کما نص علیہ فی التنویر والدرد وغیرہما (جیسا کہ تنویر الابصار اور دُرِّ مختار وغیرہما میں اس کی تصریح ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۲۳: از پنجاب ضلع جہلم ڈاکخانہ وریلوے اسٹیشن ترقی موضع غازی ناڑہ مرسلہ محمد مجید الحسن صاحب۔ ۵ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

مشہور خدمت جناب صاحب حجتِ قاہرہ مجددِ مائتہ حاضرہ مولانا مولوی احمد رضا خان صاحب دام ظلّم علی راس المسترشدین بعد سلام سنتہ الاسلام عرض ہے کہ اس ملک میں جنازہ کے آگے مولود خوانی میں اختلاف اور جھگڑا ہے ایک طائفہ بحر الرائق و مراقی الفلاح و قاضی خان و عالمگیری وغیرہ کی عبارات سے مکروہ تحریمی کہتے ہیں، اور دوسری جماعت جائز و مستحب کہتی ہے، آپ کی تحریر پر جملہ مسلمانوں کا فیصلہ ہے کئی ماہ کے تنازع کا فیصلہ ہوگا۔ عبارات فریق قائل کراہت۔ ردالمحتار:

قیل تحریراً و قیل تنزیہاً کما فی البحر عن الغایة وفیه عنہا و ینبغی لمن تبع الجنائز ان یطیل الصمت وفیه عن الظہیریۃ فان اراد ان یدکر اللہ تعالیٰ یدکر فی نفسہ لقولہ تعالیٰ انہ لایحب المعتدین ای الجاہرین بالدعاء قلت اذا کان هذا فی الدعاء والذکر فما ظنک بالغناء الحادث فی هذا الزمان ¹	کہا گیا کہ مکروہ تحریمی ہے اور کہا گیا کہ تنزیہی جیسا کہ بحر میں غایہ سے منقول ہے، اور اُس میں اسی سے یہ بھی ہے: جنازہ کے پیچھے چلنے والے کو برابر سکوت رکھنا چاہئے، اور اسی میں ظہیریہ سے ہے: اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہے تو دل میں کرے اس لئے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: وہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔ یعنی دُعا میں جہر کرنے والوں کو۔۔ میں کہتا ہوں یہ جب دعاؤ ذکر کا حکم ہے تو اُس نغمہ اور گانے کا کیا حال ہوگا جو اس زمانے

¹ ردالمحتار باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱/۵۹۸

بحر الرائق ينبغى لمن تبع الجنازة ان يطيل الصمت ويكره رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن ¹ الخ	کی پیداوار ہے۔۔ البحر الرائق میں ہے جنازہ کے پیچھے چلنے والے کو طول سکوت اختیار کرنا چاہئے اور بلند آواز سے ذکر و تلاوت قرآن مکروہ ہے الخ (ت)

عبارت فریق قائل بحلت

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لم یکن یسمع من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو یمشی خلف الجنازة الا قول لا اله الا الله اخرجه ابن عدی فی ترجمۃ فبراہیم بن ابی حمید وضعفه، تخریج احادیث الهدایة لابن حجر ² ۔	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنازہ کے پیچھے چلتے تو حضور سے کلمہ لا اله الا الله کے سوا کچھ نہ سنا جاتا۔۔ ابن عدی نے ابراہیم بن ابی حمید کے حالات میں اس کی تخریج کی ہے اور اسے ضعیف کہا ہے۔ تخریج احادیث ہدایہ از علامہ ابن حجر (ت)

یعنی اس سے ادنیٰ جہر ثابت ہوتا ہے وغیرہ۔ بینوا تو جروا

الجواب:

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، ہاں کتب حنفیہ میں جنازے کے ساتھ ذکر جہر کو مکروہ لکھا ہے جس طرح خود نفس ذکر جہر کو بکثرت کتب حنفیہ میں مکروہ بتایا حالانکہ وہ اطلاعات قرآن عظیم و احادیث حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور عند تحقیق کراہت کا عرض نظر بعوارض خارجہ غیر لازمہ ہے جیسا کہ علامہ خیر الدین رملی استاد صاحب در مختار وغیرہ محققین نے تحقیق فرمایا اور ہم نے اپنے فتویٰ میں اُسے منقہ کیا، یہاں بھی اُس کا منشاء عوارض ہی ہیں قلب ہمراہیاں کا مشوش ہونا یا موت سے دوسری طرف توجہ کرنا انصاف کیجئے تو یہ حکم اس زمانہ خیر کے لئے تھا جبکہ ہمراہیان جنازہ تصور موت میں ایسے غرق ہوتے تھے کہ گویا میت ان میں ہر ایک کا خاص اپنا کوئی جگر پارہ ہے بلکہ گویا خود ہی میت ہیں، ہمیں کو جنازہ پر لئے جاتے ہیں اور اب

¹ بحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان الحق بصلوٰۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۲/۲

² الکامل فی ضعف الرجال ترجمہ ابراہیم بن احمد کے تحت مطبوعہ دار الفکر بیروت ۲۶۹/۱، صحیح بخاری کتاب الحیض مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

قبر میں رکھیں گے، ولہذا علماء نے سکوتِ محض کو پسند کیا تھا کہ کلام اگرچہ ذکر ہی ہوا اگرچہ آہستہ ہو، اس تصور سے کہ (بغایت نافع اور مفید اور برسوں کے زنگ دل سے دھو دینے والا ہے) روکے گا یا کم از کم دل بٹ تو جائے گا تو اس وقت محض خاموشی ہی مناسب تر ہے، ورنہ خاموشی اللہ ذکر خدا اور رسول نہ کسی وقت منع ہے۔ ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتی ہیں:

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یذکر اللہ تعالیٰ علی کل اشیاء ^۱ ۔ رواہ مسلم و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و علقمہ البخاری۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر وقت خدا کا ذکر کیا کرتے۔ اسے مسلم، احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ نے روایت کیا اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا۔ (ت)

نہ کوئی چیز اس سے بہتر، قال اللہ عزوجل وَلَکِیْزُ اللّٰہِ اَکْبَرُ^۲ (اللہ عزوجل نے فرمایا اور اللہ کا ذکر سب سے بڑا۔ ت) اب کہ زمانہ منقلب ہوا، لوگ جنازہ کے ساتھ اور دفن کے وقت اور قبروں پر بیٹھ کر لغویات و فضولیات اور دنیوی تہذکروں بلکہ خندہ و لہو میں مشغول ہوتے ہیں تو انہیں ذکر خدا اور رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مشغول کرنا عین صواب و کارِ ثواب ہے معذرا جنازہ کے ساتھ ذکرِ جسر کی کراہت میں اختلاف ہے کہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے، اور ترجیح بھی مختلف آئی۔ قنویہ میں کراہت تنزیہ کو ترجیح دی اور اسی پر فتاویٰ تتمہ میں جزم فرمایا اور یہی تجرید و مجتبیٰ و حاوی و بحر الرائق وغیرہ کے لفظ ینبغی کا مفاد ہے اور ترکِ ادنیٰ اصلاً گناہ نہیں ممانعوا علیہ وحققتناہ فی جمل مجلیہ (جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت فرمائی اور ہم نے رسالے جمل مجلیہ ان المکر وہ تنزیہا لیس بمعصیۃ ۱۳۰۴ھ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) اور عوام کو اللہ عزوجل کے ایسے ذکر سے منع کرنا جو شرعاً گناہ نہ ہو محض بدخواہی عام مسلمین ہے اور اس کا مرتکب نہ ہوگا مگر متشکف کہ مقاصد شرع سے جاہل و ناواقف ہو یا متصلف کہ مسلمانوں میں اختلاف ڈال کر اپنی رفعت و شہرت چاہتا ہو، بلکہ ائمہ ناصحین تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ منع کرنا اُس منکر سے ضرور ہے جو بالاجماع حرام ہو، بلکہ تصریحیں فرمائیں کہ عوام اگر کسی طرح یادِ خدا میں مشغول ہوں ہرگز منع نہ کئے جائیں اگرچہ وہ طریقہ اپنے مذہب میں حرام ہو، مثلاً سورج نکلنے وقت نماز حرام ہے اور عوام پڑھتے ہوں تو نہ روکے جائیں کہ کسی طرح وہ خدا کا نام تو لیں اسے سجدہ تو کریں اگرچہ کسی دوسرے مذہب پر اس کی صحت ہو سکے امام علامہ

۱ صحیح مسلم کتاب الحیض مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۶۲

۲ القرآن ۲۹/۴۵

عارف باللہ ناصح الامہ سید عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی کتاب مستطاب الحریقۃ النندیہ فی شرح الطریقۃ المحمدیۃ میں فرماتے ہیں:

قال فی شرح الطحطاوی علی مشیخ الجنازۃ الصبت وعبر فی المجتبی والتجدید والحاوی ینبغی ان یطیل الصبت و سنن المرسلین الصبت معها کذا فی منیۃ المفتی ویکره لهم رفع الصوت کراهۃ تحریم وقیل تنزیہ، قنیۃ، وهو یکره علی معنی انه تارک الاولی کما عزاہ فی التتمة الی والدہ وفی شرح شرعۃ الاسلام المسی بجامع الشروح یرسختکثر من التسبیح والتہلیل علی سبیل الاخفاء خلف الجنازۃ ولا یتکلم بشئی من امر الدنیا لکن بعض المشائخ جوزوا الذکر الجہری ورفع الصوت بالتعظیم بغیر التغبیر بادخال حرف فی خلاله قدام الجنازۃ وخلفها لتلقین البیت والاموات والاحیاء وتنبیہ الغفلة والظلمة و ازالة صداء القلوب وقساوتها یجب الدنیا وریاستها وفی کتاب العہود المحمدیۃ للشیخ الشعرانی قدس اللہ تعالیٰ سرہ ینبغی لعالم الحارۃ ان یعلم من یرید المشی مع الجنازۃ عدام اللغو فیہا و ذکر من تولى وعزل عن

شرح طحطاوی میں ہے: جنازہ کے ساتھ چلنے والے پر خاموشی لازم ہے۔۔۔ مجتبی، تجرید اور حاوی کے الفاظ یہ ہیں کہ: اسے طول سکونت اختیار کرنا چاہئے حضرت رسل علیہم السلام کی سنت یہی ہے کہ جنازہ کے ساتھ خاموش رہیں۔ اسی طرح منیۃ المفتی میں ہے۔۔۔ لوگوں کا آواز بلند کرنا مکروہ تحریمی ہے اور کہا گیا کہ تنزیہ ہے، بتنی۔۔۔ کراہت تنزیہ ہے اور کہا گیا کہ کراہت تحریم ہے، قنیۃ۔۔۔ آواز بلند کرنا مکروہ ہے یعنی ترک اولیٰ ہے، جیسا کہ تتمہ میں اسے اپنے والد کے حوالے سے ذکر کیا۔ اور شرعۃ الاسلام کی جامع الشروح نامی شرح میں یہ ہے کہ: جنازہ کے پیچھے سری طور پر زیادہ سے زیادہ تسبیح و تہلیل کرے، کوئی دنیاوی بات نہ بولے، لیکن بعض مشائخ نے جسری ذکر کو بھی جائز کہا ہے اس طرح کہ درمیان میں کوئی بات ڈالے بغیر جنازہ کے آگے اور پیچھے تعظیم کے ساتھ آواز بلند ذکر کریں تاکہ میت اور دوسرے زنداں کو تلقین ہو، غافلوں ظالموں کو تنبیہ ہو، دنیا کی محبت و ریاست سے دلوں میں جو زنگ اور درشتی ہے وہ دور ہو۔۔۔ علامہ شعرانی قدس سرہ، کی کتاب العہود المحمدیہ میں ہے کہ عالم محلہ کو چاہئے کہ جو لوگ جنازہ کے ساتھ چلنا چاہتے ہیں انہیں تعلیم دے کر لغو سے پرہیز کریں اس طرح کی باتوں میں نہ پڑیں کہ فلاں حکمران بنا، فلاں والی

معزول ہوا، فلاں تاجر سفر میں گیا، فلاں واپس آیا۔ سلف صالحین کی روش یہ تھی کہ جنازہ میں کچھ نہ بولتے مگر وہ جو حدیث میں وارد ہے۔ سارے حاضرین پر حزن و غم کا ایک ایسا غلبہ رہتا کہ اجنبی اور پردیسی شخص کو جب تک بتایا نہ جائے یہ معلوم ہی نہ ہوتا کہ میت کا قریبی کون ہے۔۔۔ سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ لغو سے باز نہ آئیں گے اور دنیا کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنے کا حکم دینا چاہئے کیونکہ ایسی حالت میں اسے پڑھنا نہ پڑھنے سے افضل ہے۔ اور کسی فقیہ کو بغیر نص اجماع کے اس سے انکار مناسب نہیں۔۔۔ اس لئے کہ مسلمانوں کے لئے شارع کی جانب سے وہ جب بھی چاہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنے کو باطل کہہ کے حکام کے یہاں مال حاصل کرنا چاہتا ہو، دوسری طرف یہ حال ہو کہ بھنگ بکیتی دیکھے تو بھنگ فروش سے یہ کہنے کی زحمت گوارا نہ ہو یہ تجھ پر حرام ہے۔۔۔ بلکہ اس طبقے کے فقیہ کو میں نے دیکھا کہ وہ بھنگ فروش کے مال سے اپنی امامت کی تنخواہ وصول کرتا۔۔۔ تو خدا ہی سے عافیت کا

الولاية اوسافر ورجع من التجار ونحو ذلك كان السلف الصالح لا يتكلمون في الجنائز الا ببأورد وكان الغريب لا يعرف لغلبة الحزن على الحاضرين كلهم وكان سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اذا علم من الماشين مع الجنائز انهم لا يتركون اللغو في الجنائز و يشتغلون بأحوال الدنيا فينبغي ان يأمرهم بقول لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان ذلك افضل من تركه ولا ينبغي لفقيه ان ينكر ذلك الا بنص او اجماع فان مع المسلمين الاذن العام من الشارع بقول لا اله الا الله محمد رسول الله في كل وقت شاءوا ويا لله العجب من عبي قلب من ينكر مثل هذا و ربما عزم عند الحكام الفلوس حتى يبطل قول المؤمنين لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في طريق الجنائز وهو يرى للحشاش حرم عليك بل رأيت فقيها منهم يأخذ معلوم امامة من فلوس بائع الحشيش فنسأل الله العافية۔

سوال ہے۔ علامہ شعرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی دینی کتاب عمود المشائخ میں فرمایا کہ اپنے ہم دوستوں میں سے کسی کو ایسے امر پر نکیر کی اجازت نہ دیں گے جسے مسلمانوں نے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں تقرب کے طور پر ایجاد کیا ہو اور اسے اچھا جانتے ہوں۔ خصوصاً ایسا کام جس کا تعلق خدا تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جیسے جنازہ کے آگے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنا اور اس کے سامنے قرآن کی تلاوت کرنا، یا ایسے دوسرے کام۔۔ جو اسے حرام کہے وہ فہم شریعت سے قاصر ہے، اس لئے کہ ہر وہ کام جو عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہ رہا ہو بُرا نہیں، اگر یہ دروازہ کھولا جائے تو مجتہدین کرام کے وہ سارے اقوال مردود ٹھہریں جو انہوں نے اپنی پسند کردہ اچھی چیزوں کے بارے میں فرمائے ہیں۔۔ اور اس کا کوئی قائل نہیں۔۔ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے علماء کے لئے یہ دروازہ کھول رکھا ہے اور انہیں اجازت دی ہے کہ جو طریقہ بھی اچھا سمجھیں اسے جاری کریں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت میں شامل کریں یہ اجازت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے ثابت ہے: جو شخص کوئی اچھا کام ایجاد کرے اسے اس ایجاد کا ثواب ملے گا اور اس طریقے پر ائمہ سارے عمل کرنے والوں کا بھی ثواب ملے گا۔۔

وذكر الشعراني ايضا رحمه الله تعالى في كتابه عهد المشائخ قال لا يمكن احدا من اخواننا ينكر شيئا ابتدعه المسلمون على جهة القربة الى الله تعالى وراؤه حسنا لا سيما ما كان متعلقا بالله تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة القرآن امامها ونحو ذلك فمن حرم ذلك فهو قاصر عن فهم الشريعة لانه ما كل ما لم يكن على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون مذموما ولو فتح هذا الباب لردت اقوال المجتهدين في جميع ما استحبو امن المحاسن ولا قائل به قد فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلماء امته هذا الباب وابعاهم ان يسنوا كل شئ استحسونه ويلحقوه بشريعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجره من يعمل بها وكلمة لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكبر الحسنات فكيف يمنع منها وتأمل احوال غالب الخلق

کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو سب سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کیوں کر روکا جائے گا؟۔۔ اس زمانے میں جنازے کے اندر اکثر لوگوں کے احوال پر نظر کرو دنیا کی باتوں میں مشغول ملیں گے جنہیں میت کے حال سے کوئی عبرت نہیں، ان کا دل اس سارے واقعے سے غافل ہے، بلکہ ان میں ہسنے والے بھی نظر آئیں گے۔۔ ذکر نہ کریں تو یہ حالت اور ذکر میں مشغول ہوں تو یہ اعتراض ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھا۔ ہمارے نزدیک جب ایسا تعارض درپیش ہے تو ہم اللہ کے ذکر کو مقدم رکھیں گے۔۔ اب اگر سارے شرکاء جنازہ پکار کر لا الہ الا اللہ کہیں تو اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ اس سے ممانعت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد وارد نہیں۔ اگر جنازے میں ذکر الہی ممنوع ہوتا تو کسی نہ کسی حدیث میں تو یہ حکم وارد ہوتا، جیسے رکوع میں قرآن شریف پڑھنا ممنوع ہے تو اس بارے میں حدیث آئی ہے۔ تو جس چیز سے ابتدائے اسلام میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سکونت فرمایا وہ ہمارے آخر زمانے میں ممنوع نہیں ہو سکتی اہ باختصار قلیل (ت)	الآن فی الجنائزۃ تجدہم مشغولین بحکایت الدنیاء لم یعتدروا بالہیت وقلوبہم غافل عن جمیع ما وقع لہ بل رأیت منهم من یضحک و اذا تعارض عندنا مثل ذلک وکون ذلک لم یکن فی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدمنا ذکر اللہ عزوجل لوصاح کل من فی الجنائزۃ لا الہ الا اللہ فلا اعتراض ولم یأتنا فی ذلک شیء من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلو کان ذکر اللہ تعالیٰ فی الجنائزۃ منہیا عنہ لبلغنا ولو فی حدیث کما بلغنا فی قراءۃ القرآن فی الركوع وشیء سکت عنہ الشارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اوائل الاسلام لا یمنع منہ وَاخِرُ الزَّمَانِ¹ اہ باختصار قلیل

اس کلام جمیل امام جلیل رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کا خلاصہ ارشادات چند افادات :

(۱) سلف صالح کی حالت نماز جنازہ میں یہ ہوتی کہ ناواقف کو نہ معلوم ہوتا کہ ان میں اہل میت کون ہے۔ اور باقی ہمراہ کون، سب ایک سے مغموم و محزون نظر آتے ہیں، اور اب حال یہ ہے کہ جنازے میں دنیاوی باتوں

¹ حدیث شرح طریقہ محمدیہ الصنف الثالث کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ ۹/۲-۲۰۸

میں مشغول ہوتے ہیں، موت سے انہیں کوئی عبرت نہیں ہوتی، ان کے دل اس سے غافل ہیں کہ میت پر کیا گزری، فرماتے ہیں: بلکہ میں نے لوگوں کو ہنستے دیکھا، تو ایسی حالت میں ذکر جسر کرنا اور تعظیم خدا اور رسول جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلند آواز سے پڑھنا عین نصیحت ہے کہ ان کے دلوں کے زنگ چھوٹیں اور غفلت سے بیدار ہوں۔

(۲) نیز اُس میت کو تلقین ذکر کا فائدہ ہے کہ وہ سن سن کر سوالات نکیرین کے جواب کے لئے تیار ہو۔

(۳) سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف مسلمانوں کو ذکر خدا اور رسول جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اذان عام ہے تو جب تک کسی خاص صورت کی ممانعت میں کوئی نص یا اجماع نہ ہو انکار کیا مناسب ہے؟

(۴) نیز انہی امام عارف نے فرمایا: الہی جو اس سے منع کرے اس کا دل کس قدر سخت اندھا ہے، جنازے کے ساتھ ذکر خدا و رسول جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بند کرنے کی تو یہ کوشش اور بھنگ بکتی دیکھیں تو اُس سے اتنا نہ کہیں کہ یہ تجھ پر حرام ہے، فرماتے ہیں بلکہ میں نے انہی میں ایک کو دیکھا کہ اس سے تو منع کرتا اور خود اپنی پیش نمازی کی تنخواہ بھنگ فروش کے حرام مال سے لیتا۔

(۵) امام عارف باللہ سیدی شعرانی قدس سرہ الربانی فرماتے ہیں: اکابر کرام کے یہاں عہد ہے جو اچھی بات مسلمانوں نے نئی نکالی ہو اُسے منع نہ کریں گے خصوصاً جب وہ اللہ و رسول عز جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق رکھتی ہو، جیسے جنازے کے ساتھ قرآن مجید یا کلمہ شریف یا اور ذکر خدا اور رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۶) نیز امام ممدوح فرماتے ہیں: جو اُسے ناجائز کہے اسے شریعت کی سمجھ نہیں۔

(۷) نیز فرماتے ہیں: ہر وہ بات کہ زمانِ برکت تو اماں حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہ تھی مذموم نہیں ہوتی، ورنہ اس کا دروازہ کھلے تو ائمہ مجتہدین نے جتنی نیک باتیں نکالیں اُن کے وہ سب اقوال مردود ہو جائیں۔

(۸) فرماتے ہیں: بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اُس ارشاد سے کہ (جو شخص دین اسلام میں نیک بات نکالے اُسے اس کا اجر ملے اور قیامت تک جتنے لوگ اس نیک بات کو بجالائیں سب کا ثواب اُس کی ایجاد کنندہ کے نامہ اعمال میں لکھا جائے) علمائے امت کے لئے اس کا دروازہ کھول دیا ہے کہ نیک طریقے ایجاد کریں اور انہیں شریعت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملحق کریں، یعنی جب حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ عام اجازت فرمائی ہے جو نیک نئی بات نئی پیدا ہو گئی وہ نئی

نئی نہیں بلکہ حضور کے اس اذن عام سے حضور ہی کی شریعت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۹) فرماتے ہیں کہ شرح مطہر میں اُس سے ممانعت نہ آنا ہی اس کے جواز کی دلیل ہے۔ اگر جنازے کے ساتھ ذکر الہی منع ہوتا تو کم از کم ایک حدیث تو اس کی ممانعت میں آتی، جیسے رکوع میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے، تو اسکی ممانعت کی حدیث موجود ہے، تو جس چیز سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا وہ کبھی ہمارے زمانے میں منع نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) نتیجہ یہ نکلا کہ اگر جنازے کے تمام ہمراہی بلند آواز سے کلمہ طیبہ وغیرہا ذکر خدا و رسول عز و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے چلیں تو کچھ اعتراض نہیں بلکہ اس کا کرنا نہ کرنے سے افضل ہے۔ نیز امام نابلسی مدوح کتاب مذکور میں فرماتے ہیں:

لا ینبغی ان ینہی الواعظ عما قال بہ امام ائمة المسلمین بل ینبغی ان یقع النہی عما اجمع الائمة کلہم علی تحریم ^۱ ۔	یہ نہ چاہیے کہ واعظ ایسی چیز سے روکے جسے ائمہ مسلمین میں سے کسی امام نے جائز کہا ہو بلکہ ممانعت ایسے کام سے ہونا چاہئے جس کی حرمت پر سب ائمہ کا اجماع ہو۔ (ت)

در مختار میں ہے:

تحریماً صلوة مع شروق الالعوام فلا ینعون من فعلہا لانہم یترونہا والاداء الجائز عند البعض اولی من الترتک كما فی القنیة وغیرہا ^۲ ۔	سورج نکلنے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے مگر عوام کو اس سے منع نہ کیا جائے گا اس لئے کہ وہ نماز ہی ترک کر دیں گے۔ جبکہ ترک سے وہ ادائیگی بہتر ہے جو بعض کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ قنیہ وغیرہا میں ہے۔
قلت ونقلہ سیّدی عبدالغنی فی الحدیقة عن شرح الدرر لابیہ عن المصنفی شرح النسفیة عن الشیخ الامام الاستاذ حمدالدین عن شیخہ الامام الاجل جمال الدین	میں کہتا ہوں اسے سیدی عبدالغنی نابلسی نے حدیقہ ندیہ میں اپنے والد کی شرح درر سے نقل کیا ہے اُس میں نسفیہ کی شرح مصنفی سے۔ اس میں شیخ امام استاذ حمدالدین نقل ہے۔ انہوں نے اپنے شیخ امام اجل جمال الدین محبوبی سے

^۱ حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ للخلق الثامن والاربعون من الاخلاق الخ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۵۱۲ھ

^۲ در مختار کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱۱/۱ھ

نقل کیا ہے۔ اور شمس الائتمة الحلوانی سے اور قنیه سے اُس میں نسفی و حلوانی سے بھی نقل کیا ہے۔۔ اور رد المحتار میں بحر سے، اس میں مجتبیٰ سے، اس میں امام فقیہ ابو جعفر سے عشرہ ذی الحجہ میں بازاروں کے اندر تکبیر کہنے کے مسئلہ میں نقل ہے کہ میرے نزدیک یہ ہے کہ عوام کو اس سے نہ روکا جائے گی، اس کی وجہ سے نیکیوں میں ان کی رغبت کم ہو جائے گی، اور ہم اسی کو لیتے ہیں اھ۔۔ حدیثہ میں ہے: اسی قبیل سے جماعت کے ساتھ صلوٰۃ الرغائب اور نماز شب قدر اور اس جیسے افعال سے نہی کا معاملہ ہے کہ اگرچہ علماء نے جماعت کے ساتھ یہ نماز مکروہ ہونے کی صراحت فرمائی ہے مگر عوام کو اس کا فتویٰ نہ دیا جائے گا کہ نیکیوں میں ان کی رغبت کم نہ ہو جائے۔۔ اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)	المحبوبی وایضاً عن شمس الائتمة الحلوانی وعن القنیه عن النسفی والحلوانی وایضاً فی رد المحتار البحر عن المجتبی عن الامام الفقیه ابی جعفر فی مسئلة التكبير فی الاسواق فی الايام العشر، الذی عندی انه لا ینبغی ان تمنع العامة عنه لقله رغبتهم فی الخیر وبه نأخذ¹ اھ وفی الحدیقة الندیة، ومن هذا القبیل نهی الناس عن صلوٰۃ الرغائب بالجماعة وصلوٰۃ لیلة القدر و نحو ذلك وان صرح العلماء بالکراهة بالجماعة فیها فلا یفتی بذلك العوام لثلا تقل رغبتهم فی الخیرات² واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۲۴: از احمد آباد گجرات محلہ جمال پور مرسلہ مولوی حکیم عبدالرحیم ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ ہمارے یہاں شہر احمد آباد میں جنازہ کے ہمراہ کلمہ طیب کا ذکر احباب اہلسنت درمیانی آواز سے کرتے ہیں اسے بعض مکروہ تحریمی و تنزیہی کہتے ہیں ان کی تردید میں علمائے اہلسنت نے چار ۴ رسالے تصنیف کر کے شائع کئے ہیں اور وہ اہل حق کے پاس موجود ہیں، الحمد للہ علی ذلک، اب ضرورت اس مسئلہ کی اہلسنت کو ہے، حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ العزیز نے اپنے جنازہ میں فارسی کے اشعار اور حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے جنازہ میں عربی اشعار پڑھنے کی مریدوں کو وصیت کی۔۔۔ مقامات مظہریہ ص ۱۵۷ میں ہے:

فرماتے ہیں کہ حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ	می فرمودند کہ حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ

¹ رد المحتار باب العیدین مطبوعہ اداره الطباعة المصریہ مصر ۱۱/۵۶۳

² حدیثہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ الخلق الثامن والاربعون مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/۱۵۰

نے فرمایا: ہمارے جنازہ کے سامنے فاتحہ، کلمہ طیب اور آیت شریفہ پڑھنا بے ادبی ہے یہ دو شعر پڑھنا: (۱) ہم مفلس آپ کی گلی میں آئے ہیں، خدا کے لئے اپنے جمالِ رُخ کا کچھ صدقہ عطا ہو۔ (۲) ہماری جھولی کی طرف ہاتھ بڑھائیں، آپ کے ہاتھ اور آپ کے پہلو پر آفرین ہو۔ میں بھی کہتا ہوں میرے جنازہ کے سامنے یہی اشعار پڑھنا: (۱) کریم کے دربار میں قلبِ سلیم اور نیکیوں کا کوئی توشہ لئے بغیر جا رہا ہوں۔ (۲) کہ جب کسی کریم کے دربار میں حاضری ہو تو توشہ لے کر جانا بہت بُری بات ہے۔ (ت)	فرمودند کہ فاتحہ خواندن پیش جنازہ ماو کلمہ طیب و آیت شریفہ بے ادبی است اس دو بیت بخوانید نہ (۱) مفلسا نیم آمدہ در کوئے تو شیدا للہ از جمالِ روئے تو (۲) دست بکشا جانبِ زنبیلِ ما آفرین بر دست و بر پہلوئے تو من ہم میگویم پیش جنازہ من ہمیں اشعار بخوانند (۱) وقدت علی الکریم بغیر زاد من حسنات و القلب السلیم (۲) فحملی الزاد اقبیح کل شیئ اذا کان الوفود علی الکریم^۱

حضرت شاہ غلام علی دہلوی قدس سرہ العزیز مولانا خالد کردی کے مرشد برحق ہیں ضمیمہ مقاماتِ مظہریہ کے ص ۲۹ میں مولانا خالد کردی اپنے قصیدہ میں فرماتے ہیں نہ

(۱) مجھے سب سے بلند مقصد و آرزو عطا فرمائی۔ یعنی بڑے فضل و کرم والے مرشد کی صحبت نصیب کی۔ (۲) وہ جس نے تاریک آفاق روشن کردئے اور ساری گمراہ مخلوق کو ہدایت فرمائی۔ (۳) یعنی وہ سردارِ عظیم غلام علی جس کی نظر سے بوسیدہ ہڈیوں میں جان پڑ جاتی ہے۔	(۱) و انالنی اعلی المأرب والمعنی اعنی لقاء المرشد المفضل (۲) من نور الآفاق بعد ظلامها وهدی جیبیع الخلق بعد ضلال (۳) اعنی غلام علی القرم الذی من لحظه یحیی الرمیم البالی^۲

اور یہ مولانا خالد کردی علامہ شامی کے مرشد ہیں، اس کا ثبوت رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۴۵۲ کی اس عبارت سے ہے:

^۱ مقاماتِ مظہریہ

^۲ ضمیمہ مقاماتِ مظہریہ

وقد بسطنا الكلام في رسالتنا سل الحسام الهندي لنصرة سيدنا خالد النقشبدي ¹ ۔	اور ہم نے اپنے رسالہ "سل الحسام الہندی لنصرة سيدنا خالد النقشبدي۔" میں تفصیل سے کلام کیا ہے۔ (ت)

علامہ شامی کے دادا مرشد کے جنازہ میں عربی اشعار اور حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند رحمہ اللہ تعالیٰ کے جنازہ میں فارسی اشعار پڑھے گئے، ان اشعار کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جائز ہے تو دلائل کیا ہیں؟ جو مکروہ تحریمی کہتے ہیں وہ علامہ شامی کی ردالمحتار ج ۱ ص ۹۳۲ کے اس قول کو پیش کرتے ہیں:

(قوله كما كره الخ) قيل تحريماً وقيل تنزيهاً كما في البحر عن الغاية وفيه عنها وينبغي لمن تبع الجنائز ان يطيل الصمت وفيه عن الظهيرية فان اراد ان يذكر الله تعالى يذكره في نفسه لقوله تعالى انه لا يحب المعتدين اي الجاهرين بالدعاء وعن ابراهيم انه كان يكره اذيقول الرجل وهو يمشي معها استغفر واله غفر الله لكم اه قلت واذا كان هذا في الدعاء والذكر فما ظنك بالغناء الحدث في هذا الزمان ² ۔	(جیسا کہ مکروہ ہے) کہا گیا تحریمی، اور کہا گیا تنزیہی، جیسا کہ بحر میں غایہ کے حوالے سے ہے اور اسی میں اس کے حوالے سے یہ بھی ہے: جنازہ کے ساتھ چلنے والے کو طول سکوت اختیار کرنا چاہئے، اور اس میں ظہیر یہ کے حوالے سے ہے۔ اگر اللہ کا ذکر کرنا چاہے تو آہستہ کرے اس لئے کہ ارشاد باری ہے: بے شک وہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔ یعنی وہ جو بلند آواز سے دُعا کرتے ہیں۔۔ حضرت ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ جب وہ جنازے کے ساتھ چلتے اور کوئی بولتا "اس کے لئے استغفار کر و خدا تمہاری مغفرت فرمائے" تو انہیں ناگوار ہوتا تھا میں کہتا ہوں جب دُعا ذکر کا یہ حکم ہے تو اس نغمہ زنی کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جو اس زمانے میں پیدا ہو گئی ہے۔ (ت)

اس عبارت سے حضرت شاہ غلام علی وخواجہ بہاء الدین قدس سرہما نے جو فارسی و عربی کے اشعار اپنے جنازوں میں پڑھوائے اُن کی کراہت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اور عدم کراہت و جواز اُن اشعار کی کیا وجہ ہے اور غناء حادثات کی کراہت کی کیا وجہ ہے، دونوں کا حکم بیان فرمائیں، اور یہاں جنازہ کے ہمراہ یہ اشعار اردو کے بھی حضرات خوش الحانی سے پڑھتے ہیں اس اشعار کو

¹ ردالمحتار کتاب النکاح قبیل فصل فی المحرمات ادارة الطباعة المصرية مصر ۲/۲۷۶

² ردالمحتار باب صلوة الجنائز مطبوعه ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/۵۹۸

پڑھیں یا نہیں

یا بختن بچا ناجب جان تن سے نکلے
نکلے تو یا محمد کہہ کر بدن سے نکلے
آوے گا میرا پیارا باجے گی دھن کی مری
جب وہ مرا سنور یا جو بن کے بن سے نکلے
میرے مریض دل کی امید ہے تو یہ ہے
زانو پہ اُس کے سر ہو اور جان تن سے نکلے
نکلے جنازہ میرا اُس یار کی گلی سے
تو کلمہ شہادت سب کے دہن سے نکلے
کیا لایا تھا سکندر دنیا سے لے گیا کیا
تھے دونوں ہاتھ خالی باہر کفن سے نکلے

الجواب:

اللہ عزوجل کا ذکر اصل مقصود و اجل مقاصد و مغز جملہ عبادت ہے اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِهِ ¹ (میرے ذکر کے لئے نماز قائم کرو۔ ت) وہ ہر حال میں مطلوب،

وہ کھڑے بیٹھے، کروٹوں پر لیٹے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سبھی اوقات میں خدا کا ذکر کیا کرتے۔ (ت)	يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ² اھ کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یذکر اللہ فی کل احیاء ³ ۔

بلا تفسید اُس کی تشریح کا حکم:

اللہ کا ذکر زیادہ کرو تاکہ فلاح پاؤ (ت) خدا کا ذکر اتنی کثرت سے کرو کہ لوگ کہیں کہ یہ مجنون ہے۔ (ت)	وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ⁴ اذکروا ذکر اللہ حتی یقولوا انه مجنون ⁵ ۔ (الحديث)

ذکر کے لئے انشاء کثیرہ ہیں، قلبی و لسانی و خفی و جلی و تلاوت و ثناء و درود و دعا و عبادات و طاعات۔ باوصف اطلاق بعض مقامات کو بعض انشاء سے خصوصیت ہوتی ہے۔ محل جنازہ مقام تفکر ہے ذکر قلبی ہے۔ تفکر ساعة خیر من عبادة الثقلین (گھڑی بھر کا تفکر انسانوں اور

¹ القرآن ۱۴/۲۰

² القرآن ۱۹۱/۳

³ المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۳۹۹/۱

⁴ القرآن ۱۰/۶۲

⁵ مسند احمد بن حنبل مروی از ابو سعید دار الفکر بیروت ۶۸/۳ و ۱، تہذیب تارخ دمشق الکبیر ترجمہ دراج بن سمان المصری دار احیاء التراث العربی

بیروت ۲۲۴/۵

جنوں کی عبادت سے بہتر ہے۔ ت) ولہذا فقہائے ذکر ذکر لسانی پر ترجیح دی گئی ورنہ ذکر پر تفصیل محال ہوتی و ذکر اللہ اکبر (اور اللہ تعالیٰ کا ذکر سب سے بڑھا ہوا ہے۔ ت) اس نحو ذکر کے لئے صمت یعنی خاموشی بہتر ہوتی ہے، ولہذا فقہاء نے یسبغی ان یطیل الصمت (طویل سکوت اختیار کرنا چاہئے۔ ت) فرمایا، صدر اول میں غالباً یہی معمول تھا یہاں تک کہ جنازہ کے ساتھ چلنے میں یہ نہ معلوم ہوتا کہ ہمارے دہنے ہاتھ پر کون اور بائیں ہاتھ پر کون، ہر شخص اپنی فکر میں مشغول ہوتا اور اپنے لئے یہ وقت آنا، اور پھر اس وقت کیا ہوگا؟ کیسے گزرے گی؟ اپنے اعمال کی حالت کیا ہے؟ اس دھن میں مستغرق ہونا گویا ہر شخص اس جنازہ کو اپنا ہی جنازہ جانتا، بلاشبہ اُس وقت کیا مناسب یہی حالت ہے اور اس حالت کے مناسب وہی صمت مطلق کہ سانس کے سوا اصلاً آواز نہ ہو۔ جب زمانہ بدلا اور صدر اول کا سا خوف عام مسلمانوں میں نہ رہا، صمت محض بہتوں کو باعث پریشانی خیالی ہوا، اطباء نے ذکر لسانی خفی کا اضافہ فرمایا کہ ان اراد ان یدکر اللہ یدکر فی نفسہ (اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہے تو آہستہ کرے۔ ت)

اقول: اس میں حکمت یہ تھی فی نفسہ کوئی شے مطلوب نہیں قول خیر عدم قول مطلق سے قطعاً افضل ہے ولہذا ارشاد ہوا:

ان لا یزال لسانک رطباً من ذکر اللہ ^۱	ہمیشہ تمھاری زبان خدا کے ذکر سے تر رہے۔ (ت)

اگر شرائع نے اُسے صوم میں رکھا تھا۔ ہماری شریعت عزائے اُسے منسوخ فرمادیا۔ محبوس کے یہاں وقت اکل صمت ہے۔ ہماری شریعت میں وہ مکروہ و لازم احتراز ہے۔ یہاں ایک ذریعہ بعد معین مقصود ہو کر مطلوب ہوا تھا کہ عمل لسان وجہ انقسام توجہ نہ ہو۔ اب کہ دیکھنا زمانہ بدلا، اب وہ معین ہونے کے عوض بہتوں کے لئے مغل مقصود ہونے لگا، تحصیل اصل مقصود کے لئے ذکر لسانی بتایا اور خفی رکھا سب تو ایسے پریشان خیال نہیں جس سے اہل تفکر کا ذہن نہ ہٹے۔ جب زمانہ اور بدلا اور عامہ ناس غالباً اسی قسم کے رہ گئے اور فقہ میں اکثر ہی کا اعتبار ہے۔

ان در مستثنیٰ ولا یفرد بحکم ^۲ کما فی فتح	نادر مستثنیٰ ہے اور اس کا الگ حکم بیان نہیں ہوتا، جیسا کہ فتح
القدیر ورد المحتار وغیرہما۔	القدیر اور رد المحتار وغیرہما میں ہے (ت)

اطباء نے روحانی نے جسر بالذکر کی اجازت دی کہ وہ اوقع فی النفوس وادفع للوسوس وادفع للناس ہے۔

^۱ جامع الترمذی ابواب الدعوات امین کپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۳۱۲ھ، مسند احمد بن حنبل حدیث عبد اللہ بن بسر المازنی الخ دار الفکر بیروت

۱۸۸/۴

^۲ رد المحتار کتاب النکاح باب النفقة مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۰۲ھ، مستقی شرح ملتقی علی ہامش مجمع الانہر کتاب النکاح دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۰ھ

ذاکرین کی زبانوں اور سامعین کے کانوں کو مشغول کرتا اور غافلین کو جگا کر لغویات سے باز رکھ کر ذکر و سماع کی طرف لاتا ہے، اور یہ سمجھ لینا کہ مسلمان ایسے ہونگے کہ باوجود قرع و قوت قرع و تکرر بھی متاثر نہ ہوں گے، جہل و صوئے ظن ہے، تو اب ذکرِ جہر امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے افراد سے ہے جس سے منع عکس و نقیض مقصود شرع ہے علامہ عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ اور امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی عمود محمدیہ میں فرماتے ہیں:

عالم محلّہ یا فقراے محلّہ کے بزرگ کو چاہئے کہ جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کو اس کے ساتھ چلنے کے آداب سکھائے کہ اس میں لغو باتیں نہ ہوں، کون حاکم ہوا، کون معزول ہوا، کون تاجر سفر سے آیا کون گیا، اس طرح کی باتیں نہ ہوں اس لئے کہ اس جگہ دُنیا کی باتوں کا کوئی موقع نہیں۔۔ سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ جب جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ جنازہ میں لغو سے باز نہ آئیں گے اور دنیا کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انہیں حکم دینا چاہئے کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھیں کہ اسے پڑھنا اس کے ترک سے افضل ہے۔ اور کسی فقیہ کو بغیر نص یا اجماع کے اس سے منع نہ کرنا چاہئے اس لئے کہ مسلمانوں کو شارع کی جانب سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنے کا اذن عام ہے وہ جب چاہیں پڑھیں، الہی اس دل کے اندھے پن سے تعجب ہے جو اس طریقے کے عمل سے روکتا، شاید جنازہ کے راستے میں کلمہ طیبہ پڑھنے کو باطل قرار دے کر حکام سے مال دنیا کی طمع رکھتا ہے جبکہ وہ راستے

ینبغی لعالم الحارّة او شیخ للفقراء فی الحارّة ان یعلم من یرید المشی مع الجنائزۃ اُداب المشی معہا من عدم اللغو فیہا و ذکر من تولی و عزل من الولاۃ او سافر اور جمع من التجارۃ و نحو ذلك فان ذکر الدنیا فی ذلك المحل ماله محل وکان سیّدی علی الخواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول اذا علم من الماشین مع الجنائزۃ انہم لا یترون اللغو فی الجنائزۃ و یشغلون بأحوال الدنیا فینبغی ان یأمرهم بقول لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فان ذلك افضل من ترکہ، ولا ینبغی لفقہیہ ان ینکر ذلك لابتنص او اجماع فان مع المسلمین الاذن العام من الشارع بقول لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کل وقت شاءوا یا اللہ العجب من عی قلب من ینکر مثل هذا و ربما عزم عند الحاکم الفلوسی حتی یبطل قول المومنین (کلمۃ طیبۃ) فی طریق الجنائزۃ، و هو یری الحشیش یباع فلا یکلف خاطره ان یقول للحشاش حرام علیک بل رأیت فقیہاً منہم یاخذ معلوم امامۃ من فلوس بائع الحشیش والبرش

فَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ¹	میں بھنگ بکتے دیکھے تو بھنگ فروش سے اتنا کہنے کی زحمت نہ اٹھائے کہ یہ کام حرام ہے، بلکہ میں نے ان میں ایسے فقیہ کو بھی دیکھا ہے جو بھنگ فروش کے مال سے اپنی پیش نماز کی تنخواہ وصول کرتا ہے۔ تو خدا ہی سے عافیت کا سوال ہے۔۔۔ اور اللہ جسے چاہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے (ت)

کتاب عمود المشائخ امام شعرانی پھر حدیث مبارکہ میں ہے:

وَلَا تَمْنَحَنَّ أَحَدًا مِنْ أَخْوَانِنَا يَنْكُرُ شَيْئًا ابْتِدَاعَهُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى جِهَةِ الْقُرْبَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَرَأَوْهُ حَسَنًا كَمَا مَرَّ تَقْرِيرُهُ مَرَارًا فِي هَذِهِ الْعُهُودِ لِأَسِيْمَا مَكَانٍ مُتَعَلِّقًا بِاللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَقَوْلِ النَّاسِ إِمَامِ الْجَنَازَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَوْ قِرَاءَةِ أَحَدِ الْقُرْآنِ إِمَامَهَا وَنَحْوِ ذَلِكَ فَمَنْ حَرَّمَ ذَلِكَ فَهُوَ قَاصِرٌ عَنْ فَهْمِ الشَّرِيعَةِ لِأَنَّهُ مَآكِلَ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ مَذْمُومًا وَقَدْ رَجَّحَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الْكَلَامَ خِلَافَ أَوَّلَى فَقَطْ - وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَوْ فَتَحَ هَذَا الْبَابَ لَرَدَّتْ أَقْوَالُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي جَمِيعِ مَا اسْتَحْبَبُوا مِنَ الْمَحَاسِنِ وَلَا قَائِلَ بِهِ وَقَدْ فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِلْمَاءُ أَمْتَهُ هَذَا الْبَابَ وَابْحَ لَهُمْ أَنْ يَسْنُوْا كُلَّ شَيْءٍ	ہم اپنے دوستوں کو کسی ایسی چیز سے روکنے کی اجازت نہ دیں گے جو مسلمانوں نے خدا کی بارگاہ میں تقرب کے طور پر ایجاد کی ہو اور اسے اچھا جانتے ہوں، جیسا کہ بارہا اس کی تقریر اسی کتاب عمود میں گزر چکی ہے، خصوصاً وہ چیز جس کا تعلق رب تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہو، جیسے لوگوں کا جنازہ کے سامنے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا، یا وہاں پر قرآن کی تلاوت کرنا اور اس طرح کی باتیں، اسے جو حرام کہے وہ شریعت کے فہم سے قاصر ہے۔ اس لئے کہ ہر وہ چیز جو عہد رسالت میں نہ رہی ہو بری نہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تو اسے ترجیح دی ہے کہ کلام صرف خلافِ اولیٰ ہے۔ یہ جان لو اگر اس کا دروازہ کھولا جائے تو مجتہدین کرام کے وہ تمام اقوال مردود ہو جائیں جو انہوں نے اپنے پسند کردہ محاسن کے بارے میں استخراج فرمائے ہیں اور کوئی اس کا قائل کیوں ہوگا جبکہ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے علماء کے لئے یہ دروازہ کھلا رکھا ہے اور انہیں

¹ الحدیث الندیہ شرح الطریقہ الحمدیہ الصنف الثالث مطبوعہ نوریہ رضویہ ستمبر ۲۰۰۹ء

اجازت دی ہے کہ ایسے طریقے ایجاد کریں جن کو وہ اچھا جانیں اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت میں شامل کریں۔ یہ اجازت اس ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے جس نے کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا تو اس کے لئے اس ایجاد کا ثواب اور آئینہ اس پر تمام عمل کرنے والوں کا ثواب ہے۔ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ تو سب سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کیونکر روکا جائے گا؟ اس وقت نماز جنازہ میں اکثر لوگوں کے حالات کا جائزہ لو انہیں دنیاوی باتوں میں مشغول پاؤ گے میت کے حال سے کوئی عبرت نہیں، دل اس سارے واقعے سے جو اسے درپیش ہے غافل ہے بلکہ ان میں ہنسی والے بھی نظر آئیں گے، جب ایک طرف یہ حال ہو اور دوسری طرف یہ کہ اس وقت کلمہ پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں نہ تھا تو عمل کیا ہو، ایسے وقت ہم اللہ عزوجل کے ذکر کو مقدم رکھیں گے، بلکہ ہر لغو بات جنازے کے اندر دنیا کی باتوں کی بہ نسبت اچھی ہے، تو اگر جنازہ میں کوئی بلند آواز سے لا الہ الا اللہ پڑھے اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ ہمیں اس سے ممانعت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کوئی حدیث نہ ملی۔ اگر اللہ کا ذکر ممنوع ہوتا تو کوئی نہ کوئی حدیث اس بارے میں آتی، جیسے رکوع میں تلاوت قرآن ممنوع ہے تو حدیث میں وارد بھی ہے۔۔۔ تو اسے سمجھو۔۔۔ وہ چیز جس سے شارع

استحسنو ویلحقوہ بشریعة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من يعمل بها وكلمة لا اله الا الله محمد رسول الله اكبر حسنات فكيف يمنع منها وتأمل احوال غالب الخلق الآن في الجنائز تجدهم مشغولين بحكايات الدنيا لم يعتبروا بالميت وقلوبهم غافل عن جبيع ما وقع له بل رأيت منهم من يضحك اذا تعارض عندنا مثل ذلك وكون ذلك لم يكن في عهد رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدمنا ذكر الله عزوجل بل كل حديث لغو اولی من حديث انباء الدنيا فلو صاح كل من في الجنائز بلا الہ الا اللہ فلا اعتراض ولم یأتنا فی ذلك شی عن رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلو كان ذكر الله في الجنائز منهياً عنه لبلغنا ولو فی حدیث کہا بلغنا فی قراءة القرآن فی الركوع فافهم وشی سکت عنه الشارع

اوائل الاسلام لا یمنع منه او اخر الزمان ¹ ۔	علیہ السلام نے اسلام کے ابتدائی زمانے میں سکوت فرمایا ہے وہ آخر زمانے میں ممنوع نہیں ہو سکتی (ت)

بالجملہ بجائے صمت، اقامت جسر بالذکر، تحصیل مقصود کے لئے تبدیل ذریعہ بمصلحت حالیہ ہے نہ کہ تفویض مقصود، جاہل وہ جو خاموشی کو مقصود جانے، مطلوب ذکر ہے، جب خاموشی میں اور جسر بالذکر میں، خادم فقہ جانتا ہے تحصیل مقصود کے لئے بعض مکروہات سے کراہت زائل ہو جاتی ہے، جیسے نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے اور خشوع یونہی ملتا ہے تو آنکھیں بند کرنا ہی اولیٰ،

کما فی الدرالمختار کرہ تغبض عینہ للنی الاکمال الخشوع ² ، وفی ردالمحتار بان خاف فوت الخشوع بسبب رؤیة ما یفرق الخاطر فلا یکرہ بل قال بعض العلماء انه الاولی و لیس ببعید حلیة و بحر ³ اقول: ولعل التحقیق ان بخشیة فوات شوع تزول الکراہة و بتحققہ یحصل الاستحباب واللہ تعالیٰ اعلم۔	جیسا کہ در مختار میں ہے: نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس بارے میں ممانعت آئی ہے لیکن اگر کمال خشوع کے لئے ہو تو مکروہ نہیں۔ ردالمحتار میں ہے: اس طرح طبیعت کو منتشر کرنے والی چیزیں دیکھنے کے سبب خشوع فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو مکروہ نہیں بلکہ بعض علماء نے فرمایا کہ اولیٰ ہے، اور یہ کوئی بعید نہیں۔۔۔ حلیہ و بحر۔۔۔ اھ۔ اقول: شاید تحقیق یہ ہے کہ خشوع فوت ہونے کے اندیشہ کی وجہ سے کراہت زائل ہو جاتی ہے اور آنکھ بند کر لینے پر خشوع تحقق ہو جانے سے استحباب حاصل ہو جاتا ہے اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

تو یہاں یہ کہ ذکر اعظم مطلوبات سے تھا اور منع ایک وجہ بعید کے لئے کہ ذریعہ مقصود میں مخل نہ ہو، اور اب وہ ذریعہ ہی نہ رہا، بلکہ منعکس ہو گیا۔ تو وہ منع اگرچہ تنزیہی باقی رہنا کس قدر فقہت سے دور، بلکہ عقل سے مجبور ہے۔ پھر ذکر کہ عرض عریض ہے۔ ذکر موت و ذکر قبر و ذکر آخرت و ذکر انبیاء و ذکر اولیاء علیہم افضل الصلوٰۃ و الثناء سب ذکر الہی ہیں۔ ہم نے اپنی تعلقیات کتاب مستطاب اذقہ الاثام میں اس پر بارہ⁴ دلائل قائم کئے ہیں۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت سیدنا حسن ابن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے

¹ الحدیث الندیہ شرح الطریقۃ المحمدیہ الصنف الثالث الخ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑ ۲۰۹/۲

² در مختار باب ما یفسد الصلوٰۃ مطبوعہ مکتبائی دہلی ۹۲/۱

³ ردالمحتار باب ما یفسد الصلوٰۃ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱/۲۳۴

مشرکین کے اشعار کا اشعار میں جواب دینا اُن شعروں کو پڑھنا اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سُنانا ثابت ہے اگرچہ یہ اشعار ذکر الہی نہ ہوتے، مسجد میں ان کے لئے منبر بچھانے کی اجازت کیونکر!

فانما بنیت المساجد لذكر الله والصلوة ¹ ۔	کہ مسجدیں خدا کے ذکر اور نماز ہی کے لئے بنائی گئی ہیں۔ (ت)

اور جب یہ ذکر نہ ہوتا تو اس کے لئے اہتمام فرمانا معاذ اللہ غفلت کے لئے اہتمام ہوتا۔ اور یہ محال ہے لاجرم اشعارِ حمد، نعت و ثناء و دعاء و وعظ و پند ذکر الہی ہیں، اور غنا وہ کہ ان سے جدا ہو کہ غنا کو آیہ کریمہ وَمِنَ الثَّانِيْنَ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ² (لوگوں میں کوئی ایسا ہے جو لہو کی بات خریدتا ہے۔ ت) میں داخل کرتے ہیں اور بدایہ معلوم کہ حمد و نعت و دعاء و وعظ ہر گز لہو الحدیث نہیں، ولہذا جو ہر دور منتفی و ردالمختار میں ہے:

مانقل انه صلى الله تعالى عليه وسلم سيع الشعر لم يدل على اباحة الغناء ويجوز حمله على الشعر المباح المشتمل على الحكمة والواعظ ³ ۔	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شعر سُنانا جو منقول ہے اس سے غنا کی اباحت ثابت نہیں ہوتی اسے ایسے شعر پر محمول کیا جاسکتا ہے جو جائز اور حکمت و نصیحت پر مشتمل ہو۔ (ت)

تو ثابت ہوا کہ قول علامہ شامی: فَمَا ظَنُّكَ بِالْغِنَاءِ الْحَادِثِ فِي هَذَا الزَّمَانِ⁴ (اس زمانے میں پیدا شدہ نغمہ زنی کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے۔ ت) خود بشادت علامہ شامی اُن اشعار کے بارے میں ہے جو حکمت و وعظ پر مشتمل نہ ہوں، جیسے میت کا مرثیہ یا اُس کی تعریف، مدح بافراط یا اشعار میجہ مکروہ، حزن مزیلہ صبر داعی نوحہ گریبان درمی کہ یہ بلاشبہ حکمت و وعظ سے خالی، بلکہ اُس کے خلاف اور اپنے احوال پر حرام، مکروہ و گزاف ہیں۔ بخلاف اُن اشعار فارسی و عربی مذکورہ سوال کا کہ ذکر الہی سے جدا نہیں، البتہ اشعار اردو میں حاجت ترمیم و تبدیل ہے، شعر اَوّل میں نام پاک لے کر ندا ہے اور صحیح یہ کہ جائز نہیں

¹ مرقاة المفاتیح باب المساجد مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۹۷۲

² القرآن ۶/۳۱

³ ردالمختار کتاب الحظر والاباحہ ادارۃ الطباعة المصرية مصر ۲۲۲/۵

⁴ ردالمختار باب صلوة الجناز ادارۃ الطباعة المصرية مصر ۵۹۸/۱

بلکہ اوصافِ کریمہ کے ساتھ ہو، مثلاً یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ۔ دوسرا شعر مہمل ہو بے معنی، اور حیثیتِ شعری سے بھی محفل ہے اور بعض جمالِ سنواریا سے ذاتِ اقدس مراد رکھتے ہیں، اس وقت وہ قریب بہ کلمہ کفر ہو جائے گا۔ تیسرا شعر بھی کچھ مفید نہیں، ہاں چوتھے اور پانچویں میں حرج نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۲۵: از قادری گنج ضلع بیر بھوم ملک بنگال مرسلہ سید ظہور الحسن صاحب قادری رزاتی مرشدی کرمانی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

جنازہ کے ہمراہ بلند آواز سے کلمہ طیبہ یا وظیفہ غوثیہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی شہید اللہ پڑھتے چلنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب:

جنازہ کے ساتھ ذکرِ بالہر میں حرج نہیں کما حقہ السید عبدالغنی النابلسی قدس سرہ القدسی فی الحدیقة الندیة (جیسا کہ سید عبدالغنی النابلسی قدس سرہ القدسی نے حدیقہ ندیہ میں اس کی تحقیق فرمائی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۲۶: بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ جنازہ کے ساتھ غزلیں نعتیہ پڑھتے جاتی ہیں اس کی نسبت کیا حکم ہے؟

الجواب:

جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۲۷: از موضع شہرشدی جو نیر مدرسہ ڈاکخانہ فیسنی ضلع نواکھالی مرسلہ مولوی عبدالکریم ۲۶ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۸ھ
ما قول علمائنا رحمہم اللہ (ہمارے علمائے کرام رحمہم اللہ کیا فرماتے ہیں۔ ت) ایک حنفی عالم کہتا ہے کہ بے نمازی کافر و مرتد ہے اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کرنا چاہئے۔ اس عالم کا قول مردود ہے یا نہیں؟ تین شخصوں کے بے نماز جنازہ دفن کر دیا ہے اس پر شرعاً کیا وعید عائد ہو سکتی ہے؟ دُنیا میں ایسا مسلمان نہیں جو گاہ بگاہ پنجگانہ وعید نہ پڑھتا ہو۔

الجواب:

ایمان و تصحیح عقائد کے بعد جملہ حقوق اللہ میں سب سے اہم و اعظم نماز ہے۔ جمعہ وعیدین یا بلا پابندی پنجگانہ پڑھنا ہر گز نجات کا ذمہ دار نہیں۔ جس نے قصداً ایک وقت کی نماز چھوڑی ہزاروں برس جہنم میں رہنے کا مستحق ہوا، جب تک توبہ نہ کرے اور اس کی قضائہ کر لے، مسلمان اگر اُس کی زندگی میں اُسے لکھت

چھوڑ دیں اُس سے بات نہ کریں، اُس کے پاس نہ بیٹھیں، تو ضرور اس کا سزاوار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَإِمَّا يُنَسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ① -	اگر شیطان تجھے بھلا دے تو یاد آنے کے بعد ظالموں کے ساتھ نہ بیٹھنا۔ (ت)

مگر بعد موت ہر سنی صحیح العقیدہ کو غسل و کفن دینا، اس کے جنازے کی نماز پڑھنا الا ما استثنیٰ و لیس ہذا منہم (اگر وہ جن کا استثناء کیا گیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں۔ ت) فرض قطعی علی الکفایہ ہے۔ اگر سب چھوڑ دیں جن جن کو اطلاع تھی سب گنہگار و تارک فرض و مستحق عذاب ہوں گے۔ جس نے تین مسلمانوں جو بے نماز دفن کر دیا یا فاسق، مرتکب کبیرہ، مستوجب سزائے شدید ہوا، بے نماز کے نماز کو فرض جانتا ہو اس کی تحقیر نہ کرتا اگرچہ نفس و شیطان کے پھندے میں آکر نہ پڑھتا ہو مرتکب کبائر ہے، مستحق عذابِ نار ہے، مگر کافر نہیں، باغی نہیں، ڈاکو نہیں، ایک تباہ کار مسلمان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الصلوة واجبة علیکم علی کل مسلم یموت براکان او فاجر او ان ہو عمل الکبائر ② -	تم پر ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوا چار کے، باغی، رهن جب کہ یہ جنگ میں قتل ہوں۔ اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر لوٹ مار کرنے والا گلابا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ میں سے کسی کا قاتل، نہر میں اسے باغیوں سے بھی لاحق کیا ہے (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الدواوين ثلاثة فديوان لا يغفر الله منه شيئا ، وديوان لا يعبأ الله منه شيئا ، وديوان لا يترك الله منه شيئا ، فاما الديوان الذي لا يغفر الله منه شيئا ، فلا شر اك الله بالله ، واما الديوان الذي لا يعبأ الله منه شيئا فظلم العبد	دفتر تین ہیں، ایک دفتر میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائے گا، اور دوسرے کی اللہ کو کچھ پرواہ نہیں، اور تیسرے میں اللہ کچھ نہ چھوڑے گا، وہ دفتر جس میں اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائے گا دفتر کفر ہے۔ اور جس کی اللہ کو کچھ پرواہ نہیں وہ بندے کا اپنے رب کے معاملے میں اپنی جان پر

1 القرآن ۶/۶۷

2 سنن ابوداؤد کتاب الجہاد مطبوعہ آفتاب عالم پریس، لاہور ۱/۳۴۳

نفسه فیما بینہ وبین ربہ من صوم یوم ترک او صلاة ترکها فان الله تعالى یغفر ذلک ان شاء یتجاوز، وامادیوان الذی لا یتک الله منه شیئاً فمظالم العباد بینهم القصاص لامحالة 1 رواه الامام احمد والحاکم فی المستدرک عن ام المؤمنین الصدیقة رضی الله تعالیٰ عنہا۔	ظلم کرنا کہ کسی دن کا روزہ چھوڑ دیا یا نماز چھوڑ دی اللہ تعالیٰ چاہے گا تو معاف فرمادے گا اور درگزر فرمائے گا۔ اور وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا وہ بندوں کے باہم ایک دوسرے پر ظلم ہیں ان کا بدلہ ضرور ہونا۔ اسے امام احمد نے اور مستدرک میں حاکم نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

خمس صلوات کتبہن اللہ علی العباد، فمن جاء بهن فلم یضع منهن شیئاً استخفافاً بحقهن کان له عند الله عهد ان یدخل فی الجنة، ومن لم یات بهن فلیس له عند الله عهد، ان شاء عذبه وان شاء ادکله الجنة 2۔ رواه الائمة مالک واحمد وابوداؤد والنسائی وابن ماجه وابن حبان والحاکم والبیہقی بسند صحیح عن عبادة بن الصامت رضی الله تعالیٰ عنہ۔	پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض ہیں جو انہیں بجائے اور ان کے حق کو ہلکا جان کر ان میں سے کچھ ضائع نہ کرے اللہ کے پاس عہد ہو کہ اُسے جنت میں داخل فرمائے اور جو انہیں بجانہ لائے اُس کے لئے اللہ کے پاس عہد نہیں کہ چاہے اسے عذاب کرے چاہے اسے جنت میں داخل کرے۔ اسے امام مالک، امام احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم اور بیہقی نے بسند صحیح حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

دُر مختار میں ہے:

ہی فرض علی کل مسلم مات خلا اربعة	ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوائے چار کے،

1 مسند احمد بن حنبل مروی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مطبوعہ دار الفکر بیروت ۶/۲۴۰، المستدرک علی الصحیحین کتاب الاحوال مطبوعہ

دار الفکر بیروت ۱۳/۵۷۵

2 سنن ابوداؤد باب فیمن لم یوتر مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۱/۲۰۱، مسند احمد بن حنبل مروی از عبادہ بن الصامت مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۵/۳۱۵

بغاة وقطاع طريق اذاقتلوا في الحرب وكذا مكابري مصر ليلابسلاح وخناق وقاتل احد ابويه الحق في النهر بالبلغاة¹ (ملخصاً) والله تعالى اعلم۔	باغی، رہزن، جبکہ یہ لڑائی میں مارے گئے ہوں۔ اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر لوٹ مار کرنے والا، گلابا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ میں سے کسی کو قتل کرنے والا، نہر میں اسے بھی باغیوں سے لاحق کیا ہے (ملخصاً) واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ نمبر ۲۸: از بنگلہ ضلع سلہٹ موضع قاسم نگر مرسلہ مولوی محمد اکرم صاحب یکم ربیع الاول ۱۳۲۰ھ
بے نمازی کی نماز جنازہ چاہئے یا نہیں۔ اگر چاہئے تو کیا دلیل، جواب بالتفصیل بحوالہ کتب معتبرہ تحریر فرمائے۔ بینواتو جروا

الجواب:

صحیح یہ ہے کہ ترک نماز سخت کبیرہ گناہ اشد کفرانِ نعمت ہے، مگر کفر و ارتداد نہیں، جبکہ انکارِ فرضیت یا استخفاف و اہانت نہ کرے،
اور نماز ہر مسلمان کے جنازے کی فرض کفایہ ہے، اگر سب چھوڑیں گے سب گنہگار رہیں گے، نماز پنجگانہ اُس پر فرض تھی اُس نے
چھوڑی، نماز جنازہ ہم پر فرض ہے ہم کیوں چھوڑیں، اُس نے وہ فرض چھوڑا جو خالص حق اللہ کریم غنی و عزوجل کا تھا، ہم وہ
فرض چھوڑ دیں جس میں اللہ عزوجل کا بھی حق اور اس محتاج باشد الا احتیاج کا بھی حق العبد، یہ محض نادانی اور خود اپنی بھی
بدخواہی ہے، علمائے کرام نے فرضیتِ نماز جنازہ سے صرف چند شخصوں کا استثناء فرمایا۔ باغی اور آپس کے بلوائی کہ فریقین بطور
جاہلیت لڑیں اور اُن کے تماشائی اور ڈاکو، اور وہ کہ لوگوں کا گلہ دبا کر، پھانسی دے کر مار ڈالا کرتا ہو، اور وہ جس نے اپنے ماں باپ
کو قتل کیا۔ ظاہر ہے کہ بے نمازی ان سے خارج ہے تو اس کی نماز جنازہ مثل عام مسلمانوں کے فرض ہے۔

في الدار المختار هي فرض على مسلم مات خلا بغاة وقطاع طريق اذاقتلوا في الحرب واهل عصبه ومكابري مصر ليلابسلاح وخناق وقاتل احد ابويه اه ملخصاً وفي رد المحتار في شرح	در مختار میں ہے: ہر مرنے والے مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوا باغی، رہزن کے جب لڑائی می مارے جائیں، اور جو براہ عصیت آپس میں لڑیں، رات کو ہتھیار لے کر شہر میں لوٹ مار کرنے والا گلابا کر مار ڈالنے والا، اپنے والدین میں سے کسی کا

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۲۱ھ

² در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۲۱ھ

در البحار في النوازل جعل مشائخنا المقتولين في العصبية في حكم اهل البغي وكذا الواقفون الناظرون اليهما ان اصابهم حبرا وغيره وماتوا في تلك الحالة ولو ماتوا بعد تفرقهم يصلى عليهم¹ اه مختصرا والله تعالى اعلم۔	قاتل اھ بتلخیص۔ ردالمحتار میں ہے: شرح در البحار میں نوازل کے حوالے سے ہے کہ ہمارے مشائخ نے عصبیت میں مارے جانے والوں کو باغیوں کے حکم میں رکھا ہے ایسے ہی ان کے پاس کھڑے تماشا دیکھنے والے، اگر انہیں کوئی پتھر وغیرہ لگا اور اسی حالت میں مر گئے، ہاں اگر جُدا ہونے کے بعد مرے تو ان کی نماز پڑھی جائے گی اھ مختصراً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ نمبر ۲۹: از آراء، مدرسہ فیض الغرباء، مرسلہ مولوی رحیم بخش صاحب قادری برکاتی رضوی ۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۲ھ

زید تمام ضروریات دین کو تسلیم کرتا ہے کسی ایک کے انکار کو کفر جانتا ہے محض سستی و غفلت سے بے نماز ہے۔ پس ایسے بے نمازوں کے جنازے کی نماز ناجائز ہے یا نہیں؟ کوئی نہ پڑھے نہ پڑھائے؟

الجواب:

لا الہ الا اللہ مسلمان اگرچہ بے نماز ہو اس کے جنازے کی نماز مسلمانوں پر فرض ہے۔ اگر کوئی نہ پڑھے گا جنتوں کو خبر ہو سب گنہگار و تارک فرض رہیں گے۔ ہاں اگر زجر کے لئے علماء خود نہ پڑھیں دوسروں سے پڑھو ادیس تو بیجا نہیں، اور اگر ان کے نہ پڑھنے سے اور بھی کوئی نہ پڑھے یا ان کو بھی منع کریں تو یہ علماء بھی مستحق عذابِ نار ہوں گے، بلکہ جہال سے زیادہ فانیما علیک اثم۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الصَّلَاةُ واجبة علی کل مسلم یموت براکان او فاجرا وان هو عمل الكبائر²۔ رواہ ابو داؤد وابو یعلی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح علی اصولنا۔	تم پر ہر مسلمان کے جنازے کی نماز فرض ہے نیک ہو یا بد اگرچہ اُس نے کبیرہ گناہ کئے ہوں۔ اسے ابو داؤد اور ابو یعلیٰ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہمارے اصول پر بسند صحیح روایت کیا۔

در مختار میں ہے:

¹ ردالمحتار باب صلوٰۃ علی الجنائز مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۲۱ھ

² سنن ابو داؤد کتاب الجہاد مطبوعہ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱۳۹۰ھ

ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوا چار کے، باغی، رہزن جبکہ یہ جنگ میں قتل ہوں۔ اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر لوٹ مار کرنے والا، گلابا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ میں سے کسی کا قاتل، نہر میں اسے بھی باغیوں سے لاحق کیا ہے۔ ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	ہی فرض علی کل مسلم مات، خلا اربعة بغاة وقطاع طریق اذاقتلوا فی الحرب وکذا مکابر فی مصر لیلا بسلاح خناق وقاتل احد ابویہ الحقہ فی النهر بالبعاء^۱ ملخصاً واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۰: از موضع بک جیبی والا، علاقہ جاگل، تھانہ ہری پور، ڈاکخانہ کوٹ نجیب اللہ خان، مرسلہ مولوی شیر محمد

صاحب ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص کبھی نماز پڑھے اور کبھی نہ پڑھے اُس کا جنازہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور بے نمازی کے لڑکے نابالغ کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

بے نمازی اگرچہ فاسق ہے مگر مسلمان ہے، اور اس کی نابالغ اولاد کا غسل و کفن اور نماز و دفن میں وہی حکم ہے جو اور مسلمانوں کا حدیث میں ارشاد ہوا: صلّوا علی کل بر وفاجر^۲ (ہر نیک و بد کی نماز جنازہ پڑھو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۳۱: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین اس مسئلہ میں کہ ایک طالب علم موضع فرید پور میں مولوی لیسین کا شاگرد وہاں کی مسجد میں مقیم ہے اور وہ یہ کہتا ہے کہ بے نمازی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، اور قبر پر اذان دینا جائز نہیں ہے، اور فاتحہ وغیرہ اور گیارہویں شریف کی نیاز کرنا جائز نہیں ہے، اور یہاں پر سب گاؤں کے مسلمانوں کو گمراہ کئے دیتا ہے، لہذا یہ باتیں تحریر کر دیں جائیں یا نہیں، بموجب شرع شریف کے جواب سے مشرف فرمائیے گا۔ بینوا اتوجروا۔

الجواب:

اس شخص کے یہ مسئلے محض غلط اور بے سند ہیں۔ جنازے کی نماز ہر مسلمان پر فرض ہے الا ما استثناء العلماء و لیس هذا منہم (مگر وہ جس کا علماء نے استثناء کیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں۔ ت)

^۱ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱۲۲/۱

^۲ سنن الدار قطنی باب صفۃ من تجوز الصلوٰۃ معہ والصلوٰۃ علیہ نشر السنۃ ۱۲/۵، سنن ابی داؤد باب فی الغزو مع ائمۃ الجور آفتاب عالم پریس لاہور

قبر پر اذان دینا جائز ہے کما ہو مبین فی اذان الاجر فی اذان القبر (جیسا کہ ہمارے رسالہ "ایذان الاجر فی اذان القبر" میں اس کا واضح بیان ہے۔ ت) اور فاتحہ گیارہویں شریف کی نیاز و ایصالِ ثواب اہلسنت کے نزدیک جائز و بہتر ہے کما فی الهدایۃ و فتح القدیر و الدر المختار و رد المحتار وغیرہما (جیسا کہ ہدایہ، فتح القدیر، در مختار اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت) ان چیزوں کو جو شخص ناجائز کہے اس سے ایک ہی بات دریافت کرنا کافی ہے وہ یہ کہ تو جو ناجائز کہتا ہے آیا اللہ و رسول نے انہیں ناجائز کہا ہے یا تو اپنی طرف سے کہتا ہے؟ اگر اللہ و رسول نے ناجائز کہا تو دکھا کون سی آیت یا حدیث میں ہے کہ اذان جو مسلمان کی قبر پر دفع شیطان و دفع وحشت و حصول اطمینان و نزول برکت کے لئے کہی جائے وہ ناجائز ہے اور فاتحہ اور گیارہویں شریف کو بغرض ایصالِ ثواب کی جائے ناجائز ہے، اور اگر اللہ و رسول نے ناجائز نہ کہا تو خود اپنی طرف سے کہتا ہے تو تیرا قول تیرے منہ پر مردود ہے۔ بغیر خدا و رسول کے منع فرمائے کوئی چیز ناجائز نہیں ہو سکتی۔ ہمیں قرآن و حدیث نے یہ قاعدہ کلیہ ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ اور رسول جس بات کا حکم دیں وہ واجب ہے جس سے منع فرمائیں وہ ناجائز ہے اور جس کا کچھ ذکر نہ فرمائیں وہ معافی ہے وہ اگر واجب نہیں تو ناجائز بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۳۲: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مر گیا بکر نے کہا زید نماز نہیں پڑھتا تھا اُس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھی جائے مگر اس شرط پر کہ اس کو کھنچوانا چاہئے، پھر زید کو بیلوں سے پاؤں باندھ کر کھنچوایا۔ یہ بات قرآن و حدیث سے درست ہے یا نہیں؟ اور اگر نہیں تو بکر پر کیا حکم ہے؟ فرمائیے کتاب اور حدیث رسول سے۔

الجواب:

بکر گنہگار ہوا اور اُس نے مردے پر ظلم کیا۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تو میت کے سنگھی کرنے سے منع فرمایا کہ اُسے تکلیف ہوگی، فرمایا:

کا ہے پر اپنے مردے کے موئے پیشانی کھینچتے ہو۔ اسے امام محمد نے کتاب الاثار میں روایت کیا۔ فرمایا ہمیں خبر دی امام ابو حنیفہ نے، اور اسے عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا۔ کہا ہمیں خبر دی سفیان نے، وہ راوی ہیں سفیان ثوری سے۔۔۔ دونوں حضرات

علامہ تنصون میٹکم۔ رواہ الامام محمد فی کتاب الاثار قال اخبرنا ابو حنیفہ و رواہ عبدالرزاق فی مصنفہ قال اخبرنا سفیان عن الثوری کلاهما عن حماد بن ابی سلیم عن ابراہیم النخعی

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا رأی امرأة یکدون راسہا بمشط' فقالت علامہ تنصون میتکم^۱ ورواہ ابو عبید القاسم بن سلام، و ابراہیم الحر بنی و کتابیہا فی غریب الحدیث عن ابراہیم عن عائشة انہا سئلت عن المیت بسرح راسہ فقالت علامہ تنصون میتکم^۲۔	راوی ہیں حماد بن ابی سلیمان سے۔۔ وہ ابراہیم نخعی سے۔۔ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے انہوں نے دیکھا کہ ایک عورت کے سر میں کنگھا کر رہے ہیں تو فرمایا: کیوں اپنے مُردے کی پیشانی کے بال کھینچتے ہو۔۔ اور اسے ابو عبید القاسم بن سلام اور ابراہیم حر بنی نے اپنی اپنی کتاب غریب الحدیث میں حضرت ابراہیم نخعی سے، انہوں نے حضرت صدیقہ سے روایت کی کہ ان سے میت کے سر پر کنگھا کرنے سے متعلق پوچھا تو فرمایا: کیوں اپنے مُردے کی موئے پیشانی کھینچتے ہو۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان کسر عظم المسلم میتا ککسرہ حیاً^۳ رواہ الائمة مالک واحمد وسعيد بن منصور وعبد الرزاق و ابو داؤد وابن ماجة بسند حسن عن امر المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔	بیشک مردہ مسلمان کی ہڈی توڑنی ایسی ہے جیسے زندہ مسلمان کی ہڈی توڑنی۔ اسے امام مالک، امام احمد، سعید بن منصور، عبد الرزاق، ابو داؤد اور ابن ماجہ نے بسند احسن ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

سزا دینا تو حاکم شرع کا کام ہے ہر کس و نا کس کو اُس کا اختیار نہیں اور موت کے بعد تو سزا دینے کے کوئی معنی ہی نہیں، سزا اور کفار موت کے بعد بُرا بھلا کہنے سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لاتسبوا الاموات فانهم قد افضوا الی ما قدموا^۴۔ رواہ احمد والبخاری والنسائی	مُردوں کو بُرا مت کہو کہ وہ اپنے کئے کو پہنچ چکے۔ اسے امام احمد اور نسائی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

^۱ المصنف لعبد الرزاق باب شعر المیت والظفار مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۱/۳۳، کتاب الآثار باب الجنائز وغسل المیت مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ص ۲۶

^۲ غریب الحدیث

^۳ سنن ابی داؤد کتاب الجنائز مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰۲/۲

^۴ سنن النسائی کتاب الجنائز المکتبہ السل۔ فیہ لاہور ۲۲۲/۱

۱: کتاب الآثار اور مصنف عبد الرزاق دونوں کتابوں میں "بمشط" کا لفظ نہیں ہے بلکہ "کتاب الآثار" میں "رأیت میتا یسرح رأسہ" اور "مصنف" میں "رأیت امرأة یکدون راسہا" ہے۔ (نذیر احمد)

عن ام المؤمنین الصديقة رضي الله تعالى عنها۔	تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لا تذکر و اهلکاکم الابخیان یکنوا من اهل الجنة تأثمون وان یکنوا من اهل النار فحسبهم ما هم فیہ ^۱ ۔ رواہ النسائی عنہا رضي الله تعالى عنها بسند جید۔	اپنے مُردوں کو یاد نہ کرو مگر بھلائی کے ساتھ کہ اگر وہ جنتی ہیں تو برا کہنے سے تم گنہ گار ہو گے اور اگر دوزخی ہیں تو انہیں وہ عذاب ہی بہت جس میں وہ ہیں۔ اسے نسائی نے حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند جید روایت کیا۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لا تسبوا الاموات فتؤذوا به الاحیاء ^۲ ۔ رواہ احمد والترمذی عن المغيرة رضي الله تعالى عنه بسند صحیح۔	مُردوں کو بُرا نہ کہو اس کے باعث زندوں کو ایذا دو۔ اسے امام احمد اور ترمذی نے حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کیا۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا مات صاحبکم فدعوه ولا تقعوا فیہ ^۳ ۔ رواہ ابوداؤد عن ام المؤمنین الصديقة رضي الله تعالى عنها۔	جب تمہارا ساتھی مر جائے تو اسے معاف رکھو اور اس پر طعن نہ کرو۔ اسے ابوداؤد نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح روایت کیا۔

عمر بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر سے تکیہ لگائے دیکھا، فرمایا:

لا تؤذ صاحب هذا القبر ^۴ ۔ رواہ الامام احمد۔	مردے کو ایذا نہ دے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا۔

سبحان اللہ! جب قبر پر تکیہ لگانے سے مُردے کو ایذا ہوتی ہے تو ایسے ظلم شدید سے کس قدر

^۱ سنن النسائی کتاب الجنائز مطبوعہ مکتبہ سل۔ فیہ لاہور ۱/۲۲۲

^۲ مسند احمد بن حنبل حدیث مغیرہ بن شعبہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۲/۲۵۲

^۳ سنن ابوداؤد باب فی النخی عن سب الموتی مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۱۵

^۴ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد باب دفن المیت مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۳۹

ایزائے عظیم ہوگی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۳۳: سید محمد شاہ (پتہ انگریزی میں پڑھانہ گیا) ۱۸ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان نے نو مسلم عورت سے عقد کیا تھا، دو برس کے بعد ۲۹ رمضان ۱۳۳۹ھ کو دنیا سے فانی سے ملک عدم کو رخصت ہوئی۔ اس مسلمان کا یہاں کوئی وارث اور نہ تھا اس نے مسلمانوں کو اطلاع دی، انہوں نے جواب دیا ہم تمہاری عورت کا جنازہ نہیں اٹھائیں گے نہ قبرستان میں جگہ دیں گے کیونکہ تم نماز نہیں پڑھتے ہو اور مسجد کمیٹی و خلافت کمیٹی وغیرہ میں چندہ بھی نہیں دیتے کبھی ہماری کمیٹیوں میں شرکت نہیں کرتے، لہذا تم اور کوئی انتظام کرو۔ اس شخص نے جواب دیا اگر میرا عذر قابل اعتماد ہو تو مجھ کو معافی دیجئے جو سزا میرے لئے آپ لوگ قرار دیں قبول کرتا ہوں۔ اگر میرا قصور ہے تو مجھے سزا دیں اور معافی دے کر میت کو اٹھائیں۔ ان لوگوں نے مطلق انکار کر دیا جو خلافت کمیٹی کے ممبران و سیکریٹری و پریزیڈنٹ ہیں۔ تب اُس نے ہندو سے التجائی، اسکی بیکیسی بے بسی دیکھ کر ہندو اس محلہ میں آئے اور مسلمانوں کو سمجھایا، بمشکل تمام راضی ہوئے مگر غسل دینے والی عورت کو روک دیا۔ مجبوراً اس نے اپنے ہاتھ سے غسل دیا اور کفن پہنایا۔ بعد اس کے چار پانچ مسلمان، انہوں نے کہا ہم تم پر آٹھ روپیہ جرمانہ کرتے ہیں، اگر منظور ہو تو ہم میت اٹھائیں ورنہ ہم اپنے اپنے گھر جاتے ہیں۔ وہ چونکہ مصیبت زدہ تھا راضی ہوا۔ غرض صبح آٹھ بجے کی میت بارہ ۱۲ بجے شب اٹھائی گئی۔ اب عرض ہے کہ آیا حدیث شریف میں یہی فرمان ہے اور خدا اور اس کے رسول کا یہی حکم ہے تو مجھے مطلع فرمائیں، اور اگر یہ حرکت مطابق شرع نہ ہو تو ان کی کیا سزا شرعاً و قانوناً؟ بینوا تو جروا

الجواب:

اُن لوگوں نے سخت ظلم کیا اور شدید جرم کیا، اگر سلطنت اسلام ہوتی حاکم اسلام اُن میں ایک ایک کو کوڑے لگاتا، قید کرتا، اور وہ آخرت میں عذاب جہنم کے مستحق ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الصلوة واجبة علی کل مسلم براقان اوافجراوان عمل الکبائر ^۱ ۔ (ملخصاً)	ہر مسلمان کے جنازے کی نماز تم پر فرض ہے نیک ہو یا بد، اگرچہ اس نے گناہ کبیرہ کئے ہوں۔

خصوصاً جس مسلمان نے رمضان مبارک میں انتقال کیا تو وہ حکم حدیث شہید ہے۔ خلافت کمیٹی میں چندہ نہ دینا یا اُس میں شریک نہ ہونا کوئی جرم نہیں، بلکہ مسجد میں چندہ نہ دینا بھی گناہ نہیں، نہ کہ جہاں امر بالعکس ہو، نماز

1 سنن ابوداؤد باب فی الغزو مع ائمۃ الجور مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳۴۳، مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب الامامۃ مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی

نہ پڑھنا ضرور کبیرہ شدیدہ ہے مگر اس کا گناہ اس کی بی بی کے سر باندھنا کون سی شریعت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :
وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ (کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ نہیں اٹھاتی۔ ت) آٹھ روپے کہ انہوں نے لئے سخت
حرام اور اُن کے حق میں مثل سُوَر کے ہیں۔ اُن پر فرض ہے اُسے واپس کر دیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اپنے مال آپس میں ناحق نہ کھاؤ۔ (ت) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ہاتھ نے جو لیا اس کے ذمہ ہے یہاں تک کہ اسے ادا کر دے۔ اسے امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے سَمَرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بہ سند حسن روایت کیا۔ (ت)	قال الله تعالى لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ۖ² وقال صلى الله تعالى عليه وسلم على اليد ما أخذت حتى تؤديه³۔ رواه احمد والاربعة والحاكم عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه بسند احسن۔

اور اُس شخص نے عورت کو غسل دیا یہ اُسے جائز نہ تھا، شوہر عورت کے بدن کو بعد انتقال ہاتھ نہیں لگا سکتا، اُسے چاہئے تھا کہ
کسی سمجھ والی لڑکی یا لڑکے کو نہلائے یا کوئی اور عورت اگرچہ اجرت پر ملتی اس سے
غسل دلاتا۔ اور اگر کچھ ممکن نہ ہوتا تو اپنے ہاتھوں میں کپڑے کی تھیلیاں چڑھا کر اُس کے چہرے اور کہنیوں تک ہاتھوں کا تیمم
کرا دیتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۳۴: از ضلع اعظم گڑھ ڈاکخانہ انداراموضع اداری حافظ عبدالشکور خاں ۱۴ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زید مسلمان حنفی، بکر نصرانی کے یہاں ملازم تھا اور اس کا جھوٹا کھالیا کرتا تھا، مسلمانوں نے اُس سے
منع کیا، حتیٰ کہ بکر نے بھی، مگر زید باز نہ آیا اور اس کے مرنے پر جمیع مسلمانوں نے اس کی تجہیز و تکفین و نماز جنازہ سے انکار کیا،
بالآخر چند مسلمانوں نے نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا، اگر ایسا موقع آئندہ آئے تو کیا کرنا چاہئے؟ بینو اتو جروا۔ زید کے گھر والوں کے
ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہئے کیونکہ زید کے

¹ القرآن ۶/ ۱۶۳ و ۱۵/ ۱۳ و ۱۸/ ۳۹ و ۷

² القرآن ۸۸/۲

³ مستند احمد بن حنبل حدیث سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۵/ ۸۱

یہاں کا کھانا وغیرہ بند کر دیا گیا ہے۔

الجواب:

مسلمان کو نصرانی کا جھوٹا کھانا بہت شنیع و بد ہے کما بینناہ فی فتاؤنا (جیسا کہ اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) لیکن اگر مذہب میں کچھ فرق نہ تھا تو اس بد حرکت سے کافر نہ ہوا۔ مسلمانوں پر اس کی تجہیز و تکفین اور جنازہ کی نماز لازم تھی، مگر یہ کام فرض کفایہ ہے بعض نے کر لیا سب پر سے اُتر گیا۔ ہر مسلمان کا اُن میں شریک ہونا ضروری نہیں، اگر کوئی نہ کرتا تو سب گنہگار ہوتے۔ آئندہ کے لئے بھی یہی احکام ہیں، اس فعل میں اس کے گھر والوں کا کوئی قصور نہ تھا ان پر تعزیر بیجا ہے۔

قال الله تعالى وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ۔	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۳۵: از اوجین مکان میر خادم علی صاحب اسٹنٹ ۲۹ رجب ۱۴۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اہل اسلام سے آخر عمر تک تارک صلوٰۃ والصیام و مشارب الخمر باللیل والایام ملحق دین نصاریٰ رہا حتیٰ کہ بہ تحقیق بدون توبہ ڈاک بنگلہ پر منتقل ہوا، پھر وراثت اس کے مکان پر لائے، معاذ اللہ اور بخوف عدم شرکت دفن اہل اسلام کے ایک حجام اور خراوی اور کنجڑ پرورش یافتہ خود کو مصنوعی شاہد مقرر کر کے توبہ پر اس میت کی قائم کئے۔ عیاذ باللہ۔ تب جنازہ اٹھا اور ہمراہ جنازہ کے عیسائی بھی تھے۔ تب بھی چند کس نے دیدہ وادانستہ نماز جنازہ پڑھی اور اسقاط لے کر قبر پر قرآن پڑھا۔ بعد دخول قبر عیسائیوں نے ٹوپی اتار کر سلامی لی، پس مسلمانوں کو جگمگ شرع میت کے اسلام پر خدشہ صادقہ تھا اور یقین کامل ہوا، اور بحسبیت اسلامی اُن سے روکش ہوئے کہ اوروں کو عبرت ہو، کیونکہ بعملداری ہنود اور تعزیر غیر ممکن، اس خیال سے اُن لوگوں سے مرتدین کا معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں جب تک توبہ نہ کریں اُن کے پیچھے نماز جماعت درست ہے یا ممنوع، اس کے، حق میں اور اُن کے مشترک کے حق میں شرعاً کیا حکم ہے؟ مشرح بعبارت کتب بیان فرمائیں۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

الجواب:

ترک صوم صلوٰۃ و شراب خمار گناہان کبیرہ ہیں جن کا مرتکب فاسق و فاجر اور عذاب دوزخ کا مستحق ہے مگر حرام جان کر بشامت نفس کرے تو کافر نہیں۔ پس اگر شخص مذکور نے مذہب نہ بدلا تھا صرف باغوائے شیطان

¹ القرآن ۶/۱۶۳ و ۱۵/۳۵ و ۱۸/۳۹

دنیا پرستان خدا نافر کی طرح ان امور کا مرتکب ہوتا اور عیسائیوں سے میل جول رکھتا تھا تو اس پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا، بلکہ جب وہ کلمہ پڑھتا اور اپنے آپ کو مسلمان کہتا تھا مسلمان ہی ٹھہرائیں گے اور اس تقدیر پر اس کے تجہیز و تکفین اور جنازہ کی نماز بیشک ضروری و لازم تھی، اگر بجانہ لاتے گنہگار رہتے۔

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصلوٰۃ واجبة علیکم کل مسلم برکان او فاجر او ان هو عمل اکبائر ¹ ۔ (ملخصاً)	نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے: ہر مسلمان کی نماز جنازہ تم پر فرض ہے نیک ہو یا بد، اگرچہ اس نے گناہ کبیرہ کئے ہوں۔ اسے البوداؤد وغیرہ نے روایت کیا۔ (ت)

اور نصرانیوں کا معاذ اللہ جنازہ کے ساتھ ہونا یا بعد دفن ٹوپی اتار کر سلامی دینا ان کا اپنا فعل تھا جس کے سبب مسلمان کو کافر نہیں ٹھہرا سکتے۔ اور یہ بدگمانی کہ اگر یہ ان کا ہم مذہب نہ ہوتا تو وہ جنازہ میں کیوں شرکت کرتے، محض مردود ہے۔ ایسے اوہام پر بنائے احکام نہیں، نہ کہ معاذ اللہ معاملہ کفر و اسلام جس میں انتہادرجہ کی احتیاط لازم، بلکہ اس کا عکس دوسرا گمان قوی تر ہے کہ اگر وہ اسے اپنا ہم مذہب جانتے، اپنی روش پر تجہیز و تکفین کرتے۔ مسلمانوں کو اس کا جنازہ کیوں دیتے، غرض اس صورت میں نماز پڑھنے والوں نے فرض خدا ادا کیا ان پر اصلاً لازم نہیں۔ الزام ان پر ان سے معاملہ مرتدین کرنا چاہیں اور اگر یہ ثبوت شرعی ثابت ہو کہ میت عیاداً باللہ تبدیل مذہب کر کے عیسائی ہو چکا تھا تو بیشک اُس کے جنازہ کی نماز اور مسلمانوں کی طرح اس کی جہیز و تکفین سب حرام قطعی تھی۔

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ ² ۔	اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان میں سے جو بھی مرے نہ کبھی ان کی نماز جنازہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہو (ت)

مگر نماز پڑھنے والے اگر اس کی نصرانیت پر مطلع نہ تھے اور بر بنائے علم سابق اسے مسلمان سمجھتے تھے نہ اس کی تجہیز و تکفین و نماز تک ان کے نزدیک اس شخص کا نصرانی ہو جانا ثابت ہوا، تو ان افعال میں وہ اب بھی معذور و بے قصور ہیں کہ جب ان کی دانست میں وہ مسلمان تھا ان پر یہ افعال بجالانے بزعم خود شرعاً لازم تھے، ہاں اگر یہ بھی اس کی عیسائیت سے خبردار تھے پھر نماز و تجہیز و تکفین کے مرتکب ہوئے قطعاً سخت گنہ گار اور وبال کثیر میں گرفتار ہوئے، جب تک توبہ نہ کریں نماز ان کے پیچھے مکروہ،

¹ سنن ابی داؤد باب الغزو مع ائمۃ الجور مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳۴۳، سنن الدار قطنی باب صفۃ الصلوٰۃ مع الصلوٰۃ علیہ نشر النبیہ ملتان ۵۶/۲

² القرآن ۸۴/۹

کما حکم هو الفاسق المصرح به في غير ما کتاب المحرر المنقح في الغنية وغيرها۔	جیسا کہ یہ فاسق کا حکم ہے جس کی صراحت متعدد کتابوں میں موجود ہے اور جس کی توضیح و تنقیح غنی وغیرہا میں ہو چکی ہے۔ (ت)

مگر معاملہ مرتدین پھر بھی برتنا جائز نہیں کہ یہ لوگ بھی اس گناہ سے کافر نہ ہوں گے۔ ہماری شرع مطہر صراطِ مستقیم ہے، افراط و تفریط کسی بات میں پسند نہیں فرماتی، البتہ اگر ثابت ہو جائے کہ انہوں نے اُسے نصرانی جان کر نہ صرف بوجہ حماقت و جہالت کسی غرض دنیوی کی تیت سے بلکہ خود اسے بوجہ نصرانیت مستحق تعظیم و قابلِ تجسیر و تکفین و نمازِ جنازہ تصور کیا تو بیشک جس جس کا ایسا خیال ہو گا وہ سب بھی کافر و مرتد ہیں اور ان سے وہی معاملہ برتنا واجب جو مرتدین سے برتنا جائے اور ان کی شرکت کسی اور طرح روا نہیں، اور شریک و معاون سب گنہگار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۳۶: از کھیم پور کھیری مکان حافظ محمد حسین سوداگر، مرسلہ حکیم محمد تقی۔ ضل حسین صاحب ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اہل شیعہ کی نمازِ جنازہ پڑھنا اہلسنت و جماعت کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کسی قوم سنت و الجماعت نے نماز کسی شیعہ کی جنازہ کی پڑھی تو اس کے لئے شرع میں کیا حکم ہے۔

الجواب:

اگر رافضی ضروریاتِ دین کا منکر ہے، مثلاً قرآن کریم میں کچھ سورتیں یا آیتیں یا کوئی حرف صرف امیر المومنین عثمان ذی النورین غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا اور صحابہ خواہ کسی شخص کا گھٹایا ہو امانتاً ہے۔ یا مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم خواہ دیگر ائمہ اطہار کو انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی سے افضل جانتا ہے۔ اور آجکل یہاں کے رافضی تیرائی عموماً ایسے ہی ہیں اُن میں شاید ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے جو ان عقائدِ کفریہ کا معتقد نہ ہو جب تو وہ کافر مرتد ہے اور اس کے جنازہ کی نماز حرام قطعی و گناہ شدید ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے:

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا تَوَّاهُمْ فُتِقُونَ ﴿١٥﴾ ^۱	کبھی نماز نہ پڑھ اُن کے کسی مردے پر، نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو، انہوں نے اللہ و رسول کے ساتھ کفر کیا اور مرتے دم تک بے حکم رہے۔

اگر ضروریات دین کا منکر نہیں مگر تبرائی ہے تو جمہور ائمہ و فقہائے نزدیک اس کا بھی وہی حکم ہے۔

کما فی خلاصۃ وفتح القدیر وتنویر الابصار والدرالمختار والهدایۃ وغیرہا عامۃ الاسفار۔	جیسا کہ خلاصہ، فتح القدیر، تنویر الابصار، درمختار، ہدایہ وغیرہا عام کتب میں ہے۔

اور اگر صرف تفضیلیہ ہے تو اُس کے جنازے کی نماز بھی نہ چاہئے، متعدد حدیثوں میں بد مذہبوں کی نسبت ارشاد ہوا:
ان ماتوا فلا تشهدوہم¹ وہ مریں تو ان کے جنازہ پر نہ جائیں۔ ولا تصلوا علیہم² انکے جنازے کی نماز نہ پڑھو۔ نماز
پڑھنے والوں کو توبہ استغفار کرنی چاہئے۔ اور اگر صورت پہلی تھی یعنی وہ مردہ رافضی منکر بعض ضروریات دین تھا اور کسی شخص
نے بااں کہ اُس کے حال سے مطلع تھا دانستہ اس کے جنازے کی نماز پڑھی اُس کے لئے استغفار کی جب تو اُس شخص کی تجدید
اسلام اور اپنی عورت سے از سر نو نکاح کرنا چاہئے۔

فی الحلیۃ نقلا عن القرا فی واقرة الدعاء بالمغفرة للكافر كفر لطلبه تكذيب الله تعالى فیما اخبر به ³ ۔	حلیہ میں قرانی سے نقل کیا اور اسے برقرار رکھا کہ: کافر کے لئے دُعائے مغفرت کفر ہے کیونکہ یہ خبر الہی کی تکذیب کا طالب ہے (ت)

مسئلہ نمبر ۳۷: از ثمن برج وزیر آباد ضلع گوجرانوالا، پنجاب۔ مرسلہ محمد خلیل اللہ صاحب پشتر رسالدار، ۲۳ ربیع الاول
۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل صورت میں ایک شخص جو شیعہ اثناء عشری مذہب رکھتا ہے اور کلمہ لا الہ الا اللہ
محمد رسول اللہ علی خلیفۃ بلا فصل وغیرہ اعتقادات مذہب شیعہ کا معتقد ہے فوت ہوا ہے اُس کا جنازہ ہمارے امام حنفی المذہب جامع
مسجد سے پڑھایا اور اس کو غسل دیا، نیز اس کے ختم میں شامل ہوا، شیعہ جماعت نے امام مذکور کے نماز جنازہ پڑھانے کے بعد
دوبارہ

¹ تاریخ بغداد ترجمہ ۴۲۴۰ الحسین بن الولید الخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۳۸ھ، سنن ابن ماجہ الحسین بن الولید الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

ص ۱۰۰، مسند امام اعظم بیان ذم القاریہ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ص ۱۴

² کنز العمال بحوالہ ابن النجار عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۲۵۲۹ مطبوعہ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۴۰۱ھ

³ حلیہ المحلی شرح نینۃ المصلی

شیعہ امام سے متوفی مذکور کی نماز جنازہ پر ہائی۔ کیا امام مذکور حنفی المذہب کا یہ فعل ائمہ احناف کے نزدیک جائز ہے۔ اگر ناجائز ہے تو کیا امام صاحب مذکور کا یہ فعل شرعاً قابلِ تعزیر ہے اور کیا تعزیر ہونی چاہئے؟

الجواب:

صورت مذکورہ میں وہ امام سخت اشد کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوا، اُس نے حکم قرآنِ عظیم کا خلاف کیا،

قال الله تعالى وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ¹ ۔	اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان کے کسی مُردے کی نمازِ جنازہ کبھی نہ پڑھو۔ (ت)

تعزیر یہاں کون دے سکتا ہے، اس کی سزا حاکم اسلام کی رائے پر ہے، وہ چاہتا تو پچھتر کوڑے لگاتا اور چاہتا تو قتل کر سکتا تھا کہ اُس نے مذہب کی توہین کی۔ اُس کے پیچھے نماز جائز نہیں اور اسے امامت سے معزول کرنا واجب، تبیین الحقائق وغیرہ میں ہے:

لان فی تقدیمہ للامامة تعظیہ وقد وجب علیہم اہانة شرعاً ² ۔	اس لئے کہ اسے امام بنانے میں تعظیم ہے جبکہ شرعاً ان پر اس کی اہانت واجب ہے (ت)

فتاویٰ حجب وغنیہ میں ہے: لو قد موافقاً یساقیا ثمنون³ (اگر لوگوں نے کسی فاسق کو امام بنایا تو گنہگار ہوں گے۔ ت) یہ سب اس صورت میں ہے کہ اس نے کسی دنیوی طمع سے ایسا کیا ہو، اگر دینی طور پر اسے کارِ ثواب اور رافضی تبرائی کو مستحق غسل و نماز جان کر یہ حرکاتِ مردودہ کیں تو وہ مسلمان ہی نہ رہا۔ اگر عورت رکھتا ہو اس کے نکاح سے نکل گئی کہ آجکل رافضی تبرائی عموماً مرتدین ہیں کہا حَقَّقْنَاهُ فِي رَدِّ الْفُرْصَةِ (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ "رد الفضة" میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) اور بکم فقہائے کرام تو نفسِ تبراکفر ہے کہا فی الخلاصة وفتح القدير وغیرہا کتب کثیرہ (جیسا کہ خلاصہ اور فتح القدير وغیرہ بہت سی کتابوں میں ہے۔ ت) نہ کہ نمازِ جنازہ کہا فی الاعلام وغیرہ و بینناہ فی فتاوانا (جیسا کہ الاعلام بقواطع الاسلام میں ہے اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

¹ القرآن ۸۴/۹

² تبیین الحقائق باب الامامة والحدث فی الصلوة مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیریہ مصر ۱۳۴۱ھ

³ غنیۃ المستملی فصل فی الامامة سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۱۳

مسئلہ نمبر ۳۸: از چنور گڑھ محلہ چھپیان مسئلہ جمع مسلمان گنگر ۱۵ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اگر ہجڑہ مر جائے اُس پر نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟ اور اگر پڑھی جائے تو تیت مرد کی جائے یا عورت کی؟

الجواب:

ہجڑہ اگر مسلمان ہے تو اُس کے جنازہ کی نماز فرض ہے، اور نیت میں مرد عورت کی تخصیص کی کوئی حاجت نہیں۔ مرد و عورت دونوں کی ایک ہی دعا ہے، خصوصاً یہ ہجڑے جو یہاں ہوتے ہیں مرد ہی ہوتے ہیں جو اپنے آپ کو عورت بناتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۳۹: از مین پوری مسئلہ مجیب اللہ صاحب ۲۹ جمادی الآخرہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ نماز جنازہ کے لئے امامت میں احق افضل کون ہے؟ کیا امام جامع مسجد یا قاضی اس معنی میں نکاح خوانی کرتا ہو اور لیاقت کچھ نہیں رکھتا، صرف معمولی اردو کی کتابیں دیکھے ہوئے ہو وہ بلا اذن طلب کئے میت کے ورثاء یا اولیاء سے نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے؟ اور بموجودگی کئی افضل واعلم بالسنۃ عالم و احق بالامامۃ اُس کا نماز پڑھنا کیسا ہے؟ یہ جو عام طور پر رائج کہ اول وارث یا ولی میت سے اذن لیتے ہیں نماز پڑھانے کا یہ کیا کچھ ضروری چیز ہے؟ اور کون امام بلا اذن طلب کئے بھی نماز پڑھا سکتا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

نماز جنازہ ولی میت کا حق ہے، دوسرا کہ اس کے اذن کا محتاج ہے، اگر بے اُس کے اذن کے پڑھائے اُسے اعادہ نماز جائز ہے حالانکہ نماز جنازہ کی تکرار مشروع نہیں۔ نکاح خوانی کا قاضی کوئی عہدہ شرعی نہیں وہ بے اذن ولی ہر گز نہیں پڑھا سکتا۔ یونہی جامع مسجد کا امام اگر میت جمعہ وغیرہ اُس کے پیچھے نہ پڑھتا ہو یا وہ علم و فضل میں ولی میت سے زائد نہ ہو۔ اسی طرح امام الہ یعنی مسجد محلہ کا امام، ہاں اگر میت اُن کے پیچھے نماز پڑھا کرتا تھا۔ اور یہ فضل دینی میں ولی سے زائد ہیں تو بے اذن ولی پڑھا سکتے ہیں اور اصحاب ولایت عامہ مثلاً سلطان اسلام یا اس کا نائب، حاکم شہر یا اس کا نائب، قاضی شرع جسے سلطان اسلام نے فصل مقدمات پر مقرر کیا یا اس کا نائب، یہ لوگ ولی پر مقدم ہیں، انہیں ولی سے اجازت لینے کی مطلقاً حاجت نہیں، اور صورت مذکورہ کے علاوہ دونوں امام اور یہ والیان عام اگر نماز پڑھا دیں تو ولی کو حق اعادہ نہیں مگر فرض کفایہ ادا ہو جائے گا، ولی نے اگر ان کی اقتدا کر لی فیہا کہ اذن ابتدا میں نہ تھا تو اب ہو گیا

اور اگر اقتداء نہ کی تو اسے جائز ہے کہ دوبارہ پڑھے، اور جو پہلی جماعت میں شریک نہ ہو لئے تھے انہیں اس جماعت ولی میں شرکت کی اجازت ہے۔ تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

نماز جنازہ میں مقدم سلطان ہے یا اس کا نائب (بہتر یہ کہنا ہے کہ: پھر اس کا نائب، جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں ہے۔۔۔ شامی) پھر قاضی (پھر حاکم شہر کا نائب، پھر قاضی ک نائب۔۔۔ امداد۔۔۔ از زیلعی۔۔۔ شامی) پھر امام محلہ اور حکام کی تقدیم واجب ہے اور امام محلہ کی تقدیم مستحب ہے بشرطے کہ ولی سے افضل ہو، ورنہ ولی بہتر جیسا کہ مجتہدی میں (میں کہتا ہوں: بقالی سے منقول) ہے اور مصنف کی شرح مجمع میں (میں کہتا ہوں: عتابی سے منقول) ہے (امام محلہ سے مراد وہ کو جو مسجد محلہ کا امام ہو، اس کے اولیٰ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مرنے والے نے زندگی میں اس کی اقتداء پسند کی تو بعد وفات اس کی نماز جنازہ اسی کو پڑھانا چاہئے۔۔۔ شامی) درایہ میں ہے کہ امام جامع مسجد (شرح منیہ میں اسے امام جمعہ سے تعبیر کیا۔۔۔ شامی) امام محلہ سے بہتر ہے۔ (میں کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ اس کی تقدیم بھی استحبابی ہے بشرطے کہ ولی سے افضل ہو۔ اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ مرنے والے نے زندگی میں اسے اپنا امام پسند کیا، تو میت اگر جمعہ پڑھنے والا نہیں، جیسے عورت، یا دوسرے کے پیچھے نماز پڑھنے والا اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھتا تو وہ بھی ولی پر مقدم نہ ہوگا۔ شامی	يقدم في الصلوة عليه السلطان او نائبه (الاولى ثم نائبه كما في الفتح وغيره ش) ثم القاضي (ثم خليفة الولي ثم خليفة القاضي امداد عن زيلعي ش) ثم امام الحى وتقدم الولاية واجب وتقدم امام الحى بشرط ان يكون افضل من الولي والا فالولي كما في المجتبى (قلت عن البقالى) وشرح الجميع للمصنف (قلت عن العتائى) (وامام الحى وامام المسجد الخاص بالمحلة وانما كان اولي لان الميت رضى بالصلوة خلفه في حال حياته فينبغى ان يصلى عليه بعد وفاته ش) وفي الدراية امام الجامع (عبر عنه في شرح المنية بامام الجمعة ش) اولي من امام الحى (قلت والظاهر ان تقدمه ايضا ندي بشرط كونه افضل من الولي والعلة فيه ايضا كون الميت رضىه امام له في حياته فلو لم يكن من يصلى الجمعة كالمرأة مثلا او كان يصلى خلف غيره لم يقدم على امام الحى اذالم يكن الميت يصلى خلفه لا يقدم على الولي قال ش

نے کہا اس لئے کہ آگے آرہا ہے کہ اصل میں حق ولی کا ہے، اس پر حکام اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور کے باعث تھی وہ علت ہی یہاں موجود نہیں) پھر ولی جو نکاح کرانے میں عصبہ ہونے کی ترتیب کے اعتبار سے ہے تو اگر ولی کے علاوہ کسی ایسے نے نماز پڑھی جسے ولی پر حق تقدم حاصل نہیں اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی پھر پڑھ سکتا ہے اگرچہ قبر، اگر چاہے۔ یہ اجازت اس کے حق کے سبب ہے، اس وجہ سے نہیں کہ فرض جنازہ ادا نہ ہوا۔ اسی لئے پہلے جو لوگ پڑھ چکے ہوں انہیں ولی کے ساتھ اعادہ کی اجازت نہیں اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار غیر مشروع ہے۔ عبارت ختم ہوئی۔ درمیان میں ہالین کے اندر قلت (میں کہتا ہوں) کے ساتھ حوالوں کا میری جانب سے اضافہ ہے، اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)	لما يأتي من ان الاصل ان الحق للولي وانما قدم عليه الولاية وامام الحي لبامر من التعليل وهو غير موجود هنا ثم الولي بترتيب عصبية الانكاح، فان صلي غير الولي ممن ليس له حق التقدم على الولي ولم يتابعه عاد الولي ولو هي قبره ان شاء لاجل حقه لا لاسقاط الفرض ولذا ليس لمن صلي عليها ان يعيد من الولي لان تكرارها غير مشروع¹ انتهى مزيد امني كل مصدر بلفظة قلت مختوما بهلال۔ والله سبحانه تعالى اعلم۔

مسئلہ نمبر ۳۰: از ملک بنگال ضلع سلہٹ ڈاکخانہ آدم پور، گھوڑ مرامرسلہ حافظ عبدالحمد صاحب امام مسجد ۱۸ جمادی الآخرہ ۱۳۲۱ھ

آپ رحمکم اللہ تعالیٰ کا اس مسئلہ میں کیا قول ہے کہ خدیجہ بی بی زوجہ مولوی عبدالحکیم صاحب رحلت نمود در حق صلوة جنازہ ولی زن شوہر ش باشد یا پدرش و برادران و عمام او مگر پدر وغیرہ اقارب مذکورین جاہلان بے علم اند بخلاف شوہر، نیز از جانب شوہر عم او حافظ عبدالحمد امام الہ موجودست	آپ رحمکم اللہ تعالیٰ کا اس مسئلہ میں کیا قول ہے کہ خدیجہ بی بی زوجہ مولوی عبدالحکیم صاحب رحلت نمود در حق صلوة جنازہ ولی زن شوہر ش باشد یا پدرش و برادران و عمام او مگر پدر وغیرہ اقارب مذکورین جاہلان بے علم اند بخلاف شوہر، نیز از جانب شوہر عم او حافظ عبدالحمد امام الہ موجودست

¹ در مختار شرح تنویر الابصار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۲۳۱-۱۲۲، رد المحتار باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارۃ الطباعة المصریۃ مصر ۵۹۰/۱

پس ولایت نماز دو صورت مذکورہ ازیناں کراست مخفی مبادکہ ازدو سال علمائے سلہٹ دریں مسئلہ باہم اختلافنا دارند۔ امید کہ رفع شک فرمائند۔ بینواتوجروا	عبدالحمید امام محلہ بھی موجود ہیں، تو صورت مذکورہ میں نماز کی ولایت ان میں سے کس کے لئے ہے۔ واضح ہو کہ دو سال سے سلہٹ کے علماء اس مسئلہ میں باہم اختلاف رکھتے ہیں۔ امید ہے کہ شک دور فرمائیں گے۔ بیان فرمائیں اجر پائیں۔

الجواب:

در ولایت نماز جنازہ شوہر از ہمہ اقارب موخرست ایں ولایت ہچو ولایت نکاح بترتیب عصوبت و قرابت اقرب فالاقرب رارسد اگر زیناں ہیچکس نباشد شوہر مقدم بود۔ و جہل آناں مانع حق آناں نیست، ایشاں را رواست کہ ہر کراخواہند بامامت امر کنند۔ مامور ایشاں ہچو ایشاں مقدم بر زوج بود کہ متاخر را اگرچہ خود عصبہ باشد بامامور متقدم حق منازعت نیست گواجنبی باش۔ وآں کہ امام المہ را استحباً تقدیم دادہ اند بحکم تعلیل و نظر برمان خاص در جنازہ مردان ست۔ زنان را بامسجد و امام چہ کار کہ ایشاں نہ حاضر جماعت می شوند نہ شرعاً اجاتش دادند پس در صورت مستفسرہ ولایت نماز پدر خدیجہ را بود۔ آرے اگر خدیجہ از مولوی عبدالحکیم پسرے عاقل بالغ داشتے حق تقدّم مراور ا بودے کہ پسر بر پدر در عصوبت مرجح است وآں پسر را	نماز جنازہ کی ولایت شوہر تمام اقارب کے بعد ہے۔ یہ ولایت، ولایت نکاح کی طرح عصبہ ہونے اور قریبی ہونے کی ترتیب پر قریب تر پھر قریب تر کے لئے ہوتی ہے۔ اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو اس وقت شوہر مقدم ہوگا۔ اور ان کا جہل ان کے حق سے مانع نہیں، ان کے لئے روا ہے کہ جسے چاہیں امامت کا حکم دے دیں، ان کا مامور بھی ان ہی طرح شوہر پر مقدم ہوگا کہ متاخر کو۔ اگرچہ عصبہ ہو۔ مامور کے ساتھ نزاع کا حق نہیں گو وہ اجنبی ہو۔ اور امام محلہ کو جو تقدیم دی گئی ہے اس کی علت اور زمانہ حال پر نظر کرتے ہوئے۔ وہ مردوں کے جنازے سے خاص ہے۔ عورتوں جو مسجد اور امام سے کیا کام کہ یہ حاضر جماعت ہوتی ہیں نہ ان کو شرعاً اس کی اجازت ہی ہے۔ تو صورت مسئلہ میں نماز کی ولایت خدیجہ کے والد کو ہوگی۔ ہاں اگر خدیجہ کا مولوی عبدالحکیم سے کوئی عاقل بالغ لڑکا ہوتا تو اسے حق تقدّم ہوتا کیونکہ عصبہ ہونے میں بیٹے کو باپ پر ترجیح حاصل ہے۔ اور اس لڑکے کو

شریعت حکم دیتی ہے کہ اپنے باپ مولوی عبدالحکیم کو آگے کر، اور ادب کا لحاظ کر کے اس کے آگے قدم نہ رکھ۔ اس طرح مولوی عبدالحکیم کو تقدم ہو جاتا۔

در مختار میں ہے: نماز جنازہ پڑھانے میں مقدم سلطان اسلام ہے اگر وہ موجود ہو یا اس کا نائب، یہ شہر کا حاکم اسلام ہے۔ پھر قاضی، پھر کوتوال، پھر اس کا خلیفہ پھر قاضی کا خلیفہ، پھر امام محلہ۔ اس میں برابری کا ایہام ہے اور حکم یہ ہے کہ حکام کی تقدیم واجب ہے اور امام محلہ کی تقدیم صرف مندوب ہے بشرطیکہ ولی سے افضل ہو، ورنہ ولی بہتر ہے۔ پھر ولی۔ نکاح کرانے میں عصبہ ہونے کی جوترتیب ہے وہی یہاں بھی ہوگی مگر باپ کہ وہ بیٹے پر یہاں بالاتفاق مقدم ہے لیکن اگر بیٹا عالم اور باپ جاہل تو بیٹا ولی ہے۔ اگر کوئی نہ ہو تو شوہر پھر ہمسائے۔ ولی کو اور اسی کی طرح ہر اس شخص کو جسے دوسروں پر تقدم ہے یہ حق حاصل ہے کہ کسی اور کو اذن دے دے کیونکہ یہ اس کا حق ہے تو اسے باطل کرنے کا اختیار ہوگا۔ لیکن وہاں اگر کوئی اس کے مساوی ہو تو اسے اگرچہ وہ عمر میں چھوٹا ہی ہو۔ دوسرے کو روکنے کا حق حاصل ہے کیونکہ حق میں وہ اس کا شریک ہے ہاں بعید کو روکنے کا اختیار نہیں اہ باختصار۔ ردالمحتار میں ہے: امام محلہ اس لئے اولیٰ ہے

شرع فرمود کہ پدر خود مولوی عبدالحکیم را تقدیم ده وپاس ادب پیش او پامنہ بایں صورت مولوی عبدالحکیم را تقدم بودے۔

فی الدر المختار يقدم فی الصلوة علیه السلطان ان حضر او نائبه وهو امیر المصر (ثم القاضی) ثم صاحب الشرط ثم خلیفة ثم خلیفة القاضی (ثم امام الحی) فیه ایہام وذلك ان تقدیم الولاة واجب وتقدیم امام الحی مندوب فقط بشرط ان یکون افضل من الولی والافالولی اولی (ثم الولی) بترتیب عصبوة الانکاح الا الاب فیقدم علی الابن اتفاقا الا ان یکون عالما والاب جاهلا فالابن اولی فان لم یکن له ولی فالزوج ثم الجیران وله ای للولی ومثله کل من یقدم علیه (الاذن لغیره فیہا) لانه حقه فیملک ابطاله (الا) انه (ان کان هناک من یساویہ فله) ای لذلك المساوی ولو اصغر سنّا (المنع) لم یشارکتہ فی الحق اما البعید فلیس له المنع¹ اہ باختصار۔ وفی ردالمحتار قوله (ثم امام الحی)

¹ در مختار باب صلوة الجناز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۲/۱

کہ مرنے والا اپنی زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے پر راضی تھا تو بعد وفات بھی اسی کو پڑھانا چاہئے۔۔۔ شرح منیہ میں ہے: اس تعلیل کے پیش نظر اگر وہ زندگی میں اس سے راضی نہ تھا تو اس کی تقدیم مستحب نہ ہونی چاہئے۔۔۔ میں کہتا ہوں یہ اُس صورت میں مسلم ہے جب اُس کی ناراضی کی صحیح وجہ تحت ہو ورنہ نہیں۔۔۔ تا مل کرو۔۔۔ رد المحتار کی عبارت ختم ہوئی۔۔۔ میں نے دیکھا اور اس کے حاشیہ پر میں نے یہ لکھا ہے:

اقول: چند سطور بعد آرہا ہے کہ حق ولی ہی کا ہے اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور کے باعث مستحب ہے تو جب یہ علت فوت ہو تو معلول بھی فوت ہوگا اور اس میں کسی وجہ صحیح کے تحت اس کی ناراضی ہونے کو کوئی دخل نہیں۔۔۔ تا مل کرنا چاہئے۔ آگے رد المحتار میں ذکر ہے کہ: اب سوال یہ ہے کہ وہ امام جو جنازہ پڑھانے کے لئے مقرر ہو، جس کی وقف کرنے والے نے شرط کی ہے اور وقف سے اس کے لئے تنخواہ مقرر کر دی ہے کیا امام محلہ کی طرح وہ بھی ولی پر مقدم ہوگا یا مقدم نہ ہوگا؟ کیونکہ قطعی بات ہے زندگی میں اقتدا سے راضی ہونے کے علت صرف امام محلہ کے حق میں ہے۔۔۔ امام مقدسی نے اظہار فرمایا کہ وہ بالکل اجنبی کی طرح ہے کیونکہ اس کا تقرر مسافروں اور ایسے مُردوں کے لئے ہوتا جن کا کوئی ولی نہ ہو۔

وانما كان اولى لان البيت رضى بالصلاة خلفه فيه حال حياته فينبغي ان يصلى عليه بعد وفاته قال في شرح المنية فعلى هذا لو علم انه كان غير راض به حال حياته ينبغي ان لا يستحب تقديمه اه قلت هذا مسلم ان كان عدم رضا به لوجه صحيح والا فلا تأمل¹ ه ما في رد المحتار ورأيتني كتبت على هامشه مانصه۔

اقول: سيأتي بعد سطران الحق انما هولولوى وانما يستحب تقديم امام الحى لاجل التعليل المذكور فاذا فأتت العلة فليفت المعلول ولا دخل في ذلك لكون عدم رضا به لوجه صحيح فليتأمل۔ ثم قال في رد المحتار واما امام مصلى الجنائز الذى شرطه الواقف وجعل له معلوما من وقفه فهل يقدم على الولي كما مر الحى ام لا للقطع بان علة الرضا بالصلاة خلفه في حياته خاصة بامام المحلة واستظهر المقدسى انه كالاجنبى مطلقا لانه انما يجعل للغرباء ومن لاولى له۔

¹ رد المحتار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۴۹۱ھ

اقول: (میں کہتا ہوں) یہ بہتر ہے اس لئے کہ آگے آرہا ہے کہ اصل یہ حق ولی کا ہے اس پر حکام اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور کے سبب ہے اور وہ علت یہاں موجود نہیں۔ اور اس امام جنازہ اور پنجگانہ کے امام مقرر کے درمیان فرق ظاہر ہے اس لئے اس نے زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کیا جبکہ امام مقرر کا حال یہ نہیں، شرح منیہ میں ہے کہ اصل یہ ہے کہ نماز کا حق ولی کو ہے۔ اسی لئے امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت میں وہ سب سے مقدم ہے۔ اس لئے کہ یہ ایسا حکم ہے جس کا تعلق ولایت سے ہے جیسے نکاح کرانے کا معاملہ ہے، مگر استحسان یہ ہے کہ یہاں سلطان وغیرہ مقدم ہوں جس کی وجہ بیان ہو چکی۔ اور یہی ظاہر الروایہ ہے۔ عبارت در مختار (نکاح کرانے میں عصبہ ہونے کی جو ترتیب ہے وہی ہوگی) اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے ولایت نہیں، اور شوہر کے لئے بھی نہیں مگر وہ اجنبی سے زیادہ حقدار ہے۔ میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ ذوی الارحام بھی ولایت میں داخل ہیں اور عصبہ ہونے کی قید صرف عورتوں کو خارج کرنے کے لئے ہے

اقول: وهذا ولی لم یأتی من ان الاصل ان الحق للولی وانما قدم علیه الولاية وامام الحی لم امر من التعلیل وهو غیر موجود هنا، والفرق بینہ وبين الامام الراتب ظاہر لانه لم یرضه للصلوة خلفه فی حیاته بخلاف الراتب، قال فی شرح المنیة الاصل ان الحق فی الصلوة للولی ولذا قدم علی الجميع فی قول ابی یوسف وروایة عن ابی حنیفة لان هذا حکم یتعلق بالولاية عن ابی حنیفة لان هذا حکم یتعلق بالولاية کالانکاح الا ان الاستحسان وهو ظاہر الروایة تقدیم السلطان ونحوه لم امر من الوجه قوله (بترتیب عصبوة الانکاح) فلا ولاية للنساء ولا للزوج الا انه احق من الاجنبی قلت والظاہر ان ذوی الارحام داخلون فی الولاية، والتقیید بالعصبوة لخراج النساء فقط فہم اولی من الاجنبی وهو

ظاہر یؤید تعبیر الهدایة بولاية النکاح. قوله (فيقدم على الابن اتفاقاً) هو الاصح وقيل هذا قول محمد وعندهما لابن اولى. قال في الفتح انما قدمنا الاسن بحديث القسامة ليتكلم اكبرهما وهذا يفيد ان الحق للابن عندهما وهذا يفيد ان الحق للابن عندهما الا ان السنة عن يقدم اباه ويدل عليه قولهم سائر القرباات اولى من الزوج ان لم يكن له منها ابن فان كان فالزوج اولى منهم لان الحق للابن وهو يقدم اباه ولا يبعد ان يقال ان تقديمه على نفسه واجب بالسنة اه. وفي البدائع وللابن في حكم الولاية ان يقدم غيره لان الولاية ان يقدم غيره لان الولاية له وانما منع عن التقدم لئلا يستخف بابيه فلم تسقط ولايته بالتقديم قوله (الا ان يكون الخ) قال في البحر ولو كان الاب جاهلا والابن عالما ينبغي ان يقدم الابن الا ان يقال ان صفة العلم لا توجب التقديم في صلوة

تو وہ اجنبی سے اولیٰ ہوں گے۔ اور یہ ظاہر ہے جس کی تائید ہدایہ کے الفاظ "ولایت نکاح" سے ہوتی ہے۔ عبارت در مختار (باپ بیٹے پر یہاں بالاتفاق مقدم ہے) یہی اصح ہے۔ اور کہا گیا کہ یہ امام محمد کا قول ہے اور شیخین (امام اعظم و امام ابو یوسف) کے نزدیک بیٹا اولیٰ ہے۔ فتح القدیر میں ہے: ہم نے زیادہ عمر والے کو مقدم کیا حدیث قسامت کے پیش نظر جس میں ہے کہ "دونوں میں جو زیادہ بڑا ہے وہ کلام کرے"۔ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ شیخین کے نزدیک حق بیٹے کا ہے۔ مگر سنت یہ ہے کہ وہ اپنے باپ کو آگے کرے، اس پر علماء کا یہ کلام دلالت کر رہا ہے: دیگر اہل قرابت شوہر سے اولیٰ ہیں اگر شوہر کا اس عورت سے کوئی بیٹا نہ ہو، اگر ہو تو شوہر اُن سے اولیٰ ہے۔ اس لئے کہ حق بیٹے کا ہے اور وہ اپنے باپ کو آگے کرے گا۔ اور یہ کہنا بعید نہ ہو گا کہ بیٹے کا باپ کو اپنی ذات پر مقدم کرنا از روئے حدیث واجب ہے اھ۔ بدائع میں ہے: حکم ولایت کے تحت بیٹے کو یہ اختیار حاصل ہے اور خود آگے بڑھنے سے اس کو اس لئے روکا گیا کہ اپنے باپ کی بے ادبی کا مرتکب نہ ہو، تو دوسرے کو آگے بڑھانے کا حق اُس سے نہ گیا۔ عبارت در مختار (مگر یہ کہ بیٹا عالم ہو) بحر میں ہے: اگر باپ جاہل اور بیٹا عالم ہو تو بیٹے کو آگے کرنا چاہئے۔ مگر یہ کہا جائے کہ علم نماز جنازہ میں

تقدم کا موجب نہیں کیونکہ اس میں علم کی ضرورت نہیں، اس پر نہر میں یہ اعتراض ہے کہ امام محلہ ولی پر اُسی وقت تقدم پاتا ہے جب اُس سے افضل ہو۔ ہاں قدوری نے باپ پر بیٹے کا تقدم مکروہ ہونے کی علت یہ بتائی کہ اس میں باپ کی تقدم مطلقاً ضروری ہے اھ۔۔ میں کہتا ہوں اس سے اس کلام کی تائید ہو رہی ہے جو فتح القدیر کے حوالے سے گزرا۔ تلخیص و انتخاب کے ساتھ رد المحتار کا مضمون ختم ہوا۔ خانہ پھر ہندیہ کتاب الصلوٰۃ میں ہے: کسی شخص نے مسجد تعمیر کی اور اسے خدا کے لئے وقف کر دیا تو اس کی مرمت، عمارت، اذان، اقامت اور امامت کا وہ سب لوگوں سے زیادہ حقدار ہے اگر وہ اس کا اہل ہو ورنہ اس بارے میں رائے اُسی کی لی جائے گی اھ (یعنی دوسرے کو مقرر کرنے کا حق اسی کو ہوگا) اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)	الجنّازة لعدم احتیاجها له واعتراضه فی النهر بما مر من ان امام الحی انما یقدم علی الولی اذا کان افضل قال نعم علل القدوری کراهة تقدم الابن علی ابیه بان فیہ استخفافا به وهذا یقتضی وجوب تقدیمه مطلقاً قلت وهذا مؤید لما مر عن الفتح¹ اھ مافی رد المحتار ملخصاً ملقطاً، وفي الخانیة ثم الهندیة من الصلوة، رجل بنی مسجداً وجعله لله تعالیٰ فهو احق الناس بمرمته وعمارته والاذان والاقامة والامامة ان کان اهلاً لذلك، فان لم یکن فالراي فی ذلك الیه² اھ (ملخصاً) والله سبحانه وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۴۱: موضع بکہ جیبی والا، علاقہ جاگل، تھانہ ہری پور ڈاک خانہ نجیب اللہ خان مرسلہ مولوی شیر محمد صاحب ۱۴ جمادی
الآخرہ ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت اگرچہ بالغ ہو یا نابالغ ہو اُس کے جنازہ میں ولی داخل نہیں ہوا تو اس کا جنازہ
ہوایا نہیں:

الجواب:

نماز ہو گئی جو نماز بے اجازت ولی پڑھی جائے ولی کو اختیار ہے کہ دوبارہ پڑھے۔ مگر جو پہلے پڑھ

¹ رد المحتار باب الصلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۵۰-۶۳۹

² فتاویٰ ہندیہ الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلوٰۃ الخ مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۱۱۰

چکے ہیں وہ دوبارہ نہیں پڑھ سکتے۔ پھر یہ بھی اس صورت میں ہے کہ پہلی نماز کسی ایسے نے پڑھی جس پر ولی کو ترجیح تھی، ورنہ اگر مثلاً بادشاہ اسلام یا قاضی شرع یا امام حلی نے نماز پڑھادی تو ولی کو اعادہ کا اختیار نہیں کہ وہ اس بات میں ولی سے مقدم ہیں۔

در مختار میں ہے: میت کی نماز پڑھنے میں مقدم بادشاہ یا ولی شہر ہے پھر قاضی پھر امام محلّہ پھر ولی۔ اگر ولی کے علاوہ ایسے شخص نے جس کو ولی پر تقدم کا حق حاصل نہیں، نماز جنازہ پڑھ لی اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی اگر چاہے تو دوبارہ پڑھ سکتا ہے خواہ قبر پر ہی پڑھے اسے یہ اختیار اپنے حق کے سبب ہے اس لئے نہیں کہ فرض جنازہ ادا نہ ہوا تھا، اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ پہلے جو پڑھ چکے تھے وہ ولی کے ساتھ ہو کر دوبارہ نہیں پڑھ سکتے۔ اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار جائز نہیں۔ اور اگر پہلے ایسے شخص نے پڑھی جسے ولی پر تقدم کا حاصل ہے جیسے قاضی یا نائب قاضی یا امام محلّہ یا ایسے شخص نے پڑھ لی جسے حق تقدم حاصل نہیں مگر ولی نے اس کی متابعت کر لی تھی تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا (مختصراً) (ت)	فی الدر المختار يقدم في الصلوة عليه السلطان او امير المصير ثم القاضي ثم امام الحي ثم الولي فان صلى غير الولي من ليس له حق التقدم على الولي ولم يتابعه الولي اعاد الولي ولو على قبره ان شاء لاجل حقه لا لاسقاط الفرض ولذا قلنا ليس لمن صلى عليها ان يعيد مع الولي لان تكرارها غير مشروع وان صلى من له حق التقدم كقاض او نائبه او امام الحي او من ليس له حق التقدم وتابعه الولي لا يعيد¹ اه مختصراً۔ والله تعالى اعلم۔

مسئلہ نمبر ۴۲: از بریلی مرسلہ نواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ ۳ رمضان المبارک ۱۳۱۰ھ

اس مسئلہ میں علمائے کرام کیا فرماتے ہیں کہ مغرب کے وقت جنازہ آئے تو پہلے نماز فرض کی ادائیگی ہو یا نماز جنازہ کی؟	چے می فرمائید علمائے کرام دریں مسئلہ کہ بوقت نماز مغرب جنازہ بیاید تقدیم نماز فرض بیاید یا نماز میت۔

الجواب:

پہلے نماز مغرب ادا کرنا چاہئے جیسا کہ ردالمحتار میں ہے بلکہ مقررہ سنتوں کو بھی ادا کر لینا چاہئے۔ اسی پر	نماز مغرب را تقدیم باید کما فی ردالمحتار بلکہ سنن راتبہ نیز بہ یفتی کما فی البحر وغیرہ

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۳/۱-۱۲۲

فقوی ہے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے اقول: ہاں اگر ضرورت پہلے ادائے جنازہ کی طالب ہے مثلاً مُردہ کا پیٹ پھولا ہوا ہے اور اندیشہ ہے کہ اگر دیر کریں تو پھٹ جائے گا، اور ابھی وقت میں اتنی وسعت ہے کہ جنازہ پہلے ادا کرنے سے مغرب فوت نہ ہوگی تو ایسے وقت میں ناچار، بالاتفاق نماز جنازہ کی ادائیگی پہلے ہوگی، جیسا کہ پوشیدہ نہیں واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	اقول: آرے اگر ضرورت داعیہ بتقدیم جنازہ است مثلاً شکم مُردہ متفح شد و اندیشہ است کہ اگر دیر کنند مشک شود و ہنوز در وقت سعتی ست کہ بتقدیم جنازہ فوت نہ شود آنگاہ لاجرم تقدیم جنازہ مے شاید بالاتفاق کما لا یخفی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۴۳: ۸ شوال ۱۳۳۸ھ

ظہر کی نماز کا وقت ابھی شروع ہوا پھر جنازہ بھی آیا، اور وقت بہت ہے، اب کون نماز مقدم ہو، اور سنت کس وقت؟

الجواب:

جب وقت ظہر وسیع ہے جنازے کی تقدیم کریں، ہاں اگر جنازہ لے جانے والے بھی اسی جماعت ظہر میں شریک ہوں گے کہ اگر جنازہ کی نماز پہلے ہو جائے جب بھی جنازہ نماز ظہر سے فارغ ہونے کے لئے رکھا رہے گا اس کے تغیر کا اندیشہ نہ ہو تو ظہر کے فرض و سنت پہلے پڑھیں اس دیر میں شاید اور نمازی بھی آجائیں اور جنازے پر تکثیر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۴۴: از مراد آباد محلہ گل شہید مرسلہ مولوی جمیل الدین احمد صاحب ۱۲ صفر ۱۹۱۶ھ

علمائے راسخین و فقہائے ماہرین کا اس بارے میں کیا ارشاد ہے کہ اول وقت عصر میں ولی میت نے یا اس کی اجازت سے دوسرے نے نماز جنازہ ادائے عصر سے پہلے پڑھ لی تو عصر سے پہلے یہ نماز جائز ہوئی یا نہیں؟ اگر جائز ہوئی تو بعد عصر جنازہ دوبارہ پڑھے اس خیال سے کہ قبل عصر وہ جائز نہیں تو شرعاً مبتدع ہے یا نہیں؟ شافی طور پر بیان فرمائیں خدا کے یہاں وافی اجر پائیں۔	ماقولکم ایہا العلماء الراسخون والفقہاء المأہرون فی ان ولی المیت صلی علیہ او غیرہ بانابتہ صلوة الجنائزۃ اول وقت العصر قبل ان یصلی العصر هل تجوز صلوة الجنائزۃ قبل صلوة العصر ام لا وان تجز فمن اعادھا بعد صلوة العصر باعتقاد انھا لا تجوز قبلھا هل یكون مبتدعا شرعاً اولاً، بینوہ بیاناً شافیاً توجروا عند اللہ اجرا وافیاً۔

الجواب:

نمازِ جنازہ ہر وقت مشروع ہے یہاں تک کہ تینوں اوقات مکروہہ میں بھی، اگر اُسی وقت آیا ہو۔ درمختار میں ہے: ان اوقات میں نماز نفل کراہت تحریم کے ساتھ ہو جائے گی، فرض نہ ہوگا اور وہ بھی جو اس سے ملحق ہے جیسے واجب لعینہ، جیسے وتر اور سجدہ تلاوت و نمازِ جنازہ جبکہ آیت سجدہ کامل وقت میں پڑھی گئی ہو اور جنازہ وقت مکروہہ سے پہلے آگیا ہو اس لئے کہ ان کا وجوب کامل ہوا تو ناقص طور پر ادائیگی نہ ہوگی، ہاں اگر ان دونوں کا وجوب ان ہی اوقات میں ہوا ہو تو ان اوقات میں ان کی ادائیگی مکروہ تحریمی نہیں۔ تحفہ میں ہے: افضل یہ ہے کہ جنازہ میں دیر نہ کی جائے۔ ردالمحتار میں ہے: تحفہ میں جو مذکور ہے اسے بحر، نہر، فتح اور معراج میں برقرار رکھا ہے کیونکہ حدیث میں ہے: ۳ تین چیزوں میں دیر نہ کی جائے ان میں سے ایک یہ جنازہ ہے جب آجائے۔ اور یہ خیال ہے کہ نمازِ عصر سے پہلے جنازہ ناجائز ہے رسوا کن جہالت ہے یا کھلی ہوئی گمراہی، اور شریعت مبارکہ پر قطعی افتراء۔۔۔ ہاں اگر وقت تنگ ہو تو پہلے عصر پڑھنا ضروری ہے لیکن اگر نمازِ جنازہ پہلے پڑھ لی تو وہ بھی صحیح ہو گئی۔ اور جب ولی نے یا اس کی اجازت سے دوسرے نے نمازِ جنازہ پڑھ لی تو دوبارہ پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ ہم نے بتوفیق الہی اپنے رسالہ

صلاة الجنازة مشروعة في كل وقت حتى في الاوقات الثلاثة ان حضرت فيها، في الدر المختار ينعقد نفل بشروع فيها بکراهة التحريم لا ينعقد الفرض وما هو ملحق به کو واجب لعینہ کو تر و سجدة تلاوة وصلوة جنازة تلبيت الآية في کامل و حضرت الجنازة قبل لوجه کاملاً فلا يتأدى ناقصاً فلو وجبتا فيها لم يكره فعلهما ای تحریماً وفي التحفة الافضل ان لا تؤخر الجنازة¹ اه في ردالمحتار ما في التحفة اقره في البحر والنهر والفتح والمعراج لحديث ثلث لا يؤخرن منها الجنازة اذا حضرت² اه واعتقاد انها لا تجوز قبل صلوة العصر جهل فاضح اوزيخ واضح وافتراء بلا امتراء على الشريعة الغراء نعم ان ضاق الوقت يجب تقديم العصر لكن قدمت صحت واذا صلاها الولي او غيره بأذنه فلا تجوز اعادتها كما حققناه بتوفيق الله تعالى بما لا مزيد في رسالتنا

¹ در مختار کتاب الصلوة مطبوعه مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۱

² رد المحتار کتاب الصلوة مصطفیٰ البانی مصر ۵/۱۱

النهي الحاجز عن تكرار صلوة الجنائز میں اس کی بھرپور تحقیق کی ہے۔ سراج وہاج، بحر الرائق، رد المحتار، جامع الرموز، جوہرہ بیہ، ہندیہ، مجمع الانہر وغیرہا میں ہے: اگر ولی نے جنازہ پڑھ لیا تو اس کے بعد کسی کو پڑھنا جائز نہیں ہے در مختار میں ہے: یا کسی ایسے شخص نے پڑھا جسے ولی پر حق تقدم حاصل نہیں مگر ولی نے اس کی متابعت کر لی تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا ہے مختصر گ۔ اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے (ت)	النهي الحاجز عن تكرار صلوة الجنائز^{۱۳۱۵} في السراج الوهاج والبحر الرائق ورد المحتار و جامع الرموز الجوهرية النيرة والهندية ومجمع الانهر وغيرها ان صلى الولي عليه لم يجوز ان يصلي احد بعده^۱ اه وفي الدر المحتار او من ليس له حق التقدم وتابعه الولي لا يعيد^۲ اه مختصرا والله تعالى اعلم۔

مسئلہ نمبر ۴۵: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھانا تیار ہے جنازہ بھی تیار ہے تو پہلے کھانا کھائے یا مُردے کو دفن کرے؟

الجواب:

جنازہ آگیا تو پہلے اس کی نماز پڑھ لے اس کی نماز میں ایسی دیر نہیں ہوتی، پھر بھوک وغیرہ وہی عہ ضرورتیں لاحق ہیں تو دفن کے لئے بعد کھانا کھانے، کے جائے یا فقط نماز پر قناعت کرے، جبکہ لے جانے والے موجود ہوں اور اس کے نہ جانے سے کوئی شرعی حرج شرعی نہ آتا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۴۶: از ماہ اسٹیشن دیور نیامرسلہ شیخ نیاز احمد صاحب ۹ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک جنازہ کی نماز میں کچھ لوگ بلا وضو و بلا تیمم شریک ہو گئے اُن کی نماز ہوئی یا نہیں؟ اور ان کی نسبت کیا حکم ہے؟ اور ایک شخص نے کہا کہ انہوں نے کچھ بُرا نہ کیا کہ نماز جنازہ میں صرف امام کی طہارت ضروری ہے مقتدیوں کی طہارت کی حاجت نہیں، اُس کا یہ قول کیسا ہے؟ بینوا تو جروا

عہ: کھانا سامنے آیا اور کھانے کے بعد جنازہ مل جائیگا، یا پہلے جنازہ میں شرکت کرے تو بھوک کی وجہ سے دل کھانے کی طرف رہے کھانا ٹھنڈا ہو کر بے مزہ ہو جائے گا، یا اس کے دانت کمزور ہیں روٹی ٹھنڈی ہو جائے گی اور چبائی نہ جائے گی (۱۲م)

^۱ البحر الرائق بحوالہ سراج الوہاج فصل السلطان احق بصلوۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۷۲/۲

^۲ در مختار باب صلوۃ الجنائز مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱۳۳۱

الجواب:

جنازہ کی نماز مثل اور سب نمازوں کے بغیر طہارت کے ہر گز صحیح نہیں۔ وہ پڑھنے والے گنہگار ہوئے اور انہوں نے بہت سخت بُرا کیا اور اُن کی نماز ہر گز ادا نہ ہوئی۔ نمازِ جنازہ میں صرف طہارتِ امام شرط ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اگر ایسا ہو جب بھی اُس میت کی نمازِ جنازہ ادا ہو جائیگی اور وہ فرض کفایہ ساقط ہو جائے گا کہ جب امام ظاہر تھا تو اس کی نماز صحیح ہو گئی، اس فرض کے ادا کرنے کو اتنا کافی ہے کہ اس میں جماعت شرط نہیں یہ معنی نہیں ہیں کہ فقط طہارتِ امام صحت نماز مقتدیان کے لئے بھی کفایت کرتی ہے مقتدیوں کو بے طہارت پڑھ لینی جائز ہے، یہ محض جہالتِ فاحشہ ہے، جس نے یہ فتویٰ بیہودہ دیا وہ شرعاً تعزیر دے جانے کے قابل ہے کہ جاہل کو مفتی بننا حرام ہے۔

فی رد المحتار اما الشروط التي ترجع الى المصلى فهى شروط بقية الصلوة من الطهارة الحقيقية بدنا وثوبا ومكانا وحكيمة وستر العورت و لاستقبال والنية سوى الوقت ¹ ۔	رد المحتار میں ہے: نمازِ جنازہ پڑھنے والے سے متعلق شرطیں وہی ہیں جو بقیہ نمازوں سے متعلق کہ بدن، جامہ، جگہ نجاستِ حقیقیہ سے پاک ہو، بدن نجاستِ حکمیہ سے بھی پاک ہو، ستر عورت ہو، استقبالِ قبلہ اور نیت ہو وقت کی شرط نہیں۔ (ت)

اُسی میں ہے: لاصحة لها بدون الطهارة²۔ بغیر طہارت کے نمازِ جنازہ صحیح نہیں۔ (ت) در مختار میں ہے:

لو امر بلا طهارة والقوم بها عيدين وبعكسه لا كما لو امت امرأة ولوامة لسقوط فرضها بواحد ³ ۔	اگر امام بے طہارت ہے اور مقتدی باطہارت تو جنازہ پھر سے پڑھنا ہے اور اس کے برعکس ہے تو اعادہ نہیں، جیسے اگر کوئی عورت امامت کر دے خواہ کنیز ہی ہو تو اعادہ نہیں اس لئے کہ ایک کے پڑھ لینے سے بھی فرض ادا ہو جاتا ہے (ت)

¹ رد المحتار باب صلوة الجنائز مطبوعه ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۵۸۲

² رد المحتار باب صلوة الجنائز مطبوعه ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۵۸۲

³ دُر مختار مطبوعه مطبع مجتبیٰ دہلی ۱/ ۱۲۱

ردالمحتار میں ہے:

ای لاتعداد لصحة صلوة الامام وان لم تصح صلوة من خلفه ¹ ۔ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم وعلہ جل مجده اتم واحکم۔	یعنی اعادہ اس لیے نہیں کہ امام کی نماز صحیح ہو گئی اگرچہ پیچھے والوں کی نماز صحیح نہ ہوئی۔ واللہ سبخنہ، وتعالیٰ اعلم وعلہ جل مجده اتم واحکم (ت)

مسئلہ نمبر ۴: از گوایار مسئلہ مولوی محمد محمود الحسن صاحب ۱۳ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

(۱) ایک جنازے کی نماز میں زید نے لوگوں کو جنہوں نے جو توتوں میں سے پیروں کو نکال کر اور جوتے کے اوپر پیر رکھ کر نماز پڑھنا چاہا، روکا کہ پیر جوتوں سے مت نکالو جوتے پہنے ہوئے نماز درست ہے۔ عمرو نے ایک شخصیت کے الفاظ میں کہا کہ کوئی کہتا ہے جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھو، جوتے سب اتار ڈالیں۔ چنانچہ بعض نے زید کے کہنے پر عمل کیا بعض نے عمرو کے کہنے پر۔ بعد نماز بحث پیش آئی۔ زید نے تحریری جواب میں کہ رسول خدا نے نماز میں جوتا اتارا، مقتدیوں نے بھی اتارا، پیغمبر صاحب نے دریافت کیا تم نے جوتے کیوں اتارے؟ جواب دیا کہ اتباع کیا۔ آپ نے فرمایا مجھ سے جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ جوتے میں ناپاکی ہے۔ پس معلوم کر لینا چاہئے، عمرو کو ایسا کہنا خلاف تھا اس لئے کہ وہ کیسے برجستہ الفاظ صدر کہہ سکتا تھا اس لئے ناپاکی کا ثبوت نہیں رکھتا تھا، مقامی حالت میں جہاں جوتے اتار کر نماز پڑھنے کے واسطے عمرو نے کہا تھا یہ تھی کہ وہاں گھوڑے وغیرہ پیشاب کرتے ہیں، جوتے پہنے ہوئے جس قدر لوگ تھے ان کے جوتے خشک تھے، پس اس حالت میں شرعاً عمرو کا کہنا صحیح سمجھا جائے گا یا زید کا؟

(۲) عمرو مذکور نے ایک مرتبہ ایسا بھی کیا کہ نماز جنازہ دو بار پڑھائی، زید نے اس کو مکروہ کہا، اور جب عمرو کی جانب سے لوگوں نے بحث کی تو اس نے علاوہ مکروہ کے آثارِ فتنہ اور بدعت بھی ثابت کیا، کیا زید کا کہنا حق ہے؟

الجواب:

(۱) اگر وہ جگہ پیشاب وغیرہ سے ناپاک تھی یا جن کے جوتوں کے تلے ناپاک تھے اور اس حالت میں جوتا پہنے ہوئے نماز پڑھی ان کی نماز نہ ہوئی، احتیاط یہی ہے کہ جوتا اتار کر اس پر پاؤں رکھ کر نماز پڑھ لی جائے کہ زمین یا تیلانا ناپاک ہو تو نماز میں خلل نہ آئے۔ ردالمحتار میں ہے:

¹ ردالمحتار باب صلوة الجناز مطبوعہ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱/ ۵۸۲

قد توضع في بعض المواضع خارج المسجد في الشارع فيصلى عليها ويلزم منه فسادها من كثير من المصلين لعموم النجاسة وعدم خلفهم نعالهم المتنجسة ¹ ۔	کبھی بعض مقامات میں بیرون مسجد سڑک پر جنازہ رکھ کر نماز پڑھی جاتی ہے اس سے بہت سے لوگوں کی نماز کا فساد لازم آتا ہے کیونکہ وہ جگہیں نجس ہوتی ہیں اور لوگ اپنے نجاست آلود جوتے اتارتے نہیں (ت)۔

اُسی میں ہے:

في البدائع لوصلي على مكعب اعلاه طاهر وباطنه نجس عند محمد يجوز لانه صلى في موضع طاهر كثوب طاهر تحته ثوب نجس اه وظاهره ترجيح قول محمد وهو الاشبه ² (ملخصاً)	بدائع میں ہے: اگر کسی ایسے مکعب پر نماز پڑھی جس کا بالائی حصہ پاک ہے اور اندرونی حصہ ناپاک ہے تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے، اس لئے کہ نماز پاک جگہ ادا ہوئی جیسے کوئی پاک کپڑا ہو جس کے نیچے دوسرا ناپاک کپڑا ہوا ہو۔ اس کا ظاہر امام محمد کے قول کی ترجیح ہے اور وہی اشبہ ہے (ملخصاً) (ت)

زید نے بیان حدیث میں غلطی کی، حدیث میں تو لفظ نجاست نہیں لفظ قدر ہے یعنی گھن کی چیز، جیسے ناک کی آمیزش وغیرہ نجاست ہوتی ہے تو نماز سرے سے پڑھی جاتی کہ نماز کا ایک جز باطل ہو ناساری نماز کو باطل کر دیتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) نماز جنازہ جب ولی پڑھائے یا باذن ولی ہو جائے تو دوبارہ پڑھنا جائز نہیں،

كما هو مصرح في جميع الكتب وتفصيله في رسالتنا النهي الغحاجز عن تكرار صلوة الجنائز - والله تعالى اعلم۔	جیسا کہ تمام کتابوں میں اس کی تصریح ہے اور اس کی تفصیل ہمارے رسالے النهی الغحاجز عن تكرار صلوة الجنائز میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ نمبر ۳۹: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ اس طرح ادا کرنا کہ میت چارپائی پر ہو اور چارپائی کے پائے ایک ہاتھ سے زائد بلند ہوں جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس دلیل سے جائز ہے؟ بینوا اتوجروا۔

الجواب:

نماز کے وقت میت کا چارپائی پر ہونا صدرِ اولیٰ معمولی مسلمانان ہے اس کے پائے حسبِ عادت

¹ ردالمحتار باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۵۹۴

² ردالمحتار باب مفسد الصلوة وما يكره فيها مطبوعہ ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۴۲۱

ہاتھ بھریا کم یا کبھی زائد ہر طرح کے ہوتے ہیں، کبھی اس پر انکار نہیں ہوا۔ جو ہاتھ بھرے تھوڑے زائد کو ناجائز بتائے وہ سند دے۔ جس نے ناجائز کہا جس نے ناجائز لکھا اور ہر گز سند نہ دے سکے گا، اُس وقت اُس پر کھل جائے کہ اُس کا ناجائز کہنا شریعت مطہرہ پر افتراء تھا۔ ہاں اگر پلنگ اتنا اونچا ہو کہ قد آدم سے زائد، جس میں امام کی محاذات میت کے کسی جزو سے نہ ہو البتہ نماز ناجائز ہوگی کہ محاذات شرط ہے، مگر کوئی پلنگ اتنا اونچا نہیں ہوتا۔

فی رد المحتار عن جامع الرموز عن تحفة الفقهاء ان ركنها القيام ومحاذاته الى جزء من اجزاء الميت ¹ والى الله تعالى اعلم	رد المحتار میں جامع الرموز سے، اس میں تحفة الفقهاء سے منقول ہے نماز جنازہ کا رکن قیام ہے اور نمازی کا میت کے کسی جز کے مقابل ہونا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۵۰: ازاجیر شریف مرسلہ محمود الحسن ۲۳ محرم ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر جنازہ کو ایسی چارپائی پر رکھ کر نماز پڑھی کہ جس کے پائے ایک بالشت سے کم تھے تب تو نماز ہو گئی ورنہ نہیں۔ اور ثبوت میں شامی اور کبیری پیش کر کے کہتا ہے کہ جنازہ مثل امام کے ہے جس طرح امام کا ایک بالشت سے اوپر کھڑا ہونا مفسدِ صلوٰۃ ہے اس صورت میں بھی پائے ایک بالشت سے زائد ہونا مانعِ صلوٰۃ جنازہ ہے۔ کیا واقعی اگر پائے ایک بالشت سے زیادہ ہوں تو مفسدِ صلوٰۃ جنازہ ہیں یا ایک بالشت ہونا اولیٰ۔ اور اس سے زائد مکروہ یا مطلقاً خواہ جس قدر بھی پائے لمبے ہوں جائز ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

زید کے اقوال سب باطل و بے اصل ہیں، نہ پایوں کی بلندی شرعاً کسی حد پر مخصوص رکھی گئی ہے، نہ ایک بالشت بلندی میں کچھ اولیت، نہ ایک بالشت یا ایک گز امام کی بلندی مفسدِ نماز، نہ ہر بات میں جنازہ مثل امام، یہ ہوساتِ عاطلہ وادہامِ باطلہ ہیں، جنازہ کا زمین پر رضا ہونا ضرور شرط ہے اگرچہ پائے کتنے ہی بلند ہوں اور امام بقدر امتیاز سب مقتدیوں سے اونچا ہونا مکروہ ہے نہ مفسد نماز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۵۱: نماز جنازہ میں امام کے نیچے جانماز ہوتی ہے اور مقتدی سب زمین پر، یہ جائز ہے یا ناجائز؟ بینوا توجروا

¹ رد المحتار باب صلوٰۃ الجنازہ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۸/۲

الجواب:

صورتِ مستفسرہ میں جواز تو یقینی ہے۔ رہی کراہت اُس کے لئے بھی کوئی وجہ نہیں۔ نہ فقیر کو یاد کہ کسی کتاب میں اُسے منع لکھا ہو۔ دُر مختار میں جو اس مقدار کو جس سے امام و مقتدی میں امتیاز پایا جائے مکروہ لکھا وہاں بلندی موضع میں کلام ہے یعنی امام کو مقتدیوں سے اتنا اونچا کھڑا ہونا مکروہ ہے جس سے امتیاز واقع ہو اور وجہ اس کی حدیث میں نہیں آنا اور اہل کتاب سے مشابہت پایا جانا ہے کہ یہود و عنود اپنے امام کے لئے جائے بلند مقرر کرتے ہیں یہاں تک کہ نہی و مشابہت ثابت نہیں تو کراہت پر بھی حکم نہیں دے سکتے۔

دُر مختار میں ہے: امام کا تنہا کسی دُکان (اونچی جگہ) پر کھڑا ہونا مکروہ ہے کیونکہ اس سے ممانعت آئی ہے اونچائی کی مقدار ایک ہاتھ ہے اس سے کم ہو تو حرج نہیں اور کہا گیا کہ بس اتنی اونچائی جس کی وجہ سے وہ ممتاز نظر آئے اور یہی وجہ ہے۔ رد المحتار میں ہے: ممانعت کی حدیث وہ ہے جسے حاکم نے روایت کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ امام اوپر کھڑا ہو اور لوگ اس کے پیچھے نیچے رہیں۔ علماء نے اس کی علت یہ بتائی ہے کہ اس میں اہل کتاب سے مشابہت ہے اس لئے وہ امام کے لئے کوئی اونچی جگہ بناتے ہیں، بحر، اھ۔ اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمت، برکت اور سلام ہو ہمارے آقا و مولو محمد رسول اللہ اور ان کی آل و اصحاب سب پر۔ الہی قبول فرما۔ (ت)

فی الدر المختار وانفراد الامام علی الدکان للنہی وقدر الارتفاع بذراع ولا بأس بمادونہ وقیل ما یقع بہ الامتیاز ہوا لوجہ^۱۔ فی رد المحتار قولہ للنہی و ہوما اخرجہ الحاکم انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی ان یقوم الامام فوق ویبقی الناس خلفہ وعلوہ بانہ تشبہ بأهل الکتاب فانہم یتخذون لامامہم دکاناً^۲۔ اھ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم صلی اللہ تعالیٰ علیہ سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ وصحبہ اجمعین وبارک وسلم آمین۔

مسئلہ نمبر ۵۲: ۲۲ شوال المکرم ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مُردہ کے نماز پڑھانے کے واسطے جو نماز ملتی ہے اس سے کُرتا اور کچھ کپڑا بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز نہیں تو اس سے جو نماز مفروضہ پڑھی گئی ہو وہ لوٹائی جائے گی یا نہیں؟ اور اس کفن سے یہ جانماز کے واسطے کپڑا نکالنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

^۱ در مختار باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مطبوعہ مطبع مجتہبائی دہلی ۱/۹۲

^۲ رد المحتار باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا اداره الطباعة المصریہ مصر ۱/۴۳۴

الجواب:

اس جانماز سے دو غرضیں لوگوں کی ہیں: ایک یہ اکثر نماز جنازہ راستے وغیرہا بے احتیاطی کے مقامات پر ہوتی ہے، مسجد کہ صاف و پاکیزہ رکھی جاتی ہے اُس میں نماز جنازہ منع ہے تو بغرض احتیاط امام کے نیچے جانماز بچھا دیجاتی ہے کہ سب مقتدیوں کے لئے اس کا مہیا کرنا دشوار ہوتا ہے اور اگر فرض کیجئے کہ وہ تمام جگہ ایسی ناپاک ہے کہ کسی کی نماز نظر بواقع نہ ہو سکے تو جانماز کے سبب امام کی تو ہو جائے گی اور اسی قدر سب مسلمانوں کی طرف سے ادائے فرض و ابرا ئے ذہ کے لئے کافی ہے کہ نماز جنازہ میں جماعت شرط نہیں، دوسرے نفع فقیر کہ وہ جانماز بعد نماز کسی طالب علم یا اور فقیر پر تصدیق کر دی جاتی ہے، اور یہ دونوں غرضیں محمود ہیں تو اس کے جواز میں کلام نہیں، اور جس فقیر پر وہ تصدق کی گئی اسکی ملک ہے کُرتا وغیرہ جو چاہے بنائے اُس میں نماز مکروہ بھی نہیں، نہ اصلاً حاجتِ اعادہ۔ کمالاً یخفی (جیسا کہ واضح ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۵۳: از منڈی ہلدوانی، ضلع نینی تال، مرسلہ حفیظ احد مستری ۲۹ بیج الآخر ۱۳۳۶ھ

نماز جنازہ کے وقت امام کے سامنے جو جانماز بچھاتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

جائز ہے وقد بینا الحکمة فیہ فی فتاؤنا (اور اس کی حکمت ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کی ہے۔ ت)

مسئلہ نمبر ۵۴: ۲۳ شوال ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک بزرگ کے مزار پر چادریں چڑھائیں، اور زیات کے مجاور نے اپنے قبضہ میں لا کر ان چادروں کو عمرو کے ہاتھ فروخت کیا اور عمرو نے بکر کے ہاتھ، پس اس حالت میں بکر نے اس کا اوڑھ کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

اگر تصریحاً عرف و رواج سے یہ امر ثابت ہے کہ وہ چادریں مجاوروں کے لینے کے لئے چڑھائی جاتی ہیں تو مجاور مالک ہو گیا اور بیع جائز ہوئی اور اُسے اوڑھ کر نماز پڑھنے میں حرج نہیں، اور اگر چادر اس لئے چڑھائی کہ مزار پر رہے تو وہ ملک زید پر باقی ہے اور بیعین اس کی اجازت پر موقوف ہیں، اگر جائز کر دے گا نافذ ہو جائیں گی ورنہ باطل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۵۵: از کلی ناگر پر گنپورن پور ضلع پبلی بھیت مکان علن خان نمبر دار مرسلہ اکبر علی شاہ ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں مقتدی فقط سبحان پڑھ کر خاموش ہو جائیں اور کچھ نہ پڑھیں یا سبحان، درود شریف، دعا جو کچھ امام پڑھے مقتدی بھی پڑھیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

مقتدی بھی سب کچھ پڑھیں کہ نماز جنازہ میں صرف ذکر و دعا ہے قرائت قرآن نہیں، اور مقتدیوں کو صرف قرات قرآن عظیم ہی منع باقی دعا و اذکار میں وہ امام کے شریک ہیں۔

رحمانیہ میں ہے: طحطاوی میں ہے کہ کانوں تک ہاتھ لے جانے کے ساتھ تکبیر افتتاح کہیں، پھر ثناء پڑھیں، پھر تکبیر کہیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھیں، پھر تکبیر کہیں اور میت کے لئے اغفار کریں پھر تکبیر کہیں اور سلام پھیریں۔ بعد کی تینوں تکبیروں میں ہاتھ نہ اٹھائیں۔ اور نماز جنازہ میں قرات قرآن نہیں۔ (ت)	فی الرحمانیہ فی الطحطاوی یکبرون الافتتاح مع رفع الیدین ثم یقرؤن الثناء ثم یکبرون ویصلون علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم یکبرون ویستغفرون للمیت ثم یکبرون ویصلون ولا یرفعون ایدیہم فی التکبیرات الثلاث ولا قراءۃ فیہا^۱۔

خزانہ المفتین میں ہے:

اگر میت نابالغ ہو تو امام اور مقتدی سب کہیں گے اے اللہ! اسے ہمارے لئے آگے جانے والا کر دے اور اسے ہمارے لئے ذخیرہ بنادے، اور شفاعت کرنے والا، مقبول الشفاعۃ کر دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔ (ت)	وان کان المیت غیر بالغ فان الامام ومن خلفه یقولون اللہم اجعلہ لنا ذخرا شافعا ومشفعا^۲ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ نمبر ۵۶: از لشکر کانپور محلہ توپخانہ بازار قدیم، چھوٹی مسجد، مرسلہ محمد یوسف علی صاحب ۲۰ صفر مظفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں سلام ہاتھ چھوڑنے کے بعد پھر ناچاہئے یا قبل ہاتھ چھوڑنے کے، افضل کیا ہے؟

^۱ رحمانیہ
^۲ خزانہ المفتین

الجواب:

ہاتھ باندھنا سنت اس قیام کی ہے جس کے لئے قرار ہو، کما فی الدر المختار وغیرہا من الاسفار (جیسا کہ در مختار وغیرہ کتابوں میں ہے۔ ت) سلام وقت خروج ہے اُس وقت ہاتھ باندھنے کی طرف کوئی داعی نہیں، تو ظاہر یہی ہے کہ تکبیر چہارم کے بعد ہاتھ چھوڑ دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۵۷: از بنارس پکی باغ مسئلہ مولوی محمد ابراہیم صاحب ۱۰ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ
بہار شریعت جلد ۴ میں ہے چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ کھول کر سلام پھیرے (در مختار، رد مختار) حالانکہ ان کتابوں میں ہاتھ کھولنے کا ذکر نہیں سخت اضطراب ہے رفع فرمائیے۔

الجواب:

جس روز آپ کا سوال آیا حسن اتفاق سے اُس کے دوسرے دن بریلی سے مولوی امجد علی صاحب میرے ملنے کے لئے یہاں آئے میں نے اُن سے پوچھا انہوں نے فرمایا یہ مسئلہ طویل متعدد مسائل پر مشتمل ہے اور اس کے آخر میں میں نے در مختار اور رد المختار وغیرہا لکھا ہے۔ وغیرہما سے یہاں میری مراد فتاویٰ رضویہ ہے۔ وہاں جو کچھ مذکور ہے اس کا بعض در مختار سے لیا گیا اور بعض رد المختار سے اور کوئی ذکر مسنون، تو ہاتھ باندھ رہنے کی کوئی وجہ نہیں۔ تکبیر رابع کے بعد خروج عن الصلاة کا وقت ہے اور خروج کے لئے اعتماد کسی مذہب میں نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۵۸: نماز جنازہ میں تکبیر اخیر کے بعد السلام علیکم ورحمۃ ایک بار کہا بعد یاد دہانی تکبیر کہی اور پھر سلام پھیرا۔

الجواب:

دوسری صورت میں نماز ہو جانا بھی اُسی صورت میں ہے کہ اس نے بھول کر سلام پھیرا ہو، اور اگر قصد پھیرا یہ جان کر کہ نماز جنازہ میں تین تکبیریں ہیں، تو یہ نماز بھی نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۵۹: از شہر مراد آباد محلہ مغلوہ حصہ اول۔ مرسلہ مولوی سید اولاد علی صاحب ۹ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ کا مسبوق فوت شدہ تکبیروں کو پورا کرے تو ان میں کس کس تکبیر میں کیا کیا پڑھے؟

الجواب:

اگر جنازہ اٹھالیا جانے کا اندیشہ ہو جلد جلد تکبیریں بلا دُعا کہہ کر سلام پھیر دے ورنہ ترتیب وار

پڑھے۔ مثلاً تین تکبیریں فوت ہوئیں تو چوتھی امام کے ساتھ کہہ کر بعد سلام پہلی تکبیر کے ثناء پھر درود پھر دعا پڑھے اور درود ۲ فوت ہوئیں تیسری امام کے ساتھ دُعا، چوتھی کے بعد سلام، پھر اول کے بعد ثناء دوم کے بعد درود، اور ایک ہی فوت ہوئی تو بعد سلام ایک تکبیر کے بعد ثناء۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۶۰: از کانپور بوجڑ خانہ مسجد رنگیاں مرسلہ مولوی عبدالرحمن جٹانی طالب علم مدرسہ فیض عالم ۲۳ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ ماجوابکم ایہا العلماء رحمکم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کہ مُردہ کی نماز جنازہ نہ پڑھی ہو تو کتنے دن تک پڑھنا جائز ہے؟

الجواب:

جب تک بدن میت کا سالم ہونا مظنون ہو اور یہ امر اختلاف موسم و حال زمین و حال میت سے جلدی و دیر میں مختلف ہو جاتا ہے، گرمی میں جلد بگڑ جاتا ہے سردی میں بدیر، زمین شور یا نمک میں جلد، سخت و غیر شور میں بدیر، فربہ مرطوب جلد، خشک والاغر بدیر، تو اس کے لئے معین نہیں کر سکتے۔

در مختار میں ہے بغیر نماز کے، یا بغیر غسل کے نماز پڑھ کر میت کو دفن کر دیا گیا اور اس پر مٹی ڈال دی گئی تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے جب تک اس کے پھٹنے کا ظن غالب نہ ہو، اس میں کسی حد کی تعیین نہیں یہی اصح ہے۔ ردالمحتار میں ہے: اس لئے کہ اس میں سردی گرمی کے لحاظ سے مردے کے فرق سے، اور مقامات کے فرق سے فرق پڑتا ہے، بحر۔ حلیہ میں ہے کہ ہمارے علماء نے صراحت فرمائی ہے کہ اس میں شک ہو تو نماز نہ پڑھی جائے گی۔ اسے مفید، مزید، جوامع الفقہ اور عامی کتب میں بیان کیا ہے۔ محیط میں اس کی علت یہ بتائی کہ جواز میں شک ہو گیا اور پوری بات اسی میں ہے اھ بہ تلخیص۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

فی الدر. دفن و اھیل علیہ التراب بغیر صلوٰۃ او بہا بلا غسل صلی علی قبرہ مالم یغلب علی الظن تفسیخہ من غیر تقدیر ہو الاصح^۱۔
فی ردالمحتار لانه یختلف باختلاف الاوقات حرًا و بردًا و البیت سمنا و ہذا و الا ممکنہ بحر. و فی الحلیۃ نص الاصحاب علی انه لا یصلی علیہ مع الشک فی ذلک ذکرہ فی المفید و المزیّد و جوامع الفقہ و عامۃ الکتب، و ع اللہ فی المحيط بوقوع الشک فی الجواز اھ و تمامہ فیہا اھ ملخصین^۲ واللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۳۱ھ

^۲ ردالمحتار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۲۳/۲

مسئلہ نمبر ۶۱: از خیر آباد ضلع سینٹاپور محلہ میانسرائے مدرسہ عربیہ قدیم مرسلہ مولوی سید فخر الحسن صاحب رضوی ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں جب ایک امام اور پانچ مقتدی ہوں تو بنظر حصولِ نعمت بشارت مغفرت تین صفوف اس طرح کر لی جائیں کہ صف اول و دوم میں دو دو نفر اور صف سوم میں ایک نفر ہو۔ کیونکہ عبارات فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز جنازہ میں ایک شخص کی صف کراہت سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ صاحب رد المحتار بحوالہ کتاب محیط تحریر فرماتے ہیں۔

محیط میں تحریر کیا گیا کہ مستحب ہے کہ تین صفیں ہوں یہاں کہ کہ اگر سات آدمی ہوں تو ایک امام ہو جائے تین اس کے پیچھے کھڑے ہوں پھر دو پھر ایک۔ تو اگر جنازہ میں پہلی صف افضل ہوئی تو ان سب کو ایک صف میں کر دینا بہتر ہوتا ہے اور تنہا ایک کا کھڑا ہونا مکروہ ہوتا جیسے غیر نماز جنازہ میں مکروہ ہے اھ۔	قال في المحيط، ويستحب ان يصف ثلاثة صفوف حتى لو كانو اسبعة يتقدم احدهم للامامة ويقف وراء ثلاثة ثم اثنان ثم واحد اه فلو كان الصف الاول افضل في الجنازة ايضا لكان الافضل جعلهم صفوا واحدا ولكره قيام الواحد وحده كما كره^۱ اھ۔

اسی طرح عالمگیریہ میں ہے بحوالہ کتاب تاتارخانیہ اور قنیہ میں بحوالہ کتاب جامع التفاریق للبقالی و عین الہدایہ میں اور رسالہ تجہیز و تکفین میں یہی ترتیب درج ہے اس اتفاق عبارات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ طریقہ پسندیدہ فقہائے کرام یہی ترتیب مذکور ہے۔ فقط

الجواب:

جس حدیث میں یہ بشارت ہے اُس میں تین صفوف مروی ہیں پس جہاں تک ہر ایک صف میں کم از کم دو تین آدمی ہو سکیں ایسا کرنا عمدہ ہے کیونکہ ایک شخص کو صف نہیں کہتے ہیں۔ ورنہ پھر تین مقتدی ہوں تو تین صف کرنی چاہئے۔ حالانکہ یہ شاید کسی فقیہ کو پسندیدہ نہ ہو۔ اس حدیث کہ شرح بیہل مراقاة ملا علی قاری میں یہ عبارت منقول ہے:

اور اس کے چند صف بنانے میں اکیلے ہونے کی کراہت کی جانب اشارہ ہے۔ (ت)	وفي جعله صفوا إشارة الى كراهية الانفراد^۲۔

^۱ رد المحتار باب صلوة الجناز مطبوعہ دار الطباعة المصرية مصر ۱۸۶۱ھ

^۲ مراقاة شرح مشکوٰۃ باب المشی الجنازۃ الخ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳/ ۶۲

اس کا مطلب بظاہر یہی ہے کہ اکیلا نہ ہو تو یہ اشارہ ہے۔ محیط کی روایت الانفراد کے غیر صحیح ہونے پر، بہر حال پانچ مقتدیوں میں اس تکلف کی حاجت نہیں ہے۔ اور قاعدہ کلیہ ہے کہ کراہت سے بچنا استحباب کے حاصل کرنے کا مقدم ہے اور روایات نہی عن افراد سے استثنائے صلوٰۃ جنازہ موجب نہیں معلوم ہوتا ہے، نیز مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

واقف الصف ان یکون اثنین علی الاصح ¹	اصح یہ ہے کہ صف کم سے کم دو کی ہو۔ (ت)

پس کراہت افراد اس عبارت سے خوب ظاہر ہو گئی۔ یہ تفریع تفریعات مشائخ سے معلوم ہوتی ہے۔ ائمہ ثلاثہ سے منقول نہیں۔ حضرت مولانا محمود حسن صاحب نے اس میں یہ فرمایا کہ ایک شخص کی صف نہیں ورنہ تین کی تین صف کرنی چاہئے۔
وہو بعید۔ کتبہ عزیز الرحمن

اب کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین گزارش ذیل میں کہ کتاب فقہ سے دو امر بالہدایت ماخوذ ہوتے ہیں۔ صلاۃ جنازہ میں شخص واحد کی صف کا کراہت سے مستثنیٰ ہونا و نیز شخص واحد کو علی الاصح بہ تبعیت دیگر صفوف صف سے تعبیر کیا جانا، اولیٰ ہونا زیادتی صف اول کی بمقابلہ صف دوم اور صف دوم بمقابلہ صف سوم کی، حتیٰ کہ واسطے زیادتی صف اول کے سات نمازی ہونے کی حالت میں صف اولیٰ میں تین اشخاص کا کھڑا کیا جانا اور صف سوم میں صرف ایک شخص کا رہنا پسند کیا گیا، حالانکہ ممکن تھا کہ ہر صف میں دو دو نفر کھڑے کئے جاتے۔ یہ پتا کسی کتاب سے نہیں چلتا ہے فقہائے کرام نے اس ترتیب پسند یہی خود کا استخراج کس حدیث یا نص سے کیا اور حضرت ملا علی قاری نے کس بنا پر ان کی مخالفت پسند کی کہ شخص واحد کے صف کے وجود ہی سے انکار فرمادیا۔ جس سے ترتیب پسند یہ فقہاء کرام بالکلیہ غلط و عبث ہوئی جاتی ہے۔ پس ہدایت خواہ ہوں کہ اس اختلاف ترتیب صفوف ثلاثہ کے متعلق جو کچھ تحقیق و تنقیح موافق ملت احناف رحمہم اللہ ہو بحوالہ کتب بخوبی صراحت سے تحریر فرما کر عند اللہ ماجور و عند الناس مشکور ہوں، نیز یہ بھی ہدایت فرمائی جائے کہ بحالت افراد صف سوم میں شخص واحد کا کھڑا ہو یا جملہ مقتدیوں کی ایک ہی جماعت کی جائے کہ صفوف ثلاثہ کی ترتیب کم از کم سات اشخاص کا ہونا مناسب کتب میں مرقوم ہے، اس سے کم کی نسبت کچھ ذکر نہیں ہے حالانکہ ترتیب چھ اشخاص کی بھی ممکن ہے۔

الجواب:

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاد امام اجل عطاء بن ابی رباح تابعی جلیل تلمیذ

¹ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب المشی بالجنائزہ الخ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۶۵/۳

ام المؤمنین صدیقہ وام المؤمنین ام سلمہ وابوہریرہ وابوسعید خدری و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین روایت فرماتے ہیں:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی جنازة فكانوا سبعة فجعل الصف الاول ثلاثة والثاني اثنين والثالث واحدا۔	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی، صرف سات آدمی تھے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی صف تین آدمیوں کی کی، دوسری صف دو کی اور تیسری صف ایک شخص کی۔

امام محمد محمد بن امیر الحاج علیہ میں فرماتے ہیں:

فی القنیۃ ثم ان كان القوم سبعة فاتموا ثلاثة صفوف يقدم احدهم وخلفه ثلثه وخلفهم اثنان وخلفها واحد انتهى قلت ويشهد له ان عطاء بن ابي رباح روى ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلى آله وصحبه وسلم صلی علی جنازة فكانوا سبعة (وساق الحديث وقال) ولو لاهذا الحديث لقنا بكرهة جعل الواحد صفالا مراه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم للمنتبذ وراء الصف في الصلوة البطله با عادتھا کما تقدم فی موضعه، اللهم الان يقال ان ذلك ایضا ذالم یکن فیہ تحصیل مصلحة مقصودة من وهی السعی فی حصول المغفرة للمیت کما اخبره	قنیہ میں ہے: اگر سات آدمی ہوں تو پوری تین صف بنائیں، ایک آگے ہو، تین اس کے پیچھے، دو ان کے پیچھے ایک ان کے پیچھے (عبارت قنیہ ختم) میں کہتا ہوں اس کا ثبوت اس حدیث سے ہے کہ حضرت عطاء بن ابی رباح نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی صرف سات آدمی تھے (آگے حدیث ذکر کی، پھر کہا) اگر یہ حدیث نہ ہوتی تو ایک شخص کی صف بنانے کو ہم مکروہ کہتے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے صلاۃ مطلقہ میں صف کے پیچھے الگ تھلک کھڑے ہونے والے کو نماز لوٹانے کا حکم فرمایا جیسا کہ یہ اپنے موقع پر بیان ہو چکا ہے۔ مگر یہ کہا جائے کہ وہ بھی اُس وقت ہے جب اس میں نماز کی مصلحت مقصودہ کہ بجا واری نہ ہو، اور یہاں نماز کی ایک مصلحت مقصودہ موجود ہے وہ ہے میت کے لئے

الشارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ¹ ۔	احصول مغفرت کی کوشش، جیسا کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔ (ت)

غنیہ شرح منیہ میں ہے :

یستحب ان یصفوا ثلاثة صفوف حتی لوکانوا سبعة یتقدم احدہم للامامة ویقف وراءہ ثلاثة دوراھم اثنان ثم واحد ذکرہ فی المحيط لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صلی علیہ ثلثہ صفوف غفرلہ رواہ ابوداؤد والترمذی وقال حدیث حسن والحاکم وقال صحیح علی شرط مسلم ² اھ قلت رواہ احمد وابن ماجہ وابن سعد فی الطبقات والبیہقی فی السنن وابن مندہ فی المعرفة کلہم عن مالک بن ہبیرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالفاظ شتی وکلہا فی نظری بحمد اللہ تعالیٰ۔	تین کرنا مستحب ہے یہاں تک کہ اگر سات آدمی ہوں تو ایک شخص امامت کے لئے آگے ہو اور اس کے پیچھے تین کھڑے ہوں، ان کے پیچھے دو، پھر ایک۔ اسے محیط میں ذکر کیا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جس پر تین صفیں نماز پڑھیں اس کی بخشش ہو جائے۔ اسے ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا۔ اور ترمذی نے کہا حدیث حسن ہے۔ اور حاکم نے روایت کیا اور کہا صحیح بر شرط مسلم ہے اھ میں کہتا ہوں: اسے امام احمد، ابن ماجہ، طبقات میں ابن سعد، سنن میں بیہقی، معرفہ میں ابن مندہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ان سبھی محدثین نے حضرت مالک بن ہبیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بالفاظ مختلفہ روایت کیا اور بحمدہ تعالیٰ سب میری نظر میں ہیں۔ (ت)

رحمانیہ میں عقابیہ سے ہے :

لوکان القوم سبعاً قاموا ثلاثة صفوف یتقدم واحد وثلاثة بعده واثنان بعده وواحد بعده لان فی الحدیث من صلی علیہ ثلثہ صفوف غفرلہ ³ اھ قلت وافرد	اگر سات آدمی ہوں تو تین صف میں کھڑے ہوں، ایک آگے ہو، تین اس کے بعد، دو اس کے بعد، اور ایک اس کے بعد۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے جس کا جنازہ تین صفیں پڑھیں اس کی مغفرت ہو جائے اھ

¹ حلیۃ المحلی شرح منیہ الصلی

² غنیۃ المستملی شرح منیہ فصل فی الجنائز مطبوعہ سہیل الیڈی چوک اردو بازار لاہور ص ۵۸۸

³ رحمانیہ

الضمیر فی "بعدی" فی آخرین ارجاعاً الی الصف۔	میں کہتا ہوں دواخیر والے "اس کے بعد" میں ضمیر واحد اس لئے رکھی کہ مرجع صف کو بنایا ہے (ت)

حلیہ وغنیہ وردالمختار شروع معتمدہ میں اور جامع التفاریق ومحیط وعتابیہ و تاتار خانیہ و عالمگیریہ فتاویٰ مستندہ اور کتب مذہب میں ان کا کہیں خلاف نہیں۔ لاجرم امام ابن امیر الحاج نے جنازہ میں ایک شخص کے صف ہونے کی کراہت کو امام احمد بن حنبل سے ایک روایت کی طرف نسبت فرمایا:

حيث قال بعد ما قد منعنا هذا عن احمد انه كره ان يكون الواحد صفاً ¹ ۔	اس طرح کہ ہماری نقل کردہ عبارت کے بعد فرمایا: یہ محفوظ رکھو، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کی صف کو مکروہ جانا۔ (ت)

اپنے مذہب میں کراہت کی کوئی روایت ہوتی تو وہی احتیاط بالذکر تھی، صرف مذہب غیر کی طرف نسبت پر اکتفا نہ کی جاتی۔ غرض فقہ یہ ہے اور حدیث وہ، پھر مخالفت کیا معنی۔ رہا وہ اشارہ جو مرقاۃ میں استنباط کیا اور اس کے سبب جہاں نے نصوص حدیث و فقہ کو بالائے طاق رکھ دیا۔

اقول: وبالله التوفیق (میں اللہ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) نہ وہ استنباط مقبول ہے نہ اُس پر اعتماد جائز، اولاً وہ علی قاری کی ایک بحث ہے اور منقول کے حضور بحث اصلاً قابل التفات نہیں

كما نص عليه في ردالمحتار وغيره من معتمدات الاسفار وقد اكثرتنا نقوله في فتاوانا۔	جیسا کہ ردالمحتار وغیرہ معتمد کتابوں میں تصریح ہے اور بہت سی عبارتیں ہم نے اپنے فتاویٰ میں نقل کی ہیں۔ (ت)

اور اُسے مرقاۃ میں منقول بتانا جہل صریح ہے یا افتراء قبیح، پھر جزئیہ منصوصہ کتب مذہب کو قول قاری سے غیر صحیح کر دینا سخت جرات مردود ہے۔ فتاوائے اکثر منصوصات ائمہ و مرسل بلاعز و لکھتے ہیں کہ لایخفی علی خادم الفقہ (جیسا کہ خادم فقہ پر پوشیدہ نہیں۔ ت) بلکہ قدمائے اہل فتاویٰ غالباً اقوال مشائخ کو معزو لکھتے ہیں اور نصوص مذہب کو بلاعزو خصوصاً جبکہ ائمہ مذہب سے ان میں اختلاف نہ منقول ہو۔ شرنبلالی علی درر الحکام میں ہے:

صرح به قاضی خان من غیر اسنادہ	(قاضی خان نے کسی کی طرف اسناد کئے بغیر اس کی)

¹ حلیہ المحلی شرح نینۃ الصلی

لاحد فاقترضی کو نہ المذہب ¹ ۔	صراحت فرمائی صراحت فرمائی تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ مذہب ہو (ت)

اور بالفرض ارشاد ائمہ مجتہدین فی المسائل یا تخریج مسائل ہی ہو تو علی قاری کو اپنی بحث سے اس کے رد کا کیا اختیار ہے، کیا وہ ان میں نہیں جن کو فرمایا گیا:

امانحن فعلینا اتباع مارجحوہ و ماصححوہ کمالو افتوا فی حیاتہم ² ۔	مگر ہم پر اسی کی پیروی کرنی ہے جسے ان حضرات نے ترجیح دی اور جسے صحیح کہا جیسے اگر وہ اپنی حیات میں فتویٰ دیتے تو ہمیں یہی کرنا تھا۔ (ت)

جیسا کہ تصحیح القدوری للعلامہ قاسم پھر رد المحتار میں ہے: فانہ لا یسعنما مخالفتہم³۔ (کیونکہ ہمارے لئے ان کے خلاف جانے کی گنجائش نہیں۔ ت)

اچھا اگر وہ منقول ہی ہوتی تو شروع حدیث کی نقول نصوص کتب معتمدہ فقہیہ کے خلاف مقبول نہیں، بلکہ نصوص تو نصوص کہ شرح حدیث کی تصریح صریح اشارات کتب مذہب کے بھی معارض نہ مانی گئی۔ شرح مشارق الانوار علامہ ابن مالک سے کہ علامہ علی قاری سے اقدم واعظم ہیں ایک مسئلہ منقول ہوا اس پر علامہ شامی نے رد المحتار میں فرمایا:

ان هذا الكتاب ليس موضوعا لنقل المذهب و اطلاق المتن والشرح يردہ ⁴ ۔	اس کی تالیف نقل مذہب کے لئے نہیں اور اطلاق متون و شرح اس کو رد کر رہی ہے۔ (ت)

اچھا اگر بالفرض کسی کتاب فقہی میں ایک نقل شاذ پائی جاتی تو نقل، مشہور کتب معتبرہ کثیرہ کے مقابل نہ مانی جاتی،

کما نص علیہ فی الشرع بلالیۃ والعقود الدریۃ ورد المحتار وغیرہا و اکثرنا النقول فیہ فتاونا و فی کتابنا فی رسم المفتی۔	جیسا کہ شرنبلالیہ، العقود الدریۃ، رد المحتار وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں اور رسم المفتی سے متعلق اپنی کتاب میں ان کی بہت سی عبارتیں نقل کی ہیں۔ (ت)

راجا اگر شاذ بھی نہ ہوتی جب بھی اُسی ترتیب مذکور جامع التفاریق و محیط وحلیہ وغنیہ وغیرہ پر اعتماد

¹ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ علی درر الحکام نوا قاض الوضوء مطبعہ احمد کامل الکائنہ فی دار السعادت مصر ۱۱۵

² در مختار خطبۃ الکتاب مطبوعہ مطبعہ مجتبائی دہلی ۱۱۵۱

³ رد المحتار خطبۃ الکتاب مصطفیٰ البابی مصر ۱۱۷۵

⁴ رد المحتار خطبۃ الکتاب مصطفیٰ البابی مصر ۱۱۷۵

ہوتا کہ نص حدیث اُسی طرف ہے اور علماء تصریح فرماتے ہیں:

لا یعدل عن درایة ما وافقتہا رواية کما نص علیہ فی الغنیۃ ورد المحتار وغیرہا۔	کسی درایت سے عدول نہ ہو گا جب تک کوئی روایت اس کی موافقت کرتی ہو جیسا کہ غنیہ اور رد المحتار وغیرہا میں اس کی تصریح ہے (ت)

خامساً اس بحث و استنباط کا سارا مدار اس پر ہے کہ روایت ابی داؤد میں جزا اہم ثلثۃ صفوف² (انہیں تین صفوں میں تقسیم کیا۔ ت) کا لفظ وارد ہے، اور ایک شخص کو صف نہ کہیں گے ترمذی کی اس حدیث میں جزا اہم ثلثۃ اجزا³۔ (انہیں تین صفوں میں تقسیم کیا۔ ت) ہے اور جزا مطلق ہے اور ہم ابھی حدیث مرفوع سے نقل کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صف ایک ہی صاحب کی کی، علامہ قاری نے روایت ترمذی کی جو شرح ٹھرائی کہ تین⁴ حصے کرنے سے مراد یہ ہے کہ بوڑھے اور ادھیڑ اور جوان یا علماء و طلبہ و عوام،

حيث قال ای قسمہم ثلثۃ اقسام ای شيوخاً وکھولاً وشباباً وفضلاء وطلبة العلم والعامة ⁴	انہوں نے کہا: ان کو تین ² حصوں میں تقسیم کیا یعنی بوڑھوں، ادھیڑوں اور جوانوں میں یا علماء، طلباء اور عوام میں تقسیم کیا۔ (ت)

یہ بھی نزاجتہاد علامہ ہے جس پر نہ حدیث مرفوع میں دلالت نہ اُس کی فرع فعل صحابی میں، نہ اُسے اس کی شرط اذا صلی علی جنازۃ فتقال الناس علیہا⁵ (جب نماز جنازہ پڑھی اور اس پر آدمی کم محسوس کئے۔ ت) پر ترتب، یہ مقتضی تجزیہ ہیں، نہ طالب توزیع، تو یہ تفسیر بلا انشاء ہے، نہ شرع سے کہیں کسی نماز میں یہ تقسیم معہود کو بوڑھے الگ چھانٹے جائیں اور ادھیڑ جدا اور جوان علیحدہ۔

سادساً ہمیں مسلم کہ فی نفسہ مستقل صف کم از کم دو کی ہوگی، مگر صف یا صفوف کے ساتھ اگر ایک شخص صف جدا گانہ ہو تو اُس پر بھی ضرور اطلاق صف ہے اور یہی ہمارے اس مسئلہ میں ہے۔

¹ رد المحتار مطلب اذا تعارض التعمیم مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۸۱ھ

² سنن ابی داؤد باب فی الصفوف علی الجنازۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۹۵/۲

³ جامع الترمذی ابواب الجنائز باب کیف الصلوۃ علی المیت الخ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۲۲/۱

⁴ مرقاۃ المفاتیح کتاب الجنائز (حدیث: ۱۶۸۷) المکتبۃ الحیبیہ کوئٹہ ۱۴۰/۲

⁵ جامع الترمذی ابواب الجنائز باب کیف الصلوۃ علی المیت امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۲۲/۱

تو اصل بنائے انکار ہی ساقط و باطل ہے، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

یَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْبَاشَةُ صَفًّا ¹	جس دن کھڑے ہوں گے روح اور ملائکہ صف باندھ کر۔

¹ ابن جریر اس آیت کی تفسیر میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

الروح ملك في السماء السابعة واعظم من السموات ومن الجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثني عشر الف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا من الملائكة يجي يوم القيامة صفًا وحده ²	یہ روح فرشتہ آسمان ہفتم مں ہے وہ آسمانوں اور پھاڑوں اور سب فرشتوں سے اعظم ہے، وہ روزانہ بارہ ہزار تسبیحیں کرتا ہے اللہ عزوجل ہر تسبیح سے ایک فرشتہ بناتا ہے یہ روح (فرشتہ) روز قیامت اکیلا ایک صف ہوگا

² معالم التنزیل میں باروایت عطاء ابن ابی رباح سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں ہے:

الروح ملك من الملائكة ما خلق الله تعالى مخلوقاً اعظم منه فاذا كان يوم القيامة قام وحده صفام وقامت الملائكة كلهم صفًا واحدا فيكون اعظم خلقة مثله ³	روح ایک فرشتہ ہے اللہ تعالیٰ نے کوئی مخلوق جسم میں اس سے بڑی نہ بنائی۔ جب قیامت کا دن ہوگا وہ اکیلا ایک صف ہو کر کھڑا ہوگا اور تمام فرشتے ملکر ایک صف، تو اس کی جما مت ان سب کے برابر ہوگی۔

³ امام ابو عمر ابن عبد البر ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: المرأة وحدها صف⁴ اکیلی عورت ایک صف ہے۔⁵ صحیح بخاری شریف میں: المرأة وحدها تكون صفًا⁵ تنہا عورت ایک صف ہوتی ہے۔⁶ حدیث عطاء سے گزرنا جعل الصف الثالث واحد⁶ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تیسری صف میں کیا۔

¹ القرآن ۸۸/۳۸

² جامع البیان المعروف تفسیر ابن جریر تحت آیہ مذکورہ مطبوعہ مطبعة ميمية مصر ۱۳/۳۰

³ معالم النزل علی ہامش تفسیر الخازن تحت آیہ مذکورہ مطبوعہ مصطفى البابي مصر ۲۰۳۱-۲۰۲

⁴ التمهيد حديث الخامس لاسحاق مطبوعہ المكتبة القدسية لاہور ۲۶۸/۱

⁵ صحیح البخاری باب المرأة وحدها تكون صفًا مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰/۱

امام احمد کی روایت مذکورہ میں بھی ایک شخص کو صف کہا کہ کرہ ان یکون الواحد صفاً¹ (اسے ناپسند کیا کہ ایک آدمی صف ہو۔ ت) نہ یہ کہ الصف لایقوم بواحد اصلاً (ایک آدمی سے بالکل صف بنتی ہی نہیں۔ ت) اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ تین آدمیوں کی صفیں نہ ہو سکتے سے اعتراض جہالت فاحشہ ہے۔ فکم من شیئی یصح ضمناً ولا یصح قصداً (بہت سی چیزیں ضمناً ہوں تو صحیح ہیں اور قصداً صحیح نہیں۔ ت)

سابعاً کراہت افراد صلوٰۃ مطلقہ میں ارشاد ہوئی ہے، صلوٰۃ جنازہ کا اُس سے الحاق محل منع ہے، تبیین الحقائق میں فرمایا:

صلوٰۃ الجنائزۃ لیست بصلوٰۃ من کل وجہ وانماھی دعاء للمیت ² ۔	نماز جنازہ ہر لحاظ سے نماز نہیں، یہ تو بس میت کے لئے دُعا ہے۔ (ت)

امام نسفی کتاب کافی شرح وافی میں فرماتے ہیں:

حتی لایحنت بصلوٰۃ الجنائزۃ لو حلف ان لایصلی فصارت کسجدۃ التلاوة ³ ۔	اگر نماز نہ پڑھنے کی قسم کھائی تو نماز جنازہ پڑھنے سے حانث نہ ہوگا، تو یہ سجدۃ تلاوت کی طرح ہوئی (ت)

اقول: بلکہ محل مقام میں صلوٰۃ مطلقہ کا اُس سے یقین تفاوت ہے۔ صلوٰۃ مطلقہ میں سب سے افضل صف اول ہے اور نماز جنازہ میں سب سے افضل صف اخیر۔ صلوٰۃ مطلقہ میں جب تک پہلی صف پُوری نہ ہو جائے دوسری صف ہرگز نہ کی جائے گی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اتموا الصف المقدم ثم الذی یلیہ فما کان من نقص فلیکن فی الصف الموحر ⁴ رواہ احمد وابو داؤد والنسائی وابن حبان وابن خزیمۃ و الضیاء فی المختارۃ عن	اگلی صف پُوری کرو پھر وہ جو اس کے بعد ہے کہ جو کچھ کمی رہے پچھلی صف میں رہے۔ اسے امام احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور مختارہ میں ضیاء نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ

¹ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

² تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق باب الامامۃ والحدیث فی الصلوٰۃ مطبوعہ مطبعۃ کبریٰ امیریہ مصر ۱۳۷۱ھ

³ سنن ابوداؤد باب تسوئۃ الصفوف مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۸۱ھ

⁴ سنن ابوداؤد باب تسوئۃ الصفوف مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۸۱ھ

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ پسند صحیح۔	تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کیا۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الاتصفون کما تصف الملائکۃ عند ربہا (کیا تم ویسے صف نہیں لگاتے جیسے ملائکہ اپنے رب کے حضور صف لگاتے ہیں۔ ت) صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ وکیف تصف ملائکۃ عند ربہا (یا رسول اللہ ملائکہ اپنے رب کے حضور کیسے صف لگاتے ہیں؟۔ ت) ارشاد فرمایا: یتیمون الصف الاول و یتراصون فی الصف¹ (پہلی صف پوری کرتے ہیں اور صف کے اند خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ ت) رواہ مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ عن جابر بن سمرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت جابر بن سمرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) اور نماز جنازہ میں تفریق صفوف سب کو مسلم۔ صلوٰۃ مطلقہ میں محاذات زن حسب شرائط عشرہ مفسد نماز ہے اور نماز جنازہ میں اصلاً مفسد نہیں کما نص علیہ فی الکتب قاطبۃ (جیسا کہ تمام کتابوں میں اس کی تصریح ہے۔ ت) تو کیا بعید ہے کہ صف کے پیچھے افراد صلوٰۃ مطلقہ میں مکروہ ہو نہ نماز جنازہ میں وبہ یضعف ما وقع فی الحلیۃ ان لولا الحدیث لقلنا بکراہتہ² (اور اسی سے حلیہ میں واقع یہ کلام ضعیف ہو جاتا ہے کہ اگر حدیث نہ ہوتی تو ہم اس کی کراہت کے قائل ہوتے۔ ت) بالجملہ مسئلہ واضح ہے اور بحث طالع اور بر خلاف حدیث وفقہ اُس پر اعتقاد جہل فاضح۔ اب رہا اصل سائل کہ یہ تفریق پانچ مقتدیوں میں بھی کی جائے یا صرف چھ سے مخصوص ہے۔

اقول: ہاں پانچ میں بھی کی جائے، ہمیں حدیث وفقہ نے بتایا کہ ارشادِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ما من مسلم یموت فیصلی علیہ ثلاثۃ صفوف من المسلمین الا اوجب ³ ۔	مسلمانوں میں سے کوئی فوت ہو گیا اور اس پر مسلمانوں کی تین صفوں نے نماز جنازہ پڑھا تو اس کے لئے جنت واجب ہو گئی۔ (ت)

¹ صحیح مسلم باب تسوید الصفوف و اقامتہا الخ قدیمی مکتب خانہ کراچی ۱۸۱/۱، سنن ابی داؤد باب تسوید الصفوف آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۹

² حلیہ المحلی شرح منیہ المصلی

³ مشکوٰۃ المصابیح باب المشی بالجنائزہ مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۷۷/۱۴

کی برکت حاصل کرنے کو حتی الوسع حاضرین کی تین صفیں کی جائیں، اگر صفِ اخیر صرف ایک شخص کی ہو۔ یہ بات پانچ مقتدیوں میں یقیناً حاصل۔ پہلی دو صفیں دودو کی ہوں کہ دو آدمی صلوٰۃ مطلقہ میں بھی مستقل صف ہیں۔ موطائے امام مالک و مصنف عبدالرزاق میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

قائم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صففت انا والیتیم من ورائہ ¹	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور میں نے اور یتیم نے حضور کے پیچھے صف لگائی۔ (ت)

موطائے امام محمد میں عبداللہ بن عتبہ سے ہے: موطائے امام محمد میں عبداللہ بن عتبہ سے ہے:

قال دخلت علی عمر بن الخطاب بالهاجرة فوجدته يسبح فقمت ورائه فقر بنی فجعلنی بحذاءه عن يمينه فلما جاء يرفاء تاخرت فصففتنا وراءه ²	میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں دوپہر کو آیا تو انہیں نفل پڑھتے ہوئے پایا، میں ان کے پیچھے کھڑا ہو گیا ، انہوں نے مجھے قریب کر کے اپنے برابر دائیں کر لیا، پھر جب یرفا آگیا تو میں پیچھے ہو گیا، ہم دونوں نے ان کے پیچھے صف بنالی (ت)

اور تیسری صف ایک کی، فقہائے کرام نے کہ چھ ہی مقتدیوں کی صورت لکھی،
اؤں بعض صورت پر اقتصار بعض دیگر کافی نہیں، ردالمحتار میں ہے: لا يلزم ان يكون مأسكت عنه مخالفاً في الحكم
لما ذكره كما لا يخفى³ ضروری نہیں کہ جس سے سکوت ہو وہ حکم میں اس کے مخالف ہو جو مذکور ہے جیسا کہ واضح
ہے۔ (ت)

ہیچا اقول: اس کے لئے تین سبب ہیں: اول صورت مذکورہ حدیث کے ذکر سے تبرک۔

دوم اس پر تنبیہ کہ چھ مقتدیوں کی صورت میں اگرچہ ہر دو شخصوں کی ہو سکتی ہے مگر بہ اتباع سنت یونہی کریں کہ
پہلی صف تین کی، دوسری دو کی، تیسری ایک کی۔

سوم کراہت افراد کا کامل ازالہ کہ باوصف تیسر تعداد افراد اختیار کیا، اگر کہیے چھ مقتدیوں کی اس ترتیب میں کوئی اور حکمت
بھی، اقول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے افعال کی حکمتیں خوب جانتے ہیں

¹ موطاء امام مالک جامع سبحۃ الضحیٰ مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۱۳

² موطاء امام محمد باب الرجال یصلیان جماعة مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ص ۱۲۴

³ ردالمحتار

نظر ظاہر میں یہاں دو ۲ حکمتیں معلوم ہوتی ہیں:

اؤگٹا جمع تام ہے اور جمع تام گویا صفت تام ہے ولہذا ایک روایت میں تین عورتوں کو جمع صفوف مابعد کی نماز کا قاطع بتایا، اور ظاہر الروایہ میں بھی اسے اس درجہ قوی بتایا کہ ایک صف کو دوسری کا حائل نہ جانا، اور ان کی محاذات میں آخر صفوف تک تین تین مردوں کی نماز پر حکم فساد فرمایا۔ فتح القدیر میں ہے:

الصحيح ان بالصلاة بالثلاث تفسد صلوة واحد عن يمينهن واخر عن شمالهن وثلاثة ثلاثة الى آخر الصفوف وفي رواية الثلث كالصف التام فتفسد صلوة جميع الصفوف التي خلفهن¹۔	صحیح یہ ہے کہ تین عورتوں سے ایک ان کے دائیں والے مرد کی، ایک ان کے بائیں والے کی، اور آخری صف تک ہر صف سے تین تین مردوں کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔۔ اور ایک روایت میں ہے تین گویا پوری صف ہے تو ان کے پیچھے کی تمام صفوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (ت)

اس معنوی کثرت و قوت کی تحصیل کو صفِ اول میں تین شخص رکھے۔

چاہیچا اس میں تعدیل فضل ہے کہ جمع میں برکت ہے ایک سے دو^۲ میں زائد، دو^۲ سے تین^۳ میں، اور صفوف جنازہ میں آخری فالآخر افضل ہے۔ پہلی سے دوسری افضل، دوسری سے تیسری تو اس ترتیب سے ہر صف کے لئے چار فضل حاصل ہو گئے۔ پہلی صف میں باعتبار صف ایک، بلحاظ رجال تین دوسری صف میں صف اور رجل دونوں کے اعتبار سے دو دوسری میں باعتبار صف تین بلحاظ رجل ایک، واللہ ذو الفضل العظیم، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔۔ اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ ت)

¹ فتح القدیر باب الامامة مطبوعہ نوریہ ضویہ سکھر ۳۱۶/۱



الْمَنَّةُ الْمُتَّارَةُ فِي دَعَوَاتِ الْجَنَازَةِ ۱۳۱۸ھ

(نمازِ جنازہ سے متعلق حدیث میں وارد شدہ دُعاؤں کا بیان اور تلقینِ میت کا طریقہ)

۲۵ جمادی الآخری ۱۳۱۸ھ

مسئلہ نمبر ۶۲: مسئلہ حافظ حاجی قاری زائر سید محمد عبدالکریم صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ نمازِ جنازہ کی کس دُعا میں ہیں؟

الجواب:

مولنا الحافظ القاری الحاج الزائر السید الصالح القادری البرکاتی ادام اللہ تعالیٰ کرامتکم فی الحاضرۃ والاتی، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، وہ تیرہ ۳ دُعا میں ہیں کہ نمازِ جنازہ کی احادیث میں وارد ہوئیں۔ فقیر نے انہیں جمع کر کے ایک اور کا اضافہ کیا انہیں میں گزارش کرتا ہوں کہ حفظ فرمائیں اور بالحفاظ معنی جنازۃ اہلسنت پر پڑھا کریں، جن کلمات کو دو خط ہلالی میں لے کر اُن پر خط کھینچ کر بالائے سطر دوسرے الفاظ لکھے جاتے ہیں وہ لفظ عورت کے جنازے میں اُن کلمات کی جگہ پڑھے جائیں۔ فقیر آپ کو وصیت کرتا ہے کہ میرا جنازہ پائیں تو نماز خود ہی پڑھائیں اور یہ سب دُعا میں اپنے خالص قادری قلب کے خضوع و خشوع سے پڑھیں اور قبر فقیر محتاج پر تلقین بھی کریں وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

ادعیہ بعد تکبیر سوم

(۱) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَ

وَأُنْثَانَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْنَاهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَ (هـ) ١، وَلَا تَفْتِنْنَا بَعْدَ (هـ) ١

(۲) اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ١، وَارْحَمْهُ ١، وَعَافِهِ ١، وَاعْفُ عَنْهُ ١، وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ ١، وَاعْسِلْهُ ١، بِالنَّاءِ وَالشَّجِ وَالْبَرْدِ وَنَقَّهِ ١، مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَابْدِلْهُ ١، دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ ١، وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ) (وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ) ٢، وَأَدْخِلْهُ ١، الْجَنَّةَ وَأَعِذْهُ ١، مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ

عہ ١ رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن حبان و الحاكم عن ابی ہریرۃ و احمد و ابویعلی و البیہقی و سعید بن منصور فی سنن عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما (م) نے حضرت ابوقتادہ سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (ت) عنہما (م)

عہ ٢ یعنی یہ الفاظ عورت کے جنازہ پر نہ پڑھے جائیں ٢ اکلہا منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م)

1 سنن ابوداؤد باب الدعاء للمیت مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳-۱۰۱، جامع الترمذی باب ما یقول فی الصلوۃ علی المیت مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۲/۱، المستدرک علی الصحیحین کتاب الجنائز مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱/۳۵۸، مسند ابویعلی حدیث ۵۹۸۳ مطبوعہ موسستہ علوم القرآن بیروت ۳۷۶/۵

وَعَذَابِ النَّارِ^۱۔ عہ

(۳) اَللّٰهُمَّ عَبْدُكَ اَمْتُكَ وَاِبْنُ مِثْلِكَ يَشْهَدُ تَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَيَشْهَدُ تَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ اَصْبَحَ فَقِيرًا اَصْبَحْتَ فَقِيرَةً اِلَى رَحْمَتِكَ وَاَصْبَحْتَ غَنِيًّا عَنْ عَذَابِهِ هَا تَخْلِي تَخَلَّتْ مِنَ الدُّنْيَا وَاَهْلِهَا اِنْ كَانَ زَاكِيًّا كَانَتْ زَاكِيَّةً فَزَكِّهِ هَا وَاِنْ كَانَ مَخْطِئًا كَانَتْ مُخْطِئَةً فَاعْفِرْ لَهُ هَا اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِ مِنْ اَجْرٍ هَا وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَ هَا^۲ عہ

(۴) اَللّٰهُمَّ (هَذَا عَبْدُكَ) هَذِهِ اَمْتُكَ بِنْتُ ابْنِ عَبْدِ بُنِ اَمَّتِكَ مَا ضِ فِيهِ هَا حُكْمُكَ، خَلَقْتَهُ هَا وَلَمْ يَكْ (تَكْ هِيَ) شَيْئًا مَذْكُورًا، نَزَلَ لَكَ بِكَ وَاَنْتَ خَيْرُ مَنْزُولٍ بِهِ ط اللّٰهُمَّ لِقْنَهُ هَا حِجَّتَهُ هَا وَالْحَقُّ هَا بِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَثْبِتُهُ هَا بِالنَّقُولِ الثَّابِتِ

عہ: رواہ مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ اور ابوبکر بن ابی شیبہ
وابوبکر بن شیبہ عن عوف بن مالک الاشجعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م)
اسے مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا (ت)

عہ: رواہ الحاكم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (م)
اسے حاکم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

1 صحیح مسلم کتاب الجنائز مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۳۱۱/۱، سنن النسائی الدعاء للمیت مطبوعہ طور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۸۱/۱

2 المستدرک علی الصحیحین کتاب الجنائز مطبوعہ دار الفکر بیروت ۳۵۹/۱

فَإِنَّهُ أَفْتَقَرُ إِلَيْكَ وَاسْتَغْنَيْتَ عَنْهُ هَلْ كَانَ يَشْهَدُ كَأَنَّهُ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَاعْفِرْ لَهُ هَا وَارْحَمْهُ هَا وَلَا تَحْرِمْ مِنَّا أَجْرَهُ هَا وَلَا تَقْتِنِنَا بَعْدَهُ هَا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ زَاكِيًّا كَأَنَّهُ زَاكِيًّا فَارْكَبْهُ هَا وَإِنْ كَانَ خَاطِئًا كَأَنَّهُ خَاطِئًا فَاعْفِرْ لَهُ هَا ۱ عہ۔

اسے امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ۱۲ (ت) امام ابن الجزری نے اپنی حصن حصین کی شرح میں فرمایا: زاکیا کا معنی گناہوں سے پاک، فزکہ کا معنی: اسے مغفرت فرما کر اور درجات بلند فرما کر خوب پاک کر دے اھ اس پر علامہ قاری نے تنقید کی کہ زاکیا کی تفسیر (گناہوں سے پاک) اور (مغفرت فرما کر اسے گناہوں سے پاک کر دے) ان دونوں میں مناسبت نہ ہونا واضح ہے اھ

اقول: جو گناہوں سے پاک ہے اس کے لئے دعائے مغفرت کوئی اجنبی اور نامناسب چیز نہیں۔ پاکوں کے سردار، معصوموں کے امام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روزانہ خدا کی بارگاہ میں سو بار استغفار کرتے۔ بات یہ ہے کہ بندہ جتنا بھی بزرگ ہو جائے اس کا عمل اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے کامل شکر کی حد تک کبھی نہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

عہ: رواہ عن امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ (م)

قال الامام ابن الجزری وشرح حصنه (زاکیا) ای طاہر امن الذنوب فزکہ ای فطرہہ بالمغفرة ورفع الدرجات اھ وتعقبه العلامة القاری بأنه لا یخفى عدم المناسبة بین تفسیرہ زاکیا بطاھر ای من الذنوب و بین قوله وطهره بالمغفرة اھ

اقول: لایدع فی سؤال المغفرة بالطاھرة من الذنوب قد کان سید الطاھرین امام المعصومین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم یستغفر الیہ کل یوم مائة مرة و ذلك ان العبد وان جل ما جل لا یبلغ عما عملہ شکر نعمة اللہ تعالیٰ ابدًا ولا یخلو اعمامة الصالحین عن

1 کنز العمال صلوٰۃ الجنائز حدیث ۴۲۸۶۴ مطبوعہ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۵/۱۸

(۵) اللَّهُمَّ عَبْدُكَ أَمَتُكَ وَأَبْنُ بَنَتِكَ (احتاجت) إِلَى رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ غَنِي عَنْ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

پہنچ سکتا۔ رب کریم کی بزرگی شان کے لحاظ سے عامہ صالحین کسی نہ کسی کی کمی سے خالی نہ ہوں گے تو ان کے حق میں مغفرت یہ ہے کہ اس سے درگزر فرمائے اور ان کے ساتھ ان کے اعمال کے حساب سے نہیں بلکہ اپنے فضل و کرم کے لحاظ سے معاملہ فرمائے اور ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ نے اسی بات کی طرف اپنے قول (اور درجات بلند فرما کر) سے اشارہ فرمایا۔ علامہ علی قاری فرماتے ہیں: علامہ حنفی نے یہ عجیب و غریب بات لکھی کہ اس کی تفسیر میں یہ کہنا بہتر ہوگا کہ اس کی ستھرائی اور پاکی میں اضافہ فرما۔ اقول: اسکا آل بھی وہی ہے جو ہم نے بیان کی اگر گناہوں سے پاک ہے تو اس کی پاکی میں اضافہ فرما اس طرح کہ اپنے عظیم شکر کی بجا آوری میں اس کی تفسیر کو بخش دے۔ اور خود مولانا قاری نے اس کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے: یعنی اس کی نیکی میں اضافہ فرما جیسا کہ ایک روایت میں آیا ہے اھ۔

اقول: وبالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق خدا ہی سے ہے) بلکہ یہ تزکیہ شہود سے ہے (گواہوں کا تزکیہ یہ ہوتا ہے کہ ان کی باطنی عدالت و پرہیزگاری جانچ کر ظاہر (باقی بر صفحہ آئندہ)

تقصیر مآبالنظر الی ما ینبغی لجلال وجہ الکریم فالغفرۃ فی حقہم ان یتجاوز عن ذلک ولا یعاملہم قدر اعمالہم بل قدر افضالہ والیہ اشارۃ بقولہ رحمۃ اللہ تعالیٰ ورفع الدرجات قال القاری واغرب الحنفی بقولہ، الاولی ان یقال ای زد فی زکاتہ وطہارتہ اھ۔

اقول: مرجعہ الی ما ذکرنا ای ان کان طاہرا من الذنوب فزدنی طہارتہ ببغفرۃ التقصیر فی شکر الخطیر وقد فسرہ القاری نفسہ بقولہ ای فزد فی احسانہ کما فی روایۃ اھ لایعبد عن قول الحنفی کثیرا وانا اقول: وبالله التوفیق بل هو من تزکیۃ الشہود ای ان کان زاکیا فظہر فی ملکوتک انہ ذاک واشہد لہ بذاک وهذا لیس بتأویل بخلاف ما تقدم وبالله التوفیق کلہا منہ رضی اللہ

عَذَابِهِ ۛاِنْ كَانَ مُحْسِنًا مُّحْسِنَةً فَرِذْنِي اِحْسَانِهٖ ۛاِنْ كَانَ مُسِيئًا مُّسِيئَةً فَتَجَاوَزْ عَنْهُ (عَنْهَا¹ ع¹ -
 (۶) اَللّٰهُمَّ (عَبْدُكَ) اَمْتُكَ (وَابْنُ) بِنْتِ عَبْدِكَ (كَانَتْ) (يَشْهَدُ) تَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ
 وَرَسُولُكَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ط وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ ۛاِمْتَانِ كَانَ (كَانَتْ) (مُحْسِنًا) مُّحْسِنَةً فَرِذْنِي اِحْسَانِهٖ ۛاِنْ
 كَانَ (كَانَتْ) (مُسِيئًا) مُّسِيئَةً فَاغْفِرْ لَهُ ۛاِ وَلَا تَحْرِمْنَا اَجْرَهٗ ۛاِ تَفْتِنَا بَعْدَهٗ ۛاِع²

کردی جائے) یعنی اگر وہ پاکیزہ ہے تو اپنی بادشاہت میں اس کی یہ
 حالت عیاں کر دے اور اس کے لئے اس پر گواہ لے لے۔ یہ اس کا
 لفظی معنی ہے، تاویل نہیں کہ گزشتہ معانی تاویل تھے، اور توفیق
 خدا ہی سے ہے۔ (ت)
 اسے حاکم نے یزید بن رکانہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کیا۔ (ت) اسے ابن حبان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا۔ (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

تعالیٰ عنہ۔ (م)

ع¹: رواہ الحاکم عن یزید بن رکانہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ۔ (م)

ع²: رواہ ابن حبان عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہ۔

1 المستدرک علی الصحیحین کتاب الجنائز مطبوعہ دار الفکر بیروت ۳۵۹/۱

2 الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان حدیث ۳۰۶۲ مطبوعہ موسستہ الرسالہ بیروت ۳۰/۶، موارد الطمان کتاب الجنائز مطبوعہ مطبعہ سلفیہ مدینہ منورہ

۱۹۲/۱، مسند ابویعلیٰ حدیث ۶۵۶۷ مطبوعہ موسستہ علوم القرآن بیروت ۱۰۶/۶

(۷) (أَصْبَحَ عَبْدُكَ هَذَا) أَصْبَحْتَ أَمْتُكَ هَذِهِ قَدْ (تَخَلَّى) تَخَلَّتْ عَنِ الدُّنْيَا وَتَرَكَهَا تَرَكْتُهَا لِأَهْلِهَا وَ(افْتَقَرْتُ) افْتَقَرْتُ إِلَيْكَ وَاسْتَغْنَيْتَ عَنْهُ هَا وَقَدْ (كَانَ يَشْهَدُ) كَانَتْ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ط اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ) هَا وَتَجَاوَزْ عَنْهُ هَا وَالْحَقُّهُ بِنَبِيِّهِ هَا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عہ ۱۔

(۸) اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ ط وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جِئْنَا شَفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهَا۔ عہ ۲۔

عہ ۱: رواہ ابو یعلیٰ بسند صحیح عن سعید بن المسید ان امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قوله ، الحقناً بآ قبله من البرفوعات للمناسبة ۱۲ کلها منه رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
عہ ۲: رواہ ابوداؤد والنسائی والبیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م)
اسے ابو یعلیٰ نے بسند صحیح حضرت سعید بن مسیب سے، انہوں نے امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انہی کے قول کے طور پر (یعنی موقوفاً) روایت کیا اسے ما قبل کی مرفوع دعاءوں کی مناسبت کے باعث ہم نے لاحق کر دیا ۱۲ کلہا منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)
ابوداؤد، نسائی اور بیہقی نے حضرت ابومریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

¹ المصنف لعبد الرزاق باب القراءة الصلوة علی المیت حدیث ۶۳۲۱ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۳/۸۷، المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز مطبوعہ

ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳/۲۹۲

² سنن ابوداؤد باب الدعاء للمیت مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۱۰۰

(۹) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَوَانِنَا وَاصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَالْفَ بَيْنَ قُلُوْبِنَا اَللّٰهُمَّ (هَذَا عَبْدُكَ) هَذِهِ اَمَّتُكَ فَلَا نَ (ابْنُ) بِنْتُ فَلَانٍ وَلَا تَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ بِهَا مِمَّنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَكَه لَهَا عہ ۱

(۱۰) اَللّٰهُمَّ اِنْ فَلَانٍ (ابْنُ) بِنْتُ فَلَانٍ فِيْ ذِمَّتِكَ وَحَبْلٍ جَوَارِكَ فَقِهِ هَا مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَاَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَمْدُ اَللّٰهُمَّ فَاغْفِرْ لَهُ هَا وَاَرْحَمْهَا اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ۔ عہ ۲ - ۲

اسے ابو نعیم نے عبد اللہ بن حارث بن نوفل سے انہوں نے اپنے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں نماز جنازہ سکھائی اللہم اغفر۔۔ آخر حدیث تک۔۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا میں لوگوں میں سب سے کم عمر ہوں اگر مجھے کوئی خیر معلوم نہ ہو؟ فرمایا: تو تم وہی کہو جو جانتے ہو ۲ اکھا منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)

اسے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے واثلہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا (ت)

عہ ۱: رواہ ابو نعیم عن عبد اللہ بن الحارث بن نوفل عن ابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علمہم الصلوٰۃ علی البیت اللہم اغفر، الحدیث قال فقلت انا صغر القوم فلن لم اعلم خیر قال فلا تقل الا ماتعلم کلہا منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م)

عہ ۲: رواہ ابو داؤد ابن ماجہ عن واثلہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

1 کنز العمال بحوالہ ابو نعیم حدیث ۴۲۸۴۳ مطبوعہ موسسہ الرسالۃ بیروت ۱۴/۱۵ھ

2 سنن ابی داؤد باب الدعاء للمیت مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰/۱۲، سنن ابن ماجہ باب، اجاء فی الدعاء فی الجنائزہ علی الجنائزہ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۰۹

(۱۱) اَللّٰهُمَّ اَجِرْهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ ط اَللّٰهُمَّ جَانِبِ الْاَرْضِ عَنْ جَنْبِهَا وَصَعِدْ رُوحَهَا وَلَقِّهَا مِنْكَ رِضْوَانًا ع^۱۔

(۱۲) اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ خَلَقْتَنَا وَنَحْنُ عِبَادُكَ ط اَنْتَ رَبُّنَا وَاِلَيْكَ مَعَادُنَا۔ ع^۲۔

(۱۳) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَاٰخِرِنَا وَحَيْنَا وَمَيِّتِنَا وَذَكَرْنَا وَاُنْثَانَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا
اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرَ (ہ) هَا وَلَا تَفْتِنَنَا بَعْدَ (ہ) هَا ع^۳۔

اَللّٰهُمَّ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ

ع^۱۔ رواہ ابن ماجہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (م)
اسے ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

ع^۲۔ رواہ البغوی وابن مندۃ والدیلمی فی مسند الفروود عن ابی حاصر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
اسے بغوی، ابن مندہ اور مسند الفردوس میں دیلمی نے ابو حاصر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

ع^۳۔ رواہ البغوی عن ابراہیم الاشہالی عن ابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
اسے بغوی نے ابراہیم اشہالی سے، انہوں نے اپنے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

¹ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی ادخال المیت القبر مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۲

² کنز العمال بحوالہ الدیلمی حدیث ۴۲۸۴۹ مطبوعہ موسستہ الرسالۃ بیروت ۱۵/۱۵

³ کنز العمال بحوالہ بغوی حدیث ۴۲۲۹۹ مطبوعہ موسستہ الرسالۃ بیروت ۱۵/۵۸۶، شرح السنۃ باب فی صلوة الجنائزۃ والدعاء للمیت مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/۳۵۵

يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ
 اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ، كُفُوًا أَحَدُهُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ
 بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ط اللَّهُمَّ إِنَّ الْكَرِيمَ إِذَا أَمَرَ بِالسُّؤَالِ لَمْ يَرُدَّهُ
 أَبَدًا وَقَدْ أَمَرْتَنَا فَدَعَوْنَا وَآذَنْتَ لَنَا فَشَفَعْنَا وَأَنْتَ أَكْرَمُ الْكَرَمِيِّينَ فَشَفِّعْنَا فِيهِ هَا وَارْحَمْهُ هَا فِي
 وَحْدَتِهِ هَا فِي وَحْشَتِهِ هَا وَارْحَمْهُ هَا فِي غُرْبَتِهَا وَارْحَمْهُ هَا فِي كُرْبَتِهِ هَا وَأَعْظَمْ لَهُ هَا أَجْرَهُ هَا وَنَوِّرْ لَهُ هَا قَبْرَهُ
 هَا وَبَيِّضْ لَهُ هَا وَجْهَهُ هَا وَبَرِّدْ لَهُ هَا مَضْجَعَهُ هَا وَعَطِّرْ لَهُ هَا مَنْزِلَهُ هَا وَآكْرِمْ لَهُ هَا نَزْلَهُ هَا يَا خَيْرَ الْمُنْزِلِينَ
 يَا خَيْرَ الْغَافِرِينَ وَيَا خَيْرَ الرَّاحِمِينَ أَمِينَ أَمِينَ أَمِينَ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِ الشَّافِعِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
 وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ ط وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ع

عہ: زادہ الفقیر غفرلہ الکریم القدیر کلہا منہ
 یہ دُعا فقیر نے زیادہ کی، رب کریم و قدیر اس کی مغفرت فرمائے
 ۱۲ کلہا منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت) رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

ترجمہ ادعیہ منقولہ

(۱) الہی! بخش دے ہمارے زندے اور مردے، اور حاضر اور غائب، اور چھوٹے اور بڑے، اور مرد اور عورت کو۔ الہی! تو جسے زندہ رکھے ہم میں سے اُسے زندہ رکھ اسلام پر، اور جسے موت دے ہم میں سے اُسے موت دے ایمان پر۔ الہی! ہمیں اس میت کے ثواب سے محروم نہ کر۔ اور ہمیں اس کے بعد فتنہ میں نہ ڈال۔

(۲) الہی! اس میت کو بخش دے، اور اس پر رحم فرما، اور اسے ہر بلا سے بچا، اور اسے معاف کر، اور اسے عزت کی مہمانی دے، اور اس کی قبر کو وسیع کر، اور اسے دھو دے پانی اور برف اور اولوں سے، اور اسے پاک کر دے گناہوں سے جیسے تو نے پاک کیا سپید کپڑا میل سے، اور اسے بدل دے مکان بہتر اس کے مکان سے، اور گھر والے بہتر اس کے گھر والوں سے، اور زوجہ بہتر اس کی زوجہ سے۔ اور اسے داخل فرما بہشت میں، اور اسے پناہ دے قبر کے سوال اور دوزخ کے عذاب سے۔

(۳) الہی! یہ میت تیرا بندہ اور تیری باندی کا بچہ گواہی دیتا ہے کہ کوئی سچا معبود نہیں مگر ایک اکیلا تُو، تیرا کوئی شریک نہیں، اور گواہی دیتا ہے کہ محمد تیرے بندے اور تیرے رسول ہیں، یہ محتاج ہے تیری مہربانی کا اور تُو بے نیاز ہے اس کے عذاب سے، یہ اکیلا رہا دُنیا اور دُنیا کے لوگوں سے، اگر یہ سُتھرا تھا تُو اسے ستھرا فرما دے اور اگر خطاوار تھا تُو اسے بخش دے۔ الہی! ہمیں محروم نہ کر اس کے ثواب سے اور گمراہ نہ کر اس کے بعد۔

(۴) الہی! یہ تیرا بندہ تیری باندی کا بیٹا تیری باندی کا بچہ ہے، نافذ اس میں حکم تیرا، تو نے اسے پیدا کیا جن کے یہاں کوئی غریب الوطن اُترے۔ الہی! اُسے اس کی حجت سکھا دے اور اُسے اُس کے لئے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملا دے، اور اُسے ٹھیک بات پر ثابت رکھ کہ یہ تیرا محتاج ہے اور تُو اس سے غنی ہے، یہ گواہی دیتا تھا کہ کوئی سچا معبود نہیں سوائے اللہ کے، پس اُسے بخش دے اور اس پر رحم فرما، اور ہمیں اس کے ثواب سے محروم نہ کر، اور اس کے فتنے میں نہ ڈال۔ الہی! اگر یہ سُتھرا تھا تُو اسے ستھرا فرما دے اور اگر یہ خطا کار تھا اور اسے بخش دے۔

(۵) الہی! تیرا یہ بندہ اور تیری باندی کا بچہ تیری رحمت کا محتاج ہے اور تُو اُسے عذاب کرنے سے غنی ہے، اگر نیک تھا اُس کی نیکیاں زیادہ کر اور اگر بد تھا تُو اُس سے درگزر فرما۔

(۶) الہی! تیرا یہ بندہ اور تیرے بندے کا بیٹا گواہی دیتا تھا کہ کوئی سچا معبود نہیں مگر اللہ، اور یہ کہ محمد تیرے

بندے اور تیرے رسول میں (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور تو اُس کا یہ حال زیادہ جاننے والا ہے ہم سے، اگر یہ نیک تھا تو اس کی نیکی بڑھا اور اگر بد تھا تو اسے بخش دے، اور ہمیں اس کے ثواب سے محروم نہ کر اور اس کے فتنے میں نہ ڈال۔
(۷) تیرے اُس بندے نے صبح کی کہ الگ ہو آیا دنیا سے اور اسے چھوڑ دیا اس کے لوگوں کے لئے، اور تیرا محتاج ہوا اور تو اس سے غنی ہے۔ اور بیشک یہ گواہی دیتا تھا کہ کوئی سچا معبود نہیں سوا اللہ کے اور محمد تیرے بندے اور تیرے رسول میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الہی! اُسے بخش دے اور اس سے درگزر، فرما اور اُسے ملا دے اس کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے۔

(۸) الہی! تو اس جنازے کا پروردگار ہے، اور تو نے اسے پیدا کیا، اور تو نے اسے اسلام کی راہ دکھائی، اور تو نے اس کی جان قبض کی، اور تو خوب جانتا ہے اُس کا چھپا اور ظاہر حال، ہم حاضر ہوئے ہیں اور شفاعت کرنے تو اسے بخش دے۔

(۹) الہی! بخش دے ہمارے سب بھائیوں بہنوں کو اور اصلاح کر دے ہمارے آپس میں، اور ملاپ کر دے ہمارے دلوں میں۔ الہی! یہ تیرا بندہ فلاں بن فلاں ہے اور ہم تو اس کو اچھا ہی جانتے ہیں اور تجھے اس کا علم ہم سے زیادہ ہے تو ہمیں اور اُسے بخش دے۔

(۱۰) الہی! بیشک فلاں بن فلاں تیری پناہ اور تیری امان کی رسی میں ہے تو اسے سچا سوال نکیرین اور عذابِ دوزخ سے کہ تو وعدہ پورا کرنے والا سب خوبیوں کا اہل ہے۔ الہی! تو اسے بخش دے اور اس پر رحم کر بیشک تو ہی ہے بخشنے والا مہربان
(۱۱) الہی! اسے پناہ دے شیطان سے اور قبر کے عذاب سے، الہی! دُور کر زمین کو اس کی دونوں کروٹوں سے، اور آسمان پر لے جا اس کی روح کو، اور اسے اپنی خوشنودی عطا کر۔

(۱۲) الہی! بیشک تو نے ہمیں پیدا کیا اور ہم تیرے بندے ہیں اور تو ہمارا رب اور تیری ہی طرف ہمیں پھرنا ہے۔
(۱۳) الہی! بخش دے ہمارے اگلے پچھلے اور زندہ اور مردہ اور خورد و کلاں اور حاضر اور غائب کو۔ الہی! ہمیں محروم نہ کر اُس کے ثواب سے اور ہمیں فتنے میں ڈال اُس کے بعد۔

(۱۴) اے اللہ، اے سب مہربانوں سے زیادہ مہربان، اے زندہ، اے پائندہ، اے نہایتناہوالے آسمانوں اور زمینوں کے، اے بزرگی و عزت بخشنے والے! میں تجھ سے مانگتا ہوں اس وسیلہ سے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو ہی ہے اللہ یکتا بے نیاز کہ نہ کوئی اس کے اولاد نہ وہ کسی سے پیدا نہ کوئی اس کے جوڑ کا۔

الہی! میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف منہ کرتا ہوں وسیلے سے تیرے نبی محمد کے کہ رحمت کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ الہی! بیشک کریم جب خود حکم سوال کا دیتا ہے تو اس سوال کو کبھی رد نہیں کرتا۔ اور بیشک تو نے ہمیں حکم دیا تو ہم نے دُعا کی، اور تو نے ہمیں اجازت دی تو ہم نے شفاعت کی، اور تو ہر کریم سے بڑھ کر کرم والا ہے، تو ہماری شفاعت اس میت کے حق میں قبول فرما، اور اس پر رحم کر اس کی تنہائی میں، اور اس پر رحم کر اس کی گھبراہٹ میں، اور اس پر رحم کر اس کی بیکی میں، اور اس پر رحم کر اس کی تکلیف میں، اور اسے بڑا ثواب دے، اور اس کی قبر نورانی کر، اور اس کا چہرہ پُر نور کر، اور اس کی خواب گاہ ٹھنڈی کر، اور اس کی جگہ معطر کرے، اور اسے عزت والی مہمانی دے، اے سب میزبانوں سے بہتر، اے سب بخشے والوں سے بہتر، اے سب مہربانوں سے بہتر! قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما۔ درود و سلام و برکات اتار سب شفیعوں کے سردار محمد اور اُن کی آل اور اصحاب سب پر۔ اور سب خوبیاں اللہ کو جو سارے جہان کا پروردگار۔

فائدہ: نویں اور دسویں دعاؤں میں اگر میت کے باپ کا نام معلوم نہ ہو اس کی جگہ اَدْمُ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَام کہے سب آدمیوں کے باپ ہیں۔ اگر خود میت کا نام بھی نہ معلوم ہو تو نویں دعا میں لفظ ہَذَا عَبْدُکَ یا ہَذَا اَمْتُکَ پر قناعت کرے فلاں ابن فلاں یا بنت فلاں کو چھوڑ دے اور دسویں میں اُس کی جگہ عَبْدُکَ ہَذَا (یہ تیرا بندہ) یا عورت ہو تو اَمْتُکَ ہَذَا (تیری یہ باندی) کہے۔

فائدہ: میت کا فسق و فجور اگر معاذ اللہ معلوم ہو تو نویں دعا میں لَا تَعْلَمُوْا اِلَّا خَیْرًا کی جگہ قَدْ عَلِمْنَا مِنْہُمْ خَیْرًا کہے کہ اسلام ہر خیر سے بڑھ کر ہے واللہ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ۔

فائدہ: ان دعاؤں میں بعض مضامین مکرر بھی ہیں اور دُعا میں تکرار مفید و مستحسن ہے، جیسے جلدی ہو یا یاد کرنے میں دقت جانے تو دوائے اول و دوم و سوم اور چہارم بالقول الثابت تک اور ہشتم اور دوازدہم تک پڑھے، ان شاء اللہ یہی کافی و وافی ہے، یہ نصف سے کم بھی کم رہ گیا اور چاہے تو چہارم دہم بھی ملا لے اب بھی نصف سے کچھ زائد رہے گا، اور وقت مساعدت کرے تو سب کا پڑھنا اولیٰ ہے، امام جنتی دہر میں یہ دعائیں پڑھے مقتدی دعائے مشہور کے بعد اگر ان ادعیہ سے کچھ یاد نہ ہو صرف آمین آمین کہتے رہیں۔

طریقہ تلقین قبر: حدیث میں عہ ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب تمہارا عہ: عن رواہ الطبرانی المعجم الكبير والضياء فی

اسے طبرانی نے معجم کبیر میں، ضیاء نے احکام میں، ابن شاہین نے ذکر الموت میں روایت کیا اور دوسرے حضرات نے بھی روایت کیا، جیسا کہ ہم نے رسالہ حیاۃ الموت میں بیان کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

الاحکام وابن شاہین فی ذکر الموت واخرون کما ذکرنا فی حیاۃ الموت ۱۲ منہ (م)

کوئی بھائی مسلمان مرے اور اس کی قبر پر مٹی برابر کر چکو تو تم میں سے ایک شخص اس کی قبر کے سرہانے کھڑا ہو کر کہے یا فُلَانِ اِتَّبَعْتَ فُلَانًا کہ وہ سُنے گا اور جواب نہ دے گا۔ پھر کہے یا فُلَانِ بن بنت فلانہ وہ سیدھا ہو کر بیٹھ جائے گا پھر کہے، پھر کہے یا فُلَانِ بن بنت فلانہ وہ کہے گا ہمیں ارشاد کر، اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم فرمائے۔ مگر تمہیں اس کے کہنے کی خبر نہیں ہوتی۔ پھر کہے اذْکُرْ اذْکُرْ مَا خَرَجْتَ عَلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا شَهَادَةً اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ، وَرَسُولُهُ، صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم (وَ اَنَّكَ رَضِیْتَ) بِاللّٰهِ رَبًّا وَّ بِاِلْسْلَامِ دِیْنًا وَّ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم وَّ بِالْقُرْآنِ اِمَامًا¹ ط (نکیرین ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں گے چلو ہم اس کے پاس بیٹھیں گے جسے لوگ اس کی حجت سکھا چکے۔ اس پر کسی نے عرض کی: یا رسول اللہ! اگر اس کی ماں کا نام معلوم نہ ہو، فرمایا: توحوا کی طرف نسبت کرے²۔

راشد بن سعد عہ و ضمیرہ بن حبیب و حکیم بن عمیر کہ تینوں صاحب اجلہ ائمہ تابعین سے ہیں فرماتے ہیں جب قبر پر مٹی برابر کر چکیں اور لوگ

عہ: رواہ عنہم سعید بن منصور فی سننہ ۲۱۲ منہ (ن) | ان سے اس کو سعید بن منصور نے پنی سنن میں روایت کیا (ت)

¹ کنز العمال بحوالہ طبرانی حدیث ۴۲۴۰۶ مطبوعہ موسستہ الرسالۃ بیروت ۱۵/۱۰۵

² کنز العمال بحوالہ طبرانی حدیث ۴۲۴۰۶ مطبوعہ موسستہ الرسالۃ بیروت ۱۵/۱۰۵

واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ میت سے اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے یَا فُلَانُ قُلْ (قُولِ) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تین بار، پھر کہا جائے قُلْ رَبِّيَ اللَّهُ وَدِينِيَ الْإِسْلَامُ وَنَبِيِّي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقیر غفر اللہ تعالیٰ اس قدر اور زائد کرتا ہے وَأَعْلَمُوا أَن هَٰذِهِمُ الَّذِينَ أَتَيْكَ ۚ وَيَأْتِيَانِكَ ۚ هُوَ عَبْدَانِ اللَّهُ لَا يَضُرَّانِ وَلَا يَنْفَعَانِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَا تَخَفْتَخَافِي وَلَا تَحْزَنْتَحْزَنِي وَأَشْهَدُ وَأَشْهَدُ أَنَّ رَبَّكَ اللَّهُ وَدِينُكَ دِينُكَ الْإِسْلَامُ وَنَبِيِّكَ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَبَّتْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكَ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ وَالدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

ترجمہ: کہہ میرا رب اللہ اور میرا دین اسلام اور میرا نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اس قدر اور زائد کیا) اور جان لے کہ یہ دو جو تیرے پاس آئے یا آئیں گے تو یہی دو بندے ہیں اللہ کے، نہ نفع دیں نہ نقصان پہنچائیں مگر خدا کے حکم سے۔ تو نہ ڈر اور نہ غم کر، اور گواہی دے کہ تیرا رب اللہ ہے اور تیرا دین اسلام، اور تیرے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثابت رکھے ہمیں اللہ، اور تجھ کو ٹھیک بات پر، دُنیا کی زندگی اور آخرت میں۔ بیشک وہی ہے بخشنے والا مہربان۔

حدیثِ تلقین کی تخریج و تقویت فقیر نے کتاب حیوۃ الموات فی بیان سماع الاموات کے مقصد دوم و فصل پنجم اور مسئلہ تلقین کی روایات و تنقیح مقصد سوم فصل سیزدہم میں ذکر کی جس سے بھمد تعالیٰ وہابیہ کے تمام اوہام کی تسکین کافی ہوتی ہے،

وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَصَلِی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَجْمَعِیْنَ وَاللّٰهُ	اور خدا ہی سے توفیق ہے، اور ساری تعریف اللہ کے لئے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے، اور خدائے برتر سبحانہ، و تعالیٰ اعلم۔ ہمارے آقا حضرت محمد اور ان کی تمام آل پر رحمت نازل فرمائے اور خدائے پاک و برتر

و تعالیٰ اعلم۔	خوب جاننے والا ہے (ت)

مسئلہ نمبر ۶۳: از بمبئی جاملی محلہ مکان حاجی محمد صدیق جعفر مرسلہ مولوی محمد عمر الدین صاحب ۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ بعد نماز جنازہ کے صفوف توڑ کر یہ دُعا اللہم لاتحرمننا اجرہ ولا تفتننا بعدہ
واغفر لنا ولہ یا مثل اس کے کی جاتی ہے جیسا کہ بمبئی اور اس کے اطراف مانند مالاکاؤں وغیرہ بلاد میں قدیم الایام سے متعارف
و متعامل درست ہے یا نہیں؟ اور بر تقدیر جواز بعض اشخاص جو اس کو حرام و ممنوع کہتے ہیں ان کا قول صحیح ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ مجیب الدعوات و افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات علی معاذ الاحیاء و معاد الاموات خالص الخیر و محض البرکات فی الخی و الاولیٰ و الخی و العینی بعد الممات و علیٰ آلہ و صحبہ کریبی الصفات ما بعد ماض و قرب ات آمین۔	اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا۔ اور بہتر درود اور کامل تر تحیتیں ان پر جو زندوں کی پناہ گاہ، مردوں کا مرجع، خالص خیر اور محض برکات ہیں، دنیا کی زندگی میں بھی، اور بعد موت کی بالاتر زندگی میں بھی، اور ان کی آل و اصحاب پر بھی، جو بزرگ صفات والے ہیں، جب تک کہ گزرا ہوا دور اور آنے والا قریب ہوتا رہے۔ الہی قبول فرما! (ت)

اموات مسلمین کے لئے دُعا قطعاً محبوب و شرعاً مندوب جس کی مذہب و ترغیب مطلق پر آیات و احادیث بلا توقيت و تخصیص، ناطق تو بلا شبہ ہر وقت اُس پر حکم جواز صادق، جب تک کسی خاص وقت ممانعت شرع مطہر سے ثابت نہ ہو مطلق شرعی کواز پیش خویش موقت اور مرسل کو مقید کرنا، تشریع من عند النفس ہے اور نماز ہر چند اعظم و اجل طرق ہے مگر اُس پر اقتضار کا حکم نہ اُس کے اغناد پر جزم، بلکہ شرع مبارک وقتاً فوقتاً بکثرت اور بار بار تعرض نجات رحمت کا حکم فرماتی ہے کیا معلوم کس وقت کی دعا قبول ہو جائے۔ صحیح حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لیکثر من الدعاء ^۱ اخرجہ الترمذی و الحاکم عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و قال صحیح و اقروہ.	دعا کی کثرت کرے۔ اسے ترمذی و حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور حاکم نے کہا صحیح ہے، اور علماء نے اسے برقرار رکھا۔ (ت)

^۱ جامع الترمذی ابواب الدعوات مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۷۴/۲

مستدرک حاکم و صحیح ابن حبان میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور اقدس صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وآلہ فرماتے ہیں:

لا تعجز وافى الدعاء فانه لن يهلك مع الدعاء احد ¹ قال فى الحرز المعنى لا تقصروا ولا تكسلوا فى تحصيل الدعاء ² ۔	دُعا میں کسل و کمی نہ کرو کہ دعا کے ساتھ کوئی ہلاک نہ ہوگا۔ حرزِ ثمین میں ہے معنی یہ ہے کہ دُعا کی بجآوری میں کوتاہی و سستی نہ کرو۔ (ت)

مسند ابویعلیٰ میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تدعون الله تعالى فى ليلىكم ونهاركم فان الدعاء سلاح المؤمنين ³ ۔	رات دن اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگتے رہو کہ دعا مسلمان کا ہتھیار ہے۔

طبرانی کتاب الدعاء، ابن عدی کامل، امام ترمذی، نوادر و بیہقی شعب الایمان میں بعد ابوالشیخ وقضای ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں، حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله يحب الملحين فى الدعاء ⁴ ۔	پیشک اللہ تعالیٰ بکثرت و بار بار دعا کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

طبرانی معجم کبیر میں محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پُر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان لربکم فى ايام دهرکم نفحات فتعرضوا لها لعل ان یصبکم نفحة منها فلا تشقون بعدها ابدا ⁵ ۔	یعنی تمہارے رب کے لئے زمانے کے دنوں میں کچھ عطائیں، رحمتیں، تجلیاں ہیں تو ان کی تلاش رکھو (یعنی کھڑے بیٹھے لیٹے ہر وقت دُعا مانگتے رہو، تمہیں کیا معلوم کس وقت رحمت الہی کے خزانے کھولے جائیں) شاید ان میں کوئی تجلی تمہیں بھی پہنچ جائے کہ پھر بد بختی نہ آئے۔

1 المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۴۹۴/۱

2 حرزِ ثمین شرح حصین حدیث مذکور کے تحت افضل المطالع لکھنؤ ص ۱۱

3 مسند ابویعلیٰ حدیث ۱۸۰۶ الدعوات الخ مطبوعہ موسستہ علوم القرآن بیروت ۳۲۹/۲

4 نوادر الاصول الاصل الثمانون والمائتہ فی الالاء والدعاء مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۲۲۰

5 المعجم الکبیر مروی از محمد بن مسلمہ حدیث ۵۱۹ مطبوعہ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۲۳۴/۱۹

علامہ منادی نے تیسیر میں فرمایا: تو انہیں تلاش کرو اس طرح کہ دلوں کو کدورتوں اور بُرے اخلاق سے پاک و صاف کرلو، اور باری تعالیٰ سے کھڑے، بیٹھے، لیٹے، دیناوی کام کرتے، ہر وقت مانگتے رہو، اس لئے کہ بندے کو کچھ پتا نہیں کہ کس وقت رحمت کے خزانے کھل جائیں۔ (ت)	قال العلامة المناوی فی التیسیر تعرضوا لها بتطهير القلب وتزكية من الاكدار والاخلاق الذميمة والطلب منه تعالى في كل وقت قیاما وقعودا و علاجنب و وقت التصرف في الشغل الدنيا فان العبد لا يدري في ای وقت يكون فتح خزائن المنن¹۔

سراج المنیر میں اس کے مثل ذکر کر کے فرمایا: قال الشيخ حديث حسن² (شیخ فرمایا: یہ حدیث حسن ہے۔ ت) جب دعا کی نسبت صاف حکم ہے کہ اس میں کسل نہ کرو، بکثرت مانگو، رات دن مانگو، ہر حال مانگو۔ تو ایک باریکی دُعا پر اقتصار کیونکر مطلوب شرع ہو سکتا ہے۔ لاجرم حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قبل نماز و بعد نماز دونوں وقت میت کے لئے دعا فرمانا اور مسلمانوں کو دعا کا حکم دینا ثابت۔

امام مسلم حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم بیمار یا میت کے پاس آؤ تو اچھی بات بولو، اس لئے کہ ملائکہ تمہاری باتوں پر آمین کہتے ہیں۔۔۔ وہی امام، انہی ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ہیں فرماتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو سلمہ کی وفات پر تشریف لائے تو ابھی ان کی آنکھ کھلی ہوئی تھی سرکار نے بند کی (یہاں تک فرمایا) پھر سرکار نے دعا کی: اے اللہ! ابو سلمہ کو بخش دے اور ہدایت یافتہ لوگوں میں اس کا درجہ بلند فرما اور پسماندان میں اس کا نیک بدل	مسلم عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حضرتم المريض او الميت فقولوا خيرا فان الملائكة يؤمنون على ماتقولون³ وهو عن رضى الله تعالى عنها قالت دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابي سلمة وقد شق بصره فاغضضه (الى ان قالت) ثم قال اللهم اغفر لابي سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح في قبره

¹ التيسير شرح الجامع الصغير حديث ان لربكم کے تحت مذکور ہے مکتبۃ الامام الشافعی الرياض السعودیہ ۳۳۹/۱

² السراج المنیر شرح الجامع الصغير حديث مذکورہ کے تحت مطبوعہ مطبعة ازہریہ مصریہ مصر ۱۱/۲

³ صحیح مسلم کتاب الجنائز مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۳۰۰/۱

ونور له^۱ فیہ، ابوداؤد والحاکم وصححه عن امیر المومنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن البیت وقف علیہ وقال استغفر وا لاخیکم وسلوالہ التثبیت انه الان یسأل^۲۔ احمد عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نعی النجاشی لاصحابہ ثم قال استغفروالہ ثم خرج باصحابہ الی المصلی ثم قام فصلی بہم کما یصلی علی الجنائز^۳ ابن ماجہ والبیہقی فی سننہ عن سعید بن المسیب قال حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی جنازۃ فلما وضعہا فی اللحد قال بسم اللہ وفی سبیل اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فلما اخذ فی تسویۃ

عطا فرما، اور ہمیں اور اسے اپنی رحمت سے چھپا، اس کی قبر کشادہ فرمادے اور اس کے لیے اس میں روشنی و نور پیدا فرما۔ ابوداؤد و حاکم امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حاکم نے اس حدیث کو صحیح بھی کہا۔ وہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب میت کی تدفین سے فارغ ہوتے تو وہاں کچھ دیر رکتے اور فرماتے، اپنے بھائی کے لئے دعائے مغفرت کرو اور اس وقت اس سے سوال ہونے والا ہے۔ امام احمد، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو نجاشی کے مرنے کی اطلاع دی پھر فرمایا: اس کے لئے دعائے مغفرت کرو۔ پھر صحابہ کو لے کر نماز گاہ تشریف لے گئے پھر انہیں نماز پڑھائی جیسے جنازہ کی نماز پڑھی جاتی ہے۔ ابن ماجہ اور بیہقی سنن میں حضرت سعید بن مسیب سے راوی ہیں۔ وہ فرماتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ایک جنازہ میں حاضر تھا جب انہوں نے جنازہ کو لحد میں رکھا تو کہا: اللہ کے نام سے، اللہ کی راہ میں، اور اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین پر۔۔۔ پھر جب لحد پر کچی اینٹیں درست

1 صحیح مسلم کتاب الجنائز مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱/۱-۳۰۰

2 سنن ابی داؤد کتاب الجنائز مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۱۰۳، متدرک علی الصحیحین کتاب الجنائز مطبوعہ دار صادر بیروت ۱/۷۰۳

3 سند احمد بن حنبل مروی از ابوہریرہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۲/۵۲۹

کرنے لگے تو کہا: اے اللہ! اسے شیطان سے اور عذابِ قبر سے پناہ میں رکھ، اے اللہ! اس کی کروٹوں سے زمین جدا رکھ، اس کی روح کو اوپر پہنچا، اور اسے اپنی خوشنودی عطا فرما۔۔ میں نے عرض کیا: اے ابن عمر! یہ کوئی ایسی دُعا ہے جو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے یا اپنی رائے سے کی ہے؟۔۔ فرمایا: ایسا ہے تو وہ دُعا کر سکتا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔۔ اور دوسری روایت میں یوں ہے کہ جب لحد برابر کرنے لگے تو کہا: اے اللہ! اسے شیطان سے اور عذابِ قبر سے پناہ میں رکھ۔ پھر جب اس پر اٹیٹیں برابر کر دیں تو قبر کے کنارے کھڑے ہو کر یہ دعا کی: اے اللہ اس کی کروٹوں سے زمین کو جدا رکھ، اس کی روح کو اوپر پہنچا اور اسے اپنی خوشنودی عطا فرما۔۔ پھر فرمایا: میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ (ت)

اللبن علی اللحد، قال اللهم اجرهم من الشيطان ومن عذاب القبر، اللهم جاف الارض عن جنبیها وصعد روحها ولقها منك رضوانا قلت یا ابن عمر اشیعی سمعته من رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم امر قلته برأیک، قال انی اذا لقادر علی القول بل شیعی سمعته من رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم¹ هذه رواية ابن ماجة وفي اخرى فلما اخذنی تسوية اللحد قال اللهم اجرها من الشيطان ومن عذاب القبر فلما سوی اللبن علیها قام جانب القبر ثم قال اللهم جاف الارض من جنبیها وصعد روحها وتلقها رضوانا ثم قال سمعته من رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم²۔

احادیث اس بارہ میں حدِ شہرت و استفاضہ پر ہیں، انہیں میں سے حدیث عبد اللہ بن ابی بکر و عاصم بن عمر بن قتادہ مروی مغازی و اقدی ہے کہ جواب عہ میں مذکور ہوئی۔

یعنی مجیب اول کا جواب جو تصدیق کے لئے بمبئی (باقی اگلے صفحہ پر)

عہ: یعنی جواب مجیب اول کہ بغرض تصدیق از

¹ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی ادخال الميت القبر مطبوعہ المجمع السعید کراچی ص ۱۱۲

² السنن الکبریٰ کتاب الجنائز مطبوعہ دار صادر بیروت ۵۵/۴

اقول: یہ حدیث اگرچہ اپنے دونوں طریقوں مُرسل ہے مگر
مُرسل ہمارے نزدیک اور جمہور کے نزدیک

اقول: وهو وان كان مرسلًا بطريقته فالمرسل
حجة عندنا وعند الجمهور

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

بمبئی آمدہ بود عبارتش ازین مقام اینست۔

اگر اس پر بھی تسلی نہ ہو تو زیادہ صریح لیجئے، کبیری شرح منیہ عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے:

جب مقام موتہ میں لڑائی شروع ہوئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے اور اللہ عزوجل نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے پردے اٹھائے کہ ملک شام اور وہ معرکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھ رہے تھے، اتنے میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: زید بن حارثہ نے جھنڈا اٹھایا اور لڑتا رہا یہاں تک کہ شہید ہوا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اپنی صلاۃ و دعاء سے مشرف فرمایا اور صحابہ کو ارشاد ہوا اس کے لئے استغفار کرو، بیشک وہ دوڑتا ہوا جنت میں داخل ہوا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر جعفر بن ابی طالب نے علم اٹھایا اور لڑتا رہا یہاں تک کہ شہید ہوا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو اپنی صلاۃ و دعاء سے شرف بخشا اور صحابہ کو ارشاد ہوا اس کے لئے استغفار کرو وہ جنت میں داخل ہوا اور اس میں جہاں چاہے اپنے پروں سے اڑتا پھرتا ہے۔ (ت)

قال لما التقى الناس بموتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معتركهم فقال عليه الصلوة والسلام اخذ الراية زيد بن حارثة فمضى حتى استشهد وصلى عليه ودعا له وقال استغفروا له دخل الجنة وهو يسعى ثم اخذ الراية جعفر بن ابى طالب فمضى حتى استشهد وصلى عليه رسول الله تعالى عليه وسلم ودعا له وقال استغفروا له دخل الجنة فهو يطير فيها بجناحين حيث شاء¹۔

اسی حدیث شریف سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے بعد نماز جنازہ کے دعا کی ہے اور صحابہ کرام کو بھی آپ نے امر فرمایا ہے پس صورتِ مسئلہ کے جواز میں کیا کلام رہا انتہی منہ ۱۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

¹ غنیۃ المستملی شرح منیہ المصلی فصل فی الجنائز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۸۴

ثم الثالث عندنا توثيق الواقدي كما افاده المحقق حيث اطلق في الفتح ثم الاصل في الالفاظ الشرعية فالصلوة حملها على معانيها الشرعية فالصلوة غير ادعاء ثم التأسيس خير من التاكيد فالدعاء غير الصلوة۔	حجت ہے — پھر ہمارے نزدیک ثابت یہی ہے کہ امام واقدی ثقہ ہیں جیسا کہ امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں افادہ فرمایا۔۔ پھر الفاظ شرعیہ میں اصل یہ ہے کہ اپنے شرعی معانی پر محمول ہوں تو صلاۃ، غیر دعا ہے۔۔ پھر تاسیس (از سر نو کوئی افادہ) تاکید سے بہتر ہے، تو دعا، غیر صلاۃ ہے۔ (ت)

پھر جب دُعا مستحب اور مطلقاً مستحب اور انکار مستحب اور قبل نماز بعد نماز ہر طرح مستحب، تو بعد نماز متصلاً اس سے کون مانع، بلکہ یہ وقت تو خاص مظنہ نجاتِ ربانیہ ہے کہ عمل صالح خصوصاً نماز حالتِ رحمت و رحمتِ الہی سبب اجابت، ولہذا دُعا سے پہلے تقدیم عمل صالح مطلوب ہوئی،

كما في الحصن قال القاري وتقديم عمل صالح اى قبل الدعاء ليكون سبباً لقبوله كما في حدث ابى بكر رضى الله تعالى عنه في صلوة التوبة على ماسياتى في اصل الكتاب ورواه الاربعة وابن حبان ¹ ۔	جیسا کہ حصن حصین میں ہے۔۔ اس کی شرح میں مولانا علی قاری نے فرمایا: عمل صالح کی تقدیم، یعنی دُعا سے قبل نیک کام کی بجا آوری تاکہ قبولِ دعاء کا سبب ہو، جیسا کہ نمازِ توبہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے، جیسا کہ اصل کتاب حصن حصین میں آ رہا ہے اور اسے اربعہ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) اور ابن حبان نے روایت کیا۔ (ت)

ولہذا ختم قرآن و اتمام صوم و نماز پنجگانہ بلکہ ہر نماز مفروض بلکہ ہر فرض کے بعد دعا کی ترغیب احادیث میں آئی ہے جن میں نمازِ جنازہ بھی قطعاً داخل،

الترمذی وحسنه والنسائی عن ابى امامة رضى الله تعالى عنه قالت يا رسول الله اى الدعاء اسمع قال جوف الليل الاخر ودبر الصلوات المكتوبات ² قال	ترمذی بافادہ تحسین اور نسائی حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں، وہ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کون سی دُعا سُننی جانے والی ہے؟ فرمایا: وہ جو اخیر شب کے درمیان ہو اور فرض

¹ حرز مبین شرح حصن حصین حواشی حصن حصین آداب دُعا ص ۷۷ احاشیہ ۱۱۵ فضل المطالع لکھنؤ ص ۹

² جامع الترمذی ابواب الدعوات مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲/ ۱۸۸

نمازوں کے بعد علامہ علی قاری نے فرمایا: بعد فرائض کی تقیید اس لئے ہے کہ یہ سب افضل حالت تو اس میں قبول دعا کی امید زیادہ ہے اھ۔ بیہقی، خطیب، ابو نعیم اور ابن عساکر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر ختم قرآن کے ساتھ ایک دعا مقبول ہوتی ہے۔ امام احمد، ترمذی بافادہ تحسین، ابن ماجہ، ابن خزیمہ، ابن حبان اپنی صحاح میں اور بزار (اپنی مسند میں) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: تین شخص ہیں جن کی دعا رد نہیں ہوتی ایک روزہ دار جب افطار کرے، الحدیث۔۔ طبرانی معجم کبیر میں حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صلی صلوٰۃ فریضہ فلہ دعوة مستجابة ومن ختم القرآن فلہ دعوة مستجابة⁴، الدیلمی فی مسند الفردوس عن امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ من ادی فریضۃ فلہ

القاری التقیید بہا لکنہا افضل الحالات فہی ارجی لاجابت الدعوات اھ¹۔ البیہقی والخطیب وابو نعیم وابن عساکر عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع کل ختمۃ دعوة مستجابة²، احمد والترمذی وحسنہ وابن ماجہ وحزیمۃ وحبان فی صحاحہم والبزار عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثلثۃ لا تردد دعوتہم الصائم حین افطر³ الحدیث، الطبرانی فی الکبیر عن العرباض بن ساریۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صلی صلوٰۃ فریضہ فلہ دعوة مستجابة ومن ختم القرآن فلہ دعوة مستجابة⁴، الدیلمی فی مسند الفردوس عن امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ من ادی فریضۃ فلہ

¹ حرز شین شرح حصن حصین حواشی حصن حصین اوقات الاجابۃ ص ۲۲ حاشیہ ۱۱۶ افضل المطالع لکھنؤ ص ۱۳

² کنز العمال بحوالہ البیہقی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث ۲۳۱۴ مطبوعہ موسستہ الرسالۃ بیروت ۵۱/۱

³ سنن ابن ماجہ باب فی الصیام لا ترد دعوتہ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۲۶

⁴ المعجم الکبیر مروی عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ حدیث ۶۴۷ مطبوعہ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۲۵۹/۸

دعا مقبول ہوتی ہے۔۔ اس باب میں اور بھی حدیثیں ہیں جن میں سے کچھ ہم نے اپنے رسالہ سرور العید السعید فی حل الدعاء بعد صلاة العید (۱۳۰۷ھ) میں نقل کی ہیں۔	دالہ دعوة مستجابة ^۱ ، وفي الباب احادیث اخر اور دنہا بعضہا فی رسالتنا سرور العید السعید فی حل الدعاء بعد صلاة العید (۱۳۰۷ھ)

خود رب العزت عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۖ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝ ^۲ ۔	جب تو نماز سے فارغ ہو تو دعا میں مشقت کر اور اپنے رب کی طرف زاری و تضرع کے ساتھ راغب ہو (ت)

جلالین میں ہے:

فَاِذَا فَرَغْتَ مِنَ الصَّلٰوةِ فَانصَبْ اتعَبْ فِي الدِّعَاوَالِ رَبِّكَ فَارْغَبْ تَضَرَّعُ ^۳ ۔	جب تو نماز سے فارغ ہو تو دعا میں مشقت کر اور اپنے رب کی طرف زاری و تضرع کے ساتھ راغب ہو۔ (ت)

بالجملہ دعائے مذکور کے جواز میں شک نہیں، ہاں دفع احتمال زیادت کو نقض صفوف کر لیں اسی قدر کافی ہے کہ اس کے بعد احتمال زیادت کا اصلاً محل نہیں ہے، جس طرح بعد ختم نماز ظہر و مغرب و عشاء ادائے سنن کے لئے مقتدیوں کو کسر صفوف مسنون، کہ اس کے بعد کسی آنے والے کو بقائے جماعت کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ علامہ محمد محمد ابن امیر الحاج حلبی حلیہ میں فرماتے ہیں:

لفظ البدائع اما المقتد ون فبعض مشائخنا قالوا لا حرج في ترك الانتقال لانعدام الاشتباه على الداخل عند معايينة فراغ مكان الامام عنه، وروى عن محمد انه قال مستحب للقوم ايضاً ان ينقضوا الصفوف ويتفرقوا ليزول	بدائع عبارت یہ ہے: رہا مقتدیوں کا حکم تو ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا وہ اگر اپنی جگہ سے نہ ہٹیں تو کوئی حرج نہیں اس لئے کہ آنے والا جب امام کی جگہ خالی دیکھ لے گا تو اسے بقاء جماعت کا شبہ نہ رہ جائے گا۔ اور امام محمد سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: قوم کے لئے بھی مستحب ہے کہ صفیں توڑ دیں اور منتشر ہو جائیں

^۱ کنز العمال، بحوالہ الدیلمی عن علی رضی اللہ عنہ حدیث ۱۹۰۴۰ مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۳/۱۳

^۲ القرآن ۸/۹۴، ۷

^۳ جلالین نصف ثانی الم نشرح مطبوعہ مطبع مہتابی دہلی ص ۵۰۰

تاکہ ایسے شخص کو شبہ نہ ہو جو بعد میں آئے اور سب کو نماز میں دیکھے، اور امام سے دور ہو۔ اور اس حدیث کی وجہ سے بھی جو ہم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی -- اور ذخیرہ میں یہ ہے کہ یہ امام محمد سے روایت ہے اور اسی پر محیط میں رضی الدین نے مشی فرمائی اس تصریح کے ساتھ کہ یہی سنت ہے اھ (ت)	الاشتباہ علی الداخل المعاین کل فی الصلاة البعید عن الامام ولما روینا من حدیث ابی هریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ فہذا فی الذخیرۃ انہ روی عن محمد ومشی علیہ رضی الدین فی المحیط ناصاً علی انہ السنۃ^۱۔ اھ

ثم اقول: یہ بھی لحاظ لازم کہ صرف اس دُعا کی غرض سے جنازہ اٹھانے کو تعویق و درنگ میں نہ ڈالیں کہ یہاں شرعاً تعجیل مامور ہے اور دُعا کچھ تعویق پر موقوف نہیں، اتنے کلمات اللہم لا تحرمننا اجرہ ولا تفتننا بعدہ واغفر لنا ولہ، بلکہ اس سے زائد جنازہ اٹھاتے اٹھاتے کہہ سکتے ہیں کما لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) امام ابن حاج مکی مدخل میں فرماتے ہیں:

انہیں جس مُردے سے اعتنا ہوتا اُسے نمازِ جنازہ پڑھنے کے بعد مسجد میں چھوڑ دیتے ہیں اور اس کے پاس ٹھہر کر دیر تک دُعا کرتے ہیں، اور بعض اس سے زیادہ کرتے ہیں، وہ یہ کہ اُس وقت مؤذنین تکبیر کہتے ہیں جیسا کہ ان کی بلند بانگوں کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ اور اس میں طول دیتے ہیں۔ جب کہ سنت یہ ہے کہ میت کو لے جا کر جلد دفن کریں اور ان لوگوں کا عمل اس کے برخلاف ہے، تو اُس سے بچنا چاہئے۔ اور خدا ہی سے مدد طلبی ہے۔ (ت)	ان بعض من یعتنون بہ من الموتی یتروکونہ بعدان یصلی علیہ فی المسجد ویقفون عندہ، ویطولون الدعاء وبعضہم یفعل ماہوا کثر من ذلک وھو تکبیر المؤذنین اذ ذاک علی ماتقدم من زعقاتہم ویطولون فی ذلک، والسنۃ التعجیل بالمیت الی دفنہ ومواراتہ وفعلہم یضد ذلک، فلیحذر من ہذا واللہ المستعان^۲۔

دیکھو ان امام نے بانگہ انکار حوادث میں مبالغہ شدیدہ رکھتے ہیں یہاں تک کہ بعض جگہ حد سے تجاوز واقع ہو گیا، کما نص علیہ الامام المحقق جلال الملة والدين السيوطي (جیسا کہ امام محقق جلال الدین

¹ بدائع الصنائع فصل فی بیان ما یستحب للامام الخ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۱۶۰

² المدخل لابن الحاج صلوة الجنائز مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۳/ ۲۶۳

ف: حلیہ مجھے دستیاب نہیں اس لئے بدائع الصنائع کا حوالہ دیا جا رہا ہے۔ نذیر احمد

سیوطی نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ (ت) بعد نماز جنازہ میت کے لئے نفس دعا پر انکار نہ فرمایا بلکہ تطویل دعا کی ممانعت فرمائی کہ منافی تجلیل ہے بعض فتاویٰ میں کہ واقع ہوا لا یقوم داعیالہ، لا یقوم للداء بعد صلوة الجنائزۃ (دعا کرتے ہوئے کھڑا نہ ہو۔۔۔ یا۔۔۔ بعد نماز جنازہ دعا کے لئے کھڑا نہ ہو۔ ت) بعض علماء نے اُسے منع قیام، بمعنی انتصاب، پر محمول کر کے بیٹھ کر دعا کو، اس ممانعت میں داخل نہ ہونے کا استظهار کیا۔

کیا نقل عن بعضهم بآنصہ چوں منع در کتب لفظ قیام واقع شدہ شاید کہ در اس اشارت باشد با آن کہ اگر نشستہ دُعا کند جائز باشد ¹ ۔	جیسا کہ بعض سے منقول ہے عبارت یہ ہے: چونکہ کتابوں میں لفظ قیام کے ساتھ ممانعت آئی ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ اُس وقت یہ اشارہ کہ اگر بیٹھ کر دُعا کرے تو جائز ہے (ت)

بلکہ کراہت اس قدر سے بھی اطلاق منع مانعین میں خلل واقع، وانا قول: وباللہ التوفیق (اور میں کہتا ہوں اور یہ اللہ کی توفیق سے ہے۔ ت) قیام، ان کلمات علماء میں بمعنی توقف ودرنگ ہے کہ ان معنی میں بھی اس کا استعمال شائع،

قال تعالى حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ² ای موضع قرار، لا محل انتصاب، اذ لا محل له، وكذا قوله تعالى حاكيا عن الكفار. يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ ³ وقال تعالى يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ⁴ ای یواظبون علیہا ومنہ اسمائہ تعالیٰ القیوم القیام والقیام بمعنی الدائم القیام بتدبیر الخلق ⁵ ۔ ومنہ حدیث فی معجزاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لولم تكله لقام لكم ⁶ ای دام وثبت ولم ینفذ و	باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: جنت کیا ہی عمدہ ٹھکانہ اور مقام ہے۔ مقام کا معنی ٹھہرنے کی جگہ، کھڑے ہونے کی جگہ نہیں اس لئے کہ اس کا موقع نہیں۔ اسی طرح قول کفار کی حکایت فرماتے ہوئے ارشاد باری ہے: اے اہل یثرب! تمہارے لئے مقام نہیں یعنی جائے قرار نہیں۔۔۔ اور ارشاد باری ہے: نماز قائم کرتے ہیں۔ یعنی اس پر مداومت کرتے اور ہمیشگی برتتے ہیں۔۔۔ اور اس سے باری تعالیٰ کے اسماء قیوم، قیام، قیم ہیں۔۔۔ یعنی

1 کشف الغطاء فصل ششم نماز جنازہ مطبع احمدی دہلی ص ۴۰

2 القرآن ۶/۲۵

3 القرآن ۱۳/۳۳

4 القرآن ۵/۳۱

5 مجمع البحار تحت لفظ قوم منشی نوکسور لکھنؤ ۱۸۱/۳

6 صحیح مسلم کتاب الفضائل مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۲۴۶/۲

دوام والا ہمیشہ مخلوق کی تدبیر فرمانے والا۔۔۔ اسی سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات کی ایک حدیث ہے: اگر تم اسے نہ ناپتے تو وہ تمہارے لئے قائم رہتا یعنی وہ غلہ دائم وثابت رہتا اور ختم نہ ہوتا۔۔۔ اسی سے یہ حدیث ہے۔ سنت قائمہ یعنی دائمی اور ہمیشہ رہنے والا طریقہ۔۔۔ اور دعائے اذان میں ہے: والصلوة القائمة۔۔۔ یعنی دائمی نماز جسے نسخ عارض ہونے والا نہیں۔۔۔ حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس پر بیعت کی کہ زمین پر نہ گروں گا مگر قائم رہ کر۔۔۔ یعنی نہ مروں گا مگر اسلام پر برقرار اور ثابت رہ کر۔۔۔ اسے مجد الدین فیروز آبادی نے القاموس المحیط میں ذکر کیا۔۔۔ اور مزید لکھا: قائم الماء۔۔۔ پانی جم گیا۔۔۔ قائم الدابة۔۔۔ جانور ٹھہرا۔۔۔ اقام بالمكان۔۔۔ اس جگہ ہمیشہ رہا۔۔۔ اقام الشیعی۔۔۔ اس شیئ کو ہمیشہ رکھا۔۔۔ ماله قیمۃ۔۔۔ اسے کسی چیز پر دوام نہیں اہ۔۔۔ مجمع بحر الانوار میں ہے: حدیث اپنے سردار کے لئے قیام کرو۔۔۔

منہ حدیث: سنة قائمة¹ ای دائمة مستمرة وفي دعاء الاذان والصلوة القائمة ای الدائمة التي لا يعتريها نسخ وفي حدیث حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ بايعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا اخر الا قائماً² ای لاموت الا ثابتاً على الاسلام³ قاله المجدني القاموس وقال قام الماء، جدد والدابة وقفت واقام بالمكان اقامة وقامة دام والشيئ ادامه و ماله قيمة، اذالم يدمر على شيئ⁴ (ملخصاً) اه و قال في مجمع بحار الانوار، وح قوموا الى سيدكم، فيه استحباب القيام عند دخول الافضل وهو غير القيام السنهي لان ذلك بمعنى الوقوف وهذا بمعنى النهوض ط (للطبيبي شارح المشكوة) ليس هو من القيام المنهي عنه انما هو فيمن يقومون عليه وهو جالس ويمثلون قياماً طول جلوسه⁵ (ملخصاً)

1 مشکوٰۃ المصابيح بحوالہ ابی داؤد ابن ماجہ کتاب العلم مطبوعہ مطبع مجتہبائی دہلی ص ۳۵، مجمع البحار تحت لفظ قوم مطبوعہ نوکسور لکھنؤ ۳ / ۱۸۱

2 مسند احمد بن حنبل مروی از حکیم بن حزام مطبوعہ دار الفکر بیروت ۳ / ۴۰۲

3 القاموس المحیط باب المیم فصل القاف مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۷۰ / ۳

4 القاموس المحیط باب المیم فصل القاف مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۷۰ / ۳

5 مجمع بحار الانوار تحت لفظ قوم مطبوعہ نوکسور لکھنؤ ۳ / ۱۸۲

اس حدیث سے افضل کی آمد کے وقت قیام کا مستحب ہونا ثابت ہوتا ہے۔۔ اور یہ قیام ممنوع سے جدا ہے اس لئے کہ وہ قیام بمعنی وقوف ہے اور یہ بمعنی نبوض (اٹھنا) ہے۔ طبی شارح مشکوٰۃ نے فرمایا: یہ قیام ممنوع سے نہیں، وہ تو ان لوگوں کے بارے میں ہے جو کسی کے بیٹھے رہنے کی حالت میں جب تک وہ بیٹھا رہے اُس کے سامنے سیدھے کھڑے رہتے ہیں (ت) پس عبارات اسی منع تطویل دعائی طرف راجع ہیں جس کے باعث امر تجہیز و تعویق میں پڑے، ورنہ اگر کلمات یسیرہ کہے جائیں جیسا سوال میں مذکور یا ہنوز جنازہ لے چلنے میں کسی اور ضرورت سے دیر ہو اور ایسی حالت میں دعائے تطویل کرتے رہیں تو ہر گز زیر منع داخل نہیں کہ صورتِ اولیٰ میں تاخیر ہی نہیں اور ثانیہ میں، تاخیر بوجہ آخر ہے، نہ بغرض دعا۔ ولہذا فقہائے کرام نے لایقوم للدعاء (دعا کے لئے نہ ٹھہر۔ ت) فرمایا نہ لایدعو قائماً (ٹھہرنے کی حالت میں دعا نہ کرے۔ ت) یا لایدعوا بعدھا اصلاً (بعد جنازہ بالکل دعا نہ کرے۔ ت) لاجرم حدیث سے ثابت کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ مبارک کے گرد ہجوم کیا اور چار طرف سے احاطہ کر کے کھڑے ہوئے اور امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے دعائیں کرتے رہے۔ یہاں تک کہ امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم بھی اس مجمع میں شامل اور امیر المومنین شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دعاء و ثناء میں شریک ہوئے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی:

یعنی امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جنازہ رکھا تھا، لوگ چار طرف سے احاطہ کئے ہوئے اُن کے لئے دُعا و ثناء میں مشغول تھے، میں بھی انہیں دُعا کرنے والوں میں کھڑا تھا ناگاہ ایک شخص نے پیچھے سے آکر میرے شانے پر کھنی رکھی میں نے پلٹ کر دیکھا تو علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تھے۔ جنازہ شریفہ کی طرف مخاطب ہو کر بولے: اللہ آپ پر رحم فرمائے آپ نے اپنے بعد کوئی ایسا نہ چھوڑا جو مجھے آپ سے زیادہ پیارا ہو کہ میں اُس کے سے	واللفظ لمسلم وضع عمر بن الخطاب علی سریرہ فتکنفہ الناس یدعون ویثنون ویصلون علیہ قبل ان یرفع، وانا فیہم قال فلم یرعنی الارجل قد اخذ بمنکبی من ورائی فالتفت الیہ فاذا هو علی فترحم علی عمر وقال ما خلفت احدا احب الی ان القی اللہ ببثل عملہ منك وایم اللہ ان کنت لاظن ان یجعلک اللہ مع صاحبیک¹۔ وفی

¹ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب من فضائل عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۲۴۶/۲

روایۃ للبخاری قال انی لواقف فی قوم یدعون اللہ لعمر بن الخطاب وقد وضع علی سریرہ اذ ارجل من خلقی قد وضع مرفقہ علی منکبی یقول رحمک اللہ ان کنت لارجو ان یجعلک اللہ مع صاحبیک ^۱ الحدیث	عمل کر کے اللہ تعالیٰ سے ملوں، اور خدا کی قسم مجھے امید واثق تھی کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آپکے دونوں صاحبوں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و امیر المؤمنین صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رفاقت نصیب فرمائے گا۔ الحدیث

ثم اقول: ہر شخص اپنے نفس میں دُعا کرے دوسروں سے تاکید و تقاضا میں مصروفی و اشتغال یا نہ کرنے والوں سے نزاع و جلال کا وہ محل نہیں کہ وہ وقت اعتبار و تفکر و اتعاظ و تدبر کا ہے، نہ غافلانہ رفع اصوات و بحث و منازعت کا۔

وقد وردت فی ذلك اثار كثيرة عن الصحابة الكرام والتابعين الاعلام رضى الله تعالى عنهم وصرحت به العلماء الحنفية والمالكية و الشافعية وغيرهم قدست اسرارهم۔	اس بارے میں صحابہ کرام اور تابعین اعلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے کثیر آثار وارد ہیں۔ حنفی، مالکی، شافعی اور ان کے علاوہ علماء قدست اسرارہم نے اس کی صراحت فرمائی ہے (ت)

امید کرتا ہوں کہ یہ وہ قول فصل و حکم عدل ہو، جسے ہر ذی انصاف پسند کرے و باللہ التوفیق رہا مظنہ فساد اعتقاد کہ ایسے مواضع میں اکثر دستاویز مانعین ہوتا ہے اور اُسے جملًا خواہ تجاہلاً موجب منع و تحریم نفس فعل و بجائے ترک مواظبت و لو من البعض المقتدٰی بہم (اگرچہ مداومت کا ترک بعض مقتداء و پیسوا حضرات سے ہی عمل میں آجائے۔ ت) مواظبت ترک مطلق کے وجوب پر دلیل ٹھہراتے ہیں، عند التحقیق یہ صرف ان کی تلمیح سخیق ہے، حق یہ کہ جہاں ایسا ہو تو صرف ترک احیائاً اُس کے ازالہ میں کافی، کما نص علیہ العلماء فی غیر ما کتاب (جیسا کہ علماء نے متعدد کتابوں میں اس کی صراحت فرمائی ہے۔ ت) (یعنی اگر یہ گمان ہو کہ لوگ واجب سمجھیں گے تو کبھی ترک بھی کر دے۔ نہ یہ کہ ہمیشہ ترک کرنا واجب ہو جائے۔ مترجم) اور وہ بھی عموماً ضروری نہیں صرف علمائے مشار الیم بالبنان کی جانب سے کفایت کرتا ہے کہ انہیں کے افعال پر نظر ہوتی ہے اور وہی باعث ہدایت عوام، واللہ الہادی الی سبل السلام والصلوة والسلام الی یوم القیام الی حبیبہ وآلہ وصحبہ الکرام وعلینا بہم

¹ صحیح البخاری کتاب المناقب مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۱۱ء

یا ذا الجلال والا کرام، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم واحکم (اور اللہ ہی سلامتی کے راستوں کی ہدایت دینے والا ہے، روز قیامت تک درود و سلام ہو اس کے حبیب، اور ان کے معزز آل و اصحاب پر، اور ان کے واسطے ہم پر بھی اے بزرگی و عزت والے! اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے۔ (ت)



بذل الجوائز علی الدعاء بعد صلاة الجنائز^{۱۳۱ھ} (نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے پر انعامات کی تقسیم)

مسئلہ نمبر ۶۴: استفتاء از کانپور

بشرف ملاحظہ جامع المعقول والمنقول، واقف الفروع والاصول حضرت مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب مدظلہ العالی، پس از تسلیم معروض، براہ کرم اس کا جواب مرحمت فرمائے گا۔ والتسلیم محمد عبدالوہاب از کانپور، مدرسہ فیض عام۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان دنوں جو بلاد دکن وغیرہ میں یہ امر مروج ہے کہ بعد سلام نماز جنازہ قبل تفرق صفوف یعنی امام و مقتدی دونوں روبرو اسی ہیئت معلومہ صلاۃ جنازہ پر قائم رہتے ہیں اور میت کے حق میں چند دعائیں و سورہ فاتحہ وغیرہ پڑھ کر بخششے ہیں آیا یہ امر شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ امید کہ اس کا شافی جواب بحوالہ عبارات کتب معتبرہ منہب حقیقہ مرحمت ہو۔ بینواتو جروا۔

الجواب:

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله مجيب الدعوات وافضل الصلاة واكمل التحيات على ملاذ الاحياء ومعاد الاموات خالص	اللہ کے نام سے شروع نہایت مہربان، رحم والا۔ سب خوبیاں خدا کے لئے جو دعائیں قبول فرمانے والا ہے، اور بہتر درود، کامل ترین تحیتیں ہوں اُن پر جو زندوں کی پناہ گاہ، مردوں کا مرجع، خالص اور

الخیر ومحض البرکات فی الحیۃ الاولی والحبیۃ العلیٰ بعد السمات وعلیٰ الہ وصحبہ کریبی الصفات ما بعد ما ض وقرب ات امین۔	محض خیر و برکت ہمیں دنیا کی زندگی میں اور بعد موت کی بالتر زندگی میں، اور ان کے بزرگ صفات والے آل واصحاب پر، جب تک کوئی گزرنے والا دور اور آنے والا قریب ہو تا رہے الہی قبول فرما۔ (ت)

اواخر ماہِ فاخر حضرت مفیض الفاخر شہر ربیع الآخر ۱۳۱۱ ہجری میں اس مسئلہ کے متعلق ایک سوال بعض اہل علم و سنت نے بمبئی سے بھیجا جس کا اجمالی جواب قدرے تحقیق حدیث پر مشتمل دیا گیا، اب کہ ۱۲ رجب المرجب ۱۳۱۱ھ کو یہ سوال کانپور مدرسہ فیض عام سے آیا اس میں صورت نازلہ شکل مسئلہ بمبئی سے جدا ہے، وہاں یہ تھا کہ بعد نماز جنازہ کے صفوف توڑ کر یہ دعا اللہم لا تحرمننا اجرہ وتفتننا بعدہ و اغفر لنا ولہ یا مثل اس کے کی جاتی ہے، یہاں یوں ہے کہ قبل تفرق صفوف رو بقبلہ اسی ہیئت معلومہ پر قائم رہتے ہیں الخ ادائے حق افتاء کو بس تھا کہ اس صورت خاصہ کا حکم لکھتا مگر ممکن کہ فتویٰ نظر گاہ عامہ تک پہنچے اور فقیر کو تجربہ ہے کہ بہت عوام تملیز صور سے غفلت کرتے اور بعض ناظرین قصداً بھی انہیں غلط میں ڈالتے ہیں، لہذا ایسی جگہ ہمیشہ پوری بات کا ذکر کرنا مناسب کہ من لم یعرف اہل زمانہ فہو جاہل (جو اپنے زمانہ والوں سے نا آشنا ہو وہ جاہل ہے۔ ت) وہاں تحقیق حدیث تھی یہاں بعونہ عزوجل ایک مقدمہ تمہید کر کے تنقیح فقہی سے کام لیجئے کہ باوصف تکرار، تکرار بھی نہ ہو اور ایضاً مرام و ازاحتِ اوہام بھی بحمد اللہ تعالیٰ نہایت کو پہنچے۔ فاقول: وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقيق (تو میں کہتا ہوں اور خدا ہی کی جانب سے توفیق ہے اور اسی کی مدد سے بلندی تحقیق تک رسائی ہے۔ ت) سلفاً وخلفاً ائمہ اہلسنت وجماعت رضی اللہ تعالیٰ عنہم وعناہم کا اجماع ہے کہ امواتِ مسلمین کے لئے دعا محبوب اور شرعاً مطلوب، نصوص شرعیہ آیۃ وحیدہ بارہ ارسال مطلق واطلاق مرسل پر وارد جن میں کسی زمانہ کی تقلید و تجدید نہیں کہ فلاں وقت تو مستحب و مشروع ہے اور فلاں وقت ناجائز و ممنوع۔ چند حدیثیں فتویٰ اولیٰ میں گزریں، یہاں بعض احادیث تازہ ذکر کردوں کہ فیض و عطائے حضرت رسالت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ محدود نہیں۔

حدیث ۱: حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اکثر الدعاء ^۱ الحاکم فی مستدرک عن	دعا بکثرت کر۔ اسے حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عباس

^۱ المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۵۲۹/۱

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وصحہ ورمز الامام السیوطی لصحتہ۔	رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور اسے صحیح کہا۔ امام سیوطی نے بھی اس کے صحیح ہونے کا نشان (رمز) لگایا۔

حدیث ۲: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا سأل احدکم فليكثر فانما يسأل ربہ ^۱ ۔ ابن جبّان فی صحیحہ والطبرانی فی الاوسط عن امر المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا بسند صحیح۔	جب تم میں سے کوئی شخص دعا مانگے تو بکثرت کرے کہ اپنے رب سے ہی سوال کر رہا ہے۔ اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور طبرانی نے معجم اوسط میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح روایت کیا۔

اقول: یہ حدیث سوال و مسئلہ دونوں میں تکثیر کی طرف ارشاد فرماتی ہے۔ مسئلہ میں یوں کہ بہت کچھ مانگے، بڑی چیز مانگے کہ آخر ربّ قدیر سے سوال کرتا ہے، اور سوال میں یوں بار بار مانگے، بکثرت مانگے کہ آخر کریم سے مانگ رہا ہے، وہ تکثیر سوال سے خوش ہوتا ہے۔ بخلاف ابن آدم کے کہ بار بار مانگنے سے جھنجھلا جاتا ہے فللہ الحمد و حمدہ (تو خدائے یکتا ہی کے لئے ساری خوبیاں ہیں۔ ت)

حدیث ۳: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اکثر من الدعاء فان الدعاء یرد القضاء المبرور ^۲ ۔ ابو الشیخ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	دعا بکثرت مانگ کر دُعا قضاء مبرم کو ٹال دیتی ہے۔ اسے ابو الشیخ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

اقول: اس معنی کی تحقیق کہ یہاں قضاء مبرم سے کیا مراد ہے، فقیر نے اپنے رسالہ ذیل المد علی حسن الوعاء میں ذکر کی۔ حدیث ۴: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لقد بارک اللہ لرجل فی حاجة اکثر الدعاء فیہا ^۳ ۔ البیہقی فی الشعب والخطیب	بیشک اللہ تعالیٰ نے برکت رکھی آدمی کی اس حاجت میں جس میں وہ دعا کی کثرت کرے۔ اسے بیہقی نے

1 مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط باب سؤال العبد حوائجہ کلّما الخ مطبوعہ دار الکتب بیروت ۱۵۰/۱۰

2 کنز العمال بحوالہ ابی الشیخ عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۱۲۰ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۳/۲

3 شعب الایمان ذکر فصول فی الدعاء مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/۲

فی التاریخ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	شعب الایمان میں اور خطیب نے تاریخ میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا

حدیث ۵: کثرت دعا سے گھبرا کر دعا چھوڑ دینے والے کو فرمایا: ایسے کی دعا قبول نہیں ہوتی۔ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

لا یزال یتستجاب للعبد ما لم یدع باثم او قطعیة رحم ما لم یتستعجل قبل یرسل اللہ ما الاستعجال یقول قد دعوت فلم اریستجیب لی فیستحسر عند ذلک ویدع الدعاء ^۱ ۔ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ واصل الحدیث عند الشیخین وابی داؤد والترمذی وابن ماجہ جیباعنہ وفي الباب وغیرہ۔	بندے کی دعا قبول ہوتی رہتی ہے جب تک کہ کسی گناہ یا قطع رحم کا سوال نہ کرے اور جب تک کہ جلد بازی نہ کرے۔ عرض کیا یا رسول اللہ جلد بازی کیا ہے؟ فرمایا جب بندہ کہنے لگے کہ میں نے بار بار دعا کی، قبول ہوتی نظر نہیں آتی، اُس وقت اُنتا کر چھوڑ دے۔ یہ حدیث امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ اور اصل حدیث بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ سبھی کے یہاں حضرت ابوہریرہ کی روایت سے موجود ہے اور اس باب میں اس کے علاوہ اور حدیثیں ہیں۔ (ت)

حدیث ۷۶: حدیث حسن میں تصریحاً ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اطلبوا الخیر دھرکم کلہ وتعرضوا النفحات رحمة اللہ فان للہ نفحات من رحمة یصیب بها من یشاء من عباده ^۲ ۔ ابوبکر بن ابی الدنیا فی الفرع بعد الشدة والامام الاجل عارف باللہ سیدی محمد الترمذی فی نوادر الاصول والبیہقی فی شعب الایمان وابونعیم فی حلیۃ الاولیاء عن انس بن مالک وفي الشعب	ہر وقت ہر گھڑی عمر بھر خیر مانگے جاؤ اور تجلیاتِ رحمتِ الہی کی تلاش رکھو کہ اللہ عزوجل کے لئے اس کی رحمت کی کچھ تجلیاں ہیں کہ اپنے بندوں میں جسے چاہتا ہے پہنچاتا ہے۔ اسے ابوبکر بن ابی الدنیا نے "الفرع بعد الشدة" میں، امام اجل عارف باللہ سیدی محمد ترمذی نے نوادر الاصول میں، بیہقی نے شعب الایمان میں، ابونعیم نے حلیۃ الاولیاء میں انس بن مالک سے اور شعب الایمان میں حضرت

^۱ صحیح مسلم شریف کتاب الذکر والدعاء مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۳۵۲/۲

^۲ نوادر الاصول الاصل الرابع والثمانون والمائة فی طلب الخیر مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۲۲۳

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت کیا۔ اور اسی کے ہم معنی حدیث طبرانی کی معجم کبیر کے حوالے سے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پہلے فتویٰ میں گزر چکی ہے۔ عامری نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اقول: اور میرا اسے حسن کہنا اچھا اور درست ہے، کیونکہ اس کے متعدد طریق ہیں۔ اور شیخ محمد حجازی شعرانی نے معجم کبیر کی حدیث کو حسن کہا ہے۔ (ت)	عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وتقدم نحوه للطبرانی فی المعجم الکبیر عن محمد بن مسلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی الفتوی الاولی قال العامری حسن صحیح اقول: وقولی حسن حسن صحیح لمارایت من تعدد طرقہ وقد حسن الشیخ محمد حجازی الشعرانی حدیث المعجم الکبیر۔

یہاں تو بھگدول نہ صرف اطلاق بلکہ صراحۃً تعین زمانہ ہے جس میں نماز جنازہ سے قبل و بعد متصل و منفصل سب اوقات قطعاً داخل، تو جس وقت دعا کیجئے بلاشبہ عین مامور بہ اور حسن فی حد ذاتہ ہے، تو جب تک کسی خاص وقت کی ممانعت شرع مطہر سے ثابت نہ ہو منع و انکار حکم شرع کا رد و ابطال ہے۔ اب وہ عدم نقل خصوص و عدم ورود خاص کا شگوفہ جس سے حضرات منکرین امثال مسائل میں اکثر مغالطہ دیتے ہیں، راستاً ہباء منثور ہو گیا کہ جب بہ تصریح تعین امر شرع وارد تو جمیع ازمنہ تحت امر داخل، پھر کسی خاص میں عدم ورود کیا معنی، بہ استناد اگر ہوگا تو ایسا ہوگا کہ زید کہے اگرچہ قرآن عظیم میں اقیبوا الصلوٰۃ وغیرہا بصیغہ عموم وارد مگر خاص میرا نام لے کر حکم کہاں ہے، تو مجھ پر فرضیت نماز کا ثبوت نہیں۔ آپ سے ذی ہوش سے یہی کہا جائے گا کہ جب عام نازل تو تو بھی داخل۔ اگر مدعی خروج ہے خروج ثابت کر۔ غرض ایسا مکابہ تو مقیاس الجنون کے اعلیٰ نمبر سے کچھ ہی درجے گھٹا ہوگا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ حسن فی ذاتہ کو کبھی خارج سے کوئی امر مزاحم حسن عارض ہوتا ہے، جو کسی خاص مادہ میں اس کا دعویٰ کرے وہ مدعی ہے بار ثبوت اس کے ذمہ ہے۔ پھر ظاہر کہ عارض اپنے عروض ہی تک مزاحم رہے گا زائل ہوتے ہی اصل حسن کا حکم عود کرے گا۔ کما لا یخفی علی من لہ ادنی نصیب من عقل مصیب (جیسا کہ ہر اس شخص پر واضح ہے جسے عقل صحیح کا کوئی بھی حصہ نصیب ہوا ہے۔ ت) اس مقدمہ واضح کے بعد ان کلمات فقہاء پر نظر ڈالئے جن سے بے مایہ صاحبوں کو دھوکا ہوا ہو شیار لوگ دانستہ عوام کو مغالطہ دیں۔

اقول: عامہ کتب میں یہ عامہ اقوال ہرگز اطلاق و ارسال پر نہیں کہ بعد نماز جنازہ مطلقاً دعا کو مکروہ لکھتے ہیں، اور کیونکہ لکھتے کہ خود حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ و ائمہ سلف و خلف کے اقوال و افعال کثیرہ متواترہ اور انہیں فقہاء کی تصریحات وافرہ و کلمات متظاہرہ۔ خلاصہ یہ کہ نصوص شریعت و

اجماع اُمت اس تعیم واطلاق کے رد پر شاید عدل میں، معلوم نہیں حضرات منکرین کے یہاں زیارت قبور نماز جنازہ کے بعد ہوتی ہے یا بیٹگی ہو لیتی ہے، اگر بعد ہی ہوتی ہے تو شاید اُس وقت دعائے اموات میں جو احادیث و اقوال علماء و فقہائے قدیم و حدیث وارد ہیں اپنے ظہور بین کے سبب اظہار سے غنی ہوں تو اطلاق کا تو کوئی محل ہی نہ تھا۔ ہاں انہوں نے تنقید کی اور کاہے سے کی، بلفظ قیام یعنی یہ کہا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے قیام برائے دعا نہ کرے، نہ یہ کہ بعد نماز جنازہ دعائی نہ کرے۔ جامع الرموز میں ہے: لا یقوم داعیاً لہ^۱ (میت کے لئے دعا کرتے ہوئے نہ ٹھہرے ت) ذخیرہ کبری و محیط و قنیہ میں ہے: لا یقوم بالداء بعد صلاة الجنائزۃ^۲ (نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔ ت) کشف الغطاء میں ہے: قائم نشود بعد از نماز برائے دعا کذا فی اکثر الکتاب^۳ (نماز کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے، ایسا ہی اکثر کتابوں میں ہے۔ ت) اسی میں منقول ہے: منع در کتب بلفظ قیام واقع شدہ^۴ (کتابوں میں ممانعت لفظ قیام کے ساتھ آئی ہے۔ ت) تو مانع مطلق اگر ان اقوال سے استدلال کرے، صریح مخالف سے تمسک و استناد کرے گا و لکن النجدیۃ قوم یجھلون (مگر نجدیہ ایسی قول ہے جس کے پاس علم نہیں۔ ت)

ثم اقول: وبالله التوفیق (پھر میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) اب نظر بلند تفتیق پسند تنقیح مناط میں گرم جولاں ہوگی کہ وہ کیا قیام ہے جس کی قید سے فقہاء یہ حکم دے رہے ہیں۔ آخر نفس دُعا صلاً صالح ممانعت نہیں۔ نہ وہ خود اس کے نفس پر حکم کرتے ہیں، شاید کھڑے ہو کر دُعا منع ہو، یہ غلط ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وہ کھڑے بیٹھے اور لیٹے اللہ کا ذکر کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بے شک جب وہ بندہ خدا اس سے دعا کرتا کھڑا ہو۔	قال اللہ تعالیٰ: یَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ^۵ ۔ وقال تعالیٰ: وَآتَهُ لَبَّاقًا عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ

^۱ جامع الرموز فصل فی الجنائز مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۱/ ۲۸۳

^۲ قنیہ باب الجنائز مطبوعہ مشتملہ بالمسند یہ (انڈیا) ص ۵۶

^۳ کشف الغطاء فصل ششم نماز جنازہ مطبع احمدی دہلی ص ۴۰

^۴ کشف الغطاء فصل ششم نماز جنازہ مطبع احمدی دہلی ص ۴۰

^۵ القرآن ۳/ ۱۹۱

لَبَّادًا^۱ تو معلوم ہوتا ہے کہ اس پر یہ تہ بہ تہ ٹوٹ پڑیں گے (ت)	
شاید خاص میت کے لئے استادہ دعا منع ہو، یہ بھی غلط۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کھڑے ہو کر میت کے لئے مروی۔ خود فقہاء فرماتے ہیں: قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت ہے۔۔۔ فتح القدیر میں ہے:	
المعہود منها (ای من السنۃ) لیس الا زیارتہا والدعاء عندہا قائماً کما کان یفعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الخروج الی البقیع^۲۔	سنت سے معہود صرف قبروں کی زیارت ہے اور وہاں کھڑے ہو کر دعا کرنا جیسے بقیع تشریف لے جانے کے وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل مبارک تھا۔ (ت)

مسک منقطع میں ہے :

من أَدَابِ الزَّیَارَةِ ان یسلم ثم یدعوا قائماً طویلاً اھ ملخصاً^۳۔	زیارت قبور کے آداب سے یہ ہے کہ سلام کرے پھر کھڑے ہو کر دیر تک دُعا کرے اھ ملخصاً (ت)

شاید یہ ممانعت صرف نماز جنازہ کی حالت میں ہو، بعد دفن اجازت ہو، یہ بھی غلط۔ ہم نے فتویٰ اولیٰ میں حدیث صحیحین ذکر کی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے نعش مبارک امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گرد ہجوم کیا اور چار طرف سے احاطہ کر کے کھڑے ہوئے امیر المومنین شہید کے لئے دعائیں کرتے رہے۔ پھر سب سے قطع نظر کیجئے تو اس عارض میں مزاحمت حسن و ایراث فتیح کی صلاحیت بھی ہو، یا خواہی نخواہی یونہی مزاحم ہو جائے گا۔ آخر قیام میں کیا خصوصیت ہے کہ اس کا انضمام دعائے میت کو کہ شرعاً مطلوب و مندوب تھی مکروہ و معیوب کر دے گا۔ اب نظر نے ان سب احتمالات کو ساقط پا کر اتنا تو جزم کر لیا کہ کوئی معنی خاص مقصود ہے جو مناط و منشاء حکم ہو سکے۔ پھر وہ ہے کیا اس کے لئے اس نے باریک راہ تدقیق نکالی اور معانی قیام و مناجح کلام و دلائل احکام پر نگاہ ڈالی، معانی قیام دو نظر آئے: برپا استادن کہ مخالف خفتن و نشستن ہے (یعنی پاؤں پر کھڑا ہونا جو سونے بیٹھنے کے مخالف ہے۔ ت) اور توقف و درنگ کہ مخالف مقابل غلبت و شتاب ہے،

^۱ القرآن ۱۹/۷۲

^۲ فتح القدیر باب الشہید مطبوعہ نوریہ رضویہ ستمبر ۲۰۲۲

^۳ المسک المنقطع مع ارشاد الساری فصل یتجب زیارۃ اہل المعلى مطبوعہ دارالکتب العربیۃ بیروت ص ۳۴-۳۳۳

جیسا کہ ہم نے اسے پہلے فتوے میں بیان کیا اور اسی سے شاعر کا یہ شعر ہے اُس ذلت پر، جس کا اس کے ساتھ ارادہ کیا جائے قائم نہیں رہتے مگر دو ذلیل تر نجد کا گدھا اور اس کے باندھنے کا کھوٹا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ جب نجد کے گدھے کے ساتھ ذلت کا ارادہ کیا جاتا ہے تو وہ کھڑا رہتا ہے میٹھتا نہیں ہے اور دوسرا بیٹھ جاتا ہے۔ بلکہ مقصود یہ ہے کہ نجدی گدھا ذلت پر دائم و صابر رہتا ہے اور دوسرا ذلت سے راضی نہیں ہوتا۔ (ت)	كما بينناه في الفتوى الاولى ومنه قول القائل ولا يقوم على ذل يراد به الا الاذلان غير النجد والودد فليس المراد ان حمار النجد عند ارادة الذل به يقوم ولا يقعد بخلاف غيره وانه يقعد انما اراد ان الحمار النجدي يدوم ويصبر على الذل اما غيره فلا يرضى به۔

مناجی کلام بھی دو^۲ قسم پائے، کہیں تو بعد صلاة الجنائزہ کی تخصیص ہے: کما فی اکثر العبارات المذكورة (جیسا کہ اکثر مذکورہ عبارتوں میں ہے۔ ت) اور کہیں حکم مطلق کما فی عبارة القهستانی (جیسا کہ قہستانی کی عبارت میں ہے۔ ت) بلکہ کہیں قبل نماز کے بھی صاف تصریح،

کشف الغطا میں ہے: اور نماز سے پہلے بھی دُعا کے لئے نہ کھڑا ہو اس لئے کہ اسے وہ دُعا کرنی ہے جو اس دعا سے زیادہ وافر اور بڑی ہے یعنی نمازِ جنازہ، ایسا ہی تجنیس میں ہے۔ (ت)	فی کشف الغطا و پیش از نماز نیز بدعا نہ لیستد زیرا چہ دعا میکند بدعائیکہ او فرو اکبر است ببدون دعائینی نماز جنازہ کذا فی التجنیس^۱۔

حالانکہ پیش از نماز دُعا خود احادیث صحیحہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت و قد مر بعضها فی الفتوی الاولى (بعض حدیثیں پہلے فتوے میں گزر چکیں۔ ت) اور کھڑے ہو کر دُعا بھی صحابہ کرام سے گزری، دلائل احکام بھی دو^۲ ملے، کہیں نمازِ جنازہ میں زیادت کا شبہ کما فی المحيط والقنیۃ وغیرہما (جیسا کہ محیط اور قنیۃ وغیرہما میں ہے۔ ت) کہیں یہ کہ ایک بار دُعا کر چکا کما نقل عن وجیز الكردی (جیسا کہ وجیز الكردی سے منقول ہے۔ ت) یا اس سے افضل دعا کرے گا کما مر عن التجنیس (جیسا کہ تجنیس کے حوالے سے گزرات) اب جو اصول و

^۱ کشف الغطاء، فصل ششم نماز جنازہ، مطبع احمدی دہلی ص ۴۰۴

فروع شرع پر نظر کیجئے تو ایک بار دعا کرنے یا آئندہ دعائے افضل کا قصد رکھنے کو منع و انکار دعا میں اصلاً مؤثر نہ پایا ورنہ ایک بار سے زیادہ دعا جائز نہ ہوتی یا مکروہ ٹھہرتی، حالانکہ نصوص متواترہ و اجماع امت سے اس کی تکثیر محبوب، یا نماز پنجگانہ کے بعد دعا ممنوع و مکروہ قرار پائے گی کہ قعدہ اخیرہ میں دعا کر چکا ہے حالانکہ احادیث میں اس کا حکم اور زمانہ اقدس سے تمام مسلمین کا اس پر عمل بلکہ قعدہ اخیرہ میں دعا مسنون نہ ہوتی کہ فاتحہ میں اس سے افضل و اکمل دعا ہو چکی، خاص محل سخن میں نظر کیجئے تو خود میت کے لئے بھی قبل از نماز جنازہ و بعد از نماز دونوں وقت دعا فرمانا اور اس کا حکم دینا حضور پُر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کما اسلفنا فی الفتویٰ الاولی (جیسا کہ ہم نے پہلے فتوے میں بیان کیا۔ ت) حضور والا صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے خیال نہ فرمایا کہ ایک بار تو ہم دعا کر چکے ہیں یا افضل و اکمل دعا فرمانے والے ہیں۔ معذرا ان وجوہ پر قیام و قعود سب یکساں، کیا بیٹھ کر دعا کرے گا تو یہ بات نہ رہے گی کہ افضل دعا کر چکا ہے یا کر نیوالا ہے تو کیا قید قیام پر تطافرکت غلط و تغلیط ہے یا یہ دلائل دعوٰی سے بیگانہ۔ ایسی مہمل وجہ پر کلام علماء کا حمل جس سے وہ نصوص متواترہ و اجماع امت اور خود اپنی تصریحات کثیرہ اور نیز انسانی کلام و تطابق دلیل و دعوٰی سے صراحۃً دور پڑیں ان کی شان میں کھلی گستاخی اور معاذ اللہ ان کے کلام کو کلام مجاہدین سے ملحق کر دیتا ہے، جب نظر صحیح نے بعونہ تعالیٰ سب کانٹے راہ حق سے صاف کر لئے، قائد توفیق کے مبارک ہاتھ میں ہاتھ دے کر حکم بالجزم کیا کہ اس قسم کے اقوال میں قیام بمعنی وقوف و درنگ ہی ہے۔ اتنا کہتے ہی بحمد اللہ تعالیٰ سب اعتراض و اشکال دفعۃً اٹھ گئے اور بات میزان شرع و عقل پر پوری چج گئی، فی الواقع نماز کے علاوہ کسی دعائے طویل کی غرض سے تجہیز جنازہ کو درنگ و تعویق میں ڈالنا شرع مطہر ہر گز پسند نہ فرمائے گی۔ تکثیر دعا بیشک محبوب ہے مگر اس کے لئے تعویق مطلوب نہیں جس طرح جنازہ پر تکثیر جماعت قطعاً مطلوب ہے، مگر اس کے لئے تاخیر محبوب نہیں، جیسے بعض لوگ میت جمعہ کے دن دفن و نماز میں تاخیر کرتے ہیں تاکہ بعد میں جماعت عظیم شریک جماعت جنازہ ہو۔ تنویر الابصار میں ہے:

اس خیال سے کہ نماز جمعہ کے بعد ایک عظیم جماعت نماز جنازہ میں شریک ہوگی نماز جنازہ اور دفن میں تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ (ت)	کہ تاخیر صلاتہ و دفنہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلاة الجمعة¹

¹ دُر مختار شرح تنویر الابصار باب صلوٰۃ الجنازہ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱۴۲۱ھ

غرض شرع مطہر میں تعجل تجہیز بتاکید تمام مطلوب اور بے ضرورت شرعیہ اس کی تاخیر سے ممانعت، اور نماز کے علاوہ شرعاً ضروری و واجب نہیں جس کے لئے قیام و درنگ پسند کریں۔ شرع میں جتنی دعا ضروری تھی یعنی نماز جنازہ، وہ ہو چکی یا ہونے والی ہے تو اس کے سوا اور دعائے طویل کے لئے کیوں رکھ چھوڑیں، بحمد اللہ یہ معنی ہیں کلام علماء کے کہ دعا ہو چکی یا ہونے والی ہے ہکذا ینبغی ان یفہم الکلام واللہ ولی الہدایۃ والانعام (کلام علماء اسی طرح سمجھنا چاہئے اور خدا ہی ہدایت و انعام کا والی ہے۔ ت) اور واقعی جو اس معنی قیام پر کلام فرمائیں ان کا مطلق رکھنا کما فعل الشمس القہستانی (جیسا کہ شمس قہستانی نے کیا۔ ت) یا بالصریح قبل وبعد نماز دونوں وقت کو لے لینا کما صنع الامام البرہان الفرغانی (جیسا کہ امام برہان الدین فرغانی نے کیا۔ ت) کچھ بے جا نہ ہوا بلکہ یہی احسن و ازیں تھا کہ بایں معنی قیام قبل و بعد کسی وقت پسندیدہ نہیں اگرچہ اس تقدیر پر عبارات غیر مع اللہ بشبہ زیادت میں تقید بعد کا یہ منشا ٹھہرا سکتے ہیں کہ قبل نماز عادتہ جنازہ مہیا نہیں ہوتا۔ امور ضروریہ غسل و کفن جاری ہوتے ہیں تو اس وقت دعائے طویل میں حرج نہیں کہ تاخیر بغرض دعائے ہوگی بخلاف بعد نماز کہ غالباً کوئی حالت منتظرہ لے چلنے سے مانع نہیں ہوتی اور کلام فقہاء اکثر امور غالبہ پر مبتنی ہوتا ہے)

ومع هذا فالوجه الاظهر عد جميع المقيدات من القسم الاتی فانه هو الافعد الاوفق کما لا یخفی۔	اس کے باوجود زیادہ ظاہر ضرورت یہ ہے کہ تمام قیدوں کو قسم آئندہ سے شمار کیا جائے، اس لئے کہ وہ زیادہ مطابق و موافق ہے، جیسا کہ واضح ہے۔ (ت)

یہ اس قسم اقوال پر کلام تھا۔۔۔ رہی قسم اول یعنی جن کلمات میں تخصیص بعدیت اور شبہ زیادت سے تمسک ہے
اقول: وبالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) بدیہیات جلیہ سے ہے کہ یہاں مطلق بعدیت کا ارادہ ہر گز وجہ صحت نہیں رکھتا کہ استحالۃ سالفہ کے علاوہ نفس تعلیل ہی اس سے آبی کیا آج نماز ہو چکی، کل استادہ دعا کرو، تو نماز میں کچھ بڑھادیئے کا اشتباہ ہو، لاجرم بعدیت بلافاصل ہی مقصود جس میں نقض سے صفوف و تفرق رجال بروجہ اولی داخل کہ جب صفیں کھل گئیں لوگ ہٹ گئے تو اس کے بعد کسی فعل کو نماز میں زیادت سے کیا مشابہت رہی۔

کما بینا فی الفتوی الاولی و هو بین بنفسه عند اولی النهی وان تتبع زیادۃ فاستمع لما یتلی۔	جیسا کہ ہم نے اسے پہلے فتوے میں بیان کیا، اور اہل عقل کے نزدیک وہ خود ہی واضح ہے۔ اور اگر مزید وضاحت مطلوب ہو تو بیان آئندہ بغور سنو (ت)

صحیح مسلم شریف میں ہے سائب بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز جمعہ پڑھی، سلام امام ہوتے ہی سنتیں پڑھنے کھڑے ہو گئے، امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بلا کر

فرمایا:

اب ایسا نہ کرنا جب جمعہ پڑھو تو اُسے اور نماز سے نہ ملاؤ یہاں تک کہ بات کرو یا اس جگہ سے ہٹ جاؤ کہ ہمیں حضور پُر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ایک نماز دوسری نماز سے نہ ملائیں یہاں تک کہ کچھ گنگو کریں یا جگہ سے ہٹ جائیں	لا تعد لمأفعلت اذا صليت الجمعة فلا تصلها الصلاة حتى تكلم او تخرج فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرنا بذلك ان لا نوصل صلوة بصلوة حتى نتكلم او نخرج¹۔

علماء فرماتے ہیں وصل سے نہیں اس لئے ہے کہ ایک نماز دوسری نماز کا تمہ نہ معلوم ہو، جمعہ میں دو ۲ رکعت پر زیادت نہ موم ہو م۔ امام اجل ابو زکریا نووی منہاج میں فرماتے ہیں:

بہتر تو یہ ہے کہ گھر جا کر پڑھے، ورنہ مسجد ہی میں یا بیرون مسجد کسی اور جگہ پڑھے تاکہ اپنی سجدہ گاہوں کی تعداد بڑھا سکے اور تاکہ نفل کی صورت فرض کی صورت سے جدا ہو جائے۔ (ت)	افضله التحول الى بيته والا فموضع آخر من المسجد او غيره ليكثر مواضع سجود ولتنفصل صورة النافلة عن صورة الفريضة²۔

مولانا علی قاری مراقاة میں فرماتے ہیں:

(جب نماز جمعہ پڑھو) یہ بطور مثال ہے اس لئے کہ غیر جمعہ کا بھی یہی حکم ہے، اس کی تاکید اس سے ہوتی ہے جو اس کی حکمت بیان کی گئی ہے۔۔ اسے ابن حجر نے ذکر کیا۔۔ اور ہو سکتا ہے کہ جمعہ کا ذکر اس لئے ہو کہ اس کے بارے میں زیادہ تاکید ہے، خصوصاً اس میں یہ وہم ہو سکتا ہے کہ وہ چار رکعت ظہر پڑھ رہا ہے۔۔ اور یہ فعل مجمع عام میں وہم پیدا کرنے کا سبب ہوگا۔۔ (تو اسے اور نماز سے نہ ملاؤ	(اذا صليت الجمعة) هي مثال اذ غيرها كذلك، ويؤيده ما يأتي من حكمة ذلك كذا ذكر الجمعة بعد خصوص الواقعة للتأكيد الزائد في حقها، لاسيما ويوهم انه يصلي اربعاً وانه الظهر، وهذا في مجتمع العام سبب للايهام (فلا تصلها) بصلوة

¹ صحیح مسلم کتاب الجمعة مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۲۸۸/۱

² منہاج النووی شرح صحیح مسلم مع مسلم کتاب الجمعة مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۲۸۸/۱

حتى تكلم) ای احدا من الناس فان به يحصل الفصل لا بالتكلم بذكر الله (او تخرج) ای حقيقة او حكما بان تتاخر عن ذلك المكان والمقصود بهما الفصل بين الصلاتين لئلا يوهم الوصل فالامر للاستحباب والنهي للتنزيه¹ اه ملخصاً	یہاں تک کہ کلام کرلو) یعنی کسی آدمی سے بات کرلو، اس لئے فرق اسی سے ہوگا، کلام بہ ذکر الہی سے فرق نہ ہوگا یا اس جگہ سے نکل جاؤ) یعنی حقیقت، اس طرح کہ مسجد سے باہر چلے جاؤ۔۔ یا حکماً۔۔ اس طرح کہ اس جگہ سے ہٹ جاؤ۔۔ دونوں کا مقصد یہ ہے کہ دونوں نمازوں میں فصل ہو جائے، تاکہ وصل اور ملانے کا وہم نہ پیدا ہو، یہ حکم استحباب کے لئے ہے اور نہی برائے تنزیہ ہے اھ ملخصاً (ت)

یہاں سے صاف ثابت کہ ایسے شبہ کے رفع کو اُس جگہ سے ہٹ جانا بس ہے تو بعض نقض صفوف اس علت کی اصلاً گنجائش
 نہیں۔ لاجرم معنی یہ ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد اسی ہیئت پر بدستور صفیں باندھے وہیں کھڑے ہوئے دُعا نہ کریں کہ زیادت فی
 الصلاة سے مشابہت نہ ہو۔ یہ معنی صحیح و سدید، بے غبار و فساد ہیں، اور عقل سلیم کے نزدیک نفس عبارتِ دلیل سے باتعین
 مستفاد۔ یہاں سے روشن ہوا کہ اس قسم کے اقوال میں قیام بمعنی استادن بے تکلف درست اور وجہ تقلید بھی منکشف ہو گئی، اور
 بعض علماء کا وہ استظهار بھی ظاہر ہو گیا کہ اگر نشست دُعا کند جائز باشد (اگر بیٹھ کر دُعا کرے جائز ہوگا۔ ت) بلا کراہت فی الواقع
 بیٹھ جانا بھی نماز جنازہ سے فاصل میں ہو سکتا ہے کہ اس کے بعد شبہ زیادت نہیں، مگر نقض صفوف اس سے بھی اتم و اکمل
 ہے کما لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اب بحمد اللہ تعالیٰ تمام کلماتِ علماء منظم ہو گئے اور مسئلہ کی صورت و وجوہ مع
 دلائل شمس و امس کی طرح روشن ہو گئیں۔ بحمد اللہ نہ کلماتِ علماء میں باہم اختلاف ہے نہ اصول و قواعد شرع عقل سے
 خلاف۔ ہر ایک اپنے اپنے محل پر درست و بجا ہے اور منکرینِ زمانہ کی جہالت و سفاہات سے پاک و جدا۔ ہکذا ینبغی
 التحقيق والله تعالیٰ ولی التوفیق (اسی طرح تحقیق ہونی چاہئے اور خدائے برتر ہی توفیق کا والی ہے۔ ت) اور ایک نہیں
 کیا صدا جگہ دیکھے گا کہ کلماتِ علمائے کرام بظاہر سخت مضطرب و متخالف معلوم ہوتے ہیں، یہاں تک کہ ناواقف یا سہل گزر
 جانے والاشدّت تصادم سے پریشان ہو جائے یا رجماً بالغیب خواہ پیش خویش کوئی وجہ رجحان سمجھ کر بعض کے اختیار باقی سے
 اغراض و انکار

¹ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب السنن و فضائل مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۳ / ۱۱۹

پر آئے اور جب میزان نقد و تحقیق اُس کے ہاتھ میں پہنچے جسے مولاتعالیٰ جل و علا نظرِ تنقیحی سے بہرہ وانی بخشے وہ ہر کلام کو اس کے ٹھیک محل پر اتارے اور بکھرے موتیوں کو متسق نظام میں گوندھ کر سلاک معنی سنوارے جس سے وہی مختلف کلمات خود بخود رنگِ ایتلاف پائیں اور سب خدشے خرخشے آفتاب کے حضور شب و بکھر کی طرح کافور ہو جائیں۔

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ۵ رب او زعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت علىّ وعلى والدى وان اعمل صالحا ترضه واصلح لى فى ذريعتى انى تبت اليك وانى من المسلمين-	وہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور خدا بڑے فضل والا ہے۔ اے میرے رب! مجھے یہ نصیب کر کہ میں اُس احسان کا شکر ادا کروں جو تو نے مجھ پر اور میرے ماں باپ پر کیا، اور یہ کہ میں ایسا نیک عمل کروں جسے تو پسند فرمائے۔ اور میرے لئے میری اولاد میں نیکی پیدا کر، بے شک میں تیری جانب رجوع لایا، اور یقیناً میں مسلمانوں سے ہوں (ت)

ہاں باقی ربی امام ابن حامد سے ایک حکایت کہ زاہدی نے قتیہ میں ذکر کی،

حيث قال عن ابى بكر بن حامد، ان الدعاء بعد الصلوة الجنائز مكره¹۔	اس کی عبارت یہ ہے کہ ابو بکر بن حامد سے منقول ہے کہ نمازِ جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے (ت)

یہ تو حضرات مانعین کی خوشی کی چیز ہے کہ اس میں قیدِ قیام بھی نہیں، اقول: وبالله التوفيق (میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) یہ تو حضرات منکرین پر بڑی تشبیہ کی جگہ ہے کہ اس میں قیدِ قیام بھی نہیں، جس نے ہمارا کلام بالا بنظرِ امعان و اتقان دیکھا ہے اُس پر روشن ہے کہ انکار میں جس قدر اطلاق زائد، متدل صاحبوں پر اتنی ہی آفت سخت، کیا نمازِ جنازہ کے بعد مطلقاً دعا کی کراہت باجماع امت باطل نہیں، کیا نصوصِ قولیہ و فعلیہ حضور معلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واقوال تمام ائمہ سلف و خلف اس کے بطلان پر شاہد عادل نہیں، کیا یہ اطلاق یونہی عنانِ گسستہ رہے تو دعائے زیارتِ قبور اس میں داخل نہیں، تو واجب ہوا کہ مطلق بعدیت مراد نہ ہو، بلکہ وہی بعدیت متصل بے فاصل میں، اب قیدِ قیام خود ہی آگئی کہ یہ بعدیت بے بقائے قیام متصور نہیں کما قردنا (جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ ت) تو اس کا مرجع بعینہ انہیں اقوال

¹ قتیہ باب الجنائز مطبوعہ مشتملہ بالمانند یہ ص ۵۵ و ۵۶

قسم اول کی طرف اور شبہ مانعین یکسر برطرف۔ تحقیق نظر فقہی تو بحمد اللہ یہاں تک بروجہ اتم واجل مذکور ہوئی مگر مخالف متعسف اس کی حکایت کے ظاہر لفظ میں بالکل آزادی دیکھ کر اپنے موافق ہی کیا چاہے، اور خواہی نحوای اطلاق و توسیع بعدیت کی طرف کھینچتے تو بہت بہتر۔ بعونہ تعالیٰ ہم سے ایرادات مناظرانہ لے۔

فاقول اولاً بعدیت متصلہ ہے یا مطلقہ یا بین بین اول مخالف کو مضر اور ثانی اجماع و نصوص متواترہ کے غلاف اور ثالث غیر منضبط، نہ ایک تفسید دوسری سے اولیٰ بالمقبول تو کلام مجمل اور استناد مہمل، بہر حال مخالف کو گنجائش تمسک نہیں۔

ثانیاً (بجارت اخری) جب نہ تفسید سے چارہ نہ تسلیم اطلاق کا یا راکہ زیارت قبور کے وقت دعا لاموات مخالف بھی جائز ماننا ہوگا، تو اب نظر تعین تفسید میں رہی، قید اتصال کے ظہور و انضباط سے قطع نظر بھی کیجئے تو اقل درجہ احتمال مساوی ہے اور مخالف مستدل۔ واذاء الاحتمال بطل الاستدلال (جب کلام میں کئی احتمال آگئے تو ایک پر اس سے استدلال باطل ہوتا) ثالثاً یہ اطلاق کلمات باقین کے مخالف اگر بوجہ اتحاد و حکم و حادثہ حمل علی المقید کیجئے تو یہ بھی اسی طرف راجع و الکلام الکلام ورنہ بسبب مخالفت اکثرین ناقابل قبول۔

در مختار باب التعزیر میں ہے: یہ مطلق ہے تو مقید پر محمول کیا جائے گا تاکہ کلمات علماء میں باہم اتفاق ہو جائے اھ۔۔۔
جھکی ہوئی دیوار سے متعلق فصل سے ذرا پہلے ہے: فتاویٰ کا اطلاق اس پر محمول ہوگا جو مقید واقع ہے کیونکہ حکم اور حادثہ ایک ہی ہے اھ۔۔۔ اسی کے ہم معنی ردالمحتار آخر مضاربت میں مجموعہ ملا علی سے نقل کیا۔۔۔ اور مولانا علی قاری مسلک منقسط میں فرماتے ہیں: ان حضرات کا اطلاق کرمانی کی تفسید کے منافی نہیں اھ۔ اس پر

فی الدر المختار من باب التعزیر مطلق فیحمل علی المقید لیتفق کلامہم^۱ اھ و قبیل فصل فی الحائط المائل، یحمل اطلاق الفتاویٰ علی ما وقع مقیداً لاتحاد حکم والحادثۃ^۲ اھ ونقل نحوه فی ردالمحتار^۳ آخر مضاربت عن مجموعۃ ملا علی المولیٰ علی قاری فی المسلك المتقسط اطلاقہم لاینافی تقلید کرمانی^۴ اھ قال الشامی ای

^۱ در مختار باب التعزیر مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۳۲۶/۱

^۲ در مختار قبل فصل الحائط المائل مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۳۰۱/۲

^۳ ردالمحتار بحوالہ ملا علی آخر باب المضارب مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۵۴۹/۴

^۴ ردالمحتار بحوالہ المسلك المتقسط باب الجنایات مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۲۴۹/۲

شامی نے لکھا: مراد یہ ہے کہ مطلق مقید پر محمول کر دیا جائے گا اھ — اسی کے ہم معنی اس سے ذرا بعد باب الاحصار سے تھوڑا پہلے ذکر کیا اور باب التیمم سے ذرا قبل لکھا: علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ عمل اُسی پر ہوگا جس پر اکثر ہیں اھ باب صلاة المريض میں علامہ شرنبلالی کی امداد الفتح سے نقل ہے: قاعدہ یہ ہے کہ عمل اس پر ہوگا جس پر اکثر ہوں اھ — شروع باب صلوة الخوف میں ہے: اس پر عمل نہ ہوگا کیونکہ یہ صرف بعض کا قول ہے اھ۔۔ علامہ پیری شرح اشباہ میں قاعدہ "کلام میں اصل حقیقت ہے" کے تحت ایک جگہ لکھتے ہیں: کسی کے لئے اسے اخذ کرنا درست نہیں اس لئے کہ مشائخ کے نزدیک طے شدہ یہ ہے کہ جب مسئلہ میں اختلاف ہو تو اعتبار اس کا ہوگا جس کے قائل اکثر ہوں اھ اسے العقود الدریۃ میں کتاب الوقف باب اول کے آخر سے نقل کیا (ت)	لیحمل المطلق علی المقید^۱ اھ و ذکر نحوه بعد هذا بقلیل، قبیل باب الاحصار و قال قبیل باب التیمم قد صرحوا بان العمل بما علیہ الاکثر^۲ اھ و فی باب صلاة المريض عن امداد الفتح للعلامة الشرنبلالی من ان القاعدة العمل بما علیہ الاکثر^۳ اھ و اول باب صلوة الخوف لا يعمل به لانه قول البعض^۴ اھ و قال العلامة البیری فی شرح الاشباہ من قاعدة ان الاصل فی الکلام الحقیقة لا يجوز لاحد الاخذ به لان المقرر عند المشائخ انه متی اختلف فی مسئلة فالعبرة بما قاله الاکثر^۵ اھ نقله فی العقود الدریة آخر الباب الاول من الوقف۔

رابعاً: اس روایت کا حاکم زاہدی محکم فیہ قنیہ و زاہدی معتمد نہ قنیہ معتبر خصوصاً ایسی حکایت میں کہ بمعنی مفید مخالف، اصلاً قواعد شرع سے مطابق نہیں۔

رد المحتار شروع کتاب الطہارۃ میں ہے: کتاب "قنیہ" ضعیف روایت میں مشہور ہے اھ،	فی رد المحتار اول الطہارۃ کتاب القنیۃ مشہور بضعف الروایۃ^۶ اھ و فی

^۱ رد المحتار باب الجنایات مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۲۵۰/۲

^۲ رد المحتار قبیل باب التیمم مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۶۶/۱

^۳ رد المحتار باب صلوة المريض مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۶۲/۱

^۴ رد المحتار باب صلوة الخوف مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۲۲۵/۱

^۵ العقود الدریۃ بحوالہ العلامة البیری مطلب فی اختلاف فی مسئلۃ الخ حاجی عبدالغفار و پیران تاجران کتب ارگ بازار قندھار ۱۷۵/۲

^۶ رد المحتار کتاب الطہارۃ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۵۹/۱

العقود الدریۃ آخر کتاب میں ہے: ابن وہبان نے ذکر کیا ہے کہ صاحب قنیۃ یعنی زاہدی خلاف قواعد جو نقل کرے اسکی جانب التفات نہ ہوگا جب تک کسی اور سے کوئی نقل اس کی تائید میں نہ ملے۔۔ اسی کے مثل نہر میں بھی ہے۔ اسے در مختار میں مصنف کے حوالے سے ابن وہبان سے نقل کیا ہے۔۔ اور طحاوی کتاب الصوم میں فصل عوارض میں قریباً ایک ورق پہلے ہے: قنیۃ کتب معتمدہ سے نہیں۔ (ت)	العقود الدریۃ آخر کتاب ذکر ابن وہبان انه لا یلتفت ما نقله صاحب القنیۃ یعنی الزاہدی مخالفاً للقواعد ما لم یعضده نقل من غیره ومثله فی النهر¹ ایضاً اھ ونقله ایضاً فی الدر عن المصنف عن ابن وہبان ، وفی صوم الطحاوی قبل فصل العوارض بنحو ورقه، القنیۃ لیست من کتب المعتمدہ²۔

خاصاً زاہدی اس مسئلہ میں بالخصوص متمم کہ وہ مذہب کا معتزلی ہے اور معتزلہ خذلم اللہ تعالیٰ کے نزدیک امواتِ مسلمین کے لئے دعا محض بیکار کما نص علیہ فی شرح العقائد و شرح الفقہ الاکبر وغیرہما (جیسا کہ شرح عقائد اور شرح فقہ اکبر وغیرہما میں اس کی تصریح ہے۔ ت) اُس کی یہ عادت ہے کہ مسائل اعتزل اپنی کتاب میں داخل کرتا ہے۔

جیسا کہ اشربہ کے ایک مسئلہ، ذباح کے ایک مسئلہ، حج کے ایک مسئلہ میں، اور بھی مسائل میں اس نے ایسا کیا ہے، جیسا کہ در مختار و رد المحتار وغیرہما میں اس کے مقامات پر مذکور ہے۔ (ت)	کما فعل فی مسئلۃ فی الاشربۃ ومسئلۃ فی الذبائح ومسئلۃ فی الحج وغیرہ ذلک کما بینہ فی الدر المختار ورد المحتار وغیرہما فی مواضعہ۔

اس کا استاذ الاستاذ محشری بھی اس کا خوگر ہے۔ فرق اتنا ہے کہ وہ آپ کچھ بکے مگر نقل میں ثقہ ہے۔ بخلاف زاہدی کے اس کی نقل پر بھی اعتماد نہیں۔ ان سفہانے حنفیت کا نام بدنام کر کے فروغ میں بعض وہ خفی شرارتیں بھر دیں جن سے بعض مصنفین نے بھی دھوکا کھایا اور شدہ شدہ وہ نقول متعدد کتب میں پھیل گئیں جو آج تک حضرات نجدیہ و امثالہم کے نزدیک علق نفیس و غنیمت بار وہ ہیں اس کا بعض بیان فقیر غفر اللہ تعالیٰ اپنی کتاب حیاۃ الموات فی بیان سماع الاموات میں کیا وباللہ التوفیق

¹ العقود الدریۃ نقل الزاہدی لایعارض نقل المعتمدات مطبوعہ حاجی عبدالغفار و پسران تاجران کتب ارگ بازار قندھار ۱۲/ ۳۶۵

² حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار قبیل فصل فی العوارض مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۴۶/۱

سادہ و پیچیدہ خود بھی اس حکایت کو بلفظ عن کہ مشیر غرابت و تمریض ہے نقل کرتا آخر میں اسی قول اکثر کی راہ پر چلتا ہے۔

حيث قال بعد ما مر و قال محمد بن الفضل لا بأس به ظ ولا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلوة الجنابة قال رضى الله تعالى عنه لانه يشبه الزيادة في صلوة الجنابة¹ اه فافهم	اس طرح کزشتہ عبارت کے بعد وہ کہتا ہے: اور محمد بن فضل نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں، ظ۔ اور بعد نماز جنازہ آدمی دُعائے لئے نہ ٹھہرے، امام موصوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس لئے کہ یہ نماز جنازہ میں زیادتی و اضافہ سے مشابہت رکھتا ہے۔ اھ۔ اسے سمجھو۔ (ت)

سابک سب جانے دو، تو غایت درجہ یہ بھی بعض مشائخ سے ایک حکایت سہی، اب ترجیح مطلوب ہوگی۔ کتب فقہ میں فتویٰ جانبِ جواز ہے۔ کشف الغطاء میں بعد ذکر عبارت قنیہ و غیر ہا لکھا:

فاتحه ودعاء برائے میت پیش از دفن درست است و ہمیں است روایت معمولہ کذا فی الخلاصة الفقه انتھی²۔	میت کے لئے دفن سے پہلے فاتحہ و دعا درست ہے اور یہی روایت معمول بہا ہے۔ ایسا ہی خلاصۃ الفقہ میں ہے انتہی (ت)

علامہ شامی افادہ فرماتے ہیں کہ یہ لفظ فتویٰ یعنی ہمیں است روایت معمولہ (یہی روایت معمول بہا ہے۔ ت) قوت و شوکت میں
علیہ الفتویٰ و بہ یفتی (فتویٰ اسی پر ہے۔ ت) کے برابر ہے جو اکد الفاظ افتاء ہیں۔

فی الدر المختار لفظ الفتویٰ اکد من لفظ الصحيح والاصح والاشبهه وغیرہا³ فی رد المحتار ویظهر لی ان لفظ وعلیہ العمل مساوی للفظ الفتویٰ⁴ اھ۔	در مختار میں ہے: لفظ فتویٰ، لفظ صحیح، اصح، اشبہ و غیر ہا سے زیادہ مؤکد ہے۔ رد المحتار میں ہے میرا خیال ہے کہ لفظ "علیہ العمل" (اسی پر عمل ہے) لفظ فتویٰ کے برابر ہے اھ (ت)

¹ قنیہ باب الجنائز مطبعة المشترقة بالمہاندیہ ص ۵۶

² کشف الغطاء فصل ششم نماز جنازہ مطبع احمدی دہلی ص ۴۰

³ در مختار مقدمۃ الکتاب مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۵/۱

⁴ رد المحتار مقدمۃ الکتاب مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۱/۵۴

الحمد للہ کہ حق بہم وجہ ظاہر و باہر ہر شک و وہم زائل و بائر ہوا۔ امید ہے کہ اس فتوے میں اول تا آخر جتنے جواہر زواہر ہدیہ انظار اولی الابصار ہوئے سب حصہ خاصہ خامہ فقیر ہوں کہ اس تحریر کے سوا کہیں نہ ملیں۔

ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون والحمد لله رب العلمين و الصلوة والسلام على اجود الاجودين سيدنا و مولنا محمد وآله وصحبه اجمعين۔	یہ خدا کا فضل ہے ہم پر اور لوگوں پر، لیکن اکثر لوگ شکر ادا نہیں کرتے۔ اور ساری تعریف اللہ کے لئے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے، اور درود و سلام سخی تر لوگوں میں سب سے زیادہ جود و سخا والے ہمارے آقا و مولا اور ان کی تمام آل و اصحاب پر (ت)

بالجملہ عبارات فقہاء صرف دو صورتوں سے متعلق ہیں: ایک بعد نماز جنازہ اسی ہیئت پر بدستور صفیں باندھے وہیں کھڑے دُعا کرنا۔ دوسرے قبل نماز خواہ بعد نماز دعائے طویل کی خاص غرض سے امر تجہیز کو تعویق میں ڈالنا۔ ظاہراً اس صورت میں کراہت تحریمی تک ہو سکتی ہے اور صورت اولیٰ میں تنزیہی۔ ابھی مراقا سے گزرا کہ ایہام زیادت مورث کراہت تنزیہی ہے و بس، جس کا حاصل خلافِ اولیٰ یعنی بہتر نہیں، نہ یہ کہ ممنوع و ناجائز ہو۔ بعض علمائے لکھنؤ نے جو اپنے بعض رسائل میں مکروہ تنزیہی کو گناہ صغیرہ لکھ دیا سخت ذلت کبیرہ جس کے بطلان پر صد ہا کلمات آیہ و دلائل شرعیہ رد میں چند مختصر سطور مسٹکی بہ جمل مجلیہ ان المکرہ تنزیہی لیس بمعصیہ لکھیں۔ خیر یہ دو صورتیں تھیں جن سے کلمات فقہا باحث، ان کے سوا تمام صورت و دعا جن میں دُعا کی غرض سے تاخیر کریں نہ بعد نماز اُس انداز پر ہو بلکہ مثلاً صفیں توڑ کر دعائے قلیل یا بوجہ خاص جنازہ میں دیر کی حالت میں دعائے طویل اصلاً مضائقہ نہیں رکھتی، نہ کلماتِ علماء میں ان کا انکار، بلکہ وہ عام مامور بہ کے تحت میں داخل اور مستحب شرعی کی فرد ہے۔ باقی کلام فتویٰ الیمیں مذکور ہوا، وبالله التوفیق، واللہ سبحانہ، تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و احکم۔

الحمد للہ کہ یہ مبارک جواب موضع صواب چار دہم، رجب مرجب، روز جاں افروز دو شنبہ کو وقت چاشت شروع اور وقتِ عشاء تمام اور بالمعاظ تاریخ بذل الجواز الدعاء بعد الصلاۃ الجائز نام ہوا۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين والصلوة و اكمل السلام على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه اجمعين۔ آمین!	اور ہماری آخری پکار یہ ہے کہ ساری حمد خدا کے لئے جو سارے جہانوں کا مالک ہے اور بہتر درود، کامل تر سلام رسولوں کے سردار حضرت محمد اور ان کی تمام آل و اصحاب پر الہی قبول فرما (ت)

مسئلہ نمبر ۶: از جالندھر محلّہ راستہ دروازہ بھگوڑہ۔ مرسلہ محمد احمد خاں صاحب ۶ رمضان المبارک ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، پنجاب کے اکثر شہروں میں دستور ہے کہ نمازِ جنازہ سے فارغ ہو کر بعد سلام کے اُسی جگہ جہاں نمازِ جنازہ ادا کی گئی ہے میت کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے اور بعض لوگ پیشتر دُعا کے سورہ فاتحہ ایک بار سورہ اخلاص تین بار یا گیارہ دفعہ پڑھ کر میت کے لئے مغفرت کی دعا کرتے ہیں، اور ہمیشہ سے یہی دستور چلا آیا اب فرقہ غیر مقلدین اس دستور کے ہٹانے میں کوشش کر رہے ہیں، اس کے عدم جواز میں غیر مقلدین یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ اس کا ثبوت کسی حدیث سے نہیں بلکہ فقہ کی کتابوں کی عبارتیں سناتے ہیں، منجملہ ان کے مستندات کے ایک یہ ہے:

اذا فرغ من الصلوٰۃ لایقوم بالدعاء ^۱ سراجیہ،	جب نمازِ جنازہ سے فارغ ہو جائے تو دعا کے لئے نہ کھڑا ہو۔
	(ت) بزازیہ جلد اول بر حاشیہ عالمگیری

قدوری کے حاشیہ پر ہے:

الدعاء بعد صلاة الجنائز مكره ^۲ كذا في البرجندی لایقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز لانه دعا مكره لان اكثرها دعاء ^۳ ۔	دعا بعد نمازِ جنازہ مکروہ ہے۔ جیسا کہ برجندی میں ہے نمازِ جنازہ کے بعد دعا کے لئے کھڑا نہ ہو کہ ایک مرتبہ دعا کر چکا ہے کیونکہ نمازِ جنازہ کا اکثر حصہ دعا ہی ہے۔ (ت)

جواب مدلل بدلائل بحوالہ کتب معتبرہ اور تحریر عبارات معتمدہ تحریر فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں۔ بنیو بالمدیل والتفصیل
تو جرابا لاجز الجزیل

الجواب:

گیارہ سال ہوئے یہ مسئلہ ۱۳۱۱ھ میں معرکہ آراء رہا، بمبئی و کانپور سے اس کے بارہ میں بار بار سوالات مختلف صورتوں میں آئے فقیر نے جواب کبھی تحقیق حدیث اور کبھی تنقیح فقہ سے کام لیا اور بالآخر اس کے باب میں ایک موجز و کافی رسالہ مسمیٰ بہ بذل الجوائز علی الدعاء بعد صلاة الجنائز لکھا جس میں تحقیق حکم فقہی و توضیح معانی عبارات مذکورہ سراجیہ وغیرہا کتب فقہ کو بعونہ عزوجل ذرہ علیات تک پہنچایا اور بفضلہ تعالیٰ عرش تحقیق مسقر کر دکھایا کہ میت کے لئے دعا قبل نمازِ جنازہ و بعد نمازِ جنازہ ہمیشہ مطلقاً

^۱ فتاویٰ سراجیہ باب الصلوٰۃ علی الجنائز مطبوعہ منشی نوکسٹور لکھنؤ ص ۲۳

^۲ برجندی شرح نقایہ فصل فی صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ منشی نوکسٹور لکھنؤ ۱۸۰/۱

^۳ فتاویٰ بزازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیہ الخامس والعشرون فی الجنائز الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۸۰/۴

مستحب و مندوب ہے۔ اور اس سے اصلاً ممانعت نہیں۔ خود حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے قبل و بعد نماز دونوں وقت میت کے لئے دعا فرمانا اور اس کا حکم دینا ثابت ہے، فقہائے کرام ہر گز اسے منع نہیں فرماتے، یہاں ممانعت تحریمی خواہ تنزیہی صرف دو صورتوں کے لئے ہے اور وہی عبارات مذکورہ وغیرہ مذکورہ فقہیہ میں علی التلویق مقصود ہیں۔ ایک یہ کہ خاص دعا طویل کی غرض سے بعد نماز خواہ قبل نماز تجہیز میت کو تعویق میں ڈالنا، مثلاً نماز ہو چکی اور کوئی حالت منتظرہ لے چلنے کے لئے باقی نہیں رہی، صرف دعا کے لئے جنازہ رکھ چھوڑیں اور درنگ و تطویل کریں یہ ممنوع ہے، اکثر عبارات اُسی طرف ناظر ہیں، دوسرے یہ کہ بعد نماز اُسی ہیئت پر بدستور صفیں باندھے امام و مقتدی وہیں کھڑے دعا کریں یہ نامناسب ہے کہ نماز پر شبہ زیادت نہ ہو۔ بعض عبارات اُسی طرف ناظر ہیں، ان کے سوا تمام صورتوں جن میں نہ خاص دعا کی غرض سے درنگ و تعویق کریں نہ بعد نماز اُسی انداز میں ہو بلکہ صفیں توڑ کر دعا قلیل یا بوجہ دیگر جنازہ میں دیر کی حالت میں دعا طویل اصلاً مضائقہ نہیں رکھتے، نہ کلمات علماء میں اس کا انکار، بلکہ وہ عام مامور بہ کے حکم میں داخل اور مستحب شرعی کا فرد ہے۔ یہ رسالہ بمبئی مطبع گلزار حسینی میں چھپ کر شائع ہو چکا۔ ان تمام مراتب کی تفصیل تاہم اُسی رسالہ اور اُس کے پہلے کے فتویٰ میں ملے گی۔ کشف الغطاء میں بعد ذکر عبارات قنیہ وغیرہ فرمایا:

فاتحہ ودعا برائے میت پیش از دفن درست است و ہمیں است روایت معمولہ، کذا فی الخلاصۃ الفقہ ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	میت کے لئے دفن سے قبل فاتحہ ودعا درست ہے اور یہی روایت معمول بھا ہے۔ ایسا ہی خلاصۃ الفقہ میں ہے (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۶۶: از بنارس محلّہ کنڈی گڑ ٹولہ مسجد بی بی راجی شفا خانہ ۶ جمادی الآخرۃ ۱۳۱۲ھ

بخدمت لازم البرکتہ جامع معقول و منقول، حاوی فروغ و اصول جناب مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب مد اللہ فیضانہ از جانب خادم الطلبہ عبدالغفور، سلام علیک قبول باد۔ کچھ مسائل میں یہاں علماء کے درمیان اختلاف ہے لہذا مسئلہ ارسال خدمت لازم البرکتہ ہے امید ہے کہ جواب سے مطلع فرمائیں، زید کہتا ہے نماز جنازہ عند الحنفیہ اندر مسجد کے پڑھنی علی العموم خواہ میت مرض ہیضہ اسہال میں مراہو یا دوسرے مرض میں بچند وجوہ مکروہ ہے۔ منجملہ اسکے ایک وجہ تلویت مسجد ہے۔ عمرو کہتا ہے جو شخص مرض ہیضہ اسہال یا کسی اور مرض امراضِ معدہ کی وجہ سے مراہو اس کا جنازہ مسجد میں پڑھنا البتہ موجب احتمال تلوٹ مسجد کا

1 کشف الغطاء، فصل ششم نماز جنازہ مطبع احمدی دہلی ص ۴۰

ہے اور اس کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھنی مکروہ ہے، نہ علی العموم

الجواب:

قول زید صحیح ہے۔ عمرو کا مریضانِ معدہ میں حصر تو محض غلط، ہاں سیدنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت نادرہ بعض کتب میں یوں نقل کی گئی کہ خوفِ تلوث نہ ہو تو مسجد میں جائز۔ یہ عبارت بظاہر اُس بحثِ علامہ طحاوی کی مؤید کہ قولِ تعلیل بہ تلوث پر ظنِ تلوث سے تقیید مناسب، شبہ و توہم مانع نہیں۔ اس عبارت و روایتِ شاذہ پر بھی امراضِ معدہ و امعاء و رحم و زخم و یریم و غیر ہاہر مظنہ تلوث بالاتفاق داخلِ کراہت۔ حلیہ میں فرمایا:

ونقل فی الد رایۃ عن ابی یوسف روائۃ انه لا تکرہ صلاۃ الجنائزۃ فی المسجد اذا لم یخف خروج شیئی یلوث المسجد فعلى هذا اذا من ذلك لم یکرہ علی سائر الوجوہ الخ ¹	درایہ میں امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ نقل ہے کہ جب مسجد کو آلودہ کرنے والی کسی چیز کے نکلنے کا اندیشہ نہ ہو تو مسجد میں نمازِ جنازہ مکروہ نہیں۔ اس کی بنیاد پر جب اس سے اطمینان ہو تو تمام صورتوں میں کراہت نہیں الخ (ت)

حاشیہ مراتی الفلاح میں ہے:

ینبغی تقیید الکراہۃ بظن التلویت فاما توہمہ او شکہ فلا تثبیت بہ الکراہۃ ²	کراہت کو آلودگی کے ظن میں مقید کرنا چاہئے اگر اس کا وہم یا شک ہو تو اس سے کراہت ثابت نہ ہوگی۔ (ت)

مگر عامہ کتبِ مذہب میں جہاں تک اس وقت نظرِ فقیر نے جولان کیا یہ روایت نوادر بھی برسمیل اطلاق و تعمیم بے تحقیق و تفصیل ماثور و منقول، جو علماء اس کے ترجیح و تصحیح و اختیار کی طرف گئے جنازہ کا مسجد میں لانا مطلقاً مکروہ بتاتے ہیں۔ معللین اُسے احتمال و توہمِ تلویث سے تعلیل فرماتے ہیں۔ تقیید و تخصیص حالتِ ظن کا پتا نہیں دیتے، علمائے کرام اختلافِ مشائخ کو اُس حالت سے مقید کرتے ہیں کہ جنازہ مسجد کے باہر ہو اور مطلقاً صاف تصریح فرماتے ہیں کہ جنازہ کا مسجد میں ہونا بالاتفاق مکروہ، اقول: وبالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔ ت) یہاں اطلاق

¹ حلیہ المحلی شرح منیہ المصلی

² حاشیہ الطحاوی علی مراتی الفلاح فصل السلطان الحق بصلوٰۃ نور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۲۷

ہی اوفق و احق و الصق بدلیل ہے کہ امعاء غائبا فضلات سے خالی نہیں ہوتیں اور موت مزیل استساک و موجب استرخائے تام ہے اور جنازہ لے چلنے کی حرکت مؤید خروج، توہر میت میں خوفِ تلویث موجود۔ باقی کس خاص وجہ سے غلبہ ظن کی کیا حاجت، ناسمجھ بچوں کو مسجد میں لانا مطلقاً ممنوع ہوا کہ سب میں احتمالِ تلویث قائم، کچھ یہ شرط نہیں کہ جس بچہ کو اسہال وغیرہ کا عارضہ لاحق ہو وہی مسجد میں نہ لایا جائے، یونہی میت بلکہ اس سے بھی زائد کہا لا یخفی علی افطن (جیسا کہ زیرک پر پوشیدہ نہیں۔ ت) پھر یہ بھی امام ثانی سے ایک روایت نادرہ ہے ظاہر الروایۃ میں ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک مسجد میں جنازہ مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ میت بیرونِ مسجد ہو، یہی ارجح و صحیح و مختار و ماخوذ ہے:

فان الفتوی متی اختلفت وجب البصیر الی ظاہر الروایۃ کما افادہ فی البحر والدرد و غیرہما۔	اس لئے جب فتویٰ میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ کی طرف رجوع ضروری ہے، جیسا کہ بحر اور در مختار وغیرہما میں افادہ کیا۔ (ت)

اب عبارتِ علماءِ سنئے۔ تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

کرہت تحریماً و قیل تنزیہاً فی مسجد جماعۃ ہوای المیت فیہ وحدۃ او مع القوم و اختلف فی الخارجۃ عن المسجد وحدۃ او مع بعض القوم والمختار الکرہۃ مطلقاً خلاصۃ ¹ ۔	مکروہ تحریمی۔۔ اور کہا گیا کہ تنزیہی ہے مسجدِ جماعت میں، جس میں تنہا میت ہو یا پڑھنے والوں کے ساتھ ہو، اور اس جنازہ کے بارے میں اختلاف ہے جو تنہا یا بعض لوگوں کے ساتھ بیرونِ مسجد ہو، اور مختار یہ ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے۔ خلاصہ۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

مطلقاً فی ای جمیع الصور المتقدمۃ کما فی الفتح عن الخلاصۃ و فی مختارات النواز سواء کان المیت فیہ او خارجہ و ظاہر الروایۃ . و فی روایۃ لایکرہ اذا کان المیت خارج المسجد ² ۔	مطلقاً یعنی گزشتہ تمام صورتوں میں، جیسا کہ فتح القدر میں خلاصہ سے منقول ہے۔ اور مختارات النوازل میں ہے کہ خواہ میت مسجد کے اندر ہو یا باہر، یہی ظاہر الروایۃ ہے۔۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں (ت)

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۳ / ۱

² ردالمحتار باب صلوة الجنائز ۱/ ۲۲۵/ ۲

اشباہ میں ہے:

منع ادخال الميت فيه والصحيح ان المنع لصلاة الجنائز وان لم يكن الميت فيه الا لعذر مطر ونحوه ¹ ۔	مسجد میں میت کو لے جانا منع ہے اور صحیح یہ ہے کہ ممانعت نماز جنازہ کی وجہ سے ہے، اگرچہ میت مسجد کے اندر نہ ہو، مگر بارش وغیرہ کا عذر ہو تو رخصت ہے۔ (ت)

بحر الرائق میں بعد بیان مذہب مختار فرمایا:

وقيل لا يكره اذكان الميت خارج المسجد وهو مبني على ان الكراهة الاحتمال تلويث المسجد والاول هو الاوفق لاطلاق الحديث كذا في الفتح القدير ² ۔	اور کہا گیا کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں، اس قول کی بنیاد اس پر ہے کہ کراہت کا حکم آلودگی مسجد کے احتمال کی وجہ سے ہے، اور پہلا قول ہی اطلاق حدیث کے مطابق ہے۔ ایسا ہی فتح القدير میں ہے۔ (ت)

ہدایہ میں ہے:

لا يصلى على ميت في مسجد جماعة لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على جنازة في المسجد فلا اجر له ولانه بنى لاداء المكتوب ولانه يحتمل تلويث المسجد وفيها اذكان الميت خارج المسجد اختلف المشائخ ³ ۔	مسجد جماعت میں کسی میت کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے گی اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اس کے لئے اجر نہیں۔۔ اور اس لئے کہ مسجد فرض نمازوں کی ادائیگی کے لئے بنی ہے۔ اور اس لئے اس میں مسجد کی آلودگی کا احتمال ہے۔ اور ہدایہ ہی میں ہے: جب میت مسجد کے باہر ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ (ت)

مبسوط امام شمس الائمہ سرخسی سے حلیہ میں ہے:

عندنا اذا كانت الجنائز خارج المسجد	جب جنازہ مسجد کے باہر ہو تو ہمارے نزدیک

¹ الاشباہ والنظائر القول في احكام المسجد مطبوعة ادارة القرآن والعلوم اسلامية كراچی ۱۲/ ۲۳۰

² بحر الرائق صل السلطان احق بصلاته مطبوعة المجمع السعيد کمپنی کراچی ۱۸۷/۱۲

³ الهدایہ فصل فی الصلوة علی الميت مطبوعة المكتبة العربية کراچی ۱۶۱/۱

لم یکرہ ان یصلی الناس علیہا فی المسجد انما الکراہۃ فی ادخال الجنازۃ فی المسجد ¹ ۔	یہ مکروہ نہیں کہ لوگ مسجد کے اندر اس کی نماز پڑھیں کراہت اسے مسجد کے اندر داخل کرنے ہی کی صورت میں ہے۔ (ت)

برجندی شرح نقایہ میں ہے:

کرہت صلوة الجنازۃ فی مسجد جماعة اتفاقاً اذا وضعت الجنازۃ فیہ ولو وضع خارجہ اختلف المشائخ فیہ وذلك لان علة الکراہۃ اما توهم التلوث او کون المسجد مبیناً لاداء المکتوبۃ ² اھ ملخصاً۔	مسجد جماعت میں جنازہ رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہے، اور اگر جنازہ باہر رکھا ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ یہ اختلاف اس لئے ہے کہ کراہت کی علت آلودگی مسجد کا احتمال ہے یا یہ کہ مسجد فرائض و قتیہ کی ادائیگی کے لئے بنی ہے اھ بہ تلخیص (ت)

شرنبلالیہ میں ہے:

قوله (یعنی الغرر) کرہت فی مسجد هو فیہ، اقول: والکراہۃ هنا باتفاق اصحابنا کما فی العنایۃ ³ ۔	عبارت غرر (مسجد میں جنازہ رکھا ہو تو اس میں جنازہ مکروہ) میں کہتا ہوں یہاں کراہت پر ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے، جیسا کہ عنایتہ میں ہے۔ (ت)

عبارات یہاں بکثرت ہیں فیما نقلناہ کفایۃ وقد ظہر بہ کل ما القینا علیک (اور جس قدر ہم نے نقل کر دیا وہ کافی
ہے، اور اس سے وہ ساری باتیں واضح ہو گئیں جو ہم نے بیان کیں۔ ت) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
مسئلہ نمبر ۷۰۶۷: از فیروز آباد ضلع آگرہ محلہ کوئلہ مرسلہ مسکین تاج محمد ۱۱ شوال ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:
(۱) رمضان المبارک کے الوداعی جمعہ کو جامع مسجد میں مسلمانوں کا جنازہ آیا، نمازیوں کی بہت زیادہ

¹ کتاب المبسوط باب غسل المیت مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۲/۲۸

² شرح النقایۃ للبرجندی فصل فی صلوة الجنائز مطبوعہ منشی نوکسور لکھنؤ ۱۸۱/۱

³ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ در الحکام باب الجنائز مطبوعہ احمد کامل الکائنۃ دار السعادت بیروت ۱۶۵/۱

کثرت تھی، نماز جنازہ اگر بیرون مسجد پڑھائی جائے گی تو نہ صفیں سیدھی ہوں گی بسبب قبروں اور درختوں کے اور نہ نمازی آسکیں بسبب زیادتی کے، اور دھوپ تکلیف دی تھی روزہ داروں کو، اس صورت مذکورہ عذرات کو مد نظر رکھتے ہوئے نماز جنازہ فرش مسجد پر پڑھائی جائے یا نہیں، اور ثواب ہوگا یا نہیں؟

(۲) اس شخص کے واسطے کیا حکم ہے کہ وہ جانتا ہے کہ تمام مسلمانوں سے عذرات مذکورہ بالا صحیح ہیں اور اندرون مسجد جنازہ آگیا ہے اور نماز جمعہ بھی ہو چکی ہے مگر وہ جنازہ کو مسجد سے باہر کرتا ہے اور باہر کر کے نماز جنازہ پڑھاتا ہے اور جائے تنگی اور صفوں کی شکستگی اور روزہ داروں کے دھوپ میں کھڑے ہونے کی پرواہ نہ کرتے ہوئے نمازیوں کی خواہش شرکت نماز جنازہ فوت کرے کیا حکم ہے؟

(۳) اگر کوئی عذر نہ ہو اور نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو نماز ہوگی یا نہیں، اور ثواب ہوگا یا نہیں؟

(۴) اگر بعد نماز جمعہ نماز جنازہ پڑھ لی جائے تو اولیٰے یا سنت وغیرہ پڑھنے کے بعد نماز جنازہ پڑھنا اولیٰ ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

(۱) جنازہ مسجد میں رکھ کر اس پر نماز مذہب حنفی میں مکروہ تحریمی ہے،

تنویر الابصار میں ہے:

مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ تحریمی ہے جبکہ جنازہ مسجد کے اندر ہو، اور اگر باہر ہے تو اس بارے میں اختلاف ہے، مختار یہ ہے مکروہ ہے (ت)

کرہت تحریم فی مسجد جماعة هی فیہ واختلف فی الخارجة والمختار الکراهة¹

نماز جنازہ بہت ہلکی اور جلد ہونے والی چیز ہے اتنی دیر دھوپ کی تکلیف ایسی نہیں کہ اُس کے لئے مکروہ تحریمی گوارا کیا جائے اور مسجد کی بے حرمتی روار کھیں۔ رہی نماز، وہ ادا ہو جائے گی، فرض اُتر جائے گا اور مخالفت حکم کا گناہ اور نفس نماز کا ثواب اللہ عزوجل کے ہاتھ، جیسے کوئی معصوب زمین میں نماز پڑھ جائے۔

(۲) اُس نے مذہب پر عمل کیا، جو بات مذہب میں منع تھی اُس سے روکا، نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جو مسلمان تنگی جا کے سبب نہ مل سکے اور ملنے کی خواہش رکھتے تھے اور انہیں ان شاء اللہ العزیز ملنے ہی کا ثواب ہے۔ حدیث میں ہے: جو جماعت کی نیت سے مسجد چلا، نماز ہو چکی، اس کے لئے ثواب لکھ گیا۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: تو اس کا اجر خدا کے ذمہ کرم پر ثابت ہے۔ (ت)

قال اللہ تعالیٰ فقد وقع اجرہ علی اللہ²

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۳۱ھ

² القرآن ۱۰۰/۴

وقال اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انما للکل امر مانوی	اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کے لئے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی (ت)

1۔

نماز ہو جائے گی، اور اب مخالفت کا گناہ اور زیادہ کہ محض بلا وجہ ہے، اور ثواب کا جواب اوپر گزرا۔
(۴) سنت سے فارغ ہو کر نماز جنازہ پڑھیں، نوافل و وظائف قطعاً بعد کو رکھیں۔ در مختار میں ہے:

فی البحر قبیل الاذان عن الحلبي الفتوی علی	بحر میں اذان سے ذرا پہلے حلبی صاحب حلیہ سے نقل ہے کہ
تاخیر الجنائزۃ عن السنة ² ۔	فتویٰ اس پر ہے کہ جنازہ سنت کے بعد ہوگا۔ (ت)

ہاں اگر جنازہ کی حالت ایسی ہو کہ دیر میں متغیر ہو جائے گا تو پہلے جنازہ پڑھیں پھر سنت وغیرہ۔ اشباہ میں ہے:

اجتمعت جنازة و سنة وقتية قدمت الجنائزۃ ³ ۔	جنازہ اور سنت وقتیہ دونوں جمع ہوں تو جنازہ مقدم
واللہ تعالیٰ اعلم	ہوگا۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۷۱: از سنیا ضلع بریلی مسئلہ امیر علی صاحب ۱۶ شوال ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ بریلی کی جامع مسجد میں نبی خانہ میں نماز جنازہ پڑھائی جائے اور امام نبی خانہ میں ہو اور مقتدی جامع مسجد میں اور نبی خانہ میں برابر صف بندی ہو، درست ہے یا نہیں؟

الجواب:

صحیح یہ ہے کہ مسجد میں نہ جنازہ ہو نہ امام جنازہ، نہ صف جنازہ۔ یہ سب مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۷۲: ۷۸۶: از قادری گنج ضلع بیر بھوم ملک بنگال، مرسلہ سید ظہور الحسن صاحب قادری رزاقی، مرشدی، کرمانی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

(۱) مسجد کے باہر پورب جانب جو سامنے پختہ صحن بنا ہوا ہے اکثر گرمیوں میں وہاں پر مغرب کی

1 صحیح البخاری باب کیف کان بدء الوحی مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱

2 در مختار باب العیدین مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱۱۳/۱

3 الاشباہ والنظائر القول فی الدین مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۶۱۸/۲، ۶۱۷

نماز پڑھی جاتی ہے

اُس جگہ جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اور لکڑی کا صندوق جو بمنزلہ تابوت کے ہوتا ہے اس کے اندر میت رکھ کر صندوق بند کیا ہو نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۴۳) اور کسی ولی یا سادات یا علماء کی قبریں پختہ باندھنا اور کسی ملک سے دوسرے ملک یا شہر سے دوسرے شہر لے جا کر دفن کرنا درست ہے یا نہیں؟

(۵) اور میت کو لکڑی کے صندوق میں رکھ کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۶) اور قبر میں میت کے سینہ کفن کے نیچے شجرہ پیران طریقت رکھ کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) اور بزرگانِ دین نے جو اپنے وصال سے قبل اپنا کفن تابوت و قبر پختہ اندر سے صحن پختہ کر کے تیار کر رکھا ہے ایسا قبل سے ان چیزوں کو ایسی حالتوں میں تیار رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب:

(۱) صحن مسجد یقیناً مسجد ہے، فقہائے کرام اُسے مسجد صیفی یعنی گرمیوں کی اور مسقف درجہ کو مسجد شتویٰ یعنی جاڑوں کی مسجد کہتے ہیں۔ اور نماز جنازہ مسجد میں مطلقاً مکروہ ہے کما فی التنبیہ والدر وغیرہما (جیسا کہ تنویر الابصار اور در مختار وغیرہما میں ہے۔ ت) ہاں حد مسجد سے باہر فنائے مسجد میں جائز ہے۔

(۲) میت اگر تابوت کے اندر ہو نماز اس پر اسی طرح جائز ہے کھولنے کی حاجت نہیں۔

(۴۳) قبر جس قدر میت سے متصل ہوئی اس اندرونی حصہ کو پختہ کرنا ممنوع ہے اور باہر سے پختہ کرنے میں حرج نہیں، اور معظمان دینی کے لئے ایسا کرنے میں بہت مصالح شرعیہ ہیں۔ لاش کا ایک ملک سے دوسرے ملک لے جانا تو بڑی بات دوسرے شہر کو لے جانا بھی ممنوع ہے، میل یا دو میل تک لیجانے میں حرج نہیں کما فی العالمگیریہ وغیرہما (جیسا کہ عالمگیریہ وغیرہما میں ہے۔ ت)

(۵) تابوت میں دفن کرنا مکروہ و خلاف سنت ہے مگر اُس حالت میں کہ وہاں زمین بہت نرم ہو تو حفاظت کے لئے حرج نہیں کما فی الہندیہ وغیرہما (جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ ت)

(۶) بہتر یہ ہے کہ قبر طاق کھود کر اس میں شجرہ رکھا جائے اور تبرکات اگر سینہ پر رکھیں تو اُس کی ممانعت بھی ثابت نہیں والتفصیل فی الحرف الحسن (اور تفصیل ہمارے رسالہ "الحرف الحسن فی الكتابة علی الکفن" میں ہے۔ ت) (۷) کفن پہلے سے تیار رکھنے میں حرج نہیں اور قبر پہلے سے نہ بنانا چاہئے کما فی الدر المختار وغیرہ (جیسا کہ در مختار وغیرہ میں ہے۔ ت) قال اللہ

تَعَالٰی وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَمْرٍ

تَبَوُّثٌ^۱ (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: کوئی جان نہیں جانتی کہ اس کی موت کس زمین میں ہوگی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نمبر ۸۰۶۷۹: از ریاستکوٹہ راجپوتانہ محلہ چند گڑھ مسئلہ فضل احمد صاحب ۶ محرم ۱۳۳۹ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پہلے ایک حصہ خام تھاب بالکل ملحقہ مسجد کر کے سب پختہ بنا دیا گیا آیا یہ مسجد میں داخل ہے یا نہیں، اور یہاں نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں اور صحن مسجد ہے یا نہیں؟
(۲) خانہ کعبہ اور مسجد اقدس نبوی میں نماز جنازہ کیوں ہوتی ہے؟ اور جب کعبہ شریف میں نماز پڑھتے ہیں تو مسجد میں کیا حرج ہے؟

الجواب:

(۱) یہ جگہ مسجد سے خارج تھی اُسے پختہ کر کے صحن مسجد سے ملا دینا مسجد کے طور پر نہیں بلکہ صرف اس لئے کہ جمعہ و عیدین میں نمازیوں کو آرام ہو تو وہ بدستور مسجد سے خارج ہے اور اس میں نماز جنازہ جائز ہے، اور اگر تمام مسلمانوں کی رائے سے اُسے مسجد کر لیا گیا تو اب اس میں نماز جنازہ جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) وہاں شافعیہ ے طور ہوتی حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۸۱: از بلند شہر بالائے کوٹ محلہ قاضی واڑہ مرسلہ محمد عبدالسلام صاحب ۳۰ رمضان ۱۳۳۷ھ

حوض مسجد کے اندر ہے اور اس کے چاروں طرف فرش ہے اس کی پٹری پر چارپائی رکھ کر نماز جنازہ پڑھائی جاتی ہے، آیا یہ نماز درست ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

قول راجح تریہ ہے کہ نماز مذکورہ مکروہ ہے اور ایسا کرنا منع ہے۔ تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

کرہت تحریمی فی مسجد جباعة ہواى البیت فیہ واختلف فی الخارجة عن المسجد وحده او مع بعض القوم والمختار الکراهة مطلقاً خلاصة ^۲ الخ	مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ تحریمی ہے جبکہ جنازہ مسجد کے اندر ہو، اور اگر تنہا جنازہ یا جنازہ مع کچھ نمازیوں کے بیرون مسجد ہو تو اس بارے میں اختلاف ہے، مختار یہ ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے خلاصہ الخ (ت)

^۱ القرآن ۳۱/۳۴

^۲ در مختار باب صلوٰۃ الجنازہ مطبوعہ مطبع مجتبائی، بی ۱۳۳/۱

اور دوسرے قول پر صورت مذکورہ میں یہ حرج تو نہیں اس لئے کہ میت بیرون مسجد ہے فلا کراہۃ فی الصلوۃ قال فی الغنیۃ ہو المختار و ذکر علیہ العمل (تو نماز میں کراہت نہیں، غنیہ میں ہے: یہی مختار ہے اور اسی پر عمل بتایا۔ ت) مگر جب فرش مسجد چاروں طرف محیط ہے تو اس پٹری تک جنازے کا لے جانا مسجد کے اندر ہی ہوگا اور یہ باتفاق خفیہ مکروہ ہے۔ یہ سب اُس وقت ہے کہ وسط مسجد میں حوض خود بانی مسجد نے قبل مسجدیت بنایا ہو، ورنہ اگر مسجد ہو چکی اس کے بعد وسط میں حوض بنوایا اگرچہ بانی نے بنایا ہو تو اس کا بنانا حرام، اور اُس سے وضو کرنا حرام، اور نماز جنازہ بالاتفاق مکروہ ہے و تحقیقہ فی ما علقنا علی رد المحتار (اس کی تحقیق ہمارے حاشیہ رد المحتار میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۲: از بانٹوہ ملک کاٹھیاواڑ مولوی عبدالمطلب صاحب یکم شعبان ۱۳۳۶ھ
یہاں نماز جنازہ کے لئے جو جگہ تعمیر کی گئی شہر سے دُور فاصلہ پر ہے، بارش اور گرمی میں بڑی دقت ہوتی ہے لہذا برائے رفع تکالیف بستی کے جو پرانا صد سالہ قبرستان ہے کہ جس کے اندر قبریں منہدم ہو چکی ہیں، بسبب انہدام کے لوگ کُوڑا کرکٹ اس کے اندر ڈالتے ہیں اگر وہاں نماز جنازہ کے لئے چبوترہ بنایا جائے تو جائز ہوگا یا چگونہ؟
الجواب:

قبور پر نماز ہر گز جائز نہیں، نہ اُن پر کُوڑا کرکٹ ڈالنا جائز، بند و بست کریں، ممانعت کریں، ہاں اگر وہاں یا اس کے قریب کوئی قطعہ، زمین ایسا ہو جہاں قبریں نہ تھیں تو وہاں نماز کی اجازت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



المنہی الحاجز عن تکرار صلاۃ الجنائز^{۱۳۱۵ھ} (نماز جنازہ کی تکرار روکنے والی ممانعت)

مسئلہ ۸۳: از کثرہ پر گنہ منورہ ڈاکخانہ اورہ ضلع گیا مرسلہ مولنا مولوی کریم رضا صاحب رجب ۱۳۱۵ھ بملاحظہ اقدس مولانا صاحب راس العلماء تاج الفضلاء جامع کمالات صوریہ و معنویہ جناب مولانا مولوی احمد رضا خان صاحب ادام اللہ تعالیٰ بالافادۃ السلام علیکم! عرض ضروری یہ ہے مولوی اسماعیل مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی کے بھانجے اور شاگرد جو ایک مدت سے قصبہ مرہٹ میں اقامت رکھتے ہیں غیر مقلد ہیں اور بیچارے غریب مقلدین کو اپنے مذہب میں لانا چاہتے ہیں، چنانچہ فی الحال ایک رئیس کی لڑکی مرگئی تو ان کے اصرار سے دوبارہ نماز جنازہ پڑھی گئی انہوں نے علی رؤس الاشہاد کہہ دیا کہ تین روز تک جتنی بار جی چاہے نماز پڑھے۔ اس لئے حضور کو تکلیف دیتا ہوں کہ جواب استفتاء تحریر فرمائیے کہ افہام و اسکات مخالفین ہو۔ اور ترجمہ عبارات بھی تحریر فرمائے کہ جس مقام میں یہ فتویٰ بھیجا جائے گا وہاں کے لوگ اردو، فارسی جانتے ہیں۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ولی میت نے ایک بار نماز جنازہ کی لوگوں کے ساتھ پڑھی پھر دوسری بار انہی لوگوں کے ساتھ اور دوسرے لوگوں کے ساتھ بامامت شخص آخر نماز جنازہ پڑھی، تو یہ تکرار نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر ولی اس مسئلہ سے ناواقف ہے اور بسبب اصرار کسی عالم کے اس نے دوبارہ نماز پڑھی تو وہ گناہگار ہو گا یا عالم یادونوں میں کوئی نہیں؟

اور نماز جنازہ تین روز تک جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

الحمد لله الذي جعل الارض كفاتا واكرم الهومنين احياء وامواتا والصلوة والسلام على من عمر القلوب بصلوته ونور القلوب بصلوته وعلى اله وصحبه واهله وحزبه اجمعين امين!	سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے زمین کو جمع کرنے والی بنایا، اور اہل ایمان کو حیات و موت دونوں حالتوں میں عزت بخشی، اور درود و سلام ہو اُن پر جنہوں نے دلوں کو اپنے تعلقات سے آباد فرمایا اور قبروں کو اپنی نماز سے روشن کیا، اور ان کی آل، ان کے اصحاب، ان کے اہل، ان کے گروہ سب پر درود و سلام، الہی! قبول فرما (ت)

نماز جنازہ کی تکرار ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک تو مطلقاً ناجائز و نامشروع ہے، مگر جب کہ اجنبی غیر احق نے
بلا اذن و بلا متابعت ولی پڑھ لی ہو تو ولی اعادہ کر سکتا ہے۔ امام اجل برہان الملئۃ والدین ابو بکر ہدایہ میں فرماتے ہیں:

ان صلی غیر الولی والسلطان اعاد الولی ان شاء لان الحق للاولیاء وان صلی الولی لم یجز لاحد ان یصلی بعده لان الفرض یتادی بالاول والتنفل بہا غیر مشروع ولهذا رأینا الناس ترکوا من اخرهم الصلوة علی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو الیوم کما وضع ¹ ۔	یعنی اگر ولی و حاکم اسلام کے سوا اور لوگ نماز جنازہ پڑھ لیں تو ولی کو اعادہ کا اختیار کہ حق اولیاء کا ہے اور اگر ولی پڑھ چکا تو اب کسی کو جائز نہیں کہ فرض تو پہلی نماز سے ادا ہو چکا اور یہ نماز بطور نفل پڑھنی مشروع نہیں و لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ تمام جہان کے مسلمانوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر نماز چھوڑ دی حالانکہ حضور آج بھی ویسے ہی ہیں جیسے جس دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔

امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

لو کان مشروعا لعارض الخلق کلهم من العلماء والصالحین والراغبین	یعنی اگر نماز جنازہ کی تکرار مشروع ہوتی تو مزار اقدس پر نماز پڑھنے سے تمام جہان اعراض نہ کرتا جس میں

¹ الہدایہ فصل فی الصلوة علی المیت مطبوعہ المكتبة العربية کراچی ۱۶۰/۱

فی التقرب الیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بأنواع الطرق عنہ فہذا دلیل ظاہر علیہ فوجب اعتباره¹	علماء و صلحاء اور وہ بندے ہیں جو طرح طرح سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تقرب حاصل کرنے کی رغبت رکھتے ہیں تو یہ تکرار کی مشروعی پر کھلی دلیل ہے پس اس کا اعتبار واجب ہوا۔

اقول: حاصل کلام یہ کہ نماز جنازہ جیسی قبل دفن ویسی بعد دفن قبر پر۔ ولہذا اگر کوئی شخص بے نماز پڑھے دفن کر دیا گیا تو فرض ہے کہ اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھیں جب تک ظن غالب رہے کہ بدن بگڑ نہ گیا ہوگا اور نماز جنازہ ایک تو ہر مسلمان کا حق ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حق المسلم علی المسلم خمس وذكر منها اتباع الجنائز² وسیاتی۔	مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں، ان میں نماز جنازہ کو بھی ذکر فرمایا، حدیث آگے آرہی ہے۔ (ت)

دوسرے مقبول بندوں کی نماز میں وہ فضل ہے کہ پڑھنے والوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ ہم عنقریب انس بن مالک و عبد اللہ بن جابر و سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے متعدد احادیث ذکر کریں گے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: "مومن صالح کو پہلا تحفہ یہ دیا جاتا ہے کہ جتنے لوگوں نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھی سب بخش دئے جاتے ہیں۔ اللہ عزوجل حیا فرماتا ہے کہ اُن میں کسی پر عذاب کرے" اب اگر حق کا لحاظ کیجئے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق کے برابر تمام جہان میں کس کا ہو سکتا ہے، اور فضل کو دیکھئے تو افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے برابر کس مقبول پر نماز پڑھنی ہو سکتی ہے، ہاں قبر پر نماز پڑھنے سے مانع یہ ہوتا ہے کہ اتنی مدت گزر جائے جس میں میت کا بدن سلامت ہونا مظنون نہ رہے، اسی کو بعض روایات میں دفن کے بعد تین دن سے تقدیر کیا، اور صحیح یہ کہ کچھ مدت معین نہیں، جب سلامت و عدم سلامت مشکوک ہو جائے نماز ناجائز ہو جائیگی، مگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں معاذ اللہ اس کا احتمال نہیں وہ آج بھی یقیناً ایسے ہی ہیں جیسے روز دفن مبارک تھے۔ وہ خود ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان اللہ حوّم علی الارض ان تاكل اجساد الانبياء³۔ رواہ احمد وابوداؤد والنسائی	بیشک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام فرمادیا ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جسم مبارک کھانا۔

¹ فتح القدیر فصل فی الصلوٰۃ علی المیت مطبوعہ المکتبۃ النوریہ رضویہ ستمبر ۸۴/۲

² مسند احمد بن حنبل مروی از ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۵۴۰/۲

³ سنن ابن ماجہ ذکر وفاتہ و دفنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۹

و ابن ماجہ وابن خزیمہ وابن حبان والحاکم و الدارقطنی و ابو نعیم و صححہ ابن خزیمہ و ابن حبان والحاکم و الدارقطنی و ابن دحیہ و حسنہ عبد الغنی المنذری وغیرہم -	اسے امام احمد، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیمہ، ابن حبان، حاکم، اور ابو نعیم نے روایت کیا۔ ابن خزیمہ، ابن حبان، حاکم دارقطنی اور ابن دحیہ نے صحیح کہا، اور اسے عبد الغنی اور منذری وغیرہم نے حسن کہا (ت)

جب مانع مفقود اور مقتضی اس درجہ قوت سے موجود، تو اگر نماز جنازہ کی تکرار شرع میں جائز ہوتی تو صحابہ و تابعین سے لے کر آج تک تمام جہان تمام طبقات کے تمام علماء اور اولیاء و صلحا اور عاشقانِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اُس کے ترک پر اجماع کیا معنی، جن میں لاکھوں بندے خدا کے وہ گزرے اور اب بھی ہیں جنہیں دن رات یہی فکر رہتی ہے کہ جہاں تک مل سکیں وہ طریقے بجلائیں کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تقرب پائیں، لاجرم تیرہ سو برس کا یہ اجماع کلی دلیل ظاہر ہے کہ تکرار نماز جنازہ جائز نہیں، اس لئے مجبوراً سب باقی ماندہ کو اس فضل عظیم سے محروم ہونا پڑا۔ امام اجل نسفی وافی اور اس کی شرح وافی میں فرماتے ہیں:

لم یصل غیرہ بعدہ ای ان صلی الولی لم یجزلغیرہ ان یصلی بعدہ لان حق المیت یتادی بالفریق الاول وسقط الفرض بالصلوة الاولی فلو فعله الفريق الثاني لكان نفلا و اذا غیر مشروع کمن صلی علیہ مرة¹ الخ	اگر ولی نے نماز جنازہ پڑھ لی تو اس کے بعد دوسرے کو پڑھنا جائز نہیں، اس لئے کہ میت کا حق پہلے فریق سے ادا ہو چکا، اور پہلی نماز سے فرض ساقط ہو گیا، اب اگر کوئی دوسرا فریق ادا کرے تو یہ نفل ہوگی اور یہاں نفل مشروع نہیں، جیسے وہ جس کی ایک بار نماز پڑھی جا چکی ہو الخ (ت)

امام محمد محمد بن حلی ابن امیر الحاج حلیہ میں فرماتے ہیں:

قال علماءنا اذا صلی علی المیت من له ولاية ذلك لا تشرع الصلوة علیہ ثانیاً لغيره²۔	ہمارے علماء نے فرمایا جب میت پر صاحب حق نماز پڑھ چکے پھر اور کوئی اس پر نماز مشروع نہیں۔

¹ کافی شرح وافی
² حلیہ المحلی شرح نینہ المصلی

علامہ ابراہیم حلبی غنیہ شرح نہیہ میں فرماتے ہیں:

لا یصلی علیہ لئلا یودی الی تکرار الصلوٰۃ علی میت واحد فأنه غیر مشروع ¹ ۔	اُس پر نماز نہ پڑھی جائے کہ ایک میت پر دو بار نماز نہ ہو کہ یہ نامشروع ہے۔

در شرح غرر و مجمع الانہر شرح ملتقی الا بحر میں ہے:

الغرض یتنادی بالاولی والتنفل بہا غیر مشروع ² ۔	فرض تو پہلی نماز سے ادا ہو گیا اور یہ نماز نفلی طور پر مشروع نہیں۔

دُر مختار و فتح اللہ المعین میں ہے:

لیس لمن صلی علیہا ان یعید مع الولی لان تکرارہا غیر مشروع ³ ۔	جو پہلے پڑھ چکا وہ ولی کے ساتھ بھی اعادہ کا اختیار نہیں رکھتا کہ اس کی تکرار غیر مشروع ہے۔

مراقی الفلاح میں ہے:

لا یعید مع له حق التقدم من صلی مع غیرہ لان التنفل بہا غیر مشروع ⁴ ۔	جو اور کے ساتھ پڑھ چکا صاحب حق کے ساتھ نہ پڑھے کہ اس نماز میں نفل مشروع نہیں۔

ایضاح و عالمگیریہ میں ہے:

لا یصلی علی میت الامرۃ واحدة والتنفل بصلوٰۃ الجنازۃ غیر مشروع ⁵ ۔	کسی میت پر ایک بار کے سوا نماز نہ پڑھی جائے اور نماز جنازہ نفل ادا کرنا غیر مشروع ہے۔

فتاویٰ امام قاضی خان و ظہیریہ و شرح نقایہ بر جندی و خلاصہ و والوالیہ و تجنیس و واقعات و بحر الرائق و غیرہا میں ہے:

ان کان المصلی سلطاناً او الامام الاعظم او القاضی او والی المصر امام حیہ	یعنی اگر بادشاہ اسلام یا امیر المومنین یا قاضی شرع یا اسلامی حاکم مصر یا امام الحہ نماز پڑھ چکا

¹ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی فصل فی الجنائز مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹۰

² الدرر الحکام فی شرع غرر الاحکام باب الجنائز مطبوعہ احمد کامل الکائنۃ فی دار السعادت بیروت ۱۲۵/۱

³ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہبائی دہلی ۱۲۳/۱

⁴ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی فصل السلطان احق بالصلوٰۃ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۲۴

⁵ فتاویٰ ہندیہ الفصل فی الصلوٰۃ علی المیت مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۳/۱

لیس للولی ان یعید ^۱ ۔	توابع ولی کو بھی اعادہ کا اختیار نہیں۔

شرح نقایہ علامہ قسستانی میں ہے: لایصلی علی میت الامرۃ^۲ (کسی مردے پر ایک سے زیادہ نماز نہ پڑھی جائے۔ سراج وہاج و بحر الرائق ورد المختار و جامع الرموز و جوہرہ تیرہ و ہندیہ و مجمع الانہر وغیرہ میں ہے:

واللفظ للبحر عن السراج ان صلی الولی علیہ لم یجز ان یصلی احد بعدہ ^۳ ۔	سراج وہاج سے بحر الرائق کے الفاظ ہیں کہ اگر ولی نے اس پر نماز پڑھ لی تو اس کے بعد اب کسی کو جائز نہیں کہ نماز جنازہ پڑھے۔

ان سب کتابوں میں بلفظ لم یجز، ولا یجز تعبیر میں فرمایا یعنی ناجائز ہے۔ ایسا ہی عبارات ہدایہ سے گزرا۔ اور یہی لایصلی ولا یعید و لیس لہ کا مفاد اور یہی غیر مشروع سے مراد، مگر اس میں صاف تصریح ہے جس سے تمام اوہام منصرف اور باقی عبارات کی بھی مراد منکشف۔ یونہی قدوری، ہدایہ، منیہ،^۴ وقایہ^۵ نقایہ،^۶ وافی،^۷ کنز،^۸ غرر،^۹ اصلاح،^{۱۰} الملتقی،^{۱۱} التنبیہ،^{۱۲} انوار الایضاح۔ ان بارہ^{۱۳} متنوں اور ان کی غیر سب میں تصریح ہے کہ نماز جنازہ جب ایک بار ہو چکی، فوت ہو گئی۔

مختصر : یجوز التیمم للصیحح المقیم اذا حضرت الجنائزۃ والولی غیبرہ فخاف ان اشتغل بالطہارۃ ان تفوتہ الصلوۃ ^۴ ، ہدایہ، تیمم الصحیح فی المصر اذا حضرت الخ وقال بالطہارۃ مکان بالوضوء وهو اشل ^۵ ، منیہ، الصحیح فی المصر تیمم لصلوۃ الجنائزۃ اذا خاف الفوت جاز	(۱) مختصر قدوری: تندرست مقیم کے لئے تیمم جائز ہے جب جنازہ آجائے اور ولی دوسرا ہو، اندیشہ ہو اگر وضو میں لگے تو نماز جنازہ فوت ہو جائے گی۔ (۲) ہدایہ: تندرست شہر میں تیمم کر لے جب جنازہ آجائے طہارت میں مشغول ہو تو فوت کا اندیشہ ہو۔ صاحب ہدایہ نے "وضو" کی جگہ "طہارت" کہا، یہ زیادہ جامع ہے۔ (۳) منیہ: تندرست شہر کے اندر

^۱ بحر الرائق فصل السلطان احق بصلوۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۱/۲

^۲ جامع الرموز فصل فی الجنائزۃ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ گنبد قا موس ایران ۲۸۵/۱

^۳ بحر الرائق فصل السلطان احق بصلوۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۲/۲

^۴ مختصر القدوری باب التیمم مطبوعہ مطبع مجیدی کانپور ص ۱۱

^۵ الہدایۃ باب التیمم مطبوعہ المکتبۃ العربیہ کراچی ۳۸/۱

نماز جنازہ کے لئے تیمم کرے گا جب فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو مگر ولی کے لئے یہ نہیں۔ (۴) وقایہ: تیمم بے وضو، جنب، حائض اور نفاس والی کے لئے ہے جب انہیں پانی پر قدرت نہ ہو اور غیر ولی کو نماز جنازہ فوت ہونے کا اندیشہ کے وقت بھی ہے (۵) اصلاح: اس کی عبارت بھی وقایہ کے مثل ہے فرق یہ ہے کہ اس میں کہا ہے جب یہ پانی سے عاجز ہوں (۶) نقایہ: جو فوت ہو اور اس کا کوئی بدل نہ ہو، جیسے غیر ولی کے لئے نماز جنازہ، کا کوئی بدل نہ ہو، (اس کے لئے تیمم روا ہے) (۷) کنز: نماز جنازہ فوت ہونے کا اندیشہ کے وقت تیمم درست ہے (۸) تنویر: نماز جنازہ فوت ہونے کے وقت تیمم جائز ہے۔ (۹) وانی: اس کی عبارت کنز کے مثل ہے اور یہ اضافہ ہے جب خود ولی جنازہ نہ ہو (۱۰) غرر: تیمم جائز ہے بے وضو، جنب اور حائض کے لئے جو پانی سے عاجز ہوں اور غیر ولی کے لئے نماز جنازہ کے فوت ہونے کے اندیشہ سے۔ (۱۱) ملتقی: نماز جنازہ کے فوت ہونے کے اندیشہ سے (۱۲) نور الایضاح: تیمم کو مباح کرنے والا عذر نماز جنازہ فوت ہونے کا اندیشہ ہے (ت)	الاولیٰ^۱۔ وقایہ، هولمحدث و جنب و حائض و نفساء لم یقدر و اعلیٰ الماء، لخوف فوت صلوٰۃ الجنائزۃ، لغیر الولی^۲، اصلاح، مثله وقال عجزوا عن الماء^۳۔ نقایہ، ما یفوت لالی خلف کصلاة الجنائزۃ لغیر الولی^۴، کنز، صح لخوف فوت صلوٰۃ جنازۃ^۵، تنویر، جاز لفوت^۶ وافی، مثل الكنز و زاد لم یکن ولیها، غرر، جاز لمحدث و جنب و حائض عجزوا من الماء و لخوف فوت صلوٰۃ الجنائزۃ لغیر الولی^۷ ملتقی، یجوز فی المصر لخوف فوت صلوٰۃ جنازۃ^۸، نور الایضاح، العذر المبیح للتیمم خوف فوت صلوٰۃ الجنائزۃ^۹

^۱ منیۃ المصلیٰ فصل فی التیمم مطبوعہ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۵۸

^۲ وقایہ مع شرح الوقایہ باب التیمم مطبوعہ المکتبۃ الرشید دہلی ۱۳۹۵ھ ص ۹۷

^۳ اصلاح

^۴ نقایہ مختصر الوقایہ فصل التیمم مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب خانہ کراچی ص ۶

^۵ کنز الدقائق باب التیمم مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷

^۶ در مختار شرح تنویر الابصار باب التیمم مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۳۱ھ

^۷ وافی

^۸ ملتقی الابحر باب التیمم مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۳۲۱ھ

^۹ نور الایضاح باب التیمم مطبوعہ مطبع علمی لاہور ص ۱۱

ہدایہ و مجمع الانہر میں ہے: لانہا لاتقضى فيتحقق العجز¹ (اس لئے کہ اس کی قضاء نہیں ہوتی تو عجز متحقق ہے۔ ت) کافی امام نسفی میں ہے:

صلوٰۃ الجنائزۃ والعیدتفوتان لالی بدل لانہما لاتقضیان فیتحقق العجز البحر ² ۔	نماز جنازہ وعید فوت ہوں تو ان کا کوئی بدل نہیں اس لئے ان کی قضا نہیں ہوتی تو عجز متحقق ہے۔ بحر۔ (ت)

لانہاتفوت بلاخلف³ (اس لئے کہ جنازہ بلا بدل فوت ہو جاتا ہے۔ ت) فتاویٰ خیریہ میں ہے:

لايجوز التيمم مع وجود الماء الا في موضع يخشى الفوات لالی خلف كصلوٰۃ الجنائزۃ ⁴ ۔	پانی ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں مگر ایسی جگہ جہاں بلا بدل فوت کا اندیشہ ہو جیسے نماز جنازہ۔ (ت)

عندالتحقيق ان سب عبارات کا بھی وہی حاصل کہ نماز جنازہ دوبارہ پڑھنی صرف مکروہ ہی نہیں بلکہ محض ناجائز ہے۔ برہان شرح مواہب الرحمن پھر شرح نظم الكنز للعلاۃ المقدسی پھر حاشیہ علامہ نوح آفندی پھر رد المحتار شامی میں ہے:

مجرد الكراهة لا يقتضى العجز المقتضى لجواز التيمم لانہا ليست اقوى من فوات الجبعة والوقتیة مع عدم جوازہ لہما ⁵ ۔	محض کراہت اس عجز کی مقتضی نہیں جو تیمم کا جواز چاہتا ہے اس لئے کہ وہ جمعہ اور نماز وقتیہ کے فوت ہونے سے زیادہ قوی نہیں باوجودیکہ ان دونوں کے لئے تیمم جائز نہیں (ت)

یہ چالیس^{۴۰} کتابوں کی عبارتیں ہیں اور خود کثرت نقول کی کیا حاجت کہ مسئلہ واضح اور ظاہر، اور تمام کتب مذہب متون و شرح و فتاویٰ میں دائر و سائر صورت مستفسرہ میں کہ خود ولی پڑھ چکا تھا

¹ مجمع الانہر شرح ملتقى الأبحر باب التيمم مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۱۴/۱

² کافی و شرح وانی

³ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی باب التيمم مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۶۳، شرح التقایہ للبرجندی فصل التيمم مطبوعہ نوکسور لکھنؤ

۴۶/۱

⁴ فتاویٰ خیریہ باب التيمم مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۵/۱

⁵ رد المحتار باب التيمم مطبوعہ مصطفیٰ البابی ۱۷۷/۱

دوبارہ اعادہ نماز ہمارے سب ائمہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اتفاق سے ناجائز و گناہ واقع ہوا، ایسی ناواقعی مانع گناہ نہیں کہ مسائل سے ناواقف رہنا خود گناہ ہے، اس لئے حدیث میں آیا:

ذنب العالم ذنب واحد و ذنب الجاہل ذنبان قیل ولم یأمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم العالم یعذب علی رکوبہ الذنب والجاہل یعذب علی رکوبہ الذنب وترك التعلم^۱۔ رواہ فی مسند الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عالم کا ایک گناہ اور جاہل کا گناہ دو گناہ کسی نے عرض کی: یا رسول اللہ! کس لئے؟ فرمایا عالم پر وبال اسی کا ہے کہ گناہ کیوں کیا، اور جاہل پر ایک عذاب گناہ کا اور دوسرا نہ سیکھنے کا۔ اسے دیلی نے مسند الفردوس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

عالم جس نے تاکید و اصرار کر کے ان لوگوں سے نماز جنازہ کی تکرار کرائی اگر مدعی حنفیت ہے تو خود اپنے ہی مذہب کے حکم سے
گنہگار ہے، اور فرقہ غیر مقلدین سے تو گنہگار درکنار بد مذہب و گمراہ ہے، اور ان دونوں صورتوں میں اس عالم پر اتنے گناہ لازم
ہوئے جس قدر شمارِ جماعت ثانیہ کا تھا، اور اس پر ایک زائد، مثلاً دوسری دفعہ اس کے اصرار سے سو آدمیوں نے نماز پڑھی تو
ان میں سے ہر ایک پر دو گناہ، ایک گناہ فعل دوسرا گناہ جہل۔ اور اس عالم پر ایک سو ایک گناہ، ایک اپنا اور سوان کے فعل کے۔
آخری یہی داعی گناہ ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل اثم من تبعه لا ينقص ذلك من اثمهم شيئاً^۲۔ رواہ الائمة الاحد ومسلم والاربعة عن ابی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	جو کسی ضلالت کی طرف بلائے سب ماننے والوں کے برابر گناہ اُس پر ہوا اور ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہیں آئی۔ اسے امام احمد، مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

یعنی یہ نہ ہوگا کہ اس کی ترغیب کے باعث گناہ ہونے کے سبب وہ گناہ سے بچ رہیں یا اس پر صرف

^۱ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۱۳۴۵ اور البازکھ المکرمة ۲/۲۸۸

^۲ جامع الترمذی ابواب العلم ابین کچنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲/۹۲

اپنے ہی فعل کا گناہ ہو، بلکہ وہ سب اپنے اپنے گناہ میں گرفتار اور اُن سب کے برابر اس ترغیب دہندہ پر بار، والعیاذ باللہ العزیز الغفار۔ اور بالفرض شافعی المذہب بھی ہوتا تو سخت جاہل تھا کہ دوسرے مذہب والوں کو ایسے امر پر مصر ہو جو ان کے مذہب میں تو گناہ تھا اور اس کے اپنے مذہب میں بھی مکروہ۔ امام ابو یوسف اردبیلی شافعی "کتاب الانوار لاعمال الابرار" میں فرماتے ہیں:

لايستحب لمن صلى جماعة او منفردًا اعادتها جماعة او انفرادًا بل يكره ¹ ۔	یعنی جس نے نماز جنازہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھ لی اس کے لئے دوبارہ جماعت میں خواہ تنہا پڑھنی پسندیدہ نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ (ت)

اور اگر کراہت نہ بھی لیجئے تو اس قدر تو ضرور کہ باجماع تمام امت مرحومہ کسی کے نزدیک ضروری نہ تھا۔ پھر آپ نے کس آیت و حدیث کس امام کے قول سے اختیار کیا تھا کہ غیر مذہب والوں سے باصرار ایسے امر کا ارتکاب کرائے جو اُن کے مذہب میں ناجائز اور اپنے نزدیک محض بے حاجت، شافعیہ وغیرہم بعض علماء اگرچہ اُس کے لئے جس نے ہنوز نماز جنازہ نہ پڑھی نماز اول ہو جانے کے بعد بھی اجازت نماز دیتے ہیں مگر اس مدعی علم کا پڑھ چکنے والوں پر یہ اصرار خصوصاً اس حالت میں کہ خود ولی اقرب بھی انہیں میں ہے اور اس کا وہ علی رؤس الاشہاد زعم و اظہار کہ تین روز تک جتنی بار چاہے نماز پڑھے، جیسا کہ فاضل سائل نے اپنے خط میں ذکر فرمایا یہ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی اصلاً مذہب کے مطابق نہیں، نہ شرع مطہر سے اس پر کوئی دلیل، اگر سچا ہے تو اس اصرار اور اس اظہار کی دلیل پیش کرے ورنہ اپنے جہل و سفاہت اور امر شرع میں بیباکی و جرات کا مقرر ہو قل قُلْ هَٰؤُلَاءُ زُجْرًا لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ² (کہو اپنی دلیل لاؤ اگر تم سچے ہو۔) حضرات غیر مقلدین بلکہ تمام طوائف مبطلین کی عادت ہے کہ جب کچھ اپنے مفید مطلب نہیں پاتے الغریق یتشبث بالشیش ڈوبتا سوار پکڑتا ہے نری بے علاقہ باتیں، جنہیں ان کے دعوٰی سے اصلاً مس نہیں بلکہ جوش غضب میں مدہوش ہو کر اپنے مضرو مخالف دلیلوں سے استناد کر بیٹھتے ہیں، جیسے ان کے شیخ الکمل میاں نذیر حسین صاحب دہلوی سے ان کی سب سے بڑی تالیف معیار وغیرہ میں بکثرت و بے شمار واقع ہوا، نمونہ درکار ہو فقیر کا رسالہ ملاحظہ ہو حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلا تین جس کا لقب تاریخی بعض ظرفانے حجة الحین³ علی

عہ: حین بالفتح بمعنی مرگ ۱۲ منہ (۱۲)

¹ کتاب الانوار لاعمال الابرار کتاب الجنائز فصل الصلوة الجنائز مطبعہ جمالیہ مصر ۱۳۳۱

² القرآن ۶۴/۲

نذیر حسین رکھا، دوسرے ہوئے بعض غیر مقلدین نے سفر میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھنے پر زور دیا اور اس مسئلہ کی تقریر جو دہلوی صاحب نے معیار میں بہت چمک کر کی اُس پر ناز تھا، فقیر غفر اللہ تعالیٰ سے سوال ہوا اس کے جواب میں یہ عجالہ لکھا گیا جس میں بحمد اللہ تعالیٰ مذہب حنفیہ کا احقاق و اثبات اور خلاف و مخالفت کا ایہان و اسکات بعون باری روشن وجہ پر واقع ہوا کہ اس رسالہ کے سوا کہیں نہ ملے گا۔ اُس کو دیکھنے سے ان محدث صاحب کی حدیث دانی کے جلوے کھلتے ہیں، ایک ہی مسئلہ کی بحث سے روشن ہوتا ہے کہ حضرت کو نہ احادیث پر نظر نہ اسانید سے خبر، نہ علم رجال نہ طریق استدلال۔ مفید و عبث میں تمیز درکنار، نافع و مضر میں فرق دشوار۔ مگر ائمہ امت و کبرائے ملت پر مٹنے آنے کو تیار کڈ لک یُطْبِخُ اللہ علی کُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ (خدا اس طرح ہر متکبر زبردستی والے کے دل پر مہر کر دیتا ہے۔) بھلا اس مسئلہ میں شیخ صاحب کے لئے سلف موجود تھا کتب شافیہ وغیرہ گداگری اجتہاد کا بھرت پورا کر لیا۔ اس مسئلہ میں یہ مدعی صاحب ایجاد بندہ بنانے کو کسی کا تیار مال نہ پائیں گے، ظاہر ہے جو کچھ جوہر علم و عقل دکھائیں گے فضول و بے معنی کلمات کے رد میں خواہی نخواہی تضيیع اوقات ہوتی ہے لہذا قصر مسافت و دفع کثافت کے لئے پہلے ہی چند ہدایتیں مناسب کہ اگرچہ بعد تنبیہ بھی اُن سے عدول ہو تو ہمارا یہی کلام اُس کا پیشگی جواب معقول ہو۔ ان مجتہد صاحب کے دعوے یہ ہیں کہ نماز جنازہ اگرچہ بروجہ کامل ہو چکی اگرچہ ولی احق ادا کر چکا ہو مگر پھر اُسے اور سب پڑھ چکنے والوں کو چاہئے کہ دوبار پڑھیں، اصرار نہ ہوگا مگر کسی امر ضروری یا لا اقل مستحب پر معذاجو نماز شرعاً ماذون فیہا ہوگی کم از کم مستحب ہوگی، کہ یہ نماز مباح محض جس کے کرنے نہ کرنے میں کسی ثواب و فضل کی اصلاً امید نہ ہو، شرعاً نہ ہمارا معبود نہیں، اور یہ تکرار تین روز تک متواتر جائز اور تین روز پر شرعاً محدود، پچھلے دعویٰ کے ثبوت میں جو کچھ درکار وہ خود آشکار، دلیل معتمد شرعی چاہئے جو تین روز کی اجازت دے اور اسی قدر تحدید کرے، بیچارے بے علم مسلمانوں کے سامنے جو منہ پر آئے کہہ دے آسان ہے، ثبوت دیتے حال کھلتا ہے۔ رہا پہلا دعویٰ اسکے لئے کوئی حدیث دکھائیں کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہو نماز جنازہ کئی کئی بار پڑھا کرو، اتنا ہی ارشاد فرمایا ہو کہ جب نماز جنازہ پڑھ لو پھر اعادہ کرو، یا اسی قدر سہی کہ پڑھنے والو! جو ولی احق کے ساتھ یا اس کے اذن سے ادا کر چکے ہو پھر اعادہ کرو تو بہتر ہے یا اسی قدر کہ تمہارے لئے حرج نہیں یا نہ سہی، اتنا ہی آیا ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز جنازہ بار بار یا دو بار پڑھا کرتے یا اس سے درگزر کرے اسی قدر ثابت ہو کہ ولی احق پڑھ چکا تھا بعدہ پھر اُسی نے اور دیگر پڑھ چکنے والوں یا صرف اُسی نے یا صرف اور بعض مصلیوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے دوبار پڑھی اور حضور نے منع نہ فرمایا، حضور کو خبر پہنچی اور حضور

نے جائز رکھا۔ یہ سات صورتیں ثبوت کی ہیں جن میں چار پہلے ثبوت قوی اور پانچویں فعلی اور دو باقی تقریری۔ ان میں جس ہلکی سے ہلکی، آسان سے آسان صورت پر قدرت پاؤ پیش کرو اور جب جان لو کہ سب راہیں بند ہیں تو پھر شرع مطہر پر افسر آیا اقل درجہ احکام اللہ میں بیباکی و اجترکا قرار کرنے سے چارہ نہیں۔ مسلمان ان مجتہد صاحب سے بے ثبوت لئے نہ مانیں، اگر ساتوں وجہ سے عاجز پائیں تو اتنا دریافت کر دیکھیں کہ حدیث سنن داری میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اجروکم علی الفتیٰ اجرؤکم علی النار ¹	جو تم میں فتویٰ دینے پر زیادہ جری ہے آتش دوزخ پر زیادہ جرات رکھتا ہے۔

اس میں آپ حضرات تو داخل نہیں؟ اگر یکم آنکہ ع:

وقت ضرورت چو نماز گریز

(ضرورت پر بھاگنے کے سوا چارہ نہیں۔ ت)

مجبوراً یہ کسی واقعہ حال کا دامن پکڑ لے تو اتنا یاد رہے کہ واقعہ عین لاعلم لہا، وقائع خاصہ احکام عامہ نہیں ہوتے، وہ ہر گونہ احتمال کے محل ہوتے ہیں۔

اؤں آپ کو ثابت کرنا ہوگا کہ پہلے اس جنازہ پر صلوٰۃ ہو چکی تھی، مجرد استبعاد کہ بھلا صحابہ اس وقت نہ پڑھتے۔ اقول: وبالله التوفیق یہ کافی نہ ہوگا کہ نماز جنازہ ہمیشہ سے فرض نہ تھی۔ حضرت ام المؤمنین خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے جنازہ مقدس پر اس لئے نماز نہ ہوئی کہ اس وقت تک اس کی فرضیت ہی نہ تھی، تو ایک توبہ سند صحیح یہ ثابت کیجئے کہ یہ کب، کس سال، کس ماہ میں اس کی فرضیت اتری۔ مجرد حکایات بے سند مسموع نہ ہوں گی کہ آپ مجتہد ہو کر قبل و قال کی تقلید نہیں کر سکتے، پھر بدلیل صریح یہ مبرہن کیجئے کہ یہ واقعہ عین بعد فرضیت ہی تھا، مجرد وقوع صلوٰۃ مفید فرضیت نہ ہوگا۔ شرع میں اس کی نظائر موجود کہ بعض افعال بلکہ خاص نماز کا قبل فرضیت وقوع ہوا بعد کو فرضیت اتری، جیسے اسعد بن زرارہ وغیرہ انصار کرام اہل مدینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قبل فرضیت جمعہ، جمعہ پڑھنا،

کبار و اہل عبد الرزاق ومن طریقہ عبد بن حمید	جیسا کہ اسے عبد الرزاق نے اور ان ہی کے طریق سے عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں بسند صحیح روایت کیا

فی تفسیرہ بسند صحیح

¹ سنن الداری باب القتیاء ما فیہ من الشدة نشر النہ ملتان ۱/ ۵۳

وقد بینا کہ فی رسالتنا لوامع البہائی المصر للجمعة والاربع عقیبہا۔	اور اسے ہم نے اپنے رسالہ "لوامع البہائی المصر للجمعة والاربع للجمعة والاربع عقیبہا" میں بیان کیا۔ (ت)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جماعت تراویح اسی خیال سے ترک فرمادی کہ مداومت کئے سے فرض نہ ہو جائے¹۔ کما رواہ السنۃ من زید بن ثابت والشیخان عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا (جیسا کہ اسے اصحاب ستہ (بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) نے حضرت زید بن ثابت سے اور شیخین (بخاری، مسلم) نے حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ ت) اگر کچھ نماز میں نفس وقوع ہی فرضیت بتادے گا کہ یہ نماز شرع میں فرض ہی ہو کر معہود ہوئی ہے نفلی طور پر اصلاً مشروع نہیں

اقول: اب راہ پر آگئے اسی لئے توائمہ کرام اس کی تکرار کو نامشروع فرماتے ہیں کہ شرع مطہر میں یہ نماز بروجہ تنفل نہیں اور اس کی فرضیت بالاجماع بسبیل الکفایہ ہے، اور فرض کفایہ جب بعض نے ادا کر لیا ادا ہو گیا، اب جو پڑھے گا نفل ہی ہوگا۔ اور اس میں تنفل مشروع نہیں۔

ہیجا ثبوت دیجئے کہ اُس واقعہ میں صلاۃ بمعنی ارکان مخصوصہ تھی، صلاۃ علی فلاں بمعنی دعا نصوص شرعیہ میں شائع و ذائع ہے۔

قال تعالیٰ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ² ۔	اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے نبی! مسلمانوں کے مال سے زکوٰۃ تحصیل فرما کر اس کے سبب تُو ان کو پاک اور ستھرا کرے اور ان پر صلاۃ کر، بیشک تیری صلاۃ اُن کے لئے چین ہے۔

اسی آیت کے حکم سے جب لوگ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس زکوٰۃ حاضر کرتے حضور ان کے حق میں دُعا فرماتے:

اللهم صل علی فلان کما رواہ احمد والبخاری ومسلم وابوداؤد والترمذی وابن ماجہ وغیرہم عن عبد اللہ بن ابی اوفی	اے اللہ! فلاں پر رحمت نازل فرما۔ جیسا کہ اسے امام احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ وغیرہم نے حضرت ابی اوفی

¹ صحیح البخاری باب فضل من قام رمضان قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۶۹/۱، صحیح مسلم الترغیب فی قیام رمضان قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۹/۱

² القرآن ۱۰۳/۹

³ صحیح البخاری کتاب الزکوٰۃ ۲۰۳/۱، و کتاب الدعوات ۹۳/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی

ابن ابی رضى الله تعالى عنه	رضی اللہ عنہما رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

اسی طرح آیہ کریمہ:

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ⑤¹ اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه وكل منتم اليه۔	بیشک خدا اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں اے ایمان والو! تم بھی ان پر درود پڑھو اور خوب خوب سلام بھیجو۔ (ت) اے اللہ! ان پر درود و سلام و برکت نازل فرما اور ان کی آل و اصحاب اور ان سے ہر نسبت و تعلق رکھنے والے پر بھی۔ (ت)

کریمہ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ② (وہی ہے کہ درود بھیجتا ہے تم پر اور اس کے فرشتے۔ ت) کریمہ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا لِلَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ ③ (اور کچھ گاؤں والے وہ ہیں جو اللہ پر اور روز قیامت پر ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ خرچ کریں اسے اللہ کی نزدیکیوں اور رسول سے دعائیں لینے کا ذریعہ سمجھیں۔ ت) وغیرہ صلوٰۃ بمعنی دُعا ہے، علماء نے حدیث مؤطائے امام مالک و سنن نسائی عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

انی بعثت الی اهل البقیع لاصل علیہم ④۔	میں اہل بقیع کی طرف بھیجا گیا کہ ان پر صلوٰۃ کروں۔ صلوٰۃ کو بمعنی استغفار و دُعا لیا۔

اقول: بلکہ سنن نسائی کی دوسری روایت میں ہے:

ان جبریل اتانی (فذكر الحديث قال) فامرني ان اتي البعيع فاستغفر لهم قلت له كيف اقول يا رسول الله قال قولي السلام على اهل الدار من المؤمنين	یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل میرے پاس آئے مجھے حکم فرمایا کہ بقیع جا کر اہل بقیع کے لئے دعائے مغفرت کروں، ام المؤمنین فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کس طرح

¹ القرآن ۵۶/۳۳

² القرآن ۴۳/۳۳

³ القرآن ۹۹/۹

⁴ سنن النسائی کتاب الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۸۷

والمسلمین ویرحم اللہ المستقدمین منا والمستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون ¹	کہوں، حضور نے دعاء زیارت قبور تعلیم فرمائی السلام علی اہل الدار من المؤمنین والمسلمین ویرحم اللہ المستقدمین منا والمستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔

یہ تو خود حدیث بخاری و مسلم و ابی داؤد والنسائی عن عقبہ بن عامر ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج یوماً فصلى على اهل احد صلواته على الميت² حضرت عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن احد تشریف لے جا کر اہل احد پر صلوٰۃ پڑھی جیسے میت پر صلوٰۃ پڑھی جاتی ہے۔ (ت) میں بھی علماء نے صلوٰۃ بمعنی دُعا لی۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے:

زاد (البخاری) فی غزوة احد من طریق حیوة بن شریح عن یزید بعد ثمان سنین والمراد انه صلى الله تعالى عليه وسلم دعاء لهم بدعاء صلوٰۃ الميت وليس المراد صلوٰۃ الميت المعهودة كقوله تعالى وصل عليهم الاجماع يدل له لانه لا يصلى عليه عندنا وعند ابی حنیفة المخالف لا يصلى على القبر بعد ثلاثة الايام ³	امام بخاری نے غزوہ احد کے بیان میں بطریق حیوہ بن شریح عن یزید "آٹھ سال بعد" کا اضافہ کیا، یعنی اہل احد کے لئے صلوٰۃ مذکور کا واقعہ ان کی شہادت کے آٹھ سال بعد کا ہے۔۔۔ اور صلوٰۃ سے مراد یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے وہی دعا کی جو نماز میت میں ہوتی ہے، معروف نماز جنازہ مراد نہیں۔ جیسے ارشاد باری تعالیٰ "صل علیہم" کا معنی ان کے لئے دعا کرو۔ اس مراد کی دلیل اجماع ہے اسلئے کہ ہمارے نزدیک شہید کی نماز جنازہ نہیں، اور امام ابو حنیفہ جو اس بارے میں ہمارے مخالف ہیں ان کے نزدیک تین دن کے بعد قبر پر نماز جنازہ نہیں۔ (ت)

پھر امام نووی شرح مہذب پھر امام سیوطی مرقاۃ الصعود شرح سنن ابی داؤد میں فرماتے ہیں:

قال اصحابنا وغيرهم ان المراد من	ہمارے علماء اور دیگر حضرات نے فرمایا کہ یہاں

¹ سنن النسائی کتاب الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کراچی ۱/۲۸۷

² سنن النسائی کتاب الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کراچی ۱/۲۷۷

³ ارشاد الساری شرح البخاری باب الصلوٰۃ علی الشہید دار الکتب العربیہ بیروت ۲/۴۴۰

یہاں الصلوة ہُنَا الدعاء وقوله صلوتہ علی البیت ای دعاء لہم کدعاء صلوة البیت و لیس المراد صلاة الجنائزہ المعروفۃ بالاجماع¹ اھ مختصراً۔	صلوٰۃ سے مراد دعا ہے اور صلوتہ علی المیت کا معنی یہ ہے کہ جیسے نمازِ میت میں دُعا ہوتی ہے وہی دعا ان کے لئے کی، اور معروف نمازِ جنازہ بالاجماع مراد نہیں اھ مختصراً (ت)

اسی طرح وصالِ اقدس کے بعد حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو صلوٰۃ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ادا کی ایک جماعت علماء اسے بھی بمعنی درود دعا لیتی ہے اور حدیثِ امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہی ظاہر:

اخرج ابن سعد عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عمر بن علي بن ابي طالب عن جده عن علي رضي الله تعالى عنه قال لما وضع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السرير قال الايقوم عليه احد هو امامكم حيًا وميتًا فكان يدخل الناس رسلًا رسلًا فيصلون عليه صفا صفا ليس لهم امام ويكبون وعلى قائم بحيال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته اللهم انا نشهد ان قد بلغ ما نزل اليه ونصح لامته وجاهد في سبيل الله حتى اعز الله دينه وتمت كلمته اللهم فاجعلنا من تبع ما انزل اليه وثبتنا بعده واجمع بيننا وبينه فيقول الناس امين حتى صلى	ابن سعد نے عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن عمر بن علی بن ابی طالب سے تخریج کی کہ انہوں نے اپنے والد سے بواسطہ اپنے دادا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا یعنی جب حضور پُر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غسل کے دے کر سریرِ منیر پر لٹایا حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے کوئی امام بن کے کھڑا نہ ہو کہ وہ تمہارے امام ہیں اپنی زندگی دنیاوی میں اور بعد وصال بھی۔ پس لوگ گروہ در گروہ اور پرے کے پرے حضور پر صلوة کرتے کوئی ان کا امام نہ تھا۔ علی کرم اللہ وجہہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے عرض کرتے تھے: سلام حضور پر اے نبی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ الہی! ہم گواہی دیتے ہیں کہ حضور نے پہنچادیا جو کچھ ان کی طرف اتارا گیا اور ہر بات میں اپنی امت کی بھلائی کی اور راہِ خدا میں جہاد فرمایا، یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے اپنے دین کو غالب کیا

¹ شرح المہذب للنووی فرع فی مذاہب العلماء فی غسل الشہید الخ المکتبۃ السلفیہ مدینہ منورہ ۱۲۹۵/۵

عليه الرجال ثم النساء ثم الصبيان¹۔	اور اللہ کا قول پورا ہوا۔ الہی ! تو ہم کو ان پر اتاری ہوئی کتاب کے پیروؤں سے کر اور ان کے بعد بھی ان کے دین پر قائم رکھ اور قیامت ہمیں ان سے ملا۔ مولا علی یہ دعا کرتے اور حاضرین آمین کہتے، یہاں تک کہ ان پر مردوں پھر عورتوں پھر لڑکوں نے صلوٰۃ کی، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (ت)

اور یہی ظاہر اس حدیث کا ہے جو ابن سعد و بیہقی نے محمد بن ابراہیم تیمی مدنی سے روایت کی:

لما كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووضع على سريره دخل ابوبكر وعمر فقالا السلام عليك ايها النبي ورحمة وبركاته ومعهما نفر من المهاجرين والانصار قد رمايسع البيت فسلموا كما سلم ابوبكر وعمر وهما في الصف الاول حيال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انا اشهد ان قد بلغ ما انزل اليه ونصح لامته وجاهد في سبيل الله حق اعز الله دينه وتمت كلماته فامن به وحده لا شريك له فاجعلنا يا الهنا ممن يتبع القول الذي انزل معه راجع بيننا وبينه حتى نعرفه وتعرفه بنافانه كان بالمومنين رؤفا رحيبا لانبغي بالايهان بدلا ولا نشترى به ثمنا ابدافيقول الناس امين امين ثم يخرجون ويدخل عليه اخرون حتى صلوا عليه الرجال ثم النساء ثم الصبيان²۔	یعنی جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کفن دے کر سر پر مبارک پر آرام دیا صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حاضر ہو کر عرض کی: سلام حضور پر اے نبی اور اللہ کی مہر اور اس کی انفر و نیاں، اور دونوں حضرات کے ساتھ ایک گروہ مہاجرین اور انصار کا تھا جس قدر حجرہ پاک میں سما جاتا ان سب نے یوں ہی سلام عرض کیا اور صدیق و فاروق پہلی صف میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے یہ دعا کرتے: الہی ! میں گواہی دیتا ہوں کہ جو کچھ تو نے اپنے نبی پر اتارا حضور نے امت کو پہنچایا اور اس کی خیر خواہی میں رہے اور راہِ خدا میں جہاد فرمایا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو غلبہ دیا اور اللہ کی باتیں پوری ہوئیں، تو ایک اللہ پر ایمان لایا گیا اس کا کسی کو شریک نہیں تو اے معبود ہمارے ! ہمیں ان کی کتاب کے پیروؤں میں کر جو ان کے ساتھ اتری اور ہمیں ان سے ملا کہ ہم انہیں پہچانیں اور تو ہماری پہچان انہیں کر اے کہ وہ مسلمانوں پر رحم دل تھے۔ ہم نہ ایمان کسی چیز سے

¹ الطبقات الکبریٰ لابن سعد ذکر الصلوٰۃ علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دار صادر بیروت ۲/۲۹۱

² الطبقات الکبریٰ لابن سعد ذکر الصلوٰۃ علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دار صادر بیروت ۲/۲۹۰

بدلنا چاہیں نہ اس کے عوض کچھ قیمت لینا۔ لوگ اس دُعا پر آمین آمین کہتے، پھر باہر چلے جاتے اور دوسرے آتے یہاں تک کہ مردوں، پھر عورتوں، پھر بچوں نے حضور پر صلوٰۃ کی۔ (ت)
 بزار و حاکم و ابن سعد و ابن منیع و بیہقی و طبرانی معجم اوسط میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب میرے غسل و کفن مبارک سے فارغ ہو مجھے نعش مبارک پر رکھ کر باہر چلے جاؤ، سب میں پہلے جبرئیل مجھ پر صلوٰۃ کریں گے پھر میکائیل، پھر اسرافیل، پھر ملک الموت اپنے سارے لشکروں کے ساتھ، پھر گروہ گروہ میرے پاس حاضر ہو کر مجھ پر درود سلام عرض کرتے جاؤ۔	از غسلتہونی و کفنتہونی علی سیدی ثم اخرجوا عنی فان اول من یصلی علی جبرئیل ثم میکائیل ثم اسرافیل ثم ملک الموت مع جنودہ من الملائکۃ باجمعہم ثم ادخلوا علی فوجاً فصلوا علی وسلمو تسلیماً¹۔

امام جلال الدین سیوطی خصائص کبریٰ میں فرماتے ہیں:

بیہقی نے کہا: عبدالملک بن عبدالرحمن سے اسکی روایت میں سلام طویل منفرد ہیں۔ اس پر علامہ ابن حجر نے "مطالب عالیہ" میں تعاقب فرمایا کہ اسے ابن منیع نے بطریق مسلمہ بن صالح، عبدالملک سے اسی سند سے روایت کیا ہے تو یہ سلام طویل کی متابعت ہو گئی اور اسے بزار نے ایک اور طریق سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)	قال البیہقی، تفرد بہ سلام الطویل عن عبدالملک بن عبدالرحمن وتعقبہ ابن حجر فی المطالب العالیۃ بان ابن منیع اخرجہ من طریق مسلمۃ بن صالح عن عبدالملک بہ فہذہ متابعتہ السلام الطویل واخرجہ البزار من وجہ اخر عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ²۔

اس حدیث سے بھی ظاہر کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود اپنے جنازہ اقدس کی نسبت اسی قدر تعلیم فرمائی کہ گروہ گروہ حاضر ہو کر درود و سلام پڑھتے جانا۔ شرح موطائے امام مالک للعلامة الزرقانی میں بعد ذکر حدیث مذکور امیر المومنین علی ہے:

¹ المستدرک علی الصحیحین کتاب الغازی دار الفکر بیروت ۶/۳

² الخصائص الکبریٰ باب اختصامہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالصلوٰۃ علیہ افراد الخ دار الکتب الحدیثیہ مصر ۳۹۵/۳

ظاہر هذا، ان المراد بالصلوة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذهب اليه جماعة ان من خصائصه انه لم يصل عليه اصلاً وانما كان الناس يدخلون فيدعون ويفترقون، قال الباكي ولهذا وجه وهو انه افضل من كل شهيد والشهيد يغنيه فضله عن الصلوة عليه وانما فارق الشهيد في الغسل لانه حذر من غسله ازالة الدم عنه، وهو مطلوب بقاءه لطيبه ولانه عنوان بشهادته في الآخرة وليس على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما يكره ازالته عنه فافتراقا انتهى اى ما افاد الامام ابو الوليد۔

ثم نقل عنه جواباً ان المقصود من الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم عود التشريف على المسلمين مع ان الكامل يقبل زيادة التكميل۔

ثم اشرع القاضي عياض تصحيح ان الصلوة كانت هي المعروفة لا مجرد الدعاء¹ فقط اه

اس کا ظاہر یہی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ سے مراد وہی ہے جو ایک جماعت کا مذہب ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے کہ ان کی نماز جنازہ بالکل نہ پڑھی گئی، پس یہ ہوا کہ لوگ داخل ہوتے اور دعا کر کے جدا ہو جاتے۔۔ باجی نے فرمایا: اس کی ایک وجہ ہے، وہ یہ کہ سرکار ہر شہید سے افضل ہیں اور شہید کو اس قدر فضیلت حاصل ہے کہ اس کی نماز جنازہ کی ضرورت نہیں۔ رہا یہ کہ غسل کے بارے میں سرکار کا معاملہ شہید سے الگ رہا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ شہید کو غسل اس لئے نہیں دیا جاتا کہ اس پر جو خون لگا ہے وہ زائل ہو جائے گا جبکہ پاکیزگی کے باعث اس کا باقی رہنا مطلوب ہے۔۔ اور اس لئے بھی کہ آخرت میں وہ اس کی شہادت کا نشان ہوگا۔۔ اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم پر ایسی کوئی چیز نہیں جسے زائل کرنا پسندیدہ نہ ہو۔۔ اس لئے یہ حکم الگ الگ۔۔ امام ابو الولید باجی کا افادہ ختم ہوا۔

پھر اس کا جواب نقل کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز پڑھنے کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کو شرف حاصل ہو۔۔۔ دوسرے یہ کہ کامل مزید تکمیل کے قابل ہوتا ہے۔

پھر امام قاضی عیاض سے اس کی تصحیح نقل کی کہ وہ صلوٰۃ یہی معروف نماز جنازہ تھی محض دعائے تھی۔

¹ شرح الزر تانی علی موطا الامام مالک ۱۴۹ باب ما جاء فی دفن المیتة المكتبة التجارية الکبریٰ مصر ۶۶/۲

اقول: امام ابو الولید کا جو مطلق نظر ہے اس سے جواب کو مس نہیں، اس لئے کہ اس کے مدعی نہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ محال ہے، اور اس کی ادائیگی کوئی وجہ نہیں رکھتی، جواباً اس کا جواز ثابت کیا جائے اور اس کی کوئی وجہ ظاہر کی جائے۔۔۔ وہ صرف یہ فرما رہے ہیں کہ اگر سرکار کی نماز نہیں پڑھی گئی تو اس کی ایک وجہ ہے۔۔۔ اور وہ اس طرح ہے۔۔۔ اب اگر ادائے نماز کی بھی ایک وجہ یا چند وجہیں ہیں تو یہ ان کے بیان کے منافی نہیں۔ اور مجیب نے جو ذکر کیا ہے وہ شہید کے بارے میں بھی کہا جاسکتا ہے۔۔۔ یہ کلام ان لوگوں کے مذہب پر ہوگا جو شہید کی نماز جنازہ کے قائل نہیں۔۔۔ شہید کا زیادتی کمال کے قابل ہونا تو بدیہی ہے۔۔۔ رہا مسلمانوں کا فائدہ پانا تو وہ بھی ایسا ہی تھا۔۔۔ امام ترمذی محمد بن علی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ سے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: مومن کا سب سے پہلا تحفہ یہ ہے کہ اس کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کی مغفرت کردی جاتی ہے اور اسے دارقطنی نے افراد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ: مومن جب قبر میں

اقول: اما الجواب فلا یس ماینحوالیہ ابو الولید فانہ لا یدعی حالته الصلوة المعروفة علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانہا لا وجہ لها حتی یثبت جوازها ویذكر توجیہا وانما یقول ان لتركها اوجها ان وقع وهو كذلك ولا ینافیہ ان لفعلا ایضا وجہ او وجوها۔ ان ما ذکر المجیب متمش فی الشہید ایضا والكلام علی مذهب من یقول لا یصلی علیہ اما قبول الزیادة فبدیہی واما انتفاع المسلمین فکذلك وقد روی الامام الترمذی محمد بن علی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اول تحفة المؤمن ان یغفر لمن صلی علیہ¹ ورواه الدارقطنی فی الافراد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلفظ اول ما یتحف به المؤمن اذا دخل قبره

¹ نوادر الاصول الاصل الرابع والخمسون دار صادر بیروت ص ۷۸

داخل ہوتا ہے تو اس کو سب پہلا تحفہ یہ دیا جاتا ہے کہ اس کی نماز پڑھنے والوں کی مغفرت کردی جاتی ہے اور اسے عبد بن حمید، نزار اور شعب الایمان میں بھیقتی نے ان ہی (حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کی روایت سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان الفاظ میں روایت کیا کہ: مومن کو بعد موت سب سے پہلا صلہ یہ دیا جاتا ہے کہ اس کے جنازہ کے پیچھے چلنے والے سب لوگوں کو بخش دیا جاتا ہے اور ابن ابی الدنیا نے ذکر موت میں اور خطیب نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ: مومن کا سب سے پہلا تحفہ یہ ہے کہ جو لوگ اس کے جنازہ میں نکلے ان کی مغفرت کردی جاتی ہے اور دیلمی نے مسند الفردوس میں انہی (جابر بن عبد اللہ) کی روایت سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جب اہل جنت کا کوئی شخص انتقال کرتا ہے تو اللہ عزوجل حیا فرماتا ہے کہ ان لوگوں کو عذاب دے جو اس کا جنازہ لے کر چلے اور جو اس کے پیچھے چلے اور جنہوں نے اس کی نماز پڑھی۔ اور ابوبکر بن ابی شیبہ، ابوالشیخ اور ابن حبان نے کتاب الثواب میں بروایت سلمان

ان یغفر لمن صلی علیہ¹ ورواہ عبد بن حمید والبزار والبیہقی فی شعب الایمان عنہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلفظ ان اول ما یجازی بہ المومنین بعد موتہ ان یغفر لجميع من تبع جنازۃ² ورواہ ابن ابی الدنیانی ذکر الموت والخطیب عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلفظ ان اول تحفة المؤمن ان یغفر لمن خرج فی جنازتہ³ وروی الدیلمی فی مسند الفردوس عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا مات الرجل من اهل الجنة استجی اللہ عزوجل ان یعذب من حملة ومن تبعه ومن صلی علیہ⁴ وروی ابوبکر بن ابی شیبہ وابوالشیخ وابن حبان فی کتاب الثواب عن سلمان فارسی

¹ کنز العمال بحوالہ الدرر القطنی فی الافراد حدیث ۴۲۳۵۳ موسستہ الرسالۃ بیروت ۵۹۵/۱۵

² شعب الایمان باب فی الصلوٰۃ علی من مات حدیث ۹۲۵۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۷/۷

³ تاریخ بغداد ترجمہ نمبر ۲۷۶۸ محمد بن راشد البغدادی دار الکتب العربی بیروت ۲۷۵/۵

⁴ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۱۱۰۸ ادار البازرکۃ المکرمة ۲۸۲/۱

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اول ما يبشر به المومن ان يقال ابشروا بالجنة قد تمت خیر مقدم قد غفر الله لمن تبعك واستجاب لمن استغفر لك وقبل من شهد لك¹۔ واما تصحيح عياض اقول لا متمسك فيه للمخالف المدعى للاجتهاد وكيف يجوز له ان يقلد عياضاً وهو لا يقلد من يقلده عياض اعني الامام مالك ولا من هواكبرمنه اعني الامام الاعظم رضي الله تعالى عنهما۔ ثم حسبنا في قبول التصحيح ان نقول نعم صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة الجنابة مرة وذلك حين تمت البيعة على يد الصديق رضي الله تعالى عنه صحت ولايته اما قبل ذلك فما كان الناس لا يدعون وينصرفون ثم اذا صلى الصديق

فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ: سب سے پہلے مومن کو جو بشارت دی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اس سے کہا جاتا ہے اے خدا کے ولی! تجھے اس کی خوشنودی کا خردہ ہو، جنت تیرے خیر مقدم کو تیار ہے اور اللہ نے تیرے جنازے کے ساتھ چلنے والوں کی مغفرت فرمادی اور تیرے لئے استغفار کرنے والوں کی دعا قبول کی اور تیرے لئے شہادت دینے والوں کو قبول فرمایا۔

رہی قاضی عیاض کی تصحیح، تو میں کہتا ہوں اس میں مخالف مدعی اجتہاد کے لئے کوئی جائے تمسک نہیں، اس کے لئے قاضی عیاض کی تقلید کیسے روا ہوگی جب کہ وہ ان کی بھی تقلید نہیں کرتا جن کے قاضی عیاض مقلد ہیں یعنی امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ، نہ ان کی جوان سے بزرگ ہیں یعنی امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ پھر ہمارے لئے قبول تصحیح کے معاملے میں یہ کہنا کافی ہے کہ ہاں ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔۔۔ وہ اس وقت جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ پر بیعت تمام ہوئی اور ان کی ولایت صحیح ہو گئی۔ اس سے قبل صرف یہ تھا کہ لوگ آکر دعا کرتے اور لوٹ جاتے۔ پھر جب حضرت صدیق نے نماز ادا کی تو

¹کنز العمال بحوالہ ابی الشیخ فی الثواب حدیث ۵۵۲۳۵۵ موسیۃ الرسالۃ بیروت ۵۹۶/۱۵

لم یصل علیہ احد بعد کما سنذکر الجزم به عن الامام شمس الائمه السرخسی رحمة الله علیه۔	اس کے بعد کسی نے حضور کی نماز جنازہ نہ پڑھی۔۔ جیسا کہ شمس الائمہ سرخسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے اس پر جزم ہم آگے نقل کریں گے۔

ثالث ثبوت دینا ہوگا کہ پہلی نماز ولی احق نے خود پڑھی تھی پھر اعادہ کی، قطع نظر اس سے کہ جب نماز اول نہ ولی احق نے خود
پڑھی نہ اس کے اذن سے ہوئی تو اسے ہمارے نزدیک بھی اعادہ کا اختیار ہے۔ ان مجتہد صاحب کا وہ حکم و اصرار صحیح ٹھہرانا خاص
اسی صورت کے ثبوت پر موقوف کہ یہاں واقعہ یہی تھا۔

اقول: وبالله التوفیق زمانہ اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تمام مسلمین کے ولی احق و اقدم خود حضور
پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے: اَلَسَّيْ اَوَّلِي بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ¹ (نبی مسلمانوں کے انکی
جانوں سے زیادہ مالک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انا اولیٰ بالمؤمنین من انفسهم ² ۔ رواہ احمد و الشیخان والنسائی وابن ماجه عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	میں مسلمانوں کا ان کی جانوں سے زیادہ مالک ہوں۔ اسے امام احمد، بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا (ت)

تو جو نماز قبل اطلاع حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور لوگ پڑھ لیں پھر اگر حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعادہ
فرمائیں تو یہ وہی صورت ہے کہ نماز اول غیر ولی احق نے پڑھی، ولی احق اختیار اعادہ رکھتا ہے اسے ان مجتہد صاحب کی صورت
سے کچھ علاقہ نہ ہوگا خصوصاً جب کہ پہلے سے ارشاد فرمایا ہو کہ فلاں مریض جب انتقال کرے ہمیں خبر دینا کہ آخر یہ ارشاد اسی
لئے تھا کہ خود نماز پر ہننے کا قصد تھا تو اگر اوروں کا پڑھنا ثابت ہو تو صرف بے اذن ولی نہیں بلکہ خلاف اذن ولی ہوگا، اگرچہ اُن کا
اطلاع نہ دینا بمتقضائے ادب و محبت ہو جیسا کہ سیکھنے سودا خاد مہ مسجد ام محجن رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے معاملہ میں واقع ہوا۔
موطائے امام مالک وغیرہ میں حدیث ابی امامہ اسعد بن سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، جب وہ بیمار ہوئیں رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اذا ماتت فاذنونی³ جب اس کا انتقال ہو مجھے خبر کر دینا ان کا جنازہ شب کو تیار
ہوا، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ

¹ القرآن ۶/۳۳

² صحیح البخاری کتاب الکفایہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۰۸/۱

³ موطا امام مالک النخعیہ علی البنائز میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۲۰۸

نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جگانا خلافِ ادب جانا (ابن شیبہ کی روایت موصولہ میں حدیث سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے) یہ بھی خوف ہوا کہ رات اندھیری ہے زمین میں ہر طرح کے کیڑے ہوتے ہیں اس وقت حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تشریف لے جانا مناسب نہیں، قال فدفنہا^۱ یہ خیال کر کے دفن کر دیا) صبح حضور کو خبر ہوئی فرمایا: الم امرکم ان تؤذنونی بہا کیا میں نے تم کو حکم نہ دیا تھا کہ مجھے اس کی خبر کر دینا۔ عرض کی: یا رسول اللہ کرہنا ان نخرجک لیلا او نوقظک^۲ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! ہمارے دلوں کو گوارا نہ ہوا کہ رات میں حضور کو باہر آنے کی تکلیف دیں یا حضور کو خوابِ راحت سے جگائیں (کہ حضور کا خواب بھی توحی ہے کیا معلوم کہ اس وقت حضور خواب میں کیا دیکھتے سنتے ہوں) صحیح بخاری شریف میں حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے: فحقروا شأنہا^۳ صحیح مسلم میں انہی سے ہے: وكانہم صغروا امرہا^۴ یعنی یہ خیال کیا کہ وہ اس قابل تھی کہ اس کے جنازہ کے لئے حضور کو جگا کر اندھیری رات میں باہر لے جائیں۔ مسند امام احمد میں حدیث عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فلا تفعلوا الدعویٰ لجنازکم^۵ ایسا نہ کرو مجھے اپنے جنازوں کے لئے بلایا کرو۔ سنن ابن ماجہ میں حدیث زید بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور نے فرمایا:

ایسا کبھی نہ کرنا جب تک میں تم میں تشریف رکھوں جو شخص مرے مجھے خبر کر دینا کہ میری نماز اس کے حق میں رحمت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	فلا تفعلوا الا اعرفن ما مات منکم میت ما کنت بین اظہر کم لا اذنتمونی بہ فان صلاتی لہ رحمة

۶۔

^۱ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز اذاعة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳۶۱/۳، التہمید لابن عبد البر الصلوٰۃ علی القبر رویت علی ستہ وجوہ المکتبہ

القدوسیہ لاہور ۲۶۳/۶

^۲ مؤطا الامام مالک التثخیر علی الجنائز میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۲۰۸

^۳ صحیح البخاری کتاب الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۸/۱

^۴ صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطابع کراچی ۳۱۰/۱

^۵ مسند امام احمد بن حنبل حدیث عامر بن ربیعہ دار الفکر بیروت ۴۴۳/۳

^۶ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی القبر اچھا ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۱، التہمید لابن عبد البر اباحۃ الصلوٰۃ علی قبر الخ المکتبہ القدوسیہ لاہور ۲۷۲/۶

اقول: وبالله التوفیق ابن حبان اپنی صحیح اور حاکم مستدرک میں حضرت یزید بن ثابت انصاری برادر اکبر زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں:

یعنی ہم ہمراہ رقاب اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر چلے جب بقیع پر پہنچے ایک قبر تازہ نظر آئی حضور پرنور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: لوگوں نے عرض کی: فلاں عورت۔ حضور نے انہیں پہچانا، فرمایا: مجھے کیوں خبر نہ دی؟ عرض کی: حضور دوپہر کو آرام فرماتے تھے اور حضور کا روزہ تھا۔ فرمایا: تو ایسا نہ کرو جب تم میں کوئی مسلمان مرے مجھے خبر کر دیا کرو کہ اُس پر میرا نماز پڑھنا رحمت ہے۔	قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما وردنا البقيع اذا هو بقبر فسأل عنه فقالوا فلانة فعرفها فقال الاذنتموني بها قالوا كنت قائلاً صائماً قال فلا تفعلوا الا عرفن ما مات منكم ميت ما كنت بين اظهركم الا اذنتموني به فان صلاتي عليه رحمة¹

ظاہر ہے کہ یہ واقعہ حضرت سیدنا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا غیر ہے، وہاں یہ تھا کہ اندھیری رات تھی ہمیں گوارا نہ ہوا کہ حضور کو جگائیں، یہاں یہ ہے کہ دوپہر کا وقت تھا حضور آرام فرماتے حضور کو روزہ تھا اور دونوں حدیثوں میں وہی ارشاد اقدس ہے کہ ایسا نہ کرو ہمیں اطلاع دیا کرو۔ اب خواہوں ہو کہ ایک واقعہ کے حضار اور تھے اور دوسرے واقعہ کے لوگوں کو اس حکم کی خبر نہ تھی خواہ یوں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس امر کو ارشادی محض، بہ نظر رحمت تامہ حضور رؤف رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم خیال کیا، نہ ایجابی۔ لہذا جہاں تکلیف کا خیال ہوا ادب و آرام کو مقدم رکھا، بہر حال ایسے وقائع اُن سب وجوہ مذکور کے مورد ہیں۔ ایک بار کے فرمان سے، کہ خبر دے دیا کرو، باقی بار کا اطلاع اقدس ہونا ثابت نہیں ہو سکتا، کمالاً یحییٰ، لاجرم طبرانی نے حصین بن حوٰج انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی:

یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت طلحہ بن براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عیادت کے لئے تشریف لائے اور یہ فرما گئے کہ اب اُنکا وقت آیا معلوم ہوتا ہے، مجھے خبر کر دینا اور تجہیز میں جلدی کرنا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محلہ بنی سالم تک نہ پہنچے تھے کہ اُن کا انتقال ہو گیا اور انہوں نے رات آنے پر اپنے گھر والوں کو وصیت کر دی تھی کہ جن میں مردوں تو مجھے دفن کر دینا اور حضور اقدس	ان طلحة بن البراء مرض، فاتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوده فقال اني لازي طلحة الا قد حدث فيه الموت فاذنوني به وعجلوا فلم يبلغ النبي

¹ الاحسان بترتيب صحيح ابن حبان حديث ۳۰۸۶ موسسة الرسالة بيروت ۳۵/۶

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ بلانا، رات کا وقت ہے مجھے یہود سے اندیشہ ہے مبادا حضور کو میرے سبب سے کوئی تکلیف پہنچے۔ ان کے گھر والوں نے ایسا ہی کیا، صبح نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر ہوئی۔ واللہ التوفیق	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنی سالم بن عوف حقی توفی، وكان قال لاهله لما دخل الليل اذا امت فادفنونى ولا تدعو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاني اخاف عليه اليهود ان يصاب بسببي فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين اصبح ¹ ملخصاً الحديث۔

ثم اقول: وبالله استعين (پھر میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کہتا ہوں۔ ت) حقیقتِ ولایت سے قطع نظر کر کے یہاں ایک لطیف تر تقریر ہے کہ فیضِ قدیر سے قلبِ فقیر پر فائز ہوئی، نمازِ جنازہ شفاعت ہے کہا صرح ت بہ الاحادیث (جیسا کہ احادیث میں اس کی تصریح موجود ہے۔ ت) احمد و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ کی حدیث میں عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس مسلمان کے جنازے میں چالیس مسلمان نماز میں کھڑے ہوں اللہ تعالیٰ اس کے حق میں اُن کی شفاعت قبول فرمائے۔	ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلا لا يشركون بالله شيئاً الا شفّعهم الله فيه ² ۔

احمد و مسلم و نسائی نے ام المؤمنین و انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ترمذی نے صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس میت پر سو مسلمان نمازِ جنازہ میں شفع ہوں ان کی شفاعت اُس کے میں قبول ہو۔	ما من ميت تصلي عليه امة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه ³ ۔

اور مالک شفاعت صرف حضور شفعِ یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، اور جو کوئی شفاعت کرے حضور

¹ المعجم الکبیر حصین بن وروح الصاری حدیث ۳۵۵۴ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۸/۴

² صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطالع کراچی ۳۰۸/۱

³ صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطالع کراچی ۳۰۸/۱

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے کرے گا۔ شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اعطيت الشفاعة ¹ ۔ رواہ البخاری ومسلم والنسائی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی حدیث اعطیت خمساً لم یطعن أحد من الانبیاء قبل ² ۔	شفاعت مجھے عطا فرمادی گئی ہے۔ اسے بخاری، مسلم اور نسائی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ اس حدیث میں کہ مجھے پانچ چیزیں دی گئیں جو مجھ سے پہلے کے انبیاء کو نہ ملیں۔

حضور شفیع شفیع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا كان يوم القيامة كنت امام النبیین وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غیر فخر ³ رواہ احمد و الترمذی وابن ماجة والحاكم باسناد صحیحة عن ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	روزِ قیامت تمام انبیاء کا امام اور ان کا خطیب اور ان کی شفاعت کا مالک ہوں اور یہ بات کچھ براہِ فخر نہیں فرماتا۔ اسے امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے صحیح سندوں سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

تو جو شفاعت بے اذن والا کوئی کرے وہ فضولی کا تصرف ہے کہ اذن مالک پر موقوف رہے گا۔ مالک اگر جائز کر دے جائز ہو جائے گا اور اگر آپ ابتدائے تصرف کرے تو باطل،

فان البات اذ طرء علی موقوف ابطله کما نص علیہ الفقهاء فی غیر ما مسئلہ۔	اس لئے کہ قطعیت والا جب کسی موقوف پر طاری ہو تو اسے باطل کر دیتا ہے جیسا کہ فقہانے متعدد مسائل میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔ (ت)

مثلاً عمر و ملک زید بے اذن زید بیع کر دے، زید خبر پا کر روار کھے روا ہے، اور اگر خود از سر نو عقد بیع کرے تو ظاہر ہوگا کہ عقد فضولی پر قناعت نہ کی اب عقد یہی عقد مالک ہوگا، نہ عقد فضولی۔ تو صورت مذکور میں جس میت پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود نماز پڑھیں۔ یہ اعادہ ہی نماز نہ ہوگا، بلکہ نمازِ اول یہی قرار پانی چاہئے۔ بھم اللہ تعالیٰ یہی معنی ہیں ہمارے بعض ائمہ کے فرمانے کے کہ نماز جنازہ کا فرض حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں بے حضور کے پڑھے ساقط نہ ہوتا تھا یعنی حضور خود پڑھیں یا دوسروں کو اذن دیں،

¹ صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعلت لی الارض مسجد اقدیمی کتب خانہ کراچی ۶۲/۱

² صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعلت لی الارض مسجد اقدیمی کتب خانہ کراچی ۶۲/۱

³ جامع الترمذی ابواب الجنائز امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۳۲/۱

کھا فعل فی الغال وکان یفعل اولافی من مات مدیوناً ولم یتروک وفاء۔	جیسا کہ مالِ غنیمت کے اندر خیانت کرنے والے کے ساتھ کیا پہلے اس مدیون کے ساتھ ایسا کرتے تھے جو ادائے عین کے لئے کچھ چھوڑ نہ جائے (ت)

اور اگر بے اطلاع حضور پر نور لوگ خود پڑھ لیں، تو وہ شفاعت بے اذن کا مالک ہے کافی و مسقط فرض نہیں۔ مرتبہ شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے:

رأیت السیوطی ذکر فی النموذج اللیب، انه ذکر بعض الحنفیة ان فی عہدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا یسقط فرض الجنائزۃ الابصلاتہ فیؤل الی ان صلاۃ الجنائزۃ فی حقہ فرض عین وفی حق غیرہ فرض کفایۃ واللہ ولی الہدایۃ ¹ ۔	میں نے دیکھا کہ امام سیوطی نے النموذج اللیب میں لکھا ہے کہ بعض حنفیہ نے بیان کیا کہ حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عہد پاک میں فرض جنازہ حضور کی نماز کے بغیر ساقط نہ ہوتا۔۔ اور خدا ہی ہدایت کا مالک ہے (ت)
اقول: لا یؤل الیہ وکیف وقد ثبت ما ذکرنا من امر الغال والمدیون ولم یقل للقائل، ان فرض الجنائزۃ کان لا یسقط عنہ الابصلاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولو اراد ہذا کان تقيیدہ بعده صلی اللہ علیہ وسلم عبثاً مستغنی عنہ انما المعنی مآقرنا ان الفرض لم یکن یسقط عن احد فی عہدہ مالم یصل اویاً ذن، لکونہ ہو مالک الشفاعۃ صلی اللہ علیہ وسلم۔	اقول: یہ مآل نہ ہوگا، یہ کیسے ہو سکتا ہے جب وہ جو ہم نے خائن اور مدیون کا معاملہ ذکر کیا وہ ثابت ہے۔۔ اُس قائل نے یہ نہیں کہا کہ حضور سے بغیر نماز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرض ساقط نہ ہوتا، اگر اس کا مقصد یہ ہوتا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک کی قید لگانے کی کوئی ضرورت ہی نہ تھی، مقصود وہ ہے جو ہم نے بیان کیا کہ سرکار کے عہد مبارک میں کسی سے یہ فرض ساقط نہ ہوتا جب تک حضور خود نہ پڑھیں یا دوسرے کو اذن نہ دیں اس لئے کہ شفاعت کے مالک وہی ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (ت)

¹ مرتبہ شرح مشکوٰۃ باب المشی بالجنازۃ والصلوٰۃ علیہا مکتبہ امدادیہ ملتان ۵۰/۳

اقول: بنظر ارشاد مذکور کہ ہمیں خبر کر دینا، اور اطلاع واقع نہ ہوئی، شرع سے اس کیلئے ایک اور نظیر مل گئی، مسجد محلہ میں اہل محلہ جب جماعت صحیحہ غیر مکروہہ بالا اعلان اذان ادا کر چکیں تو دوسروں کو باعادہ اذان وہاں جماعت کی اجازت نہیں، اور اگر پہلی جماعت بے اذان یا باخفاۓ اذان واقع ہوئی تو انہیں روا ہے کہ اذان بروجہ مسنون دے کر محراب میں جماعت قائم کریں کہ جب وہ جماعت برخلاف حکم سنت تھی تو اب یہ اعادہ جماعت نہیں بلکہ یہی جماعت اولیٰ ہے کما بیّننا فی رسلتنا القطوف الدانیۃ لمن حسن الجماعۃ الثانیۃ (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ "القطوف الدانیۃ لمن احسن الجماعۃ الثانیۃ" میں بیان کیا ہے۔ ت) یہی وجہ ہے ان تقریرات نفسیہ سے بحمد اللہ تعالیٰ حدیث سیکھنے اور اس کی نظراء کی بحث کا تصفیہ تمام ہو گیا اور نہ صرف ان مجتہد صاحب کے اختراع بلکہ تمک شافعیہ کا بھی جواب تمام،

اور اسی سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اگر یہ بھی ثابت ہو جائے کہ جو لوگ جنازہ پہلے ادا کر چکے تھے وہی بعد کو سرکار مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے صف بستہ تھے تو اس میں کوئی ایسی بات نہ ہوگی جو ہمارے مذہب پر گرد اعتراض بٹھاسکے۔۔۔ اور ہمیں اس جواب کی ضرورت نہیں جو علامہ قسطلانی نے ارشاد الساری میں ذکر کیا اور مولانا علی قاری نے مرقاۃ میں اسے پسند کیا اور فاضل زر قانی نے شرح موطاء میں اسے بیان کیا کہ "دوسرے حضرات کی نماز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تبعیت میں تھی۔۔۔ اور اسی سے بحمد اللہ تعالیٰ ایک اور عقدہ حل ہو گیا جسے محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں دشوار قرار دیا ہے۔ اور خدائے پاک ہی توفیق اور کشف کا مالک ہے، اور ساری خوبیاں اللہ کے لئے جو سارے جہانوں کا مالک ہے۔ (ت)	وبہ ظہر، ان لو ثبت ان الذین صلوا من قبل ان کانوا هم المصطفین خلف المصطفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یکن فیہ ماینکر بہ علی شیئی من مذہبنا ولا حاجة بنا الی الجواب الذی اورد العلامة القسطلانی فی ارشاد الساری وارتضاہ البولی علی القاری فی المرقاة وذكرہ الفاضل الزرقانی فی شرح الموطا ان صلوة غیریہ صلی اللہ علیہ وسلم وقعت تبعا لہ صلی اللہ علیہ وسلم وبہ انحلت بحمد اللہ تعالیٰ عقدۃ استصعبہا المحقق حیث اطلق فی الفتح واللہ سبحانہ ولی التوفیق والفتح والحمد للہ رب العلمین۔

تعمیہ: اقول وباللہ التوفیق ولایتِ میت یا بذریعہ وراثت مال ہے ولہذا جو وراثت میں مقدم، ولایت میں اقدم یا بطور نیابت ولیِ احق ووالی مطلق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے یعنی خلافتِ امام و سلطنتِ اسلام بمعنی اول، حضور اقدس صلی تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی ولی نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لانورث ماترکناک صدقۃ ^۱ ۔ رواہ احمد والبخاری ومسلم وابوداؤد والنسائی عن ابی بکر صدیق وابوداؤد عن ام المؤمنین ونحوہ عن الزبیر واحمد والشیخان وابوداؤد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ہمارا کوئی وارث نہ ہوگا ہم جو چھوڑ جائیں گے صدقہ ہے، اسے امام احمد، بخاری، مسلم وابوداؤد نے حضرت ابوہریرہ سے بھی روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

حدیث اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے:

فَاذَامَتْ فَهِيَ وَلِيٌّ لِامْرِئٍ مِنْ بَعْدِي ^۲ ۔	جب میں انتقال فرما جاؤں تو میرے ترکے کا اختیار اُسے ہے جو میرے بعد ولی امر و خلیفہ ہوگا۔

رہی ولایتِ خلافت وہ ہنوز کسی کو نہ تھی، یہاں تک صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئی، اگر یہی مانئے کہ جنازہ اقدس پر نماز ہوئی تو غیر ولیِ احق سے، بے اذن ولیِ احق تھی، ہاں یہ ثابت کیا جائے کہ صدیق اکبر نے بعد خلافت نماز ادا کی اور پھر اعادہ کی گئی، مگر حاشا اس کا ثبوت کہاں۔۔ الحمد للہ تعالیٰ اس تقریر کے بعد فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے مبسوط امام شمس ائمہ سرخسی سے پایا کہ بعینہ اسی جواب کی طرف اشارہ فرمایا۔ منخۃ الخالق میں مبسوط سے ہے۔

لَا تَعَادُ الصَّلَاةُ عَلَى الْبَيْتِ الْآنَ يَكُونُ الْوَلِيُّ هُوَ الَّذِي حَضَرَ، فَإِنْ	نمازِ جنازہ دوبارہ نہیں مگر یہ کہ ولی ہی بعد میں آیا تو اسے حق اور دوسرے کو اس کا حق

^۱ صحیح مسلم شریف کتاب الجہاد باب حکم الفیئ نور محمد اصح المطابع کراچی ۹/۲، سنن ابوداؤد کتاب الحراج والفتی آفتاب عالم پریس لاہور ۶۰/۲

^۲ سنن ابوداؤد کتاب الحراج والفتی آفتاب عالم پریس لاہور ۶۰/۲

ساقط کرنے کا اختیار نہیں۔۔۔ یہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل کی تاویل ہے کیونکہ حق سرکار کا تھا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: نبی مسلمانوں کے ان کی جانوں سے زیادہ مالک ہیں۔۔ اور اسی طرح صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فعل کی تاویل ہے اس لئے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاملات درست کرنے اور فتنہ فرو کرنے میں لگے ہوئے تھے تو ان کی آمد سے پہلے لوگ صلوٰۃ پڑھتے جاتے اور حق صدیق کا تھا کیونکہ خلیفہ وہی ہوئے تو جب فارغ ہوئے سرکار کی نماز جنازہ پڑھی پھر کسی نے حضور کی نماز نہ پڑھی۔ اقول: ہماری تقریر سے وہ اعتراض ساقط ہو گیا جو یہاں منہج الخالق میں ہے۔ تو اسے سمجھو اور ثابت قدم رہو۔ اور احسان خدا ہی کا ہے (ت)	الحق له وليس لغيره ولاية اسقاط وهو تاويل فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان الحق له قال الله تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وهكذا تاويل فعل الصحابة رضي الله تعالى عنهم فان ابابكر رضي الله تعالى عنه كان مشغولا بتسوية الامور وتسكين الفتنة فكانوا يصلون عليه قبل حضوره وكان الحق له لانه هو الخليفة فلما فرغ صلى عليه ثم لم يصل احد بعده عليه¹ اقول: وبما قررنا ظهرك سقوط ما وقع ههنا في المنحة فافهم وتثبت والله المنة۔

رابعاً: ثبوت ہو کہ دوبارہ نماز پڑھنے والے خود وہی ہیں جو اول پڑھ چکے تھے کہ نئے لوگوں کا پڑھنا اگرچہ ولی الحق کے بعد خلافہ حنفیہ و شافعیہ ہو ان مجتہد صاحب کے مذہب و فتویٰ کا مصحح نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے تو پڑھ چکے والوں کو دوبارہ پڑھوائی۔

خامساً: ہر تقدیر پر ضرور ہے کہ حدیث ہو صحیح فقہی ہو۔ مجرد وصحت حدیثی اثبات حکم کے لئے بس نہیں ہوتی، مجتہد صاحب اگر علم رکھتے ہوں گے صحت حدیثی و صحت فقہی کا فرق جانتے ہوں گے، ورنہ فقیر کا رسالہ الفضل البوہبی فی معنی اذا صحح الحديث فهو مذهبی ملقب بہ لقب تاریخی "اعز النکات بجواب سوال ارکات" جس کا سوال مقام ارکات سے آیا اس کے جواب میں لکھا گیا تھا ملاحظہ فرمائیں، نہ مثل حدیث تعدد الصلوٰۃ علی سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ:

اولاً: حدیث صحیح بخاری شریف کے صریح خلاف جس میں حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری شاہد و مشاہد مشہد احد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

¹ منہج الخالق حاشیہ علی البحر الرائق فصل السلطان الحق الصلوٰۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۲/۲

امر بد فنہم بد مأثمہم ولم یغسلوا ولم یصلوا علیہم ¹ ۔ وراہ ایضاً احمد بسند جید والترمذی وصححه والنسائی وابن ماجہ۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان شہدائے کرام کو ویسے ہی خون آلود دفن کرنے کا حکم فرمایا اور انہیں غسل نہ دیا گیا، نہ ان کی نماز ہوئی۔ اسے احمد نے سند جید کے ساتھ روایت کیا۔ ترمذی نے روایت کر کے صحیح قرار دیا۔ نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے (ت)

مجتہدین زمانہ کے مسلک کے بالکل خلاف ہے کہ حدیث صحیح بخاری کے رد کے لئے ادھر کی روایات پر عمل حلال جانیں۔
 چنانچہ: اُس کی خود حالت یہ کہ اس کی کوئی سند مسند مقال سے خالی نہیں اور متن شدت مضطرب اگر اس کی تفصیل کیجئے ایک رسالہ مستقل ہوتا ہے، مجتہد صاحب کو ہوس ہوئی تو بعونہ تعالیٰ تسکین کافی کی جائے گی واللہ التوفیق لاجرم ان مجتہدین تازہ کے بزرگوار ابن تیمیہ کے جد امجد نے متقی میں کہا:

قد رویت الصلوۃ علیہم باسانید لا تثبت ² ۔	شہدائے اُحد کی نماز ہونا ایسی سندوں سے مروی ہے جو ثابت نہیں۔ (ت)

ہاں تو ایک اثر مرسل ابوداؤد نے مراسیل میں بسند ثقات ابوماک غفاری تابعی سے روایت کیا:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی قتلی أحد، عشرة عشرة، فی کل عشرة حمزة رضی اللہ تعالیٰ عنہ حتی صلی علیہ سبعین صلوۃ ³ ۔	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہدائے اُحد پر دس دس آدمی کر کے نماز پڑھی، ہر دس میں حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوتے، یہاں تک کہ ان پر ستر بار نماز پڑھی۔ (ت)

¹ صحیح البخاری باب الصلوۃ علی الشہید قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۹/۱

² متقی الاخبار مع نیل الاوطار ترک الصلوۃ علی الشہید مصطفیٰ البابی مصر ۴۸/۴

³ السنن الکبریٰ کتاب الجنائز باب من زعم ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی احد الخ دار صادر بیروت ۱۲/۴

یہ ایک تو مرسل، اور مرسل ان صاحبوں کے نزدیک مہمل، اور دوسرے فی نفسہ مشکل۔ شہدائے اُحد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۷۰ ستر تھے جب دس دس پر نماز ہوئی تو سات نمازیں ہوں گی ستر کیونکر!

ثم اقول: وبالله التوفيق بعد تسليم صحت حديث غایت درجہ جو ثابت ہوگا وہ اس قدر کہ شہداء پر نعشیں بدل کر نمازیں ہوا کیں اور نعش مبارک سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہم بدستور رکھی رہی، مجرد نہ اٹھایا جانا مستلزم اعادہ صلوٰۃ نہیں کہ یہ امر نیت حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم پر موقوف اور نیت غیبت ہے اور غیبت پر اطلاع نہیں، ممکن کہ اُن کی نعش ہر بار کے برکات نازلہ میں شمول کے لئے رکھی گئی ہو۔ ظاہر ہے کہ ایسی جگہ رویت کا مبلغ صرف صورت ظاہرہ تک ہے، نہ معنی باطن تک، اور مطلب مستدل کا ثبوت اُسی معنی باطن پر موقوف، اور اس کی دلیل نہیں، تو استدلال رائے ساقط۔ ہاں اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود اپنی زبان مبارک سے ایسے بیان فرماتے تو احتجاج صحیح تھا واذلیس فلیس اور جب وہ نہیں تو یہ بھی نہیں۔ (ت)

سادسا: ذرا بھی یہ ملحوظ رہے کہ وہ محل، متحمل اختصاص نہ ہو خصوصاً جہاں خصوص پر قرینہ قرینہ قائم ہو، جیسے حدیث خادمہ مسجد رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہ کی قبر پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھ کر وجہ خود ارشاد فرمائی:

ان هذه القبور مملوه على اهلها ظلمة واني انورها بصلوتي عليهم ¹ صلى الله عليه وسلم قدر نوره وجماله وجوده ونواله عليه وعلى آله اجمعين رواه مسلم وابن حبان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه واصل احديث متفق عليه۔	بیشک یہ قبریں اپنے ساکنوں پر اندھیرے سے بھری ہیں اور بیشک میں اپنی نماز سے انہیں روشن کر دیتا ہوں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اللہ تعالیٰ ان پر درود و سلام نازل فرمائے ان کے نور و جمال اور جو دنوں کے اندازے سے اور ان کی آل و اصحاب سب پر۔ یہ حدیث مسلم اور ابن حبان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ اور اصل حدیث بخاری و مسلم کی متفق علیہ ہے۔ (ت)

زید بن ثابت ویزید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیثوں میں گزرا کہ بے میری اطلاع کے دفن نہ کر دیا کرو کہ میری نماز اس کے حق میں رحمت ہے۔

اقول: خود بنظر ایمانی گواہ ہے کہ کروڑوں صلحاء و اتقیا کسی جنازہ کی نماز پڑھیں مگر وہ بات کہاں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پڑھنے میں ہے، وہ برکات وہ درجات و ثواب دوسرے کی نماز میں حاصل نہیں ہو سکتیں، اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہ نص قطعی قرآن عظیم عَزَّوَجَلَّ عَلَيْهِ مَا عَمِلْتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ² ہیں کہ ہر مسلمان کی کلفت اُن پر گراں، ایک ایک امتی کی بھلائی پر

¹ صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۴۰۱

² القرآن ۱۲۸/۹

حریص، ہر مومن پر نہایت نرم دل مہربان۔ وہ کیونکر گوارا فرمائیں کہ دُنیا میں اُن کے تشریف رکھتے ہوئے مسلمان سخت منزل کا سفر کرے اور ان کی رحمت اُن کی برکت کا توشہ اُس کے ساتھ نہ ہو اور وہ کی نماز اُن کی نماز سے کیا مانع ہو سکتی ہے تو اس فعل کا وجہ خاص ہی سے ناشی ہونا ظاہر و لامع، وزید و عمر کا مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قیاس باطل و ضائع۔ شرح موطائے امام مالک میں ہے:

والدلیل علی الخصوصیت ما زاد مسلم (فذكره قال) وهذا لا يتحقق في غيره صلى الله تعالى عليه وسلم ¹ ۔	خصوصیت کی دلیل وہ ہے جو مسلم نے مزید روایت کیا (اس کے بعد حدیث مذکور بیان کی پھر کہا) اور یہ بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے میں متحقق نہیں (ت)

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں علامہ ابن مالک سے ہے:

صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم كانت لتنوير القبر وذا لا يوجد في صلوة غيره ² ۔	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز قبر کو روشن کرنے کے لئے تھی اور یہ بات دوسرے کی نماز میں نہیں۔ (ت)

اقول: اس سے زائد محل خصوص، خصوص واقعہ سید اہل خصائص ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ وہاں تو ان معاملات میں بہت باتیں خصوصیات سے واقع ہوئیں۔ لغش مبارک کا مقابر کی طرف نہ لے جانا، جہاں روح اقدس نے رفیق اعلیٰ کی طرف رجوع فرمایا، خاص اس جگہ دفن ہونا، نملانے میں قمیص مقدس بدن اقدس سے نہ جدا کیا جانا، سب صحابہ کے مشرف ہو لینے کے لئے جنازہ مبارک کا پونے دو دن رکھا رہنا۔ جنازہ اقدس پر کسی کی امامت روانہ نہ ہونا انہیں خصوصیات میں، یہ بھی سہی، خصوصاً جبکہ حدیث میں وارد ہے کہ یہ صورت حسب وصیت اقدس واقع ہوئی کما قدمنا من حدیث عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جیسا کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے ہم اس کو پیش کر چکے۔ ت) نماز جنازہ مسلمان کا حق مسلمان پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حق المسلم على المسلم خمس رد السلام و عيادة المريض واتباع الجنازة و	مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں (۱) سلام کا جواب دینا (۲) بیماری میں عیادت کرنا (۳) جنازہ کے

¹ شرح الزرقانی علی موطا الامام مالک لا تکبیر علی الجنازۃ التجاریۃ الکبریٰ مصر ۶۰/۲

² مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب المشی بالجنازۃ والصلوۃ علیہا مکتبہ امدادیہ ملتان ۵۱/۳

اجابة الدعوة وتشميت العاطس¹۔ رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه۔	پچھے ہونا (۴) دعوت قبول کرنا (۵) چھینک پر تحمید کا جواب دینا۔ اسے بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کا کیا، (ت)

عام مومنین کا حق ایسا ہونا آسان کہ حضار سے بعض نے ادا کر دیا ادا ہو گیا مگر مولائے نعمت ہر دو جہاں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حق عظیم کہ بعد حضرت حق عزوجل اعظم حقوق ہے۔ اگر حضار پر لازم عین ہو، کیا مستبعد معذرا، اعظم مقاصد مہم سے ہر مسلمان حاضر کا بالذات اس شرف اجل واعظم سے مشرف ہونا ہے۔ ہم اوپر متعدد احادیث بیان کر چکے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بندہ مقبول کو بعد وفات پہلا تحفہ بارگاہ عزت سے ملتا ہے یہ ہے کہ جتنے لوگ اس کے جنازہ کی نماز پڑھتے ہیں اللہ عزوجل سب کی مغفرت فرمادیتا ہے²۔ نہ کہ نبی کا جنازہ نہ کہ سید الانبیاء علیہ وسلم افضل الصلوٰۃ والثناء کا، اس کے فضل کی مقدار کون قیاس کر سکتا ہے! شریعت محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ مسلمانان کے لئے خیر محض و نفع خاص لے کر آئی ہے نہ کہ معاذ اللہ انہیں ایسے فضل عظیم سے محروم کرنا تو حکمت شرعیہ اسی کی مقتضی تھی کہ یہاں اجازت عامہ دی جائے۔ حجرہ اقدس میں جگہ کتنی اور حضار تیس ہزار، کماورنی حدیث جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے۔ (ت)، اب اگر یہ حکم ہوتا کہ اول بار جو پڑھ لیس پڑھ لیس تو ہزار صحابہ کی محرومی، دوسرے اس پر تنافس شدید واقع ہونا مظنون بلکہ یقینی، جب معلوم ہوتا کہ یہاں بھی مثل تمام جنازہ ایک ہی بار کی اجازت ملے گی تو ہر ایک یہ چاہتا کہ میں ہی پڑھ لوں، لہذا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم عظیم وجود عظیم، مقتضی ہوا کہ اپنے معاملہ میں خود فوج حاضری کی وصیت فرمادی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ یہی سر جلیل جنازہ اقدس پر جنازہ نہ ہونے کی بھی ایک حکمت نفسیہ ہے تاکہ تمام حضار بالذات بلا واسطہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شرفیاب ہوں۔ امام اجل سہیلی یہاں امامت نہ ہونے کی وجہ فرماتے ہیں:

اخبار الله انه وملتكته يصلون عليه صلى الله عليه وسلم وامر كل واحد من المؤمنين ان يصلى عليه فوجب على كل واحد ان يبأشر	یعنی اللہ عزوجل نے خبر دی کہ وہ اور اس کے فرشتے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں اور ہر مسلمان کو حکم فرمایا کہ ان پر درود بھیجے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ و بارک وسلم۔ تو ہر شخص پر واجب ہوا۔

¹ الصحیح البخاری کتاب الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶۶/۱

² نواور الاصول فی معرفۃ احادیث الرسول الاصل الرابع والخمسون الخ دار صادر بیروت ص ۷۸

الصلوة عليه منه اليه والصلوة عليه صلى الله عليه وسلم بعد موته من هذا القبيل¹۔ نقله في شرح الموطأ۔	کہ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسے درود بھیجے کہ بلا توسط دیگرے اُس شخص کی طرف سے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پہنچے اللہم صل وسلم وبارک علیہ وآلہ وصحبہ وامتہ اجمعین۔ اور محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر بعد وصال شریف صلوٰۃ بھی اسی قبیل سے ہے۔ یعنی تو اُس کا بھی بے وساطت احدے ہونا چاہئے۔ اسے شرح موطا میں نقل کیا۔

بالجملہ یہ محل، اعلیٰ موطن خصوص سے ہے ولا جرم علامہ سید ابوالسعود محمد الزہری نے حواشی کنز میں فرمایا:

تكرار الصلاة على النبي عيله الصلوة والسلام، كان مخصوصاً به²۔	نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تکرار نماز ان ہی کے ساتھ مخصوص تھی۔ (ت)

سابعا پھر تنبیہ کی جاتی ہے کہ مجتہد صاحب اپنے مذہب کی فکر کریں۔ وہ واقعہ جو ان کے مسلک مذکور کارد ہو مثلاً مہینہ بھر بعد نماز پڑھنا کما علی ام سعد جیسے ام سعد پر۔ (ت) یا مہینوں برسوں پیچھے کما علی اہل البقیع (جیسے بقیع والوں پر۔ ت) یا آٹھ برس گزرے کما علی اہل احد (جیسے احد والوں پر۔ ت) علاوہ اور جوابوں کے خود اُن کارد ہوگا۔ نہ اُن کی سند، کہ یہاں اُن سے مطالبہ اپنا دعائیت کرنے کا ہے وانی له ذلك والله الهادی الی اقوم المسالک (اور ان سے یہ کہاں ہو سکے گا؟ اور خدا ہی راست ترین راہ کی ہدایت فرمانے والا ہے۔ ت)

الحمد لله! ان چند جمل نفسیہ، مجملہ مختصرہ، نے صرف مجتہدین زمانہ ہی کی آنکھ کان نہ کھولے بلکہ بحمد اللہ تعالیٰ بنظر انصاف دیکھئے تو مسئلہ کا فیصلہ بحث کا تصفیہ کلام کر دیا۔ واللہ الحمد اب بتوفیق اللہ تعالیٰ بعض نکات و تمسکات کے اس مسئلہ میں فیض قدیر سے قلب فقیر پر فائز ہوئے ذکر کر کے کلام ختم کروں جو بعونہ تعالیٰ اصل مسئلہ اعنی ممانعت تکرار جنازہ میں تائید مذہب حنفیت کریں یا مسلک طریقہ مجتہد جدید کا ابطال کلی خواہ ابطال کلیت۔

فاقول: وبالله التوفیق وبه الوصول الی الذری التحقیق (تو میں کہتا ہوں، اور توفیق خدا ہی سے ہے اور اسی کی مدد سے بلندی تحقیق تک رسائی ہے۔ ت)

اولاً نماز جنازہ اللہ عزوجل کی بارگاہ میں میت کی شفاعت ہے کیا قد منا علی الحدیث (جیسا

¹ شرح الزرقانی علی موطا الامام مالک ما جاء فی دفن المیت المکتبہ التجاریہ الکبریٰ مصر ۲/۶۶

² فتح المعین فصل فی الصلوٰۃ علی المیت ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۳۵۳

کہ حدیث سے اس کو ہم پیش کر آئے۔ ت) اور اللہ عزوجل فرماتا ہے: مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَكَ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ كُونْ هُوَ اللّٰهُ کے یہاں شفاعت کرے مگر اس کے اذن سے۔ (نسخہ میں الف مذکور نہیں) اور صورت مذکورہ کا اذن کہیں ثابت ہو یا سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اذن قولی یا فعلی یا تقریری سے، ومن ادعی فعلیہ البیان (جو دعویٰ کرے دلیل اس کے ذہ۔ ت) اجرم ان مجتہد صاحب نے بے ثبوت اذن الہی بارگاہِ عزّت میں شفاعت پر جرات و بیباکی اور اپنے ساتھ اور مسلمان کو بھی اس بلا میں ڈالا اور مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَبِيَّةً يَكُنْ لَهُ كُفْلٌ مِنْهَا¹ (جو کوئی بری سفارش کرے اسے بھی اس کا حصہ ملے۔ ت) سے حصہ لیا دیا،

یہ ایسی دلیل ہے کہ اگر اسکی تہ تک جائیں تو صراحۃً اثبات صریحہ ونفی قول کل من خالف فعلیک بتطلیل الصریحہ۔	وہذا دلیل ان استقصی ادی الی اثبات المذہب تأدیۃ صریحہ ونفی قول کل من خالف فعلیک بتطلیل الصریحہ۔

ثانیاً مسند امام احمد و سنن ابی داؤد میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تصلوا صلوة فی یوم مرتین ² ۔	کوئی نماز ایک دن میں دو بار نہ پڑھو

نیز حدیث میں ہے:

لا یصلی بعد صلاة مثلها ³ ۔ رواہ ابو بکر بن ابی شیبہ عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قوله وظاہر کلام الامام محمد انه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال الامام ابن الہمام ومحمد اعلم بذلك مثلاً۔	کسی نماز کے بعد اس کے مثل نہ پڑھی جائے۔ اسے ابو بکر بن ابی شیبہ نے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سے ان کے قول کی حیثیت سے نقل کیا، اور امام محمد کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ امام ابن الہمام فرماتے ہیں: امام محمد ہم سے زیادہ اس کا علم رکھتے ہیں (ت)

¹ القرآن ۸۵/۴

² مسند امام احمد بن حنبل از عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار الفکر بیروت ۱۹/۲، سنن ابی داؤد باب اذا صلی فی جماعۃ ثم ادرک جماعۃ آفتاب عالم

پریس لاہور ۸۶/۱

³ مصنف ابن ابی شیبہ من کرہ ان یصلی بعد الصلوۃ مثلاً اداره القرآن والعلوم اسلامیہ کراچی ۲۰۶/۲

اقول: یہ حدیثیں بھی نفی تکرار پر صریح دال ہیں، حدیث ثانی تو عام مطلق ہے اور اول میں فی یوم کی قید اس نظر سے کہ مثلاً ظہر کی نمازوں کی تکرار سے تو آپ ہی مکرر ہوگی، کل کی ظہر اور آج کی اور کہ ان کا سبب وقت ہے، جب وقت دوبارہ آیا دوبارہ آئی، مگر ایک ہی سبب یعنی ایک ہی وقت میں مکرر نہ ہوگی، نماز جنازہ کا سبب مسلم میت ہے۔ جب میت متکرر ہو نماز متکرر ہوگی مگر ایک ہی میت پر مکرر نہیں ہو سکتی۔

۱۱۱ ابو بکر بن ابی شیبہ استاد امام بخاری و مسلم نے روایت کی:

یعنی ابو بکر صدیق و عمر فاروق و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عادت کریمہ تھی کہ جب نماز جنازہ میں مصلیٰ تنگی کرتا اس میں گنجائش نہ پاتے واپس جاتے اور نماز جنازہ مسجد میں نہ پڑھتے۔

عن صالح مولى التوأمة عن ادرك ابابكر و عمر
رضى الله تعالى عنهما انهما كانوا اذا تضايق بهم
المصلى انصرفوا ولم يصلوا على الجنائزة في
المسجد¹

اقول: نماز جنازہ کے جو فضائل جلیلہ ہیں صدیق و فاروق و صحابہ رضی اللہ تعالیٰ علیہم پر مخفی نہ تھے نہ اُن سے توقع کہ ایسے فضل جلیل کے لئے تشریف بھی لائیں اور پھر باوصف قدرت اُسے چھوڑ کر چلے جائیں، اگر نماز جنازہ دوبارہ جائز ہوتی تو تنگی مصلیٰ کیا حرج کرتی واپس جانے کی کیا وجہ تھی۔ جب پہلے لوگ پڑھ چکے اس کے بعد دوسرے جماعت فرما لیتے۔

یعنی عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ مبارک پر نماز میرے آنے سے پہلے ہو چکی تو کہا کہ دعا کی بندش تو نہیں میں ان کے لئے دعا کروں گا۔ اسے فتح اللہ المعین میں سید ازہری نے ذکر کیا، یہ حدیث مجھے یاد تھی اور اس سے استناد میرے ذہن میں تھا یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ سید ازہری نے اس سے استدلال کیا ہے تو میں نے انہی کی طرف اس کی نسبت کی اور بروقت اس کا کوئی اور حوالہ میرے ذہن میں نہیں (ت)

رابعاً عن عبداللہ بن سلام لمأفاته الصلوة على
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ان سبقت بالصلوة
فلم اسبق بالدعاء له²۔ ذكره السيد الازهرى
في فتح الله المعين وقد كان هذا الحديث في
ذكرى و الاستناد به في خاطري حتى رأيت
الازهرى تمسك به فاستدته اليه ولم يحضرني
الان من غيره۔

¹ المصنف لابن ابی شیبہ من كره الصلوة على الجنائز في المسجد ادارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراچی ۳/۳۶۵

² فتح الله المعين فصل في الصلوة على الميت ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۳۵۳

خامسا شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں لکھتے ہیں:

در بعض روایات آمدہ کہ روزِ دیگر ابو بکر صدیق و عمر فاروق و دیگر اصحاب بخانہ علی مرتضیٰ بجہت تعزیت آمدند شکایت کردند کہ چرا ما را خبر نہ کردی تا شرفِ نماز و حضوری دریافتیم۔ علی مرتضیٰ گفت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وصیت کردہ بود کہ چون از دنیا بروم مرا بہ شب دفن کنی تا چشم نہا محرم بر جنازہ من نیفتد، پس بموجب وصیت وے عمل کردم۔ این ست روایت مشہور ¹ ۔	بعض روایات میں آیا ہے کہ دوسرے دن حضرات ابو بکر صدیق و عمر فاروق و دیگر صحابہ حضرت علی مرتضیٰ کے گھر تعزیت کے لئے آئے اور شکایت فرمائی کہ ہمیں خبر کیوں نہ دی کہ ہم نماز اور حاضری کا شرف حاصل کرتے علی مرتضیٰ نے فرمایا: فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے وصیت کی تھی کہ جب میں دنیا سے جاؤں تو مجھے رات میں دفن کریں تاکہ میرے جنازے پر نا محرم کی نظر نہ پڑے، تو میں نے ان کی وصیت کے مطابق عمل کیا۔ یہ ہے روایت مشہور۔ (ت)

اقول: ان روایات سے بھی روشن کہ صدیق و فاروق و عبداللہ بن سلام و دیگر اصحاب کبار رضی اللہ تعالیٰ عنہم دوبارہ نماز جنازہ ناجائز جانتے ورنہ فوت ہونا کیا معنی، اور شکایت و افسوس کا کیا محل۔

سادسا ابو بکر بن ابی شیبہ اپنی مصنف اور امام اجل ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے موقوفاً اور ابن عدی کامل میں بروایت ابن عباس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی:

وهذا حديث الطحاوي بطريق عمر بن ايوب الموصلي عن مغيرة بن زياد عن عطاء بن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في الرجل تفجاء الجنازة وهو على غير وضوء قال يتييم ويصلي عليها ² ۔	(اور یہ امام طحاوی کی حدیث ہے جس کی سند یہ ہے عمر بن ایوب موصلی، مغیرہ بن زیاد، عطاء، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔) یعنی جس شخص کے پاس ناگاہ جنازہ آجائے اور اُسے وضو نہ ہو وہ یتیم کر کے نماز پڑھ لے۔

ابن ابی شیبہ کی روایت یہ ہے:

حدثنا عمر بن ايوب الموصلي عن مغيرة	(ہم سے عمر بن ایوب موصلی نے مغیرہ بن زیاد سے

¹ تحفہ اثنا عشریہ باب دہم سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۸۱

² شرح معانی الآثار باب ذکر الجنب والناض ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۶۴/۱

بن زیاد عن عطاء عن ابن عباس قال اذا خفت ان تغفوتك الجنابة وانت على غير وضوء فتيمم وصل ¹ ۔	روایت کی انہوں نے عطاء سے، انہوں نے حضرت ابن عباس سے، انہوں نے فرمایا۔ (جب تجھے نمازِ جنازہ کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو اور وضو نہیں تو تیمم کر کے پڑھ لے۔

ابن عدی کی حدیث یوں ہے:

عن معافی بن عمران عن مغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا فجأتك الجنابة وانت على غير وضوء فتيمم ² ۔ قال ابن عدی هذا مرفوع غير محفوظ والحديث موقوف على ابن عباس ³ ۔	(معافی بن عمران، مغیرہ بن زیاد سے وہ عطاء سے، وہ ابن عباس سے، وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں۔) یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب ناگہانی تیرے سامنے جنازہ آجائے اور تجھے وضو نہ ہو تو تیمم کر لے"، (ابن عدی نے کہا یہ مرفوع غیر محفوظ ہے اور حدیث حضرت ابن عباس پر موقوف ہے۔) ت

دارقطنی و بیہقی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

انه اتى الجنابة وهو على غير وضوء فتيمم ثم صلى عليها ⁴ ۔	یعنی ان کے پاس ایک جنازہ آیا اُس وقت وضوء نہ تھا تیمم کر کے نماز میں شریک ہو گئے۔

اسی کے مثل ابن ابی شیبہ و امام طحاوی نے باسانید کثیرہ امام حسن بصری و امام ابراہیم نخعی و ابو بکر نے عکرمہ تلمیذ ابن عباس اور طحاوی نے عطاء بن ابی رباح و عامر و ابن شہاب زہری و حکم سات ائمہ تابعین سے روایت کیا اگر نمازِ جنازہ کی تکرار روا ہوتی تو فوت کے کیا معنی تھے؟ اور اُس کے لئے تندرست کو پانی موجود ہوتے ہوئے تیمم کیونکر جائز ہوتا؟ حالانکہ رب جل و علا فرماتا ہے: فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا⁵

¹ المصنف لابن ابی شیبہ فی الرجل يخاف ان تغفوتك الصلوة على الجنابة ادارة القرآن کراچی ۳۰۵/۳

² اکامل لابن عدی ترجمہ یمان بن سعید المصیعی دار الفکر بیروت ۲۶۴۰/۷

³ اکامل لابن عدی ترجمہ یمان بن سعید المصیعی دار الفکر بیروت ۲۶۴۲۶۴۰/۷

⁴ سنن دارقطنی باب الوضوء والتیمم من آئینہ المشرکین نشر النیہ ملتان ۲۰۲/۱

⁵ القرآن ۴۳/۴

(اور تمہیں پانی نہ ملے۔ ت) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یقبل اللہ صلوة احدکم اذا حدث حتی یتوضأ ¹ ۱۔ اخرجه الشيخان وابوداؤد والترمذی عن ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	بے وضو جب تک وضو نہ کرے خدا اس کی نماز قبول نہیں فرماتا۔ اسے بخاری و مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

اور خود حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول ² ۔ اخرجه عنه مسلم والترمذی وابن ماجة۔	کوئی نماز بغیر طہارت کے اور کوئی صدقہ مالِ خیانت سے مقبول نہیں۔ اسے حضرت ابوہریرہ سے مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔ (ت)

نمازِ جنازہ میں تعجیل شرعاً نہایت درجہ مطلوب۔ صحاح ستہ میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اسرعوا بالجنازة³۔ جنازہ میں جلدی کرو۔ امام احمد و ترمذی و ابن حبان وغیرہم امیر المومنین مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاث لا تؤخرهن، الصلوة اذا أتت والجنازة اذا حضرت والايم اذا وجدت لها كفوا ⁴ ۔	تین چیزوں میں دیر نہ کرو: نماز جب اس کا وقت آجائے اور جنازہ جس وقت حاضر ہو، اور زین بے شوہر جب اس کا کفو ملے۔

سنن ابی داؤد میں حصین بن حویر الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

عجلوا فانه لا ينبغي لجيفة مسلم ان جلدي کرو کہ مسلمان کے جنازے کو	

¹ صحیح البخاری باب لا تقبل الصلوة بغير طهور قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵/۱، صحیح البخاری کتاب الخلیل قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۲/۸

² صحیح مسلم کتاب الطہارۃ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۱۹/۱

³ صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطابع کراچی ۳۰۷/۱

⁴ المستدرک علی الصحیحین کتاب النکاح دار الفکر بیروت ۱۲۲/۲، جامع الترمذی ابواب الجنائز امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۲۷/۱

یحبس بین ظہران اہلہ ^۱ ۔	روکنانہ چاہئے۔

طبرانی بہ سند حسن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

اذامات احدکم فلا تحسبوه واسرعوا بہ الی قبرہ ^۲ ۔	جب تم میں سے کوئی مر جائے تو اسے نہ روکو اور جلدی دفن کو لے جاؤ۔

ولہذا علماء فرماتے ہیں: اگر روزِ جمعہ پیش از جمعہ جنازہ تیار ہو گیا جماعت کثیرہ کے انتظار میں دیر نہ کریں پہلے ہی دفن کر دیں۔ اس مسئلہ کا بہت لحاظ رکھنا چاہئے کہ آج کل عوام میں اس کے خلاف رائج ہے، جنہیں کچھ سمجھ ہے وہ تو اسی جماعت کثیر کے انتظار میں روکے رکھے ہیں، اور نرے جہال نے اپنے جی سے اور باتیں تراشی ہیں، کوئی کہتا میت بھی جمعہ کی نماز میں شریک ہو جائے، کوئی کہتا ہے نماز کے بعد دفن کریں گے تو میت کو ہمیشہ جمعہ ملتا رہے گا۔ یہ سب بے اصل و خلاف مقصد شرع ہیں۔ در مختار میں ہے۔ یسرع فی جنازۃ^۳ (جنازے میں جلدی کرے۔ ت) تنویر الابصار میں ہے:

وکرہ تاخیر صلاتہ ودفنہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلوۃ الجمعة ^۴ ۔	اس مقصد سے کہ جمعہ کے بعد جماعت عظیم شریک جنازہ ہو نماز جنازہ اور دفن میں تاخیر مکروہ ہے۔ (ت)

نیز جنازے پر کثیر جماعت شرعاً بہت محبوب کہ اس میں میت کی اعانت جسیم اور اس کے لئے غفوسینات و رفع درجات کی امید عظیم ہے، چالیس نمازیوں اور سو نمازیوں کی تین حدیثیں اوپر گزریں، اور احمد اور ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ حضرت مالک بن ہبیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من مومن یبوت فیصلی علیہ امة من المسلمین یبلغون ان یکونوا ثلثة صفوف الا غفرلہ ^۵ ۔	جس مسلمان کے جنازے پر مسلمانوں کا ایک گروہ کہ تین صف کی مقدار کو پہنچتا ہو نماز پڑھے اس کی مغفرت ہو جائے گی۔

^۱ سنن ابی داؤد باب تعیل الجنازہ آفتاب عالم پریس لاہور ۹۴/۲

^۲ المعجم الکبیر مروی از عبد اللہ بن عمر حدیث ۱۱۳۶۱۳ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۴۴۴/۱۲

^۳ در مختار باب صلوۃ الجنازہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۴/۱

^۴ در مختار شرح تنویر الابصار باب صلوۃ الجنازہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۴/۱

^۵ سنن ابی داؤد باب فی الصفوف علی الجنازہ آفتاب عالم پریس لاہور ۹۵/۲

ترمذی کی روایت میں ہے:

من صلی علیہ ثلاثہ صفوف اوجب ¹ ۔	جس پر تین صفیں نماز پڑھیں اُس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔

ابن ماجہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من صلی علیہ مائتہ من المسلمین غفرلہ ² ۔	جس پر سو مسلمان نماز پڑھیں بخشا جائے۔

نسائی ام المومنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من میت یصلی علیہ امۃ من الناس الا شفعا فیہ ³ ۔	جس مُردے پر مسلمانوں کا ایک گروہ نماز پڑھے اُن کی شفاعت اس کے حق میں قبول ہو۔

راوی حدیث ابوالملیح نے کہا: گروہ چالیس آدمی ہیں۔ طبرانی معجم کبیر میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من رجل یصلی علیہ الا غفر اللہ لہ ⁴ ۔	جس مسلمان پر سو آدمی نماز پڑھیں اللہ عزوجل اُس کی مغفرت فرمادے۔

لہذا شریعتِ مطہرہ نے صرف فرضیت کفایہ پر اکتفا نہ فرمایا بلکہ نماز جنازہ میں نمازیوں کے لئے عظیم واعظم افضالِ الہیہ کے وعدے دئے کہ لوگ اگر نفعِ میت کے خیال سے جمع نہ ہوں گے اپنے فائدے کے لئے دوڑیں گے، اس بارے میں چھ میں چھ حدیثیں اوپر گزریں، اور صحاح ستہ میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من شهد الجنائزۃ حتی یصلی علیہا فلہ	جو نماز ہونے تک جنازہ میں حاضر رہے اس کے لئے

¹ جامع الترمذی ابواب الجنائز امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۳۲۱ھ

² سنن ابن ماجہ باب ماجاء فیمن صلی علیہ جماعۃ من المسلمین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۰۸

³ سنن النسائی فضل من صلی علیہ مائتہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۸۲/۱

⁴ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی فی الکبیر باب فیمن صلی علیہ جماعۃ دار الکتب بیروت ۳۶/۳

ایک دانگ ثواب ہے اور دفن تک حاضر رہے تو دو دانگ، جیسے بڑے دو پہاڑ، ان میں کا چھوٹا کوہ احد کے برابر۔	قیراط ومن شهدها حتى تدفن فله قيراطان قيل وما قيراطان قال مثل الجبلين العظيمين ¹ - ولمسلم اصغرها مثل احد ² -

اسی کے مثل مسلم وابن ماجہ نے حضرت ثوبان اور امام احمد نے بسند صحیح، قیراط نماز کی حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی اور طبرانی معجم اوسط میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جو کسی جنازے کے ساتھ رہے یہاں تک کہ دفن ہو چکے اس کے لئے تین قیراط اجر لکھا جائے، ہر قیراط کوہ احد سے بڑا۔	من اتبع جنازة حتى يقضى دفنها كتب له ثلاثة قراريط، القيراط منها اعظم من جبل احد ³ -

بزار کی یہاں حدیث موقوف ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے: جو کسی جنازہ میں اہل جنازہ کے پاس تک جائے اُس کے لئے ایک قیراط ہے، پھر اگر جنازہ کے ساتھ تک چلے تو ایک قیراط اور ملے اور نماز پر تیسرا اور دفن پر انتظار تک چوتھا قیراط پائے۔ ابن ماجہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے راوی،

جو کسی میت کو سنلائے، کفن پہنائے، خوشبو لگائے، جنازہ اٹھائے، نماز پڑھے اور جو ناقص بات نظر آئے اُسے چھپائے وہ اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو جائے جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔	من غسل ميتاً وكفنه وحنطه وحمله وصلى عليه ولم يفش عليه ما رأى خرج من خطيته مثل ما ولدته امه ⁴ -

اب اگر نماز جنازہ میں تکرار کی اجازت دیتے ہیں تو لوگ تسویف و کسل کی گھاٹی میں پڑیں گے۔ کہیں گے کہ جلدی کیا ہے اگر ایک نماز ہو چکی ہم دوبارہ پڑھ لیں گے، اس تقدیر پر اگر لوگوں کا انتظار کیا جائے تو جنازہ کو دیر ہوتی ہے اور جلدی کی جائے تو جماعت ہلکی رہتی ہے اور دونوں باتیں مقصود شرع کے خلاف، لاجرم مصلحت

¹ صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۱/۳۰

² صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۱/۳۰

³ مجمع الزوائد بحوالہ معجم اوسط باب تجہیز المیت دار الکتاب بیروت ۲۰/۳

⁴ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی غسل المیت ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۰۶

شرعیہ اسی کی مقتضی ہوئی کہ تکرار کی اجازت نہ دیں۔ جب لوگ جانیں گے اگر نماز ہو چکی تو پھر نہ ملے گی اور ایسے افضال عظیم ہاتھ سے نکل جائیں گے تو خواہی نہ خواہی جلدی کرتے حاضر آئیں گے اور میت کے فائدے اور اپنے بھلے کے لئے جلد جمع ہو جائیں گے اور شرع مطہر کے دونوں مقصد باحسن وجوہ رنگ ظہور پائیں گے۔ الحمد للہ! یہ ایک ادنیٰ شے ہے اُس الہی عالم، ربانی حاکم، کی نظر حقائق نگر کا، جو مصداق اعلیٰ عظیم بشارت والا اُس حدیث صحیح کا ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لو كان العلم معلقاً بالثريا لتناوله قوم من ابناء فارس ¹ ۔ رواه الامام احمد في المسند وابو نعيم في الحلية عن ابي هريرة والشيرازي في الالقاب عن قيس بن سعد رضي الله تعالى عنهما۔	علم اگر ثریا پر معلق ہوتا تو اولادِ فارس سے کچھ لوگ اسے وہاں سے بھی لے آتے۔ اسے امام احمد نے مسند میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابو ہریرہ سے اور شیرازی نے القاب میں حضرت قیس بن سعد سے روایت کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اعنی امام الائمہ سراج اللہ کاشف الغمۃ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کی رائے منیر و نظربے نظیر تمام مصالح شرعیہ کو محیط و جامع، اور موثنین کے لئے ان کی حیات و موت میں خیر محض و نافع

فجزاه الله عن الاسلام والمسلمين كل خير و قاه و تابعيه بحسن الاعتقاد كل ضر و ضير اامين يا ارحم الراحمين والحمد لله رب العلمين و صلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد و آله و صحابته و مجتهدى ملة اجمعين اامين!	تو خدا اسلام اور مسلمانوں کی جانب سے انہیں خیر کا صلہ دے اور انہیں اور حسن اعتقاد کے ساتھ ان کا اتباع کرنے والوں کو ہر تکلیف اور نقصان سے بچائے، اور سب سے بڑھ کر رحم فرمانے والے! قبول فرما۔ اور سب خوبیاں اللہ کے لئے جو سارے جہانوں کا مالک ہے۔ اور خدائے برتر ہمارے آقا و مولا حضرت محمد، ان کی آل، ان کے صحابہ اور ان کے دین کے مجتہدین سب پر درود و سلام نازل فرمائے، الہی! قبول فرما!

¹ مسند احمد بن حنبل مروی از ابو ہریرہ دار الفکر بیروت ۲/۲۹۷، ۲۲۰، ۲۲۲، ۲۶۹، حلیۃ الاولیاء ترجمہ نمبر ۳۲۸ شہر بن حوشب دار الکتاب العربی بیروت ۶/۶۲، جامع الصغیر مع فیض القدیر حدیث ۷۶۶۲ دار المعرفۃ بیروت ۵/۳۲۳

الحمد لله کہ یہ مجمل و مختصر عجلہ، سلخ رجب کو غرہ سمائے تمام ہوا اور بلحاظ تاریخ النہی الحاجز عن تکرار صلوٰۃ الجنائز نام ہوا۔ واللہ سبّحنہ وتعالیٰ اعلمہ وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ نمبر ۸۴: از شہر چاٹگام موضع چربا کلیہ مکان روشن علی مستری مرسلہ منشی محمد اسماعیل ۱۳ شوال ۱۳۳۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جنازہ کی نماز کے مرتبہ پڑھی گئی۔ اور اول کس شخص نے پڑھائی تھی؟ بینوا تو جروا

الجواب:

صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ والہ وبارک وسلم۔ سائل کو جواب مسئلہ سے زیادہ نافع یہ بات ہے کہ درود شریف کی جگہ جو عوام و جہال صلعم یاع یم یاس یا صلعم لکھا کرتے ہیں، محض مہمل و جہالت ہے، القلم احدی اللسانین (قلم دو زبانوں میں سے ایک ہے۔ ت) جیسے زبان سے درود شریف کے عوض یہ مہمل کلمات کہنا درود کو ادا نہ کرے گا یوں ہی ان مہملات کا لکھنا، درود لکھنے کا کام نہ دے گا، ایسی کوتاہ قلمی سخت محرومی ہے۔ میں خوف کرتا ہوں کہ کہیں ایسے لوگ فبدل الذین فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ^۱ (تو ظالموں نے بدل ڈالی وہ بات جو ان سے کہی گئی تھی۔ ت) میں نہ داخل ہوں۔ نام پاک کے ساتھ ہمیشہ پورا درود لکھا جائے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ جنازہ اقدس پر نماز کے باب مختلف ہیں۔ ایک کے نزدیک یہ نماز معروف نہ ہوئی بلکہ لوگ گروہ در گروہ حاضر آتے اور صلوٰۃ و سلام عرض کرتے بعض احادیث بھی اس کی مؤید ہیں کما بیناھا فی رسالتنا النہی الحاجز عن تکرار صلوٰۃ الجنائز (جیسا کہ انہیں ہم نے اپنے رسالہ النہی الحاجز عن تکرار صلوٰۃ الجنائز میں بیان کیا ہے۔ ت) اور بہت علماء یہی نماز معروف مانتے ہیں، امام قاضی عیاض نے اسی کی تصحیح فرمائی۔ کما فی شرح الموطأ للزرقانی (جیسا کہ علامہ زرقانی کی شرح موطأ میں ہے۔ ت) سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تسکینِ فتن و انتظامِ امت میں مشغول، جب تک ان کے دستِ حق پرست پر بیعت نہ ہوئی تھی، لوگ فوج فوج آتے اور جنازہ انور پر نماز پڑھتے جاتے، جب بیعت ہوئی، ولی شرعی صدیق ہوئے، انہوں نے جنازہ مقدس پر نماز پڑھی، پھر کسی نے نہ پڑھی کہ بعد صلوٰۃ ولی پھر اعادہ نماز جنازہ کا اختیار نہیں۔ ان تمام مطالب کی تفصیلِ قلیل، فقیر کے رسالہ مذکورہ میں ہے۔ مبسوط امام شمس الائمہ

^۱ القرآن ۵۹/۲

سرخی میں ہے:

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاملات درست کرنے اور فتنہ فرو کرنے میں مشغول تھے لوگ ان کی آمد سے پہلے آ کر صلوٰۃ پڑھتے جاتے، اور حق ان کا تھا اس لئے کہ وہ خلیفہ تھے، تو جب فارغ ہوئے نماز پڑھی، پھر اس کے بعد نماز نہ پڑھی گئی۔ (ت)	ان ابابکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان مشغولاً بتسوية الامور وتسكين الفتنة فكانوا يصلون عليه قبل حضوره وكان الحق له لانه هو الخليفة فلما فرغ صلى عليه ثم لم يصل احد بعده عليه¹۔

بزار و حاکم وابن منج و بیہقی اور طبرانی معجم اوسط میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب میرے غسل و کفن سے فارغ ہو مجھے نعش مبارک پر رکھ کر باہر چلے جاؤ۔ سب سے پہلے جبرئیل مجھ پر صلوٰۃ کریں گے پھر میکائیل پھر اسرافیل پھر ملک الموت اپنے سارے لشکروں کے ساتھ پھر گروہ گروہ میرے پاس حاضر ہو کر مجھ پر درود و سلام عرض کرتے جاؤ۔ واللہ سبخنہ و تعالیٰ اعلم	اذا غسلتمونی و کفنتمونی فضعونی علی سریری ثم اخرجوا عنی فان اول من یصلی علی جبرئیل ثم میکائیل ثم اسرافیل ثم ملک الموت مع جنوده من الملائكة باجمعهم ثم ادخلوا علی فوجاً بعد فوج فصلوا علی وسلموا تسلیماً²۔

¹ مبسوط امام سرخی باب غسل المیت دار المعرفۃ بیروت ۶۷/۲

² المستدرک علی الصحیحین کتاب الغازی دار الفکر بیروت ۶/۳، شرح الزرقانی علی موطا لامام مالک بحوالہ البزار باب ۱۱۳۹ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ مصر



الہادی الحاجب عن جنازة الغائب ^{۱۳۲۶ھ} (غائب کی نماز جنازہ سے روکنے والا ہادی)

مسئلہ نمبر ۸۷۵۴: از معسکر بنگلور جامع مرسلہ مولوی عبدالرحیم صاحب مدرسی ۲۳ ذی الحجہ ۱۳۲۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے احناف رحمکم اللہ تعالیٰ کہ حنفی مذہب میں نماز جنازہ مع اولیائے میت پڑھ لئے ہوں پھر دوبارہ پڑھنا، اور نماز جنازہ غائب پر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر امام شافعی مذہب ہو تو اس کے اقتداء سے ہم حنفیوں کو یہ دونوں امر جائز ہو جائیں گے یا نہیں؟ یہ حیلہ ہمارے مذہب میں کچھ اصل ہے یا نہیں؟ ہمارے بلاد دکن اضلاع بنگلور و مدراس میں ان مسئلوں کی اشد ضرورت ہے، اُمید کہ عبارات عام فہم ہوں گی۔

الجواب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی لا یشفع عنده الا باذنه والصلوة والسلام علی من امر بالوقوف عند حدود دینہ وعلی آله وصحبہ قدر کمالہ وحسنہ اُمین ط	تمام تعریف اللہ کے لئے جس کے حضور اس کے اذن کے بغیر کوئی شفاعت کرنے والا نہیں، اور درود و سلام ہو ان پر جنہوں نے دین کی حدوں پر رُک جانے کا حکم دیا، اور ان کی آل و اصحاب پر حضور کے حسن و کمال کے بقدر۔ الہی قبول فرما۔

جواب سوالِ اول: مذہبِ مہذبِ حنفی میں جبکہ ولی عہہ نماز پڑھ چکا یا اس کے اذن سے ایک بار نماز ہو چکی (اگرچہ یونہی کہ دوسرے نے شروع کی ولی شریک ہو گیا) تو اب دوسروں کو مطلقاً جائز نہیں، نہ ان کو جو پڑھ چکے نہ ان کو جو باقی رہے۔ ائمہ حنفیہ کا اس پر اجماع ہے، جو اس کا خلاف کرے مذہبِ حنفی کا مخالف ہے۔ تمام کتبِ مذہبِ متون و شروح و فتاویٰ اس کی تصریحات سے گونج رہی ہیں۔ اس مسئلہ کی پوری تحقیق و تنقیح فقیر کے رسالہ النہی الحاجز عن تکرار صلوٰۃ الجنائز میں بفضلہ بروجہ اتم ہو چکی ہے یہاں صرف نصوص و عبارات ائمہ و علمائے حنفیہ خصم اللہ تعالیٰ بالطافہ الخفیہ، ذکر کریں اور از انجا کہ یہ تحریر فائدہ جدیدہ سے خالی نہ ہو، ان میں جدت و زیادت کا لحاظ رکھیں، وباللہ التوفیق یہاں کلام بنظرِ انتظام عہہ ۲ مرام چند انواع پر خواہانِ انقسام:

نوع اول: نماز جنازہ دوبارہ روا نہیں۔

(۱) در مختار میں ہے: تکرار ہا غیر مشروع^۱ نماز جنازہ کی تکرار جائز نہیں۔

(۲) غنیہ شرح منیہ میں ہے: تکرار الصلوٰۃ علی میت واحد غیر مشروع^۲ ایک میت پر دوبارہ نماز ناجائز ہے۔

(۳) امام اجل مفتی الجن والانس سیدی نجم الدین عمر نسفی اُستاد امام اجل صاحب ہدایہ رحمہما اللہ تعالیٰ منظومہ مبارکہ میں فرماتے ہیں:۔

عہہ ۱: المراد بالولیٰ ہٰہنا هو الاحق وبغیرہ من لیس
 یہاں ولی سے مراد وہ ہے جو سب سے زیادہ حقدار ہے، اور غیر ولی
 سے مراد وہ جس کا حق نہیں یہ ذہن نشین رہے تفصیل آگے آئیگی
 ۱۲ منہ (ت)

عہہ ۲: ہر نوع بعونِ الہی نفس و جلیل مسائل پر مشتمل ہوگی کہ اس باب میں جن کی حاجت واقع ہوئی اور محل خلاف میں قول ارجح کی طرف بھی اجمالی اشارہ ہوگا وباللہ التوفیق ۱۲ منہ (م)

^۱ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۳۱ھ

^۲ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلیٰ فصل فی الجنائز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹

باب فتاویٰ الشافعی وحدہ

وما بہ قال وقلنا ضدہ

وجائز فی فعلہا التکرار

وفی القبور عہ یدخل الاوتار^۱

یعنی نماز جنازہ کی تکرار جائز ہونا صرف امام شافعی کا قول ہے ہمارے نزدیک جائز نہیں۔ (۴) ایضاً امام ابوالفضل کرمانی (۵) فتاویٰ عالمگیریہ (۶) جامع الرموز میں ہے: لا یصلی علی میت الامرۃ واحدة^۲ کسی میت پر ایک بار سے زیادہ نماز نہ پڑھی جائے۔ (۷) علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں: سقوط فرضہا بواحد فلو اعدوا تکررت ولم تشرع مکروۃ^۳ نماز جنازہ کا فرض ایک کے پڑھنے سے ساقط ہو جاتا ہے اب اگر پڑھیں تو مکرر ہو جائے گی اور وہ مکرر مشروع نہیں۔ بحر الرائق و شامل بیہقی وغیرہما کی عبارات نوع سوم میں آتی ہیں اور حلیہ کی چہارم اور عنایہ کی دہم میں۔ (۸) مبسوط امام شمس الانمہ سرخسی (۹) نہایہ شرح ہدایہ (۱۰) منحۃ الخالق حاشیہ بحر الرائق میں ہے: لاتعاد الصلوۃ علی المیت الا ان یکون الولی هو الذی حضر فان الحق له وليس لغیرہ ولا یة اسقاط حقہ۔^۴ کسی میت پر دو دفعہ نماز نہ ہو، ہاں اگر ولی آئے تو حق اس کا ہے اور دوسرا اس کا حق ساقط نہیں کر سکتا (۱۱) ہدایہ (۱۲) کافی شرح وافی للامام الاجل ابی البرکات النسفی (۱۳) تبیین الحقائق شرح

عہ: لا یدخل القبور عندہ لوضع البیت الا الوتر و امام شافعی کے نزدیک میت کو اتارنے کے لئے قبر میں جانے والوں کی تعداد طاق ہی ہوگی اور ہمارے نزدیک طاق اور جفت عندنا الوتر والشفع سواء ۱۲ منہ (م) یکماں ہیں ۱۲ منہ (ت)

^۱ منظومہ مبارکہ نجم الدین عمر بن محمد نسفی

^۲ جامع الرموز فصل فی الجنائز مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۲۸۵/۱، فتاویٰ ہندیہ الفصل الخامس فی الصلوۃ علی المیت نورانی مکتب خانہ پشاور ۱۶۳/۱

^۳ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب صلوۃ الجنائز دار المعرفۃ بیروت ۱/۱۷۳

^۴ منحۃ الخالق حاشیہ علی البحر الرائق فصل فی السلطان الحق بصلواتہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۲/۲

نوع دوم^۲: دوبارہ پڑھیں تو نفل ہوگی اور یہ نماز بطور نفل جائز نہیں۔ کنزالدقائق للامام الزیلعی (۱۴) جوہرہ تیرہ شرح مختصر القدوری (۱۵) درر شرح غرر (۱۶) بحر الرائق شرح الکنز للعلامہ زین (۱۷) مجمع الانہر شرح ملتقى الأبحر (۱۸) مستخلص الحقائق شرح کنز (۱۹) کبیری علی المنیہ میں ہے:

الغرض یتادی بالاول والتنفل بها غیر مشروع (زاد فی التبیین) ولہذا لا یصلی علیہ من صلی علیہ مرۃ ^۱ ۔	فرض تو پہلی نماز سے ادا ہو جاتا ہے اور یہ نماز نفل کے طور پر جائز نہیں اس لئے جو ایک بار پڑھ چکا دوبارہ نہ پڑھے۔

کافی کے الفاظ یہ ہیں:

حق المیت یتادی بالفریق الاول وسقط الفرض بالصلوۃ الاولی فلو فعله الفریق الثانی لکان نفلاً وذا غیر مشروع کمن صلی علیہ مرۃ ^۲ ۔	میت کا حق پہلے فریق نے ادا کر دیا اور فرض کفایہ نماز اول سے ساقط ہو گیا، اب اور لوگ پڑھیں تو نماز نفل ہوگی اور یہ جائز نہیں جیسے ایک بار پڑھ چکنے والے کو دوبارہ اجازت نہیں۔

(۲۰) شرح تجرید کرمانی (۲۱) فتاویٰ ہندیہ (۲۲) مراقی الفلاح علامہ شرنبلالی میں ہے: التنفل بصلوۃ الجنائزہ غیر مشروع^۳ نماز جنازہ بطور نفل جائز نہیں۔ (۲۳) امام محمد محمد بن امیر الحاج حلیہ شرح منیہ میں فرماتے ہیں:

المذہب عند اصحابنا ان التنفل بها غیر مشروع ^۴ ۔	ہمارے اماموں کا مذہب یہ ہے کہ نماز جنازہ نفلاً وانہیں۔
(۲۴) بحر العلوم ملک العلماء رسائل الارکان میں فرماتے ہیں:	
لوصلوا الزم التنفل بصلوۃ الجنائزہ اذا غیر جائز ^۵ ۔	پھر پڑھیں تو نماز جنازہ بطور نفل پڑھنی لازم آئیگی اور یہ ناجائز ہے۔

^۱ تبیین الحقائق باب الجنائز مطبوعہ کبری امیریہ مصر ۱۴۰۱ھ

^۲ کافی

^۳ فتاویٰ ہندیہ الفصل الخامس فی الصلوۃ علی المیت نورانی مکتب خانہ پشاور ۱۶۳۱ھ

^۴ حلیہ المحلی شرح منیہ المصلی

^۵ رسائل الارکان فصل فی حکم الجنائزہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۵

ردالمحتار کی عبارت نوع ششم میں آئے گی۔

نوع سوم^۱: یہاں تک کہ اگر سب مقتدی بے طہارت یا سب کے کپڑے نجس تھے یا نجس جگہ کھڑے تھے یا عورت امام اور مرد مقتدی تھے، غرض کسی وجہ سے جماعت بھر کی نماز باطل اور فقط امام کی صحیح ہوئی، اب اعادہ نہیں کر سکتے کہ اکیلے امام سے فرض ساقط ہو گیا، ہاں اگر قوم میں کوئی وجہ بطلان نہ تھی امام میں تھی تو پھر پڑھی جائیگی کہ جب امام کی صحیح نہ ہوئی کسی کی صحیح نہ ہوئی۔ (۲۵) خلاصہ (۲۶)۔ نزایہ (۲۷) محیط (۲۸) بدائع امام ملک العلماء ابو بکر مسعود کاسانی (۲۹) شامل امام البیہقی (۳۰) تجرید امام ابی الفضل (۳۱) مفتاح (۳۲) جوامع اخلاطی (۳۳) قنیہ (۳۴) مجتبیٰ (۳۵) شرح التنبیہ للعلائی (۳۶) اسماعیل مفتی دمشق تلمیذ صاحب در مختار (۳۷) ردالمحتار (۳۸) ہندیہ (۳۹) بحر (۴۰) حلیہ (۴۱) رحمانیہ میں ہے۔

بعضہم یزید علی بعض والنظم للدرام بلا طہارۃ والقوم بہا اعدیت وبعسکہ لاکمالو امت امرأۃ ولو امة لسقوط فرضہا بواحد ^۱ ۔	امام طہارت سے نہ تھا اور مقتدی طہارت پر تو نماز پھیری جائے اور عکس میں نہیں جبکہ عورت امام ہو اگرچہ کثیر ہو کہ فرض ایک کے پڑھ لینے سے ساقط ہو گیا۔

محیط و بحر الرائق کے لفظ یہ ہیں:

لوکان الامام علی طہارۃ والقوم علی غیرہا لاتعادلان صلوة الامام صحت فلو اعدوا تنکرر الصلوة وانہ لایجوز ^۲ ۔	امام طہارت پر ہو اور مقتدی بے طہارت تو نماز نہ پھیری جائے گی کہ امام کی نماز صحیح ہو گئی۔ اب اگر پھیریں تو نماز جنازہ دوبار ہوگی اور یہ ناجائز ہے۔

شامل بیہقی کے لفظ یہ ہیں:

وان کان القوم غیر طاهر لاتعادلان الاعادة لا تجوز ^۳ ۔	اگر مقتدی بے طہارت ہوں نماز نہ پھیریں کہ یہ نماز دوبار جائز نہیں۔

نوع چہارم^۴: جب ولی خود یا اس کے اذن سے دوسرا نماز پڑھائے یا ولی خود ہی تنہا پڑھ لے تو اب

^۱ در مختار باب صلوة الجائز مطبع مجتہائی دہلی ۱۳۱۱ھ

^۲ بحر الرائق فصل السلطان الحق بصلوة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۷۹/۲

^۳ شامل بیہقی

کسی کو نماز جنازہ کی اجازت نہیں۔

(۴۲) کنز الدقائق (۴۳) وانی للامام اجل ابی البرکات النسفی (۴۴) وقایہ (۴۵) نقایہ (۴۶) غرر للعلامہ مولیٰ خسرو (۴۷) تنویر الابصار و جامع البحار، شیخ الاسلام ابی عبداللہ محمد بن عبداللہ الغزی (۴۸) ملتقی الابحر (۴۹) اصلاح للعلامہ ابن کمال پاشا (۵۰) فتح القدر للامام المحقق علی الاطلاق (۵۱) شرح منیہ ابن امیر الحاج (۵۲) شرح نور الايضاح للمصنف میں ہے:

واللفظ لمتن العلامة ابراهيم لا يصلى غير الولى بعد صلاته ¹ ۔	(علامہ ابراہیم حلبی کے متن کے الفاظ یہ ہیں۔ ت) ولی کے بعد کوئی شخص نماز جنازہ نہ پڑھے۔

امام ابن الہمام کے الفاظ یہ ہیں:

ان صلى الولي ان كان وحده لم يجز لاحد ان يصلى بعده ² ۔	ولی اگر چہ تنہا نماز پڑھ لے اس کے بعد کسی کو پڑھنا جائز نہیں۔

یوں ہی مراقی الفلاح میں فرمایا:

لا يصلى احد عليهم بعده وان صلى وحده ولي ³ ۔	ولی اکیلا ہی پڑھ چکا جب بھی اس کے بعد کوئی نہ پڑھے۔

حلیہ کی عبارت یہ ہے:

قال علماءنا اذا صلى على الميت من له ولاية ذلك لا تشرع الصلوة عليه ثانياً لغيره ⁴ ۔	ہمارے علماء نے فرمایا جب میت پر صاحب حق نماز پڑھ لے پھر کسی کو اس پر نماز مشروع نہیں۔

(۵۳) مختصر (۵۴) ہدایہ للامام الاجل ابی الحسن بن عبد الجلیل الفرغانی (۵۵) نافع متن مستصفی للامام ناصر الدین ابی القاسم المدنی السمرقندی (۵۶) شرح الكنز للعلامہ ابن نجیم (۵۷) شرح الملتقی للعلامہ شیخی زادہ (۵۸) شرح النقایہ للقمستانی (۵۹) ابراہیم الحلبي علی المنیہ

¹ ملتقی الابحر فصل فی الصلوۃ علی المیت موسسة الرسالة بیروت ۱۵۹/۱

² فتح القدر فصل فی الصلوۃ علی المیت مکتبہ نوریہ رضویہ ککھر ۸۴/۲

³ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی فصل السلطان الحق بصلوۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۲۴

⁴ حلیہ المحلی شرح منیہ المصلی

(۶۰) شرح مسکین للکنز (۶۱) بر جندی شرح نقایہ میں ہے:

ان صلی علیہ الوالی لم یجز لاحد ان یصلی بعدہ ^۱ ۔	اگر جنازے پر ولی نماز پڑھ لے تو اب کسی کو پڑھنا جائز نہیں۔

غنی کے لفظ یہ ہیں:

عدم جواز صلوٰۃ غیر الوالی بعدہ مذہبنا ^۲ ۔	ولی کے بعد سب کو نماز ناجائز ہونا ہمارا مذہب ہے۔

(۶۲) مستقفی للامام النسفی (۶۳) ثلثیہ علی الکنز میں ہے:

لولم یحضر السلطان و صلی الوالی لیس لاحد الاعادۃ ^۳ ۔	اگر سلطان حاضر نہ ہو اور ولی پڑھ لے اب کوئی اعادہ نہیں کر سکتا۔

نوع پنجم: کچھ ولی کی خصوصیت نہیں۔ حاکم اسلام یا امام مسجد جامع یا امام مسجد محلّہ میت کے بھی، پھر دوسروں کو اجازت نہیں کہ یہ بھی صاحب حق ہیں۔ (۶۴) امام فخر الدین عثمان نے شرح کنز میں بعد مسئلہ ولی فرمایا:

وکذا بعد امام الحی وبعد کل من یتقدم علی الوالی ^۴ ۔	یعنی یونہی اگر مسجد محلّہ میت کا امام یا سلطان وغیرہ حکام اسلام نماز جنازہ پڑھ لیں تو پھر اوروں کو نماز کی اجازت نہیں۔

(۶۵) فاتح شرح قدوری (۶۶) ذخیرۃ العقبی علی صدر الشریعہ (۶۷) حواشی سید حموی میں ہے:

تخصیص الوالی لیس بقید لانه لوصلی	کچھ ولی کی خصوصیت نہیں بلکہ سلطان وغیرہ جو

^۱ المختصر للقدوری باب الجنائز مطبوعہ مطبع مجیدی کانپور بھارت ص ۴۵، الہادیہ فصل فی الصلوٰۃ علی المیت المکتبۃ العربیۃ کراچی ۱۶۰/۱، شرح النقایہ

لبر جندی فصل فی الصلوٰۃ الجنائز منشی نوکسور لکھنؤ ۱۸۱/۱

^۲ غنیۃ المستملی شرح نینۃ المصلی فصل فی الجنائز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۸۵

^۳ ثلثی علی الکنز علی هامش تبیین الحقائق باب الجنائز مطبعہ کبری امیرہ مصر ۲۳۸/۱

^۴ تبیین الحقائق باب الجنائز مطبعہ کبری امیرہ مصر ۲۴۰/۱

السلطان اوغیرہ ممن ہوا ولی من الولى ليس لاحد ان يصلى بعده ¹ ۔	ولی سے اولیٰ ہیں اُن کے بعد کسی کو پڑھنا جائز نہیں۔
(۶۸) فتح القدیر (۶۹) فتح اللہ المعین میں ہے:	
اذا منعت الاعادة بصلوة الولى فبصلوة من هو مقدم على الولى اولی ² ۔	جب ولی کے دوسرے کو اجازت نہیں تو سلطان وغیرہ کہ اس سے بھی مقدم ہیں، ان کے بعد اجازت نہ ہونا بدرجہ اولیٰ۔
(۷۰) قسستانی علی مختصر الوقایہ میں ہے:	
لا يجوز ان يصلى غير الاحق بعد صلوة الولى و الاحق وغیرہ ³ ۔	جو اس نماز میں صاحب حق ہیں ان میں کسی کے پڑھنے کے بعد غیر کو پڑھنا جائز نہیں۔
حلیہ کی عبارت نوع چہارم میں گزری۔	
نوع ششم ⁴ : ولی وغیرہ ذی حق جس صورت میں اپنے حق کے لئے اعادہ کر سکتے ہیں۔ اس حال میں بھی جو پہلے پڑھ چکا ان کی نماز میں شریک نہیں ہو سکتا۔ (۷۱) نور الايضاح (۷۲) در مختار (۷۳) بحر الرائق (۷۴) قنیہ (۷۵) شرح مختصر الوقایہ للعلامة عبد العلی (۷۶) شرح الملتقى للعلامة عبد الرحمن رومی (۷۷) غنی ذوی الاحکام للعلامة الشرنبلالی (۷۸) شرح منظومہ ابن وہبان للعلامة ابن الشحنة (۷۹) خادمی علی الدرر میں ہے:	
واللفظ له ليس لمن يصلى والا ان يعيد مع الولى ⁴ ۔	(اور ان کے الفاظ یہ ہیں۔ ت) جو ایک بار پڑھ چکا وہ ولی کے ساتھ اعادہ نہیں کر سکتا۔
(۸۰) فتح القدیر میں ہے:	
ولذا قلنا لم يشرع لمن صلى مرة	اسی لئے ہمارا مذہب ہے کہ جو ایک بار پڑھ چکا

¹ ذخیرۃ العقبی علی صدر الشریعۃ باب الجنائز منشی نوکسور کانیور ۱۱۸/۱

² فتح القدیر فصل فی صلوة علی المیت مکتبہ نوریہ رضویہ لکھنؤ ۸۴/۲، فتح اللہ المعین بحوالہ سید حموی فصل فی السلطان احق بصلوۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۳۵۳/۱

³ جامع الرموز فصل الجنائز مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۲۸۴/۱

⁴ خادمی علی الدرر باب الجنائز مطبعہ عثمانیہ دار سعادت ترکی ص ۹۹

التکرر ^۱ ۔	اُسے پھر پڑھنا جائز نہیں۔

(۸۱) شامی علی الدر میں ہے:

لان اعادته تكون نفلا من كل وجه بخلاف الولى لانه صاحب الحق ^۲ ۔	اس لئے کہ اس کا اعادہ ہر طرح نقل ہی ہوگا اور یہ جائز نہیں بخلاف ولی کے کہ صاحب حق ہے۔

نوع ہفتم: جب ولی نے دوسرے کو اذن دے دیا اگرچہ آپ شریک نماز نہ ہوا، یا کوئی اجنبی بے اذن ولی خود ہی پڑھ گیا مگر ولی شریک نماز ہو گیا تو ان صورتوں میں ولی بھی اعادہ نہیں کر سکتا۔ (۸۲) جوہرہ میں ہے:

ان اذن الولى لغيره فصلى لا تجوز له الاعادة ^۳ ۔	اگر ولی کے اذن سے دوسرے نے پڑھ لی تو اب ولی کو بھی اعادہ کی اجازت نہیں۔

(۸۳) بحر میں ہے:

اذن لغيره بالصلاة لاحق له في الاعادة ^۴ ۔	ولی جب دوسرے کو نماز کا اذن دے دے اب اسے اعادہ کا حق نہیں۔

(۸۴) فتاویٰ قاضی خان (۸۵) فتاویٰ ظہیریہ (۸۶) فتاویٰ ولوالجیہ (۸۷) واقعات (۸۸) تجنیس للامام صاحب ہدایہ (۸۹)
فتاویٰ عنایہ (۹۰) فتاویٰ خلاصہ (۹۱) عنایہ شرح ہدایہ (۹۲) نہایہ اول شرح ہدایہ (۹۳) منبع (۹۴) عبدالحلیم رومی علی
الدرر (۹۵) شلبی علی زلیلی الکفر (۹۶) حلیہ (۹۷) بر جندی (۹۸) بحر (۹۹) رحمانیہ (۱۰۰) شرح علانی (۱۰۱) ہندیہ میں ہے:

واللفظ للعناية عن الولوالجي وللشلي عن النهاية للوالجي والظهيرية والتجنيس وللبحر عنهم وعن الواقعات رجل صلى على جنازة والولى خلفه و	(الفاظ، عنایہ، شلبی اور بحر کے ہیں۔ عنایہ سے والوالجی سے منقول ہے اور شلبی میں نہایہ سے اُس میں ولوالجی، ظہیریہ اور تجنیس سے نقل ہے۔ اور بحر میں ان سب سے اور واقعات سے نقل

^۱ فتح القدير فصل الصلوة على الميت مكتبة نورية رضوية سكر ۸۴/۲

^۲ رد المحتار باب صلوة الجنائز مصطفى البابي مصر ۱/۲۵۲

^۳ الجوهر النيرة باب التيمم مكتبة امداديه ملتان ۱/۲۷

^۴ بحر الرائق باب التيمم ابي سعيد كپنى كراچى ۱/۱۵۷

لم یرض به ان تابعه و صلی معه لایعید لانه صلی مرّة ^۱ ۔	ہے۔ ت) ایک شخص نے نماز پڑھائی اور ولی راضی نہ تھا لیکن شریک ہو گیا تو اب اعادہ نہ کرے گا کہ ایک بار پڑھ چکا۔

نوع ہشتم^۸: یونہی اگر سلطان وغیرہ ذی حق کہ ولی سے مقدم ہیں پڑھ لیں یا خود نہ پڑھ لیں۔ ان کے اذن سے کوئی پڑھ دے جب بھی ولی کو اختیار اعادہ نہیں۔

(۱۱۹۶۱۰۲) ۸۴ سے ۱۰۱ تک تمام کتب مذکورہ (۱۲۰) فتح القدر (۱۲۱) فتح المعین میں ہے:

امامن ذکرنا لفظهم أنفابالفاظ متفقة و الباقون بمعانی متقاربة، وهذا لفظ الخانية ان كان المصلي سلطانا والامام الاعظم والقاضي او والی مصر والامام حيه ليس للولی ان يعيد في ظاهر الرواية ^۲ زادالذين سقنا لفظهم لانهم اولی بالصلوة منه ^۳	جن کی عبارت ابھی ہم نے ذکر کی وہ بہ الفاظ متفقہ اور باقی معانی متقاربہ بیان کرتے ہیں اور یہاں عبارت خانہ کی ہے۔ ت) اگر امیر المومنین یا سلطان اسلام یا قاضی یا ولی شہر یا امام مسجد محلہ نے نماز پڑھ لی تو ہمارے ائمہ سے ظاہر الروایۃ میں ولی کو بھی اعادہ کا اختیار نہیں کہ یہ لوگ اس نماز کے حق میں ولی سے مقدم ہیں۔

(۱۲۲) غنیہ (۱۲۳) حلیہ (۱۲۴) بحر (۱۲۵) طحاوی علی مرآۃ الفلاح سب کے باب تیمم میں ہے:

لوصلی من له حق التقدم كالسلطان ونحوه لا يكون له حق بالاعادة ^۴ ۔	سلطان وغیرہ جو ولی پر مقدم ہیں ان کے پڑھ لینے کے بعد ولی کو حق اعادہ نہیں۔

کفایہ و مستخلص کی عبارت نوع دہم میں آتی ہے۔ امام عتابی نے مثل عبارت مذکورہ خانہ ذکر کیا اور ان کی گنتی میں جو ولی پر
مقدم ہیں امام مسجد جامع کو بھی بڑھایا۔ اور درایہ پھر نہر پھر در مختار اور جوامع الفقہ اور پھر شرنبلالیہ میں تصریح فرمائی کہ امام
جامع مسجد امام محلہ پر مقدم ہے۔

^۱ الغنیۃ علی ہامش فتح القدر فصل فی الصلوۃ علی المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سحر ۸۳/۲

^۲ فتاویٰ قاضی خان باب فی غسل المیت الخ فشی نوکسور لکھنؤ ۹۲/۱

^۳ بحر الرائق فصل فی السلطان الحق بصلوۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۱/۲

^۴ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی فصل فی التیمم سہیل اکیڈمی لاہور ص ۸۱

(۱۲۶) درایہ شرح ہدایہ (۱۲۷) شلبیہ علی الکنز میں ہے:-

ولو صلى امام المسجد الجامع لاتعاد ¹	جامع مسجد کا امام پڑھ لے تو پھر اعادہ نہیں۔

(۱۲۸) مجمع البحار (۱۲۹) شرح مجمع (۱۳۰) بحر (۱۳۱) ردالمحتار میں ہے:

امام الحی کا سلطان فی عدم اعادۃ الولی ²	امام محلّہ بھی اس امر میں مثل سلطان ہے کہ اس کے بعد ولی کو اعادہ جائز نہیں۔

تنبیہ: امام عتابی نے ولی پر تقدیم امام میں یہ شرط لگائی کہ ولی سے افضل ہو ورنہ ولی ہی اولیٰ ہے۔ یہ شرط شرنبلالیہ میں معراج الدرایہ اور رد مختار میں مجتہلی و شرح المحجج لمصنف سے نقل فرمائی۔ حلیہ میں اسے عتابی سے بحوالہ شرح مجمع اور امام بقالی سے بحوالہ مجتہلی نقل کر کے فرمایا و ہوا حسن یہ کلام عمدہ ہے۔ اسی طرح بحر الرائق میں فرمایا۔ (۱۳۲) خانیہ (۱۳۳) وجیز کردری (۱۳۴) عالمگیر (۱۳۵) خزائن المفتین میں ہے:

واللفظ للوجیز مات فی غیر بلدہ فصلی علیہ غیر اہلہ ثم حملہ الی منزلہ ان کانت الصلوۃ الاولی باذن الوالی والقاضی لاتعاد ³	(عبارت "وجیز" کی ہے۔ ت) غیر شہر میں مراۃ جنبی لوگوں نے نماز پڑھ لی پھر اس کے اقارب آئے اسے اس کے وطن لے آئے، اگر پہلی نماز حاکم اسلام یا قاضی کے اذن سے ہوئی تھی تو اب اقارب اعادہ نہ کریں۔

نوع نہم^۹: اگر ولی نے نماز پڑھ لی اور سلطان و حکام کہ اس سے اولیٰ ہیں بعد کو آئے اب وہ بھی بالاتفاق اعادہ نہیں کر سکتے، ہاں اگر وہ موجود تھے اور ان کے بے اذن ولی نے پڑھ لی اور وہ شریک نہ ہوئے تو ایک جماعت علماء کے نزدیک انہیں اختیار اعادہ ہے۔

وهو محصل ما فی الدر عن المجتہبی و	یہی اس کلام کا مطلب ہے جو رد مختار میں مجتہبی سے

¹ شلبی علی الکنز علی ہامش تبیین الحقائق فعل السلطان الحق بصلوۃ مطبوعہ کبریٰ امیریہ مصر ۲۴۰/۱

² ردالمحتار باب صلوۃ الجنائز مصطفیٰ البابی مصر ۶۵۲/۱

³ فتاویٰ بزازیہ ہامش فتاویٰ ہندیہ الخامس والعشرون فی الجنائز نورانی کتب خانہ پشاور ۸۰/۴، فتاویٰ ہندیہ الفصل الخامس فی الصلوۃ علی المیت نورانی کتب

خانہ پشاور ۱۶۴/۱

منقول ہے، اور نہایہ، جوہرہ پھر ہندیہ اور طحاوی میں ہے اور عنایہ ورجندی میں نہایہ کے حوالے سے ہے، اور فاتح شرح قدوری میں ہے اور حاشیہ ابو سعید علی الدرر میں مجتبیٰ وغیرہ سے منقول ہے۔ (ت)	فی النہایۃ والجوہرۃ ثم الہندیۃ والطحاوی وفی العنایۃ والبرجندی عن النہایۃ وفی الفاتح شرح القدوری وفی ابی سعید علی الدرر عن المجتبیٰ وغیرہ۔

اور ایک جماعت علماء کے نزدیک اب بھی سلطان وغیرہ کسی کو اختیارِ اعادہ نہیں، معراج الدرایہ میں اسی کی تائید کی، رد المحتار میں اسی کو ترجیح دی۔ اور یہی ظاہر اطلاق متون اور ظاہراً من حیث الدلیل اقویٰ ہے تو حاصل یہ ٹھہرا کہ سلطان نے پڑھ لی تو ولی نہیں پڑھ سکتا ولی نے پڑھ لی تو سلطان نہیں پڑھ سکتا، غرض ہر طرح اعادہ و تکرار کا دروازہ بند فرماتے ہیں: (۱۳۶) غایۃ البیان شرح الہدایۃ للعلاۃ الاقنانی میں ہے:

یعنی ولی کے بعد کسی کو نماز کی اجازت نہ ہونے کا حکم عام ہے یہاں تک کہ پھر سلطان وغیرہ کسی کو اعادہ جائز نہیں۔	هذا علی سبیل العموم حتی لا تجوز الاعادۃ لالسلطان ولا لغيره ¹ ۔

(۱۳۷) صغریٰ میں ہے:

ولی پڑھ لے تو پھر کسی کو پڑھنے کا حق نہیں سلطان ہو یا اور کوئی۔	ان صلی ہو فلیس لغيره ان یصلی بعدہ من السلطان فمن دونہ ² ۔

سراج و ہاج شرح قدوری میں ہے:

ولی کے بعد کسی کو نماز جائز نہیں سلطان ہو یا اس کا غیر۔	من صلی الولی علیہ لم یجز ان یصلی احد بعدہ سلطاناً کان او غیرہ ³ ۔

(۱۳۹ و ۱۴۰) ابوالسعود میں نافع وغیرہ سے نقل کرتے ہوئے فرمایا:

کنز میں امام ماتن نے غیر کو مطلق رکھا جو سلطان کو بھی شامل، تو اس کا مفاد یہ ہے کہ ولی کے بعد	اطلق فی الغیر فعم السلطان فبفادۃ عدم اعادۃ السلطان بعد صلوة الولی وبہ

¹ رد المحتار بحوالہ غایۃ البیان باب صلوة الجنائز دار الطبائع المصریہ مصر ۱/ ۵۹۲

² صغریٰ شرح منیۃ المصلیٰ فصل فی الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۸۹

³ بحر الرائق بحوالہ سراج الوہاج فصل السلطان الحق بصلوۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۲/۲

جزم فی السراج وغایۃ البیان والنافع ^۱ ۔	سلطان بھی اعادہ نہ کرے، اور اسی پر حدادی و اتقانی و نافع نے جزم کیا۔

(۱۴۱) مستصفی للامام النسفی (۱۴۲) شبلی علی الکنز میں ہے:

الحق الى الاولیاء حیث قال لیس لاحد بعده الاعادة بطریق العموم سلطانا کان او غیره ^۲ ۔	اصل حق ولی کا ہے ولہذا ماتن یعنی صاحب الفقہ النافع نے عام فرمایا کہ ولی کے بعد کسی کو اعادہ کا اختیار نہیں، سلطان ہو یا کوئی۔

(۱۴۳ او ۱۴۴) رد المحتار میں معراج الدرایہ وغیرہ سے نقل کرتے ہوئے فرمایا:

اذا صلی الولی فهل لمن قبله كالسلطان حق الاعادة. فی السراج والمستصفی لا ویدل علی هذا قول الهدایة ان صلی الولی لم یجز لاحد ان یصلی بعده ونحوه فی الكنز وغیرہ فقولہ لم یجز لاحد یشمل السلطان ونقل فی المعراج عن النافع ^۳ لیس للسلطان الاعادة ثم ایدروایة النافع ^۳ اہملخصاً۔	کیا ولی کے بعد سلطان وغیرہ جو اس سے مقدم ہیں اعادہ کا حق رکھتے ہیں، سراج و مستصفی میں منع فرمایا۔ اور ہدایہ کا قول اس پر دلیل ہے کہ فرمایا ولی کے بعد کسی کو جائز نہیں، اور یونہی کنز وغیرہ میں ہے، کسی میں سلطان بھی آگیا، اور معراج میں منافع سے سلطان کو منع اعادہ نقل کر کے اس کی تائید فرمائی۔

منافع، یہی امام اجل ابو البرکات نسفی کی مستصفی ہے جو امام ناصر الدین ابوالقاسم مدنی سمرقندی کی کتاب "الفقہ النافع" مشہور بہ "نافع" کی شرح ہے۔ امام نسفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب "المصنفی شرح منظومہ نسفیہ" کے آخر میں لکھا ہے کہ: جب میں (باقی اگلے صفحہ پر)

عہ: المنافع هذا هو المستصفی للامام اجل ابی البرکات النسفی شرح الفقہ النافع الشهیر بالنافع للامام ناصر الدین ابی القاسم المدنی السمرقندی وقد قال رحمہ اللہ تعالیٰ فی آخر کتابہ المصنفی شرح المنظومة النسفیة

^۱ فتح المعین علی شرح ملا مسکین فصل فی الصلوٰۃ علی المیت ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۳۵۳

^۲ شبلی علی الکنز علی ہامش تبیین الحقائق فصل السلطان احق بصلوٰۃ مطبعہ کبریٰ امیر یہ مصر ۱/۲۳۸

^۳ رد المحتار باب صلوٰۃ الجنائز مطبعہ کبریٰ امیر یہ مصر ۱/۹۲-۹۱

(۱۳۵) بحر الرائق میں ہے:

ولی پڑھ چکا پھر سلطان وغیرہ وہ لوگ آئے جو ولی پر مقدم ہیں انہیں اعادہ کا اختیار نہیں۔

صلی الولی ثم جاء المقدم عليه فليس له الاعادة¹

منافع وہی مستصفی ہے۔۔ کی تالیف و املا سے فارغ ہوا تو بعض عزیزوں نے مجھ سے چاہا کہ منظومہ کی ایک ایسی شرح لکھ دوں جو اس کے دقائق کے بیان پر مشتمل ہو، تو میں نے منظومہ کی شرح لکھی اور اس کا نام "مصفیٰ" رکھا۔ اس عبارت سے واضح ہے کہ مستصفی اور منافع ایک ہی ہیں اور یہ "نافع" کی شرح ہے، اور مصفیٰ دوسری کتاب ہے وہ منظومہ کی شرح ہے بعینہ مستصفی یا اس کا اختصار نہیں ہے۔ نہ ہی مستصفی، منظومہ کی شرح ہے۔۔ یہاں کشف الظنون میں علامہ کا تبی سے غلطی ہو گئی ہے اس لئے متنبہ رہنا چاہئے۔ انہوں نے یہ لکھ دیا کہ مستصفی، منظومہ کی شرح ہے اور مصفیٰ اس کا (مستصفی کا) اختصار ہے اور سخت حیرت کی بات یہ ہے کہ اس دعوے کی دلیل میں انہوں نے آخر مصفیٰ کی یہی عبارت پیش کی ہے جو ابھی ذکر ہوئی حالانکہ وہ بہ آواز بلند ان کے دعوے کے خلاف شہادت دے رہی ہے۔۔ اس کے بعد "النافع" کے تحت کا تبی نے مستصفی کو دوبارہ ذکر کیا وہاں بجا طور پر اس کی شرح بتایا اور ایک ضعیف قول کا ذکر کیا کہ وہ مصفیٰ ہی ہے اور یہ درست نہیں۔۔ تو یہ معلوم رہے (۱۲) (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

لما فرغت من جمع المنافع واملائه وهو المستصفی سألنی بعض اخوانی ان اجمع للمنظومة شرحاً مشتملاً على الدقائق فشرحتها وسييته المصفی فظهران المستصفی والمنافع شیء واحد وهو شرح النافع. والمصفی غیره وهو شرح المنظومة فلیس عین المستصفی ولا اختصاره. ولا المستصفی شرح المنظومة وقد وقع ههنا غلط من العلامة الکاتبی فی کشف الظنون فتنبه ومن اشد العجب ان استدال ماداعاه من المستصفی شرح المنظومة وان المصفی اختصاره بامر من کلامه رحمه الله تعالى فی آخر المصفی مع انه شاهد بأعلى نداء علی نقیض ماداعاه ثم اعاد ذکر المستصفی فی النافع فجعله شرحه علی الصواب وذكر قیلاً انه المصفی ولیس بالصواب فاعلم ۱۲ منہ (م)

¹ بحر الرائق فصل السلطان الحق بصلواتہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۲/۲

اسی سے صاحب بحر نے تطبیق دینا چاہا ہے، انہوں نے نہایہ وغیرہ کی عبارت کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب سلطان کے موجود ہوتے ہوئے اس کی اجازت کے بغیر ولی پڑھادے۔ اور سراج و مستصفیٰ کے کلام کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب ولی انکی غیر موجودگی میں پڑھادے بعد میں وہ آجائیں۔ صاحب نہر نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ کلمات علماء اس بارے میں متفق ہیں کہ سلطان وغیرہ کو ولی پر حق تقدم اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب وہ موجود ہوں تو اختلاف موجودگی ہی کی صورت میں ہوگا۔

اقول: جیسا بھی ہو جو سلطان کے لئے دوبارہ پڑھنے کا حق ماننا ہے وہ یہی کہتا ہے کہ جب سلطان موجود ہو اور ولی اس کی اجازت کے بغیر پڑھادے تو وہ پھر پڑھ سکتا ہے۔۔۔ حلیہ میں اس اختلاف کی صورت یوں پیش کی ہے "ولی نے نماز پڑھائی اور سلطان یا امام محلہ یا وہ جن کا درجہ ان کے مابین ہے موجود ہیں اور انہوں نے ولی کی متابعت نہ کی" الخ۔ اسی طرح "نافع" میں یہ قید لگائی ہے کہ "اگر وہ موجود ہو"۔ اس کی شرح مستصفیٰ میں فرمایا: سلطان کو تقدم عارض کی وجہ سے ہے: اسی لئے فرمایا "اگر وہ موجود ہو" اھ مجتبیٰ میں ہے ولی نے پڑھ لی تو اس کے بعد کوئی نہیں پڑھ سکتا

وبهذا حاول البحر التوفيق فحمل ما في النهاية والعناية على ما اذا تقدم الولي بحضر السلطان من دون اذنه وما في السراج والمستصفى على ما اذا تقدم وهم غيب ثم حضروا ونازعه في النهر بان كلماتهم متفقة على ان لاحق للسلطان فمن دونه قبل الولي الا عند حضورهم فالخلاف انما هو اذا حضروا۔

اقول: كيف مكان الامر فالذي يقول باعادة السلطان انما يقول اذا حضر وتقدم الولي بلاذنه قال في الحلية في تصوير هذا الخلاف صلى الولي والسلطان او امام الحى ومن بينهما حاضر ولم يتابعه¹ الخ وكذلك قيد في النافع بقوله ان حضر قال في شرحه المستصفى انما تقدم السلطان بعارض ولهذا قال ان حضر² اھ وفي المجتبى صلى الولي لم ييجز ان يصلى احد بعده

¹ حلیہ المحلی شرح نية المصلى
² المستصفی شرح الفقہ النافع للنسفی

یہ اُس صورت میں ہے جب سلطان موجود نہ ہو، اگر اس کی موجودگی میں ولی پڑھ لے تو وہ پھر پڑھ سکتا ہے۔۔۔ اسی کے مثل فاتح شرح قدوری میں ہے۔۔۔ در مختار میں ہے: اگر ولی نے مثلاً سلطان کی موجودگی میں پڑھ لیا تو سلطان دوبارہ پڑھ سکتا ہے۔۔۔ معراج اور حاوی میں مجتبیٰ کے حوالے سے ہے: سلطان کو حق اعادہ حاصل ہے اگر ولی اس کی موجودگی میں پڑھ لے۔۔۔ حاشیہ طحاوی علی المراقی میں ہے: ولی نے نماز پڑھ لی اور سلطان چاہتا ہے کہ وہ بھی پڑھے تو اسے اس کا حق حاصل ہے، جوہرہ۔۔۔ یعنی جب سلطان وقت نماز موجود رہا ہو اور ولی کے ساتھ نہ پڑھا نہ ہی اجازت دی ہو اس لئے کہ عبارات علماء اس بارے میں متفق ہیں کہ سلطان کو غیر موجودگی کی حالت میں کوئی حق نہیں، نہرہ۔۔۔ اس سے واضح ہے کہ وہ کلام ساقط الاعتبار ہے جو عبدالحلیم رومی کے قلم سے حاشیہ درر میں درج ہوا کہ سلطان کی غیر موجودگی میں اس سے کم درجہ والے نے جنازہ پڑھ لیا پھر سلطان آیا تو اگر وہ چاہے تو پھر پڑھ سکتا ہے۔۔۔ اس سے آگاہ رہنا چاہئے اور توفیق خدا ہی سے ہے (ت)

هذا اذا لم يحضر السلطان اما اذا حضر صلى الولي يعيد السلطان¹ اهـ مثله في الفاتح وفي الدرلوصلى الولي بحضرة السلطان مثلا اعاد السلطان² اهـ وفي المعراج والحاوي عن المجتبى، للسلطان الاعادة اذا صلى الولي بحضرة³ اهـ وفي ط على المراقى صلى ولي واراد السلطان ان يصلى عليه فله ذلك، جوهره، يعنى اذا كان حاضرا وقت الصلوة ولم يصل مع الولي ولم ياذن لاتفاق كلمتهم ان الحق للسلطان عند عدم حضوره نهر⁴ اهـ فظهر سقوط ما وقع لعبدالحليم على الدرر من قوله ان السلطان اذا لم يحضر فصلي من دونه فحضر السلطان يعيدها ان شاء⁵ اهـ فليتنبه وبالله التوفيق۔

¹ المجتبى

² در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۳۱ھ

³ المعراج

⁴ طحاوی علی المراقی فصل فی السلطان احتی بصلوتہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۲۴

⁵ حاشیہ الدرر علی الغرر عبدالحلیم باب الجنائز مطبع عثمانیہ ترکی ۱۰۸۱ھ

نوع دہم^۱: حدیہ کہ جنازہ ہوا اور بے وضو کو وضو کرنے یا جنب یا حیض یا نفاس سے فارغ ہونے والی کو نہانے میں فوت نماز کا اندیشہ ہو تو شرع نے اجازت فرمائی کہ تیمم کر کے شریک ہو جائے کہ ہو چکی تو پھر نہ پڑھ سکے گا جیسے نماز عید، ولہذا سلطان وغیرہ جو ولی سے مقدم ہیں جب حاضر ہوں تو ولی کو بھی تیمم جائز ہے، بلکہ اگر ولی نے دوسرے کو اجازتِ امامت دے دی تو اب ولی بھی تیمم کر سکے گا کہ اجازت دے کر اختیارِ اعادہ نہ رہا، یونہی اگر وضو یا غسل کے تیمم سے ایک جنازہ پڑھا گیا کہ دوسرا آگیا اور وضو یا غسل کی مہلت نہ پائی تو اسی تیمم سے دوسرا اور تیسرا جہاں تک ہوں پڑھ سکتے ہو۔ (۱۳۶) کنز (۱۳۷) تنویر (۱۳۸) ملتقى (۱۳۹) نور الایضاح (۱۵۰) محیط میں ہے: صحّ لخوف فوت الجنّاة^۲ اندیشہ فوت جنازہ کے لئے تیمم جائز ہے۔ (۱۵۱) مختصر قدوری (۱۵۲) ہدایہ (۱۵۳) وقایہ (۱۵۴) نقایہ (۱۵۵) اصلاح (۱۵۶) وانی (۱۵۷) غرر (۱۵۸) منیہ میں ہے:

واللفظ للاصلاح و الوقایة هو لمحدث وجنب وحائض ونفساء عجزوا عن الماء لخوف فوت صلوٰۃ الجنّاة لغیر الولی ^۲ اھ مثله فی الغرر غیر انه قال لغیر الاولی ^۳ ۔	(اصلاح اور وقایہ میں ہے۔) مرد یا عورت جسے وضو یا غسل کی حاجت ہو اور اس میں نماز جنازہ فوت ہو جانے کا خوف کریں ان کو تیمم جائز ہے سو اس کے جو اس نماز کا احق ہو کہ اسے خوف فوت نہیں۔ اور اسی طرح غرر میں ہے مگر وہاں غیر ولی کی بجائے غیر اولیٰ کہا۔ (ت)

مختصر وقایہ کے لفظ یہ ہیں:

ما یفوت لالی خلف کصلوٰۃ الجنّاة لغیر الولی ^۴ ۔	جواز تیمم کے عذروں سے ہے ایسے واجب کا فوت جس کا بدل نہ ہو سکے جیسے غیر ولی کے لئے نماز جنازہ۔

^۱ کنز الدقائق باب التیمم ایچ ایم سعید کینی کراچی ص ۱۷

^۲ غرر الاحکام مع شرح الدرر الحکام باب التیمم مطبعہ احمد کامل الکائنہ فی دار السعادت بیروت ۲۹/۱، ۳۰

^۳ غرر الاحکام مع شرح الدرر الحکام باب التیمم مطبعہ احمد کامل الکائنہ فی دار السعادت بیروت ۲۹/۱، ۳۰

^۴ النقایہ مختصر وقایہ فصل التیمم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۶

(۱۵۹) منتقی امام حاکم شہید (۱۲۰) فتاویٰ غیاثیہ میں ہے:

لايجوز التيمم لمن ينتظره الناس فلو لم ينتظروه اجزاه ^۱ ۔	جس کا انتظار ہوگا یعنی ولی و اولیٰ اسے تیمم جائز نہیں اور جس کا انتظار نہ ہوگا یعنی غیر اولیٰ اسے تیمم جائز ہے۔

(۱۶۱) طحاوی علی الدر میں ہے: يعتبر الخوف بغلبة الظن^۲ خوف فوت میں غالب گمان کا اعتبار ہے (۱۶۲) امام اجل طحاوی شرح معانی الآثار میں فرماتے ہیں:

قد رخص في التيمم في المصارع خوف فوت الصلوة على الجنائزة وفي صلوة العيدين لان ذلك اذا فات لم يقض ^۳ ۔	نماز جنازہ یا عید فوت ہونے کے خوف سے پانی ہوتے ہوئے شہروں میں تیمم کی اجازت ہے اس لئے کہ ان دونوں نمازوں کی قضا نہیں۔

(۱۶۳) ہدایہ (۱۶۴) مجمع الانہر میں ہے: لانه لا تقضى فيتحقق العجز^۴ اس لئے کہ نماز جنازہ کی قضا نہیں تو پانی سے عجز ثابت ہوا۔ (۱۶۵) حلیہ (۱۶۶) بر جندی (۱۶۷) مراقی الفلاح (۱۶۸) فتاویٰ خیر یہ میں ہے:

انها تفوت بلا خلف (زاد البر جندی) بالنسبة الى غير الولي ^۵ ۔	نماز ہو چکے تو غیر ولی کے لئے اس کا بدل نہیں۔

(۱۶۹) کافی میں دونوں لفظ جمع فرمائے کہ:

لا تقضيان فيتحقق العجز ^۶ ۔	نماز جنازہ و عید فوت ہو جائیں تو ان کا بدل نہیں کہ وہ قضا نہیں کی جائیں تو پانی سے عجز ثابت ہوا۔

^۱ فتاویٰ غیاثیہ فصل فی التکفین مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۴۴

^۲ حاشیہ الطحاوی علی الدر باب التیمم دار المعرفۃ بیروت ۱۲۹/۱

^۳ طحاوی شرح معانی الآثار باب ذکر الجنب والجنائز ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۶۴/۱

^۴ مجمع الانہر شرح ملتقی البحر باب التیمم و احوال التراث العربی بیروت ۴۱/۱

^۵ شرح النقایہ للبر جندی باب التیمم نوکسور لکھنؤ ۴۶/۱، مراقی الفلاح علی ہامش الطحاوی باب التیمم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۶۳

^۶ کافی شرح وانی

(۱۷۰) عنایہ میں ہے:

کل مایفوت لا الی بدل جائز ادائہ بالتیمم مع وجود الماء وصلوۃ الجنائزۃ عندنا کذلک لانہا لاتعاد ^۱ ۔	ہر واجب کہ فوت پر بدل نہ رکھتا ہو پانی ہوتے ہوئے اسے تیمم سے ادا کر سکتے ہیں اور نماز جنازہ ہمارے نزدیک ایسی ہی ہے کہ وہ دوبارہ نہیں ہو سکتی۔

(۱۷۱) تبیین (۱۷۲) ارکان میں ہے:

صلوۃ الجنائزۃ تفوت لا الی خلف فصار الماء معدوماً بالنسبۃ الیہا ^۲ ۔	نماز جنازہ کا بدل نہیں تو اس کے لئے پانی معدوم ٹھہرا۔

(۱۷۳) ظہیریہ (۱۷۴) عالمگیریہ (۱۷۵) سراجیہ (۱۷۶) شرح نور الایضاح (۱۷۷) در مختار (۱۷۸) رحمانیہ میں ہے:

والنظم للدر ولوجنباً وحائضاً ^۳ ۔	اس کے لئے جنب و حائض کو بھی تیمم روا۔۔ اور یہ مسئلہ وقایہ و اصلاح وغرر سے واضح تر گزرا۔

(۱۷۹) بحر (۱۸۰) ہندیہ (۱۸۱) طحطاوی علی المراقی (۱۸۲) حلیہ (۱۸۳) غنیہ میں ہے:

واللفظ للبحر یجوز التیمم للولی اذا کان من هو مقدم علیہ حاضر اتفاقاً لانہ یخاف الفوت ^۴ ۔	سلطان و حکام کہ ولی سے مقدم ہیں وہ حاضر ہوں تو ولی کو بھی تیمم جائز ہے کہ اب اسے بھی خوف فوت ہو سکتا ہے۔

(۱۸۴) جوہرہ (۱۸۵) بحر (۱۸۶) عالمگیریہ میں ہے:

واللفظ لہذین یجوز للولی اذا اذن لغيرہ بالصلوۃ ولا یجوز لمن امرہ الولی کذا فی الخلاصۃ ^۵ ۔	(ان دونوں کے الفاظ ہیں کہ۔ ت) ولی دوسرے کو اذن نماز دے دے جب بھی اُسے تیمم روا ہے (کہ اب اُسے خوف فوت ہو گیا) اور جسے ولی نے اذن دیا اب اسے تیمم جائز نہیں جیسا کہ خلاصہ میں تصریح فرمائی (کہ اب اُسے خوف فوت نہیں)

^۱ العنایۃ علی ہامش فتح القدر باب التیمم نوریہ رضویہ سحر ۱۲۲/۱

^۲ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق باب التیمم مطبعۃ کبریٰ امیریہ مصر ۴۲/۱

^۳ در مختار باب التیمم مطبع مجتہبی دہلی ۴۲/۱

^۴ بحر الرائق باب التیمم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۵۸/۱

^۵ فتاویٰ ہندیہ الفصل الثالث فی المتفرقات نورانی کتب خانہ پشاور ۳۱/۱

(۱۸۷۷) فتاویٰ کبریٰ (۱۸۸۸) فتاویٰ قاضی خان (۱۸۹۹) خزائنہ المفتین (۱۹۰۰) جامع المصنرات شرح قدوری (۱۹۱۱) فتاویٰ ہندیہ (۱۹۲۰) فتح القدیر (۱۹۳۰) جواہر اخلاطی (۱۹۳۴) شرح تنویر میں ہے:

پانی ہوتے ہوئے بخوف فوت تیمم سے نماز جنازہ پڑھی اب دوسرا جنازہ آیا اگر بیچ میں اتنی مہلت پائی تھی کہ وضو کر لیتا اور نہ کیا اب وضو کرے تو یہ دوسرا جنازہ فوت ہو تو اس صورت میں دوبارہ تیمم کرے اور مہلت نہ پائی تھی تو اسی پہلے تیمم سے یہ بھی پڑھے اسی پر فتویٰ ہے۔	تیمم فی المصبر و صلی علی جنازۃ ثم اتی باخری فان کان بینہما مدۃ یقدر علی الوضوء (قال فی الدرثم زال تمکنہ) یعید التیمم وان لم یقدر صلی بذلک التیمم اھ قال فی الدرہ یفتی اھ قال فی المصنرات والجواہر والہندیۃ علیہ الفتویٰ ^۱ ۔

(۱۹۵۰) برہان شرح مواہب الرحمن (۱۹۶۱) شرح نظم الكنز للعلاۃ المقدسی (۱۹۷۷) حاشیہ علامہ نوح آفندی (۱۹۸۸) حاشیہ علامہ ابن عابدین میں ہے:

یعنی صرف کراہت کے سبب تیمم کی اجازت نہیں کہ جمعہ یا پنجگانہ فوت ہونے کے خوف سے تیمم کی اجازت نہیں، مع عدم جوازہ لہما ^۲ ۔	مجرد الکراہۃ لایقتضی العجز المقتضی لجواز التیمم لانہا لیست اقوی من فوات الجمعة والوقتية مع عدم جوازہ لہما ^۲ ۔

یہ اس سے زائد تو نہ ہوگی، بلکہ اجازت اس لئے ہے کہ جنازہ فوت ہو تو بدل ناممکن ہے۔

تنبیہ: ہم نے جو ذکر کیا کہ ولی کے لئے تیمم جائز نہیں، اسے علماء نے امام اعظم سے حسن بن زیاد کی روایت بتایا ہے، اور جوہرہ میں اسے روایت نوارہ کہا ہے۔ ہدایہ، خانیہ، کافی اور تبیین میں اسی حکم کو صحیح کہا، اسی طرح جوہرہ، ہندیہ، مستخلص	تنبیہ: ما ذکرنا من عدم جوازہ للولی نسبہ لروایۃ الحسن عن الامام الاعظم وعزاه فی الجوہرۃ للنوادر وصحہ فی الہدایۃ والخانیۃ والکافی والتبیین وکذا نقل تصحیحہ فی الجوہرۃ والہندیۃ والمستخلص والمراق وعلیہ مشی فی الخلاصۃ والعنایۃ والبنیۃ والہندیۃ

^۱ فتاویٰ ہندیہ الفصل الثالث فی المستقرقات نورانی کتب خانہ پشاور ۳۱/۱، در مختار باب التیمم مطبع مجتہائی دہلی ۳۳/۱، جواہر الاخلاطی فصل فی صلوة الجنازۃ قلمی نسخہ موجود لاہوری جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۴۲، فتاویٰ قاضی خان فصل فیما یجوز بہ التیمم نوکشور لکھنؤ ۳۰/۱

^۲ رد المحتار باب التیمم دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۶۱/۱

والکافی والدرر والمجتبیٰ وجامع الرموز وقال الصدر الشهيد به ناخذ كما في الخلاصة وكذا صححه الامام شمس الائمة الحلواني كما في الغياثية عن منتقى الشهيد وفي الغنية عن الذخيرة۔

اقول: فمأوقع في ابن کمال پاشا من نسبة تصحيح خلافة لشمس الائمة وتبعه عبد الحليم على الدرر و الشامي على الدرر فکانه سبق نظر۔ قالوا وفي ظاهر الرواية يجوز للولي ايضاً لان الانتظار فيها مکروه¹ وجوابه ما نقلنا انفاعن البرهان فمابعدہ وعزاه في الخلاصة للاصل الفتاوى الصغیری وعلیه مشی فی الظهیریة و خزانة المفتین و صححه فی جواهر الاخلاطی و عزا تصحيحه فی عبدالحلیم لخواهر زاده فی الرحمانية لحاشیة شیخ الاسلام عن النصاب و الغياثیة و فتاوی الغرائب و الظهیریة۔

اور مراقی میں اس کی تصحیح نقل کی، اسی پر خلاصہ، عنایہ، منیہ، ہندیہ، کافی، درر، مجتبیٰ اور جامع الرموز میں مشی کی اور صدر شہید نے فرمایا "بہ ناخذ" (ہم اسی کو لیتے ہیں) جیسا کہ خلاصہ میں ہے۔ اسی طرح شمس الائمہ حلوانی نے اس کو صحیح کہا، جیسا کہ غیاثیہ میں صدر شہید کی منتقی اور غنیہ میں ذخیرہ کے حوالے سے ہے۔

اقول: تو علامہ ابن کمال پاشا سے جو اس کے خلاف کی تصحیح کا انتساب شمس الائمہ کی طرف ہوا اور حاشیہ درر میں عبدالحلیم رومی نے اور حاشیہ در مختار میں علامہ شامی نے اس کی پیروی کی گویا یہ سبقت نظر ہے۔ علماء نے کہا: ظاہر الروایۃ میں ولی کے لئے بھی تیمم جائز ہے اس لئے کہ جنازہ میں انتظار مکروه ہے۔ اس کا جواب وہ ہے جو ابھی ہم نے برہان اور اس کے بعد ذکر شدہ کتابوں سے نقل کیا۔ اور اسے (ولی کے لئے جواز تیمم کو) خلاصہ میں اصل (مبسوط) اور فتاویٰ صغریٰ کے حوالے سے بیان کیا اور اسی پر ظہیریہ و خزائنہ المفتین میں مشی کی، اور جواهر الاخلاطی میں اسے صحیح کہا اور حاشیہ عبدالحلیم میں اس کی تصحیح خواہر زادہ کی طرف، اور رحمانیہ میں نصاب، غیاثیہ، فتاویٰ غرائب اور ظہیریہ کے حوالے سے حاشیہ شیخ الاسلام کی طرف منسوب کی۔

¹ رد المحتار باب التیمم دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۶/۱

اقول لیکن غیاثیہ میں جو میں نے دیکھا وہ جیسا کہ میں نے پہلے ذکر کیا یہی ہے کہ حلوانی نے فرمایا صحیح روایت حسن ہے اور ہم اسی پر فتویٰ دیتے ہیں اھ۔ تو ہو سکتا ہے یہ عین مہملہ پھرتاے قرشت پھر ایک نقطے والی ب سے "عثابیہ" ہو۔

اقول: ہم جواز تیمم سے استثنائے ولی کی تصریح مختصر قدوری، ہدایہ، وقایہ، نقایہ، اصلاح، وافی، غرر اور ہدایہ کے حوالے سے پیش کر آئے اور صرف اندیشہ فوت کے وقت اجازت تیمم ہونے کو کتب مذکورہ اور طحاوی، کنز، تنویر، ملتقی اور نور الايضاح کے حوالے سے بیان کیا۔ یہ سب متون مذہب ہیں جن پر اعتماد ہے اور جو نقل مذہب کے لئے ہی لکھے گئے ہیں تو کم سے کم اتنا ضرور ہے کہ یہ (ولی کے لئے عدم جواز تیمم) بھی ظاہر الروایۃ ہوگا۔ اس پر جلیل القدر علماء کی تصحیحات بھی مجتمع ہیں اس میں دلیل کی جو قوت ہے وہ بھی عیاں ہے تو اسی پر اعتماد ضروری ہے۔ حلیہ میں تطبیق کی جانب اشارہ کیا ہے کہ ولی کے لئے عدم جواز اُس وقت ہے جب اس سے زیادہ تقدم رکھنے والا موجود نہ ہو اور جواز اُس وقت ہے جب اس پر تقدم والا موجود ہو۔۔ اسی کی طرف غنیہ اور بحر کی عبارتوں میں بھی اشارہ ملتا ہے۔

اقول: یہ بہت عمدہ تطبیق تھی اگر مبسوط اور صغریٰ کی یہ تصریح نہ ہوتی کہ خواہ وہ مقتدی ہو یا

اقول لكن الذی رأیت فی الغیاثیۃ ما قدمت ان قال الحلوانی الصحیح روایۃ الحسن ونفتی بهذا¹ اھ فلعلها العتابیۃ بمہملۃ فتاء قرشت فموحدة - اقول: وقد اسمعناك التنصيص على استثناء الولی عن المختصر والبداية والوقایة والنقایة والاصلاح والوافی والغرر والهدایة وقصر الاجازة على خوف الفوت عنها وعن الطحطاوی والکنز والتنویر والملتقی ونور الايضاح وهذه كلها متون المذهب المعتمد علیها الموضوعه لنقل المذهب فلاقل من ان يكون ایضاً ظاهراً الروایة وقد تظافرت علیه تصحیحات الجلة ولا یذهب عليك ما له من قوة الدلیل فعليه یجب الاعتماد والتعویل۔ وقد اشار فی الحلیۃ الى التوفیق بان عدم الجواز للولی اذالم یحضر من هو اقدم منه والجواز اذا حضر و اليه یومی كلام الغنیۃ والبحر۔

اقول: ولقد كان احسن توفيقاً لولان نص الاصل والصغریٰ سواء كان

¹ فتاویٰ غیاثیہ فصل فی التکفین مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۴۰

مقتدياً اواماماً ونص الظهيرية والخزانة لوكان اماماً ونص الجواهر مقتدياً اواماماً او من له حق الصلوة عليه ونص النصاب يجوز التيمم للامام ومن له حق الصلوة فالصواب ابقاء الخلاف وتحقيق ان الحق هو هذا التفصيل والله سبحانه وتعالى اعلم۔	امام، اور ظہیریہ و خزائنہ کی یہ تصریح کہ اگر وہ امام ہو، اور جواہر کی یہ تصریح کہ مقتدی ہو یا امام یا وہ جسے اس پر حق تقدم ہے اور نصاب کی یہ تصریح کہ تیمم جائز ہے امام کے لئے اور اس کے لئے جسے حق نماز ہے۔۔ تو صحیح یہ ہے کہ خلاف باقی رکھا جائے اور تحقیق یہ کی جائے کہ حق یہ تفصیل ہے (یعنی ولی کے لئے جواز جب اس سے زیادہ تقدم والا ہو ورنہ نہیں) اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔

نور یازدہم: (۱۹۹) ہدایہ (۲۰۰) کافی (۲۰۱) تبیین (۲۰۲) فتح القدر (۲۰۳) غنیہ (۲۰۴) سراج و ہاج (۲۰۵) امداد الفتاح
(۲۰۶) مختلص (۲۰۷) طحاوی علی المراتی:

واللفظ للفتح ترك الناس عن آخرهم الصلوة على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولوكان مشروعاً لما عرض الخلق كلهم من العلماء ولا الصالحين والراغبين في التقرب اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بأنواع الطرق عنه فهذا دليل ظاهر عليه فوجب اعتباره¹۔	(فتح کے الفاظ ہیں۔ ت) تمام جہان کے مسلمانوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر نماز چھوڑ دی۔ اگر یہ نماز بطور نفل جائز ہوتی تو مزار انور پر نماز سے تمام مسلمان اعراض نہ کرتے جن میں علماء اور صلحاء وہ بندے جو طرح طرح سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں تقرب حاصل کرنے کی رغبت رکھتے ہیں، تو یہ نماز جنازہ کی تکرار ناجائز ہونے پر کھلی دلیل ہے جس کا اعتبار لازم۔

حاشیہ نور الايضاح کے لفظ سراج و غنیہ و امداد سے یوں ہیں:

والايصلى على قبره الشريف الى يوم القيامة لبقائه صلى الله تعالى عليه وسلم كما دفن طرياً بل هو حي يرزق ويتنعم لسائر الملائكة والعبادات وكذا سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقد اجتمعت	اس نماز کی تکرار جائز ہوتی تو مزار اقدس پر قیامت تک پڑھی جاتی کہ حضور ہمیشہ ویسے ہی تروتازہ ہیں جیسے وقت دفن مبارک تھے بلکہ وہ زندہ ہیں روزی دئے جاتے ہیں اور تمام لذتوں اور عبادتوں کے ناز و نعم میں ہیں اور ایسے ہی باقی انبیاء علیہم الصلوٰۃ

¹ فتح القدر فصل فی الصلوٰۃ علی المیت نور یہ رضویہ ستمبر ۸۴/۲

الامة على تركها¹

والثناء، حالانکہ تمام امت نے اس نماز کے ترک پر اجماع کیا۔

النہی الحاجز میں چالیس کتابوں کی اکاون عبارتیں تھیں، یہ پچاسی^{۸۵} کتب متون و شروح و فتاویٰ کی دو سو سات^{۸۶} عبارتیں ہیں۔ غرض صورت مذکورہ استثناء کے سوا نماز جنازہ کی تکرار ناجائز و گناہ ہونے پر مذہبِ حنفی کا اجماع قطعی ہے اور اس کا مخالف مخالفِ مذہبِ حنفی ہے۔ بعض نام کے حنفی برائے جہالت یا مغالطہ عوام ان تمام روشن و قاہر تصریحاتِ مذہب کو چھوڑ کر یہاں دو کتب تاریخ تصنیفِ شافعیہ سے سند لیتے ہیں:

اول: تبیض الصحیفہ امام جلال الدین سیوطی شافعی میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ مبارک پر چھ دفعہ نماز ہوئی اور کثرتِ ازدحامِ خلائق سے عصر تک ان کے دفن پر قدرت نہ پائی۔

دوم: سیر النبلائش الدین ذہبی شافعی میں ہے کہ شیخ تاج الدین ابوالیمین زید بن حسن کندی حنفی نے ۶ شوال ۶۱۳ھ میں وفات پائی۔ قاضی القضاۃ جمال ابن الحرستانی نے نماز پڑھائی، پھر شیخ الحنفیہ جمال الدین حمیری نے باب الفردایس میں، پھر شیخ موفق الدین شیخ الحنبلیہ نے پہاڑ میں یعنی جبل قاسیون کوہ دمشق میں۔

اولاً: جمع کتب مذہب کے صریح خلاف میں دو کتاب تاریخ پر کیسی جہالت شدیدہ ہے۔

ثانیاً: دنیا میں صرف حنفی ہی مذہب کے لوگ نہیں، خصوصاً پہلی صدیوں میں کہ خود مجتہدین بکثرت تھے اور ہر ایک کے لئے اتباع تھے۔ اس حکایت میں یہ کہاں ہے کہ حنفیہ نے چھ بار پڑھی، بلکہ ہجومِ خلائق تھا ہر مسلک ہر مذہب کے لوگ جوق در جوق آتے تھے، غیر حنفیہ نے اگر سو بار پڑھی تو حنفی مذہب میں اس کی کیا حجت ہو سکتی ہے، اللہ اکبر! امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ عظیم الشان جلیل البرہان امام ہیں کہ مستقل مجتہد مطلق سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اس امام الائمہ سراج اللہ کے مزارِ پُر انوار کے پاس نماز صبح پڑھائی بسم اللہ آواز سے نہ پڑھی نہ رفع یدین کیا نہ قنوت پڑھی کسی نے سبب پوچھا، فرمایا: ان صاحب قبر کے ادب سے کہا فی الخیرات الحسان للامام ابن حجر المکی الشافعی (جیسا کہ خیرات الحسان للامام ابن حجر مکی شافعی میں ہے۔ ت) اور ایک روایت میں ہے مجھے حیا آئی کہ اس امام جلیل کے سامنے اس کا خلاف کروں کہا فی المسلك المتقسط للمولی علی قاری (جیسا کہ المسلك المتقسط للمولی علی قاری میں ہے۔ ت) سبحان اللہ مجتہد مستقل تو ادبِ امام سے حضور امام میں اتباعِ امام اختیار کریں اور خود حنفیہ خاص جنازہ امام پر مخالفت امام و

¹ حاشیہ الطحاوی علی المراقی الفلاح فصل السلطان الحق بصلوٰۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۲۴

ترک مذہب کرتے یہ کیونکر متصور ہو سکتا ہے۔

ہائے: پہلی نمازیں غیر ولی نے پڑھیں تو ولی کو اختیارِ اعادہ تھا کہ امام کے ولی صاحبزادہ جلیل حضرت سیدنا حماد ابن ابی حنیفہ تھے جب انہوں نے پڑھی پھر جنازہ مبارک پر کسی نے نہ پڑھی۔ امام ابن حجر مکی خیرات الحسان میں فرماتے ہیں:

مافرغوا من غسله الا وقد اجتمع من اهل بغداد خلق لا يحصيهم الا الله تعالى كانهم نودى لهم بموته وحرز من صلى عليه فقيل: بلغوا خسين الفا، وقيل: اكثر، واعيدت الصلوة عليه ستة مرات آخرها ابنه حماد ¹ ۔	ادھر امام ابو حنیفہ کے غسل سے فارغ ہوئے تھے کہ ادھر بغداد کی اتنی خلقت جمع ہو گئی جس کا شمار خدا ہی جانتا ہے گویا کسی نے انتقال امام کی خبر پکار دی تھی، نماز پڑھنے والوں کا اندازہ کیا گیا تو کوئی کہتا پچاس ہزار تھے کوئی کہتا ہے کہ اس سے بھی زیادہ تھے، اور ان پر چھ بار نماز ہوئی۔ آخر مرتبہ صاحبزادہ امام حضرت حماد نے پڑھی۔

راہگاہیوں ہی واقعہ دوم میں کیا ثبوت ہے کہ پہلی نماز باذن ولی تھی، بلکہ ظاہر یہی ہے کہ نماز دوم ہی باذن ولی ہوئی کہ جنازہ ایک عالم حنفی کا تھا اور وہاں اس وقت حنفیہ کے رئیس الرؤسایہ امام جلال الدین محمود بن احمد حیسری تلمیذ خاص امام جلیل قاضی خان تھے جن کی تصانیف میں جابجا تصریح ہے کہ نماز جنازہ کی تکرار جائز نہیں۔ تیسری نماز والے حنبلی مذہب تھے، حنبلیہ کے یہاں جواز ہے کہ ہم پر حجت نہیں۔ بالجملہ علماء وعتقاء کا اتفاق ہے کہ واقعہ عین لا عموم لھا خاص واقعے محل ہر گونہ احتمال، ان سے استدلال محض خام خیال نہ کہ وہ بھی اجماع قطعی تمام ائمہ مذہب کے رد کرنے کو، جس پر جرات نہ کرے گا مگر نااہل، شدید الجمل لاجل ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

جواب سوال دوم²: مذہب مہذب حنفی میں جنازہ غائب پر بھی محض ناجائز ہے۔ ائمہ حنفیہ کا اس کے عدم جواز پر بھی اجماع ہے خاص اس کا جزئیہ بھی مصرح ہونے کے علاوہ تمام عبارات مسئلہ اولیٰ بھی اس سے متعلق کہ غائب نماز غائب کو تکرار صلوٰۃ جنازہ لازم۔ بلاد اسلام میں جہاں مسلمان انتقال کرے نماز ضرور ہوگی، اور دوسری جگہ خبر اس کے بعد ہی پہنچے گی، ولہذا امام اجل نسفی نے کافی میں اس مسئلہ کو اس کی فرع ٹھہرایا، اگرچہ حقیقتہً دونوں مستقل مسئلے ہیں۔ اب اس مسئلہ کی نصوص خاصہ لیجئے، اور بہ نظر تعلق مذکور سلسلہ عبارات بھی وہی رکھئے۔

¹ الخیرات الحسان فصل ۳۵ فی تجزیۃ الایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷

(۲۰۸) فتح القدیر (۲۰۹) حلیہ (۲۱۰) غنیۃ (۲۱۱) شلبیہ (۲۱۲) بحر الرائق (۲۱۳) ارکان میں ہے:

و شرط صحتها اسلام الميت وطهارته وضعه امام المصلی فلهذا القيد لا تجوز علی غائب ^۱ ۔	صحت نماز جنازہ کی شرط یہ ہے کہ میت مسلمان ہو طاهر ہو، جنازہ نمازی کے آگے زمین پر رکھا ہو۔ اسی شرط کے سبب کسی غائب کی نماز جنازہ جائز نہیں۔

حلیہ کے لفظ یہ ہیں:

شرط صحتها كونه موضوعاً امام المصلی ومن هنا قالوا لا تجوز الصلوة علی غائب مطلقاً ^۲ ۔	نماز جنازہ کی شرائط صحت سے ہے جنازہ کا مصلیٰ کے آگے ہونا۔ اسی لئے ہمارے علماء نے فرمایا کہ مطلقاً کسی غائب پر نماز جائز نہیں۔

(۲۱۴) متن تنویر الابصار میں ہے:

شرطها وضعه امام المصلی ^۳ ۔	جنازہ کا نمازی کے سامنے ہونا شرط نماز جنازہ ہے۔

(۲۱۵) برہان شرح مواہب الرحمن طرابلسی (۲۱۶) نہر الفائق (۲۱۷) شرنبلالیہ علی الدرر (۲۱۸) خادمی (۲۱۹) ہندیہ (۲۲۰) ابوالسعود۔ (۲۲۱) در مختار میں ہے:

شرطها حضوره فلا تصح علی غائب ^۴ ۔	جنازہ کا حاضر ہونا شرط نماز ہے لہذا کسی غائب پر نماز جنازہ صحیح نہیں۔

(۲۲۲) متن نور الایضاح میں ہے:

شرائطها اسلام الميت وحضوره ^۵ ۔	صحت نماز جنازہ کی شرطوں سے ہے میت کا مسلمان ہونا اور نمازیوں کے سامنے حاضر ہونا۔

(۲۲۳) متن ملتقى البحر میں ہے: لا یصلی علی عضو ولا علی غائب^۶۔ میت کا کوئی عضو کسی جگہ ملے تو

^۱ فتح القدیر فصل فی الصلوة علی الميت مکتبہ نوریہ رضویہ ۸۰/۲، غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی فصل فی الجنائز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۸۳

^۲ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

^۳ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۱/۱

^۴ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۱/۱

^۵ نور الایضاح فصل فی الصلوة علی الميت مطبع علمی لاہور ص ۵۵۶

^۶ ملتقى البحر فصل فی الصلوة علی الميت مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۶۱/۱

اس پر نماز جائز نہیں، نہ کسی غائب پر جائز ہے۔ (۲۲۴) شرح مجمع (۲۲۵) مجمع شرح ملتقی میں ہے:

محل الخلاف في الغائب عن البلد اذ لو كان في البلد لم يجز ان يصلي عليه حتى يحضر عنده اتفاقاً لعدم المشقة في الحضور ¹ ۔	امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس مسئلہ میں ہم سے خلاف بھی اس صورت میں ہے کہ میت دوسرے شہر میں ہو اگر اسی شہر میں ہو تو نماز غائب امام شافعی کے نزدیک بھی جائز نہیں کہ اب حاضر ہونے میں مشقت نہیں۔

(۲۲۶) فتاویٰ خلاصہ میں ہے: لایصلی علی میت غائب عندنا²۔ ہمارے نزدیک کسی میت غائب پر نماز نہ پڑھی جائے۔

(۲۲۷) متن وافی میں ہے:

من استهل صلی علیہ والا لا کغائب ³ ۔	جو بچہ پیدا ہو کر کچھ آواز کرے جس سے اس کی حیات معلوم ہو پھر مر جائے اس پر نماز پڑھی جائے ورنہ نہیں، جیسے غائب کے جنازہ پر نماز نہیں۔

(۲۲۸) کافی میں ہے:

لا یصلی علی غائب وعضو خلافاً للشافعی بناء علی ان صلاة الجنائز تعدا امر لا ⁴ ۔	کسی غائب یا عضو پر نماز ہمارے نزدیک ناجائز ہے اور اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اس بناء پر کہ نماز جنازہ ان کے نزدیک دوبارہ ہو سکتی ہے، ہمارے نزدیک نہیں۔

(۲۲۹) فتاویٰ شیخ الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزی ترمذی میں ہے:

ان اباحنیفہ لایقول بجواز الصلاة علی الغائب ⁵ ۔	ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنازہ غائب پر نماز جائز نہیں مانتے۔

(۲۳۰) منظومہ امام مفتی الثقلین میں ہے:

¹ مجمع الانہر شرح ملتقی البحر فصل فی الصلوۃ علی المیت دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۸۵/۱

² خلاصۃ الفتاوی الصلوۃ علی الجنائز اربع تکبیرات مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۲۲۴/۱

³ وافی

⁴ کافی شرح وافی

⁵ فتاویٰ امام غزی ترمذی کتاب الطہارۃ والصلوۃ مطبع اہل السنۃ والجماعۃ بریلی ص ۴

باب فتاویٰ الشافعی وحدہ وما بہ قال قلنا ضدہ

وہی علی الغائب والعضو تصح وذاك فی حق الشہید قد طرح¹

صرف امام شافعی قائل ہیں کہ غائب اور عضو پر نماز صحیح ہے اور شہید کی نماز نہ ہو اور ان سب مسائل میں ہمارا مذہب اس کے خلاف ہے۔ ہمارے نزدیک غائب و عضو پر نماز صحیح نہیں اور شہید کی نماز پڑھی جائے گی۔

یہ ۸۶ کتابوں کی ۲۳۰ عبارتیں ہیں، واللہ الحمد مسئلہ اولیٰ پر بحث دلائل النہی الحاجز میں بحمد اللہ تعالیٰ بروجہ کافی ہو چکی، یہاں بہت اختصار و اجمال کے ساتھ مسئلہ ثانیہ کے دلائل پر کلام کریں۔

فتقول وبالله التوفیق حکم شرع مطہر کے لئے اور اس پر زیادت نا روا۔

اقول: یعنی وہ زیادتی جو شرع کے اذن خاص یا عام کے بغیر ہو اگرچہ وہ ارسال یا سکوت کے ضمن میں ہو اس لئے کہ وہ بھی بیان ہے اس کا سکوت نسیان سے نہیں ہوتا، یہی زیادتی حقیقۃً زیادتی ہے، اس کے علاوہ نہیں اس لئے جس کا استناد شرع سے ہو گو سکوت ہی سے ہو وہ شریعت کی طرف مستند ہے اُس پر زائد نہیں۔ اور اتباع کف (قصداً باز رہنے) میں ہوتی ہے۔ نہ ہونے میں نہیں (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام قصداً کسی کام سے باز رہے تو اس میں ان کی پیروی ہوگی اور یوں کوئی کام سرکار کے عمل میں نہ آیا تو وہ ممنوع نہ ہوگا نہ اس سے بچنا ضروری ہوگا) اس لئے کہ ترک بندے کا فعل ہی نہیں، نہ ہی اس کی قدرت میں ہے جیسا اجلہ بزرگان دین نے اس کی تصریح فرمائی، بلکہ عقل کے نزدیک بھی یہ دلیل رکھتا ہے کیونکہ عدم کی تعلیل نہیں ہوتی، اسے سمجھو اگر سمجھ والے ہو۔

(ت)

اقول: ای ماکان بدون اذنه الخالص والعام ولو فی ضمن الارسال او السکوت فانه بیان و لیس یسکت عن نسیان فہذہ ہی الزیادۃ حقیقۃ لا غیرہ اذا المستند ولو الی سکوتہ مستند الیہ لا زائد علیہ والمتبع الکف دون الترتک فانه لیس بفعل العبد ولا مقدور کما نص علیہ الاجلۃ الصدور بل هو فی العقل مدلل فان الاعدام لا تعلل فافہم ان کنت تفہم۔

حضور پُر نور سید یوم النشور بالمؤمنین رؤف رحیم علیہ وعلیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کو نماز جنازہ مسلمان کا کمال اہتمام تھا۔ اگر کسی وقت رات اندھیری یا دوپہر کی گرمی یا حضور کے آرام فرما ہونے کے سبب صحابہ نے حضور

¹ منظومہ امام مفتی الثقلین عمر النقی

کو اطلاع نہ دی اور دفن کر دیا تو ارشاد فرماتے:

لا تفعلوا اذعونی لجنائز کم ^۱ ۔ رواہ ابن ماجہ ^۲	ایسا نہ کرو مجھے اپنے جنازوں کے لئے بلالیا کرو، اسے ابن ماجہ نے عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا،

اور فرماتے:

لا تفعلوا لایموتن فیکم میت ما کنت بین اظہر کم الا اذتتمونی بہ فان صلوتی علیہ رحمة ^۲ ۔ رواہ الامام احمد عن زید بن ثابت ^۳ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و رواہ ابن حبان والحاکم عن زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی حدیث آخر۔	ایسا نہ کرو جب تک میں تم میں تشریف فرما ہوں ہر گز کوئی میت تم میں نہ مرے جس کی اطلاع مجھے نہ ہو کہ اُس پر میری نماز موجب رحمت ہے۔ اسے امام احمد نے زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور اسے ابن حبان اور حاکم نے زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث کے آخر میں روایت کیا۔

اور فرماتے:

هذه القبور مملوءة ظلمة علی اہلہا وانی انورہا بصلوتی علیہم ^۳ ۔ صلی اللہ تعالیٰ	بیشک یہ قبریں اپنے ساکنوں پر تاریکی سے بھری ہیں اور بیشک میں اپنی نماز سے انہیں روشن فرما دیتا ہوں۔

ف۱: یہ حدیث "تمہید" میں بھی منقول ہے اس پر تحقیق والے نے جناز ابن ماجہ کا حوالہ دیا لیکن مجھے یہ حدیث ابن ماجہ میں ان الفاظ کے ساتھ نہیں مل سکی البتہ مسند احمد بن حنبل میں انہی الفاظ سے یہ حدیث منقول ہے حوالہ ملاحظہ ہو۔ **نذیر احمد**

ف۲: یہی حدیث ابن ماجہ نے زید بن ثابت کے حوالہ سے نقل کی اور مسند احمد بن حنبل میں بھی زید کے حوالے سے منقول ہے اور **یزید زید کے بڑے بھائی ہیں۔ نذیر احمد**

^۱ مسند احمد بن حنبل حدیث عامر بن ربیعہ دار الفکر بیروت ۳/۴۴۴، التہذیب الباحۃ الصلوٰۃ علی القبرا الخ المکتبۃ القدوسیہ اردو بازار لاہور ۶/۱۶۷

^۲ مسند احمد بن حنبل حدیث زید بن ثابت دار الفکر بیروت ۴/۳۸۸

^۳ صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۰/۳۱۰، مسند احمد بن حنبل مروی از ابو بھریرہ رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲/۳۸۸، الاحسان

بترتیب صحیح ابن حبان فصل فی الصلوٰۃ الجنائز موسسۃ الرسالۃ بیروت ۵/۳۵

وبَارَكْ وَسَلَّم عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ قَدَرُ نُورِهِ وَجَمَالِهِ وَجَاهِهِ وَجَلَالِهِ وَجُودِهِ وَنَوَالِهِ وَنَعْمِهِ وَافْضَالِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَابْنُ حَبَّانٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔	اللہ تعالیٰ رحمت و برکت و سلامتی نازل فرمائے ان پر اور ان کی آل پر ان کے نور و جمال، جاہ و جلال، جود و نوال، نغم و انفضال کے حساب سے۔ حدیث مذکور کو مسلم اور ابن حبان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

با ایں ہمہ حالانکہ زمانہ اقدس میں صدہا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے دوسرے مواضع میں وفات پائی، کبھی کسی حدیث صریح سے ثابت نہیں کہ حضور نے غائبانہ ان کے جنازہ کی نماز پڑھی۔ کیا وہ محتاج رحمت والا نہ تھے، کیا معاذ اللہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان پر یہ رحمت و شفقت نہ تھی، کیا ان کی قبور اپنی نماز پاک سے پُر نور نہ کرنا چاہتے تھے، کیا جو مدینہ طیبہ میں مرتے انہیں کی قبور محتاج نور ہوتیں اور جگہ اس کی حاجت نہ تھی۔ یہ سب باتیں بداعہٴ باطل ہیں تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عام طور پر ان کی نماز جنازہ نہ پڑھنا ہی دلیل روشن و واضح ہے کہ جنازہ غائب پر نماز ناممکن تھی ورنہ ضرور پڑھتے کہ مقتضی بکمال و فور موجود اور مانع مفقود۔ لاجرم نہ پڑھنا قصداً باز رہنا تھا اور جس امر سے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بے عذر مانع بالقصد احتراز فرمائیں وہ ضرور امر شرعی و مشروع نہیں ہو سکتا دوسرے شہر کی میت پر صلوٰۃ کا ذکر صرف تین واقعوں میں روایت کیا جاتا ہے۔ واقعہ نجاشی و واقعہ مغویہ لیشی و واقعہ امرائے موتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ان میں اول و دوم و بلکہ سوم کا بھی جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے حاضر تھا تو نماز غائب پر نہ ہوئی بلکہ حاضر پر، اور دوم و سوم کی سند صحیح نہیں، اور سوم صلوٰۃ بمعنی نماز میں صحیح نہیں۔ ان کی تفصیل بعونہ تعالیٰ ابھی آتی ہے۔ اگر فرض کیجئے کہ ان تینوں واقعوں میں نماز پڑھی تو باوصف حضور کے اس اہتمام عظیم و موفور اور تمام اموات کے اس حاجت شدیدہ رحمت و نور قبور کے صدہا کیوں نہ پڑھی، وہ بھی محتاج حضور و حاجت مند رحمت و نور، اور حضور ان پر بھی رؤف و رحیم تھے۔ نماز سب پر فرض عین نہ ہونا اس اہتمام عظیم کا جواب نہ ہوگا، نہ تمام اموات کی اس حاجت شدیدہ کا علاج۔ حالانکہ حریص علیکم ان کی شان ہے۔ دو ایک کی دستگیری فرمانا اور صدہا کو چھوڑنا کب ان کے کرم کے شایان ہے۔ ان حالات و اشارات کے ملاحظہ سے عام طور پر ترک اور صرف دو ایک باوقوع خود ہی بتا دے گا کہ وہاں خصوصیات خاصہ تھی جس کا حکم عام نہیں ہو سکتا۔ حکم عام وہی عدم جواز ہے جس کی بنا پر عام احتراز ہے۔ اب واقعہ بیر معونہ ہی دیکھئے۔ مدینہ طیبہ کے سترے جگر پاروں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خاص پیاروں، اجلہ علمائے کرام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو کفار نے دعا سے شہید کر دیا۔ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کا سخت و شدید غم و الم ہوا۔ ایک مہینہ کامل خاص نماز کے اندر کفار ناہنجار پر لعنت فرماتے رہے، مگر ہر گز منقول نہیں کہ ان پیارے محبوبوں پر نماز پڑھی ہو۔

ع

آخر میں ترک و بایں مرتبہ بے چیزے نیست

(آخر اجلہ صحابہ کرام کے شہید ہونے پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان کی نماز جنازہ کو ترک فرمانا بغیر کسی وجہ کے نہیں ہو سکتا)

اہل انصاف کے نزدیک کلام تو اسی قدر سے تمام ہوا مگر ہم ان وقائع ثلاثہ کا بھی باذنہ تعالیٰ تصفیہ کریں۔
واقعہ اولیٰ: جب اصحمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بادشاہ حبشہ نے حبشہ میں انتقال کیا۔ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں صحابہ کرام کو خبر دی مصلیٰ میں جا کر صفیں باندھ کر چار تکبیریں کہیں¹۔ رواہ الستة عن ابی ہریرۃ و الشیخان عن جابر کنت فی الصف الثانی او الثالث² رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اسے اصحاب ستہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا اور بخاری و مسلم میں حضرت جابر سے یہ بھی ہے کہ میں دوسری یا تیسری صف میں تھا، رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔) اولاً صحیح ابن حبان میں عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعن الصحابة جميعا سے ہے:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ان اخاکم النجاشی توفی فقوموا فصلوا علیہ فقام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صفوا خلفہ فکبر اربعاً و هم لا یظنون الا ان جنازۃ بین یدیہ ³ ۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارا بھائی نجاشی مر گیا، اٹھو اس پر نماز پڑھو۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے صحابہ نے پیچھے صفیں باندھیں۔ حضور نے چار تکبیریں کہیں، صحابہ کو یہی ظن تھا کہ ان کا جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے حاضر ہے۔

صحیح ابوعوانہ میں انہیں میں سے ہے:

فصلینا خلفہ ونحن لانری الا ان جنازۃ قد امنّا ⁴ ۔	ہم نے حضور کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم یہی اعتقاد کرتے تھے کہ جنازہ ہمارے آگے موجود ہے۔
اقول: ہذا فی فتح الباری ثم المواہب ثم شرحہا وکذلک فی	اقول: ابوعوانہ و ابن حبان کے حوالے سے فتح الباری پھر مواہب پھر شرح مواہب میں یہی الفاظ

¹ صحیح البخاری باب الصفوف علی الجنازہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱

² صحیح البخاری باب من صف صفین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱

³ الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان فصل فی الصلوٰۃ علی الجنازہ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۴۰/۵

⁴ فتح الباری بحوالہ ابی عوانہ باب الصفوف علی الجنازہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۳۲/۳

عمدة القاری وغیرہا من الكتب و وقع فی نصب الراية فی رواية ابن حبان و هم لا یظنون ان جنازته بین یدیه باسقاط الافاحتاج المحقق علی الاطلاق الی التقریب بان قال فهذا اللفظ یشیر الی ان الواقع خلاف ظنهم لانه هو فائدة المعتهد بها فاما ان یکون سبعة منه صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم او کشف له¹ اه و تبعه فی الغنية والبرقاة و هو کما تری کلامه نفیس لکن لاحاجة الیه بعد ثبوت الافی الکتابین الصحیحین فانه ح اظهر و ازهر والله الحمد وبأ لجملة اندفع به ما قال الشیخ تقي الدين ان هذا یحتاج الی نقل یشبته ولا یکتفی فیہ بمجرد الاحتمال²۔	مذکورہ آئے اور ایسے ہی عمدة القاری وغیرہ کتابوں میں نقل ہے۔۔ نصب الراية کے اندر روایت ابن حبان میں وہم لا یظنون ان جنازته بین یدیه (اور لوگ نہیں سمجھ رہے تھے کہ ان کا جنازہ حضور کے آگے رکھا ہوا ہے الا (مگر) کے اسقاط کے ساتھ واقع ہوا تو محقق علی الاطلاق نے حدیث کو مدعا کے مطابق ثابت کرنے کی ضرورت محسوس کی اور فرمایا: اس لفظ سے یہ اشارہ ہو رہا ہے کہ واقع میں ان حضرات کے گمان کے برخلاف تھا کیونکہ اس جملے کا قابل شمار و لحاظ فائدہ یہی ہے (تو معنی یہ ہوا کہ وہ ایسا نہیں سمجھ رہے تھے مگر واقع میں جنازہ حضور کے آگے موجود تھا) اب یہ ان کو حضور سے سن کر معلوم ہوا ہو یا ان پر انکشاف ہوا ہو، اہ۔۔۔ اس کلام میں حضرت محقق کا اتباع صاحب غنیہ و صاحب مرقات نے بھی کیا ہے۔ اور واقعی یہ نفیس کلام ہے مگر دونوں صحیح کتابوں (صحیح ابن حبان و صحیح ابی عوانہ) میں لفظ آٹا ثابت ہو جانے کے بعد اس کی کوئی ضرورت نہیں، کیونکہ جو آٹا کے ساتھ ہے وہ زیادہ ظاہر اور روشن ہے۔ اور خدا ہی کے لئے ساری حمد ہے۔ الحاصل اس سے وہ اعتراض دفع ہو گیا جو شیخ تقي الدين نے لکھا کہ اس پر کوئی دلیل لانے کی ضرورت ہے محض احتمال کافی نہیں۔ (ت)

یہ دونوں روایت صحیح عاضد قوی ہیں اس حدیث مرسل اصولی کی کہ امام واحدی نے اسباب نزول قرآن میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کی کہ فرمایا:

کشف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن سریر النجاشی حتی راہ	نجاشی کا جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ظاہر کر دیا گیا تھا حضور نے اسے دیکھا اور

¹ فتح القدر فصل فی الصلوٰۃ علی المیت نور یہ رضویہ ستمبر ۸۰/۲

² نصب الراية بحوالہ تقي الدين احادیث الصلوٰۃ علی الغائب المكتبة الاسلامیة لصاحبہ ریاض الشیخ ۲۸۳/۲

وَصَلَّى عَلَيْهِ ^۱ ۔	اُس پر نماز پڑھی۔

ثانیاً بلکہ جب تم متدل ہو ہمیں احتمال کافی، نہ کہ جب خود باسانید صحیحہ ثابت ہے۔ یہ جواب خود ایک شافعی امام قسطلانی نے مواہب شریفہ میں نقل کیا اور مقرر رکھا۔

اقول ای لماتقرر من کفه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فالظاہر معناه الاحتمال عن دلیل ثم من العجب قول الکرمانی کان غائباً عن الصحابة ^۲ وارتضاه فی الفتح قائلًا سبقه الی ذلك ابو حامد الخ ^۳ وکذا استحسنه الرؤیانی واربعتهم شافعیہ ^۴ وهذا لمأنص علیہ الحنفیة والمالکیة من الاتفاق علی جواز الصلوة علی غائب عن القوم والامام یراه۔	اقول یعنی جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غائبوں کی نماز سے باز رہنا ثابت ہے تو حضرت اصمہ نجاشی کی نماز جنازہ پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کا جنازہ سامنے تھا، تو ظاہر یہ ہے کہ احتمال سے مراد احتمال بدلیل ہے۔ پھر عجیب بات ہے کہ کرمانی نے لکھا: نجاشی کا جنازہ صرف نظر صحابہ سے غائب تھا، اس کو فتح الباری میں پسند کیا یہ کہتے ہوئے کہ اس سے پہلے ابو حامد یہ فرما چکے ہیں۔ اس طرح رویانی نے اسے عمدہ چیز سمجھا، یہ چاروں حضرات شافعی ہیں۔ تعجب کی چیز یہ ہے کہ اس پر حنفیہ و مالکیہ کا بھی اتفاق ہے کہ
اقول: علی ان فی حدیث عمران نحن لانری الا	

عہ: قلدهم فیہ تقلید اجامداً مجتهد الوهابیة الشوکانی فی نیل الاوطار والبوقالی فی عون الباری غافلین عبادہ بہ الحنفیة وهذا دیدن هؤلاء المدعیین للاجتہاد یقلدون المقلدین فی الغلط البیین ویحرمون تقلید الائمة المجتہدین ۱۲منہ (م)

اس میں ان کی تقلید جامد کی ہے مجتہد وہابیہ شوکانی نے نیل الاوطار میں اور بھوپالی نے عون الباری میں۔ اور اس کلام سے غافل رہے جس کے ذریعے حنفیہ نے اس جواب کو رد کر دیا ہے۔ یہی ان مدعیان اجتہاد کی عادت ہے کہ کھلی ہوئی غلط باتوں میں مقلدین کی تقلید کرتے ہیں اور ائمہ مجتہدین کی تقلید کو حرام ٹھہراتے ہیں ۱۲منہ (ت)

^۱ شرح الزرقانی علی المواہب بحوالہ واحدی النوع الرابع فی صلوة الخ دار المعرفۃ بیروت ۸۷/۱

^۲ فتح الباری بحوالہ الکرمانی باب الصفوف علی الجنازہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۳۲/۳

^۳ فتح الباری شرح بخاری باب الصفوف علی الجنازہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۳۲/۳

ایسے کی نماز جنازہ جائز ہے جو لوگوں سے غائب ہو اور امام اسے دیکھ رہا ہو۔ قول: علاوہ ازیں حدیث عمران میں یہ ہے کہ "ہم یہی اعتقاد کرتے تھے کہ جنازہ ہمارے آگے موجود ہے" جیسا کہ ہم پیش کر چکے۔ رہی مجمع بن جاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث، ہم نے حضور کے پیچھے دو صفیں لگائیں اور ہم کچھ نہ دیکھ رہے تھے اسے طبرانی نے روایت کیا (جس نے ابن ماجہ کا حوالہ دیا اُسے وہم ہوا، دراصل ابن حجر کی اس عبارت سے کہ "اس کی اصل ابن ماجہ میں ہے" وہ فریب خوردہ ہو گیا اور اس سے غافل رہا کہ ابن ماجہ میں یہ لفظ "ہم کچھ نہ دیکھ رہے تھے" موجود نہیں جبکہ وہی مقصود ہے) اس میں حمران بن اعین رافضی ضعیف ہے۔ علاوہ ازیں ہر راوی نے اپنا حال بیان کیا ہے، اس لئے کوئی تعارض نہیں، ورنہ پہلی صف کے علاوہ کسی کی نماز ہی نہ ہو۔ (ت)	ان الجنائز قد امنّا كما قدمنا اما حديث مجمع بن جارية رضي الله تعالى عنه فصففنا خلفه صفين ومانري شيئا² رواه الطبراني¹ (وہم من نسبه لابن ماجة معترا بقول الحافظ اصله في ابن ماجة غافلا ان ليس عنده "و مانري شيئا" و هو المقصود) ففيه حمران بن اعين رافضى ضعيف على ان كلا حكي عن حاله فلا تعارض و لا يعقل من عاقل اشتراط ان يري الميت الكل و الا لما صحت لما عدا اللصف الاول۔

۱۔ نجاشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال دارالکفر میں ہوا وہاں اُن پر نماز نہ ہوئی تھی لہذا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں پڑھی۔ اسی بنا پر امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں اس حدیث کے لئے یہ باب وضع کیا:

دوسرے شہر میں ایسے مسلم کی نماز جنازہ جس کے قریب صرف اہل شرک ہیں۔ (ت)	الصلوة على مسلم يليه اهل شرك في بلد آخر³۔

ف: مجمع کبیر میں مجمع بن جاریہ کی احادیث کے تحت بحوالہ ابن ابی شیبہ کے الفاظ یوں ہیں: "فصففنا خلفه صفين" اس میں "وما نری شیئا" کے الفاظ نہیں ہیں۔ ملاحظہ ہو مجمع کبیر حدیث ۱۰۸۶ جلد ۱۹ ص ۴۶۶۔ نذیر احمد

¹ شرح الزرقانی علی مواہب بحوالہ عمران بن حصین النوع الرابع فی صلوة الخ دار المعرفۃ بیروت ۸/۷۷

² شرح الزرقانی علی مواہب بحوالہ طبرانی النوع الرابع فی صلوة الخ دار المعرفۃ بیروت ۸/۷۷، فتح الباری شرح البخاری باب الصلوة علی الجنائز مصطفیٰ

البابی مصر ۳/۳۳۲

³ سنن ابی داؤد باب الصلوة علی المسلم یموت فی بلاد شرک آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰/۱۲

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا یہ احتمال تو ہے مگر کسی حدیث میں یہ اطلاع میں نے نہ پائی کہ نجاشی کے اہل شہر میں سے کسی نے ان کی نماز جنازہ نہ پڑھی اہ علامہ زرقانی نے لکھا: یہ الزام دونوں طرف سے مشترک ہے کیونکہ کسی حدیث میں یہ بھی مروی نہیں کہ ان کے اہل شہر میں سے کسی نے ان کی نماز جنازہ پڑھی تھی۔۔۔ جیسا کہ ابوداؤد نے اس پر جزم کیا ہے اور وسعتِ حفظ میں ان کا مقام معلوم ہے اہ۔

اقول: یعنی یہ احتمال مان کر ہمارا بوجھ انہوں نے خود ہی اتار دیا **ثم** **اقول:** اس کا کچھ اشارہ اس سے ملتا ہے جو امام احمد اور ابن ماجہ نے حذیفہ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کو لے کر باہر آئے پھر فرمایا: اپنے ایک بھائی کی۔

قال الحافظ في الفتح هذا محتمل الا اني لم اقف في شيء من الاخبار على انه لم يصل عليه في بلدة احد¹ اه قال الزرقاني وهو مشترك الزام فلم يرو في الاخبار انه صلى عليه احد في بلدة كما جزم به ابوداؤد محله في اتساع الحفظ معلوم² اه

اقول: اي فقد كفانا المؤنة بقوله هذا محتمل **ثم** **اقول:** قد يومي له ما اخرج احمد وابن ماجه عن حذيفة بن اسيد رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بهم فقال صلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم قالوا من هو قال النجاشي³ **ثم** رأيت⁴ في مسند ابى داؤد الطيالسي

پھر میں نے دیکھا کہ شوکانی نے اپنے فاسد مذہب کے پیشوا ابن تیمیہ سے متعلق ذکر کیا اس نے یہ تفصیل اختیار کی ہے کہ غائب کی نماز جائز ہے اگر وہاں اس کی نماز نہ ہوئی ہو جہاں انتقال کیا ورنہ جائز نہیں۔ اور کہا کہ اس پر دلیل میں وہ حدیث پیش کی ہے جو طیلانی، امام احمد، ابن ماجہ، ابن قانع، طبرانی اور ضیاء نے روایت کی پھر حدیث بالا ذکر کی **اقول:** اس حدیث سے رائے مذکور پر استیناس تو ہو رہا ہے مگر یہ کہ اس پر یہ دلیل اور اس بارے میں حجت ہو تو ایسا نہیں جیسا کہ واضح ہے، ۱۲ منہ (ت)

عہ: **ثم رأيت الشوكاني ذكره عن شيخ مذهبه الفاسد ابن تيمية انه اختار التفصيل بجواز الصلوة على الغائب ان لم يصل عليه حيث مات والا لا قال واستدل له بما اخرجه الطيالسي واحمد وابن ماجه وابن قانع والطبراني والضياء⁴ فذكر الحديث **اقول:** اما الاستئناس فنعم واما كونه دليلا عليه حجة فيه فلا كما لا يخفى^{۱۲} منہ (م)**

¹ فتح الباری شرح البخاری باب الصفوف علی الجنائز مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۳۲ھ

² شرح الزرقانی علی المواہب النوع الرابع دار المعرفة بیروت ۱۸/۸۷

³ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی الصلوة علی النجاشی ابی ایوب سعید کمینی کراچی ص ۱۱۱

⁴ نیل الاوطار للشوکانی الصلوة علی الغائب بالنیة مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۷۵ھ

نماز ادا کرو جو تمہاری سرزمین کے علاوہ میں فوت ہوا۔ لوگوں نے عرض کیا: وہ کون؟ فرمایا: نجاشی، پھر میں نے اسے مسند ابوداؤد طیاسی میں دیکھا، انھوں نے کہا ہم سے شنی بن سعید نے حدیث بیان کی، وہ قتادہ سے وہ ابوالطفیل سے وہ حذیفہ بن اسید سے راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس نجاشی کی وفات کی خبر آئی تو فرمایا: تمہارا بھائی تمہاری سرزمین کے علاوہ میں انتقال کر گیا، تو انھوں اس کی نماز پڑھو یہ روایت استیناس کو قوت دے رہی ہے اس لیے کہ اس کے اندر فقو موا (تواٹھو) میں فا (تو) ہے۔ (ت)

قال حدثنا المثنى بن سعيد عن قتادة عن ابي طفيل عن حذيفة بن اسيدان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه موت النجاشي فقال ان اخاكم مات بغير ارضكم فقوموا فصلوا عليه¹ فهذا يقوى الاستئناس لمكان الفاء في قوموا۔

ولہذا خود امام شافعی المذہب ابو سلیمان خطابی نے یہ مسلک لیا کہ غائب پر نماز جائز نہیں سوا اس صورت خاص کے کہ اس کا انتقال ایسی جگہ ہوا ہو جہاں کسی نے اس کی نماز نہ پڑھی ہو۔ اقول اب بھی خصوصیت نجاشی ماننے سے چارہ نہ ہوگا، جبکہ اور موتیں بھی ایسی ہوئیں اور نماز غائب کسی پر نہ پڑھی گئی۔

رابعاً بعض عہ کو ان کے اسلام میں شبہ تھا یہاں تک کہ بعض نے کہا: حبشہ کے ایک کافر پر نماز پڑھی²

اسے ابن ابی حاتم نے تفسیر میں ثابت سے، دارقطنی نے افراد میں اور بزار نے مسند میں حمید سے، دونوں حضرات نے حضرت انس سے روایت کیا، اور اس حدیث کی ایک شاہد طبرانی کبیر میں حضرت وحشی سے اور معجم اوسط میں حضرت ابوسعید سے ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم (ت)

رواہ ابن ابی حاتم فی التفسیر عن ثابت و الدار قطنی فی الافراد و البزار عن حمید معاً عن انس وله شاهد فی کبیر الطبرانی عن وحشی و اوسطه عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اس نماز سے مقصود ان کی اشاعت اسلام تھی۔ اقول: یعنی بیان بالفعل اقوی ہے ولہذا مصلیٰ میں تشریف لے گئے کہ جماعت کثیر ہو³

عہ: روایت طبرانی میں ہے اس کا قائل ایک منافق تھا ۱۲۴ منہ (م)

¹ مسند ابوداؤد الطیاسی حدیث ۱۰۶۸ و دار المعرفۃ بیروت ۱۳۴۲/۳

² فتح الباری بحوالہ ابن ابی حاتم و الدار قطنی و البزار باب الصفوف علی الجنازة مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۳۱/۳

³ فتح الباری بحوالہ ابن بزیہ و الدار قطنی و البزار باب الصفوف علی الجنازة مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۳۱/۳

⁴ فتح الباری بحوالہ طبرانی اوسط باب الصفوف علی الجنازة مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۳۱/۳

قالہ ابن بزیۃ وغیرہ من الشافعیۃ القائلین بجواز صلوۃ الجنائزۃ فی المسجد معتلین لعدم صلوۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی المسجد مع انہ حین نعاکہ کان فیہ هذا ولا یذهب عنک ان الطراز المعلم ہما الاولان۔	یہ ابن بزیڑہ وغیرہ شافعیہ نے کہا جو اس کے قائل ہیں کہ مسجد میں نماز جنازہ جائز ہے، اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب رحلتِ نجاشی کی اطلاع دی تو اس وقت مسجد ہی میں تشریف فرما تھے مگر جنازہ کیلئے باہر تشریف لے گئے اس کی علت ان حضرات نے یہ بتائی کہ اس سے مقصود تکثیر جماعت کے ذریعہ ان کے اسلام کا اعلان کرنا تھا۔ (اس واقعہ پر ہم نے چار کلام کئے مگر) خیال رہے کہ نقش زرنگار کی حیثیت صرف پہلے دو کو حاصل ہے۔ (ت)

تنبیہ: غیر مقلدوں کے بھوپالی امام نے عون الباری میں حدیث نجاشی کی نسبت کہا، اس سے ثابت ہوا کہ غائب پر نماز جائز ہے اگرچہ جنازہ غیر جہت قبلہ میں ہو اور نماز قبلہ رُو۔
 اقول: یہ اس مدعی اجتہاد کی کورانہ تقلید اور اس کے ادعا پر مثبت جہل شدید ہے، نجاشی کا جنازہ حبشہ میں تھا اور حبشہ مدینہ طیبہ سے جانب جنوب ہے اور مدینہ طیبہ کا قبلہ جنوب ہی کو ہے تو جنازہ غیر جہت قبلہ کو کب تھا۔

لا جرم لما نقل الحافظ فی الفتح قول ابن حبان انہ انما یجوز ذلک لمن فی جهة القبلة، قال حجتہ الجمود علی قصة النجاشی^۱ اھ	جب حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابن حبان کا یہ قول نقل کیا کہ صرف اسی غائب کی نماز جنازہ ہو سکتی ہے جو سمت قبلہ میں تو اس پر کہا کہ: ان کی دلیل واقعہ نجاشی پر جمود ہے اھ (ت)

توان مجتہد صاحب کا جہل قابلِ تماشہ ہے جن کو سمت قبلہ تک معلوم نہیں۔ پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان کے جنازہ پر نماز ان کی غیر سمت پڑھنے کا ادعا دوسرا جہل ہے۔ حدیث میں تصریح ہے کہ حضور نے جانب حبشہ نماز پڑھی^۲ رواہ الطبرانی عن حذیفۃ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے طبرانی نے حذیفہ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)
 واقعہ دوم: معاویہ بن معاویہ مرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ طیبہ میں انتقال کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبوک میں ان پر نماز پڑھی۔

^۱ فتح الباری بحوالہ ابن بزیڑہ باب الصفوف علی الجنائزۃ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۸۱/۳

^۲ معجم کبیر مروی از حذیفہ بن اسید حدیث ۳۰۴۸ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۱۴۹/۳

اولاً ائمہ حدیث عقیلی وابن حبان و بیہقی و ابو عمران بن عبدالبر و ابن الجوزی و نووی و ذہبی و ابن المہام و غیرہ نے اس حدیث کو ضعیف بتایا، اسے طبرانی نے معجم اوسط و مسند الشامیین میں ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ سے روایت کیا

اس کی سند اس طرح ہے: نوح بن عمرو سکسی نے کہا ہم سے حدیث بیان کی بقیہ بن ولید نے عن محمد بن زیاد الالہانی عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	بطریق نوح بن عمرو السکسی ثنا بقیہ بن الولید عن محمد بن زیاد الالہانی عن ابی امامہ عن محمد بن زیاد الالہانی عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
قلت (میں کہتا ہوں) اسی طریق سے اس کو ابو احمد حاکم نے فوائد میں، خلال نے فوائد سورہ اخلاص میں، ابن عبدالبر نے استیعاب میں، اور ابن حبان نے ضعفاء میں روایت کیا، اور اسی کی طرف ابن مندہ نے اشارہ کیا۔ (ت)	قلت ومن هذا الطريق رواه ابو احمد الحاكم في فوائده والخلا لي في فوائد سورة الاخلاص وابن عبد البر في الاستيعاب وابن حبان في الضعفاء و اشار اليه ابن مندة۔

اس کی سند میں بقیہ بن ولید مدلس ہے اور اس نے عنعنہ کیا یعنی محمد بن زیاد سے اپنا سُننا نہ بیان کیا، بلکہ کہا کہ ابن زیاد سے روایت ہے معلوم نہیں راوی کون ہے!

حضرت محقق نے فتح القدیر میں اسی سے اس کو معلول ٹھہرایا۔ اقول مگر ابو احمد حاکم کی سند اس طرح ہے: ہمیں خبر دی ابو الحسن احمد بن عمیر نے دمشق میں، انھوں نے کہا ہم سے حدیث بیان کی نوح بن عمرو بن حری نے، کہا ہم سے حدیث بیان کی محمد بن زیاد نے، وہ ابو امامہ سے راوی ہیں، اس کے بعد حدیث ذکر کی۔ (ت)	به اعلاه المحقق في الفتح اقول لكن سند ابی احمد الحاكم هكذا اخبرنا ابو الحسن احمد بن عمير بد مشق ثنا نوح بن عمرو بن حري ثنا بقیة ثنا محمد بن زیاد عن ابی امامة فذكره۔

ذہبی نے کہا کہ حدیث منکر ہے نیز اس کی سند میں نوح ابن عمرو ہے۔ ابن حبان نے اسے حدیث کا چور بتایا، یعنی ایک سخت ضعیف شخص اسے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتا تھا، اس نے اس سے چُرا کر بقیہ کے سراباندھی،

ذہبی نے نوح کے حالات میں لکھا: ابن حبان نے بیان کیا کہ "کہا جاتا ہے اس نے یہ حدیث چُرالی اھ اقول:	قال الذہبی فی ترجمۃ نوح قال ابن حبان یقال انه سرق هذا الحدیث ¹ اھ اقول:

¹ میزان الاعتدال ترجمہ نمبر ۹۱۳۹ نوح بن عمرو بن نوح دار المعرفۃ بیروت ۱۴/ ۲۷۸

اصابہ میں حافظ ابن حجر کے الفاظ یہ ہیں: ابن حبان نے علاء ثقفی ضعیف کے ترجمہ میں اس کی یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد کہا: اسے شام کے ایک شیخ نے پُرا کر اسے بقیہ سے روایت کر دیا، پھر حدیث ذکر کی اھ۔۔۔ اصابہ کی اس عبارت میں ابن حبان کے حوالہ میں لفظ یقال (کہا جاتا ہے) نہیں ہے۔۔۔ اور خود ذہبی نے علاء کے بارے میں ابن حبان سے اسی طرح نقل کیا ہے۔۔۔ اب رہا حافظ ابن حجر کا یہ کلام کہ "پتا نہیں ابن حبان نے نوح ہی کو مراد لیا ہے یا کسی اور کو؟ کیونکہ انھوں نے نوح کو ضعفاء میں ذکر نہیں کیا ہے"۔۔۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت طبقات ابن سعد میں دو طریق سے ہے: ایک طریق محبوب بن ہلال مزی ہے۔

عنه: تنبيه: لم يرد الحديث عن صحابي غير انس وابي امامة اماما وقع في نسختي فتح القدير والمطبوعتين بمصر والهند من قوله بعد ذكر قصه النجاشي فان قيل بل قد صلى على غيره من الغيب وهو معاوية بن معاوية المزي. ويقال اليشي رواه الطبراني من حديث ابي امامة

¹ الاصابه فی تمیز الصحابه ترجمه نمبر ۸۰۸۰ معاوہ بن معاوہ مزی دار صادر بیروت ۱۳۷۳

² الاصابه فی تمیز الصحابه ترجمه نمبر ۸۰۸۰ معاوہ بن معاوہ مزی دار صادر بیروت ۱۳۷۷

قلت (میں کہتا ہوں) اسی طریق سے اُسے طبرانی، ابن ضریس، فوائد میں سمویہ، ابن مندہ، اور دلائل میں بہیقی نے روایت کیا۔ (ت)	قلت ومن هذا الوجه اخرجه الطبرانی وابن الضريس وسبويه في فوائدہ وابن مندۃ والبهیقى فی الدلائل^۱۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

وابن سعد من حدیث انس وعلی وزید وجعفر لما استشهد بموتہ علی مافی مغازی الواقدی^۲

تصحیف وصوابہ وابن سعد من حدیث انس وعلی زید وجعفر ای وصلى عليهما فقد اخذ كلام الفتح هذا بزمته الحبلى في الغنية فقال وابن سعد من حدیث انس وكذا اصلی علی زید وجعفر^۳ وكذا اخذه بتمامه القارى في البرقة فقال وابن سعد من حدیث انس وصلى علی زید وجعفر^۴ وقد جمع الحافظ طرق الحديث في الاصابة فلم يذكره عن علی ولا عن غيره من الصحابة سوى انس وابی امامة رضى الله تعالى عنهم ۱۲ منه (م)

روایت کیا ہے اور ابن سعد نے حضرت انس اور علی سے، اور زید و جعفر پر بھی نماز پڑھی، جب یہ دونوں حضرات موتہ میں شہید ہوئے جیسا کہ مغازی واقدی میں ہے۔ تو اس عبارت (من حدیث انس وعلی وزید و جعفر) میں تصحیف (کتابت کی غلطی) ہے۔ صحیح عبارت اس طرح ہے (وابن سعد من حدیث انس وعلی زید و جعفر) یعنی اور اسے ابن سعد نے حضرت انس سے روایت کیا، اور حضور نے حضرت زید و حضرت جعفر کی بھی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی۔ اس خطائے کتابت کی دلیل یہ ہے کہ فتح القدر کا پورا کلام لے کر علامہ حلبی نے غنیہ میں یوں لکھا: وابن سعد من حدیث انس، وكذا اصلی علی زید و جعفر (اور ابن سعد نے اسے حضرت انس سے روایت کیا، اور اسی طرح حضور نے حضرت زید و حضرت جعفر کی نماز پڑھی) یوں ہی علامہ علی قاری نے اسے مکمل اخذ کر کے مرقات میں یوں لکھا: وابن سعد من حدیث انس، وصلى علی زید و جعفر (اور ابن سعد نے حضرت انس کی حدیث میں اسے روایت کیا اور حضور نے حضرات زید و جعفر کی نماز پڑھی۔ اور حافظ ابن حجر نے اصابہ میں اس حدیث کے تمام طرق جمع کئے ہیں مگر ان میں حضرت علی یا کسی اور صحابی سے روایت کا ذکر نہیں، صرف حضرت انس و ابوالمامہ کا ذکر ہے۔ رضى الله تعالى عنهم (ت)

^۱ الاصابة ترجمہ ۸۰۸۰/۳ ۳۳۶

^۲ فتح القدر ۸۱/۲

^۳ غنیۃ المستملی ص ۵۳۴

^۴ مرقات المفاتیح ۱۴۰/۳

ذہبی نے یہ کہا یہ شخص مجہول ہے اور اس کی یہ حدیث منکر¹۔ دوسرے طریق میں علاء بن یزید ثقفی ہے۔

قلت (میں کہتا ہوں) اسی طریق سے اس کو ابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے اور اسی کے طریق سے ابن الجوزی نے العلل المتناہیہ میں، اور عقیلی اور ابن سنجر نے اپنی مسند میں اور ابن الاعرابی، ابن عبد البر نے اور نوائد میں حاجب طوسی نے روایت کیا ہے۔ (ت)	قلت ومن هذا الطريق اخرج ابن ابی الدنیا ومن طريقه ابن الجوزی في العلل المتناہیة والعقيلي وابن سنجر في مسنده وابن الاعرابي وابن عبد البر وحاجب الطوسي في فوائدہ²۔

امام نووی نے خلاصہ میں فرمایا: اس کے ضعیف ہونے پر تمام محدثین کا اتفاق ہے۔ امام بخاری وابن عدی وابو حاتم نے کہا: وہ منکر الحدیث ہے۔ ابو حاتم ودارقطنی نے کہا: موقوف الحدیث ہے۔ امام علی بن مدینی استاد امام بخاری نے کہا: وہ حدیثیں دل سے گھڑتا تھا، ابن حبان نے کہا: یہ حدیث بھی اسی کی گھڑی ہوئی ہے، اسی سے چرا کر ایک شامی نے بقیہ سے روایت کی³۔ ذکرہ فی المیزان (اسے میزان الاعتدال میں ذہبی نے ذکر کیا۔ ت) ابوالولید طیاسی نے کہا: علامہ کذاب تھا، عقیلی نے کہا: العلاء بن یزید ثقفی لایتنابعہ احد علی هذا الحديث الامن هو مثله او دونه⁴ علاء کے سوا جس جس نے یہ حدیث روایت کی سب علاء ہی جیسے ہیں یا اس سے بھی بدتر، ذکرہ فی العلل المتناہیہ (ابن الجوزی نے اسے علل متناہیہ میں ذکر کیا۔ ت) ابو عمر بن عبد البر نے کہا: اس حدیث کی سب سندیں ضعیف ہیں اور دربارہ احکام اصلاً حجت نہیں، صحابہ میں کوئی شخص معاویہ بن معاویہ نام معلوم نہیں⁵۔ قالہ فی الاستیعاب ونقلہ فی الاصابة (ابن عبد البر نے یہ استیعاب میں کہا اور حافظ نے اسے اصابہ میں نقل کیا۔ ت) یونہی ابن حبان نے کہا کہ مجھے اس نام کے

عہ: وہابیہ کے امام شوکانی نے نیل الاوطار میں یہاں عجیب تماشہ کیا ہے،
اولا استیعاب سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معاویہ بن معاویہ لیشی پر نماز پڑھی۔ پھر کہا (باقی اگلے صفحہ پر)

¹ میزان الاعتدال ترجمہ ۷۰۸۵ محبوب بن ہلال دارالمعرفۃ بیروت ۴۲/۳

² میزان الاعتدال ترجمہ ۵۷۳۰ العلاء بن یزید الثقفی دارالمعرفۃ بیروت ۹۹/۳

³ میزان الاعتدال ترجمہ ۵۷۳۰ العلاء بن یزید الثقفی دارالمعرفۃ بیروت ۹۹/۳

⁴ العلل المتناہیہ حدیث فی فضل معاویہ بن معاویہ دار النشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۲۹۹

⁵ الاصابة فی تمیز الصحابة ترجمہ ۸۰۸۰ معاویہ بن معاویہ دار صادر بیروت ۳۳/۳

کوئی صاحب صحابہ میں یاد نہیں^۱ اثرہ فی المیزان (اسے ذہبی نے میزان میں نقل کیا۔ ت) ہاجیا فرض کیجئے کہ یہ حدیث اپنے طرق سے ضعیف نہ رہے کما اختارہ الحافظ فی الفتح (جیسا کہ حافظ ابن حجر نے اسے فتح الباری میں اختیار کیا ہے۔ ت) یا بفرض غلط لذاتہ صحیح سہی پھر اس میں کیا ہے خود اسی میں تصریح ہے کہ جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر انور کر دیا گیا تھا تو نماز جنازہ حاضر پر ہوئی نہ کہ غائب پر حدیث ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ طبرانی کے یہاں یہ ہیں: جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! معاویہ بن معاویہ مرنے نے مدینہ میں انتقال کیا۔

اتحب ان اطوی لك الارض، فتصلی علیہ قال نعم، فضرِب بجناحہ علی الارض فرفع له سریرہ فصلی علیہ، وخلفه صفان من الملائكة كل صف سبعون	کیا حضور چاہتے ہیں کہ حضور کے لئے زمین لپٹ دوں تاکہ حضور ان پر نماز پڑھیں، فرمایا: ہاں۔ جبریل نے اپنا پر زمین پر مارا جنازہ حضور کے سامنے ہو گیا اس وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی، اور فرشتوں کی دو ^۲ صفیں

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

استیعاب میں اس قصہ کا مثل معاویہ بن مقرن کے حق میں ابوامامہ سے روایت کیا۔ پھر کہا نیز اس کا مثل انس سے ترجمہ معاویہ بھی معاویہ مرنے میں روایت کیا^۲۔ اس میں یہ وہم لاتا ہے کہ گویا تین صحابی جدا جدا ہیں جن پر نماز غائب مروی ہے، حالانکہ یہ محض جہل یا تجاہل ہے وہ ایک صحابی ہیں معاویہ نام جن کے نسب و نسبت میں راویوں سے اضطراب واقع ہوا، کسی نے مرنے کہا، کسی نے لیٹی، کسی نے معاویہ بن معاویہ، کسی نے معاویہ بن مقرن، ابو عمر نے معاویہ بن مقرن مرنے کو ترجیح دی کہ صحابہ میں معاویہ بن معاویہ کوئی معلوم نہیں اور حافظ نے اصحابہ میں معاویہ بن معاویہ مرنے کو ترجیح دی اور لیٹی کہنے کو علاء ثقفی کی خطا بتایا اور معاویہ بن مقرن کو ایک اور صحابی مانا جن کے لئے یہ روایت نہیں بہر حال صاحب قصہ شخص واحد ہیں، اور شوکانی کا ایہام تثلیث محض باطل۔ ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں فرمایا: معاویہ بن معاویہ المزنی و یقال اللیشی و یقال معاویۃ بن مقرن المزنی قال ابو عمر وهو اولی بالصواب^۳ الخ یعنی معاویہ بن معاویہ مرنے، اور کوئی کہتا ہے معاویہ بن مقرن مرنے، ابو عمرو نے کہا یہی صواب سے نزدیک تر ہے۔ پھر حدیث انس کے طریق اول سے پہلے طور پر نام ذکر کیا اور طریق دوم سے دوسرے طور پر اور حدیث ابوامامہ سے تیسرے طور پر۔ ۱۲ منہ

^۱ میزان الاعتدال ترجمہ ۵۷۳۰ علاء بن زید الثقفی دار المعرفۃ بیروت ۹۹/۳

^۲ نیل الاوطار الصلوٰۃ علی الغائب بالنیۃ مصطفیٰ البابی مصر ۵۷/۳

^۳ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ ترجمہ معاویہ بن معاویہ مرنے المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۳۸۸/۴

الف ملك ¹ ۔	حضور کے پیچھے تھیں، ہر صف میں ستر ہزار فرشتے۔

ابو احمد حاکم کے یہاں یوں ہے:

وضع جناحه الایمن علی الجبال ، فتواضعت ووضعت جناحه الایسر علی الارضین فتواضعت حتی نظرنا الی مكة والمدينة فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وجبریل والملائكة ² ۔	جبریل نے اپنا داہنا پیر پہاڑوں پر رکھا وہ جھک گئے بایاں زمینوں پر رکھا وہ پست ہو گئیں یہاں تک کہ مکہ و مدینہ ہم کو نظر آنے لگے، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جبریل و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام نے ان پر نماز پڑھی۔

حدیث انس بطریق محبوب کے لفظ یہ ہیں: جبریل، نے عرض کی کیا حضور اس پر نماز پڑھنا چاہتے ہیں؟ فرمایا: ہاں۔

فضر بجناحه الارض فلم تبق شجرة ولا اكمة الا تضععت ورفع له سريره حتی نظر الیه فصلی علیہ ³ ۔	پس جبریل نے زمین پر اپنا پیر مارا کوئی پیڑ اور ٹیلہ نہ رہا جو پست نہ ہو گیا اور ان کا جنازہ حضور کے سامنے بلند کیا گیا یہاں تک کہ پیش نظر اقدس ہو گیا، اس وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی۔

بطریق علاء کے لفظ یوں ہیں:

هل لك ان تصلى علیہ فاقبض لك الارض قال نعم فصلی علیہ ⁴ ۔	جبریل نے عرض کی حضور ان پر نماز پڑھنی چاہیں تو میں زمین سمیٹ دوں، فرمایا: ہاں۔ جبریل نے ایسا ہی کیا، اُس وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی۔

اقول: بلکہ طرز کلام مشیر ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے جنازہ سامنے ہونے کی حاجت سمجھی گئی، جب تو جبریل نے عرض کی کہ حضور نماز پڑھنی چاہیں تو میں زمین لپیٹ دوں تاکہ حضور نماز پڑھیں۔ فافہم

¹مرقاۃ شرح مشکوٰۃ بحوالہ الطبرانی باب المشی بالجنازة الخ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۴/ ۴۶، فتح القدیر بحوالہ الطبرانی فصل فی الصلوٰۃ علی المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۸۱/۲

²مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی باب الصلوٰۃ علی الغائب دار الکتب العربیہ بیروت ۳۸/۳

³الاصابہ فی تمییز الصحابہ ترجمہ ۸۰۸۰ معاویہ بن معاویہ دار صادر بیروت ۳۳۶/۳

⁴الاصابہ فی تمییز الصحابہ ترجمہ ۸۰۸۰ معاویہ بن معاویہ دار صادر بیروت ۳۳۷/۳

واقعہ سوم: واقدی نے مغازی میں عاصم بن عمر بن قتادہ اور عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت کی:

جب مقام موتہ میں لڑائی شروع ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے اور اللہ عزوجل نے حضور کے لئے پردے اٹھا دیئے کہ ملک شام اور وہ معرکہ حضور دیکھ رہے تھے، اتنے میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: زید بن حارثہ نے نشان اٹھایا اور لڑتا رہا یہاں تک کہ شہید ہوا، حضور نے انھیں اپنی صلوٰۃ و دعا سے مشرف فرمایا اور صحابہ کو ارشاد ہوا اس کے لئے استغفار کرو بیشک وہ دوڑتا ہوا جنت میں داخل ہوا۔ حضور نے فرمایا پھر جعفر بن ابی طالب نے نشان اٹھایا اور لڑتا رہا یہاں تک کہ شہید ہوا حضور نے ان کو اپنی صلوٰۃ و دعا سے شرف بخشا اور صحابہ کو ارشاد ہوا اس کے لئے استغفار کرو وہ جنت میں داخل ہوا اور اس میں جہاں چاہے اپنے پروں سے اڑتا پھرتا ہے۔	لما التقى الناس بموتة، جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام، فهو ينظر الى معركتهم، فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الرواية زید بن حارثة، فمضى حتى استشهد، وصلى عليه ودعا له وقال استغفروا له وقد دخل الجنة وهو يسعي ثم اخذ الراية جعفر بن ابى طالب فمضى حتى استشهد فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودعا وقال استغفروا له وقد دخل الجنة فهو يطير فيها بجناحين حيث شاء¹۔ (ملخصاً)

اولا یہ دونوں طریق سے مرسل ہے اقول عاصم بن عمر و ساط تابعین سے ہیں، قتادہ بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کے پوتے اور یہ عبد اللہ بن ابی بکر عبد اللہ بن ابی بکر محمد بن عمرو بن حزم ہیں، صغار تابعین سے عمرو بن حزم صحابی رضی اللہ عنہ کے پر پوتے۔

ثانیاً خود واقدی کو محدثین کب مانتے ہیں، یہاں تک کہ ذہبی نے ان کے متروک ہونے پر اجماع کا ادعا کیا²

اقول: (میں کہتا ہوں) یہ نقد، پہلے نقد کی روش پر میں نے بڑھا دیا ہے اور دونوں اعتراض الزامی ہیں ورنہ ہمارے نزدیک حدیث مرسل مقبول ہے اور واقدی ثقہ ہیں۔ (ت)	اقول: و زدت هذا مشايعة للاول وكلاهما الزام فالمرسل نقبله والواقدي نوثقه۔

¹ کتاب المغازی بیان غزوہ موتہ موسسۃ علمی بیروت ۲/ ۶۲

² میزان الاعتدال ترجمہ ۹۹۳ محمد بن عمرو واقدی دار المعرفۃ بیروت ۳/ ۶۶۶

ہائے، اقول عبد اللہ بن ابی بکر سے راوی شیخ واقدی عبد الجبار بن عمارہ مجہول ہے^۱ کما فی المیزان (جیسا کہ میزان میں ہے۔ ت) تو مرسل نامعتضد ہے۔ (یعنی رواۃ ثقہ ہو تو یہ مرسل قوی و مقبول ہوتی، جہالت راوی کے باعث اس میں قوت نہ رہی ۱۲ مترجم)

رباعاً خود اسی روایت میں صاف تصریح ہے کہ پردے اٹھائے گئے تھے، معرکہ حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر تھا۔

اقول: لیکن مقام موتہ سرزمین شام میں بیت المقدس سے دو^۲ منزلہ پر واقع ہے (تو مدینہ سے سمت قبلہ میں نہیں بلکہ قبلہ سمت مخالف شمال میں ہوا، مترجم) اور غزوہ موتہ^۳ ہجری میں ہوا جس سے بہت پہلے تحویل قبلہ ہو چکی تھی پھر یہ روایت کیسے کافی ہوگی جبکہ جنازہ کا مصلیٰ کے آگے ہونا شرط ہے۔ جو با کہا جاسکتا ہے کہ غائبانہ نماز پر استدلال کا رد کرنا مقصود تھا وہ پورا ہو گیا، اور اس بارے میں جب ہمارا قول ثابت ہو جائیگا تو وہ شرط بھی ہمارے حق میں ثابت ہوگی اس لئے کہ پشت کی جانب جنازہ ہوتے ہوئے دیکھ لینا ہمارے لیے ناممکن ہے۔ ت)	اقول: لكن موتة بالشام على مرحلتين من بيت المقدس وغزوتها سنة ثمان وقد حولت القبلة قبلها^۴ بزمان فكيف يكفي الرؤية مع اشتراط كونها امام المصلى الان يقال انما اريد الرد على الاحتجاج لصلوة الغيب وقد تم واذا ثبت فيها قولنا ثبت ذلك الشرط لنا لان الرواية مع الاستدبار لا تمكنا۔

خامساً، اقول: کیا دلیل ہے کہ یہاں صلوٰۃ بمعنی نماز معہود ہے بلکہ درود ہے اور دعالہ عطف تفسیری نہیں بلکہ تعمیم بعد تخصیص ہے اور سوق روایت اسی میں ظاہر کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت منبر اطہر پر تشریف فرما ہونا مذکور اور منبر انور دیوار قبلہ کے پاس تھا اور معتاد یہی ہے کہ منبر پر رُوح حاضرین و پشت بہ قبلہ جلوس ہو۔ اور اس روایت میں نماز کے لئے منبر پر سے اترنے پھر تشریف لے جانے کا کہیں ذکر نہیں، نیز بخلاف روایت نجاشی اس میں نماز صحابہ بھی نہیں، نہ یہ کہ حضور نے ان کو نماز کے لئے فرمایا۔ اگر یہ نماز تھی تو صحابہ کو شریک نہ فرمانے کی کیا وجہ۔ نیز اسی معرکہ میں تیسری شہادت عبد اللہ بن رواحہ عہ: لان تحویلہا فی السنۃ الثانیۃ ۱۲ منہ (م) | اس لئے کہ تحویل قبلہ^۵ ۲ھ میں ہوئی ہے۔ ت)

^۱ میزان الاعتدال ترجمہ ۷۴۲ عبد الجبار بن عمارہ دار المعرفۃ بیروت ۲/ ۵۳۴

رضی اللہ عنہ کی ہے ان پر صلوٰۃ کا ذکر نہیں، اگر نماز ہوتی تو ان پر بھی ہوتی، ہاں درود کی ان دو کے لئے تخصیص وجہ وجہ رکھتی ہے اگرچہ وجہ کی حاجت بھی نہیں کہ وہ احکام عامہ سے نہیں، وجہ اس حدیث سے ظاہر ہوگی کہ جس میں ان دو کرام کا حضرت ابن رواحہ سے فرق ارشاد ہوا ہے اور یہ کہ ان کو جنت میں منہ پھیرے ہوئے پایا کہ معرکہ میں قدرے اعراض واقع ہو کر اقبال ہوا تھا۔

وہ بات ان ہی دونوں مرسل کے آخر میں ہے اسے بیہتی نے بطریق واقدی اس کی دونوں سندوں سے روایت کیا ہے، اور اسی کی طرف طبقات ابن سعد کی حدیث میں اشارہ ہے جو حضرت ابو عامر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ سرکار نے فرمایا ان میں سے ایک کے اندر میں نے کچھ اعراض دیکھا گویا شمشیر سے اسے ناگواری ہوئی۔ (ت)	وهو في اخر هذين المرسلين رواه البيهقي عن طريق الواقدي بسنديه واليه اشار في حديث ابن سعد عن ابي عامر الصحابي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً رأيت في بعضهم اعراضاً كأنه كره السيف¹۔

اور سب سے زائد یہ کہ وہ شہید معرکہ میں، نماز غائب جائز ماننے والے شہید معرکہ پر نماز نہیں مانتے، تو باجماع فریقین یہاں صلوٰۃ بمعنی دُعا ہو نا لازم، جس طرح خود امام نووی شافعی، امام قسطلانی شافعی، امام سیوطی شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ علی قبور شہداء اُحد میں ذکر فرمایا کہ یہاں صلوٰۃ بمعنی دُعا ہونے پر اجماع ہے کہا اثنانہ فی النہی الحاجز (جیسا کہ ہم نے اسے النہی الحاجز میں نقل کیا ہے۔ ت) حالانکہ وہاں صلی علی اہل احد صلوٰۃ علی المیت² (اہل اُحدس پر ویسے ہی صلوٰۃ پڑھی جیسے میت پر صلوٰۃ ہوتی ہے۔ ت) ہے، یہاں اس قدر بھی نہیں، وہابیہ کے بعض جاہلان بیخرد مثل شوکانی صاحب نیل الاوطار ایسی جگہ اپنی اصول دانیوں کھولتے ہیں کہ صلوٰۃ بمعنی نماز حقیقت شرعیہ ہے اور بلادلیل حقیقت سے عدول ناجائز۔

اقول: اولاً ان مجتہد بننے والوں کو اتنی خبر نہیں کہ حقیقت شرعیہ صلوٰۃ بمعنی ارکان مخصوصہ ہے یہ معنی خود نماز جنازہ میں کہاں کہ اس میں نہ رکوع ہے نہ سجود نہ قراءت نہ قعود الثالث عندنا والبواقی اجماعاً (قراءت ہمارے نزدیک اور باقی تینوں بالاجماع کسی کے یہاں نہیں۔ ت) ولہذا علماء تشریح فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ صلوٰۃ مطلقاً نہیں اور تحقیق یہ کہ وہ دعائے مطلق و صلوٰۃ مطلقہ

¹ الطبقات الکبریٰ بیان سریہ موتہ دار صادر بیروت ۱۳۰۲

² صحیح البخاری بالصلوٰۃ علی الشہید قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۷۹

میں برزخ ہے کما اشار الیہ البخاری فی صحیحہ واطال فیہ (جیسا کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس کی جانب اشارہ کیا ہے اور اس بارے میں طویل کلام کیا ہے۔ ت) محمود عینی نے تصریح فرمائی کہ نماز جنازہ پر اطلاقِ صلوٰۃ مجاز ہے۔ صحیح بخاری میں ہے: سبھا صلوٰۃ لیس فیہا رکوع ولا سجود¹ (اس کا نام رکھا ایسی نماز جس میں رکوع و سجود نہیں، ت) عمدۃ القاری میں ہے:

لکن التسمیۃ لیست بطریق الحقیقۃ ولا بطریق الاشتراک و لکن بطریق المجاز ² ۔	لیکن تسمیہ بطور حقیقت نہیں، نہ بطور اشتراک بلکہ بطریق مجاز ہے۔ (ت)

ثانیاً: صلوٰۃ کے ساتھ جب علیٰ فلان مذکور ہو ہر گز اس سے حقیقت شرعیہ مراد نہیں ہوتی، نہ ہو سکتی ہے،

قال اللہ تعالیٰ یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا ³ ۔ اللہم صلّ وسلم وبارک علیہ وعلیٰ آلہ کما تحب وترضیٰ وقال وَصَلِّ عَلَیْہُمْ اِنَّ صَلَوَتَكَ ⁴ سَكَنٌ لَّہُمْ وقال صلی اللہ علیہ وسلم اللہم صلّ علیٰ اٰلِ ابی اوفیٰ ⁵ ۔	اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اے ایمان والو! ان پر صلوٰۃ بھیجو اور خوب سلام بھیجو۔ اے اللہ! اُن پر اور ان کی آل پر رحمت و سلامتی و برکت نازل فرما جیسی تجھے محبوب و پسندیدہ ہے۔ اور ارشاد باری ہے: ان پر صلوٰۃ بھیج بیشک تیری صلوٰۃ ان کے لئے سکون ہے۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! آلِ ابی اوفیٰ پر صلوٰۃ فرما۔ (ت)

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ الٰہی! تو آلِ ابی اوفیٰ پر نماز یا ان کا جنازہ پڑھ؟ کیا صلوٰۃ علیہ شرع میں بمعنی دُور نہیں؟ و لکن الوہابیۃ قول یجھلون (لیکن وہابیہ نادان قوم ہے۔ ت) تنبیہ: بعض حنفی بننے والے یہاں یہ عذر بے معنی پیش کرتے ہیں کہ مدارج النبوة میں ہے:

والان در حریم شریفین معارف ست کہ چوں خبر	اور اس وقت حریم شریفین میں متعارف ہے کہ

¹ صحیح البخاری باب سنۃ الصلوٰۃ علی الجنّۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۶/۱

² عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری باب سنۃ الصلوٰۃ علی الجنّۃ ادارۃ الطبائع النیریۃ بیروت ۱۲۲/۸

³ القرآن ۵۶/۳۳

⁴ القرآن ۱۰۳/۹

⁵ صحیح البخاری باب هل یصلی علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۶/۲

می رسد کہ فلاں مرد صالح در بلدے از بلاد اسلام فوت کردہ است شافعیہ نماز بروے میکنند و بعضے حنفیہ با ایشان شریک می شوند از قاضی علی بن جابر اللہ کہ شیخ حدیث فقیر بود پر سیدہ شد کہ حنفیہ چوں شریک می شوند در گزار دن این نماز، گفت دُعائے است کہ میکنند فلا باس بہ^۱۔	جب اطلاع ملتی ہے کہ فلاں مرد صالح بلاد اسلام میں سے کسی شہر میں فوت ہو گیا تو شافعیہ اس کی نماز پڑھتے ہیں اور کچھ حنفی بھی ان کے ساتھ شریک ہو جاتے ہیں۔ قاضی علی بن جابر اللہ سے جو فقیر کے شیخ حدیث تھے پوچھا گیا کہ حنفیہ اس نماز کی ادائیگی میں کیسے شریک ہوتے ہیں؟ انھوں نے فرمایا کہ ایک دعا ہے جو یہ لوگ کرتے ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)

تمام نصوص صریحہ کتب معتمدہ و اجماع جمیع ائمہ مذہب کے مقابل گیارہویں صدی کے ایک فاضل قاضی کی حکایت پیش کرتے ہوئے شرم چاہئے تھی۔

(۱) امام محقق علی الاطلاق کمال الملک والدین ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کہ متاخرین تو متاخرین خود ان کے معاصرین ان کے لئے مرتبہ اجتہاد کی شہادت دیتے، ان امام جلیل کی یہ حالت ہے کہ اگر کسی مسئلہ مذہب پر بحث کرنا چاہیں تو ڈرتے ڈرتے یوں فرماتے ہیں: لو کان الی شیعی لقلت کذا^۲ مجھے کچھ اختیار ہوتا تو یوں کہتا۔ (دیکھو فتح القدیر مسئلہ آمین و کتاب الحج باب الجنایات مسئلہ حلق و غیر ہما) پھر جو بحث وہ کرتے ہیں علمائے کرام تصریح فرماتے ہیں مسموع نہ ہوگی، اس پر عمل جائز نہیں، مذہب ہی کا اتباع کیا جائے گا۔ رد المحتار نواقض مسح الحلق میں ہے:

قد قال العلامة قاسم لا عبرة بأبحاث شیخنا یعنی ابن الہمام اذا خالف المنقول^۳۔	علامہ قاسم نے فرمایا: ہمارے استاد امام ابن الہمام کی بحثوں کا کچھ اعتبار نہیں جب وہ مسئلہ منقولہ مذہب کے خلاف ہوں۔

اسی طرح جنایات الحج میں ہے۔ نکاح الرقیق میں علامہ نور الدین علی مقدسی سے ہے:

الکمال بلغ الاجتهاد وان کان البحث لا یقضی علی المذہب^۴۔	امام ابن الہمام رتبہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے ہیں اگرچہ بحث مذہب پر غالب نہیں آسکتے۔

^۱ مدارج النبوة انتقال شاہ حبشہ نجاشی مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۲/۳۷۷

^۲ فتح القدیر باب صفۃ الصلوۃ و باب الجنایات مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۱/۲۵۷ و ۲۳۸/۲

^۳ رد المحتار باب المسح علی الخفین ادارۃ الطباعة المصریہ مصر ۱۸۴

^۴ رد المحتار باب نکاح الرقیق ادارۃ الطباعة المصریہ مصر ۱۲/۳۷۸

پھر جسے ادنیٰ لیاقت اجتہاد بھی نہیں جمیع ائمہ مذہب کے خلاف اس کی بات کیا قابل التفات! طحطاوی باب العدت میں ہے:

النص هو المتبع فلا يعول على البحث معه ¹ ۔	نقل ہی کا اتباع ہے تو مسئلہ منقول ہوتے ہوئے بحث کا اعتبار نہ ہوگا۔

(۲) تصریح ہے کہ خلاف مذہب بعض مشائخ مذہب کے قول پر بھی عمل نہیں، ہم نے العطا یا النبویہ میں اس کی بہت نقول ذکر کیں،

حلی علی الدر باب صلوة الخوف میں ہے:

لا يعمل به لانه قول البعض ² ۔	اس پر عمل نہ کیا جائے کہ یہ بعض کا قول ہے۔ تو جو ایک کا بھی قول نہ ہو اس پر کیونکر عمل ہو سکتا ہے۔

(۳) نصوص جلیہ ہیں کہ متون کے مقابل شروع، شروع کے مقابل فتاویٰ پر عمل نہیں۔ ہم نے ان کی نقول متوافرہ اپنی کتاب فصل القضاء فی رسم الافتاء میں روشن کیں اور علامہ ابراہیم حلی محشی در کے قول میں مذکور ہے:

لا يعمل به لمخالفته لاطلاق سائر المتون ³ ۔	اس پر عمل نہیں کہ اطلاق جملہ متون کے خلاف ہے۔

جب نہ متون بلکہ صرف اطلاق عبارات متون کا مخالف ناقابل عمل تو جو متون و شروع و فتاویٰ سب کے خلاف ہے اس پر عمل کیونکر محتمل!

(۴) پھر وہ بحث کچھ ہستی بھی رکھتی ہو، نماز جنازہ مجرد دعا کے مثل زہار نہیں۔ دعا میں طہارت بدن، طہارت جامہ، طہارت مکان، استقبال قبلہ، تکبیر تحریمہ، قیام تحلیل، استقرار علی الارض کچھ بھی ضرور نہیں، اور نماز جنازہ میں یہ اور ان سے زائد اور بہت باتیں سب فرض ہیں، کیا اگر کچھ لوگ اسی وقت پیشاب کر کے، بے استنجا، بے وضو، بے تیمم جنازہ کے پاس آئیں اور ان میں ایک شخص قبلہ کو پشت کر کے جنازہ کی پٹی سے پیٹھ لگا کر بیٹھے اور باقی کچھ اس کے آگے برابر لیٹے بیٹھے، کچھ گھوڑوں پر چڑھے اور اُتر، دکھن، پورب مختلف جہتوں خلاف قبلہ کو منہ کئے ہوں وہ پشتوں میں کہے: الی! اس میت کو بخش دے اور یہ سب انگریزی وغیرہ میں آئین کہیں، تو کوئی

¹ حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار باب العدة فصل فی ثبوت النسب دار المعرفۃ بیروت ۲/۲۴۱

² رد المحتار بحوالہ حلی باب صلوة الخوف ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/۵۶۸

³ رد المحتار بحوالہ حلی باب صلوة الخوف ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/۵۶۸

اتقوا زلة العالم وانتظر وافئنته،¹ - رواه الحسن بن علي الحلواني استاذ مسلم و ابن عدی و البيهقي والعسکری فی الامثال عن عمر و بن عوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: عالم سے لغزش ہوتی ہے تو وہ اس سے رجوع کر لیتا ہے اور اس کی خبر شہروں شہروں پہنچ کر لغزش اس سے منقول رہ جاتی ہے ² ذکرہ المناوی فی فیض القدير (اسے علامہ مناوی نے فیض القدير میں لکھا۔ ت)

خدا را انصاف ! ذرا یوں فرض دیکھئے کہ کتبِ مذہب میں جواز نماز غائب و تکرار جنازہ کی عام تصریحات ہوتیں، اور ایک قاضی مدوح نہیں ان جیسے دو سو قاضی اسے ناجائز بتاتے اور کوئی شخص کتبِ مذہب کے مقابل ان دو سو سے سند لاتا تو دیکھیے یہ حضرات کس قدر غل مچاتے، اُچھل اُچھل پڑتے کہ دیکھو کتبِ مذہب میں تو جواز کی صاف تصریح ہے اور یہ شخص ان سب کے خلاف گیارہویں صدی کے دو سو قاضیوں کی سند دیتا، ہم ان کی مائیں یا کتبِ مذہب کو حق جانیں، اور اب جو اپنی باری ہے تو تمام ائمہ مذہب کا اجماع، تمام کتبِ مذہب کا اتفاق سب بالائے طاق، اور تنہا قاضی مدوح کو تقلید کا استحقاق، اس ظلم صریح و جہل قبیح کی کوئی حد ہے، مگر یہ ہے کہ جب کہیں کچھ نہ پایا الغریق یتشبث بالْحَشِیشِ ذُو بَٹاسُور (تنکا) پکڑتا ہے و بِاللّٰهِ الْعِصَّةِ

مدرج النبوة نہ کوئی فقہ کی کتاب ہے نہ اس میں یہ حکایت بغرض استناد، نہ شیخ کو اس پر تعویل و اعتماد، وہ خفی ہیں اور مذہب خفی خود اسی کتاب میں اسی عبارت سے اوپر بتا رہے ہیں، مذہب امام ابو حنیفہ

^۱ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الشہادات دار صادر بیروت ۱۰ / ۲۱۱

² فیض القدیر شرح الجامع الصغیر حدیث ۷۴۷۱۱۲ تقوا الخ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۴۰

وما لکیر رحمہم اللہ تعالیٰ آنست کہ جائز نیست^۱ (امام ابو حنیفہ و مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ جائز نہیں ہے۔ ت) پھر اس پر دلیل بتا کر مخالفین کے جواب دیئے ہیں، نیز اس حکایت کے متصل ہی حضور پُر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہر روز بہ نیت جملہ اموات مسلمانین نماز غائب پڑھنے کی وصیت نقل کر کے اس پر سکوت نہ کیا کہ کہاں قاضی علی بن ظہرہ اور کہاں حضور پُر نور غوثیت مآب۔ مبادا غلامانِ حضور اس سے خفیہ کے لئے جواز خیال کریں لہذا مآساں پر تنبیہ کو فرمادیا کہ ایشاں جنبلی اندونزد امام احمد بن حنبل جائز است (وہ جنبل ہیں اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک جائز ہے۔ ت) اگر شیخ کو اس حکایت سے استناد مقصود ہوتا تو یہاں استدراک و دفع وہم نہ فرماتے بلکہ اسے اس کا مؤید ٹھہراتے کما لا یخفی واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (جیسا کہ پوشیدہ نہیں، اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ ت)

جواب سوال سوم: اولاً جبکہ آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کہ نماز غائب و تکرار نماز جنازہ پر دونوں ہمارے مذہب میں ناجائز ہیں اور ہر ناجائز گناہ ہے اور گناہ میں کسی کا اتباع نہیں۔ تو امام کا شافعی المذہب ہونا اس ناجائز کو ہمارے لیے کیونکر جائز کر سکتا ہے! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا طاعة الا لله تعالى ^۲ ۔ رواہ البخاری و مسلم و ابو داؤد و النسائی عن امیر المؤمنین علی و نحوه احمد و الحاکم بسند صحیح عن عمر بن حصین و عن عمر و بن الحکم الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔	ناجائز بات میں کسی کی اطاعت نہیں۔ اسے بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے امیر المؤمنین علی سے اور اسی کے ہم معنی امام احمد اور حاکم نے بسند صحیح عمران بن حصین سے اور عمر بن حکم غفاری سے روایت کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (ت)

تاجیہ: یہاں اطاعتِ امام کا حیلہ عجیب پادر ہوا ہے۔ بھائیو! وہ تمہارا امام تو جب ہو کہ تم اس کی اقتداء کرو۔ پیش از اقتداء اس کی اطاعت تم پر کیوں ہو، اور جب تمہارے مذہب میں وہ گناہ و ناجائز ہے تو تمہیں ایسے امر میں اس کی اقتداء ہی کب روا ہے ایہ وہی مثل ہے کہ کسی کو دن نے کچھ اشعار قبیح و شنیع اغلاط پر مشتمل لکھ کر کسی شاعر کو سنائے۔ اس نے کہا یہ الفاظ غلط باندھے ہیں، کہا بضرورت

^۱ مدارج النبوة انتقال شاہ حبشہ نجاشی مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۲/ ۳۷۷

^۲ صحیح البخاری کتاب الاحکام قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۵۸-۱۰۵۷، صحیح مسلم کتاب السلام نور محمد صحیح المطالع کراچی ۱۲/ ۱۲۵، مسند احمد بن حنبل مروی از عمران بن حصین دار الفکر بیروت ۱۵/ ۶۷ و ۶۸

شعری، کہا با شاعر گفتن چہ ضرور۔

ہائے : جائز یا فرض و واجب نمازیں جن میں حنفی حسب شرائط مذکور بحر الرائق وغیرہ۔ اہلسنت کے کسی دوسرے مذہب والے مثلاً شافعی وغیرہ کی اقتداء کرے۔ اس میں ہمارے ائمہ تصریح فرماتے ہیں کہ جو امور ہمارے مذہب میں اصل سے محض ناجائز ہیں، ان میں اس کی پیروی نہ کرے اگرچہ اس کے مذہب میں جائز ہوں۔ مثلاً صبح کی نماز میں وہ قنوت پڑھے تو یہ نہ پڑھے۔ نماز جنازہ میں امام پانچویں تکبیر کہے تو یہ نہ کہے عنایہ شرح ہدایہ میں ہے:

انما یتبعہ فی المشروع دون غیرہ ^۱ ۔	اس کی پیروی صرف مشروع میں کرے گا غیر میں نہیں۔ (ت)

تنویر میں ہے:

یأتی المأموم بقنوت الوتر لا الفجر بل یقف ساکتاً ^۲ ۔	مقتدی قنوت وتر پڑھے فجر نہ پڑھے بلکہ خاموش کھڑا رہے۔ (ت)

بحر میں ہے:

لو کبر خمساً فی الجنائزۃ حیث لا یتابعہ فی الخامسة ^۳ ۔	اگر امام نے جنازہ کے اندر پانچ تکبیریں کہیں تو پانچویں میں اس کی پیروی نہ کرے۔ (ت)

جب بعد اقتداء یہ حکم ہے تو قبل اقتداء امر ناجائز و نامشروع میں اقتداء کی اجازت کیونکر ممکن۔ غرض مذہب مہذب حنفی کا حکم تو یہ ہے۔ باقی جو کوئی غیر مقلد بننا چاہے تو آج کل آزادی و بے لگامی کی ہوا چل رہی ہے ہر شخص کو شتر بے مہار ہونے کا اختیار ہے اور اس کے رد میں بحمد اللہ تعالیٰ ہمارے رسائل السنی الاکید وغیرہ کافی۔

واللہ المستعان علی اہل طغیان ، وأخردعوناً ان الحمد للہ رب العلمین و افضل الصلوٰۃ و اکمل	سرکشی والوں کے خلاف خدا ہی سے مدد طلبی ہے، اور ہماری آخری پکاری یہ ہے کہ تمام حمد خدا کے لئے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ اور بہتر

^۱ العنایۃ علیٰ ہامش فتح القدیر باب صلوٰۃ الوتر مکتبہ نور یہ رضویہ سکھر ۱۱/ ۳۸۰

^۲ در مختار شرح تنویر الابصار باب الوتر والنوافل مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/ ۹۳

^۳ بحر الرائق باب الوتر والنوافل ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۴۵

السلام علی سید المرسلین محمد وآله واصحابہ اجمعین آمین واللہ تعالیٰ اعلم۔	دورہ کامل تر سلام رسولوں کے سردار حضرت محمد پر اور ان کی آل واصحاب سب پر۔ الہی! قبول فرما۔ اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۸۸: مرسلہ عبد الغفار بن عثمان سرش والہ مقام احمد آباد گجرات محلہ کالو پور خشکلا کی بول جامع علوم مولنا مولوی احمد رضا خاں صاحب بعد از سلام نیاز اینکه یہاں میرے اور ایک شخص کے درمیان تقریر ہوئی کہ مقولہ میرا یہ ہے کہ حضرت ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰ کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی گئی، اگر پڑھی گئی ہے تو پیش امام کون تھا؟
بنظر عنایت جواب باصواب مع حوالہ کتب معتبرہ اقام فرمائیں کہ یہاں کے علماء سے تشفی نہیں ہوئی۔

الجواب:

فی الواقع کتب سیر میں علماء نے یہی لکھا ہے کہ ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے جنازہ مبارکہ کی نماز نہیں ہوئی کہ اس وقت یہ نماز ہوئی ہی نہ تھی۔ اس کے بعد اس کا حکم ہوا ہے۔ زرقانی علی المواہب میں ہے:

فی رمضان بعد البعث بعشر سنین ماتت الصديقة الطاهرة خديجة رضي الله تعالى عنها ودفنت بالحجون ونزل صلى الله تعالى عليه وسلم حفرتها ولم تكن يومئذ الصلوة على الجنازة ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	صدیقہ طاہرہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بعثت کے دس سال بعد ماہ رمضان میں وفات پائی اور مقام حجون میں دفن کی گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی قبر میں اترے اس وقت نماز جنازہ نہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

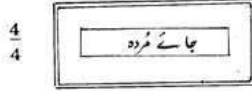
مسئلہ ۸۹: از شہر بریلی، مدرسہ اہلسنت وجماعت، مسئلہ مولوی رجب الدین یکے از طلبائے مدرسہ مذکور ۴ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ
بسم اللہ الرحمن الرحیم، کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص یہ کہتا ہے کہ قبر شق اکثر ملک میں جو اہل اسلام
بناتے ہیں، خلاف اور ناجائز طریقے سے بناتے ہی جس کا نقشہ یہ ہے۔



بلکہ قبر شق کی صورت میں وہ یہ بتاتا ہے کہ نقشہ مذکورہ کے درمیان اور

^۱ شرح الزرقانی علی المواہب وفات خدیجہ والی طالب دار المعرفۃ بیروت ۲۹۶/۱

ایک بہت چھوٹی سی مثل نہر کے شق بنا کر۔ اُس نہر صغیر میں نقش قبلہ رخ دائیں کروٹ پر رکھیں۔ اور شق اسی کو کہتے ہیں۔ نقشہ یہ ہے:



آیا یہ صورت ثانی جو شخص مذکورہ نے ایجاد کی ہے وہ صحیح ہے یا نہیں، اور شق سے یہی مراد ہے؟ اور عبارت علمگیری میں ہے: ان تحفر حفيرة كالنهر وسط القبر¹ (قبر کے درمیان میں نہر کی طرح ایک گڑھا کھودا جائے۔ ت) اس حفرہ سے یہی صورت ثانیہ مراد ہے یا اول اُس کا یہ قول جو اکثر ملکوں میں مروج ہے یہ حفرہ ہے یعنی قبر اور بعد کھودنے قبر کے نہر صغیر بنا کر مُردہ کو اس میں رکھے اسی کو شق کہتے ہیں جو کہ نہر کے نیچے آدھ گز سے بھی کم ہوگی۔ پس حضرات مفتیانِ عظام و علمائے کرام کثر ہم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں غور فرما کر موافق مذہب حنفی بحوالہ کتب فتویٰ دیں عند اللہ اجر عظیم پائیں۔

الجواب:

شق کی معنی یہ ہے کہ اول ایک مستطیل زیادہ عریض و طویل کھودیں پھر اس کے وسط میں دوسرا مستطیل اُس سے چھوٹا اور طویل میں قامت میت سے کچھ زائد اور عریض میں نصف قامت کے برابر اور عمق میں سینہ تک یا قد آدم کھودیں۔ اس دوسرے مستطیل میں میت کو قبلہ رُور رکھیں اور اس کے اوپر مستطیل اول کے اندر تختوں وغیرہ سے بند کر کے مستطیل اول کی جگہ مٹی سے بھر دیں اور سطح زمین سے پاؤ گز بلند مٹی رکھیں۔ یہی طریقہ شق کا ہے اور یہی ہندوستان میں معمول ہے۔ اور یہی عبارت علمگیریہ کا مفہوم ہے۔ پہلی صورت کہ صرف ایک مستطیل کھودیں اور اس میں میت کو رکھ کر مٹی بھر دیں یا تختہ زوئے زمین پر رکھ کر اُن میں مٹی ڈال دیں، نہ شق ہے نہ ہندوستان خواہ کسی ملک میں رائج ہے۔ عالمگیریہ میں ہے:

صفة الشق ان تحفر حفيرة كالنهر وسط القبر ويبنى جانباه باللين او غيره ويوضع الميت فيه ويسقف كذا في معراج الدراية² - والله تعالى اعلم	شق کی صورت یہ ہے کہ قبر کے بیچ میں نہر کی طرح مستطیل ایک گڑھا کھودا جائے جس کے دونوں کنارے کچی اینٹوں یا کسی اور چیز سے بنادیں اور اس میں میت کو رکھ کر اوپر سے چھت کی طرح بند کر دیں۔ ایسا ہی معراج الدراية میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

¹ فتاویٰ ہندیہ الفصل السادس فی القبر والدفن الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۶۱

² فتاویٰ ہندیہ الفصل السادس فی القبر والدفن الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۶۱

مسئلہ ۹۰: از قبضہ مؤناتھ بھجن ضلع اعظم گڑھ مدرسہ دارالعلوم مرسلہ عبدالرحیم صاحب ۱۱ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مُردہ کو قبر کے پیچھم جانب سے گور میں ڈالنا چاہئے اور بعض کہتے ہیں کہ دکھن جانب سے ڈالے۔

الجواب:

ہمارے نزدیک مستحب یہی ہے کہ میت کو قبلہ کی طرف سے قبر میں لے جائیں۔ دُر مختار میں ہے:

و یستحب ان یدخل من قبل القبلة بان یوضع من جھتها ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	مستحب یہ ہے کہ میت کو قبلہ کی طرف سے داخل کریں اس طرح کہ اسی سمت سے اتاریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۱: از اہر رہا ضلع کٹھاپوسٹ لین مسئولہ امیر خان دکاندار ۹ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتب فقہیہ میں لکھتے ہیں کہ میت کا منہ قبلہ کی طرف کیا جائے، اس سے کیا مراد ہے، اس میں پانچ صورتیں ہیں: پہلی صورت تو یہ ہے کہ میت کو صندوقی قبر میں اس طرح سے داہنی کروٹ پر لٹائیں کہ تمام بدن کا بوجھ داہنی کروٹ پر اور داہنی کروٹ کا تمام بوجھ داہنے بازو پر گرے اور میت کی پیشانی، ناک، گھٹنا صندوق کی داہنی طرف کی دیوار سے لگا کر پشت کی طرف پتھر اور ڈھیلے رکھ دئے جائیں۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ میت کے بائیں پہلو کو اٹھا کر اس کے نیچے ڈھیلے دے کر میت کو بائیں پہلو بل رکھیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ میت کو چت لٹایا جائے اور فقط منہ ہی قبلہ کی طرف پھیر دی جائے۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ قبر کھودتے وقت قبر کی داہنی طرف تھوڑا نیچا اور بائیں طرف تھوڑا اونچا کر کے کھودی جائے۔ لاش رکھنے کے بعد داہنے پہلو پر ہو کر قبلہ رخ ہو جاتی ہے۔ پانچویں صورت یہ ہے کہ میت کا پاؤں قبلہ کی طرف اور منہ پورب کی طرف کیا جائے جیسا کہ حالت نزع میں ہے۔ کتب فقہ میں ان صورتوں میں کون صورت مراد ہے اور اگر سب جائز ہیں تو اعلیٰ و افضل کون ہے؟ بینوا توجروا

الجواب:

پانچویں صورت محض ناجائز ہے کہ سنت متواترہ مسلمین کے محض خلاف ہے اور افضل طریقہ یہ ہے کہ میت کو داہنی کروٹ پر لٹائیں۔ اس کے پیچھے نرم مٹی یا ریت کا تکیہ سبنا دیں اور ہاتھ کروٹ سے الگ رکھیں، بدن کا بوجھ ہاتھ پر نہ ہو اس سے میت کو ایذا ہوگی۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

^۱ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۲۴

ان المیت یتذی مایتاذی بہ الحی ^۱ ۔	بے شک مُردے کو اس سے ایذا ہوتی ہے جس سے زندے کو ایذا ہوتی ہے۔ (ت)

اور اینٹ پتھر کا تکیہ نہ چاہئے کہ بدن میں چبھیں گے اور ایذا ہوگی اور ناک وغیرہ اعضاء دیوار قبر سے ملا دینے کی اجازت نہیں، نہ اس کی کوئی وجہ۔ اور جہاں اس میں وقت ہو تو چت لٹا کر منہ قبلہ کو کر دیں، اب اکثر یہی معمول ہے اور اگر معاذ اللہ معاذ اللہ منہ غیر قبلہ کی طرف رہا اور ایسا سخت ہو گیا کہ پھر نہیں سکتا تو چھوڑ دیں اور زیادہ تکلیف نہ دیں۔ چھوتی صورت بھی بالکل خلاف سنت ہے اور اس میں بھی میت کے لیے اذیت ہے کہ بیٹھنے میں دقت ہوگی۔ ملائکہ کہ سوال کے لئے آتے ہیں، میت کو بٹھاتے ہیں، ایسی ڈھلوان جگہ پر بیٹھنا بہت دشوار ہوگا۔ اور دوسری صورت بھی ناقص ہے، بہتر پہلی صورت ہے، مگر ان اصلاحوں کے بعد جو ہم نے لکھیں۔ دُر مختار میں ہے:

ویوجه الیہا وجوباً وینبغی کونہ علی شقہ الایمن ^۲ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	واجب ہے کہ اسے قبلہ رو کیا جائے اور اسے داہنی کروٹ پر ہونا چاہئے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۲ تا ۹۳: (۱) قبر میں سے جس قدر مٹی نکلی وہ سب اس پر ڈال دینا چاہئے یا صرف بابت یا سوا بابت قبر کو اونچا کرنا چاہئے؟
(۲) میت کو دفن کرتے ہی آدمیوں کو منتشر ہو جانا چاہئے یا گھر پر آن کر فاتحہ پڑھ کر پھر منتشر ہونا چاہئے جیسا کہ آج کل رواج ہے؟

الجواب:

(۱) صرف بابت بھر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) بہتر یہ ہے کہ منتشر ہو جائیں، پھر میت کے گھر جانے کو لازم نہ سمجھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۴: از شا جہان پور، محلہ رنگی چوپال مسؤلہ سلامت اللہ رضوی ۲۲ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ پُرانی قبر ہو یا جدید (جدید سے مراد جسے بنے ہوئے تھوڑا زمانہ گزرا ہو مگر اس یوم عاشورہ سے پہلے کی ہو) اس خاص کر عاشورہ کے دن پانی چھڑکنا بہتر ہے، یہ قول زید کیسا ہے؟ اور عمرو کا سوال یہ ہے کہ یوم عاشورہ سے علاوہ دنوں میں قبروں پر پانی چھڑکنا کیا حکم رکھتا ہے اور بعد دفن میت کے قبر پر پانی چھڑکنا کیا حکم

^۱ رد المحتار فصل الاستنجاء ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱/ ۲۲۹

^۲ در مختار باب صلوۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۲۵

رکھتا ہے؟ مفصل مدلل بحوالہ کتب جواب باصواب مرحمت فرمایا جائے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب:

بعد دفن قبر پر پانی چھڑکنا مسنون ہے اور اگر مرورِ زمان سے اس کی خاک منتشر ہو گئی ہو اور نئی ڈالی گئی یا منتشر ہو جانے کا احتمال ہو تو اب بھی پانی ڈالا جائے کہ نشانی باقی رہے اور قبر کی توہین نہ ہونے پائے بہ علل فی الدرد وغیرہ ان لایذہب الاثر فیمتھن (در محتا وغیرہ میں یہ علت بیان فرمائی ہے کہ نشانی مٹ جانے کے سبب بے حرمتی نہ ہو۔ ت) اس کے لئے کوئی دن معین نہیں ہو سکتا ہے جب حاجت ہو اور بے حاجت پانی کا ڈالنا ضائع کرنا ہے اور پانی ضائع کرنا جائز نہیں، اور عاشورہ کی تخصیص محض بے اصل و بے معنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۵: از شہر علی گڑھ محلہ مدار دروازہ مرسلہ عمر احمد صاحب سوداگر پارچہ بنارس ۲ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ ہندہ کو قبر میں اتارنے اور تختے لگانے کے بعد مٹی کچھ ہی دی گئی کہ بارانِ رحمت شروع ہو گئی ہندہ کی قبر پر بارش کے پانی کے علاوہ اور پانی ڈالنے کی ضرورت نہ ہوئی۔ کچھ اشخاص کہتے ہیں جس مُردہ کی قبر پر بجائے پانی دنیا کے بارانِ رحمت ہو وہ مُردہ جنتی ہے، اس کی کچھ اصیلت شرع میں ہے یا نہیں؟ فقط

الجواب:

بارش رحمت فالِ حسن ہے خصوصاً اگر خلافِ عادت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۶: از شہر کہنہ ۱۱ جمادی الاخریٰ ۱۳۱۷ھ

چہ می فرمایند علمائے دین کہ بعد مُردن میت تادفن میت از کدام چل سوال از میت می پرسند۔ بینوا تو جروا۔	کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ میت کے مرنے کے بعد سے دفن ہونے تک کون سے چالیس سوال میت سے ہوتے ہیں؟ بینوا تو جروا۔ (ت)

الجواب:

سوال از میت بعد دفن ست پیش از ان ہیچ سوالے در حدیث نیامده۔ واللہ تعالیٰ اعلم	میت سے سوال دفن کے بعد ہوتا ہے اس سے پہلے کوئی سوال حدیث میں نہ آیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۷: از موضع شمس آباد ضلع کیمیل پور پنجاب مسئلہ مولوی غلام ربانی صاحب ۱۱ جمادی الآخر ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین، خصوصاً حضرت عالم اہلسنت وجماعت مجدد مائتہ حاضرہ زید مجدہم اس مسئلہ میں کہ ضلع کیمیل پور کے پچاس ساٹھ موضع میں اور ایسا پشاور کے ضلع میں دس بیس موضع میں گاہے گاہے

امام مسجد بعد دفن میت کے آلات کندی گور قبر کے سر سے لے کر قبر کی پاؤں کی طرف کو ڈلواتا ہے اور اس کو موجب امن گور جانتا ہے اور یہ حدیث پیش کرتا ہے:

من رش الماء على القبر و القى ألتة التی حفر بها القبر امن من عذاب القبر اه	جس نے قبر پر پانی چھڑکا اور جس سامان سے قبر کھودی گئی تھی اسے ڈال دیا تو عذاب قبر سے مامون ہوا۔ (ت)

کسی کتاب کے اندر سے یہ مسئلہ نہیں دکھا سکتے، فقط کسی کتاب کے وقایہ پر لکھا، یاد رکھتے ہیں جو کہ خود انھوں نے یا ان کے باپ دادا نے لکھا ہوگا، منیہ المریدین اور خزائنہ الروایات کا حوالہ دیتے ہیں مگر وہ بھی غلط ہے کیونکہ عرصہ تین سال سے چند کتب خانے تلاش کر چکے، نہ وہ کتابیں ان کو ملیں، نہ اور کسی کتاب سے اس کا شاہد پایا، کسی اپنے باپ دادا اور کسی مولوی اخوندزادہ کا قول و فعل ثابت کرتے ہیں اور یہ رواج بھی ابھی پچاس ساٹھ سال کا ہے اور علمائے کرام پنجاب و افغانستان کہ جو اس فعل کے مانع ہیں وہ کہتے ہیں کہ اول جملہ اس عبارت کا تو بیشک منصوص ہے مگر جملہ القائے آلات کا مختصر نہ ہے، ابتداء یوں ہوئی ہوگی کہ بعد دفن میت کے آلات قبر کو بطور شمار کرنے کے سر ہانے والے نے پاؤں والے کی طرف کو (جو کہ عادیۃً بعد دفن کھڑے ہو کر جانا چاہتے ہیں تو اس وقت پہلے گروں معمول شمار کر کے اپنا اپنا لے جاتے ہیں) دینے یا شمار کرنے کے لئے پھینک دیا ہوگا، کسی نے نادانی سے اس کا اس صورت سے ڈالنا ہی سمجھ لیا ہوگا۔ بعد کو جب نزاع ہوا ہوگا تو مروج نے عزت بچانے کے لئے یہ عبارت بنا کر حدیث کی عبارت سے مناسبت دیکھ کر ملالی ہوگی۔ اور واقعی ایسا بہت جگہ ہوا ہے کہ پہلے زمانے کے بعض کم علموں نے اپنی کسی بات کی تحقیق و تاکید کے لئے قلمی کتابوں میں جو جو مضمون بڑھایا یا کم کیا اب وہ چھاپے ہو جانے کے بعد ان کا پتا چل رہا ہے۔ مانعین کہتے ہیں کہ اس کام کو ثواب سے کیا علاقہ ہے، ایک مولوی اس فعل بے اصل کے فاعل نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ جیسا کہ ان آلات کو میت کی قبر کھودنے میں تکلیف ہوئی ہے اب مناسب ہے کہ یہ آلات بھی میت کے اوپر سے گزریں تاکہ بدلہ ہو جائے اس کا جواب بھی ترکی بہ ترکی دیا گیا کہ چاہئے کہ گور کن لوگ بھی میت یا اس کی قبر سے کُود کر پاؤں کی طرف کو چلے جایا کریں، عجیب جہالت ہے۔ بعدہ علمائے مانعین نے اشتہار دے دیا کہ فعل بدعت سیئہ معلوم ہوتا ہے۔ ہزاروں کتابیں تلاش کی گئیں پتا نہ ملا اور مجوزین بھی نہیں دکھا سکتے۔ لہذا ترک کرنا چاہئے۔ زید امام مسجد کہتا ہے کہ عدم ذکر فی الکتاب کے ساتھ دلیل عدم جواز اس فعل پر لانا درست نہیں۔ عبارت اس کے مکتوب کی یہ ہے:

عدم وجود المسئلة فی کتب الفقہ و اصول الفقہ و التفسیر و الحدیث و غیرہا نفی الذکر و الذکر فی الکتاب من الدلیل	(۱) مسئلہ کا فقہ، اصول فقہ، تفسیر، حدیث وغیرہ کی کتابوں میں موجود نہ ہونا نفی ذکر ہے۔ اور دلیل کتابوں میں مذکور ہونا ہے، تو نفی ذکر سے تمسک بلا دلیل ہے

اور متمسک بلا دلیل ان وجوہ فاسدہ سے ہے جن کا حنفیہ کے نزدیک کوئی اعتبار نہیں، جساکہ صاحب غایۃ التحقیق شرح حسامی اور صاحب نور الانوار شرح منار نے ذکر کیا ہے۔ (۲) حرمت اور کراہت ایسے حکم شرعی ہیں جن کے لئے دلیل ضروری ہے جیسا کہ رد المحتار کی عبارت والنتن الذی الخ میں اس کی صراحت ہے، اور اشیاء میں اصل اباحت اصلیه ہے، جیسا کہ اشباہ میں لکھا ہوا ہے، اور یہاں ان دونوں پر کوئی دلیل نہیں تو فتوے کی رو سے القاء مذکور کا حکم اباحت اصلیه پر باقی رہا۔ اس کے ساتھ متعدد مقامات کے علماء کا تعامل بھی شامل ہے جو ایک قسم اجماع ہے جیسا کہ فصول الحواشی لاصول الشاشی میں مذکور ہے۔ (۳) بدعت سیدہ وہ ہے جو ویسی ہی سنت کو ختم کرنے والی ہو جیسا کہ مشکوٰۃ المصابیح میں صراحت ہے۔ اور جب معتبر دلیل سے عدم القاء کا مسنون ہونا ثابت نہیں تو لقاء کو بدعت کیسے کہا جا رہا ہے! (۴) کتب معتبرہ کا سکوت (ذکر منفی) ایجاب و سلب سے اعم ہے تو مانع سلب کو ایجاب پر ترجیح کیسے دے دی گئی! (۵) کتابیں القاء کے منع و فعل سے ساکت ہیں اور ساکت کا کوئی حکم نہیں ہوتا جیسا کہ متعدد کتب اصول فقہ میں ارشاد باری تعالیٰ وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً الخ کی تعلیق کے تحت مذکور ہے۔ (ت)

فالتمسك بنفي الذكر بلا دليل والتمسك بلا دليل من الوجود الفاسدة التي لا عبرة بها عند الحنفية كما ذكره صاحب غاية التحقيق شرح الحسامي وصاحب نور الانوار شرح المنار وايضاً ان الحرمة والكراهة حكمان شرعيان لا بد لهما من الدليل كما هو مصرح في رد المحتار في قوله والنتن الذی الخ و الاصل في الاشياء الاباحة الاصلية كما هو مسطور في الاشباہ وههنا لا دليل عليها فبقی امر اللقاء المذكور في الافتاء على الاباحة الاصلية مع انضمام تعامل العلماء من المواضع المتعددة الذی هو قسم من الاجماع كما هو مذکور في فصول الحواشی لاصول الشاشی وايضاً ان البدعة السيئة ما تكون رافعة لسنة مثلها كما مصرح في مشکوٰۃ المصابیح واذا لم يثبت سنية عدم اللقاء بالدليل المعتبر فكيف يتفوه ببدعة اللقاء وايضاً الذكر المنفي في الكتب المعتبرة اعم من الايجاب والسلب فكيف رجح المانع السلب على الايجاب وايضاً ان الكتب ساكنة من منع اللقاء وفعله ولا حكم في الساكنة كما ذكره في عدة من كتب اصول الفقه في تعليق ومن لم يستطع منكم طولا - الخ

تمام ہوئی مولوی مجوز کی جس رسم خط سے کہ اس نے لکھی تھی۔ عرضیہ نیاز فقیر خادم دربار محمد غلام ربانی

الجواب:

بیشک فعل مذکور، بروجہ مذکور بدعت سیسہ شنیعہ واجب الترمک ہے۔ فی نفسہ وہ ایک فعل عبث تھا جس میں عقلاً و نفلاً کوئی فائدہ نہیں اور اس کی وجہ کہ مجوز نے بیان کی محض مضحکہ ہے۔ آلات کو تکلیف ہونا کیا معنی! اور ہو بھی تو اس گزار دینے میں ان کو کیا آرام، یہ بھی حرکت ہے کہ باعث تکلف ہے اور میت پر کیا تکلیف کہ بدلہ ہو، اور ہو بھی تو میت کا کیا قصور! تکلیف خفاریوں نے دی یا خفر کرانے والوں نے، تو ان پر سے آلات گزارے جائیں، اور بالفرض میت مجرم ہے کہ اس کے سبب تکلیف ہوئی تو احیاء بدرجہ اولیٰ، تو عمارت بنوانے والا اگرچہ بادشاہ کہ قلعہ بنوائے روز شام کو تمام آلات معماران و مزدوران اس پر سے گزارے جائیں۔ نہیں نہیں، یہ خود اس پر سے اتریں کہ حقیقۃً تکلیف تو انہی کو ہوئی۔ اور میت پر سے چارپائی کیوں نہیں اتاری جاتی جو اس نے راستے بھر توڑی، آلات اس کا شکر نہیں کرتے کہ ان سے اقامت فرض کی، لٹے شاکھی ہوتے ہیں، اور فرض میں جب یہ بدلہ ہے تو خطیب کہ محض ادائے سنت کے لئے منبر پر بوجھ ڈالتا ہے وہاں تو سر سے منبر اتار دینا کافی بھی نہ ہوگا بلکہ بعد خطبہ خطیب کے سر پر منبر لاد دینا چاہئے، غرض جہل عجیب چیز ہے اس کے رد میں اطاعت سے زیادہ وقت عزیز ہے، ہاں اس سے اس کا عبث ہونا زیادہ واضح ہو گیا کہ اس کے حامی بھی کوئی فائدہ نہ بتا سکے، ناچار مضحکہ تراشا، اور عبث بجائے خود بیہودہ ہے نہ کہ قبر و میت کے ساتھ کہ محل تذکر و اعتبار ہیں، نہ کہ جائے لغویات بیکار، ایسی ہی جگہ کے لئے ارشاد ہدایہ و درر وغنیہ و تقریر کفایہ و عنایہ و فتح القدیر ہے:

العبث خارج الصلوٰۃ حرام فما ظنک فی الصلوٰۃ ¹ ۔	عبث نماز کے باہر ہو تو حرام ہے پھر نماز کے اندر ہو تو کیسا ہوگا۔ (ت)

پھر اس عبث مبغوض کو دین میں نافع اور میت سے عذاب کا دافع سمجھ کر کرتے ہیں، یہ قطعاً شرع میں زیادت و اختراع و شنیع ابتداء ہے، اور حدیث کے نام سے جو عبارت پیش کی ساختہ کذاب و ضاع ہے، جاہل کو عبارت بنانی بھی نہ آئی، یا اجملوں نے اپنی جہالت بڑھائی القی اللہ التي حفر بها القبر سے یہ مضمون کیونکر ادا ہوا کہ قبر پر سے اتاریں، خصوصاً یوں کہ سرہانے سے پاننتی پھینکیں اور من کی جزا میں امن من عذاب

¹ الہدایۃ فصل وبکرہ المصلی الخ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱/ ۱۱۸

القبر تو اس کا مفید کہ ایسا کرنے والا عذاب قبر سے محفوظ رہے گا، نہ کہ میت۔ بالجملہ اس بدعت عبث عند القبر بلکہ عبث مع القبر نے سنیتِ مذکورہ اعتبار کا رفع کیا اور اس ادعائے امن من عذاب القبر نے سنت ولا تقف مالم یس لك به علم (اس کے پیچھے نہ پڑ جس کا تجھے علم نہیں۔ ت) رفع کر کے اس کی جگہ کبیرہ تقولون علی اللہ مالا تعلمون (خدا پر تم وہ بولتے ہو جس کا تمہیں علم نہیں۔ ت) رکھ دیا اس کے بدعتِ شیعہ قبیحہ ہونے میں کیا شک رہا۔ دلائل منع یہ ہیں، نہ یہ کہ سکوت کتب و لادلیل سے استدلال کیا ہو، وہ مدعی نفع نہ دفع عذاب پر رد کو تھا کہ تلك کلمة هو تجاھلها، ما انزل اللہ بها سلطان (وہ ایسی بات ہے جس سے وہ نادان بنا خدانے اس کی کوئی سند نہ اتاری۔ ت) اور یہ رد قطعاً صحیح ہے۔ بلاشبہ دعویٰ بے دلیل۔ قطعاً باطل و ذلیل۔ فواتح الرحموت میں جس صفحہ میں لادلیل سے فسادِ استدلال کا ذکر ہے اس میں چند سطر کے بعد ذکرِ استصحاب میں ہے: الحکم بلا دلیل باطل¹ (حکم بلا دلیل باطل ہے۔ ت) خصوصاً یہاں کہ ایسا ہوتا ضرور امر تعبدی غیر معقول المعنی ہوتا جس کے لئے خاص نص شارع درکار۔ اور وہ قطعاً مقصود، تو ادعائے مخالف یقیناً مردود۔ اور محدود مواضع کے محدود اشخاص کا پچاس ساٹھ برس سے کوئی فعل تراش لینا اسے تعامل و قسم اجماع قرار دینا کس درجہ علم سے بعید و مطرود۔

وقد فرغنا من ابانتہ فی کتابنا شائم العنبر فی ادب النداء امام المنبر، هذا وقد اندفعت بما ذکرنا قع المجوزین بامرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	ہم اسے اپنی کتاب "شائم العنبر فی ادب النداء امام المنبر" میں بیان کر چکے ہیں، یہ ذہن نشین رہے، اور ہمارے بیان سے اس کام کو جائز کہنے والوں کی بے معنی آوازیں دفع ہو گئیں، اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۹۸: از دلیر گنج پر گنہ جہان آباد ضلع پبلی بھیت مرسلہ خلیفہ الہی بخش ۱۸ رجب ۱۳۱۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جمعہ یا شب جمعہ کے سوا کسی اور دن میں مسلمان کا انتقال ہو تو اس کو جمعہ کے سپرد کرنا یعنی جمعہ تک قبر پر بیٹھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب:

بعد دفن اتنی دیر بیٹھنا کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے، مسنون ہے۔ صحیح مسلم شریف میں اس بارے میں حضرت عمر و بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث وارد ہے^۲ اور زیادہ دیر یا دنوں تک بیٹھنا بھی ممنوع نہیں، بلکہ وہاں لغو و بیہودہ باتیں کرنے، ہنسنے وغیرہ غفلت و قسوت کی حرکات سے بچیں، اور تلاوت و درود خوانی اور اعمالِ حسنہ میں مشغول رہیں کہ یہ امور موجب نزولِ رحمت ہوتے ہیں، اور احیاء کے پاس ہونے سے مردے کا دل بہلتا ہے کما بینا فی حیاة الموات (جیسا کہ اسے 'حیات الموات' میں بیان کیا ہے۔ ت) جمعہ تک بیٹھنے کا منشاء غالباً وہ روایت ہے

¹ فواتح الرحموت بذیل المستصفی ۳۵۹/۲

² صحیح مسلم کتاب الایمان نور محمد اصح المطابع کراچی ۱/۷

جو امام نسفی نے بحر الکلام میں ذکر فرمائی کہ مسلمان پر معاذ اللہ عذاب قبر اگر ہوتا ہے تو صرف جمعہ تک ہوتا ہے شب جمعہ آتے ہی اٹھالیا جاتا ہے اور پھر عود نہیں کرتا۔ امام سیوطی و علامہ علی قاری کو اگرچہ اس روایت میں توقف ہے مگر عقلاً و شرعاً امر نافع محض کو صرف احتمال کافی ہوتا ہے۔ اگر یہ روایت مطابق واقع ہے تو جب تک معاذ اللہ اندیشہ تھا۔ ایصالِ ثواب و استنزالِ برکات ذکر و قرآن سے اس کی مدد کی گئی، جب جمعہ آگیا خود رحمت الہی اس کی منتفل ہوئی۔ اور اگر نامطابق ہے تو اتنے دنوں آخر مسلمان محتاج کی مدد و نفع رسانی ہی ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منكم ان ينفع اخاه فلينفعه ¹ ۔ رواہ مسلم عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	تم میں جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع پہنچا سکے پہنچائے، اسے مسلم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (ت)

بہر حال یہ کام خیر سے خالی نہیں جبکہ نیتاً یا عملاً اس کے ساتھ کوئی محذور شرعی نہ ہو۔ شرح الصدور شریف میں ہے:

عمم النسفی فی بحر الکلام فقال ان الکافر یرفع عنه العذاب یوم الجمعة ولیلتها وجبیع شهر رمضان، قال واما المسلم العاصی فانه یعذب فی قبره لکن یرفع عنه العذاب یوم الجمعة ولیلتها ثم لا یعود الیه الی یوم القیمة وان مات یوم الجمعة اولیلة الجمعة یکون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر کذلک ثم ینقطع عنه العذاب ولا یعود الیه الی یوم القیمة انتھی وهذا یدل علی ان عصاة المسلمین لا یعذبون سوی جمعة واحدة وحدة اودونها وانهم اذا	امام نسفی نے بحر الکلام میں عام لگاتے ہوئے کہا کہ روزِ شب جمعہ اور پورے ماہ رمضان میں کافر سے عذاب اٹھالیا جاتا ہے اور گنہگار مسلمان کو قبر میں عذاب دیا جاتا ہے، مگر اس سے روز اور شب جمعہ اٹھالیا جاتا ہے پھر قیامت تک دوبارہ عذاب نہیں ہوتا، اور اگر روزِ جمعہ یا شب جمعہ کو انتقال کیا ہے تو صرف ایک ساعت عذاب ہوتا ہے۔ قبر کے دبانی کا معاملہ بھی اسی طرح ہے۔ پھر اس سے عذاب بند ہو جاتا ہے اور قیامت تک پھر نہیں لوٹتا۔ انتی۔ اس سے پتا چلتا ہے کہ گنہگار مسلمانوں کو ایک جمعہ تک یا اس سے بھی کم عذاب ہو گا اور جب

¹ صحیح مسلم باب استحباب الرقیۃ الخ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۲/ ۲۲۳

وصلوا الی یوم الجمعة انقطع ثم لا یعود وهو یحتاج الی دلیل ^۱ اتنہی۔	جمعہ کا دن آجائے گا تو بند ہو جائے گا پھر دوبارہ نہ ہوگا۔ اس بارے میں دلیل کی ضرورت ہے انتہی۔ (ت)

اسی طرح منہ الاروض الا زہر میں ہے۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۲۴۹۹: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

(۱) میت کا دفن بلا اجازت کسی شخص کی اراضی میں کوئی قابل مواخذہ فعل ہے؟

(۲) کیا ایسا کرنے والے گنہگار نہ ہوں گے؟

(۳) کیا میت کے حق میں یہ فعل اولیٰ ہے؟

(۴) اگر میت وصیت اس کے متعلق کرے تو کیا پسماندہ گان میت اس پر اس طور سے عمل کریں کہ بلا اجازت مالک زمین کے

میت کو دفن کر دیں تو کیا عند الشرع فی فعل میت یا پسماندگان کے واسطے موجب ثواب ہوگا؟

الجواب:

بے اجازت مالک اس کی زمین میں دفن کرنا حرام ہے۔ ایسا کرنے والے گنہگار ہیں، میت اگر اس کی وصیت یوں کر گیا کہ چاہئے مالک اجازت دے یا نہ دے مجھے وہیں دفن کرنا تو وہ بھی سخت گنہگار ہے۔ میت یا پسماندگان کے لئے ثواب کیسا! اس میں استحقاق عذاب ہے، مالک کو اختیار ہے کہ میت کی نعش نکال دے اور اپنی زمین خالی کر لے یا نعش رہنے دے اور قبر برابر کر کے اس پر جو چاہے بنائے، چلے پھرے، تصرف کرے کہ قبر کی جو حدیثیں ہیں ایسی ناجائز قبر کے لیے نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لیس لعرق ظالم حق^۲ (کسی ظالم کی رگ کا کوئی حق نہیں۔ ت) در مختار میں ہے:

لا یخرج منه بعد اھالة التراب الالحق ادمی کان تكون الارض مغصوبة ویخیر المالك بین اخراجه ومساواته بالارض ^۳ ۔	مٹی ڈالنے کے بعد میت کو قبر سے نہ نکالا جائے گا مگر کسی آدمی کے حق کے باعث مثلاً یہ کہ زمین غضب کی ہوئی ہو اور مالک کو اختیار ہوگا کہ مردہ کو باہر نکالے یا قبر زمین کے برابر کر دے۔ (ت)

^۱ شرح الصدر بشرح حال الموتی والقبور باب عذاب القبر خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۷۶

^۲ سنن ابی داؤد باب احیاء الموتی آفتاب عالم پریس لاہور ۸۱/۲

^۳ در مختار باب صلوۃ الجنائزہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۶/۳

یہ اصل حکم فقہی ہے، مگر مسلمان نرم دل اور دوسرے مسلمان خصوصاً میت پر رحم دل ہوتا ہے، قال اللہ تعالیٰ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ^۱ (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وہ آپس میں رحم دل ہیں۔ ت) اگر وہ درگزر کرے گا اللہ عزوجل اسکی خطاؤں سے درگزر فرمائے گا اَلَا تُحِبُّونَ اَنْ يُّعْفِيَ اللّٰهُ عَنْكُمْ^۲ (کیا تم اسے پسند نہیں کرتے کہ خدا تمہیں بخشے؟۔ ت) اگر وہ اپنے مردہ بھائی پر احسان کرے گا اللہ اس پر احسان کرے گا کماتدین تدان^۳ (جیسا تم کرو گے ویسا ہی تمہارے ساتھ کیا جائے گا۔ ت) اگر وہ اپنے مردہ بھائی کا پردہ فاش نہ کرے گا اللہ اس کی پردہ پوشی کرے گا من ستر سترہ اللہ^۴ (جو کسی کی پردہ پوشی کرے خدا اس کی پردہ پوشی کرے گا۔ ت) اگر وہ اپنے مردہ بھائی کی قبر کا احترام کرے گا اللہ اس کی زندگی و موت میں اسے احترام بخشے گا۔ اللہ فی عون العبد ما كان العبد فی عون اخیه^۵ (اللہ بندے کی مدد فرماتا ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرتا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۳: از حیدر آباد دکن شہر سکندر آباد محلہ نلاٹھ مکان سید محمد اکبر صاحب ماسٹر ریلوے مرسلہ سید غلام غوث صاحب ۶ صفر ۱۳۱۷ھ

زمین جو دوامی پٹہ کی ہو اس میں دفن جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ دفن کے لیے ملکی زمین چاہئے، پھر اس بناء پر تو جاگیرات میں دفن جائز نہ ہوگا۔ بینوا تو جو روا

الجواب:

بلاشبہ جائز ہے جبکہ بااجازت مستاجر ہو۔ ملک غیر ہونا منافی جواز دفن نہیں، غایت یہ کہ مالک کو ازالہ قبر کا اختیار ہوگا۔ مگر جب اس کا اجارہ دوامی ہو تو ممالک کی طرف سے یہ اندیشہ بھی نہیں یہاں تک کہ علماء نے دوامی اجارہ کی زمین میں مسجد بنانے کی اجازت دی اور اس میں وقف صحیح مانا اسی بنا پر کہ وہ ہمیشہ رہے گی تو تائید حاصل ہے۔ ردالمحتار میں ہے:

قال فی اسعاف و ذکر فی اوقاف الخصاف	اسعاف میں ہے کہ اوقاف خصاف میں مذکور ہے

^۱ القرآن ۲۹/۲۹

^۲ القرآن ۲۲/۲۲

^۳ الاسرار المعرفۃ حرف الجمع حدیث ۳۹۴ دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۱۰۳

^۴ مشکوٰۃ المصابیح باب الشفیعۃ علی الخلق مطبع مکتبائی دہلی ص ۲۲۲

^۵ صحیح مسلم باب فضل الاجتماع علی تلاوة القرآن نور محمد اصح المطابع کراچی ۳۴۵/۲

ان وقف حوانیت الاسواق یجوز ان کانت الارض باجارة فی ایدی الذین بنوها لایخرجهم السلطان عنها^۱ من قبل انا رأیناها فی ایدی اصحاب البناء توارثوها وتقسم بینهم لایتعرض لهم السلطان فیها ولایزعجهم وانما له غلة یا خذها منهم وتداولها خلف عن سلف ومضى علیها الدهور وهی فی ایدیهم یتبایعونها ویوجرونها وتجاوز فیها وصایا هم ویهدمون بنائها ویعیدونه ویبنون غیره فذلک الوقف فیها جائز انتهی واقرة فی الفتح وقد علمت وجهه وهو بقاء التابید^۱ - واللہ تعالیٰ اعلم کہ دکانوں کا وقف جائز ہے اگر زمین اجارہ کے ذریعہ ان لوگوں کے قبضے میں ہو کہ سلطان ان کو اس سے نہ نکالے، اس لیے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ یہ تعمیر کرنے والوں کے ہاتھ میں رہتی ہیں ان کے درمیان ان میں وراثت اور تقسیم جاری ہوتی ہے سلطان ان سے کوئی تعرض نہیں کرتا۔ نہ ہی ان کو پریشان کرتا ہے بس اس کے لیے کچھ مقررہ آمدنی ہوتی ہے جو ان سے وصول کرتا ہے۔ یہ دستور پشت ہاپشت سے چلا آ رہا ہے اور یہ ان کے ہاتھ میں اُس طرح ہیں کہ یہ ان کی خرید و فروخت اور اجارہ پر دینے کا تصرف کرتے رہتے ہیں، ان کی وصیتیں ان میں نافذ ہوتی ہیں، عمارت گراتے بناتے رہتے ہیں، تو اسی طرح ان کا وقف بھی جائز ہوگا۔ (عبارت ختم ہوئی) اسے فتح القدر میں بھی برقرار رکھا ہے۔ اور اس کی وجہ، جیسا کہ معلوم ہوا وہ بقائے تابید ہے۔ اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔ ت)	ان وقف حوانیت الاسواق یجوز ان کانت الارض باجارة فی ایدی الذین بنوها لایخرجهم السلطان عنها^۱ من قبل انا رأیناها فی ایدی اصحاب البناء توارثوها وتقسم بینهم لایتعرض لهم السلطان فیها ولایزعجهم وانما له غلة یا خذها منهم وتداولها خلف عن سلف ومضى علیها الدهور وهی فی ایدیهم یتبایعونها ویوجرونها وتجاوز فیها وصایا هم ویهدمون بنائها ویعیدونه ویبنون غیره فذلک الوقف فیها جائز انتهی واقرة فی الفتح وقد علمت وجهه وهو بقاء التابید^۱ - واللہ تعالیٰ اعلم

۱۲ شوال ۱۳۱۳ھ

از گورکھپور

مسئلہ ۱۰۴:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میونسپلٹی مسلمانوں سے چاہتی ہے کہ تم اپنے مردے باہر شہر کے دفن کرو اور اگر کوئی امر مانع ہو تو اس قطعہ زمین میں دفن کرو جو اس کام کے لئے میونسپلٹی اپنے ہاتھ میں رکھے گی اور تم سے بابت دفن ان مردہ مسلمانوں کے جن کی فیس ناداری کی وجہ سے کسی طرح ادا نہیں ہو سکتی ایک فیس مقررہ لے گی، اور خام و پختہ میں فرق ہوگا۔ اور زمین خریدنے کا قاعدہ یہ ہے کہ گوبچنے والا راضی نہ ہو، بیچنا نہ چاہتا ہو، یہ کتنی ہی تعداد میں قیمت مانگتا ہو مگر اس کی پروا نہیں کی جائے گی نہ وہ راضی کیا جائیگا بلکہ قاعدہ سرکاری کی مقررہ قیمت اس کو دے دی جائے گی اور اس زمین پر مالکانہ قبضہ کر لیا جائے گا۔ ایسی صورت میں میونسپلٹی کی آمدنی سے اس طرح زمین کا معاوضہ جبر کے ساتھ خریدنا جیسا کہ بیان کیا گیا شرعاً

^۱ رد المحتار کتاب الوقت ادارة الطباعة المصرية مصر ۱۳/ ۳۹۱

ناجائز و غصب ہے یا نہیں اور اس میں مسلمان مردوں کا دفن ہونا غیر مذہب والوں کو فیس ادا کر کے جائز ہے یا ناجائز؟ مکروہ ہے یا حرام؟ اور مُردے دفن کرنے والا مسلمان داخلِ معصیت ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب:

چونکہ کاروبارِ دیندار، اگر کوئی مسلمان ہی اپنے خاص مملوک بمثلک حلال و طیب سے زمین اس طریقہ جبر پر خریدے وہ قطعاً حرام ہوگی اور زمین حکماً معصوب، اور اس میں بروجہ مذکور مردوں کا دفن کرنا حرام و معصیت، یہاں تک کہ بعد دفن مُردہ کا قبر سے نکالنا حرام مگر اس کے باوجود ایسی جگہ قبر کھود کر دوسری جگہ دفن کرنا چاہئے فتاویٰ قاضی خاں و فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

لا ینبغی اخراج البیت من القبر بعد ما دفن الا اذا كانت الارض مغصوبة او اخذت بشفعة ¹ واللہ تعالیٰ اعلم	بعد دفن میت کو قبر سے نکالنا چاہئے مگر جب زمین غصب کی ہوئی یا حق شفیعہ سے دوسرے نے لے لی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۰۹ تا ۱۰۵: از فتیچہ ہسورہ محلہ جری ٹولہ مرسلہ محمود علی صاحب اہلہ کلکٹری ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

- (۱) قبرستان باشندگانِ قرب و جوار کے لئے مضر صحت ہو سکتا ہے یا نہیں؟
- (۲) تبدیلی قبرستان بلا عذر شرعی جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) جدید قبرستان ایسی اراضی میں کہ جس میں پہلے غلیظ دفن ہو رہا ہے جاری کرنا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) جدید قبرستان ایسی اراضی میں کہ جس کے قرب میں اب غلیظ دفن ہو رہا ہے جائز ہے یا نہیں؟
- (۵) مُردہ کو کس طرح قبر میں دفن کرنا چاہئے؟ جواب بحوالہ کتب معتبرہ مرحمت ہو۔

الجواب:

(۱) شریعتِ مطہرہ نے قبر کا گہرا ہونا اسی واسطہ رکھا ہے کہ احیاء کی صحت کو ضرر نہ پہنچے در مختار میں ہے:

حفر قبرہ مقدار نصف قامۃ فان زاد فحسن ² ۔	میت کی قبر نصف قد کے برابر کھودی جائے، اگر زیادہ ہو تو اچھا ہے۔ (ت)

¹ فتاویٰ ہندیہ الفصل السادس فی القبر والدفن نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۱۶۷

² در مختار باب صلوۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۳۴

ردالمحتار میں ہے:

وان زاد الى مقدار قامة فهو احسن كما في الذخيرة وهذا احد العمق والمقصود منه المبالغة في منع الرائحة ونبش السباع ¹ ۔	اگر قد برابر زیادہ کیا تو زیادہ اچھا ہے جیسا کہ ذخیرہ میں ہے اور یہ گہرائی کی حد ہے، اس کا مقصد بُروکے اور درندوں کے اکھاڑنے سے بچانے میں مبالغہ ہے۔ (ت)

بلکہ ہزاروں لاکھوں آدمی مقابر کے قریب بستے ہیں بلکہ ہزاروں وہ ہیں جن کا پیشہ ہی تکیہ داری یا قبور کی مجاورت ہے ان کی صحت میں اس سے کوئی فرق نہیں آتا، جیسا کہ مشاہدہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) تبدیلی سے اگر یہ قبرستان کو کوئی اور مکان کسی کے رہنے بسنے کا یا مسجد یا مدرسہ لیا جائے اور قبور کے لئے دوسری زمین دے دی جائے تو یہ قطعی حرام اور بوجہ حرام کہ وقف میں تصرف بیجا ہے اور وقف نہ بھی ہو تو قبور مسلمین کی توہین و بیحرمتی ہے۔ قبر پر چلنا پھرنا، پاؤں رکھنا حرام ہے چہ جائکہ انھیں پامالی کے لیے مقرر کر لینا۔ اس کی تفصیل ہمارے رسالہ اہلاک الوہابین فی توہین قبور المسلمین میں ہے۔ عالمگیری میں ہے:

لا يجوز تغيير الوقف عن هيئته ² ۔	وقف کی ہیئت بدلنا جائز نہیں۔ (ت)

ہدایہ میں ہے:

في غاية القبح ان يقبر فيه الموتى سنة ويزرع سنة ³ ۔	بہت زیادہ بُرا یہ ہے کہ اس میں ایک سال مردے دفن ہوں اور ایک سال کھیتی ہو۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

انهم نصوا على ان المرور في سكة حادثة فيها حرام ⁴ ۔	علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ قبرستان کے اندر نوپیدا راستے میں چلنا حرام ہے۔ (ت)

اسی طرح طحاوی علی الدر المختار میں ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ مقبرہ بدستور رکھا جائے گا اس میں

¹ ردالمحتار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۲۴

² فتاویٰ ہندیہ کتاب الوقف الباب العاشر فی المتفرقات نورانی مکتب خانہ پشاور ۲/ ۴۹۰

³ الہدایہ کتاب الوقف المکتبۃ العربیۃ کراچی ۲/ ۶۱۸

⁴ ردالمحتار فصل الاستیاء ادارۃ الطبائع العربیۃ مصر ۱/ ۲۲۹

کوئی تصرف نہ کیا جائے گا۔ مگر اس میں دفن کرنا روک دیا جائے گا اور اس کے عوض دوسری زمین میں دفن کرنے لگیں، تو یہ اگر یوں ہے کہ پرانا مقبرہ بالکل بھر گیا اور اس میں کہیں قبر کی جگہ نہ رہی تو بے شک مناسب ہے اگر دوسری جگہ معقول و قابل قبور مسلمین مل سکے اور اگر یہ بھی نہیں بلکہ قبور کے لئے جگہ موجود ہے اور پھر منع کیا جائے تو دو صورتیں ہیں اگر وہ جگہ جہاں اموات دفن ہوتے تھے کسی شخص خاص کی ملک ہے کہ اس کی اجازت سے دفن ہوتے تھے تو بلاشبہ اسے اختیار ہے کہ میت کو نکلوادے۔ درمختار میں ہے:

لا يخرج منه بعد اهالة التراب الالحق آدمي كان تكون الارض مغصوبة او اخذت بشفعة ويخير المالك بين اخراجه ومساواته بالارض ¹ ۔	مٹی ڈال دینے کے بعد قبر سے مردے کو نکالنا جائے گا مگر کسی انسان کے حق کی وجہ سے، مثلاً زمین غصب کی ہو یا شفعہ کی وجہ سے لے گئی ہو اور مالک کو اختیار ہوگا کہ مردے کو نکال دے یا قبر زمین کے برابر کر دے (ت)

اگر وہ کسی کا مملوک نہیں بلکہ وقف ہے تو وقف میں دست اندازی کا کسی کو حق نہیں الوقف لایملک (وقف کسی آدمی کی ملکیت نہیں ہوتا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) یہ حرام اور سخت توہین اموات اہل اسلام ہے۔ مقابر میں پاخانہ پھرنا حرام ہے حالاں کہ وہ اوپر ہی رہے گا اموات تک نہ پہنچے گا تو یہ صورت کیونکر حلال ہو سکتی ہے درمختار میں ہے: یکرہ بول وغائط فی المقابر² (قبرستان میں پیشاب اور پاخانہ مکروہ ہے۔ ت) طحاوی و رد المحتار میں ہے: الظاهر انها تحریمة³ (ظاہر یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) اس سے بھی شرعاً منع کیا جائے گا جو لوگ دفن کے لئے جائیں انھیں ایذا ہوگی، جو فاتحہ کو جائیں انھیں ایذا ہوگی، اور ان سے قطع نظر کیجئے ان کی ایذا تو اتنی دیر کے لئے ہوگی جب تک وہاں رہیں گے اموات کے لیے یہ آٹھ پہر کی ایذا ہوگی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان البیت یتأذى مما یتأذى منه الحي ⁴ ۔	جس چیز سے زندہ کو ایذا پہنچتی ہے اس سے مردہ کو بھی ایذا ہوتی ہے۔

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۲۶

² در مختار فصل الاستنجاء مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۵۷

³ رد المحتار فصل الاستنجاء ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۲۹

⁴ رد المحتار فصل الاستنجاء ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۲۹

علامہ طحاوی و علامہ شامی نے اسی مسئلہ کی دلیل میں کہ مقابر میں پیشاب کرنا ممنوع ہے، فرمایا: لان البیت یتأذى به الحي^۱ (جس چیز سے زندہ کو ایذا پہنچتی ہے اس سے مردہ کو بھی ایذا ہوتی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) صالحین کے قریب دفن کرنا چاہئے کہ ان کے قرب کی برکت اسے شامل ہوتی ہے۔ اگر معاذ اللہ مسحق عذاب بھی ہو جاتا ہے تو وہ شفاعت کرتے ہیں، وہ رحمت کہ ان پر نازل ہوتی ہے اسے بھی گھیر لیتی ہے، حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين ^۲ ۔	اپنے اموات کو اچھے لوگوں کے درمیان دفن کرو۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: هم القوم لا يشقى بهم جليسهم^۳ ان لوگوں کے پاس بیٹھنے والا بھی بد بخت نہیں رہتا۔ اور اگر صالحین کا قرب میسر نہ ہو تو اس کے عزیزوں قریبوں کے قریب دفن کریں کہ جس طرح دنیا کی زندگی میں آدمی اپنے اعزاء کے قرب سے خوش ہوتا ہے اور ان کی جدائی سے ملول، اسی طرح بعد موت بھی۔ ہم ابھی حدیث وفقہ کو ذکر کر آئے کہ مردے کو ہر اس بات سے ایذا ہوتی ہے جس سے زندہ کو۔ وحسبنا اللہ ونعم الوكيل (اور ہمیں اللہ کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کر ساز ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۶: از گیا محلہ مرادپور مرسلہ تنیغ علی صاحب ۲۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

جس گورستان کی بوجہ کمی زمین و کثرت دفن مردگان سے یہ حالت ہو گئی کہ نئی قبریں کھودنے پر کثرت سے مردوں کی ہڈیاں نکلتی ہوں اور بصورت موجود رہنے دوسرے گورستان متصل اس کے جو کہ ان سب شکایتوں سے پاک و صاف ہو اس کو چھوڑ کر خواہ مخواہ صرف بخیاں مدفون ہونے آباء واجداد اپنے ایسے گورستان میں دوسرے مردوں کی ہڈیاں اکھاڑ کر مرداد دفن کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

صورت مذکورہ محض ناجائز و حرام ہے صرح بہ علماء ناقاطبة فی غیر ماکتاب (ہمارے علماء نے متعدد کتابوں میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۷: از گیا محلہ مرادپور مرسلہ تنیغ علی صاحب ۲۱ جمادی الآخرہ ۱۳۳۶ھ

جناب مولانا قبلہ ہادی صراط مستقیم دام افوا لکم، بعد سلام مسنون ملتتم خدمت ہے کہ حضور نے بجواب

^۱ رد المحتار فصل الاستیجار ادارة الطابعة المصرية مصر ۲۲۹/۱

^۲ الموضوعات لابن جوزی باب دفن الميت فی جوار الصالحین دار الفکر بیروت ۲۳/۷۳

^۳ المدخل لابن الحاج صفیہ القبور دار الکتاب العربیہ بیروت ۲۶۹/۳

استفتاء ہذا ارشاد فرمایا ہے کہ صورت مذکورہ بالا محض ناجائز و حرام ہے اور مدرسہ دیوبند کا فتویٰ بجنہم ارسال خدمت کر کے امیدوار کہ کس پر عمل کرنے کا حضور والا سے ارشاد ہوتا ہے اور جناب مولانا سجاد حسین صاحب بہاری مدرس اول و ناظم مدرسہ انور العلوم کا فتویٰ بموجب اقوال فقہاء حضور کی مطابقت میں ہے۔

سوال: جس گورستان میں بوجہ کمی زمین و کثرت دفن مردہ گان یہ حالت ہو گئی کہ نئی قبریں کھودنے پر کثرت سے مردوں کی ہڈیاں نکلتی ہوں بصورت موجود رہنے دوسرے گورستان متصل اس کے جو ان سب شکایتوں سے پاک اور صاف ہو اس کو چھوڑ کر خواہ مخواہ صرف بخیال ہونے جائے مدفن آباء و اجداد اپنے ایسے گورستان میں دوسرے مردے کی ہڈیاں اکھاڑ کر مردہ دفن کرنا شرعاً جائز و درست ہے یا نہیں؟ راقم استفتاء ہذا بندہ عاصی تیغ علی عفاعنہ الباری ساکن مراد پور گیا۔

الجواب: دفن کرنا اس گورستان میں درست ہے اگر ہڈیاں ظاہر ہوں، ان کو ایک طرف کر دیا جائے لیکن اگر دوسری جگہ صاف اور خالی ہو تو وہاں دفن کرنا اولیٰ ہے۔ فقہاء نے اس بارے میں یہ تفصیل کی ہے کہ کہنہ قبور میں دوسرے میت کو دفن کرنا درست ہے اور قبر جدید کھود کر اس میں دوسری میت کو دفن کرنا درست نہیں ہے۔ شامی میں ہے:

وقال الزیلعی ولوبلی البیت وصار تراباً جاز دفن غیره فی قبره وزرعه والبناء علیہ ^۱ الخ	اگر میت بوسدہ ہو کر مٹی ہو جائے تو اس کی قبر میں دوسرے کو دفن کرنا، وہاں کھیتی باڑی کرنا اور اس پر عمارت بنانا جائز ہے الخ (ت)

اس کے بعد تاتار خانیہ سے یہ نقل کیا ہے کہ باوجود دوسری جگہ خالی ملنے کے ایسا کرنا بلا ضرورت اچھا نہیں، پس مدار ضرورت و عدم ضرورت پر ہے۔ اگر ضرورت ہو پیرانی قبر میں میت کو دفن کرنا بلا کراہت درست ہے اور اگر ضرورت کچھ نہ ہو بلکہ دوسری جگہ صاف و خالی ہو تو اگرچہ پھر بھی درست ہے مگر غیر اولیٰ مکروہ تنزیہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ مفتی مدرسہ دیوبند ج ۲۶ ص ۳۶۱ھ

الجواب:

حکم شریعت مطہرہ وہی ہے کہ فقیر نے فتویٰ سابقہ لکھا بحالت یعنی بحالت مذکورہ اس قبرستان میں دفن کرنا محض ناجائز و حرام ہے۔ فتویٰ دیوبند صریح باطل و مردود ہے اور خیانت و تحریف و افتراء و تناقض و سفاہت سے مملو۔ مسئلہ بہت ظاہر و واضح ہے لہذا ہم نے کسی خاص کتاب کا حوالہ نہ دیا بلکہ اتنا لکھ دیا

^۱ رد المحتار باب صلوة الجنائز ادارة الطباعة المصرية مصر ۱۹۹۹

کہ ہمارے علماء نے متعدد کتابوں میں اس کی تصریح فرمائی۔ اب اوہام جہال مدعیان علم و کمال کے ازالہ کو چند نصوص ذکر کریں، امام محقق علی الاطلاق کمال الدین محمد بن الہام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

لا یدفن اثنان فی قبر واحد الا للضرورة ولا یحفر قبر لدفن آخر الا ان بل الاول فلم یبق له عظم الا ان لا یوجد بد فیضم عظام الاول و یجعل بینہما حاجز من تراب ¹ ۔	یعنی بلا مجبوری ایک قبر میں دو کا دفن جائز نہیں، نہ بلا مجبوری دوسرے کے دفن کے لئے قبر کھودنے کی اجازت، مگر جبکہ پہلا بالکل خاک ہو گیا ہو کہ اس کی ہڈی تک نہ رہی، ہاں مجبوری ہو تو ہڈیاں ایک طرف جمع کر کے انھیں اور اس میت میں مٹی کی آڑ قائم کر دیں۔ (ت)

تاریخ خانہ و امداد الفتاح میں ہے:

اذا صار المیت تراباً فی القبر یکرہ دفن غیرہ فی قبرہ لان الحرمة باقية وان جمعوا عظامہ فی ناحیة ثم دفن غیرہ فیہ تبرکان بالجیران الصالحین و یوجد موضع فارغ یکرہ ذلک ² ۔	یعنی اگر میت بالکل خاک ہو جائے جب بھی اس کی قبر میں دوسرے کو دفن کرنا ممنوع ہے کہ حرمت اب بھی باقی ہے، اور اگر مزارات صالحین کے قرب کی برکت حاصل کرنے کی غرض سے میت کی ہڈیاں ایک کنارے جمع کر دیں تو اب بھی ممنوع ہے جبکہ فارغ جگہ دفن کو مل سکتی ہے۔ (ت)

امام محمد بن محمد بن امیر الحاج رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ میں فرماتے ہیں:

یکرہ ان یدفن فی القبر الواحد اثنان الا للضرورة وبهذا تعرف کراہة الدفن فی الفساق، خصوصاً ان کان فیہا میت لم یبل، واما ما یفعلہ جہلته اغبیاء من الحفارین وغیر فی المقابر المسبلة العامة وغیرها من بنش القبور التي لم یبل اربابها	یعنی بلا مجبوری ایک قبر میں دو کا دفن جائز نہیں، اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ نہ خانوں میں دفن منع ہے خصوصاً جبکہ وہاں کوئی میت موجود ہو جو ابھی خاک نہ ہوا اور وہ جو بعض گورکن وغیرہ جاہلان بد عقل کرتے ہیں کہ وقتی یا غیر وقتی قبرستان میں وہ قبر جس کا مردہ ہنوز خال نہ ہو کھود کر دوسرا دفن کر دیتے ہیں، یہ

¹ فتح القدیر فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۲/ ۱۰۲

² فتاویٰ تہار خانہ الجنائز، القبر والدفن ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ ۱۲/ ۱۷۲

صریح معصیت ہے۔ ہر مسلمان کو چاہئے کہ حتی الامکان انھیں ایسا کرنے سے خود روکے، اور اس کے روکے نہ رکھیں تو حکام کو اطلاع دیں کہ وہ ان لوگوں کو سزا دیں، اور شریعت سے معلوم ہے کہ کسی کو اس کے عزیز یا تبرک کے لئے کسی مزار کے پاس دفن کرنے کی غرض سے ابتداء دو جنازے ایک قبر میں رکھنا حلال نہیں جبکہ وہاں دوسرا مقبرہ موجود ہو، نہ کہ ان وجوہ کے لیے اگلی قبر کھودنا، اور ایک کے خاک ہونے سے پہلے دوسرے کا اس میں داخل کرنا، یہ کیسے حلال ہو سکتا ہے حالانکہ اس میں پہلے میت کی ہتک حرمت اور اس کے اجزاء کا متفرق کرنا ہے تو خبردار اس حرکت سے بچو۔

وادخال اجانب علیہم، فهو من المنكر الظاهر الذي ينبغى لكل واقف عليه انكار ذلك على متعاطيه بحسب الاستطاعة فان كف والا دفع الى اولياء الامور وفقهم الله تعالى ليقا بلوه بالتأديب، ومن المعلوم ان ليس من الضرورة المبيحة جمع ميّتين ابتداء في قبر واحد لقصد دفن الرجل مع قريبه او ضيق محل الدفن في تلك المقبرة مع وجود وغيرها و ان كانت تلك المقبرة مما يتبرك بالدفن فيها البعض من بها من الموتى فضلا عن كون هذه الامور وما جرى مجراها مبيحة للنش وادخال البعض على البعض قبل البلى مع ما يحصل في ضمن ذلك من هتك حرمة الميت الاول وتفريق اجزائه فالحذر من ذلك¹۔

ان نفیس عبارات کے بعد زیادہ کی حاجت نہیں۔ طرفہ یہ کہ دیوبندی نے جہاں سے شامی کی عبارت نقل کی ہے وہیں وہ فتح القدیر کا کلام منقول تھا اسے چھوڑ دیا، یہ خیانت ہے، وہیں حلیہ کا یہ قاہر کلام لمخصّامذکور تھا اسے بھی اڑا دیا، یہ دوسری بھاری خیانت ہے۔ وہیں تاتار خانہ کی وہ عبارت مسطور تھی جس کا ترجمہ یہ کیا کہ "بلا ضرورت ایسا کرنا اچھا نہیں" جس کا حاصل خود یہ نکلا کہ "غیر اولیٰ یعنی مکروہ تنزیہی" حالانکہ تاتار خانہ میں دو جگہ یُکْرَہُ فرمایا جس کا اطلاق مفید کراہت تحریم ہے اور اس کی دلیل فرمائی تھی کہ حرمت اب بھی باقی ہے جس سے صاف ممانعت روشن تھی، کیا مسلمان میت کی بیحرمتی درست ہے، صرف غیر اولیٰ ہے۔ اس تعلیل کو اڑا جانا تیسری خیانت ہے۔ یہیں شامی نے اس پر اپنی بحث میں کہا تھا کہ مگر اس میں بہت مشقت ہے تو اولیٰ یہ ہے کہ جواز کا مدار میت کے خاک ہونے پر رکھیں جس سے صاف ظاہر تھا کہ وہ تاتار خانہ میں خاک

¹ رد المحتار بحوالہ حلیہ لمخصّامذکور باب صلوة الجنائز ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/۵۹۸

ہونے کے بعد بھی ناجائز فرمایا ہے نہ کہ صرف غیر اولیٰ۔ یہ دیکھ کر وہ معنی بنانا تحریف ہے۔ وہیں عبارات امام محمد حلبی میں یہ دیکھنا کہ اپنے عزیز یا کسی مزار کے قریب میں دفن کا قصد وہ ضرورت نہیں جس کے باعث ابتداء ایک قبر میں دو کا دفن مباح ہو جائے، صاف ثابت ہوا کہ ایسا کرنا حلال نہیں، پھر اسے غیر اولیٰ پر ڈھالنا دوسری تحریف نیز اسی عبارت میں ارشاد ہوا تھا کہ پھر ان وجہ سے اگلی قبر کھود کر دوسری کا دفن کرنا کیونکر حلال ہو سکتا ہے۔ اس سے آنکھ بند کر کے وہ گھڑت تیسری تحریف ہے۔ پھر وہیں یہ دیکھنا کہ اس میں مسلمان میت کی بیحرمی ہے اور اس پر وہ تراش چوتھی تحریف ہے۔ وہیں یہ دیکھنا کہ اس میں مسلمان میت کی ہڈی علیحدہ کرنا ہے اور اس پر وہ اختراع پانچویں تحریف ہے۔ پھر اپنے اس معنی تراشیدہ کو فقہاء کی طرف نسبت کرنا صریح افتراء ہے۔ طرفہ یہ ہے کہ عبارت شامی نقل کی جس میں امام زہلی سے ہے کہ میت خاک ہو جائے تو اس کے بعد دوسرے کو اس کی قبر میں دفن کر دینا جائز ہے، صاف ثابت ہوا کہ قبل اس کے ناجائز ہے، پھر اس اپنے رد کو اپنی سند بنانا کیسی کھلی سفاہت ہے۔ فقہائے کرام سے نقل کیا کہ کہنے قبور میں دوسرے میت کو دفن کرنا درست ہے جدید کھود کر اس میں دوسرے کو دفن کرنا درست نہیں، پھر کہنے و جدید ایجاد بندہ ہے جس کے معنی یہ ٹھہرا سکے کہ دو چار مہینے یا سال دو سال گزر سکے تو اب جدید قبر ہی نہ رہی، مسلمان کی ہڈیاں کھودنا حلال ہو گیا، حالانکہ خود اس کی عبارت نقل کردہ میں ارشاد فقہاء یہ ہے کہ میت خاک ہو جائے تو جائز ہے ورنہ نہیں، اب کہنے و جدید کے یہ معنی متعین ہو گئے اس پر اسے گورستان کی نسبت جسے سائل نے صاف لکھا تھا کہ نئی قبریں کھودنے پر کثرت سے مردوں کی ہڈیاں نکلتی ہیں اور اس پر گورستان صاف و پاک اس کے متصل موجود ہے یہ حکم لگانہ کہ دفن کرنا دوسرے گورستان میں درست ہے، صریح تناقض، فقہائے کرام نے بحال ضرورت اجازت دی خود اسی فتویٰ میں کہا مدار ضرورت اور عدم ضرورت پر ہے۔ پھر بلا ضرورت صرف غیر اولیٰ رکھنا کیسی شدید سفاہت ہے، غیر اولیٰ کی اجازت کو ضرورت کی یاد رکھنا، وہ بلا ضرورت بھی جائز ہوتا ہے، ہاں ناجائز بات کی اجازت کو ضرورت کی ضرورت ہوتی ہے کہ الضرورات تبیح المحظورات (ضرورتیں منع کردہ چیزوں کو جائز کر دیتی ہیں۔ ت) اس فتوے کے کاتب کے قلم سے چھوٹی آٹھ سطریں ہیں ان میں یہ بارہ "کمالات بگاڑا لیس حاضر ہیں، تحریفیں، خیانتیں، افتراء، تناقض، سفاہتیں، معاذ اللہ کہ شرع ایسوں کو قابل افتاء ٹھہرائے، یہ سب درکنار علمائے حرمین شریفین نے دیوبند کے پیشواؤں پر نام بنام حکم ارتداد دیا اور فرمایا:

جو ان کے اقوال پر مطلع ہو کر ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی مسلمان نہیں۔	من شک فی کفرہ وعذا بہ فقد کفر ¹ ۔

¹ دُر مختار باب المرتد مطبع مکتبائی دہلی ۱/ ۳۵۶

پھر ان لوگوں کو عالم دین سمجھنا یا ان سے کوئی شرعی فتویٰ طلب کرنا کیسے حلال ہو سکتا ہے، حرام حرام سخت حرام ہے، اس مسئلہ کی تحقیق میں کلام طویل ہے۔ ہمارے رسالہ اہلاک الوہابین سے ثابت ہے کہ میت اگر چہ خاک ہو گیا ہو بلا ضرورت شدید اس کی قبر کھود کر دوسرے کا دفن کرنا جائز نہیں جیسا کہ تارتاخانیہ وغیرہ میں فرمایا، مگر کسی کی مملوک زمین ہے خاک ہو جانے کے بعد وہ اپنی ملک میں تصرف کر سکتا ہے، عبارت تمیین کا یہی محل ہے، بہر حال خاک ہو جانے سے پہلے بلا مجبوری کسی کی نزدیک جائز نہیں، رہی بحث شامی کی مشقت عظیمہ اقوال مدفوع ہے کہ محل ضرورت مستثنیٰ ہے، مگر صورت سوال کہ نئی قبریں کھودنے سے بکثرت بڈیا نکلتی ہیں اور دوسرا صاف قبرستان اس کے متصل موجود ہے۔ اس میں تو وہابیہ کے سوا جن کی نگاہ میں اموات مسلمین کی اصلاً عزت نہیں، کوئی مسلمان قائل جواز نہیں ہو سکتا، شامی کا علاوہ بھی اس کی طرف ناظر نہیں ہو سکتا۔

اس لئے کہ کھودنے سے ممانعت کے بارے میں ہے مگر یہ کہ اصلاً کوئی بڈی باقی نہ رہ جائے ___ اس کے بارے میں نہیں ___ علاوہ ازیں وہ نص کے خلاف ان کی بحث ہے ___ اقول: ایسا بھی ہو گا کہ بڈی کسی عورت کی ہو تو نامحرموں کا اسے دیکھنا چھونا حلال نہیں، علمائے کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے ___ تو اسے سمجھو ___ اور خدائے بزرگ و برتر خوب جاننے والا ہے۔ ت)	فانه في المنع من الحفر ان لا يبقى عظم اصلا لا في هذا على انه بحث فيه على خلاف المنصوص اقول: وقد يكون عظم امرأة فكيف يحل للاجانب النظر اليه ومسسه كشعرها المقطوع كما نصوا عليه فافهم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۸: از موضع سنیا ضلع بریلی مسئلہ امیر علی صاحب رضوی ۱۶ شوال ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر دیکھا گیا مراہوا بچہ کسی کے پیدا ہوتا ہے اس کو ہانڈی میں رکھ کر گورستان سے علیحدہ دفن کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ پکا مسان ہے، اس سے اہل ہنود کی طرح بچتے ہیں، یہ کیونکر ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب:

یہ شیطانی خیال ہے اسے مسلمانوں کے گورستان ہی میں دفن کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۹: از مونگیر، محلہ دلاور پور مکان شیخ رحمت علی صاحب مرسلہ مولوی سید عطاء الحق صاحب ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کافر کے مُردہ کو جس کا کوئی وراثت نہیں، کیا کیا جائے؟ بینوا تو جروا

الجواب:

اس کے مذہب و ملت والوں کو دے دیا جائے کہ جو چاہیں کریں، اور اگر کفار میں بھی کوئی نہ ملے تو جیفہ سگ کی طرح دفع عفونت کے لیے کسی گڑھے میں دبا دیں۔ تفصیل مسئلہ یہ ہے کہ کافر دو قسم ہے: اصلی و مرتد۔ اصلی وہ کہ ابتداء سے کافر ہو اور مرتد وہ کہ بعد اسلام کافر ہو یا باوصف دعوی اسلام عقائد کفر رکھے: جیسے آج کل نیچری مرتد کے لیے تو اصلانہ غسل، نہ کفن، نہ دفن، نہ مسلمان کے ہاتھ سے کسی کافر کو دیا جائے اگرچہ وہ اسی کے مذہب کا ہو، اگرچہ اس کا باپ یا بیٹا ہو، بلکہ اس کا علاج وہی مرادار کتے کی طرح دبا دینا ہے، اور کافر اصلی سے اگر مسلمان کو قربات نہیں تو اس کے بھی کسی کام میں شریک نہ ہو بلکہ چھوڑ دیا جائے کہ اس کا عزیز قریب یا مذہب والے جو چاہے کریں، اور وہ بھی نہ ہوں تو علاج مثل علاج مرتد ہے، اور اگر مسلمان کو اس سے قربات قریبہ ہے تاہم جب کوئی قریب کافر موجود ہو بہتر یہی ہے کہ اس کی تجہیز میں شرکت نہ کرے، ہاں ادائے حق قربات کے لئے اگر اسکے جنازہ کے ساتھ جنازہ سے دور دور چلا جائے تو مضائقہ نہیں، اور اگر مسلمان ہی قریب ہے کوئی کافر قربات دار نہیں جب بھی مسلمان پر اس کی تجہیز و تکفین ضروری نہیں، اگر اس کے ہم مذہب کافروں کو دے دے یا بے غسل و کفن کسی گڑھے میں پھنکوا دے، جائز ہے۔ اور اگر بلحاظ قربات غسل و کفن و دفن کرے تو بھی اجازت ہے مگر کسی کام میں رعایت طریقہ مسنونہ نہ کرے، نجاست دھونے کی طرح پانی بہا دے، کسی چیتھڑے میں لپیٹ کر تنگ گڑھے میں دبا دے۔ رب انی اعدو ذلک من الکفر والکفرین (اے رب! میں تیری پناہ لیتا ہوں کفر اور کافروں سے۔ ت) در مختار میں ہے:

(مسلمان اپنے قربات دار) جیسے ماموں (کافر اصلی کو) غسل و کفن و دفن کرے، رہا مرتد تو اسے کسی گڑھے میں کتے کی طرح دبا دے (ضرورت کے وقت) تو اگر اس کا کوئی اور قربات دار ہے تو بہتر یہ ہے کہ انہیں دے دے (بغیر رعایت سنت کے غسل اور کفن و دفن کرے) تو کسی ناپاک کپڑے کی طرح دھوئے اور کسی چیتھڑے میں لپیٹ کر کسی گڑھے میں ڈال دیں اھ اقول بحر کی عبارت میں	(یغسل المسلم و یکفن و یدفن قریبہ) کخالہ (الکافر الاصلی) اما المرتد فیلقی فی حفرة کالکلب (عند الاحتیاج) فلولہ قریب فالاولی ترکہ لہم من غیر مراعاة السنة) فیغسلہ غسل الثواب النجس ویلفہ فی خرقة ویلقیہ فی حفرة^۱ اھ اقول ولفظ البحر حفرة^۲ اھ قال الطحطاوی

^۱ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/ ۱۳۳

^۲ بحر الرائق کتاب الجنائز ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۱۹۳

فی حاشیة المراقی ای بدون لحد ولا توسعة^۱ اه وفي الايضاح ومراقی الفلاح فی خرفة ، والقاء فی حفرة من غیر وضع کالجيفة مراعاة لحق القرابة او دفع القريب الی اهل ملته. ويتبع جنازته من بعيد. وفيه اشارة الی ان المرتد لا یسکن منه احد لغسله لان لاملة له فیلقتی کجيفة کلب فی حفرة^۲ اه مختصرا وفي ردالمحتار قوله یغسل المسلم ای جواز لان من شروط وجوب الغسل کون المیت مسلماً^۳ الخ۔	حفرة (تنگ کڑھا) ہے۔ طحاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں کہا یعنی لحد اور کشادگی کے بغیر اھ ایضاح اور مراقی الفلاح میں ہے اسے کسی ناپاک کپڑے کی طرح دھوئے اور کسی معمولی کپڑے میں کفن دے کر کسی گڑھے میں مردار کی طرح ڈال دے تاکہ حق قرابت کی رعایت ہو جائے یا قرابت دار اس کے اہل مذہب کو دے دے اور خود دور سے جنازے کے پیچھے چلا جائے، اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مرتد کو غسل کے لئے کسی کو نہ دے اس لئے کہ اس سے کوئی رشتہ و تعلق نہیں تو کتے کی طرح کسی گڑھے میں ڈال دے گا مختصراً ردالمحتار میں ہے مسلمان کا کافر اصلی قرابت دار کو غسل دینا صرف جوڑا ہے اس لئے کہ وجوب غسل کی شرطوں میں یہ ہے کہ میت مسلم ہو الخ (ت)

کشف الغطاء میں جامع صغیر امام صدر شہید سے ہے:

اگر قریب نباشد دفع کردہ شود باہل دین اوتاہر چہ خواہند بوی کنند^۴۔ واللہ تعالیٰ اعلم	اگر کوئی مسلمان قرابت دار نہ ہو تو اس کے اہل مذہب کو دے دیا جائے گا کہ اس کے ساتھ جو چاہیں کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۱۰: لوگوں میں رسل ہے کہ میت کو دفن کر کے اس کے مکان میں آتے ہیں اور کہتے ہیں فاتحہ پڑھ لو، پھر کچھ پڑھتے ہیں اور
 رہاتھ اٹھاتے ہیں، یہ فعل کیسا ہے؟ بیوقوف جروا

الجواب:

اصل اس فعل میں کوئی حرج نہیں کہ ایصال ثواب سے اموات کی اعانت اور ان کے لئے دعائے مغفرت

^۱ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح فصل السلطان الحق بصلوة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۰

^۲ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی فصل السلطان الحق بصلوة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۰

^۳ ردالمحتار باب صلوٰۃ الجنائز ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱/ ۵۹۷

^۴ کشف الغطاء فصل دفن میت مطبع احمدی دہلی ص ۷۷

اور پسماندوں کو تسکین و تعزیت سب باتیں شرعاً محمود و روا۔

ترمذی کی روایت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے: جو کسی مصیبت زدہ کی تعزیت کرے تو اسے بھی اسی کی طرح اجر ملے۔ امام ترمذی ہی کی دوسری روایت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ ہے: جو مرگِ فرزند کی مصیبت زدہ کسی عورت کو تعزیت کرے اسے جنت میں عمدہ چادر پہنائی جائے، ابن ماجہ اور بیہقی نے بسند حسن روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو مومن بھی کسی مصیبت پر اپنے بھائی کی تعزیت کرے خدا تعالیٰ اسے قیامت کے دن عزت و کرامت کا لباس پہنائے گا (ت)

فقد روى الترمذی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن عزی مصاباً فله مثل الجرة¹ و ایضاً عنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من عزی ثکلی کسی بردا فی الجنة² و ابن ماجہ و البیہقی باسناد حسن قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما من مومن یعزی اخاه بمصیبة الا کساه اللہ تعالیٰ من حلل الکرامة یوم القیمة³۔

علامہ ابن الحاج حلیہ میں فرماتے ہیں:

تعزیت مستحب ہے شارع علیہ السلام نے متعدد حدیثوں میں اس کی ترغیب دی ہے، ان میں سے ایک حدیث ہو ہے جسے ابن ماجہ و بیہقی نے بسند حسن روایت کیا (حدیث مذکور پیش کرنے کے بعد فرمایا) اور اچھا یہ ہے کہ مصیبت زدہ کے لئے عظیم ثواب کی دعا کرنے کے ساتھ اس کے مردے کیلئے رحمت و مغفرت کی دعا بھی کرے۔ اس خاص مقصد پر بھی شارع علیہ السلام نے متعدد حدیثوں میں ہمیں متنبہ اور خبردار کیا ہے الخ (ت)

التعزیه مستحب قد ندب الیه الشارع فی غیر ما حدیث و من ذلک ما روى ابن ماجہ و البیہقی باسناد حسن الی ان قال و حسن ان یقرن مع الدعاء له بجزیل الثواب علی مصابه لمیتہ بالرحمة و المغفرة و قد نبهنا الشارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی هذا المقصود فی غیر ما حدیث⁴ الخ اھ ملخصاً۔

¹ جامع الترمذی ابواب الجنائز کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/ ۱۲۷

² جامع الترمذی ابواب الجنائز کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/ ۱۲۷

³ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی ثواب من عزی مصاباً بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۶

⁴ حلیہ المحلی شرح نئیہ المصلی

اور میاں اسحاق صاحب دہلوی کو تسلیم ہے کہ ہاتھ اٹھانا مطلقاً دعا کے آداب سے ہے۔ تو اس وقت بھی کچھ مضائقہ نہیں رکھتا۔
اربعین میں ہے:

مسئلہ ۳۲: میت کی تعزیت میں جانا اور دونوں ہاتھ اٹھا کر سورہ فاتحہ خواند جائز است یا نہ؟	مسئلہ ۳۲: در تعزیت میت رفتن و ہر دو دست برداشتن سورہ فاتحہ خواند جائز است یا نہ؟
جواب: میت کی تعزیت کے لئے جانا جائز ہے اور اس کے لئے مغفرت کی دعا کرنا مستحب ہے اسی طرح اہل میت کے لئے دعائے خیر کرنا بھی مستحب ہے۔ رہا تعزیت کے وقت کی دعائیں ہاتھ اٹھانا، تو ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے، اس لئے کہ حدیث شریف کے اندر دعائیں ہاتھ اٹھانا مطلقاً ثابت ہے تو اس وقت بھی مضائقہ نہیں مگر خاص وقت تعزیت کی دعائیں ہاتھ اٹھانا حدیث میں منقول نہیں ہے۔ انتہی ملخصاً (ت)	جواب: رفتن برائے تعزیت میت جائز است و دعائے مغفرت برائے او نمودن مستحب است و ہچنین دعائے خیر برائے اہل میت امداد دست برداشتن برائے دعا و وقت تعزیت ظاہراً جواز است زیرا کہ در حدیث شریف رفع یدین در دعا مطلقاً ثابت شدہ پس در وقت ہم مضائقہ نہ دارد لیکن تخصیص آں برائے دعا و وقت تعزیت ماثور نیست ^۱ انتہی ملخصاً۔

اور تعزیت بعد دفن کے اولیٰ ہے:

جوہرہ پھر ردالمختار میں ہے: قبل دفن تعزیت سے بہتر بعد دفن تعزیت ہے الخ اسی کے مثل سید طحاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں ذکر کیا ہے۔ (ت)	فی الجوہرۃ ثم ردالمختار ہی بعد الدفن افضل منها قبلہ ^۲ الخ وبمثلہ ذکر الطحاوی فی حاشیۃ مراقی الفلاح۔

اور قبر کے پاس مکروہ ہے،

در مختار میں ہے: دوسری بار تعزیت کرنا یوں ہی قبر کے پاس تعزیت کرنا مکروہ ہے۔ (ت)	فی الدار المختار وتکرر التعزیت ثانیاً و عند القبر ^۳ ۔

حلیہ میں ہے:

اس پر شاہد اثر ہے جو ابن شاہین نے ابراہیم نخعی	یشہد لہ ما اخرج ابن شاہین

^۱ اربعین میاں اسحاق دہلوی

^۲ ردالمختار باب صلوۃ الجنائز وادارۃ الطباعۃ المصریۃ مصر ۱۱/ ۶۰۴

^۳ در مختار باب صلوۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/ ۱۲۶

عن ابراهيم التعزية عند القبر بدعة¹ انتهى۔ سے روایت کیا کہ قبر کے پاس تعزیت بدعت ہے انتہی (ت)

مدخل ابن الحاج میں ہے:

موضع التعزية على تمام الادب اذ ارجع ولي البيت الى بيته²۔ کمال ادب کے طور پر تعزیت کا موقع اس وقت ہے جب ولی میت گھر واپس آ جائے۔ (ت)

اور پہلے دن ہونا بہتر و افضل ہے،

في الدر لمختار اولها افضلها³ الخ یعنی ایام تعزیت۔ در مختار میں ہے: ایام تعزیت میں پہلا دن افضل ہے الخ (ت)

اور تعزیت کے لئے اولیائے میت کے مکان پر جانا بھی سنت سے ثابت،

روى ابوداؤد والنسائي في حديث قال صلى الله تعالى عليه وسلم لسيدتنا البتول الزهراء رضى الله تعالى عنها ما خرجك من بيتك يا فاطمة قال اتيت اهل هذا البيت فترحمت اليهم وعزيتهم بميتهم⁴۔ وفي السنن الصحاح لابن سكين عن ابى هريرة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اودون بجنزة فاتى اهلها فعزاهم كتب الله له قيرا طاً⁵ الحديث وللنسائي عن معوية بن قرة عن ابيه

ابوداؤد اور نسائی نے ایک حدیث میں روایت کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیدہ بتول زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا: فاطمہ تم اپنے گھر سے باہر کس لئے گئی تھیں؟ عرض کی: اس میت والوں کے یہاں گئی تھی ان کے لئے رحمت کی دعا اور میت کی مصیبت پر تعزیت کی۔ اور ابن سکن کی سنن صحاح میں حضرت ابوہریرہ کی روایت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے: جسے کس جنازہ کی خبر ملے وہ اہل میت کے پاس جا کر ان کی تعزیت کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک قیرا ط ثواب لکھے الحدیث

¹ رد المحتار بحوالہ حلیہ باب صلوة الجنائز ادارة الطباعة المصرية مصر ۱۱/ ۶۰۳

² المدخل لابن الحاج صفحة القبر دار الكتب العربي بيروت ۱۳/ ۲۷۷

³ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/ ۱۲۶

⁴ سنن ابی داؤد باب التعزية آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/ ۸۹، سنن النسائی کتاب الجنائز باب النبی نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۱/ ۲۶۵

⁵ السنن الصحاح، امام ابن سکن

کان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا جلس یجلس الیہ نفر من اصحابہ فیہم رجل لہ ابن صغیر ففقده النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال مالی لا رأی فلا نا قالو یا رسول اللہ بنیہ الذی رأیتہ ہلک فلقیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فسأله عن بنیہ فأخبرہ انه ہلک فعزاه علیہ¹ الحدیث اہ ملخصاً۔	نسائی نے معاویہ بن قرہ سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تشریف فرما ہوتے تو ان کے پاس ان کے صحابہ میں سے چند حضرات بیٹھتے، ان میں ایک صاحب تھے جن کا نام ایک کم سن فرزند تھا ایک روز مجلس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا، ارشاد فرمایا: کیا بات ہے فلاں نظر نہیں آ رہا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کا چھوٹا سا لڑکا جسے حضور نے دیکھا تھا فوت ہو گیا تو اس سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملاقات کر کے اس کے فرزند کے بارے میں پوچھا، اس نے موت کی خبر سنائی، حضور نے اس پر اس کی تعزیت فرمائی، الحدیث، اہ تلخیص (ت)

اور مولوی اسحق کا قول پہلے مذکور ہوا کہ رفتن برائے تعزیت میت جائز ست (تعزیت میت کے لئے جانا جائز ہے۔ ت) اور تین روز تک اولیائے میت کو بھی رخصت و اجازت ہے کہ بے ارتکاب مکنت و اتباع رسوم کفار اپنے مکان میں تعزیت کے لئے بیٹھیں تاکہ لوگ ان کے پاس آئیں اور رسم تعزیت بجالائیں،

فی الدر المختار لا بأس بتعزیت اہلہ و ترغیبہم فی الصبر و باتخاذ طعام لہم و بالجلوس لہا فی غیر مسجد ثلثۃ ایام و اولہا افضلہا² الخ	در مختار میں ہے: اس میں حرج نہیں کہ اہل میت کو تعزیت کریں اور صبر کی ترغیب دیں اور ان کے لئے کھانا پکوائیں اور تعزیت کے لئے اگر اہل میت مسجد کے علاوہ کسی جگہ بیٹھیں تو اس میں بھی حرج نہیں، اور ایام تعزیت میں پہلا دن افضل ہے الخ (ت)

حاشیہ طحاوی علی مراتب الفلاح میں ہے:

قال فی شرح السیدو لا بأس بالجلوس لہا الی ثلثۃ ایام من غیرا رتکاب محظور من فرش البسط والاطعمۃ من	شرح سید میں ہے: تین دن تک تعزیت کے لئے بیٹھنے میں حرج نہیں مگر کسی ممنوع کام کا ارتکاب نہ ہو جیسے مکلف فرس بچھانا، اہل میت کی جانب سے

¹ سنن النسائی کتاب الجنائز باب فی التعمیر نور محمد کارخانہ تجارب کتب کراچی ۱۱/ ۲۹۶

² در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/ ۱۲۶

اہل البیت ^۱ انتھی۔	کھانے کا اہتمام ہونا۔ (ت)

نہر الفائق میں تجنیس سے منقول:

لاباس بالجلوس لها ثلاثة ايام وكونه على باب الدار مع فرش بسط على قوارع الطريق من اقبح القبائح ^۲ انتھی۔	تین دن تک تعزیت کے لئے بیٹھنے میں حرج نہیں، مگر گھر کے دروازے پر عام راستوں میں فرش فروش بچھا کر یہ کام ہو تو بہت بُرا ہے انتھی (ت)

عالمگیریہ میں ظہیریہ سے نقل کیا ہے:

لاباس لاهل المصيبة ان يجلسوا في البيت اوفي مسجد ثلاثة ايام والناس يأتونهم ويعزونهم ^۳ الخ	اس میں حرج نہیں کہ اہل میت گھر میں یا مسجد میں تین دن بیٹھیں اور لوگ ان کے پاس آتے اور تعزیت کرتے رہیں الخ (ت)

بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ زید و جعفر و ابن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خبر شہادت سن کر مغموم و محزون مسجد میں تشریف رکھی، صحابہ حاضر ہوتے اور تعزیت کرتے جاتے^۴ کما ذکرہ العلامة زین فی البحر الرائق (جیسا کہ علامہ زین بن بجیم نے اسے بحر الرائق میں ذکر کیا ہے۔ ت) اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں اس امر سے منع نہ فرمایا،

واخرج الشيخان عن ام المؤمنين رضي الله تعالى عنهما لما جاء النبي صلى الله تعالى عيه وسلم قتل ابن حارثة وجعفر وابن رواحه لما جلس يعرف فيه الحزن ^۵ الحديث	بخاری و مسلم نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو زید بن حارثہ، جعفر اور عبد اللہ بن رواحہ کی شہادت کی اطلاع ہوئی جب تشریف رکھی سرکار پر غم کا اثر نمایا تھا، الحدیث (ت)

شیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ شرح میں فرماتے ہیں: جلس نشست آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ و علیہ

^۱ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح فصل فی حملھا و دفنھا نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۹

^۲ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح بحوالہ النہر الفائق نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۹

^۳ فتاویٰ ہندیہ و مملکت متصل بذالک مسائل التعزیت نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۷/۲

^۴ بحر الرائق کتاب الجنائز ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۱۹۲

^۵ صحیح البخاری باب من جلس عند المصیبة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱/۱۷۳

وسلم یعنی در مسجد برائے عزائے ایشان^۱ (یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں ان حضرات کی تعزیت لینے کے لئے تشریف فرما ہوئے۔ ت)

پس اب فعل مذکور فی السؤال میں کوئی امر ایسا نہ رہا جس کا ثبوت حدیث و فقہ سے نہ ہو، صرف اتنی بات باقی ہے کہ بعد دفن کے پلٹ کر سیدھے اس مکان پر جاتے ہیں اور بعد فاتحہ اپنے اپنے گھروں کی راہ لیتے ہیں، اس کے لئے کسی ثبوت خاص کی حاجت نہیں کہ جب تعزیت و ایصال ثواب و دعا محمود ٹھہری اور افضل یہ قرار پایا کہ دفن کے بعد ہو اور پہلے دن ہو اور قبر سے پلٹ کر ہو، اور اس کے مکانِ میت پر جانا بھی جائز ہو، تو اسی وقت جا کر ادائے تعزیت میں کیا مضائقہ ہے۔ ہاں اگر سرے سے اس کے مکان پر جانا ہی روانہ ہوتا تو بیشک محل منع ہوتا۔ اور جب ایسا نہیں تو اس کی کیا ضرورت ہے کہ اپنے اپنے گھر جا کر پھر وہاں جائیں، کوئی دلیل شرعی اس پر قائم نہیں بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کہ جب ایک صحابی کو دفن کر کے پلٹے اور صحابہ کرام حاضر رکابِ سعادت تھے میت مرحوم کی زوجہ مطہرہ کا بھیجا ہوا آدمی ملا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے مکان پر تشریف لے گئے،

فقد اخرج الامام احمد بسند صحيح و ابوداؤد عن عاصم بن كليب عن ابيه عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة فلما رجع استقبله داعي امرأته فجاء و جىء بالطعام ^۲ الحديث ملخصاً۔	امام احمد نے بسند صحیح اور ابوداؤد نے عاصم بن کلب سے انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے ایک انصاری صحابی سے روایت کی وہ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں گئے جب سرکار واپس ہوئے تو مرنے والے کی عورت کا داعی سامنے آیا حضور اس کے گھر تشریف لے گئے اور کھانا حاضر کیا گیا۔ الحدیث بہ تلخیص (ت)

اگر دفن سے پلٹ کر مکانِ میت پر جانا منع ہوتا تو حضور کیوں قبول فرماتے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ تو اصل فعل کا حکم تھا، مگر ہوا یہ کہ جنہال نے اس رسم شرعی میں بہت رسوم جاہلیت و اختراعات یہودہ کو دخل دیا، مثلاً گانے، باجے شمعیں، قندیلیں، عمدہ عمدہ فرش، طرح طرح کے کھانے، ریادنا موری کے اسباب، میت کی تعریف میں حد سے غلو، تعزیت کے وقت الٹی وہ باتیں جو غم و الم کو زیادہ کریں اور میت

^۱ اشعة المعات شرح مشکوٰۃ کتاب الجنائز نوریہ رضویہ سکھر ۱۱/ ۷۰۹

^۲ مسند احمد بن حنبل حدیث رجل من الانصار دار الفکر بیروت ۱۵/ ۲۹۳

کو بھولی ہوئی باتیں یاد دلانیں،

جیسا کہ اس کے بعد علامہ شامی یوں شکایت فرماتے ہیں: زیادہ تر اس وقت بہت سی بُری باتیں ہوتی ہیں جیسے بیش قیمت شمعیں اور قندیلیں روشن کرنا جو شادیوں میں بھی نہیں ملتیں، ایسے ہی طبل بجانا، خوش آوازی سے گیت سنانا، عورتوں امر دلوں کا جمع ہونا، ذکر اور تلاوتِ قرآن پر اُجرت لینا، اور ان کے علاوہ ساری باتیں جو اس زمانے میں دیکھنے میں آتی ہیں، جس کام کا یہ حال ہو اس کے حرام ہونے میں کیا شک ہے! (ت)	كما يشكوبعد ذلك العلامة الشامي حيث يقول يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي لا توجد في الأفراح وكدق الطبول والغناء بالأصوات الحسان واجتماع النساء والبردان واخذ الاجرة على الذكر وقرأة القرآن وغير ذلك مما هو مشاهد في هذا الزمان وماكان كذلك فلا شك في حرمة¹۔

معذرا خاص اس قصد سے یعنی تعزیت لینے کے لیے بیٹھنا بھی اگرچہ رخصت ہے مگر افضل نہ کرنا ہے

جیسا کہ ہندیہ میں معراج الدراية سے، اس میں خزانہ الفتاویٰ سے منقول ہے موت کے سبب تین دن بیٹھنے کی اجازت ہے اور اس کا ترک بہتر ہے۔ (ت)	كما في الهندية من معراج الدراية عن خزانة الفتاوى الجلوس للمصيبة ثلاث ايام رخصة و تركه احسن²۔

لہذا بہت علمائے متاخرین نے میت کے گھر اس ہجوم و اجتماع کو پسند نہ فرمایا اور یہی مناسب جانا کہ لوگ دفن کر کے متفرق ہو جائیں اولیائے میت اپنے کام میں مشغول ہوں اور لوگ اپنے اپنے کاموں میں مصروف،

جیسا کہ علامہ شرنبلالی کی مراقی الفلاح میں ہے کہ ہمارے بہت سے ائمہ متاخرین رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میت والے کے یہاں اس مقصد سے اجتماع کہ اس کے یہاں تعزیت کرنے والے آئیں مکروہ ہے۔ لوگ جب دفن سے واپس ہوں تو	كما في مراقي الفلاح للعلامة الشرنبلالي قال كثير من متاخرى ائمتنا رحمهم الله تعالى يكره الاجتماع عند صاحب المصيبة حتى ياتي اليه من يعزي بل اذا رجع الناس من الدفن فليتفرقوا ويشتغلوا

¹ رد المحتار باب صلوة الجنائز و احياء التراث العربی بیروت ۱۴۰۳

² فتاویٰ ہندیہ و مہتمل بذلک مسائل التعزیت نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۷

بامورہم وصاحب المیت بامرہ ^۱ ۔	متفرق ہو جائیں، لوگ اپنے اپنے کام میں مشغول ہوں اہل میت اپنے کام میں مصروف ہوں۔ (ت)

بالجملہ قول فیصل جس سے اختلاف زائل، اور توفیق حاصل ہو یہ ہے کہ نفس تعزیت و دعا و ایصال ثواب بیشک محمود و مندوب اور وقت دعا ہاتھ اٹھانا بھی جائز، اور اگر کوئی شخص اولیائے میت کے مکان پر جا کر تعزیت کر آئے تو بھی قطعاً روا۔ مگر اولیاء کا خاص اس قصد سے بیٹھنا اور لوگوں کا ان کے پاس ہجوم و مجمع کرنا خواہ قبل دفن ہو یا بعد اُسی وقت اگر ہو یا کبھی مکان میت پر ہو یا کہیں اور، بہر طور جائز و مباح ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو، مگر اس کا نہ کرنا افضل ہے، نہ یہ کہ قطعاً حرام اور گناہ اور فاعل مبتدع و گمراہ ٹھہرے۔

سبحانك هذا بهتان عظیم قلت وبهذا تتفق الكلمات من قول قوم لا باس به وقوم آخرين انه يكره ويكون ماثبت بالحديث المذكور بياناً للجواز فاتقن هذا التحرير الفريد فانه ان شاء الله التحقيق الوسيط وان خالف زعم الفريقين من اهل الافراط و التفریط، والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب۔	تجھے پاکی ہے۔ یہ بڑا بہتان ہے۔ قلت (میں کہتا ہوں) اور اس تفصیل سے کلمات علماء میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے کہ کچھ لوگوں نے کہا ہے اس میں کوئی حرج نہیں، اور ت دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ اور حدیث مذکور سے جو ثابت ہوا ہو بیان جواز کے لئے ہوگا۔ تو اس منفرد تنقیح کو اچھی طرح محفوظ کر لو کہ ان شاء اللہ یہ درمیانہ تحقیق ہے اگرچہ دونوں فریق کے افراط و تفریط والوں کے برخلاف ہو۔ اور خدائے پاک و برتر درستی کو خوب جاننے والا ہے اور اسی کی جانب رجوع و مآب ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۱: ۲۵ ربیع الآخر شریف ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کی تعزیت بعد دفن ہی چاہئے یا پیش از دفن بھی جائز ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب:

افضل یہ ہے کہ بعد دفن قبر سے پلٹ کر ہو کما فی الجواہرۃ وغیرہا (جیسا کہ جوہرۃ

^۱مرآۃ الفلاح علی ہامش حاشیۃ الطحاوی فصل فی حملہا و دفنہا نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۸

وغیرہ ہا میں ہے۔ ت) اور قبل دفن بھی بلا کراہت جائز ہے،

صحیح امام ابن سکن میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے (ت) جسے کسی جنازہ کی خبر ملے وہ اہل میت کے پاس جا کر ان کی تعزیت کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک قیراط ثواب لکھے، پھر اگر جنازہ کے ساتھ جائے تو اللہ تعالیٰ دو قیراط اجر لکھے، پھر اس پر نماز پڑھے تو تین قیراط، پھر دفن میں حاضر ہو تو چار، اور ہر قیراط کوہ احد کے برابر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم	فی صحیح الامام ابن السکن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اودن بجنازۃ فاتى اهلها فعزاهم كتب اللہ تعالیٰ قیراطا فان تبعها كتب اللہ له قیراطین فان صلی علیها كتب اللہ له ثلثۃ قیراطین فان شهد دفنها كتب اللہ له اربعۃ قیراطین القیراط مثل احد¹۔

مسئلہ ۱۱۲: از شہر بھڑوئچ، لال بازار، چنارواڑ، مرسلہ مولوی عباس میاں ولد مولوی علی میاں ۱۲ ربیع الاول شریف ۱۳۱۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت مکان میں موجود ہے اس کو دفن نہیں کیا، اس کے پہلے اہل میت کے لوگوں کو کھانا درست ہے یا نہیں؟ احمد سعید کا کہنا ہے کہ درست ہے اور کوئی بُرا نہیں۔ فقہ کی کتاب منافع میں تو لکھا ہے کہ دفن کرنے کے پہلے کھانا حرام ہے، بلکہ ہمسایہ کے چالیس مکان تک حرام ہے۔ اب حق کون ہے وہ بیان کریں۔

الجواب:

کھانا حرام نہیں، غفلت حرام ہے۔ اور چالیس گھر تک حرام ہونا بے اصل محض۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۳: از خیر آباد ضلع سیتاپور محلہ میانسرائے قدیم مدرسہ عربیہ مرسلہ مولوی سید فخر الحسن صاحب ۷ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو طفل زنا سے متولد ہو کر چار پانچ سال کی عمر میں فوت ہو جائیں اور اس کی مادر بخوف پابندی حکم شریعت اس سانحہ پر صبر اختیار کرے تو طفل متوفی مادر صابر کا فرط ہوگا یا نہیں؟ اور اس کے دلائل کیا ہیں؟ اور اگر پدر زانی کے قلب پر بھی اس سانحہ کا صدمہ زیادہ ہوا ہو اور وہ بھی بلحاظ امر شریعت صبر کو ملحوظ رکھے تو وہ بھی مستحق ہوگا کہ طفل متوفی اس کے لئے فرط ہو یا مستحق نہ ہوگا، امید کہ مفصل جواب بحوالہ عبارت کتب تحریر فرمایا جائیگا تاکہ کسی کو سُن کر بمقابلہ دلائل نقلیہ انکار کا موقع نہ ملے اور شخص مقرر کو اطمینان کامل حاصل ہو جائے۔ فقط

¹ صحیح امام ابن سکن

الجواب:

ولد الزنا کے لئے شرعاً کوئی باپ نہیں، شرع مطہر نے زانی سے اس کا نسب قطع فرمادیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الولد للفراس وللعاہر الحجر ¹	بچہ بچھونے والے کا اور زانی کے لئے پتھر۔

تو وہ اس کا فرط کیونکر ہو سکتا ہے۔ رہا ماں کے لئے فرط ہونا، یہ اس پر موقوف ہے کہ والد الزنا کو منصب شفاعت دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ احادیث سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ مطبوع علی الشر ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ولد الزنا شر الثلثة² (ولد زنا تین میں سب سے بُرا ہے۔ ت) دوسری حدیث میں ہے:

لا یدخل الجنة ولد زانية ³ اھ ای مع السابقین	زانیہ کا بچہ جنت میں نہ جائے گا اھ یعنی سابقین کے ساتھ، جیسے اس طرح کی دیگر حدیثوں میں یہ تاویل ہے۔ (ت)

تیسری حدیث میں ہے:

لا ینبغی علی الناس الاولد بغی والا بن فیہ عرق منه ⁴	لوگوں پر ظلم نہ کرے مگر زنا کی اولاد اور وہ جس میں اس کی کوئی رگ ہو۔ (ت)

چوتھی حدیث میں ہے:

من لم یعرف حق عتقی والانصار والعرب فهو لاحدی ثلاث امانافق واما الزنية واما امرء حملت به امه لغير طهر ⁵ رواه الدیلمی ورواه البیهقی من حدیث زید بن جبیر عن داؤد بن حصین عن ابن رافع	جو میری اولاد اور انصار اور عرب کا حق نہ پہنانے وہ تین میں سے ایک ہے۔ منافق ہے یا زانیہ کا بچہ یا ایسا شخص جسے اس کی ماں نے بحالت حیض حمل میں لیا۔ اسے دیلمی نے روایت کیا اور اسے بیهقی نے زید بن جبیر کی حدیث میں داؤد بن حصین سے، انھوں نے ابو رافع سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے انہوں نے

¹ صحیح البخاری باب الولد للفراس حرۃ کانت اولۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۹۹/۲

² سنن ابوداؤد کتاب العتق باب فی عتق والد الزنا آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۲/۲

³ تاریخ بغداد ترجمہ ۵۹۰۰ عبد الرحمن ابو حفص دار الکتب العربیہ بیروت ۱۹۱/۱۱، شعب الایمان حدیث ۷۸۷۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۱/۲

⁴ کنز العمال بحوالہ طب عن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ حدیث ۱۳۰۹۳ موسسۃ الرسالہ بیروت ۵/۳۳۳

⁵ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۵۹۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/۲۲۶

عن ابیہ عن امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لفظہ اما منافق واما ولد مزیئۃ واما لغير طهور ^۱ ۔	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اس کے الفاظ یہ ہیں: یا تو منافق ہے یا مزیئہ کا بچہ یا بے طہارت کا (ت)

بائیں ہمہ اعز و جل پر حکم نہیں کر سکتے یَفْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ^۲ ② اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ^۳ ③ (اللہ جو چاہے کرتا ہے بیشک خدا جو چاہے حکم فرماتا ہے۔ ت) ہاں صبر بجائے خود ایک حسنہ جملہ ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِیْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ^۴ ④ اور اللہ تعالیٰ نیکی کرنے والوں کا اجر رائیگاں نہیں کرتا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۶ شعبان ۱۳۳۶ھ

از شہر محلّہ کٹرہ چاند خاں مسئلہ جمال احمد

مسئلہ ۱۱۴:

سائل کے بڑے لڑکے کی اہلیہ نے جو عرصہ سے بعارضہ دق علیل تھی اور اس کے والدین اسے اپنے گھر لے گئے تھے وہیں انتقال کیا، سائل مع پسر خبر انتقال سن کر مع چند دیگر اشخاص و جملہ سامانِ تجبیر و تکفین لے کر پہنچے انھوں نے ہمیں نہایت ترش روئی سے شریک میت نہ ہونے دیا اور مٹی تک نہ دینے دی، یہ فعل کیسا ہے؟

الجواب:

بہت بُرا کیا، اگر بلا وجہ شرعی صحیح معتبر تھا کہ مسلمان کو ناحق لیزادی، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذای مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ^۵ ۔	جس نے کسی مسلمان کو ناحق ایزادی اس نے مجھے ایزادی اور جس نے مجھے ایزادی اس نے اللہ تعالیٰ کو ایزادی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۵: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قدیم قبر اگر کسی وجہ سے کھل جائے یعنی اس کی مٹی الگ ہو جائے اور مردہ کی ہڈیاں وغیرہ ظاہر ہونے لگیں تو اس صورت میں قبر کو مٹی دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس صورت سے دینا چاہئے؟ بینوا تو جروا بالدلیل

الجواب:

اس صورت میں اُسے مٹی دینا فقط جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے کہ ستر مسلم لازم ہے۔

^۱ شعب الایمان باب فی تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث ۶۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۳۲

^۲ القرآن ۱۱۳/۲۷

^۳ القرآن ۵/۱۷

^۴ القرآن ۹/۱۲۰

^۵ کنز العمال بحوالہ طن عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۷۰۳۷۰۳ موسیٰ الرسالہ بیروت ۱۶/۱۰

ولید کے زمانے میں جب روضہ پاک کی دیوار منہدم ہوئی تو ایک قدم کھل گیا جس سے لوگ گھبرا اٹھے، انھیں گمان ہوا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قدم مبارک ہے۔ کسی ایسے آدمی کو تلاش کیا جو اس سے آگاہ ہو یہاں تک کہ حضرت عروہ نے کہا بخدا یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قدم نہیں، یہ تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہی قدم ہے۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہشام بن عروہ سے مروی ہے وہ اپنے والد سے راوی ہیں اور ابن زبالہ وغیرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جس کو دیوار تعمیر کرنے کا حکم دیا تھا اس سے فرمایا جو تم نے دیکھا اُسے چھپا دو، اس نے تعمیل کی۔ (ت)	وقد انكشفت قدم لما انهدم جدار الحجرة الشريفة في زمان الوليد ففزع الناس وظنوا انها قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمأ وجدوا احد يعلم ذلك حتى قال لهم عروة لا والله ما هي قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما هي الا قدم عمر رضي الله تعالى عنه¹ كما في صحيح البخاري عن هشام عن ابيه واخراج ابن زباله وغيره ان قال عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه لمن امره ببناء الحائط ان غط ما رأيت ففعله۔

اور اس بارے میں کوئی صورت بیان میں نہ آئی ستر لازم ہے اور کشف ممنوع، اس طرح چھپائیں کہ زیادہ نہ کھولنا پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۶: از کلنتہ زکریا اسٹریٹ نمبر ۲۲ مسئلہ مولوی عبدالحق و مولوی کریم صاحبان بمعرفت حاجی لعل خاں صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک پیر نے اپنے مرض الموت میں اپنے وطن سے دُور ایک مرید سعید و رشید کے شہر میں اپنے دفن کی خواہش کی، بعد وصیت اور اسی مرض الموت میں وہاں پہنچ گئے اور بعد انتقال وہیں دفن ہوئے، اب چار برس چند ماہ کے بعد اس پیر کا فرزند جس کے سامنے اس کے باپ نے اپنے مرید کو وصیت کی تھی کہ ہم تمہارے شہر میں دفن ہوں، بسبب نزاع کے اس مرید سے چاہتا ہے کہ نعش کو اس حجرے سے اکھاڑ کر وطن شیخ یا اسی شہر میں جہاں اب مزار ہے دوسری جگہ لے جا کر دفن کرے، آیا یہ امر ممکن ہے کہ نمش مسلم کیا جائے جس سے سراسر توہین میت متصور ہے اور وصیت متونی کو جو اس اہتمام کے ساتھ کی، توڑ دیا جائے۔

¹ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ماجاء فی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۸۶/۱

جواب از لکھنؤ: ہوا المصوب، مالک زمین و حجرہ نے اپنی خوشی و اجازت سے نعش شیخ کو دفن کیا، پس اب نبش قبر کا جائز نہیں، بلکہ حرام ہے، جیسا کہ شامی میں مصرح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ حررہ محمد عبدالحمید۔

الجواب:

صورت مذکورہ میں نبش حرام، حرام، سخت حرام، اور میت کی اشد توہین و ہتک سر رب العلمین ہے اور جو بیٹا باپ کے ساتھ ایسا چاہے عاق و ناخلف ہے۔ اگرچہ وصیت دربارہ دفن واجب العمل نہیں، نہ یہاں دفن بے رضائے مالک کے مسئلہ کو کچھ دخل تھا کہ رضا پر تفریع حکم ہو، بالفرض اگر وقت دفن رضائے مالک نہ ہوتی تو اختیار نبش اُسے ہوتا نہ کہ اجنبی کو جس کا زمین میں کوئی حق نہیں۔ التجنیس والمزید میں ہے:

اذا دفن فی ارض غیرہ بغیر اذن مالکھا فالمالک بالخیار ان شاء امر یاخراج المیت وان شاء سوی الارض وزرع فیہا ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	اگر دوسرے کی زمین اس کے مالک کی اجازت کے بغیر دفن کر دیا جائے تو مالک کو اختیار ہے اگر چاہے میت کو نکلوا دے اور اگر چاہے تو زمین کے برابر کر دے اور اس میں کھیتی کرے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۷: روز و شبہ ۲۳ صفر ۱۳۲۳ھ

ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ امرأة حاملہ ماتت فی مدة كاملة ودفنت بدستور العمل فرای رجل صالح فی المنام انها ولدت ولد احیا ایجوز ان یحفر قبرها ویخرج الولد معها ویخرج ولدها فقط باعتبار منام الرجل المذكور ام لا، بینوا بالبرهان توجروا من الرحمان۔	اس بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک عورت پوری مدت حمل کے بعد بحالت حمل انتقال کر گئی، دستور کے مطابق اسے دفن کر دیا گیا، ایک مرد صالح نے خواب دیکھا کہ اس عورت کو زندہ بچہ پیدا ہوا ہے، اب شخص مذکور کے خواب پر اعتماد کر کے قبر کھود کر بچے کو عورت کے ساتھ نکالنا جائز ہے یا نہیں؟ دلیل کے ساتھ بیان فرمائیں خدا سے اجر پائیں (ت)

الجواب:

لا، الابدلیل جائز والسترمصون	جائز نہیں، مگر جب کوئی روشن دلیل ہو، پردہ محفوظ

^۱ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ التجنیس الفصل اسدس فی القبر والدفن الخ نورانی مکتب خانہ پشاور ۱۶۷

والرویا فنون، فی السراجیة ثم الهندیة حامل أتت علی حملها سبعة اشهر وكان الولد يتحرك فی بطنها ماتت فدفنت ثم رؤیت فی المنام انها قالت ولدت لاینبش القبر^۱ اهوالله تعالی اعلم	ہے، اور خواب طرح طرح کے ہوتے ہیں، سراجیہ پھر ہندیہ میں ہے ایک عورت کے حمل کو ساتھ مہینے ہوئے بچہ اس کے پیٹ میں حرکت کرتا تھا وہ مر گئی اور اسے دفن کر دیا گیا، پھر کسی نے اسے خواب میں دیکھا کہ وہ کہتی ہے میں نے بچہ جنا ہے، تو قبر نہ کھودی جائے گی اہ اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۸: از جوہر کوٹ بارکھان ملک بلوچستان مرسلہ قادر بخش صاحب ۱۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ:

مسافران راعات است کہ در سفر بمیرند ہانا دفن میکنند ولیکن امان میکنند بعد از مدت مقررہ از نجابیرون کنانیدہ از مشرق بہ مغرب واز شمال بجنوب وعلی العکس می برن د، آیا این فعل جائز است یا ناجائز؟	مسافروں کی عادت یوں ہے کہ جو سفر میں مرتے ہیں ان کو ویسے ہی دفن کر دیتے ہیں لیکن امانت رکھتے ہیں ایک مقررہ مدت کے بعد سے نکالا کر مشرق سے مغرب، شمال سے جنوب اور اس کے برعکس لے جاتے ہیں، یہ فعل جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب:

این حرام ست، بعد از دفن کسودن حلال نیست، و نقل بمسافت بعیدہ روانیست، واللہ تعالی اعلم	یہ حرام ہے، دفن کے بعد کھولنا جائز نہیں، اور دور مسافت تک لے جانا بھی روا نہیں، اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۹ تا ۱۲۰: از جالندھر چوک حضرت امام ناصر الدین صاحب مسئلہ ملک محمد امین صاحب ۹ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں:

- (۱) قبرستان بوجہ بہت ویرانے کے میت کی ہڈیاں باہر نکل پڑیں تو ایسی حالت میں پختہ اینٹوں سے قبر از سر نو بنانی جائز ہے یا نہیں؟
(۲) ایسے قبرستان میں جوتی پہن کر جانا اور چار پائی پر سونا، گھوڑا باندھنے میں کیا حکم ہے؟ بینواتوجروا

الجواب:

- (۱) اُن ہڈیوں کو دفن کرنا واجب ہے اور قبر میت کے گرد پکی نہ ہو اوپر سے بچی کر سکتے ہیں۔

^۱ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۵۱

(۲) قبروں پر چلنے کی ممانعت ہے نہ کہ جوتا پہننا۔ سخت توہین اموات مسلمانین ہے، ہاں جو قدیم قبرستان میں ہو جس میں قبر نہیں اس میں چلنا جائز ہے اگرچہ جوتا پہنے ہو۔ قبروں پر گھوڑے باندھنا، چارپائی بچھانا، سونا، بیٹھنا سب منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲: از شہر بریلی کہنہ محلہ کانکر ٹولہ مسئلہ مولوی حضور احمد صاحب ۱۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کے صحن میں، بعد تعمیر مسجد، ایک عرصہ کے بعد اتفاق سے تین میتیں دفن ہو گئیں، قبروں کے میل میں شمال کی جانب ایک حجرہ بھی تھا کہ اس کو وارثان میت موصوفہ نے توڑ کر دوسری جگہ حجرہ بنوایا اور اراضی حجرہ سابق کو شامل قبروں کے حدود قائم کردئے، وارثان میت کا ایما قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اراضی حجرہ سابق بغرض آئندہ قبروں کے شامل کی گئی ہے۔ علاوہ اس کے قبر کے تین رخ یعنی جانب مشرق و مغرب جنوب بوقت بنوانے حدود کے تھوری اراضی صحن مسجد قبروں میں اور شامل ہو گئی ہے۔ ایسی صوت میں شرعاً کیا ہونا چاہئے؟ اور چونکہ اس وقت فرش صحن مسجد کا پختہ اور درست ہو رہا ہے اراضی حجرہ سابق و نیز اور جو اراضی کسی قدر قبروں کے حصہ میں دب گئی ہے اس کو نکال کر اور تینوں قبروں میں جس قدر اراضی ہے حدود بنادئے جائیں یا نہیں یا کیا کرنا چاہئے؟ چونکہ تعمیر فرش زیر تعمیر ہے اس کے جواب کی جلد ضرورت ہے۔

الجواب:

اگر صورت واقعہ یہ ہے کہ صحن مسجد میں بعد تعمیر مسجد وارثان بانی مسجد خواہ کسی نے قبریں بنالیں تو وہ قبریں محض ظلم ہیں اور ان کا باقی رکھنا ظلم ہے نہ کہ آئندہ قبروں کے لئے ایک حد بندی اور اس میں حجرہ مسجد اور صحن مسجد سے اور زمین شامل کرنا یہ سب ظلم و حرام ہے اور اس کا دفع کرنا فرض ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس لعرق ظالم حق ^۱ و اوقع ہننا فی ابن عابدین	ظالم کی رگ کا کوئی حق نہیں۔ یہاں شامی کچھ ایہام واقع ہے جس کا ازالہ ہم نے اس کے حاشیہ میں کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۲: مسجد کے محاذی مسجد کے دروازے سے ملحق اگر پرانا قبرستان ہو جس میں قبروں کے نشان نمایاں ہوں اس کی اراضی کو مسجد کے صحن کو وسعت دینے کی غرض سے ہموار کر کے شامل صحن کر لیا جائے اور اس پر نماز پڑھی جائے تو

^۱ سنن ابوداؤد باب احیاء الموت آفتاب عالم پریس لاہور ۸۱/۲

جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

حرام، حرام، حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۳: از بنگالہ ضلع سلہٹ موضع شوہید پور مرسلہ مولانا انوار الدین صاحب ۲۴ شعبان المعظم ۱۳۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبرستان وقف میں کسی کو اپنی سکونت یا ذاتی منفعت کے لئے مکان بنایا، یا مقبرہ غیر وقف میں مالک کا خاص قبور پر یا قبروں سے جدا مکان تعمیر کرنا، خصوصاً اس قبر پر جو بلا اجازت مالک اس کی زمین میں بنالی ہو، اس میں سے میت کو نکال کر یا بے نکالے ہوئے جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب:

مقبرہ وقف میں اپنا مکان سکونت بنانا یا خلاف وقف اپنے کسی تصرف و انتفاع میں لانا حرام ہے۔ فان الوقف لایملک ولا یخالف (اس لیے کہ وقف کو نہ اپنی ملک بنایا جاسکتا ہے نہ اس کے مقررہ مقصد کے خلاف کیا جاسکتا ہے۔ ت) اور مالک کو اپنی زمین مملوک میں قبروں سے جدا مکان بنانا روا، فان المملک مطلق له والمالک لا یحجر (اس لیے کہ ملک اس کے لیے مطلق ہے اور مالک روکا نہیں جاسکتا۔ ت) اور قبور پر کہ اس کی اجازت سے بنی ہوں ناروا،

لما فیہ من استہانۃ بالمسلمین وقد حققنا ما یتعلق بہذا فی فتاؤنا بما لا مزید علیہ ومن سعی فی نقض ماتم من جہتہ فسعیہ مردود علیہ۔	اس لیے کہ اس میں مسلمان کی اہانت ہے اس سے متعلق تمام باتوں کی کامل تحقیق ہم نے اپنے فتاویٰ میں کر دی ہے اور جو اس عہد کو توڑنے کی کوشش کرے جو اسی کی جانب سے تمام ہوا تو اس کی کوشش اس پر رد کر دی جائیگی۔ (ت)

مگر جو قبر ظلماً بلا اجازت مالک بنالی جائے اس کے لیے کچھ حق نہیں۔

لقلولہ صلی اللہ علیہ وسلم لعرق ظالم حق ^۱	کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ظالم کی رگ کا کوئی حق نہیں۔ (ت)

علماء اجازت دیتے ہیں کہ چاہے میت کو نکلوا دے 'چاہے یونہی زمین اپنے تصرف میں لائے۔ در مختار میں ہے:

^۱ سنن ابوداؤد باب احیاء الموات آفتاب عالم پریس لاہور ۸۱/۲

یخیر المآلک بین اخراجہ و مسأواتہ بالارض	مالک کو اختیار ہے کہ اسے نکال دے یا زمین کے برابر کر دے
1-	-(ت)

صفوف نماز کی شرعاً کس قدر حرمت و تعظیم ہے، مگر جو صفیں قبل تنہا صف اول کر لی جائیں، حدیث و فقہ حکم فرماتے ہیں کہ ان صفوں کو چیرتے ہوئے جا کر صف اول پوری کریں کہ خلاف شرع قائم ہونے کے سبب ان کی حرمت نہیں، یہ حق اللہ میں ہے۔ حق العبد تو اشد ہے۔ پھر بھی اگر صاحب حق اس کا لحاظ کر کے اپنے حق سے درگزر کرے کہ مردہ بدست زندہ اس نے خود تصور نہ کیا۔ تو امید ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اُسے اجر عظیم فرمائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۴: از بمبئی، محلہ تل بازار، دکان سیٹھ شمس الدین و امیر الدین مرسلہ امیر الدین معرفت سید محمد مہدی حسن میاں صاحب ۸ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص قبرستان خاص یا قرب قبرستان مکان تعمیر کرے، اور پاخانہ بھی تعمیر کرے۔ پاخانہ کی موری کا غلیظ پانی قبروں پر ہو کر جائے تو ایسی جگہ مکان بغرض سکونت و رہائش بنانا جائز ہے یا ناجائز؟ ایسی جگہ کہ کپڑوں کے دھونے سے غلیظ پانی کپڑوں کا قبروں پر سے جاری ہے وہاں دھو بی کپڑے دھو سکتا ہے اور اگر وہ جگہ بقضہ مسلمان ہے یا ملکیت مسلمان ہے تو مسلمان اگر مانع نہ آئے، یا بطبع کرایہ دھو بی کے اس عمل مذکور کو جاری رہنے دے۔ بینوا تو جروا

الجواب:

قبرستان وقف ہے اور وقف میں اپنی سکونت کا مکان بنانا وقف بیجا ہے اور اس میں تصرف بیجا حرام ہے پھر اگر اس قطعہ میں قبور بھی ہوں اگرچہ نشان مٹ کر ناپید ہو گئی ہوں جب تو متعدد حراموں کا مجموعہ ہے، قبروں پر پاؤں رکھنا ہوگا، چلنا ہوگا، بیٹھنا ہوگا، پیشاب پاخانہ کرنا ہوگا، اور یہ سب حرام ہے۔ اس میں مسلمانوں کو طرح طرح ایذا ہے اور مسلمان بھی کون، اموات کہ شکایت نہیں کر سکتے، دنیا میں عوض نہیں لے سکتے، بے وجہ شرعی مسلمانوں کی ایذا اللہ و رسول کی ایذا ہے، اللہ و رسول کو ایذا دینے والا مستحق جہنم۔ اسی طرح اگر قبرستان کے قریب مکان بنایا، پاخانے یا دھویوں کے غلیظ پانی کا بہاؤ قبور پر رکھا تو یہ بھی سخت حرام ہے اور جو باوصف قدرت اُسے منع نہ کرے وہ بھی مرتکب حرام ہے اور بطمع کرایہ اُسے روار کھنا ستے داموں و وزخ مول لینا ہے، یہ کام اُسی شخص کے ہو سکتے ہیں جس کے دل میں نہ اسلام کی قدر، نہ مسلمانوں کی عزت، نہ خدا کا خوف، نہ موت کی ہیبت، والعیاذ

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۲۶

باللہ تعالیٰ۔ امام ابن امیر الحاج حلیہ میں نوادر و تحفۃ الفقہاء و بدائع و محیط وغیرہ سے نقل فرماتے ہیں:

اباحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کمرہ و طء القبر والقعود والنوم وقضاء الحاجة الیہ ^۱ ۔	امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبر پر چلنا، بیٹھنا سونا، قضائے حاجت کرنا مکروہ قرار دیا ہے۔ (ت)

حدیقہ ندیہ میں جامع الفتاویٰ سے ہے:

انه والتراب الذی علیہ حق البیت فلا يجوز ان یوطء ^۲ ۔	وہ اور اس پر کی مٹی حق میت ہے تو اس پر چلنا جائز نہیں۔ (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں امام علی ترجمانی سے ہے:

یأثم بوطء القبور لان سقف القبر حق البیت ^۳ ۔	قبروں پر چلنے سے گنہگار ہوگا اس لیے کہ قبر کی چھت میت کا حق ہے۔ (ت)

تنویر الابصار میں ہے: یکمرہ بول وغائط فی مقابر^۴ (قبرستان میں پیشاب پاخانہ مکروہ ہے۔ ت) ردالمحتار میں ہے:

لان البیت یتأذى ببأیتأذى به الحی والظاهر انها تحریمة لانهم نصوا علی المرووفی سكة حادثه فیها حرام فهذا اولی ^۵ ۔	اس لیے مردے کو بھی اس چیز سے اذیت ہوتی ہے جس سے زندے کو اذیت ہوتی ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے۔ اس لیے کہ علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ قبرستان کے اندر نوپیدا راستے سے گزرنا حرام ہے تو یہ بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لان امشی علی جمرة اوسیف احب الی من ان	مجھے آگ یا تلوار پر چلنا قبر پر چلنے سے زیادہ پسند ہے

^۱ بدائع الصنائع فصل فی مسئلۃ الدفن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱/۳۲۰، تحفۃ الفقہاء باب الدفن وحکم الشداء دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۵۷

^۲ الحدیقۃ الندیۃ شرح الطریقۃ للمحمدیۃ الصنف الثامن نوربہ رضویہ فیصل آباد ۱۲/۵۰۴

^۳ فتاویٰ ہندیۃ الباب السادس عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۵۱

^۴ در مختار فصل فی الاستنجاء مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/۵۷

^۵ ردالمحتار فصل فی الاستنجاء ادارة الطباعة المصریۃ مصر ۱۱/۲۲۹

امشی علی القبر ¹ ۔ رواہ ابن ماجہ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند جید۔	اسے ابن ماجہ نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے بسند جید روایت کیا۔

نیز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کسر عظم البیت یوذیہ فی قبرہ مایوذیہ فی بیتہ ² وقال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذی المومن فی موتہ کاذاہ فی حیاتہ ³ وعن عمارۃ بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال رانی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالسا علی قبر فقال یا صاحب القبر انزل من علی القبر لاتؤذی صاحب القبر ⁴ ۔	مردے کی ہڈیاں توڑنا اور اسے ایذا دینا ایسا ہے جیسے زندے کی ہڈی توڑنا، اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہے: میت کو قبر کے اندر بھی اس چیز سے ایذا ہوتی ہے جس سے گھر کے اندر ایذا ہوتی تھی، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: بحالت وفات مومن کو ایذا دینا ایسا ہے جیسے اسے زندگی میں ایذا دینا۔ حضرت عمارہ بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا تو فرمایا: اے قبر سے لگنے والے! قبر سے اُتر جا، صاحب قبر کو ایذا نہ دے۔ (ت)

ان تمام صحیح حدیثوں اور ان کے سوا اور احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ قبر پر بیٹھنا یا پاؤں رکھنا بلکہ صرف اُس سے تکیہ لگانے سے میت کو ایذا ہوتی ہے۔ اور مردہ مسلمان کی ایذا ایسی ہے جیسے زندہ مسلمان کی۔ تو اس پر تجھے پانی بہانا کس قدر باعث ایذا ہوگا۔ جب زندہ مردہ اس میں برابر ہیں تو کیا یہ شخص روارکھے گا کہ پاخانے کے بد رو کا پانی اس پر بہایا جائے یا لوگ اس کے سینے اور مُنہ پر پیشاب کیا کریں، یا دھوبی ناپاک کپڑے دھو کر وہ پانی اس کے منہ اور سر پر چھڑک دیا کریں، ہر گز کوئی مسلمان بلکہ کافر اسے اپنے لیے روانہ رکھے گا، تو میت مسلمانوں کے لیے ایسی سخت ایذا کس دل سے روارکھی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ⁵ ۔	جس نے کسی مسلمان کو بلاوجہ شرعی ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو

رواہ الطبرانی عنہ

¹ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی النسی عن النسی علی القبرا یتج ایم سعید کچینی کراچی ۱۱۳

² سنن ابوداؤد کتاب الجنائز آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰۲/۲

³ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ بحوالہ ابن ابی شیبہ باب دفن البیت مکتبہ امدادیہ ملتان ۷۹/۳

⁴ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ بحوالہ الطبرانی والحاکم باب دفن البیت مکتبہ امدادیہ ملتان ۶۹/۳

⁵ کنز العمال بحوالہ طب عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۷۰۳ موسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۰/۱۶

فی الاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔	ایذا دی۔ اسے طبرانی نے معجم اوسط میں بسند حسن حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

اور اللہ عزوجل فرماتا ہے:

إِنَّ الْإِنِّ يُوْدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ④ ¹ ۔	بیشک جو لوگ اللہ و رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر اللہ کی لعنت ہے دینا اور آخرت میں، اور اللہ نے ان کے لیے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۵: از پنڈول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مرسلہ نعمت علی صاحب ۱۴ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ
قبر پر درخت لگانا، دیوار کھینچنا یا قبرستان کی حفاظت کے لیے اس کے چاروں طرف کھود کر، جس میں قدیم قبریں بھی ہیں، محاصرہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

حفاظت کے لیے حصار بنانے میں حرج نہیں، اور درخت اگر سایہ زائرین کے لیے ہو اچھا ہے، مگر قبرستان سے جدا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۶: از بریلی مدرسہ منظر الاسلام مسؤلہ غلام جان صاحب طالبعلم ۱۸ شوال ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبرستان کی کوئی چیز مثلاً لکڑی و اینٹیں وغیرہ مسجد میں صرف کرنا یا ان کی قیمت لے کر مسجد میں صرف کرنا جائز ہے یا نہ؟

الجواب:

قبرستان میں پیڑ جس نے لگائے ان کی لکڑی اور مقبرہ جس نے بنوایا اس کی اینٹیں اس لگانے والے کی ملک ہے وہ جو چاہے کرے، اور اگر مالک کا پتا نہیں یا درخت خود رو ہیں تو مسجد میں صرف کر سکتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۷: از سہانپور مرسلہ مولوی امیر یار خاں صاحب امام مسجد جامع ۲۰ شوال ۱۳۱۱ھ
ماقولکم رحمکم اللہ (اللہ آپ پر رحم کرے، آپ کا کیا فرمان ہے۔ ت) اس مسئلہ میں کہ ایک بزرگ کی قبر خام ہے اس اہل قبر سے اس کے مقتدین کے لیے کمال درجہ کا فیض مثل اویسیہ کے اور حصول تسکین قلب و مراقبہ و اشتغال متصور ہے۔ مگر چونکہ موسم برسات میں باعث آب و سیلاب کے اور دیگر مواسم گرما وغیرہ

¹ القرآن ۱۳۳/۵۷

میں معتقدین کو وہاں بیٹھنے کی بہت تکلیف رہتی ہے، پس اگر معتقدین مذکورین واسطے اپنے استفادہ طریقت اس قبر کے گرداگرد چبوترہ پختہ دیوار اور چار دیواری پختہ بنادیں اور اوپر سے کھلی ہوئی رکھیں اور قبر کو خام رہنے دیں تو جائز ہے یا نہیں؟

بینواتوجروا

الجواب:

صورت مذکورہ فی السوال جائز ہے۔ ائمہ دین نے مزارات حضرات علماء و مشائخ قدست اسرار ہم کے گرد زمین جائز التصرف میں اس غرض سے کہ زائرین و مستفیدین راحت پائیں عمارت بنانا جائز رکھا، اور تصریحات فرمائیں کہ علت منع نیت فاسدہ یا عدم فائدہ ہے تو جہاں نیت محمود اور نفع موجود منع مفقود۔ تفصیل صورت و تحقیق انرا اس مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر پہلے عمارت بنالی جائے بعدہ اس میں دفن واقع ہو جب تو مسئلہ بناء علی القبر سے متعلق ہی نہیں کہ یہ اقبار فی البناء ہے، نہ بناء علی القبر، علامہ طرابلسی برہان شرح مواہب الرحمن، پھر علامہ شرنبلالی غنیہ ذوی الاحکام، پھر علامہ سید ابوالسعود ازہری فتح اللہ المعین، پھر علامہ سید احمد مصری حاشیتین در و مرآتی الفلاح میں فرماتے ہیں:

واللفظ الغنیة قال قال فی البرہان یحرم البناء علیہ للزینة ویکره لاحکام بعد الدفن لا الدفن مقام بنی فیہ قبلہ لعدم کونہ قبر حقیقة بدونہ ^۱ اھ	والفاظ غنیہ کے ہیں کہا کہ برہان میں ہے کہ قبر پر زینت کے لیے عمارت بنانا حرم ہے اور دفن کے بعد پختگی و مضبوطی کے لیے بنانا مکروہ ہے، جہاں پہلے سے عمارت تھی وہاں دفن مکروہ نہیں کیونکہ بغیر دفن کے وہ جگہ حقیقۃً قبر نہیں اھ (ت)

اور اگر دفن کے بعد تعمیر ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ خود نفس قبر پر کوئی عمارت چُنی جائے اس کی ممانعت میں اصلاً شک نہیں کہ سقف قبر و ہوائے قبر حق میت ہے، معذرت اس فعل میں اس کی اہانت و اذیت، یہاں تک کہ قبر پر بیٹھنا، چلنا ممنوع ہو انہ کہ عمارت چننا، ہمارے بہت علمائے مذہب قدست اسرار ہم نے احادیث و روایات نہی عن البناء سے یہی معنی مراد لیے اور فی الواقع بناء علی القبر کے حقیقی معنی یہی ہیں۔ گرد قبر کوئی مکان بنانا حول القبر ہے کہ علی القبر۔ جیسے صلوٰۃ علی القبر کی ممانعت بجنب القبر کو شامل نہیں کیا نص علیہ العلماء قاطبة و بینناہ فی فتاؤنا (جیسا کہ علماء نے بالاتفاق اس کی تصریح کی ہے اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسے بیان کیا ہے۔ ت) امام فقیہ النفس فخر الملہ والدین اوز جندی خانیہ میں فرماتے ہیں:

^۱ غنیہ ذوی الاحکام فی بغیہ در الاحکام باب الجنائز مطبعة احمد کامل الکائنہ دار السعادت بیروت ۱/ ۱۶۷

قبر کو گچ سے پکانہ کیا جائے گا اس لیے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ حضور نے گچ اور چونے سے پختہ کرنے سے اور قبر کے اوپر عمارت بنانے سے ممانعت فرمائی ہے، علماء نے فرمایا عمارت سے مراد وہ سفت ہے جو ہمارے دیار میں قبر پر بنایا جاتا ہے اس لیے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا: قبر کو گچ اور گارے سے پختہ نہ کیا جائے اور نہ اس پر عمارت اور سفت بلند کیا جائے۔ (ت)	لا یحصص القبر لما روی عن البنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه انھی عن التجصیص و التقضیص وعن البناء فوق القبر، قالوا اراد بالبناء السفت الذی یجعل علی القبر فی دیار نالما روی عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ انه قال لا یحصص القبر ولا یطین ولا یرفع علیہ بناء وسفت¹۔

امام طاہرین بن عبد الرشید بخاری خلاصہ میں فرماتے ہیں:

اس پر کوئی عمارت اونچی نہ کی جائے، علماء نے فرمایا: اس سے وہ سفت مراد ہے جو ہمارے دیار میں قبروں پر بنایا جاتا ہے، اور فتاویٰ میں ہے کہ اس زمانے میں سفتوں کی عادت ہو چکی ہے۔ (ت)	لا یرفع علیہ بناء قالوا اراد به السفت الذی نجعل فی دیار نہ علی القبور وقال فی الفتاویٰ الیوم اعتاد والسفوط²۔

رحمانیہ میں نصاب الاحتساب سے ہے:

قبر کے اوپر گھریا مسجد بنانا جائز نہیں اس لیے کہ قبر کی جگہ میت کا حق ہے تو کسی کے لیے اس قبر کی فضا میں تصرف روا نہ ہوگا۔ (ت)	لا یجوز لاحد ان یبنی فوق القبور بیتاً او مسجد لان موضع القبر حق المقبور فلا یجوز لاحد التصرف فی ہواء قبرہ³۔

ہندیہ میں ہے:

قبروں پر چلنے سے گنہگار ہوگا اس لیے کہ قبر کی چھت حق میت ہے۔ (ت)	یأثم بوطء القبور لان سقف القبر حق المیت⁴۔

¹ فتاویٰ قاضی خاں باب غسل المیت الخ فشی نوکسور لکھنؤ ۹۲

² خلاصۃ الفتاویٰ الفصل الخامس والعشرون فی البنائز مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۲۲۶

³ رحمانیہ

⁴ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارۃ القبور الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵

۲ دوسرے یہ کہ گرد قبر کوئی چبوترہ یا مکان بنایا جائے، یہ اگر زمین ناجائز تصرف میں ہو جیسے ملک غیر بے اذن مالک یاارض وقف بے شرط واقف، تو اس وجہ سے ناجائز ہے کہ ایسی جگہ تو مسجد بنانی بھی جائز نہیں اور عمارت تو اور ہے،

ولذ النقل فی المرقاة عن الازہار ان النہی للحرمة فی المقبرة المسبلة ویجب الہدم وان کان مسجداً ^۱ ۔	اسی لیے مرقات میں ازہار سے نقل ہے کہ عام وقفی قبرستان میں تعمیر حرام ہونے کی وجہ سے نہیں ہے اور اسے ڈھادینا ضروری ہے اگرچہ مسجد ہی ہو۔ (ت)

یوں ہی اگر بے نیت فاسدہ ہو مگر زینت و تقاضا جیسے امراء کی قبور پر ابنیہ رفیعہ بمصارف وسیعہ اس غرض سے بنائے جاتے ہیں، تو یہ بوجہ فساد نیت ممنوع،

کہا مرعن البرہان ومثله فی نور الایضاح وغیرہ۔	جیسا کہ برہان کے حوالے سے گزرا، اور اسی کے مثل نور الایضاح وغیرہ میں ہے۔ (ت)

اسی طرح جہاں بے فائدہ محض ہو، جیسے کوئی قبر کسی بن میں واقع ہو جہاں لوگوں کا گزر نہیں یا عوام غیر صلحا کی قبور جن سے نہ کسی کو عقیدت کہ بھت تبرک و انتفاع ان کی مقابر پر جائیں نہ ان کے دنیا دار ورثا سے امید کہ وہی جاڑے، گرمی، برسات مختلف موسموں میں بقصد زیارت قبر و نفع رسانی میت وہاں جاکر بیٹھا کریں گے، قرآن و ذکر میں مشغول رہیں گے یا بوجہ جائز قراء و ذاکرین کو وہاں مقرر رکھیں گے، ایسی صورت میں بوجہ اسراف و اضعاف مال نہیں ہے، علامہ تورپشتی فرماتے ہیں: منہی لعدم الفائدة فیہ^۲ (ممنوع ہے کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں۔ ت) مجمع بحار الانوار میں ہے: منہی عنه لعدم الفائدة^۳ (بے فائدہ ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ ت) مرقاة میں ہے:

وقال بعض الشراح من علمائنا ولاضاعة المال ^۴ ۔	اور ہمارے بعض علمائے شارحین نے فرمایا اور اضعاف مال کی وجہ سے بھی۔ (ت)

جہاں ان سب محذورات سے پاک ہو وہاں ممانعت کی کوئی وجہ نہیں۔ ولہذا مولانا علی قاری نے بعد نقل کلام

^۱ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب دفن المیت مکتبہ امدادیہ ملتان ۶۹/۳

^۲ مرقاة شرح مشکوٰۃ بحوالہ تورپشتی باب دفن المیت مکتبہ امدادیہ ملتان ۶۹/۳

^۳ مجمع بحار الانوار لفظ "شرف" کے تحت مذکور ہے منشی نوکسور لکھنؤ ۱۸۷۲

^۴ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب دفن المیت فصل اول مکتبہ امدادیہ ملتان ۶۹/۳

مذکور تورپشتی فرمایا:

میں کہتا ہوں تو اس سے مستفاد ہوا کہ جب خیمہ کسی فائدہ کے تحت ہو مثلاً یہ کہ قرآن پڑھنے والے اس کے نیچے بیٹھیں گے تو ممنوع نہ ہوگا۔ ابن ہمام نے فرمایا: قبر کے پاس بیٹھ کر پڑھنے کے لیے جو ٹاٹ بچھتے ہیں ان سے متعلق اختلاف ہے، مختاریہ ہے کہ کراہت نہیں۔ (ت)	قلت فيستفاد منه انه اذا كانت الخيمة لفائدة مثل ان يقعد القراء تحتها فلا تكون منهيّة. قال ابن الهمام واختلف في اجلاس القارئین ليقرأوا عند القبر والمختار عدم الكراهة¹۔

شیخ الاسلام کشف الغطاء میں فرماتے ہیں:

اگر کوئی صحیح غرض ہو تو اس میں حرج نہیں جیسے لوگوں کے آرام کے لیے قبر کے پاس عمارت بنانے اور راستے کی تاریکی سے لوگوں کی تکلیف دفع کرنے کے لیے قبرستان میں چراغ جلانے اور اس طرح کے کاموں میں علماء نے فرمایا ہے۔ شیخ کی شرح سے ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے۔ (ت)	اگر غرض صحیح داشته باشد، در اس باب نیست بآں چنانکہ در بنائے قبر بہ نیت آسائش مردم و چراغ افروختن در مقابر بقصد دفع ایذاء مردم از تاریکی راہ و نحو آن گفته اند، کذا یفہم من شرح الشیخ²۔

صحیح بخاری شریف میں ہے:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہے کہ حضور نے اپنے مرض وفات میں فرمایا: یہود و نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہو انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنالیا۔ اگر یہ ارشاد نہ ہوتا تو حضور کی قبر انور نمایاں رکھی جاتی۔ (ت)	عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في مرضه الذي مات فيه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبياءهم مسجدا قالت ولولا ذاك لابرزوا قبوره³۔

¹ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب دفن النبی فصل اول مکتبہ امدادیہ ملتان ۶۹/۳

² کشف الغطاء باب دفن میت مطبع احمدی دہلی ص ۵۵

³ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما یکرہ من اتخاذ المسجدا علی القبور قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۷۱

علامہ قسطلانی ارشاد الساری میں زیر حدیث مذکور لکھتے ہیں:

لکن لم یبرز وہ ای لم یکشفوه بل بنوا علیہ حائل ^۱ ۔	لیکن اسے نمایا اور منکشف نہ رکھا بلکہ اس پر ایک حائل بنادیا - (ت)

جذب القلوب میں فرمایا:

چوں دفن سرورِ انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم بموجب حکم الہی ہم در حجرہ شریفہ شد۔ عائشہ صدیقہ نیز در خانہ خود ساکن می بود و میان او و قبر شریف پر دہ نہ بود، و در آخر بسبب جہالت و عدم تحاشی مردم از درآمدن بر قبر شریف و برداشتن خاک ازاں خانہ راد و قسم ساخت و دیوارے در میان مسکن خود و قبر شریف کشید و بعد ازاں کہ امیر المومنین عمر در مسجد زیادت کردہ حجرہ را از خشت خام بنا کرد و تا زمان حدوث عمارت و لید ایں حجرہ ظاہر بود عمر بن عبدالعزیز بکم ولید بن عبدالملک آں را ہدم کرد و بجارہ منقوشہ بر آورد۔ بر ظاہر آں حظیرہ دیگر بنا کرد و ہچکدام ازیں دودرے نگذاشت از عروہ روایت می کنند کہ وے بہ عمر بن عبدالعزیز گفت، اگر حجرہ شریفہ را بر حال خود گزارند و عمارتے گرد آں بر آرند احسن باشد ^۲ الخ (ملخصاً)	جب سرورِ انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم الہی کے باعث حجرہ شریفہ ہی میں دفن کر دیا گیا عائشہ صدیقہ بھی اپنے گھر میں سکونت پذیر تھیں، ان کے اور قبر شریف کے درمیان پردہ نہ تھا، آخر میں قبر شریف کے پاس پیہاکی سے لوگوں کے بے تحاشہ آنے اور وہاں کی خاک لے جانے کی وجہ سے گھر کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا اور اپنے مسکن اور قبر شریف کے درمیان ایک دیوار کھینچ دی، جب امیر المومنین حضرت عمر نے مسجد میں اضافہ کیا تو حجرہ کی عمارت کچی اینٹوں کی بنادی، ولید کے زمانہ کی تعمیر جدید تک یہ حجرہ ظاہر تھا، عمر بن عبد العزیز نے ولید بن عبدالملک کے حکم سے اسے منہدم کر کے منتقل پتھروں سے بنایا اور اس کے بیرونی حصہ پر ایک اور حظیرہ بنایا اور ان دو دروازوں میں سے کوئی نہ چھوڑا۔ حضرت عروہ سے روایت ہے کہ انھوں نے عمر بن عبدالعزیز سے کہا اگر حجرہ شریف کو اپنے حال پر رکھتے اور اس کے گرد ایک عمارت بنا دیتے تو بہتر ہوتا الخ (ملخصاً) (ت)

لاجرم ائمہ کرام نے گردِ قبورِ علماء و مشائخِ قدست اسرار ہم اباحتِ بنا کی تصریح فرمائی۔ علامہ طاہر فتنی

^۱ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری کتاب الجنائز دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۳۰/۲

^۲ جذب القلوب باب ہفتم در بیان تغییرات الخ نوکثور لکھنؤ ص ۱۲۱

بعد عبارت مذکورہ فرماتے ہیں:

وقد اباح السلف ان يبنی علی قبر المشايخ والعلماء المشاهير ليزورهم الناس و يستريحوا بالجلوس فيه ¹ ۔	سلف نے مشہور علماء و مشائخ کی قبروں پر عمارت بنانے کی اجازت دی ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کو آئیں اور اس میں بیٹھ کر آرام پائیں۔ (ت)

بعینہ اسی طرح علامہ علی قاری مکی نے بعد عبارت مسطورہ ذکر فرمایا کہ وقد اباح السلف البناء² (سلف نے علماء و مشائخ کی قبور پر عمارت بنانے کی اجازت کی ہے۔ ت) کشف الغطاء میں ہے:

در مطالب المومنین گفتہ کہ مباح کردہ اند سلف بناء رابر قبر مشائخ علمائے مشہور تا مردم زیارت کنند واستراحت نمایند بجلوس در آن ولیکن اگر برائے زینت کنند حرام است و در مدینہ مطہرہ بنائے قبہا بر قبور اصحاب در زمان پیش کردہ اند ظاہر آنست کہ آن بتجویز آن وقت باشد و بر مرقد منور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نیز قبہ عالی ست ³ ۔	مطالب المومنین میں لکھا ہے کہ سلف نے مشہور علماء و مشائخ کی قبروں پر عمارت بنانا مباح رکھا ہے تاکہ لوگ زیارت کریں اور اس میں بیٹھ کر آرام لیں، لیکن اگر زینت کے لیے بنائیں تو حرام ہے مدینہ منورہ میں صحابہ کی قبروں پر اگلے زمانے میں قبے تعمیر کئے گئے ہیں، ظاہر یہ ہے کہ اس وقت جائز قرار دینے سے ہی یہ ہوا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مرقد انور پر بھی ایک بلند قبہ ہے۔ (ت)

نور الایمان میں ہے:

قدنقل الشيخ الدهلوی فی مدارج عن مطالب المومنین ان السلف اباحوا ان يبنی علی قبر المشايخ والعلماء المشهورين قبة ليحصل الاستراحة الزائرين و يجلسون فی ظلها وهکذا فی المقاتیح شرح المصابیح وقد جوزه اسلمیل الزاهدی الذی من مشاهیر الفقهاء ⁴ ۔	شیخ محقق دہلوی نے مدارج النبوة میں مطالب المومنین سے نقل کیا ہے کہ سلف نے مشہور مشائخ و علماء کی قبروں پر قبے تعمیر کرنا جائز و مباح رکھا ہے تاکہ زائرین کو آرام ملے اور اس کے سائے میں بیٹھ سکیں، اسی طرح مفتاح شرح مصابیح میں بھی ہے اور مشاہیر فقہاء میں سے اسماعیل زاہدی نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے۔ (ت)

¹ مجمع بحار الانوار تحت لفظ¹¹ شرف¹¹ منشی نوکسور لکھنؤ ۱۸۷/۲

² مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب دفن الیت مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳/۲۹

³ کشف الغطاء باب دفن میت مطبع احمدی دہلی ص ۵۵

⁴ مدارج النبوة بحوالہ مطالب المومنین و صل در نماز جنازہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۱/۲۲۰

علامہ سید طحطاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں صرح فرمایا کہ اس میں کچھ کراہت بھی نہیں۔

تہ خانوں کے اندر تدفین کے مسئلہ میں لکھتے ہیں: قرآنہ مصر جیسی جگہ میں لحد نہیں بن پاتی اور کئی ایک آدمیوں کو ایک ساتھ دفن کرنا مجبوری کی وجہ سے ہے۔ رہی تعمیر تو اس بارے میں اختلاف گزر چکا ہے، اور اختلاط تو مجبوراً ہے۔ اگر مُردوں کے درمیان آڑ کردی جائے تو کوئی کراہت نہیں۔ (ت)	حيث قال في مسألة الدفن في الفساق ان في نحو قرافة مصر لا يتأتى للحدود دفن الجماعة لتحقيق الضرورة واما البناء فقدم تقدم الاختلاف فيه، ومأم الاختلاط فللضرورة، فاذا فعل الحاجز بين الاموات فلا كراهة¹۔

نہایت یہ کہ امام اجل ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزی ترمذی نے تنویر الابصار و جامع البحار پھر علامہ محقق علاء الدین محمد دمشقی نے شرح تنویر پھر فاضل جلیل سیدی احمد مصری نے حاشیہ مراقی میں تصریح و تقریر فرمائی کہ قول جواز ہی مختار و مفتی بہ ہے۔

یہ علامہ غزی کی عبارت ہے: اس پر کوئی عمارت بلند نہ کی جائے اور کہا گیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں، اور یہی مختار ہے (ت) اھ	وهذا اللفظ العلامة الغزی لا يرفع عليه بناء، وقيل لا بأس به وهو المختار² اھ

بعد تصریح صریح افتاء و ترجیح، مجال کلام کیا ہے،

اس مقام کی تحقیق اسی طرح ہونی چاہئے بادشاہ محسن علام کی توفیق سے۔ اور اسی سے علمائے اعلام کے کلمات میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے اور اس کا علم زیادہ کمال و استحکام والا ہے (ت)	هذا ينبغي تحقيق المقام بتوفيق الملك المنعم العلم وبه يحصل التوفيق بين كلمات الاعلام والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جل مجدده اتم واحكم۔

مسئلہ ۱۲۸ تا ۱۲۹: از پندول بزرگ، ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مرسلہ نعمت علی صاحب ۱۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

(۱) بزرگوں کے مزار پر فاتحہ، قرآن پڑھنے اور کھڑے ہو کر وسیلہ چاہنے کے لیے بنادے اور غرس

¹ حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح فصل فی حمل المیت و دفنها نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۶

² در مختار شرح تنویر الابصار باب صلوة الجنائز مطبع مکتبائی دہلی ۱/ ۱۲۵

کرے کرائے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۲) کسی بزرگ کے روضے کے سامنے قبریں ہیں اور وسعتِ جگہ کے لیے اس قبہ سے لگا کر اس گرد کی قبر پر مثل سائبان کے پایہ زینہ دیگر چھتر ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

(۱) جائز ہے کہ فی مجمع بحار الانوار (جیسا کہ مجمع بحار الانوار میں ہے۔ ت) ہاں منکراتِ شرعیہ مثل مزار میر سے بچنا لازم ہے۔

(۲) کسی قبر پر کوئی پایہ چننا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۰: از موضوع شرشدی، ڈاکخانہ رفینبی، ضلع نواکھالی، مرسلہ سید حمید الدین صاحب ۹ شعبان ۱۳۳۸ھ

ما قول علمائنا رحمہم اللہ تعالیٰ (ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کا کیا ارشاد ہے۔ ت) ایک نہایت مشہور و معروف بزرگ کا انتقال ہوا اس کے وارث نے بایں نیت اس پر گھاس کی چھت بنوا دی ہے کہ زائرینِ اطمینان کے ساتھ صیف و شتا میں قرآن مجید پڑھ کر ثواب رسانی کر سکیں اور اس بزرگ کی قبر کا نشان باقی رہے تاکہ لوگ اس سے فیض حاصل کر سکیں، اس میں نہ چراغ جلایا جاتا ہے، نہ چاندنی تانی گئی ہے نہ کسی کو قبر پرستی اور نہ قدمبوسی کی اجازت ہے، اصل قبر و متصل زمین خام ہے۔

الجواب:

صورتِ مذکورہ میں وہ بلاشبہ جائز ہے، اور بنوانے والا اپنی نیک نیتی پر ثواب کا مستحق ہے، اور اس میں زائروں اور تلاوت کرنے والوں کے لیے چراغ بھی روشن کریں، یہ قبر پر چراغ نہیں، مجمع بحار الانوار جلد ثالث میں ہے:

قد اباح السلف البناء علی قبور الفضلاء الاولیاء والعلماء لیزورهم الناس ویستریحون فیہ ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	سلف نے اہل فضل اولیاء و علماء کی قبروں پر عمارت بنانا مباح قرار دیا ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کریں اور اس میں آرام لیں۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۱: از بجنور مرسلہ شیخ معین الدین صاحب ماسٹر پٹواری اسکول ضلع بجنور ۲۱ جمادی الاخریٰ ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے بلحاظِ نرمی زمین و حفظِ نعش اپنے پیرِ طریقت کی قبر کو پختہ بنوایا اور سالیانہ تاریخ و وفات شیخ پر قرآن شریف اور درود و کلمہ پڑھوا کر شیخِ مذکور کی روح پر فتوح کو ایصالِ ثواب کرتا ہے اور بامیدِ فیضان و حلِ مشکلات شیخ کی قبر پر جا کر بیٹھتا ہے اور وساطتِ اس سے استمداد کرتا ہے تو یہ

^۱ تکملہ مجمع بحار الانوار تحت لفظ "قبر" غشی نوکشر لکھنؤ ۱۳۰/۱

ایصالِ ثواب اور استمدادِ عن الاموات زید کا جائز ہے یا نہیں ارار تکاب عمل ہذا زید کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہوگی یا نہیں؟ بینوا
توجروا

الجواب:

امواتِ مسلمین کو ایصالِ ثواب بے قید و تاریخ خواہ بحفظِ تاریخ معین مثلاً روزِ وفات جبکہ اس کا التزام بنظرِ مذکور وغیرہ مقاصد صحیحہ ہو، نہ اس خیالِ جاہلانہ سے کہ تعیینِ شرعاً ضروری یا وصولِ ثواب اسی میں محصور، یونہی عرسِ مشائخ کہ منکراتِ شرعیہ مثلاً رقص و مزامیر وغیرہ سے خالی ہو، اسی طرح اولیائے کرام و سائل بارگاہِ نوابِ حضرت اchiائے معنی و امواتِ صورۃ قدست اسرار ہم سے استعانت و استمداد جبکہ بطورِ توسل و توسط و طلبِ شفاعت ہو، نہ معاذ اللہ بظنِ خبیث، استقلال و قدرتِ ذاتہ، جس کا تو ہم نہ کسی مسلم سے معقول نہ مسلمان ہونے پر سوئے ظنِ مقبول، یہ سب امور شرعاً جائز و روا و مباح ہیں جن کے منع پر شرعِ مطہرہ سے اصلاً دلیل نہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے متعدد مسائل و مسائل مندرجہ فتاویٰ فقری مسٹی بہ الباریۃ الشارقیۃ علی مارقۃ المشارقیۃ میں ان سب مسئلوں کی تحقیقِ انیق بروجہ کافی ذکر کی۔ اور دربارہ استعانت خاص ایک رسالہ مسمیٰ بہ برکات الامداد لاهل الاستمداد تالیف کیا۔ ان کے بعد تفصیل تازہ کی حاجت نہیں، اور قبرِ پختہ بنانے میں حاصل ارشادِ علمائے امجاد رحمہم اللہ تعالیٰ یہ ہے کہ اگر پکی اینٹِ میت کے متصل یعنی اس کے آس پاس کسی جہت میں نہیں کہ حقیقۃً قبر اسی کا نام ہے بلکہ گڑھا کچا اور بالائے قبر پختہ ہے تو مطلقاً ممانعت نہیں، یہاں تک کہ امام اجل فقیہ مجتہد اسمعیل زاهدی نے خاص لحد میں پکی اینٹ پر نص فرمایا جبکہ کچھ چوکے کی تہ ہو اور اپنی قبر مبارک میں یونہی کرنے کی وصیت فرمائی اور متصل میت ممنوع مکروہ، مگر جبکہ بضرورت تری و نرمی زمین ہو تو اس میں بھی حرج نہیں۔ درمختار میں ہے:

یسوی البین علیہ والقصب لا الاجر المطبوخ والخشب لو حوله اما فوقہ فلا یکرہ ابن ملک و جاز حوله بارض رخوة کالتابوت ¹	اس پر پکی اینٹیں اور بانس چن دے، پکی اینٹیں اور لکڑی اس کے گرد نہ لگائے، اوپر ہو تو مکروہ نہیں، ابن الملک۔ اور نرم زمین ہو تو اس کے گرد بھی جائز ہے جیسے تابوت۔ (ت)

علیہ پھر رد المحتار میں ہے:

کرہوا لاجرو الواح الخشب وقال الامام	علماء نے پکی اینٹوں اور لکڑی کے تختوں کو مکروہ کہا ہے

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۲۵

التبر تاشی هذا ان كان حول الميت وان كان فوقه لايكره لانه يكون عصبة من السبع وقال مشائخ بخار ۱ لايكره الأجر في بلد تنال لمساس الحاجة لضعف الاراضى ¹ -	اور امام ترمذی نے فرمایا: یہ اس وقت ہے جب میت کے گرد ہو، اور اگر اس کے اوپر ہو تو مکروہ نہیں اس لیے کہ یہ درندے سے حفا ظت کا ذریعہ ہوگا، مشائخ بخارا نے فرمایا کہ ہمارے دیار میں پکی اینٹیں مکروہ نہیں کیونکہ زمین کمزور ہونے کی وجہ سے اس کی ضرورت ہے۔ (ت)

خانہ و خلاصہ و ہندیہ میں ہے:

يكره الأجر في اللحد اذا كان يلي الميت أما فيما وراء ذلك لا بأس به ويستحب للبن والقصب ² -	لحد میں پکی اینٹ مکروہ ہے جبکہ میت سے متصل ہو اس کے علاوہ میں کوئی حرج نہیں، اور مستحب کچی اینٹ اور بانس ہے۔ (ت)

حسامی پھر امداد الفتاح پھر طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

وقد نص اسمعيل الزاهد بالأجر خلف اللين على اللحد وأوصى به ³ -	اسمعیل زاہد نے لحد پر کچی اینٹ کے پیچھے پکی اینٹ لگانے کی صراحت فرمائی اور اس کی وصیت کی (ت)

منافع و مبسوط پھر غنیہ میں ہے:

اختار والشق في ديار نالر خاوة الاراضى فيتعذر اللحد فيها اجاز والأجر ورفوف الخشب والتابوت ولو كان من حديد ⁴ -	ہمارے دیار میں شق اختیار کی گئی ہے اس لیے کہ زمین نرم ہے جس میں لحد متعذر ہے یہاں تک کہ علماء نے پکی اینٹ، لکڑی کے صندوق اور تابوت کی اجازت دی ہے اگرچہ لوہے کا ہو۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے:

قيدہ الامام السرخسى بأن لا يكون الغالب على الارضى النزول والخاوة فان كان	امام سرخسی نے اس حکم کو اس سے مفید کیا ہے کہ زمین پر تری ورز می غالب نہ ہو۔ اگر ایسی ہو تو پکی اینٹ

¹ رد المحتار باب صلوة الجنائز و ارحاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۰۰

² فتاویٰ قاضی خاں کتاب الصلوة شمس نوکسور لکھنؤ ۱/ ۹۲

³ الطحاوی علی مراقی الفلاح فصل فی حملہ و دفنہ انور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۵

⁴ غنیہ المستملی شرح منیة المصلی فصل فی الجنائز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹۵

اور لکڑی لگانے میں کوئی حرج نہیں، جیسے اس بناء پر لوہے کا تابوت لگانے میں حرج نہیں۔ (ت)	فلا بأس بهما كاتخاذ تابوت من حديد لهذا ¹ ۔

نیز بحر وحاشیہ ابی السعود الازہری علی الکفر میں ہے:

شرح مجمع میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کے گرد ہو لیکن اگر اوپر ہو تو مکروہ نہیں اس لیے کہ اس سے درندوں سے حفاظت رہے گی۔ (ت)	وقيدہ فی شرح المجمع بأن يكون حوله اموالوكان فوقه لا يكره لانه يكون عصمة من السبع ² ۔

کافی پھر غرر ودرر میں ہے:

کچی اینٹ اور بانس چُنا جائے، لکڑی اور پکی اینٹ نہ ہو، اور نرم زمین میں اس کی بھی اجازت ہے۔ (ت)	يسوى اللبن والقصب لالخشب والأجر وجوز في ارض رخوة ³ ۔

شرح نقایہ بر جندی میں ہے:

لحد میں بچی اینٹ اسی صورت میں مکروہ ہے کہ میت سے متصل ہو، اس کے علاوہ میں کوئی حرج نہیں، ایسا ہی خلاصہ میں ہے۔ امام علی سغدی نے فرمایا: ہمارے دیار میں تابوت لگانا نہ لگانے سے بہتر ہے۔ (ت)	انما يكره الاجر في اللحد ان كان يلي البيت اما في وراء ذلك فلا بأس به كذا في الخلاصة وقال الامام على السغدي اتخاذ التابوت في ديارنا افضل من تركه ⁴ ۔

مجمع الانہر میں ہے:

پکی اینٹ اور لکڑی مکروہ ہے صرف لحد کو ان سے اور پتھروں سے اور گچ سے چھپانا مکروہ ہے لیکن اگر زمین نرم ہو تو ان سب کا استعمال جائز ہے۔ (ت)	يكره الأجر والخشب اى كره ستر اللحد بهما وبالحجارة والجص لكن لو كانت الارض رخوة جاز استعمال ما ذكر ⁵ ۔

¹ بحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان الحق بصلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۹۴/۲

² فتح المعین علی شرح الکفر للملا مسکین باب الجنائز فصل فی الصلوٰۃ علی المیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۹۴/۲

³ درر الحکام فی شرح غرر الاحکام باب الجنائز مطبعة احمد کامل الکائنہ دار سعادت بیروت ۱/ ۱۶۷

⁴ شرح نقایہ بر جندی فصل فی صلوٰۃ الجنائز مثنیٰ نوکسور لکھنؤ ۱۸۲/۱

⁵ مجمع الانہر شرح ملتقى الأبحر فصل فی الصلوٰۃ المیت دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۱۸۶

کشف الغطاء میں ہے:

اب ہمارے دیار میں بھی زمین کے ڈھیلے پن کی وجہ سے یہی متعارف ہے یہاں تک کہ مشائخ نے اس طرح کے دیار میں، اُسی علت کی وجہ سے پکی اینٹ اور لکڑی اور آہنی تابوت لگانے کو جائز کہا ہے۔ (ت)	الان در دیارنا نیز بسبب رخاوت زمین ہمیں متعارف است حتی کہ تجویز کردہ اند مشائخ در امثال این دیار بایں علت خشت پختہ و چوب و گرفتن تابوت را کہ از آہن باشد ^۱ ۔

اسی میں ہے:

تجنیس میں ہے کہ امام اسماعیل زاہد نے اس کی رخصت دی ہے کہ لحد میں کچی اینٹوں کے پیچھے پکی اینٹیں لگائی جائیں، اور اس کی وصیت بھی فرمائی تھی، مشائخ بخارا نے فرمایا ہے کہ اگر ہماری زمین میں پکی اینٹ لگائیں تو مکروہ نہ ہوگا اس لیے کہ زمین نرم ہے تو جہاں بھی زمین نرم ہو، پکی اینٹ اور اسی طرح لکڑی کے تختے لگانے میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)	در تجنیس گفتہ رخصت داده است، امام اسماعیل زاہد کہ گردانیہ شوند خشت ہائے پختہ خلف خشتائے خام بہ لحد و تحقیق وصیت کردہ بود بوے و مشائخ بخارا گفتہ اند در زمین ماضت پختہ اگر بنہند مکروہ و نباشد از برائے نرمی زمین پس بہر جا کہ زمین نرم باشد باک نیست بنادن خشت پختہ و مانند آں از چوب ^۲ ۔

ان عبارات متظافہ سے واضح ہوا کہ فعل زید بغرض مذکور ہر گز ہر کسی طرح قابل مواخذہ نہیں وانا قول (اور میں کہتا ہوں۔ ت) بالفرض کراہت ہی مانتے تو مسئلہ خصوصاً ایسے تصریحات جماعات کثیرہ ائمہ کے بعد زمینار حد تفسیق تک بھی نہیں پہنچ سکتا کہ اس کی اقتداء کو مکروہ ہی کہا جائے نہ کہ عدم جواز، یہ محض جہل بعید و تعصب شدید ہے، معذ انصوص سابقہ سے واضح ہوا کہ پکی اینٹ اور لکڑی کا ایک حکم ہے۔ اصل سنت کچی اینٹ اور نرکل سے چھپانا ہے، لکڑی کے تختے اڑانے عام طور پر ان بلاد میں، حضرات متعزین بھی استعمال کر رہے ہیں، اپنے اور مولویوں کے پیچھے نماز ناجائز کیوں نہیں کہتے، مگر تحکم ان صاحبوں کا داب قدیم ہے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ واللہ سبحانہ وتعالی اعلم وعلیہ جل مجدہ واتم واحکم۔

مسئلہ ۱۳۲: ازہائی سکول نجیب آباد ضلع بجنور، معرفت حمید حسن خاں طالب علم درجہ نہم مسئلہ اللہ رکھا مستری ۲۱ محرم ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبر کا پختہ کرانا بہتر ہے یا نہ کرانا؟ اگر پختہ بنانا بہتر ہے تو

^۱ کشف الغطاء

^۲ کشف الغطاء ۵۳

اس کی تعمیر میں کن خاص اور ضروری باتوں کا لحاظ رکھنا چاہئے، مثلاً طول عرض بلندی اور صورت وغیرہ۔ مینو اتوجروا

الجواب:

قبر پختہ نہ کرنا بہتر ہے، اور کریں تو اندر سے کڑا کچا رہے، اوپر سے پختہ کر سکتے ہیں، طول و عرض موافق قبر میت ہو، اور بلندی ایک بالشت سے زیادہ نہ ہو، اور صورت ڈھلوان بہتر ہے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳ تا ۱۳۴: از بہیڈی ضلع بریلی مرسلہ سید صفدر علی صاحب ۶ شعبان المعظم ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

(۱) کسی ولی اللہ کا مزار شریف فرضی بنانا اور اس پر چادر وغیرہ چھڑھانا، اور اس پر فاتحہ پڑھنا اور اصل مزار کا سادب و لحاظ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کوئی مرشد اپنے مریدوں کے واسطے بنانے اپنے مرضی مزار کے خواب میں اجازت دے تو وہ قول مقبول ہوگا یا نہیں؟

(۲) اگر جنازہ میت کا واسطے دفن کے جانب بچھم لے جائیں تو کس طرح سے لے جانا چاہئے سر جانب غرب ہو یا جانب پورب؟

الجواب:

(۱) فرضی مزار بنانا اور اس کے ساتھ اصل سا معاملہ کرنا ناجائز و بدعت ہے اور خواب کی بات خلاف شرع امور میں مسموع نہیں ہو سکتی۔

(۲) میت کو کسی طرف لے جانا ہو بہر حال سر آگے کی طرف رہے۔ عالمگیری میں ہے:

فی حالة المشی بالجنازة يقدم الراس كذا في المضمرات ^۱ - واللہ تعالیٰ اعلم	جنازہ لے جانے میں سر آگے رکھا جائے گا۔ ایسا ہی مضمرات میں ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ فتاویٰ ہندیہ الفصل الرابع فی حمل الجنازہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مثلاً زید نے ایک قبر فرضی اور مصنوعی جس کا پھلے سے کوئی وجود نہ تھا، بنوا کر یہ بات مشہور کی کہ اس قبر میں اوروہ کے زین العابدین تشریف لائے ہیں مجھ کو خواب میں بشارت ہوئی ہے، ایسی روایات سے اس قبر کی عظمت لوگوں کے سامنے بیان کر کے قبر پرستی کی طرف بلانے لگا۔ حتیٰ کہ اس میں اس کو کامیابی ہونے لگی اور بہت سی مخلوق اس کی طرف متوجہ ہو گئی۔ اس قبر پر چادریں اور مرغ اور بکری اور مٹھائیاں، روپیہ اور پیسہ چڑھانے لگے۔ اور اپنی مرادیں اور منتیں اس قبر سے مانگنے لگے۔ اور زید اس آمدنی سے متنفع ہوتا ہے۔ ایسے شخص کے واسطے شریعت کیا حکم لگاتی ہے؟----- آیا ایسے شخص کے پیچھے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟ کیا ایسا شخص فاجر و فاسق کافر ہے؟ کیا ایسا شخص کاذب باطل ہوتا ہے؟ کیا ایسے شخص کے جلسوں میں شریعت شرکت کی اجازت دیتی ہے؟ آیا ایسے شخص سے رشتہ قربت رکھا جائے؟ نیز اس شخص کے متعلق بھی استفسار کیا جاتا ہے جو زید کے اس معاملہ سے خوش ہے اور اس کا مدد و معاون اس معاملہ میں ہے یا ایک ایسا شخص ہے جو زید کو اس معاملہ سے باز رکھ سکتا ہے مگر سکتا ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب:

قبر بلا مقبور کی طرف بلانا اور اس کے لئے وہ افعال کرنا گناہ ہے، اور جبکہ وہ اس پر مصر ہے اور باعلان اسے کر رہا ہے تو فاسق معلن ہے اور فاسق معلن کو امام بنانا گناہ اور پھیرنی واجب۔ اس جلسہ زیارت قبر بے مقبور میں شرکت جائز نہیں، زید کے اس معاملہ سے جو خوش ہیں خصوصاً وہ جو ممدو معاون ہیں سب گنہگار و فاسق ہیں قال تعالیٰ: وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ^۱۔ گناہ اور زیادتی پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔ (ت) بلکہ وہ بھی جو باوصف قدرت سکت ہے، قال تعالیٰ:

وہ برے کام سے ایک دوسرے کو روکتے نہ تھے، کیا یہی برا کام وہ کرتے تھے۔ (ت)	كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝۲

مگر ان میں سے کوئی بات کفر نہیں کہ اس سے نکاح باطل ہو سکے۔ قرابت اپنے اختیار کی نہیں کہ چاہے رکھی چاہے توڑی، یونہی مرد سے رشتہ کہ اختیاری رشتہ بذریعہ نکاح ہوتا ہے اس کی گرہ مرد کے ہاتھ میں ہے، قال تعالیٰ: **يَبْدِئُ عَقْدَ النِّكَاحِ** ^ط (اسی کے ہاتھ میں نکاح کی گرہ ہے۔) ہاں عزیز داری کا برتاؤ اگر یہ سمجھیں کہ اس کے چھوڑنے سے اس پر اثر پڑے گا تو چھوڑ دیں یہاں تک کہ باز آئے اور اگر سمجھیں کہ اسے قائم رکھ کر سمجھنا موثر ہوگا تو یوں کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۶: از قصہ اور ماضع ایٹاوه مرسلہ عبدالحی صاحب مدرسہ اسلامیہ ۹ شعبان ۱۳۳۷ھ

کپا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ کے نام سے بعض جگہ مزار بنالیا گیا ہے بعض

¹ القرآن ٥/٦

²القرآن ۵/ ۷۹

³ القرآن ۲/ ۲۳۷

لوگ یہ کہتے ہیں کہ ان کے مزار کی اینٹ دفن ہے۔ اس مزار میں ایسی جگہ جاکر عرس کرنا، چادر چڑھا کیسا ہے؟ وہ قابل تعظیم ہے یا نہیں؟

الجواب:

جھوٹا مزار بنانا اور اس کی تعظیم جائز نہیں۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

۲۸ ذی قعدہ ۱۳۳۸ھ

مسئلہ ۱۳۷: از شہر محلہ کانکر ٹولہ مرسلہ عبدالرحیم خاں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص بچپن میں حافظ قرآن ہوا اور تمام عمر بدفعالی میں گزاری، ایک شوہر دار عورت سے جس کا شوہر نامرد تھا برسوں تعلق رہا اور اس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی، ان حرکات پر ماں باپ نے گھر سے نکال دیا۔ وہ اسی عورت کے گھر جا رہا، پھر بیمار ہو کر واپس آیا اور مر گیا۔ اب زید کے والدین نے کوشش کر کے مسجد میں ایک بزرگ کی قبر پرانی تھی لیکن خام تھی اس کے برابر دفن کر دیا، دونوں قبروں کو بہت اچھا پختہ بنوا دیا۔ اب اس کے والدین نے دنیا والوں کے خیالات بدلنے کی غرض سے اس قبر پر بہت کثرت سے ہار پھول چڑھانے شروع کر دیا۔ اور مسجد میں کوڑا وغیرہ ہوان کو کچھ مطلب نہیں، لیکن قبر پر دن میں دو ایک مرتبہ جھاڑو دینا اور دلوانا اور لوگوں سے یہ کہنا کہ دیکھو کیسی رونق ہے اور بعض جاہل لوگ نے قبر پر سے مراد مانگنے کی ترغیب دینا شروع کیا۔ چنانچہ اسی قبر کو ابھی بیس پچیس دن گزرے ہوں گے کہ چادر بہن اور بھائی چڑھانے لگے اور قبر کو تعظیم کے ساتھ بوسہ دینا شروع کیا۔ اور آئندہ کو خدا جانے کیا حالت کو ان کے والدین پہنچادیں، ایسی حالت میں قبر کو پوجنے والے اور شہرت کرنے والے اور کرانے والے اور مسجد میں جھاڑو کونہ دینے والے، اور قبر پر بلا ناغہ چڑھاوا دینا اور مشہور کرنا، شرع شریف میں کیا حکم ہے؟ بینوا توجروا

الجواب:

اسے پوچنا نہیں کہتے۔ یہ سائل کی بہت زیادتی ہے۔ تکریم قبور کو وہابیہ پوچنا کہتے ہیں، اور وہابیہ خود شیطان کو پوجتے ہیں، باقی ایسے شخص کی قبر کو ولی کا مزار ٹھہرانا اور مسلمانوں کو دھوکا دینے کے لیے اس کے یہ اہتمام کرنا اور لوگوں کو وہاں مراد مانگنے کی ترغیب دینا یہ ضرور مکروہ و زور ہے۔ حدیث میں فرمایا: **مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا**^۱ (جو ہمیں دھوکا دے وہ ہم میں سے نہیں

ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۸ الف: از دہلی مدرسہ نعمانیہ محلہ بلی ماراں مرسلہ مولوی عبدالرشید صاحب مہتمم مدرسہ ۱۵ محرم الحرام ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد ہے اور اس کے متصل قبرستان ہے جس میں کہ

^۱ صحیح مسلم باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا اور محمد صالح المطالع کراچی ۱/۷۰

آثار قبور ظاہر ہیں اب مسلمان چاہتے ہیں کہ ان قبروں کے آثار کو محو کر کے اس زمین پر گودام وغیرہ بنائیں اور اس پر مسجد بنائیں، پس ایسا فعل یعنی قبور کو محو کر کے اوپر مسجد نیچے گودام بنانا اور اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ جائز کہتے ہیں اور دلیل حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ کو حکم دیا تھا پیش کرتے ہیں لاتبع تمثالا الاطستہ ولا قبر امشرفا الاسویتہ^۱ (کوئی مورت مٹائے بغیر اور کوئی قبر برابر کئے بغیر نہ چھوڑنا۔ ت) اور دوسری حدیث جس میں مسجد نبوی کے بنائے وقت قبور توڑنے کا ذکر ہے بھی پیش کرتے ہیں اور کہتا ہے کہ اس حکم کے مطابق ہم قبور کو برابر کریں گے اور ان کے آثار کو مٹا دیں گے اور مسجد و مکان اس قبرستان موقوفہ میں بنائیں گے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ احناف کا اس میں قول مفتی بہ کیا ہے؟

الجواب:

قول مفتی بہ امر خلافی میں ہوتا ہے۔ یہ حدیث شنیعہ ہمارے ائمہ کے اجماع سے ناجائز و حرام ہے۔ توہین قبور مسلمین ایک اور قبور پر نماز کا حرام ہونا دو۔ اور وقف کی تغیر تین، عالمگیری میں ہے:

لا يجوز تغيير الوقف عن هيأته ^۲ اھ فکیف عن اصلہ۔	وقف کی ہیأت تبدیل کرنا جائز نہیں اور پھر سرے سے وقف ہی کو بدلنا کیسے جائز ہوگا!

کہاں قبر کی بلندی کہ حد شرعی سے زائد ہو اس کے دور کرنے کا حکم اور کہاں یہ کہ قبور مسلمین مسمار کر کے ان پر چلیں، اموات کو ایذا دیں، اس پر نماز پڑھ کر گناہ کے مرتکب ہوں، نماز خراب کریں، ارشاد اقدس: لاتصلوا علی قبور^۳ (قبر پر نماز نہ پڑھو۔ ت) کی مخالف کریں اور کہاں قبور مشرکین کھود کر ان کی نجاست سے زمین پاک کر کے مسجد اقدس کا اس پر بنا فرمانا اور کہاں قبور مسلمین کو توہین، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

أَفَجْعَلُ النَّاسَ لِبَنَاتِهِ كَالْمُجْرِمِينَ ۚ مَالَكُمْ ۖ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۚ ^۴	کیا ہم مسلموں کو مجرموں کی طرح کر دیں، تم کیسا حکم رکھتے ہو؟ (ت)

اس مسئلہ کی تمام تفصیل ہمارے رسالہ اھلاک الوہابیین علی توہین قبور المسلمین میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۱/۳۱۲

^۲ فتاویٰ ہندیہ الباب الرابع عشر فی المتفرقات نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۳۹۰

^۳ صحیح مسلم کتاب الجنائز نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۱/۳۱۲

^۴ القرآن ۶۸/۳۵ و ۳۶

رسالہ

اہلاک الوہابیین علی توہین قبور المسلمین

(قبور مسلمین کی توہین کی بنا پر وہابیوں کی سرکوبی)

مسئلہ ۱۳۸۳: علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک گورستان (اہلسنت) قدیم کی (پرانی) قبروں کو عمداً کھود کر اپنے رہنے کے لیے مکان بنانا موافق مذہب حنفی کے جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسا کرنے میں اہل قبور کی توہین و اہانت ہوگی یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب:

ومنہ الهدایۃ الی الحق والصواب

جاننا چاہئے کہ انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و عامہ مومنین اہلسنت کے ساتھ جو قلبی عداوت فرقہ نجدیہ وہابیہ کو ہے ایسی او رکسی فرقہ مبتدعہ کو نہیں ہے، اسی وجہ سے اس فرقہ محدثہ کے اکابر ملاعنہ کی تصانیف باطل اہانتِ محبوبانِ خدا سے بھری پڑی ہیں، جس کا جی چاہے وہ نجدی ملا اسماعیل دہلوی و صدیق حسن بھوپالی و خرم علی و رشید گنگوہی وغیرہ کی تالیفات باطلہ اٹھا کر دیکھ لے کہ قسم قسم کی اہانتوں سے پر ہیں۔ منجملہ ان کے ایک اہانتِ قبور انبیاء و شہداء و اولیاء علیہم السلام کا منہدم و نابود تاجمقدور کرنا اس فرقے کا شعار ہو گیا ہے۔

شیخ نجدی نے روضہ اقدس کو گرانے کا ارادہ کیا تھا

علامہ احمد بن علی بصری کتاب فصل الخطاب فی رد ضلالت ابن عبد الوہاب میں فرماتے ہیں:

ان میں سے ایک یہ بات صحیح ہے کہ وہ کہتا ہے میں اگر قدرت پاؤں تو روضہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو توڑ دوں۔ (ت)	منہا انه صح انه يقول لواقدر على حجرة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لهدمتها ¹ ۔

شیخ نجدی نے شہداء و صحابہ کرام کے مزار توڑنے

اور یہی علامہ بصری ایک دوسرے مقام میں لکھتے ہیں:

یعنی نجدی کا شہداء صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی قبور کو قبوں کی وجہ سے توڑ ڈالنا بڑی ضلالت اور گمراہی اس نجدی کی ہے (بالاختصار)۔ (ت)	اقول: تہدیم قبور شہداء الصحابة المذكورین لاجل البناء علی قبورهم ضلالة ای ضلالتہ انتہی مختصراً ² ۔

اور یہی علامہ مذکور تیسرے مقام میں لکھتے ہیں:

بعض علماء نے فرمایا کہ صاحب قبہ اگر کوئی مشہور عالم، متقی یا صحابی ہے اور قبہ صرف قبر کے برابر ہو تو اسے منہدم نہ کرنا چاہیے کیونکہ خواہ اس کا نشان بھی کیونہ مٹ جائے مگر اس کا کھولنا جائز نہیں اب آپ معلوم ہونا چاہئے کہ ان شہید صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی قبور پر عمارت بنانا یا تو واجب ہوگا یا بلا کراہت جائز۔ اور بہر صورت منہدم کرنا جائز نہیں، اور یہ صرف وہی شخص کر سکتا ہے کو بدعتی اور گمراہ ہو کیونکہ اس سے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے حرمتی ہوتی ہے، حالانکہ ان کی تعلیم اور توقیر ہر مسلمان پر واجب ہے، اب وہ لوگ تعظیم کرنے والے کیسے قرار پاسکتے ہیں جنہوں نے شہداء کی قبور کھود ڈالیں جبکہ بعض کے جسم	قال بعضهم ولو كان المبني عليه مشهوراً بالعلم والصلاح وكان صحابياً وكان المبني عليه قبة وكان البناء على قدر قبرة فقط ينبغي ان لا يهدم لحرمة نبشه وان اندرس اذا علمت هذا فهذا البناء على قبور هؤلاء الشهداء من الصحابة رضي الله تعالى عنهم لا يخلو اما ان يكون واجباً او جائزاً بغير كراهة وعلى كل فلا يقدم على الهدم الا رجل مبتدئ ضال لا استلزامه انتهاك حرمة اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الواجب على كل مسلم محبتهم ومن محبتهم وجوب توقيرهم وای توقيرهم عند من هدم قبورهم حتى بدت ابدانهم واكفانهم كما ذكر بعض

¹ فصل الخطاب فی ردّ ضلالات ابن عبد الوہاب

² فصل الخطاب فی ردّ ضلالات ابن عبد الوہاب

علماء نجد فی سوال ارسله الی انتھی مختصراً ¹ -	اور کفن بھی ظاہر ہو گئے، جیسا کہ بعض علماء نجد نے اس سوال کے جواب میں ذکر کیا ہے مختصراً

وہابیہ رُوسیاہ کے نزدیک انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام معاذ اللہ منہما مر کر مٹی ہو گئے ہیں

ان بد بختوں کے نزدیک ظاہری موت کے بعد یہ بالکل بے حس و بے شعور ہو جاتے ہیں اور مر کر معاذ اللہ (پناہ بخدا) مٹی میں مل جاتے ہیں، ملا اسماعیل دہلوی اپنی کتاب تقویۃ الایمان کے صفحہ ۶۰ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ ارفع و اعلیٰ میں بکتا ہے کہ: "میں عہ بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں"²۔ جب سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت ان ملاعنہ کا ایسا ناپاک خیال ہے اور ان کے روضہ اطہر اور شہداء و صحابہ کرام علیہم الرضوان کی قبور کو منہدم کرنے کا یہودہ خیال ہے تو باقی اموات عامہ مومنین صالحین کی نسبت پوچھنا کیا ہے۔ جب قبور مومنین بلکہ اولیاء علیہم السلام اجمعین کا توڑنا اور منہدم کرنا شعارِ نجدیہ وہابیہ ہوا تو کسی کو جائز نہیں ہے کہ وہ صورتِ مسئلہ میں قبور مومنین اہلسنت کو توڑ کر بلکہ ان کو کھود کر ان پر اپنی رہائش و آسائش کے مکان بنا کر ان میں لذتِ دنیا میں مشغول و منہمک ہو، جو قطعاً یقیناً اصحابِ قبور کو اذیتا دینا اور ان کی اہانت اور توہین کرنا ہے جو کسی طرح جائز نہیں۔

اہلسنت کے نزدیک انبیاء و شہداء و اولیاء اپنے ابدان مع اکفان کے زندہ ہیں

اہلسنت کے نزدیک انبیاء و شہداء علیہم التحیۃ والثناء اپنے ابدان شریفہ سے زندہ ہیں بلکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ابدانِ لطیفہ زمین پر حرام کئے گئے ہیں کہ وہ ان کو کھائے، اسی طرح شہداء و اولیاء

عہ: سابقاً علامہ بصری علیہ الرحمۃ کے قول میں گزر ا کہ نجدی نے جب قبور شہداء صحابہ کرام علیہم الرضوان کو شہید کیا تو ان میں ان کے کفن اور بدن شریف سب سلامت تھے، اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو مدفن ہوئے تحمیداً بارہ سو سال گزر چکے تھے، پس ہزار تف ہے ملا اسماعیل اور اس کے مقلدین وہابیہ رُوسیاہ پر کہ ان کا ایسا ناپاک عقیدہ ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس و اطہر کے ساتھ کہ جو مسلمان کی شان کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ اہلسنت کو ان کی صحبتِ بد سے بچائے۔ آمین!

¹ فصل الخطاب فی ردّ ضلالت ابن عبد الوہاب

² تقویۃ الایمان مطبع علیی اندرون لوہاری دروازہ، لاہور ص ۴۲

علیہم الرحمۃ والثناء کے ابدان و کفن بھی قبور میں صحیح و سلامت رہتے ہیں وہ حضرات روزی و رزق دے جاتے ہیں، علامہ سبکی شفاء السقام میں لکھتے ہیں:

و حیاة الشهداء اکمل و اعلیٰ فهذا النوع من الحیاة و الرزق لایحصل لمن لیس فی رتبہم، و انما حیاة الانبیاء اعلیٰ و اکمل و اتم من الجمیع لانہا للروح و الجسد علی الدوام علی ماکان فی الدنیا ¹	شہداء کی زندگی بہت اعلیٰ ہے، زندگی اور رزق کی یہ قسم ان لوگوں کو حاصل نہیں ہوتی جو ان کے ہم مرتبہ نہیں اور انبیاء کی زندگی سب سے اعلیٰ ہے اس لیے کہ وہ جسم و روح دونوں کے ساتھ ہے جیسی کہ دنیا میں تھی اور ہمیشہ رہے گی۔

اور قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں: "

اولیاء اللہ گفتہ اند ارواحنا اجسادنا یعنی ارواح ایشاں کار اجسادے کنند و گا ہے اجساد از غایت لطافت برنگ ارواح مے بر آید، می گویند کہ رسول خدا را سایہ نبود (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ارواح ایشاں از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند مے روند، و بسبب ایں ہمیں حیات اجساد آنہار اور قبر خاک نمی خورد بلکه کفن ہم می باند، ابن ابی الدنیا از مالک روایت نمود ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند، مراد از مومنین کاملین اند، حق تعالیٰ اجساد ایشاں را قوت ارواح مے دہد کہ دو قبور نماز میخوانند (ادا کنند) و ذکر می کنند و قرآن کریم مے خوانند ²	اولیاء اللہ کا فرمان ہے کہ ہماری روحیں ہمارے جسم ہیں۔ یعنی ان کی ارواح جسموں کا کام دیا کرتی ہیں اور کبھی اجسام انتہائی لطافت کی وجہ سے ارواح کی طرح ظاہر ہوتے ہیں کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ ان کی ارواح زمین آسمان اور جنت میں جہاں بھی چاہیں آتی جاتی ہیں، اس لیے قبروں کی مٹی ان کے جسموں کو نہیں کھاتی ہے بلکہ کفن بھی سلامت رہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا نے مالک سے روایت کی ہے کہ مومنین کی ارواح جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں۔ مومنین سے مراد کاملین ہیں، حق تعالیٰ ان کے جسموں کو روحوں کی قوت عطا فرماتا ہے تو وہ قبروں میں نماز ادا کرتے اور ذکر کرتے ہیں اور قرآن کریم پڑھتے ہیں۔

اور شیخ الہند محدث دہلوی علیہ الرحمۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

اولیاء خدائے تعالیٰ نقل کردہ شدند از ایں دار فانی بد اربقا	اللہ تعالیٰ کے اولیاء اس دار فانی سے دار بقا کی طرف

¹ شفاء السقام الفصل الرابع من الباب التاسع مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۰۶

² تذکرۃ الموتی و القبور اردو ارواح کے ٹھہرنے کی جگہ نوری کتب خانہ نوری مسجد اسلام گنج لاہور ص ۷۵

وزندہ اند نزد پرودگار خود، و مرزوق اند و خوشحال اند، و مردم را ارزاں شعور نیست ^۱ ۔	کوچ کر گئے ہیں اور اپنے پروردگار کے پاس زندہ ہیں، انھیں رزق دیا جاتا ہے، وہ خوش حال ہیں، اور لوگوں کو اس کا شعور نہیں۔

اور علامہ علی قاری شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

لا فرق لهم في الحالين و لذ قيل اولياء الله لا يموتون و لكن ينتقلون من دار الى دار ^۲ الخ	اولیاء اللہ کی دونوں حالتوں (حیات و ممات) میں اصلاً فرق نہیں، اسی لیے کہا گیا ہے کہ وہ مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر میں تشریف لے جاتے ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے شرح الصدور میں اولیائے کرام علیہم الرضوان کی حیات بعد ممات کے متعلق چند روایات مستندہ لکھی ہیں جو یہاں نقل کی جاتی ہیں: امام عارف باللہ استاذ ابوالقاسم قشیری قدہ سرہ، اپنے رسالے میں بسند خود حضرت ولی مشہور سیدنا ابو سعید خراز قدس اللہ ثرہ المتاز سے روای ہے کہ میں مکہ معظمہ میں تھا، باب بنی شیبہ پر ایک جوان مُردہ پڑا پایا، جب میں نے اس کی طرف نظر کی تو مجھے دیکھ مسکرایا اور کہا:

يا ابا سعيد اما علمت ان الاحياء احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى دار ^۳ ۔	اے ابو سعید! کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ کے پیارے زندہ ہیں اگرچہ مر جائیں، وہ تو یہی ایک گھر سے دوسرے گھر میں بدلائے جاتے ہیں۔

وہی عالی جناب حضرت سیدی ابو علی قدس سرہ، سے راوی ہیں: میں نے ایک فقیر کو قبر میں اتارا، جب کفن کھولا ان کا سر خاک پر رکھ دیا کہ اللہ تعالیٰ ان کی غربت پر رحم کرے۔ فقیر نے آنکھیں کھول دیں اور مجھ سے فرمایا: یا ابا علی اتذللنی بین یدی من ید اللہ! تم مجھے اس کے سامنے ذلیل کرتے ہو جو میرے ناز اٹھاتا ہے) میں عرض کی: اے سردار میرے! کیا موت کے بعد زندگی ہے؟ فرمایا: بل انّا حی وکل محب اللہ حی لانصرنک بجاہی غذا^۴ (میں زندہ ہوں، اور خدا کا ہر پیار از زندہ ہے، بیشک وہ وجاہت و عزت جو مجھے روز قیامت ملے گی اس سے میں تیری مدد کروں گا)

^۱ اشعۃ الملعات کتاب الجہاد باب حکم الاسراء مطبع تبیح کمار لکھنؤ ۱۳۰۲

^۲ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب الحجۃ فصل الثالث مطبع امدادیہ ملتان ۱۳۱۳

^۳ شرح الصدور باب زیارۃ القبور و علم المونی خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۸۶

^۴ شرح الصدور باب زیارۃ القبور و علم المونی خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۸۶

وہی جناب مستطاب حضرات ابراہیم بن شیبان قدس سرہ، سے راوی: "میرا ایک مرید جوان فوت ہو گیا، مجھ کو سخت صدمہ ہوا، سنلانے بیٹھا، گھبراہٹ میں بائیں طرف سے ابتداء کی، جوان نے وہ کروٹ ہٹا کر اپنی دہنی کروٹ میری طرف کی، میں نے کہا: جان پدر! تو سچا ہے مجھ سے غلطی ہوئی۔"¹

وہی امام، حضرت ابو یعقوب سوسی نہر جوری قدس سرہ، سے راوی: "میں نے ایک مرید کو سنلانے کے لیے تختے پر لٹایا اس نے میرا انگوٹھا پکڑ لیا۔ میں نے کہا: جان پدر! میں جانتا ہوں کہ تو مردہ نہیں یہ تو صرف مکان بدلنا ہے، لے میرا ہاتھ چھوڑ دے۔"

2

مکہ معظمہ میں ایک مرید نے مجھ سے کہا: پیر مرشد! میں کل ظہر کے وقت مر جاؤں گا، حضرت ایک اشرفی لیں، آدھی میں میرا دفن اور آدھی میں میرا کفن کریں۔ جب دوسرا دن ہوا اور ظہر کا وقت آیا مرید مذکور نے آکر طواف کیا، پھر کعبے سے ہٹ کر لیٹا تو روح نہ تھی، میں نے قبر میں اتارا۔ آنکھیں کھول دیں۔ میں نے کہا: کیا موت کے بعد زندگی؟ کہا: اَنَا حَيٌّ وَكُلُّ مُحِبِّ اللَّهِ حَيٌّ³ (میں زندہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کا ہر دوست زندہ ہے)۔

نامناسب افعال کرنے سے اموات مسلمین کو ایذا ہوتی ہے۔

اور بعض عامہ مومنین اور بقیہ اموات کے ابدان کو سلامت نہ رہتے ہوں تاہم ان کی قبور پر بیٹھنے بلکہ ان پر تکیہ لگانے اور قبرستان میں جوتوں کی آواز کرنے سے ان کو ایذا ہوتی ہے۔ احادیث صحیحہ سے یہ امر ثابت بلاریب ہے۔ حاکم و طبرانی عمارہ بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا، فرمایا:

یا صاحب القبر، انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک ⁴ ۔	اور قبر والے! قبر سے اتر آ، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ وہ تجھے۔

سعید بن منصور اپنی سنن میں راوی: کسی نے حضرت سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا:

کما اکرہ اذی المؤمن فی حیاتہ فانی	مجھ کو جس طرح مسلمان زندہ کی ایذا ناپسند ہے

¹ شرح الصدور باب زیارة القبور و علم الموتی خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۶

² شرح الصدور باب زیارة القبور و علم الموتی خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۶

³ شرح الصدور باب زیارة القبور و علم الموتی خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۶

⁴ شرح الصدور بحوالہ الطبرانی والحاکم باب تأذیه بسائرہ وجوہ الاذی خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

اگرہ اذا بعد موتہ ^۱	یوں ہی مردہ کی۔

امام احمد علیہ الرحمۃ بسند حسن انھیں حضرت عمر بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے تکیہ لگائے دیکھا، فرمایا: لا تؤذی صاحب هذا القبر (اس قبر والے کو ایذا نہ دے) یا فرمایا: لا تؤذہ^۲ اسے تکلیف نہ پہنچا) اس ایذا کا تجربہ بھی تابعین عظام اور دوسرے علماء کرام نے جو صاحب بصیرت تھے کر لیا ہے۔ ابن ابی الدنیا ابو قلابہ بصری سے راوی: میں ملک شام سے بصرہ کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اترا، وضو کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر پر سر رکھ کر سو گیا، جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے گلہ کرتا ہے اور کہتا ہے: لقد اذیتنی منذ اللیلۃ^۳ (اے شخص! تو نے مجھ کو رات بھر ایذا دی)۔ امام بیہقی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان نہدی سے، وہ ابن مینا تابعی سے راوی: میں مقبرے میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ گیا، خدا کی قسم میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا کوئی شخص قبر میں سے کہتا ہے: قم فقد اذیتنی^۴ (اٹھ کہ تو نے مجھ کو ایذا دی)۔ حافظ ابن مندہ امام قاسم بن مخیمرہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی: "اگر میں تپائی بھال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھ کو زیادہ پسند ہے اس سے کہ قبر پر پاؤں رکھوں۔" ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا، جاگتے میں سنا: الیک عتی یا رجل لا تؤذینی^۵ (اے شخص! الگ ہٹ مجھے ایذا نہ دے)۔ اور علامہ شرنبلالی مراقی الفلاح میں لکھتے ہیں:

اخبرنی شیخی العلامة محمد بن احمد الحموی الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ بانہم یتأذون بخفق النعال ^۶ ۔	مجھ کو میرے استاذ علامہ محمد ابن احمد حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ جو تے کی پچھل سے مردے کو ایذا ہوتی ہے۔

^۱ شرح الصدور بحوالہ سعید بن منصور باب تأذیہ بسائر وجوہ الاذی خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

^۲ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ حم عن عمرو بن حزم باب دفن المیت مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۲۹

^۳ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا عن ابی قلابہ باب ینفع المیت فی قبرہ خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۸

^۴ دلائل النبوة للبیہقی باب ماجاء فی الرجل سمع صاحب القبر دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲۰/۴

^۵ شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ عن القاسم فصل تأذیہ بسائر وجوہ الاذی خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

^۶ مراقی الفلاح علی هامش حاشیۃ الطحاوی فصل فی زیارۃ القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۴۲

اسی واسطے ہمارے فقہائے کرام احناف علیہم الرحمۃ فرماتے ہیں کہ: "قبر پر رہنے کو مکان بنانا، یا قبر پر بیٹھنا، یا سونا، یا اس پر یا اس کے نزدیک بول و براز کرنا یہ سب امور اشد مکروہ قریب بحرام ہیں۔" فتاویٰ علگیری میں ہے:

ویکروہ ان یبنی علی القبر اویقعد اوینام علیہ اویطاء علیہ اویقضی حاجۃ الانسان من بول او غائط ¹ ۔ الخ ہے۔	قبر پر عمارت بنانا، بیٹھنا، سونا، روندنا، بول و براز کرنا مکروہ ہے۔

علامہ شامی اس کی دلیل میں حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

لان المیت یتأذی بما یتأذی بہ العی ² ۔	یعنی اس لیے کہ جس سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اس سے مردے بھی ایذا پاتے ہیں۔

بلکہ دہلوی نے ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کلمے کی تصریح روایت کی کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

المیت یؤذیہ فی قبرہ مایؤذیہ فی بیتہ ³ ۔	میت کو جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی ہے قبر میں بھی اس سے ایذا پاتا ہے۔

ابن ابی شیبہ اپنی مصنف میں سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

اذی المومن فی موتہ کاذاہ فی حیاتہ ⁴ ۔	مسلمان کو بعد موت تکلیف دینی ایسی ہی ہے جیسے زندگی میں اسے تکلیف پہنچائی۔

اور اظہر من الشمس ہے کہ قبور کو کھود کر ان پر رہنے کو مکان بنایا تو اس میں یہ سب امور موجود ہیں، جس سے یقیناً اہل قبور کی توہین ہوتی ہے اور ان کو ایذا دینا ہے۔ جو ہر گز ہمارے حنفی مذہب میں جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی معترض کہے کہ شرح کنز میں علامہ زیلعی لکھتے ہیں:

¹ فتاویٰ ہندیہ الفصل السادس فی القبر والدفن نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۱۶۶

² رد المحتار فصل الاستیجار ادارۃ الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۲۹

³ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۷۵۴ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/ ۱۹۹

⁴ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی شیبہ باب تاذیہ بسائر وجوہ الاذی خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

ولو بلى الميت وصار تراباً جاز دفن غيره فى قبره وزرعه والناء عليه ¹ ۔	اگر میت پرانی ہو جائے اور مٹی میں مل جائے تو دوسرے کو اس قبر میں دفن کرنا، کھیتی باڑی کرنا اور اس پر عمارت بنانا جائز ہے۔

تو جواب اس کا اولاً یہ ہے کہ یہ قول علامہ زیلیعی کا حدیث مذکورہ اور روایات مسطورہ کے معارض ہے لہذا قابل قبول نہیں ہے، اور ثانیاً یہ کہ علامہ شرنبلالی نے امداد الفتاح میں علامہ زیلیعی کے اس قول کو رد کر دیا ہے دوسری روایت معارضہ سے، پس قابل تعمیل نہیں۔

قال فى الامداد ويخالفه ما فى التتار خانية اذا صار الميت تراباً فى القبر يكره دفن غيره فى قبره لان الحرمة باقية ² الخ۔	امداد الفتاح میں فرمایا اور تاتار خانہ میں اس کے برعکس ہے، یعنی جب قبر میں میت گل کر مٹی بھی ہو جائے تب بھی اس کی قبر میں غیر کو دفن کرنا مکروہ ہے کہ اس کی تعظیم و حرمت کے خلاف ہے کہ اس میت کی تعظیم و حرمت اب بھی باقی ہے الخ۔

اور مؤید ہے اس کی وجہ جو علامہ نابلسی علیہ الرحمۃ نے حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں لکھا ہے:

معناه ان الارواح تعلم بترك اقامة الحرمة وبالاستهانة فتاذى بذلك ³ ۔	یعنی قبر پر تکیہ لگانے سے جو اہل قبور کو ایذا ہوتی ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ روہیں جان لیتی ہیں کہ اس نے ہماری تعظیم میں قصور کیا، لہذا ایذا پاتی ہیں۔

اور شیخ الہند علیہ الرحمۃ شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

شاید کہ مراد آنست کہ روح وے ناخوش میدارد و راضی نیست بتکیہ کردن بر قبر وے از جهت تضمن وے اہانت و استخفاف را بے ⁴ ۔	اس سے مراد غالباً یہ ہے کہ اس کی روح قبر پر تکیہ لگانے سے ناخوش ہوتی ہے کیونکہ اس میں اس کی توہین ہے۔

جب قبر پر تکیہ لگانے سے اہل قبور کی اہانت ہوتی اور ان کی توہین اور ان کی ترک تعظیم ہوتی ہے۔ تو اس پر کھیتی کرنے سے اور اس پر مکان بنانے سے تو بطریق اولیٰ ان کی توہین ہوگی، اور ثالثاً یہ کہ ہم یہاں معترض

¹ تبیین الحقائق فصل السلطان الحق بصلوٰۃ مطبوعہ کبریٰ امیرتہ مصر ۱/ ۲۴۶

² رد المحتار بحوالہ الامداد باب صلوٰۃ الجنائز اداره الطباعة المصرية مصر ۱/ ۵۹۹

³ الحدیقہ الندیہ شرح الطریقۃ الحمدیۃ النصف الثامن الخ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۵۰۵

⁴ اشعۃ اللمعات باب الدفن فصل الثالث مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/ ۶۹۹

نجدی شعار سے پوچھتے ہیں کہ تجھ کو کیسے معلوم ہوا کہ میت بالکل مٹی ہو گئی ہے اور اس کی ہڈی بھی باقی نہیں رہی ہے اس واسطے کہ قبر ابھی تک کھودی نہیں کی گئی ہے اور نہ میت کے مٹی ہونے کا قرآن اور حدیث میں کوئی وقت مقرر ہوا ہے کہ اتنی مدت کے بعد میت کی ہڈیاں بھی مٹی ہو جاتی ہیں، بلکہ تجربے سے باز ہا مشاہدہ ہوا ہے کہ کسی بہت پرانی بستی کے اطراف میں کوئی جگہ کھودی جائے تو اس میں قبور نکلیں جن میں ہڈیاں (بلکہ بعض کے ابدان) اب تک باقی صحیح و سلامت تھیں، کتبوں سے تین تین چار چار صدیوں کی قبور معلوم ہوتی تھیں تو بلا دلیل بلا ضرورت شرعی کے کسی ممنوع امر کا کسی مبہم روایت کی بنا پر مرتکب ہونا ہرگز جائز نہیں ہے۔ اگر معترض پھر عود کرے اور کہے کہ بمبئی وغیرہ عظیم شہروں میں قبور کھود کر ان میں دوسرے اموات دفن کئے جاتے ہیں، تو اگر قبور کھودنے سے اموات کی توہین ہوتی ہے تو ان شہروں میں یہ کام کیوں ہوتا ہے، تو جواب اس کا یہ ہے کہ ان شہروں میں جگہ بہت تنگ ہے، قبرستانوں میں اتنی وسعت نہیں ہے کہ میت کے لیے الگ الگ قبر ہو، لہذا اس ضرورت شدیدہ سے یہ جائز ہے کہ الضرورات تبیح المحظورات (بوقت ضرورت منع کردہ چیزیں بھی جائز ہو جاتی ہیں۔ ت) قاعدہ متفقہ ہے۔ کبیری شرح منیہ میں ہے:

ولا يحفر قبر لدفن اخر ما لم يبذل الاول فلم يبق له عظم الا عند الضرورة بان لم يوجد مكان سواه ¹ الخ۔	دوسرے مردہ کو دفن کرنے کے لیے قبر نہ کھودی جائے جب تک پہلا مردہ بوسیدہ نہ ہو جائے یہاں تک کہ اس کی ہڈیاں باقی نہ رہیں مگر بوقت ضرورت قبر کھودنا جائز ہے جبکہ اس کے بغیر کوئی دوسری جگہ میسر نہ ہو الخ (ت)

دوسرے مردہ کو دفن کرنے کے لیے قبر نہ کھودی جائے جب تک پہلا مردہ بوسیدہ نہ ہو جائے یہاں تک کہ اس کی ہڈیاں باقی نہ رہیں مگر بوقت ضرورت قبر کھودنا جائز ہے جبکہ اس کے بغیر کوئی دوسری جگہ میسر نہ ہو الخ (ت)

شهدنا ما عندی والعلم الا تم عند ربی قاله بقبه وامر برقبه العبد الفقير محمد عبدالدين السنی الحنفی القادری الهزاروی عفا الله تعالى عنه۔	یہ میری تحقیق ہے اور علم کامل میرے رب کے پاس ہے، یہ فتویٰ بزبان خود کہا ہے اور اس کے لکھنے کا حکم دیا ہے بندہ فقیر محمد عمر دین سننی حنفی قادری ہزاروی نے (عفا الله تعالى عنه)۔ (ت)

جو کچھ مجیب لیبب نے لکھا ہے حق اور صواب ہے، چنانچہ خزانۃ الروایۃ میں ہے:

فی مفید المستفید عن مفاتیح المسائل	مفاتیح المسائل سے مفید المستفید میں ہے جب قبر

¹ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی فصل فی الجنازہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۶۰۷

واذا صار الميت تراباً في القبر يكره دفن غيره في قبره لان الحرمة باقية ¹ انتھی۔	میں میت گل کر مٹی بھی ہو جائے تب بھی اس کی قبر میں غیر کو دفن کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میت کی تعظیم و حرمت اب بھی باقی ہے انتہی (ت)

اور یہ بھی خزائن الروایۃ میں ہے:

لا يجوز لاحد ان يبنى فوق القبور بيتاً او مسجدا لان موضع القبر حق المقبور ولهذا لا يجوز نبشه ² انتھی مختصراً۔ نمقه الراجی الی رحمة ربہ الشکور عبد الغفور صانه الله عن الافات و الشرور۔ لله درالمجب حیث اجاب فاجاد و اصاب فیما افاده حرره المسکین محمد بشیر الدین عفی عنہ۔	قبروں پر کسی کو گھر یا مسجد بنانا جائز نہیں کیونکہ قبر والی جگہ صاحب قبر کا حق ہے، اسی وجہ سے قبر کو کھودنا جائز نہیں ہے اھ مختصراً۔ اسے لکھا ہے اپنے رب شکور کی رحمت کے امیدوار عبد الغفور نے، اللہ تعالیٰ اسے آفات اور برائیوں سے بچائے۔ (ت) اللہ تعالیٰ مجیب کو جزائے خیر دے کہ انھوں نے عمدۃ جواب دیا اور صحیح افادہ فرمایا، اسے لکھا ہے مسکین محمد بشیر الدین عفی عنہ۔ (ت)

اس فتوے کو دیکھا، فتویٰ صحیح ہے، جواب درست ہے۔ حررہ محمد عبدالرشید دہلوی عفی عنہ
الجواب صحیح۔ (جواب صحیح ہے۔ ت) محمد افضل المجید عفی عنہ

¹ رد المحتار بحوالہ الامداد ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۵۹۹

² خزائن الروایۃ

الجواب صحیح و صواب (جواب صحیح اور درست ہے۔ ت)

حرره العبد المقتدر مطيع الرسول عبدالمقتدر القادري البدايوني عفى عنه۔

الرسول قادري حنفی محمد عبدالمقتدر مطيع ۱۳۱۷

ذلك كذلك (یہ جواب بے مثل ہے۔ ت) محمد فضل احمد البدايوني عفى عنه

المجيب مصيب (جواب درست ہے۔ ت) محمد ابراہیم قادري

قادري محمد ابراہیم ۱۳۱۸

اصاب من اجاب والله اعلم بالصواب (جواب درست دیا ہے والله اعلم بالصواب۔ ت) محمد حافظ بخش المدرس بالمدرسة
المحمدية بلده بدايوں

بخش حنفی محمد حافظ

صح الجواب (جواب صحیح ہے۔ ت)

محمد احمد قادري عبد الرسول

حرره عبد الرسول محب احمد عفى عنه المدرس بالمدرسة الشميد الكاتبة بجامع بدايوں

بسم الله الرحمن الرحيم

تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے زمین کو جمع کر نیوالی بنایا، زندہ اور مردہ مومنوں کو عزت بخشی اور ان کی موت کو سکون و آرام بنایا اور ان کی توہین کو قطعی طور حرام کیا، درود سلام ہو اس ذات پر جس نے اپنے احسان اور بقیہ سے ہمیں خوب بیٹھا پانی پلایا، اور ہر میدان میں ہمیں نقص و اثبات کے لیے بھاری حجب عطا فرمائی اور ہمیشہ ہمیشہ کے لیے مومنوں کو عزت بخشی اور اس کے لیے کوئی وقت مقرر نہ فرمایا اور مومنوں کو عظمت والا بنایا اگرچہ وہ ہڈیاں ہو جائیں، اور ان کو ایذا دینا حرام کیا اگرچہ وہ ربزہ ربزہ ہو جائیں، اور آپ کے ا

الحمد لله الذي جعل الارض كفاتاً ۝ و اكرم
المومنين احياء وامواتاً ۝ وجعل موتهم راحةً
وسبأً ۝ وحرم اهانتهم تحريمًا بتائاً ۝ الصلوة
والسلام على من سقانا من فضله وفضلته ماءً فراتا
۝ واعطانا في كل محجة ابلح حجة نقضا واثباتاً ۝
وابد تعظيم المؤمنين ابدالابدين ولم يوقت له
ميقاتاً ۝ فجعلهم عظاماً وان صاروا عظاماً ۝ وحرم
ايذاءهم ولو كانوا رفاتاً ۝ وعلى اله وصحبه و

اہل و حزبہ المکرمین عند اللہ جبیعا و اشتتاتاً۔ جزی اللہ المجیب خیراً و یشیب۔	آل، اصحاب، اہل اور آپ کے گروہ پر جو عند اللہ مکرم ہیں، اجتماعی اور متفرق طور پر، اللہ مجیب کو جزائے خیر اور ثواب عطا فرمائے۔ (ت)

جامع الفضائل، قامع الرذائل، حامی السنن، ماحی الفتن مولانا مولوی محمد عمر الدین جعلہ اللہ کا سمہ عمر الدین و بسعیہ ورعیہ عمر الدین کا جواب ناچ مناجح صواب کافی و وافی ہے، مگر بحکم المامور معذور بنظر تکثیر افاضہ دو وصل مفید کا اضافہ منظور وصل اول اس بیان مجیب کی تائید و تصویب میں کہ قبور مسلمین کی تعظیم ضرور اور اہانت محظور، اور یہ کہ کیا کیا امور موجب ایذائے اصحاب قبور، یہاں اگر سلسلہ سخن میں بعض امور مذکورہ جواب کا اعادہ ہو تو غیر محذور کہ تکرر فرع موجب مزید تاکید و اوقع فی الصدور ع

والمسک ما کثرته یتنضوء

وصل دوم میں احقاق مرام و ازباق اوہام و تبکیات مخطیان نجاریہ لیا، اور اس امر کا بیان کامل و تام کہ مقابر عام مسلمین میں کوئی وقتی مکان بنانا بھی حرام، نہ کہ اپنی سکونت و آرام کا مقام، نیز روایت علامہ زلیعی کی تحقیق ائینق، اس وصل میں دو فتوے فقیر کی نقل پر قناعت ہے کہ ان میں بحمد اللہ تعالیٰ کفایت ہے، وبالله التوفیق۔

وصل اول

علمائے کرام کا اتفاق ہے کہ مسلمان کی عزت مردہ و زندہ برابر ہے۔ محقق علی الاطلاق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

الاتفاق علی ان حرمة المسلم میتاً کحرمتہ حیاً ¹	اس بات پر اتفاق ہے کہ مردہ مسلمان کی عزت و حرمت زندہ مسلمان کی طرح ہے۔ (ت)

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کسر عظم المیت و اذاہ ککسره حیاً ² رواہ الامام احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ	مردے کی ہڈی کو توڑنا اور اسے ایذا پہنچانا ایسا ہی ہے جیسے زندہ کی ہڈی کو توڑنا، اسے امام احمد و

¹ فتح القدیم فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۲/ ۱۰۲

² سنن ابی داؤد کتاب الجنائز آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/ ۱۰۲

باسناد حسن عن أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ الصَّدِيقَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا۔	وابوداؤد وابن ماجہ نے بسند حسن ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

یہ حدیث مسند الفردوس میں ان لفظوں سے ہے: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الْمَيِّتُ يُوْذِيهِ فِي قَبْرِهٖ مَا يُوْذِيهِ فِي بَيْتِهٖ ¹ ۔	مُردے کو قبر میں بھی اس بات سے ایذا ہوتی ہے جس سے گھر میں اسے اذیت ہوتی۔

علامہ مناوی شرح میں فرماتے ہیں:

افادان حرمة المؤمنین بعد موتہ فاقية ² ۔	اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ مسلمان کی حرمت بعد موت کے بھی ویسے ہی باقی ہے۔

سیدنا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

اذی المؤمن فی موتہ کاذاہ فی حیاتہ ³ ۔ رواہ ابی بکر بن ابی شیبہ،	مسلمان مُردہ کو ایذا دینا ایسا ہے جیسے زندہ کو۔ اسے ابوبکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا۔

علماء فرماتے ہیں:

الْمَيِّتُ يَتَأَذَى بِمَا يَتَأَذَى بِهِ الْحَيُّ ⁴ ۔ کذا فی رد المحتار وغیرہ من معتمدات الاسفار۔	جس بات سے زندہ کو ایذا پہنچتی ہے مردے بھی اس سے تکلیف پاتے ہیں، جیسا کہ رد المحتار وغیرہ معتمد کتب میں مذکور ہے۔ (ت)

علامہ شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اشعۃ اللمعات میں امام علامہ ابویوسف بن عبدالبر سے نقل فرماتے ہیں:

ازیں جاستفاد میگردد کہ میت متالم میگردد کججج انچہ متالم میگردد دبدان حی ولازم انیسست کہ متلذذ گردد تمام انچہ متلذذم میشو دبدان زندہ ⁵ انتھی۔	اس جگہ یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جن چیزوں سے زندہ کو درد پہنچتا ہے ان تمام سے مردہ کو بھی الم پہنچتا ہے، اور یہ لازم ہے کہ جن چیزوں سے زندہ کو لذت حاصل ہو ان سب سے میت کو بھی لذت حاصل ہوتی ہے انتھی۔ (ت)

¹ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۷۵۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۹۹

² فیض القدر شرح الجامع الصغیر حدیث ۶۲۳۱ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۵۵۱

³ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی شیبہ فصل تاذیہ بسائر وجوہ الاذی خلافت اکید می سوات ص ۱۲۶

⁴ رد المحتار فصل الاستنجاء ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۲۹

⁵ اشعۃ اللمعات باب دفن الميت فصل ثانی مکتبہ نوریہ رضویہ کھرا ۱/ ۶۹۶

یہاں تک ہمارے علماء نے تصریح فرمائی، قبرستان میں جو نیاراستہ نکالا گیا ہو اس میں آدمیوں کو چلنا حرام ہے،

فی الشامیہ عن الطحاویة آخر کتاب الطہارۃ نصوا علی ان المرور فی سکتہ حادثہ فیہا حرام ¹ ۔	آخر کتاب الطہارۃ شامی میں طحاوی سے ہے علماء نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ قبرستان میں جو نیاراستہ نکالا گیا ہو اس پر چلنا حرام ہے۔

اور فرماتے ہیں: "مقبرے کی گھاس (سبز) کاٹنا مکروہ ہے کہ جب تک وہ (گھاس سبز) تر رہتی ہے ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے، اس (سبز گھاس) سے اموات کا دل بہلتا ہے اور ان پر رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے، ہاں خشک گھاس کاٹ لینا جائز ہے مگر وہاں سے تراش کو جانوروں کے پاس لے جائیں، اور یہ ممنوع ہے کہ انھیں گورستان میں چرنے چھوڑ دیں۔"

فی جنائز ردالمحتار یکرہ ایضاً قطع النبات الربط والحشیش من المقبرة دون الیابس کما فی البحر والدرر وشرح المنیۃ ² وعلمہ فی الامداد بانہ مادام رطباً یسبح اللہ تعالیٰ فیونس المیت وتنزل بذکرہ الرحمة ونحوہ فی الخانیۃ انتھی ³ ۔ وفی العالمگیریۃ عن البحر الرائق لوکان فیہا حشیش یحش ویرسل الی الدواب ولا ترسل الدواب فیہا ⁴ ۔	ردالمحتار کے جنائز میں ہے کہ تر گھاس کا مقبرے سے کاٹنا مکروہ ہے خشک گھاس کا نہیں، جیسا کہ بحر، درر اور شرح منیہ میں ہے، اور امداد میں اس کی یہ وجہ بتائی گئی ہے کہ جب تک وہ تر رہتی ہے اللہ کی تسبیح کرتی رہتی ہے جس سے میت کو انس حاصل ہوتا ہے، خانیہ میں بھی اسی طرح ہے انتہی، اور علمگیریہ میں بحر الرائق سے ہے کہ اگر قبرستان میں خشک گھاس ہو تو کاٹ کر لائی جاسکتی ہے مگر جانور اس میں نہ چھوڑے جائیں۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو مقابر میں جوتا پہنے چلتے دیکھا، ارشاد فرمایا: "ہائے کم بختی تیری اے طائفی مجوتے والے! پھینک اپنی جوتی۔"

¹ ردالمحتار فصل الاستیجاء ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۲۹

² ردالمحتار باب صلوة الجنائز ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۰۶

³ ردالمحتار باب صلوة الجنائز ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/ ۲۰۶

⁴ فتاویٰ ہندیۃ الباب الثانی عشر فی الرباطات نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۲۷۱

"اخرج الاثمة ابوداؤد النسائي والطحاوي وغيرهم عن بشير بن الخصاصية واللفظ للامام الحنفی ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلاً يمشى بين القبور في نعلين، فقال ويحك يا صاحب السبتيتين التي سبتيتك¹ اهـ السبنته بكسر الميملة وسكون الموحدة هي التي لا شعر فيها۔ قال القاضي عياض كان من عادة العرب لبس النعال بشعرها غير مدبوغة وكانت المدبغة تعمل بالطائف وغيره² الخ۔	ابوداؤد، نسائي اور طحاوی وغیرہم نے بشیر بن خصاصیہ سے روایت کی اور لفظ امام حنفی کے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو قبروں کے درمیان جوتیاں پہن کر چلتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: خرابی ہو تیری اسے جوتیوں والے اپنی جوتیاں اتار دے، سبتہ مہملہ کے کسرہ اور سکون باء سے مراد وہ چڑا ہے جس میں بال نہ ہوں، قاضی عیاض نے فرمایا: عرب والے کچے چڑے کے مع بالوں کے جوتے پہنا کرتے تھے اور پکائے ہوئے چڑے کے جوتے طائف وغیرہ میں بنائے جاتے تھے الخ۔

فاضل محقق حسن ثرنبالی اور ان کے استاذ علامہ محمد بن احمد حموی فرماتے ہیں: "چلنے میں جو آواز کفش پا سے پیدا ہوتی ہے اموات کو رنج دیتی ہے۔"

حيث قال في مراق الفلاح اخبرني شيخني العلامة محمد بن احمد الحموي الحنفی رحمه الله تعالى بأنهم يتأذون بخفقي النعال انتهى³ اهـ اقول ووجهه ماسيأتي عن العارف الترمذی رحمه الله تعالى۔	اس لیے کہ مراقی الفلاح میں کہا کہ مجھے خبر دی میرے شیخ علامہ محمد بن احمد حموی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ مردے جوتیوں کی پھل سے تکلیف محسوس کرتے ہیں اہ۔ میں کہتا ہوں اس کی دلیل عنقریب عارف ترمذی سے منقول ہو کر آئے گی۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لان يجلس احدكم على جمرة فتحرق ثيابه حتى تخلص الى جلد خيوله من ان يجلس على قبر⁴۔ رواه مسلم وابوداؤد والنسائي	بیشک آدمی کو آگ کی چنگاری پر بیٹھا رہنا یہاں تک کہ وہ اس کے کپڑے جلا کر جلد تک توڑ جائے، اس کے لیے بہتر ہے اس سے کہ قبر پر بیٹھے، اسے مسلم و ابوداؤد و

¹ شرح معانی الآثار باب المشي بين القبور بالنعال ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۳۴۲

² تاریخ سبنتہ للقاضی عیاض

³ مراقی الفلاح علی هامش الطحاوی فصل فی زیارة القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۴۲

⁴ سنن ابی داؤد کتاب الجنائز آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۱۰۴

وابن ماجہ عن سیدنا ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	نسائی وابن ماجہ نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

عمارہ بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: مجھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا، ارشاد فرمایا: "او قبر پر بیٹھنے والے! قبر سے اُتر آ، صاحب قبر کو ایذا نہ دے، نہ وہ مجھے ایذا دے۔"

اخرج الطحاوی فی معانی الآثار والطبرانی فی المعجم الكبير بسند حسن والحاکم وابن مندۃ عن عبارة بن حزم رضی اللہ تعالیٰ علیہ رانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالساً علی قبر فقال یا صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک ¹ ولفظ الامام الحنفی فلا یؤذیک ² ۔	طحطاوی نے معانی الآثار میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں بسند حسن اور حاکم اور ابن مندہ نے عمارہ بن حزم سے روایت کی کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا تو فرمایا: اے قبر پر بیٹھنے والے قبر سے اتر اور قبر والے کو تکلیف نہ دے اور وہ تجھے تکلیف نہ دے۔ اور امام حنفی کے لفظ یہ ہیں فلا یؤذیک (پس وہ تجھے تکلیف نہ دے۔ ت)

اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی مسند میں یوں روایت کیا: عمر بن حزم کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وآلہ وسلم نے ایک قبر سے تکیہ لگائے دیکھا، فرمایا:

لا تؤذ صاحب القبر ³ ، كما فی المشکوۃ قلت وهذا الحديث لا یلائمه تاویل الامام ابی جعفر والنهی عن شیئی لا ینافی النهی عن اعم منه فافهم۔	صاحب قبر کو ایذا نہ دے، جیسے مشکوٰۃ میں ہے، میں کہتا ہوں اس حدیث سے امام ابو جعفر کی تاویل مناسب نہیں رکھتی ہے اور کسی چیز سے روکنا اس چیز سے عالم کے روکنے کو مستلزم نہیں، تو غور کیجئے۔

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ شرح میں فرماتے ہیں:

شاید کہ مراد آنست کہ روح وے ناخوش می دارد و راضی نیست بہ تکیہ کردن بر قبر وے بہت نقصان وے اہانت و استخفاف را بوی ⁴ ۔	شاید مراد یہ ہے کہ اس کی روح ناراض ہوتی ہے اپنی قبر پر تکیہ لگائے کی وجہ سے اہانت محسوس کرتی ہے۔ اھ

¹ شرح الصدور بحوالہ الطبرانی والحاکم وابن مندۃ باب تاذیہ بسائر وجوہ الاذی خلافت الکیڈمی سوات ص ۱۲۶

² شرح معانی الآثار باب الجوس علی القبور ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۳۴۶

³ مشکوٰۃ المصابیح باب دفن البیت فصل ثالث مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۴۹

⁴ اشعۃ اللمعات باب دفن البیت نور یہ رضویہ سکھر ۱/۶۹۹

اقول: اس توجیہ پر امام علامہ عارف باللہ حکیم اللہ سیدی محمد بن علی ترمذی قدس سرہ نے جزم فرمایا، تصریح فرماتے ہیں کہ: "ارواح کو ان کی بے حرمتی و تنقیص شان معلوم ہو جاتی ہے لہذا ایذا پاتی ہیں۔"

سیدی عبدالغنی نے حدیقہ میں نوادر سے نقل کرتے ہوئے فرمایا: اس کے یہ معنی ہیں کہ ارواح اپنی اہانت و ذلت کو محسوس کرتی ہیں اور اس سے انھیں ایذا ہوتی ہے اھ	قال سیدی عبد الغنی فی الحدیقة عن نوادر الاصول معناه ان الارواح تعلم بالترك اقامة الحرمة وبالاستهانة فتتأذى بذلك ¹ اھ

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لان امر شی علی جمرة اوسیف او اخصف نعلی بر جلیہ احب الی من ان امشی علی قبر ² ۔ رواہ ابن ماجہ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ واسنادہ جید کما فاد المنذری۔	البتہ چنگاری یا تلوار پر چلنا یا جوتا پاؤں سے گانٹھنا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ کسی قبر پر چلوں اسے ابن ماجہ نے عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، اس کی سند عمدہ ہے جیسا کہ منذری نے افادہ کیا۔ (ت)

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

لان اطاء علی جمرة احب الی من ان اطاء علی قبر مسلم، رواہ الطبرانی فی الکبیر باسناد حسن ³ قالہ امام عبد العظیم۔	بے شک مجھے آگ پر پاؤں رکھنا زیادہ پیارا ہے مسلمان کی قبر پر پاؤں رکھنے سے، اسے طبرانی نے معجم کبیر میں بسند حسن روایت کیا۔ جیسا کہ امام عبد العظیم نے کہا ہے۔ (ت)

ان ہی صحابی اجل سے کسی نے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا:

کما کرہ اذای المؤمن فی حیاته فانی اکرہ اذاہ بعد موتہ ⁴ ۔ اخرجہ سعید بن منصور	میں جس طرح مسلمان کی ایذا اس کی زندگی میں مکروہ جانتا ہوں یونہی بعد موت اس کی ایذا کو ناپسند

¹ حدیث تندیہ الصنف الثامن الاضافہ فی آفات الرجل مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۵/۲

² سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی النبی عن النبی علی القبر ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۳

³ الترغیب والترہیب من الجلبوس علی القبر الخ مصطفیٰ البابی مصر ۱۴/۲ ص ۳۷۲

⁴ شرح الصدور باب تأویسائر وجوہ الاذی خلافت اکید می منکوره سوات ص ۱۲۶

فی سننہ کما فی شرح الصدور۔ اقول: وهذه الاحادیث تویدماً اخترنا وتؤذن ان تاویل ابی جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ لیس فی محله فیما فی عامة الكتب نأخذی لاعتقادها بنصوص الاحادیث، ولانه علیہ الاکثر وقد نصوا ان العمل بما علیہ الاکثر، وانه لا یعدل عن رواية ماوفقتها درایة فکیف اذاکان هوا الاشهر الاظهر الاکثر الازهر وبهذا یضعف ما زعم العلامة البدر فی المعدة فتبصر۔	کہتا ہوں۔ اسے سعید بن منصور نے اپنی سنن میں بیان کیا جیسا کہ شرح الصدور میں ہے۔ میں کہتا ہوں ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جو بات ہم نے اختیار کی ہے وہ درست ہے، اور ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تاویل بر محل نہیں، لہذا ہم وہ مسلک اختیار کرتے ہیں جو عام کتب میں ہے، کیونکہ اسے احادیث کی صراحت سے تقویت حاصل ہے، اور اس لیے بھی کہ اکثر کا یہی قول ہے کیونکہ علماء نے صراحت کردی ہے کہ عمل اس پر ہوگا جس پر اکثریت ہوگی اور یہ کہ اس روایت سے عدول نہیں کیا جاتا ہے جو درایت کے مطابق ہو، تو پھر اس سے عدول کا جواز کیا ہوگا جو اشہر، اظہر، اکثر اور واضح ہے، اور اسی سے علامہ بدر کا زعم عمدہ میں ضعیف قرار پاتا ہے۔ تو غور کیجئے۔

ان ہی احادیث سے ہمارے علماء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے بے ضرورت عہ قبر پر چلنے اور اس پر بیٹھنے اور پاؤں رکھنے سے منع فرمایا کہ یہ سب حرمت مومن کے خلاف ترک ادب گستاخی ہے،

ففي النوادر والتحفة والبدايع والمحيط وغيرها	تحفة، بدائع اور محیط وغیرہ میں ہے کہ

عہ: قوله بے ضرورت، ضرورت کی صورت مثلاً قبرستان میں میت کے لیے قبر کھودنے یا دفن کرنے جانا چاہتے ہیں بیچ میں قبریں حائل ہیں اس حاجت کیلئے اجازت ہے، پھر بھی جہاں تک بن پڑے بچتے ہوئے جائیں اور ننگے پاؤں ہوں، ان اموات کیلئے دعا استغفار کرتے جائیں،

في حاشية العلامة الطحطاوى على مراقي الفلاح عن شرح المشكوة الوطاء الحاجة كدفن الميت لا يكره اه وعن السراج فان لم يكن له طريق الاعلى القبر جاز له المشي عليه للضرورة¹ - ١٢ منه	علامہ طحطاوی کے حاشیہ مراقی الفلاح میں شرح مشکوٰۃ سے ہے کہ ضرورت کے پیش نظر مثلاً میت کو دفن کرنے جانا ہو تو قبروں پر سے گزرنا مکروہ نہیں اھ اور سراج سے ہے کہ اگر قبر پر ہی گزرنے کا راستہ ہو تو اس پر چلنا ضرورتاً جائز ہے ۱۲ منہ (ت)

¹ حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح فصل فی زیارة القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۴۰

ابو حنیفہ نے قبر کا روندنا، بیٹھنا، سونا، اس پر قضائے حاجت کرنا مکروہ کہا ہے، اسی طرح ابن امیر الحاج نے حلیہ میں نقل کیا میں کہتا ہوں جب کراہت مطلق ہو تو مراد کراہت تحریم ہوتی ہے جیسا کہ فقہاء نے تصریح کی ہے، پھر اس نہی سے بھی تائید ہوتی ہے جو احادیث میں ایذاء کی علت سے متعلق وارد ہے اور ایذا حرام ہے پس دیانتداری کی بات یہی ہے، اب خواہ کوئی کچھ کہتا رہے۔	ان اباحنیفۃ کرہ وطء القبر ولقعود او النوم او قضاء الحاجة علیہ اکذا نقل العلامة ابن امیر الحاج فی الحلیۃ۔ اقول: والکراہۃ عند الاطلاق کراہۃ تحریم کما صرحوا بہ مع ما یفیدہ من النہی الوارد فی الاحادیث معللاً بالایذاء والایذاء حرام فہذا ماندین اللہ تعالیٰ بہ وان قیل وقیل۔

حاشیہ طحاوی علی شرح نور الایضاح میں سراج وہاج سے ہے:

اگر قبر پر ہی سے راستہ ہو تو اس پر چلنا ضرورتاً جائز ہے۔ اھ اقول: (میں کہتا ہوں) اس سے بھی ثابت کہ ہمارا قول کراہت تحریمی کا درست ہے، کیونکہ مفہوم مخالف روایات اور کلام علماء میں بالاتفاق معتبر ہے، تو معلوم ہوا کہ بلا ضرورت قبر پر چلنا ناجائز ہے اور جو ناجائز ہو اس کا ادنیٰ درجہ مکروہ تحریمی ہے۔	ان لم یکن لہ طریق الا علی القبر جائزہ دلیل علیہ للضرورة^۲ اھ اقول: وهذا ایضاً دلیل علی ما اخترنا من کراہۃ التحریم فان المفہوم المخالف معتبر فی الروایات وکلام العلماء بالاتفاق فافادان المشی لا یجوز بلا ضرورة وما لا یجوز فادناہ کراہۃ التحریم۔

سیدی عبدالغنی بابسی حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں:

والد صاحب نے درر کی شرح میں فرمایا کہ قبر کا روندنا مکروہ ہے جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے الخ، پھر آپ نے وہی اثر ذکر کیا جو ہم روایت کر چکے ہیں۔	قال الوالد رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح علی الدرر ویکرہ ان یوطء القبر لما روی عن ابن مسعود^۳ الخ وذكر اثر الذی رویناہ۔

^۱ بدائع الصنائع فصل فی سنۃ الدفن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۳۲۰، تحفۃ الفقہاء باب الدفن وحکم الشہداء دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۲/ ۲۵۷

^۲ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح فصل فی زیارۃ القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۴۰

^۳ حدیقہ ندیہ الصف الثامن من الاصناف التسعۃ فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فصل آباد ۱۲/ ۵۰۴

اور محیط سے نقل فرمایا:

قبر کو پیروں سے روندنا اور اس پر بیٹھنا مکروہ ہے اہ قلت پیروں سے روندنے کی تشریح اس لیے کردی کہ جماع پر محمول نہ کیا جائے۔ **اقول:** (میں کہتا ہوں) جماع بھی مکروہ ہے بلکہ اس کی کراہت زائد ہے کیونکہ اس میں زیادہ توہین ہے، جیسے مسجد کی چھت پر وطی کرنا، پھر اس میں موت کا بھول جانا بھی شامل ہے۔ لہذا پیروں سے روندنے پر محمول کرنا اس لیے ہے تاکہ جماع کی ممانعت پر بطریق دلالت النص دلالت کرے، یہ مطلب نہیں کہ وطی مکروہ نہیں، اسی طرح سمجھنا چاہئے، اور رجامع الفتاویٰ سے نقل کیا کہ یہ وہ مٹی ہے جس پر میت کا حق ہے لہذا اس کو روندنا جائز نہیں، اور محتلی میں ہے: قبروں پر چلنا مکروہ ہے۔ شرعۃ الاسلام اور اس کی شرح میں ہے: سنت یہ ہے کہ جو توں سمیت قبریں نہ روندی جائیں کیونکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے مکروہ سمجھتے تھے۔ اور شمس الائمہ حلوانی نے کہا کہ یہ مکروہ ہے۔ اور امام علی ترجمانی سے ہے کہ قبروں کے روندنے سے گنہگار ہوگا کیونکہ قبر کی چھت میت کا حق ہے۔ **اقول:** (میں کہتا ہوں) یہ بھی ہمارے اختیار کردہ قول کراہت تحریمہ صراحت کرتا ہے، کیونکہ مکروہ تنزیہی میں کوئی گناہ نہیں ہوتا۔ وہ صرف خلافِ اولیٰ ہے نیز

یکرہ ان یطاء علی القبر بالرجل ویقعد علیہ¹ اہ قوله یعنی بالرجل قلت فسر بذلك لتلاّ یحمل علی الجماع۔ **اقول:** ویکرہ ایضاً بل اشد لما فیہ من زیارة الاستخفاف کا لوطاً علی سطح المسجد مع الدلالة علی تناهی القلب فی تناسی الموت، فكان الحمل علی الوطأ بالرجل لیکون ادخل فی النهی عن الوطأ بمعنی الجماع بطریق دلالة ینبغی ان یفہم، اور جامع الفتاویٰ سے لائے: انه والتراب الذی علیہ حق البیت فلا یجوز ان یوطأ²۔ اور محتلی سے لائے: ان المشی علی القبور یکرہ³۔ اور شرعۃ الاسلام وشرح شرعہ سے: من السنة ان لا یطأ القبور فی نعلیہ فان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یکرہ ذلك⁴ الخ۔ اور امام شمس الائمہ حلوانی سے: وانه قال یکرہ⁵۔ اور امام علی ترجمانی سے: قال یأثم بوطی القبور لان سقف القبر حق البیت⁶ اہ۔ **اقول** وهذا نص علی ما اخترنا من کراهة التحريم اذا لاثم فی المکرہ تنزیہاً۔ لان مرجعه الی خلاف الاولی، ولانه

¹ حدیقہ ندیہ الصنف الثامن من الاصناف التسعة فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۴/۲

² حدیقہ ندیہ الصنف الثامن من الاصناف التسعة فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۴/۲۲

³ حدیقہ ندیہ الصنف الثامن من الاصناف التسعة فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۴/۲۲

⁴ حدیقہ ندیہ الصنف الثامن من الاصناف التسعة فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۵/۲۲

⁵ حدیقہ ندیہ الصنف الثامن من الاصناف التسعة فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۵/۲

⁶ حدیقہ ندیہ الصنف الثامن من الاصناف التسعة فی آفات الرجل نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۵/۲

ربما تعبدہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیاًً للجواز والنبی معصوم عن تعبد الاثم ولان الموثم لایجوز فلا معنی لبیان الجواز ولانهم صرحوا نہ یجامع الاباحۃ کما فی اشربة رد المحتار، ابی السعود، والمعصیۃ لاتجامعها و لانهم یعبرون عنها بنفی البأس وای بأس اعظم من الاثم والان الموثم و اجب الترتک وما وجب ترکہ کان فعلہ مقار بالحرام وهذا معنی کراهۃ التحريم والانهم نصوا ان فاعل المکرۃ تنزیہا لا یعاقب اصلاً کما فی التلویح مع ما اعتقدنا ان اللہ تعالیٰ ان یعاقب علی کل جریرۃ ولو صغیرۃ فہذہ بحمد اللہ تعالیٰ سبعة دلائل ناطقة بان ما وقع عن بعض ۱ ابناء الزمان فی رسالۃ شرب الدخان من ان المکرۃ تنزیہا من الصغائر غلط فاحش وخطا عظیم نعم قد صرح صاحب البحر فی بحرہ ان المکرۃ تحریماً منها فتثبت ولا تخطب۔	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان جواز کے لیے قصد ایسا کیا اور نبی قصد آگناہ کرنے سے معصوم ہوتا ہے، اور گناہ میں مبتلا کرنے والی چیز کا ارتکاب جائز نہیں ہوتا تو بیان جواز کے کیا معنی؟ پھر یہ اباحت کے ساتھ مجتمع ہوتا جیسا کہ اشربہ رد المحتار میں ابی السعود سے ہے اور معصیت اباحت کے ساتھ مجتمع نہیں ہوتی ہے۔ پھر اس کی تعمیر نفی باس سے کرتے ہیں اور گناہ سے بڑھ کر کون باس عظیم ہوگا، اور اسی لیے گنہگار بنانے والی چیز واجب الترتک ہے اور جس چیز کا ترک واجب ہو اس کا فعل حرام کے قریب ہوگا اور یہی معنی کراہت تحریم کے ہیں، اور اس لیے بھی کہ فقہاء نے تصریح کر دی ہے کہ مکروہ وہ تنزیہی کے فاعل پر بالکل گناہ نہ ہوگا جیسا کہ تلویح میں ہے۔ اس کے ساتھ ہی ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ اللہ چھوٹے سے چھوٹے جرم پر سزا دے سکتا ہے بحمد اللہ تعالیٰ یہ ساتھ دلائل ہیں جن سے معلوم ہوا کہ بعض بناء زمانہ نے رسالہ شرب الدخان میں مکروہ تنزیہی کو صغائر سے بنا کر فاحش غلطی اور خطا عظیم کی ہے۔ البتہ صاحب بحر نے اپنی بحر میں تصریح کی ہے کہ مکروہ تحریمی صغائر سے ہے۔ پس اسے سمجھ اور دیوانہ نہ بن۔

نور الایضاح اور اس کی شرح مراقی الفلاح میں ہے:

فصل فی زیارة القبور ندب زیارتها من غیر ان یطأ القبور^۱۔	"فصل زیارت قبور کے بیان میں "زیارت قبور مستحب ہے مگر قبریں نہ روندی جائیں۔"

عہ: ہو المولوی عبدالحی الکلہنوی ۱۲

وہ مولوی عبدالحی الکلہنوی ہے ۱۱۲۲ (ت)

^۱ مراقی الفلاح علی هامش الطحاوی فصل فی زیارة القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۴۰۳۴۰

اسی میں ہے:

کرہ و طوھا بالاقدام لباً فیہ من عدم الاحترام، وقال قاضی خان لو وجد طریقاً فی المقبرة وهو یظن انه طریق احد ثوة لایمشی فی ذلک وان لم یقع فی ضمیرہ لالبأس بان یمشی فیہ^۱ اھ ملخصاً۔ اقول: وهذا ایضاً دلیل ما اخترناه فانه علق نفی البأس ان لایقع فی قلبه انه طریق علی قبر فافادو البأس فیما اذا وقع ذلک فی نفسه وایضاً قد تقدم التصریح بالحرمة عن الشامی والطحطاوی عن علمائنا رحمهم الله تعالیٰ۔	قبروں کو پیروں سے روندنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں بے حرمتی ہے۔ قاضی خاں نے کہا کہ اگر کسی شخص نے قبرستان میں کوئی راستہ دیکھا جس کے بارے میں اسے گمان ہے کہ یہ لوگوں نے نیا بنالیا ہے تو وہ اس پر نہ چلے اگر اس کے دل میں اس قسم کا خیال پیدا نہ ہو تو چلنے میں مضائقہ نہیں اھ ملخصاً، اقول: (میں کہتا ہوں) یہ بھی ہمارے قول کی دلیل ہے کیونکہ اس میں جواز کی صورت دل میں اس خیال کا نہ آنا ہے کہ یہ راستہ قبروں پر بنایا گیا ہے۔ جس کا صاف مطلب یہ ہوا کہ اگر اس کے دل میں اس قسم کا خیال پیدا ہو تو پھر مضائقہ ہوگا۔ نیز شامی اور طحطاوی جو ہمارے علماء ہیں رحمہم اللہ تعالیٰ ان سے منقول شدہ حرمت کی تصریح پہلے گزر چکی ہے۔

علامہ اسماعیل نابلسی حاشیہ درر وغرر میں فرماتے ہیں:

لابأس بزيارة القبور والدعاء للاموات ان كانوا مومنین عہ من وطئ القبور۔ کہا فی البدائع والملتقط^۲ اھ۔	قبروں کی زیارت اور مردوں کے حق میں دعا کرنے میں حرج نہیں بشرطیکہ قبریں نہ روندی جائیں، جیسا کہ بدائع اور الملتقط میں ہے۔

طریقہ محمدیہ میں ہے:

من آفات الرجل المشی علی المقابر^۳ اھ۔	پیر کی آفتوں میں سے قبروں کا روندنا ہے۔ اھ

امام علامہ محقق علی الاطلاق ان لوگوں پر اعتراض فرماتے ہیں جن کے اعتناء و اقرباء کے گرد مخلوق دفن ہے،
عہ: علی صیغۃ المفعول ای اُمنین مؤمنین صیغہ مفعول ہے یعنی جب وہ محفوظ رہیں ۱۲ (ت)

^۱ مراقی الفلاح علی ہامش حاشیہ الطحطاوی فصل فی زیارة القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۲۳۳۲

^۲ الحدیقۃ النندیۃ بحوالہ شرح الدرر الصنف الثامن فی آفات الرجل مکتبہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۵/۲

^۳ طریقہ محمدیہ صنف الثامن فی آفات الرجل مطبع ہندوپریس دہلی ۲۵۹/۲

وہ ان قبروں کو روندتے ہوئے اپنے عزیزوں کی گورتک جاتے ہیں، انھیں چاہئے کنارِ گورستان سے زیارت اور دعا کر لیں اور ان کی قبروں کے قریب نہ جائیں۔

فقد قال في الفتح يكره الجلوس على القبر ووطؤه فما يصنعه الناس ممن وفنت اقدارهم ثم دفن حواليهم خلق من وطأتك القبور الى ان يصل الى قبر قريبه مكرهه ¹ ۔	چنانچہ فتح میں کہا: قبر پر بیٹھنا اور اس کو روندنا مکروہ ہے، تو وہ لوگ جن کے رشتہ داروں کے گرد دوسروں کی قبریں ہوں ان کا ان قبروں کو روندنا اپنے قریبی رشتہ دار کی قبر تک پہنچنے کے لیے مکروہ ہے۔

امام محدث حافظ الحدیث ابو بکر بن ابی الدینا حضرت ابو قلابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہے:

اقبلت من الشام الى البصرة فنزلت الخندق فتطهرت وصلّيت ركعتين بالليل ثم وضعت راسي على قبر فميت۔ ثم انتبھت فاذا بصاحب القبر يشتكي ويقول لقد اذيتني منذ الليلة ² الخ۔	یعنی میں ملک شام سے بصرہ کو آتا تھا۔ رات کو خندق میں اُتر آیا وضو کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ پھر ایک قبر پر سر رکھ کر سو رہا، جب جاگا تو ناگہا سنا کہ صاحب قبر شکایت کرتا اور فرماتا ہے کہ تو نے رات بھر مجھے ایذا پہنچائی الخ۔

ابن ابی الدینا اور امام بہیقی دلائل النبوة میں حضرت عثمان نہدی سے وہ مینا تابعی سے راوی: "میں مقبرے میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا۔ خدا کی قسم! میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا، صاحب قبر کہتا ہے: قم فقد اذيتني³ (اٹھ کہ تو نے مجھے ایذا دی)۔" امام حافظ ابن مندہ قاسم بن مخیمرہ سے راوی: "کسی شخص نے ایک قبر پر پاؤں رکھا، قبر سے آواز آئی: اليك عني ولا تؤذني⁴ (اپنی طرف ہٹ دور ہواے شخص میرے پاس سے) اور مجھے ایذا نہ دے۔"

ذكرهما العلامة السيوطي في شرح الصدور اقول وفيها تأييد لما عليه عامة علمائنا خلافاً للامام ابي جعفر ومن تابعه من	ان دونوں کو علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ نے شرح الصدور میں درج فرمایا اقول ان دونوں روایتوں میں اس کو تائید ہوتی ہے جس پر ہمارے عام علماء ہیں، بخلاف

¹ فتح القدير فصل في الدفن مكتبة نورية رضوية سحر ۱۲/۱۰۲

² شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدینا باب ملغع الميت في قبره خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۲۸

³ دلائل النبوة للبيهقي باب ماجاء في الرجل الخ دار الكتب العلمية بيروت ۲۰/۷۰

⁴ شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ عن القاسم بن مخيمره باب تاذيه بسائر وجوه الاذى خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

بعض المتأخرین

امام ابو جعفر اور ان کے تابع بعض متأخرین کے۔

اور اس فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے حضرت سیدی ابوالحسن نوری مدظلہ العالی سے سنا کہ ہمارے بلاد میں مارہرہ مطہرہ کے قریب ایک جنگل میں گنج شہیداں ہے، کوئی شخص اپنے بھینس لیے جاتا تھا، ایک جگہ زمین نرم تھی، ناگاہ بھینس کا پاؤں جا رہا، معلوم ہوا یہاں قبر ہے، قبر سے آواز آئی: "اے شخص! تو نے مجھے تکلیف دی، تیری بھینس کا پاؤں میرے سینے پر پڑا۔" فیہا قصۃ لطیفۃ تدلّ علی عظیم قدرۃ اللہ تعالیٰ وعجیب صنعہ فی الشہداء (اس میں لطیف قصہ ہے جو شہداء کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیمہ اور عجیب صنایع پر دلالت کرتا ہے۔ ت) اب بحمد اللہ تعالیٰ حکم مسئلہ مثل آفتاب روشن ہو گیا، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر پر بیٹھنے اور اس سے تکیہ لگانے اور مقابر میں جوتا پہن کر چلنے والوں کو منع فرمایا، اور علماء نے اس خیال سے کہ قبور پر پاؤں نہ پڑے گورستان میں جو راستہ جدید نکالا گیا ہو اس میں چلنے کو حرام بتایا اور حکم دیا کہ قبر پر پاؤں نہ رکھیں بلکہ اس کے پاس نہ سوئیں، سنت یہ ہے کہ زیارت میں بھی وہاں نہ بیٹھیں بلکہ بہتر یہ ہے کہ بلحاظ ادب پاس بھی نہ جائیں، دور ہی سے زیارت کرائیں اور قبرستان کی خشک گھاس اگر جانور کو کھلانا جائز فرمایا مگر یوں کہ یہاں سے کاٹ کر لے جائیں نہ کہ جانوروں کو مقابر میں چرائیں، اور تصریح فرمائی کہ مسلمان زندہ و مردہ کی عزت برابر ہے، اور جس بات سے زندوں کو ایذا پہنچتی ہے مردے بھی اس سے تکلیف پاتے ہیں اور انھیں تکلیف دینا حرام، تو خود ظاہر ہوا کہ یہ فعل مذکور فی السؤال کس قدر بے ادبی و گستاخی و باعث گناہ اور استحقاق عذاب ہے۔ جب مکان سکونت بنایا گیا تو چلنا پھرنا، بیٹھنا لیٹنا، قبور کو پاؤں سے روندنا، ان پر پاخانہ، پیشاب، جماع سب ہی کچھ ہو گا اور کوئی دقیقہ بے حیائی اور اموات مسلمین کی ایذا رسانی کا باقی نہ رہے گا والعیاذ باللہ رب العلمین۔

علماء فرماتے ہیں: جہاں چالیس مسلمان جمع ہوتے ہیں ان میں ایک ولی اللہ ضرور ہوتا ہے کما صرح بہ العلامة المناوی رحمہ اللہ تعالیٰ فی التیسیر شرح الجامع الصغیر (جیسا کہ علامہ مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تیسیر شرح جامع صغیر میں تصریح کی۔ ت) اور ظاہر ہے کہ مقابر مسلمین میں صد ہا مسلمانوں کی قبریں ہوتی ہیں بلکہ خدا جانے ایک ایک قبر میں کس کس قدر دفن دفن ہیں، تو بالضرورت ان میں بندگان مقبول بھی ضرور ہوں گے، بلکہ اس امر کی اموات میں زیادہ امید ہے کہ بہت بندے خدا کے جو زندگی میں آلودہ گناہ تھے بعد موت پاک و طیب ہو گئے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الموت کفارة للکلی مسلم¹ موت کفارہ گناہ ہے ہر سنی عہد مسلمان کے لیے۔

عہ: فائدہ جلیلیہ: محاورہ قرآن و حدیث میں مومن و مسلم خاص اہلسنت کو کہتے ہیں کہ (باقی اگلے صفحہ پر)

¹ شعب الایمان حدیث ۹۸۸۶ دار لکتب العلمیۃ بیروت ۱/۷۱

اخرجه ابو نعیم والبیہقی فی شعب الایمان عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقال السیوطی صححه ابن العربی۔	اسے ابو نعیم اور بیہقی نے شعب الایمان میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور علامہ سیوطی نے فرمایا کہ ابن عربی نے اس کی تصحیح کی۔

اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ فاجر ملعن کے فسق و فجور کا اس کی اندگی میں اعلان کیا جائے تاکہ لوگ اس سے احتراز کریں۔

اخرج ابن ابی الدنیاء فی ذم الغیبة والترمذی فی النوادر والحاکم فی الکفی، والشیرازی فی اللقب وابن عدی فی الکامل والطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی السنن والخطیب فی التاریخ، کلهم عن الجارد عن بهز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اترعون عن ذکر الفاجر متی یعرفہ الناس اذکروا الفاجر بما فیہ یحذرہ الناس ¹ ۔	ابن ابی الدنیاء نے ذم الغیبة میں اور ترمذی نے نوادر میں اور النواذر واللقاب وابن عدی فی الکامل والطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی السنن والخطیب فی التاریخ، کلهم عن الجارد عن بهز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی کہ کیا تم فاجر کا ذکر کرنے سے ڈرتے ہو، لوگ اسے کب پہچانیں گے، فاجر کی بُرائیاں بیان کرو تاکہ لوگ اس سے بچیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) زمانہ نزول قرآن عظیم و ارشاد حدیث کریمہ میں صرف اہل سنت و جماعت ہی تھے، اس زمانے پر کت نشان میں کسی بد مذہب و مبتدع کا ہونا محال تھا کہ بد مذہب ہی شبہ و تاویل سے پیدا ہوتی ہے جسے یقین قطعی سے بدلنے والے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا میں جلوہ فرما تھے، اگر شبہ گزرتا حضور کشف فرماتے، شبہ و الامانتا تو سُنی ہوتا، نہ مانتا تو کافر ہو جاتا، یہ بیچ کی شق وہاں ممکن ہی نہ تھی، ولہذا آیہ کریمہ "وینتج غیر سمیل المؤمنین" سے جب علماء نے حجیت اجماع پر استدلال کیا تصریح فرمادی کہ مبتدعین کا اتفاق اجماع میں ملحوظ نہیں کہ مومنین سے مراد اُمتِ اجابت ہیں۔ مبتدعین اُمتِ اجابت نہیں اُمتِ دعوت ہیں دیکھو توضیح و تلویح بحث اجماع وغیرہ۔ یہ فائدہ نفیسہ یاد رکھنے کا ہے کہ انما المؤمنون اخوة" وغیرہ آیات و احادیث میں مومنین سے اہلسنت ہی مراد ہیں، انھیں کے باہم اتفاق و اتحاد کا حکم ہے۔ ندوۃ خذلہا اللہ تعالیٰ کی تعیم اور تمام گمراہوں، بد مذہبوں سے اتحاد و داد کی تعلیم سب بے دینوں کی تکریم و تعظیم پر ان نصوص کو پیش کرنا محض بد دینی اور ضلالت ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ ۱۲۸ھ

¹ نوادر الاصول اصل نمبر ۶۶ فی ذکر الفاجر الخ دار صادر بیروت ص ۲۱۳، تاریخ بغداد ترجمہ ۳۷۵ و ۳۷۵ و ۳۷۵ دار الکتب العربی بیروت ۷/ ۲۶۲ و

اور بعد موت کیسا ہی فاسق فاجر ہو اس کے برا کہنے اور اس کی برائیاں ذکر کرنے سے منع فرمایا کہ وہ اپنے کئے کو پہنچ گیا۔

امام احمد، بخاری اور نسائی نے ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے، فرمایا: "تم مردوں کو برا نہ کہو کیونکہ انھوں نے جو کچھ کیا تھا وہ اس کی جزا کو پہنچے۔" اور ابو داؤد، ترمذی، حاکم، بیہقی نے ابن عمر سے انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی کہ "تم اپنے مردوں کی خوبیاں بیان کرو اور ان کی برائیوں سے درگزر کرو۔" اور نسائی نے بسند جید عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی اور انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہ "تم اپنے مردوں کو بھلائی سے ہی یاد کرو۔"	اخرج الامام احمد والبخاری والنسائی عن ام المومنین الصديقة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا¹ - وخرج ابو داؤد والترمذی والحاكم والبيهقي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذكر محاسن موتاكم وكفوا عن مساويهم² وخرج النسائي بسند جيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تذكروا اهل كاكم الا بخير³ -

بعد اس اطلاع کے بھی اگر ایسے اشخاص اپنی حرکت سے باز نہ آئیں تو اب ان کی گستاخیاں عوام مومنین کے ساتھ ہی نہیں بلکہ حضرات اولیائے کرام کے ساتھ بھی ہوں گی، اور اشد و اعظم مصیبت اس کی جو اولیاء کی جناب رفیع میں گستاخی ہو، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اللہ جل جلالہ فرماتا ہے:

جو میرے کسی ولی سے دشمنی باندھے میں نے اس سے لڑائی کا اعلان کر دیا، اسے امام بخاری نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اقول: دلیل کے طور پر جامع صحیح کا حوالہ کافی ہے اگرچہ مرید کے دل میں کچھ شک گزرے۔	من عادی لی ولیا فقد اذنته بالحرب⁴ - رواه الامام البخاری عن سيدنا ابی هريرة رضي الله تعالى عنه - اقول: وكفى بالجامع الصحيح حجة وان كان في قلب الذهبي ما كان -

¹ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما یمنی من سب الاموات قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۸۷

² سنن ابی داؤد باب ما فی النبی عن سب الموتی آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/ ۳۱۵

³ سنن النسائی النبی عن ذکر السکي الابحیر مکتبہ سلفیہ لاہور ۱/ ۲۲۲

⁴ صحیح البخاری کتاب الرقاق باب التواضع قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۹۶۳

غرض ان لوگوں پر ضرور ہے کہ اپنے حال سقیم پر رحم کریں اور خدائے جبار قنار جل جلالہ کے انتقام سے ڈریں اور مسلمانوں کے اموات کو ایذا نہ پہنچائیں، آخر انھیں بھی اپنے امثال کی طرح ایک دن زمین میں جانا اور بیکس بے بس ہو کر پڑنا ہے۔ جیسا کہ آج یہ لوگوں کے ساتھ پیش آتے ہیں ویسا ہی اور لوگ کل ان کے ساتھ کریں گے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے جیسا کرو گے ویسا بھرو گے۔ اسے ابنِ عدی نے کامل میں ابنِ عمر سے، احمد نے مسند میں ابی الدرداء سے اور عبد الرزاق نے جامع میں ابو قلابہ سے مرسل روایت کیا ہے، اور آخری دو کے نزدیک یہ حدیث کا ٹکڑا ہے، قلت (میں کہتا ہوں) اس کے لیے شواہد کثیر ہیں اور یہ حدیث حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جامع کلمات میں سے ہے (ت)	عنه صلى الله تعالى عليه وسلم كما تدین تدان¹۔ اخرجہ ابن عدی فی الكامل عن ابن عمرو احمد فی المسند عن ابی الدرداء وعبد الرزاق فی الجامع عن ابی قلابہ مرسلًا وهو عند الآخرین قطعة حدیث، قلت وله شواہد جمة، وهو من جوامع کلمہ صلى الله تعالى عليه وسلم

اللہ تعالیٰ کی طرف شکوے کہ یہ بلا ان جاہلوں میں ان اجملوں کی پھیلائی ہوئی ہے جنہوں نے اموات کو بالکل پتھر سمجھ لیا کہ مر گئے اور خاک ہو گئے، نہ اب کچھ سنیں نہ سمجھیں، نہ کسی چیز سے ایذا یا راحت پائیں اور جہاں تک بن پڑا قبور مسلمین کی عظمتِ قلوبِ عوام سے چھیل (سلب کر) ڈالی۔ فَاَتَاَللّٰہُ وَاَنَا اِلَیْہِ رَا جِعُونَ۔

وصل دوم: تنفیج مقام و تنفیج اوہام نجدیہ لیام، نقل در فتویٰ فقیر غفرلہ ملک الانعام

فتویٰ اولیٰ:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ: از کلکتہ امرتلا لائن نمبر ۸ مرسلہ حاجی لعل خاں صاحب و بار دوم بلفظ از کانپور بازار نیا گنج کمپنی دادو جی دادا بھائی سورتی، مرسلہ عبدالرحیم صاحب ۲۰ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین رحمہم اللہ تعالیٰ اس مسئلے میں کہ ایک طرف چند پرانی قبریں پائی جاتی ہیں اور باقی ایک تہائی سطح میدان پڑا ہوا ہے اور وہاں عمر رسیدہ قریب اسی^۱ سے سو^۲ برس کے بزرگوں سے تحقیق کرنے پر وہ کہتے ہیں کہ ہم لوگوں کے ہوش سے ہم لوگوں کے جانے میں کسی حصہ اس سطح زمین میں کوئی میت دفن نہیں ہوا ہے،

¹ کنز العمال بحوالہ ابن عدی عن ابن عمر حدیث ۴۳۰۳۲ موسیۃ الرسالہ بیروت ۱۵/۷۷۷

اس پر چند مسلمانان عالی ہمت نے اس تہائی خالی سطح زمین پر مدرسہ اور کتب خانہ بنانے کے لیے حاکم وقت سے درخواست کی تھی۔ تحقیق کرنے کے بعد کہ وہاں کوئی قبر نہیں ہے، حاکم وقت نے اجازت دے دی، ان حضرات نے مدرسہ و کتب خانہ بنانے کے لیے تمام سامان فراہم کیا ہے۔ اس صورت میں ایسے مقام پر مدرسہ کتب خانہ بنانا درست ہے یا نہیں؟ اور مدرسہ کی نیو (بنیاد) کھودتے وقت اگر احياناً وہاں مردے کی بوسیدہ ہڈی نکلے تو اس کا کیا حکم ہے؟ بیدنوا تو جروا

الجواب:

وقف کی تبدیل جائز نہیں، جو چیز جس مقصد کے لیے وقف ہے اسے بدل کر دوسرے مقصد کے لئے کر دینا روا نہیں، جس طرح مسجد یا مدرسہ کو قبرستان نہیں کر سکتے یونہی قبرستان کو مسجد یا مدرسہ یا کتب خانہ کر دینا حلال نہیں۔ سراج و ہاج پھر فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

وقف کو اس کی ہیئت سے تبدیل کرنا جائز نہیں لہذا گھر کا باغ بنانا اور سرائے کا حمام بنانا اور رباط کا دکان بنانا جائز نہیں، ہاں جب واقف نے نگہبان پر معاملہ چھوڑ دیا ہو کہ وہ ہر وہ کام کر سکتا جس میں وقف کی مصلحت ہو تو جائز ہے اھ قلت) میں کہتا ہوں) جب ایک ہیئت کی تبدیلی جائز نہیں تو اصل مقصود کی تغیر کیونکر جائز ہوگی!	لا يجوز تغیر الوقف عن هیأتہ فلا یجعل بستاناً ولا الخان حماماً ولا الرباط دکاناً الا اذا جعل الواقف الى الناظر ما یرى فیہ مصلحة الوقف¹ اھ قلت فاذا لم یجز تبدیل الھیئة فكیف بتغییر اصل المقصود۔

اور اس پارہ قبرستان میں سو برس سے کوئی قبر نہ ہونا اسے قبرستان ہونے سے خارج نہیں کر سکتا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول مفتی بہ پر واقف کے صرف اتنا کہنے سے کہ میں نے یہ زمین مسلمان کیلئے وقف کی یا اس زمین کو مقبرہ مسلمین کر دیا، وہ تمام زمین قبرستان ہو جاتی ہے اگرچہ ہنوز ایک مردہ بھی دفن نہ ہوا۔ اور امام محمد کے قول پر ایک شخص کے دفن سے ساری زمین قبرستان ہو جاتی ہے۔ اسعاف پھر ردالمحتار میں ہے:

ہر چیز کا سپرد کرنا اس کی حیثیت کے مطابق ہوتا ہے تو مقبرے میں ایک شخص کو دفن کرنا ہے اور سقایہ	تسلیم کل شیئی بحسبہ ففی المقبرة بدفن واحد وفي السقاية بشربه وفي الخان

¹ فتاویٰ ہندیہ بکتاب الوقف الباب الرابع عشر فی المنقرقات نورانی کتب خانہ پشاور ۱۳۹۰

بنزولہ ^۱ ۔	میں ایک گھونٹ پانی پینا ہے اور سرائے میں اترا ہے۔

ہدایہ و ہندیہ میں ہے:

و عند ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یزول ملکہ بالقول کہا ہو أصلہ ، وعند محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اذا استقی الناس من السقایة وسکنوا الخان والرباط ودفنوا فی المقبرة زال الملك ویکتفی بالواحد لتعذر فعل الجنس کله وعلی هذا البئر والحوض ^۲ ۔	اور ابو یوسف کے نزدیک اس کی ملک کہنے سے زائل ہو جائیگی جیسی کہ یہ وقف کی اصل ہے اور امام محمد کے نزدیک جب لوگ سقاییہ سے سیراب ہوں اور سرائے اور رباط میں رہیں، اور مقبرہ میں دفن کریں تو ملک زائل ہو جائیگی اور ایک پر اکتفاء کیا جائے گا کیونکہ تمام جنس کا فعل متعذر ہے اور کُنویں اور حوض کا حکم بھی ایسا ہی ہے۔

در منتقی اور شامی میں ہے:

قدم فی التنویر والدرر والوقایة وغیرھا قول ابی یوسف وعلیت ارجحیتہ فی الوقف والقضاء ^۳ ھ	تتویر، درر اور وقایہ وغیرھا میں ابو یوسف کا قول مقدم رکھا اور تم اس کی ارجحیت وقف اور قضا میں جان چکے ہو۔

پس صورت مستفسرہ میں وہاں مدرسہ و کتب خانہ بنانا ہی جائز نہیں اگرچہ مُردے کی ہڈی نہ نکلے اور نکلنے کی حالت میں ممانعت اور اشد ہو جائے گی کہ قبر مسلم کی بے حرمتی ہوئی کہا بیٹنا فی الأمر باحترام المقابر (جیسا کہ ہم نے رسالہ الامر باحترام المقابر میں بیان کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

فتویٰ ثانیہ:

مسئلہ: از کانپور مسجد رنگیاں مرسلہ مولوی شاہ احمد حسن صاحب مرحوم بوساطت جناب مولانا مولوی وصی احمد صاحب ۲۱ جمادی الآخرہ ۱۳۲۱ھ

بخدمت سرپائے برکت مولانا مولوی صاحب مجدد مائتہ حاضرہ، صاحب حجتِ قاہرہ امام جماعت عالم سنت مولانا وسیدنا المولوی محمد احمد رضا خاں صاحب تمت فیوضاتہم وعت سکنتہ المشارق والمغرب، السلام علیکم

^۱ رد المحتار کتاب الوقف مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۰۵ھ

^۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب الثانی عشر فی الرباطات الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۲/ ۲۶۵

^۳ رد المحتار کتاب الوقف مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۰۵ھ

ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ کانپوری مولوی احمد حسن صاحب سے ملاقات ہوئی۔ کہتے تھے کہ بالفعل ایک اشد ضرورت ہے وہ کہ یہ جامع العلوم والوں نے ایک فتویٰ لکھا، مستفتی میرے پاس لایا، میں نے ان کے خلاف جواب لکھا، جامع العلوم والوں نے اس کو دیوبند بھیجا، انھوں نے اپنے ہم مذہبوں کے جواب کی تصدیق کی۔ مستفتی پھر میرے پاس آیا کہ اب میں کس کے قول پر عمل کروں، میں نے کہا کہ جو فیصلہ حکم کرے اس پر عمل کرو، حضرت مولانا سے بڑھ کر حکم کون ہے۔ لہذا اس استفتاء کو اپنے ہمراہ لیتے جاؤ اور مولانا سے جواب لکھو لاؤ، اور فوراً روانہ کر دو۔ چونکہ میرا ارادہ حاضری کا تھا میں نے استفتاء لے لیا اور اتفاق کہ میں حاضرنہ ہوسکا، اور یہ بہت ضروری ہے لہذا اس عریضے میں ہمراہ سید عبدالشکور صاحب حاضر خدمت کرتا ہوں اسی وقت فیصلہ لکھ دیجئے اور سید صاحب ہی کے ہمراہ واپس فرمائے کہ میں روانہ کر دوں، مولوی احمد حسن صاحب انتظار میں ہوں گے،

نقل استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ سطح زمین قبرستان کے نام سے مشہور ہے جس کی ایک طرف چند پرانی شکستہ قبریں پائی جاتی ہیں الخ، بعینہ سوال آمدہ از کلکتہ امرتالین واز کانپور بازار گنج، ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۲۱ھ کے عنقریب فتاویٰ میں گزرا۔

جواب اہالی مدرسہ جامع العلوم

ایسے مقام پر کتب خانہ اور مدرسہ بنانا جائز ہے لعدم المانع (کہ مانع معدوم ہے۔ ت) اور اگر بوسیدہ ہڈی اتفاقی طور پر نکل آئے تو اس کو کہیں دفن کر دے۔

امام زیلعی نے فرمایا اگر میت بوسیدہ ہو کر مٹی ہو جائے تو اس کی قبر میں دوسرے کو دفن کرنا اور اس کی قبر پر کھیتی کرنا اور عمارت بنانا جائز ہے اہ شامیہ ص ۵۹۹ واللہ اعلم (ت)	وقال الزیلعی ولویلی البیت وصار تراباً جاز دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ والبناء علیہ^۱ اہ شامیہ ص ۵۹۹ واللہ اعلم۔

الاحقر محمد رشید مدرس دوم مدرسہ جامع العلوم کانپور

محمد رشید دو عالم ز فیض (۱۳۱۳ھ)

من اجاب فقد اصاب (جو جواب دیا گیا درست ہے۔ ت) محمد عبداللہ عفی عنہ

^۱ رد المحتار مطلب فی الدفن دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۵۹۹

یہ جواب نادرست ہے کیونکہ یہ فقہاء کی عبارات کے خلاف ہے (ت)	هذا الجواب غیر صحیح لانه مخالف لعبارة الفقهاء۔

محمد عبدالرزاق مدرس مدرسہ امداد العلوم کانپور

محمد عبدالرزاق

خلاصہ جواب جناب مولوی احمد حسن صاحب

صورت مسئلہ میں اس مقام پر کتب خانہ و مدرسہ بنانا ناجائز ہے اس لیے کہ یہ جگہ جب مقبرے کے نام سے مشہور اور وقف ہے تو شرعاً یہ مقبرہ سمجھا جائے گا اور اس مقبرے کے لیے زمین وقف ہوگی اور اس کی شہرت اس کے ثبوت کے لیے دلیل کافی ہے۔ در مختار میں ہے: تقبل فیہ الشہادۃ بالشہرۃ^۱ الخ ملخصاً (اس میں شہرت کی بنا پر شہادت قبول کی جاتی ہے الخ۔ ت) اسی طرح رد المحتار میں ہے عالمگیریہ میں ہے: الشہادۃ علی الوقف بالشہرۃ تجوز^۲ الخ (وقت پر شہادت شہرت کی بناء پر جائز ہے الخ۔ ت) اور اس کے مندرس ہو جانے سے دوسرا کوئی نفع لینا درست نہ ہوگا۔ قاضی خاں مطبوعہ مصر جلد ثالث ص ۳۱۴ پر ہے:

مقبرة قديمة بحلة لم يبق فيها آثار المقبرة هل يباح لاهل المحلة الانتفاع بها قال ابو نصر رحمه الله تعالى لا يباح ^۳ ۔	ایک محلے میں پرانا قبرستان ہے جس کے نشانات باقی نہیں رہے، کیا اہل محلہ اس سے نفع حاصل کر سکتے ہیں، ابو نصر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مباح نہیں ہے۔

عالمگیری میں جلد ثانی مطبوعہ مصر صفحہ ۷۰ و ۷۱: ۴

سئل القاضي الامام شمس الائمة محمود الاوز جندی عن المقبرة اذا اندرست و لم يبق فيها اثر الموتى لا العظم ولا غيره هل يجوز زرعها و استغلالها قال لا ولها	قاضی شمس الائمہ محمود اوز جندی سے ایسے مقام قبرستان کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کے نشانات مٹ گئے ہوں اور اس میں ہڈیاں تک نہ رہی ہوں کیا اس میں کھیتی باڑی کرنا و را سے کرائے پر دینا جائز ہے،

^۱ در مختار کتاب الوقف فصل بر اعی شرط الوقف فی اجارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۳۸۸

^۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب الوقف الفصل الثانی فی الشاہدۃ نورانی مکتب خانہ پشاور ۲/ ۴۳۸

^۳ فتاویٰ قاضی خاں فصل فی المقابر و الباطات ۴/ ۷۲۵

حکم المقبرۃ۔ کذا فی المحيط ¹ ۔	فرمایا: نہیں، وہ قبرستان کے حکم میں ہے جیسا کہ محیط میں ہے۔

نہ عدم جواز انتفاع بالمقبرہ امام زلیلی کی اس عبارت ہی کے خلاف ہے اس لیے کہ انھوں نے "جواز میت" کے بوسیدہ اور خاک ہو جانے پر مرتب فرمایا ہے، اور یہاں عدم جواز اس وجہ سے نہیں بلکہ بہ سبب مقبرے کے وقف ہونے میں ہے۔ جیسا کہ مصحح نے غلطی یہ مطبوعہ مصر میں لکھا ہے، عبارت منقولہ غلطی یہ پر یہ عبارت لکھی ہے:

قوله قال لا هذا لاينا في مقاله الزيلعي، لان المانع هنا كون المحل موقوفاً على الدفن فلا يجوز استعماله في غيره فليتأمل وليحرر اه مصححه ² ۔ سنل شمس الائمة الحلواني عن مسجد او حوضٍ خرب لا يحتاج اليه لتفرق الناس هل للقاضي ان يصرف اوقافه الى مسجدٍ آخر او حوض او آخر۔ قال تعم، ولو لم يتفرق الناس ولكن استغنى الحوض عن العبارة وهناك مسجد محتاج الى العبارة او على العكس هل يجوز للقاضي صرف وقف ما استغنى عن العبارة الى عبارة ما هو محتاج الى العبارة فقال لا، كذا في المحيط ³	ان کا قول "انھوں نے کہا نہیں" یہ زلیلی کے قول کے منافی نہیں کیونکہ یہاں مانع حمل کا دفن کے لیے موقوف ہونا ہے تو اس کا استعمال غیر میں جائز نہیں، غور کرنا چاہیے اور اسے محفوظ کرنا چاہئے اھ مصحح۔ اور مسائل سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ غیر جنس کی طرف وقف جائز نہیں، غلطی یہ جلد ثانی ص ۷۸ میں ہے۔ شمس الائمة حلواني سے مسجد یا حوض کے بارے میں دریافت کیا گیا جو ویران ہوں اور ان کی ضرورت نہ رہی ہو کیونکہ وہاں آبادی نہیں رہی، کیا قاضی اس کے اوقاف کو دوسری مسجد یا دوسرے حوض میں صرف کر سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں اور اگر لوگ وہیں رہتے ہوں مگر اس حوض کی ضرورت نہ رہی ہو اور وہاں مسجد عمارت کی محتاج ہو یا بالعکس تو کیا قاضی اس وقف کی آمدنی جس کی ضرورت نہ ہو دوسرے محتاج وقف کی تعمیر پر خرچ کر سکتا ہے؟ تو فرمایا نہیں۔ محیط میں اسی طرح ہے۔

لہذا اس زمین میں جو دفن کے لیے وقف ہو مدرسہ وغیرہ بنانا جائز نہ ہوگا گو خالی ہی کیوں نہ ہو، اور دوسرے اس کا خالی ہونا فقط شہادت سے کہ ہماری عمر میں ہمارے علم میں کوئی میت دفن نہ کی گئی، ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ

¹ فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی عشر فی الرباطات الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۲/ ۷۱۔ ۷۰

² حاشیہ فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی عشر فی الرباطات الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۲/ ۷۱

³ فتاویٰ ہندیہ الباب الثالث عشر فی الاوقاف الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۲/ ۷۸

اس قدیم مقبرے کا پر ہونا سمجھا جاتا ہے کہ جب دو تہائی زمین میں قبریں اس قدر پرانی ہیں کہ سو برس کے لوگوں کے ہوش سے قبل کی ہیں تو ایک ٹلٹ میں اس سے بھی پہلے کی ہوں گی اور وہ بالکل منہدم ہو گئی ہوں اور زمین صاف معلوم ہوتی ہو، زمین بھر جانے کی وجہ سے دفن کرنا چھوڑ دیا گیا ہو، ہاں اگر کوئی شخص بیان کرے کہ جب سے یہ زمین مقبرے کے لیے وقف ہوئی کوئی میت اس تہائی میں نہ دفن کی گئی تو البتہ خالی ہونا ثابت ہو سکتا ہے پھر بھی مدرسہ وغیرہ سوائے دفن کے دوسرے کام میں لانا ناجائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ عبدہ العاصی فضل الہی عفی عنہ

وهذا الجواب صحيح (یہ جواب صحیح ہے۔ ت) کتبہ عبد الرزاق عفی عنہ

الجواب الثاني صحيح (جواب ثانی صحیح ہے۔ ت) کتبہ احمد حسن عفی عنہ

جواب مولوی رشید احمد گنگوہی وغیرہ دیوبندیاں

الجواب:

یہ جواب صحیح نہیں ہے اور مجیب صاحب نے جو روایت نقل کی ہے اس سے بھی مدعا ثابت نہیں ہوتا۔ الحاصل وہ قبرستان وقف نہیں ہے تو کچھ کلام نہیں ہے اور قبرستان کو جو وقف مشہور کر دیتے ہیں یہ سب جگہ جاری نہیں، اکثر جگہ دیکھا گیا ہے کہ گورستان وقف نہیں ہوتا اور بعد تسلیم اس بات کے کہ وہ وقفی ہے اس صورت میں کہ وہاں دفن اموات کا ایک مدت دراز سے بند ہے تو اس میں دوسرا مکان وقفی بنا دینا درست ہے۔ لہذا مدرسہ وقفی بنانا اس گورستان میں جائز ہے، چنانچہ اس روایت سے واضح ہے، یعنی عینی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۳۵۹:

اگر تم کہو، کیا مسلمانوں کی قبروں پر مساجد کا بنانا جائز ہے؟ میں کہوں گا: ابن قاسم نے کہا اگر مسلمانوں کا کوئی قبرستان ختم ہو جائے اور وہاں کچھ لوگ مسجد بنالیں تو میں اس میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتا، کیونکہ قبرستان بھی مسلمانوں کا ایک وقف ہے ان کے مردوں کو دفن کرنے کے لیے، کسی کے لیے اس کا مالک بننا جائز نہیں، اب جبکہ وہ مٹ گیا اور اس میں دفن کی ضرورت نہیں رہی تو اسے مسجد کے استعمال میں لانا جائز ہو گا کیونکہ مسجد بھی مسلمانوں کے اوقاف میں سے ایک وقف ہے کسی کو اس کا

فان قلت هل يجوز ان تبني المساجد على قبور المسلمين قلت قال ابن القاسم لو ان مقبرة من مقابر المسلمين عفت فبنى قوم عليها مسجدا لم اربذالك بأسا۔ وذلك لان المقابر وقف من اوقاف المسلمين لدفن موتاهم لايجوز لاحد ان يملكها فاذا درست واستغنى عن الدفن فيها جاز صرفها لاي المسجد لان المسجد ايضا وقف من اوقاف المسلمين، لايجوز

تملیکاً لاحد فمعناً ہما علی هذا واحد¹۔ مالک بنانا جائز نہیں۔ لہذا ان دونوں کا مقصد ایک ہے۔

در کتب فقہیہ میں بھی روایات جواز موجود ہیں مگر بندے کو مہلت نہیں، فقط، واللہ تعالیٰ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد (۱۳۰۱ھ)

الجواب صحیح۔ بندہ محمود عفی عنہ الجواب صحیح۔ بندہ مسکین محمد یسین عفی عنہ الجواب صحیح۔ غلام رسول عفی عنہ محمد یسین عفی عنہ جبکہ وہ مقبرہ نہایت کہنہ ہے اور اس وقت دفن کرنا وہاں متروک ہو گیا ہے تو بناء مدرسہ اس جگہ میں خصوصاً حصہ خالی میں درست ہے۔ البتہ اگر وہ مقبرہ فی الحال دفن اموات میں کام آتا ہو تو کوئی اور بناء اس میں درست نہیں ہے۔

قال فی علمگیریۃ، ولو بلی المیت وصار تراباً جاز دفن غیرہ فی قبرہ وزرعہ والبناء علیہ کذا فی التبیین²۔ علمگیریہ میں ہے کہ اگر میت پرانی ہو جائے اور مٹی ہو جائے تو دوسرے کو اس قبر میں دفن کرنا جائز ہے اور اس میں کھیتی کرنا اور اس پر عمارت بنانا بھی جائز ہے جیسا کہ تبیین میں ہے۔

فقط، واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ

فتوکل علی العزیز الرحمن

(۱۳۰۷ھ)

الجواب:

اللهم هداية الحق والصواب

جواب اول غلط صریح، اور حکم ثانی حق و صحیح اور تحریر ثالث جہل فبیح ہے۔

گنگوہی صاحب کا بے محل شقشعہ

اولا سوال میں صاف تصریح تھی کہ "ایک سطح وقف زمین، پھر مجیب سوم کی تشقیق کہ "اگر وہ قبرستان نہیں" الخ محض شقشعہ بے معنی ہے،

وقف میں شہرت کافی ہے اور گنگوہی صاحب کی جہالت

ہاجیا قبرستان کو جو وقف مشہور کر دیتے ہیں یہ سب جگہ جاری نہیں، اس "یہ" کا مشار الیہ شہرت ہے

¹ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری باب حل تنبش قبور المشرکین الخ ادارۃ الطباعة المنيرة بیروت ۱۴۹/۲

² فتاویٰ ہندیۃ الفصل السادس فی القبر والدفن نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۷

یا واقفیت، اول صحیح ہے مگر مہمل و ندائے بے محل، سوال اس صورت میں خاصہ سے ہے جہاں شہرت موجود ہے اس پر حکم کے لیے ہر جگہ شہرت کیا ضرور، یوں ہی دوم بھی اگر مقصود سلب واقفیت بحال انتقائے شہرت ہو، اور ان ہی دونوں صورتوں میں یہ قول کہ "اکثر جگہ دیکھا گیا کہ گورستان وقف نہیں ہوتا" رُوبصحت رکھتا ہے اگرچہ کثیر و اکثر میں فرق نہ کرنا ضیق نطق بیان اور اگر نفی واقفیت شہرت مراد تو محض مردود و ظاہر انفساد، اور اب وہ شہادت مشاہدہ اکثر بلاد صراحتاً حکایت بے محکی عنہ ہے متون و شروح و فتاویٰ مذہب میں تصریحات جلیہ ہیں کہ شہرت مثبت واقفیت و مسوغ شہادت ہے۔

کلام مجیب دوم سلمہ میں بھی اس کی بعض نقول منقول، پھر باوصف تسلیم دلیل شرعی نفی مدلول جہل قطعی، یہاں شہادت شہرت کو نہ ماننا نہ اسی مقبرے بلکہ عامہ اوقاف قدیمہ یکسر مٹا دینا ہے، طول عہد کے بعد شہود معاینہ کہاں، اور مجرد خط حجت نہیں، فتاویٰ خیر یہ میں ہے:

صرف تحریر پر عمل نہ ہوگا اور نہ صرف دلیل پر کیونکہ ہمارے علماء نے تصریح کر دی ہے کہ خط پر اعتماد نہیں اور اس پر عمل نہیں، جیسے وہ وقف نامہ جس پر گزشتہ قاضیوں کی تحریریں ہوں، اس معاملے میں شرعی گواہوں پر ہی عمل ہوگا۔	لا یعمل بمجرد الدفتر ولا مجرد الحجة لما صرح به علماءنا من عدم الاعتماد علی الخط وعدم العمل به کما یتوب الوقف الذی علیہ خطوط القضاة الماضین و انما العمل فی ذلك بالبینة الشرعیة¹۔

اسی میں ہے:

وقف کی تحریر تو ایک کاغذ ہے جس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی عمل کیا جاسکتا ہے جیسا کہ ہمارے بہت سے علماء نے تصریح کی ہے، اعتبار اس معاملہ میں شرعی گواہوں کا ہے اور وقف میں گواہ کے لیے جائز ہے کہ سُن کر گواہی دے اور اطلاق رکھے، اور اس کی شہادت میں ادائے شہادت کے بعد یہ کہنا کہ میں نے وقف کا معائنہ نہیں کیا، لیکن میرے نزدیک مشہور ایسا ہی ہے یا مجھے قابل اعتماد شخص نے خبر دی ہے کچھ مضر نہیں۔	کتاب الوقف انما هو کاغذ به خط وهو لا یعتد علیہ ولا یعمل به، کما صرح به کثیر من علمائنا ، والعبرة فی ذالک للبینة الشرعیة وفی الوقف یسوغ للشاهدان یشہد بالسمع ویطلق، ولا یضمر فی شہادته قول بعد شہادته لم اعائن الوقف ولكن اشتہر عندی او اخبرنی به من اثق به²۔

¹ فتاویٰ خیریہ کتاب الوقف دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۱۸

² فتاویٰ خیریہ کتاب الوقف دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۲۰۳

اب اگر شہرت بھی منقول نہ ہو تو ہزاروں وقف سوا اس کے کہ محض بے ثبوت و باطل قرار پائیں اور کیا نتیجہ ہے
وقف میں تبدیلی حرام ہے اور گنگوہی صاحب کی سفاہت

ہائے مقبرے کے لیے وقف تسلیم کر کے اس میں مدرسہ وغیرہ دوسرے مکان وقفی بنانے کو درست بتانا ظلم واضح و جہل فاضح ہے کہ اس میں صراحۃً تغیر وقف ہے اور وہ حرام ہے حتیٰ کہ متوہی بھی وقف پر ولایت رکھتا ہے نہ کہ اجنبی حتیٰ کہ علماء نے تغیر ہیئت کی بھی بے اذن و اقف اجازت نہ دی، نہ کہ تغیر اصل وقف، عقود الدریہ میں ہے:

لا يجوز للنظر تغیر صیغة الواقف كما افقی به الخير الرملة والحانوتی وغیرهما ¹ ۔	وقف کے نگہبان کے لیے واقف کے صیغے کی تبدیلی جائز نہیں، جیسا کہ خیر رملی اور حانوتی وغیرہا نے فتویٰ دیا ہے۔

سراج و ہند یہ میں ہے:

لا يجوز تغیر الوقف عن هیأته فلا يجعل الدار بستاناً ولا الخان حماماً ولا الرباط دكاناً الا اذا جعل الواقف الى الناظر مایری فیہ مصلحة الوقف ² ۔	وقف کو اس کی ہیئت سے تبدیل کرنا جائز نہیں، لہذا گھر کو باغ اور سرائے کو حمام اور رباط کو دکان بنانا جائز نہیں، ہاں واقف نے اگر نگران وقف کو اجازت دے رکھی ہے کہ وہ ہر وہ کام کر سکتا ہے جس میں وقف کی مصلحت ہو تو ٹھیک ہے۔

فتح القدیر و رد المحتار و شرح الاشباہ للعلاۃ البیری میں ہے:

الواجب ابقاء الوقف علی مکان علیہ دون زیادة اخری ³ ۔	وقف کو اپنی اصل حالت پر باقی رکھنا واجب ہے بغیر اس کے کہ اس پر کوئی دوسری زیادتی کی جائے۔ (ت)

وقف کرنے کے لیے مالک ہونا شرط ہے، شئی ایک بار وقف ہو کر دوبارہ وقف نہیں ہو سکتی

(اور گنگوہی صاحب کی ناواقفی)

راجا: مدرسہ یا کتب خانہ یا کوئی مکان کیا خالی دیواروں کا نام ہے۔ ہر عاقل ادنیٰ عقل والا بھی جانتا ہے کہ زمین ضرور اس میں
داخل، تنہا دیواروں کو بناء و عملہ کہتے ہیں، نہ بیت و خانہ، مدرسہ جائے درس،

¹ العقود الدریہ لا يجوز للنظر تغیر الوقف حاجی عبدالغفار و پسران قندھار افغانستان ۱۱/ ۱۱۵

² فتاویٰ ہندیہ الباب الرابع عشر فی المتفرقات نورانی کتب خانہ پشاور ۲/ ۴۹۰

³ فتح القدیر کتاب الوقف مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۵/ ۴۴۰

محل درس زمین ہے یا دیواروں پر بیٹھ کر درس ہوگا؟ اور یوں بھی ہوتا ہم قرار استقرار کو انتہا علی الارض سے کیا چارہ، اور یہ زمین ایک بار ایک جہت کے لیے وقف ہو چکی ہے دوبارہ وقفیت کیونکر معقول کہ واقف کا وقت وقف مالک موقوف ہونا شرط وقف ہے ہمارے مذہب میں بالاتفاق اہل وقوف اس پر صحت وقف موقوف اور وقف بعد تمامی کسی کی ملک نہیں، تو پھر اصل واقف بھی اگر دوبارہ اسے وقف کرنا چاہے محض باطل ہوگا، نہ کہ زید و عمر و بلکہ حکم عام ہے، خواہ وقف دوبارہ جہت آخری پر ہو یا اسی جہت اولیٰ پر کہ علی الاول تحویل باطل ہے اور علی الثانی تحصیل حاصل والکل باطل۔ بحر الرائق و علمگیر یہ وغیرہا میں ہے:

امأشراطه فمنها العقل والبلوغ ومنها ان يكون قربه ومنها الملك وقت الوقف ويتفرع على اشتراط الملك انه لا يجوز وقف الاقطاعات ولا وقف ارض الحوز للامام ¹ ملتقطاً۔	بہر حال وقف کی شرائط تو ان میں سے بلوغ اور عقل ہے اور ان میں سے اس کا عبادت کیلئے ہونا ہے اور وقت وقف ملک کا ہونا ہے ملک کی شرط پر یہ بھی متفرع ہے کہ جاگیر کا وقف جائز نہیں، او امام کی گھیری ہوئی زمین کا وقف بھی جائز نہیں۔ ملتقطاً

اسعاف میں ہے:

اتفق ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى ان الوقف يتوقف جوازه على شروط بعضها في المتصرف كالملك فان الولاية على المحل شرط الجواز والولاية تستفاد بالملك او هي نفس الملك ² ۔	ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے اتفاق کیا ہے کہ وقف کا جواز بعض شرائط پر موقوف ہے، کچھ تو اس میں سے متصرف ہیں جیسے ملک، کیونکہ ولایت "محل" شرط جواز ہے اور ولایت یا تو ملک سے مستفاد ہے یا وہ خود ملک ہے۔

اسی میں ہے:

لو وقف ارضاً قطعه اياها السلطان فان كانت ملكا له او مواتاً صح وان كانت من بيت المال لا يصح ³ ۔	اگر کوئی شخص نے بادشاہ کی دی ہوئی جاگیر وقف کر دی تو اگر وہ اس کی ملک ہے یا وہ مردہ زمین ہے تو صحیح ہے اور اگر بیت المال سے ہے تو صحیح نہیں۔

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الوقف باب الاول فی تعریف الخ نوری کتب خانہ پشاور ۲/ ۵۲ تا ۵۴

² اسعاف

³ اسعاف

زمین وقف میں کوئی عمارت دوسری غرض کے لیے وقف نہیں ہو سکتی

(اورنگزیب صاحب کی نادانی)

خاصاً تنہا عمارت وقف ہوگی یا تنہا زمین یا دونوں، ثانی بدیہی بطلان ہے لان الوقف لا یوقف (کیونکہ وقف کا دوبارہ وقف جائز نہیں۔ ت) یوں ہی ثالث لانہ علیہ یتوقف (کیونکہ وہ وقف پر موقوف ہے۔ ت) اول کا جواز ارض غیر محکومہ میں اس صورت میں ہے کہ یہ عمارت اسی کام پر وقف ہو جس پر اصل زمین کا وقف ہے ہوالصحیح بل هو التحقیق وبہ التوفیق (یہ صحیح ہے بلکہ یہی تحقیق ہے اللہ تعالیٰ کی توفیق ہے۔ ت) تو زمین مقبرہ اور دیواریں مدرسہ محض وسوسہ۔ فتاویٰ علامہ خیر الدین رملی میں ہے:

اب باغ کے بارے میں دریافت کیا گیا جس میں انگور اور انجیر ہیں اور اس کی زمین جس کو حضرت ابراہیم علی نبینا وسائر الانبیاء افضل الصلوٰۃ واتم السلام من الملک الجلیل نے وقف کیا تھا، ایسے باغ پر ایک شخص نے دعویٰ کر دیا کہ یہ اس کے دادا نے وقف کیا تھا، کیا اس کا دعویٰ سنا جائے گا؟ جواب دیا، نہیں، کیونکہ باغ زمین اور درختوں کے مجموعے کا نام ہے، اور اگر اس سے مراد درخت ہوں تو درختوں کا زمین کی جہت کے بغیر وقف کرنا مختلف فیہ ہے، صاحب ذخیرہ نے کہا ہے کہ عمارت کا وقف کرنا زمین کے بغیر جائز نہیں، یہی صحیح ہے۔ اور اگر زمین اور درخت سب مراد ہوں تو اس کا باطل ہونا ظاہر ہے اور اگر صرف زمین مراد ہو تو اس کا باطل ہونا اور بھی ظاہر ہے اھ ملتقط۔	سئل فی کرم مشتمل علی عنب وتین وارضه وقف سیدنا الخلیل علیہ وعلی نبینا وسائر الانبیاء افضل الصلوٰۃ واتم السلام من الملک الجلیل ادعی رجل بانہ وقف جدہ هل تسبح دعواه، اجاب لاتسبح ولا تصح، اذا الکرم اسم للارض والشجر وان ارید به الشجر فوقف الشجر علی جہتہ غیر جہۃ الارض مختلف فیہ وقد قال صاحب الذخیرۃ وقف البناء من غیر وقف الارض لم یجز هو الصحیح وان ارید کل من الارض والشجر فبطلانه بدیہی التصور وان ارید الارض فبدیہیۃ البطلان اولی^۱ اھ ملتقط۔

اسی میں اس کے متصل ہے:

واقف اس کو اپنے اوپر کیونکر وقف کر سکتا ہے حالانکہ	کیف یصح للواقف وقفها علی نفسه و

^۱ فتاویٰ خیریہ کتاب الوقف دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۷۶

یہ وقف ابراہیم علیہ السلام کا ہے ابھی معنی ہیں ان کے قول کے کہ اس کا بطلان ظاہر ہے	ہی وقف الخلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام ^۱ اھ وھذا معنی قولہ فبطلانیہ بدیہی التصور۔

ردالمحتار میں ہے:

جو بحر میں تحریر کیا ہے وہ ظہیریہ کے قول سے ماخوذ ہے اور اگر اسی جہت پر وقف کیا جس پر وہ خطہ وقف تھا تو وقف اسکی اتباع میں بالاتفاق جائز ہے، اور ذخیرہ کا قول "جائز نہیں" صحیح ہے اور یہ اتفاق کی صورت کے غیر پر مقصور ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ زمین ملک یا وقف ہو کسی دوسری جہت پر، اس بناء پر زمین وقف سے اس صورت کا استثنا ضروری ہے جبکہ وہ زمین احتکار کے لیے تیار کی گئی ہو۔ اس سے صورت حال واضح ہو جاتی ہے اور تمام اقوال میں توفیق حاصل ہو جاتی ہے اھ ملخصاً اور ہم نے ردالمحتار کی تعلیقات میں اس کی خوب وضاحت کی ہے۔	الذی حرّره فی البحر اخذا من قوله الظہیریۃ واما اذا وقفہ علی الجہۃ الّتی كانت البقعة وقفاً علیہ جاز اتفاقاً تبعاً للبقعة وان قول الذخیرۃ لم یجزہو الصحیح مقصور علی ماعد اصورۃ الاتفاق وهو ما اذا كانت الارض ملکاً او وقفاً علی جہۃ اخری ^۲ اھ وعلی هذا فینبغی ان یستثنی من ارض الوقف ما اذا كانت معدۃ للاحتکار وبہ یتضح الحال ویحصل التوفیق بین الاقوال ^۳ اھ ملخصاً، وقد اوضحنا فیہا علّقنا علیہ۔

گنگوہی صاحب کی سخت ناہمی، متعلقہ روایتوں کو بے علاقہ بنانا

سادہ نامدرسہ یا کتب خانہ جو بنایا جائے گا جبکہ شرعاً وقف نہیں ہو سکتا، لاجرم بانیان پر رہے گا اور اب یہ صراحۃً وقف تصرف مالکانہ اور اپنے انتفاع کے لیے اس میں عمارت بنانا ہوگا، تو آفتاب کی طرح واضح ہے کہ قاضی خاں و علمگیری و محیط کی عبارات جو مجیب دوم سلمہ نے نقل کیں کہ مقبرہ اگرچہ مندرس ہو جائے اس میں قبر کا نشان درکنار، اموات کی ہڈی تک نہ رہے، جب بھی اس سے انتفاع حرام، اور ہمیشہ اس کے لیے حکم مقبرہ رہے گا، اسی طرح فتاویٰ ظہیریہ و خزائنہ المفتین و اسعاف کی عبارات کہ:

مقبرۃ قدیمۃ بمحلۃ لم یبق فیہا آثار المقبرۃ	جو قبرستان پُرانا ہو اس میں مقبرے کے آثار باقی

^۱ فتاویٰ خیر یہ کتاب الوقف دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۷۷

^۲ ردالمحتار کتاب الوقف مصطفیٰ البابی مصر ۳/ ۲۲۸

لا یباح لاهل المحلة الانتفاع بها وان كان فيها حشيش يحش منها ويخرج الحشيش الى الدواب، ولا ترسل الدواب فيها ¹ ۔	نہ رہے ہوں تو اس سے اہل محلہ نفع حاصل کر سکتے ہیں، اگر اس میں گھاس ہو تو وہ بھی کاٹی جاسکتی ہے، کاٹ کر باہر لائی جائے مگر جانور قبرستان میں نہ چھوڑے جائیں۔ قطعاً مفید مدعا تھیں۔

اور مجیب صاحب سوم کا یہ زعم کہ: "مجیب صاحب نے جو روایت نقل کی ہے اس سے بھی مدعا ثابت نہیں ہوتا، محض سوء فہم اور جہل مبین۔"

(گنگوہی صاحب کی سخت بے علمی، نصوص مذہب کو چھوڑ کر ایک مالکی عالم سے استناد)

گنگوہی صاحب پر گرفت

سابقاً مجیب سوم کو جب فقہ میں کوئی راہ نہ ملی، ناچار متون و شروح و فتاوائے مذہب سب بالائے طاق رکھ کر نصوص اصول و فروع فقہ حنفی سب سے آنکھ بند کر کے شرح صحیح بخاری سے ایک روایت خارج عن المذہب پر قناعت کی کہ ابن القاسم نے کہا کہ میری رائے میں جب مقبرے کے آثار مٹ جائیں اور اس کی حاجت نہ رہے تو وہاں مسجد بنالینا جائز ہے۔ عربی لفظوں کا ترجمہ دیکھ لیا، اب یہ اور اک کسے کہ یہ ابن القاسم کون ہیں؟ کس مذہب کے عالم ہیں؟ ان کا قول مذہب حنفی میں کہاں تک سنا جاسکتا ہے؟ اور وہ بھی خاص ان کی رائے، اور وہ بھی اصول و فروع مذہب کے صریح خلاف، مجیب صاحب علامہ عینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح جامع صحیح میں صرف اقوال مذہب پر اقتصار نہیں کرتے، بلکہ ائمہ اربعہ اور ان سے بھی گزر کر بعض دیگر سابق و لاحق بلکہ بعض بد مذہبوں مثلاً داؤد ظاہری و ابن حزم تک کے اقوال نقل کر جاتے ہیں، بلکہ بارہا ابن و ان ہی کے قول پر قناعت فرماتے ہیں اور ائمہ مذہب کا مذہب بیان میں نہیں لاتے، جاہل کہ تراجم علماء سے آگاہ نہیں آپ کی طرح دھوکا کھاتا ہے اور خادم علم بحمد اللہ تعالیٰ فرق مراتب و تفرقہ مذاہب کی خبر رکھتا ہے۔ علامہ عینی یہاں کسی کتاب فقہ کی تحریر میں نہیں یہ اسطرادی بالائی فوائد ہیں جن سے اقوال ناس پر اطلاع مقصود اور مذہب تو اصلاً و فرغاً کتب مذہب میں مضبوط ہو چکا۔ ان کی ان نقول کا اکثر مادہ تصانیف ابن المنذر و ابن بطلال وغیرہما شافعیہ وغیرہم ہیں ان کی عادت ہے کہ محل نقل میں سطریں کی سطریں بلکہ کہیں صفحے بلا غروبے تغیر لفظ نقل فرماتے ہیں جس پر ان کے امام عصری امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے الدرر الکامنه میں تنبیہ کی، یہاں بھی صدر کلام

¹ فتاویٰ ظہیریہ

ذکر مایستنبط منه من الاحکام سے آپ کی منقولہ حکایت تک اسی قسم کی عبارت ہے عالم تو متعدد وجہ سے پہچانے گا کہ یہ کلام حنفیہ نہیں۔ آپ نے اتنا ہی دیکھا ہوتا کہ اس عبارت میں ہے: الی جواز نبش قبورهم للمال ذہب الکوفیون والشافعی واشہب بهذا الحدیث^۱ (کوفہ والے، شافعی اور اشہب اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے اس طرف گئے ہیں کہ حصول مال کیلئے انکی قبروں کو اکھاڑنا جائز) حنفیہ کا محاورہ نہیں کہ اپنے ائمہ کا مذہب یوں بیان کریں کہ کوفہ والے ادھر گئے ہیں، قائل حنفی ہوتا تو "ذہب ائمتنا یا اصحابنا یا علماؤنا وامثال ذلک" لکھتا۔ یہ ابن القاسم واشہب^{عہ} دونوں حضرات مالکی مذہب عالم ہیں۔ خود امام ہمام کے شاگرد، اور ان کے مذہب میں اہل روایت و درایت جیسے ہمارے ہاں زفر و حسن بن زیاد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم، آپ کی مقدس بزرگی کہ مذہب حنفی کے صریح خلاف ایک مالکی عالم کی رائے پر فتویٰ دیتے، اور اپنے زعم میں اسے مذہب حنفی کی روایت سمجھ رہے ہیں حالانکہ ہمارے ائمہ تو ہمارے ائمہ وہ اس مذہب کے بھی امام مجتہد سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ یہ ابن القاسم ہمارے علماء سے نہیں، مگر ہاں جب نا فہمی کی ٹھہری تو آپ کو کیا لگتا ہے کہ اس ذکر اصحابنا کو بھی قال ابن القاسم کے تحت میں داخل اور انھیں کے مقولے میں شامل مانتے۔ گنگوہی صاحب کی تین چالاکیاں اور ان کا لٹا پڑنا

ثامناً عجیب صاحب نے ناحق اس حکایت غیر مذہب پر قناعت کی کہ فقط بیچارے مردہ مسلمانوں کی قبریں، طلبہ اور مدرسہ کے بھنگی بھشتی سے پامال کرانے کی گنجائش ملی۔ اس ذکر اصحابنا کو کیوں نہ لیا کہ مسجدوں میں چلانے، گھوڑے یا گدھے باندھنے کی راہ چلتی۔

بل هو اشنع واخنع وهو اتخاذ موضع المسجد حشاوا کنیعاً لقوله وذكر اصحابنا ان المسجد اذا خرب ودثر ولم يبق حوله جماعة، والمقبرة اذا عفت ودثرت تعود ملكا لاربابها، "قال" فاذا عادت ملكا يجوز ان يبني موضع المسجد داراً وموضع	بلکہ یہ زیادہ برا ہے کہ مسجد کو اصطبل یا باڑہ بنالیا جائے کیونکہ انھوں نے کہا: ہمارے اصحاب نے ذکر کیا کہ مسجد جب ویران ہو جائے اور اس کے گرد کوئی جماعت نہ رہے اور قبرستان جب مٹ جائے تو ان پر ان کے سابق مالک کی ملک لوٹ آتی ہے، انھوں نے فرمایا کہ جب یہ چیزیں ملک میں آگئیں تو مسجد کی جگہ کو گھر اور قبرستان کی جگہ

عہ: دونوں حضرات کے مزار فانض الانوار قرافہ میں یکجا ہیں، علماء فرماتے ہیں ان دونوں مزار کے بیچ میں دعا قبول ہوتی ہے ۱۲ منہ
حفظ ربہ

^۱ عمدۃ القاری باب هل تنبش قبور مشرکی الجالیہ الخ اداره الطباعة المنيرية بیروت ۱۳/ ۱۷۹

المقبر مسجد اوغیر ذلک ^۱ لان الدار لابدلہا من تلك الاشياء۔	کو مسجد وغیرہ بنانا درست ہوا، کیونکہ گھر کے لیے ان چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔

مگر آپ نے ضرور ہوشیاری برتی، اوتا جانتے تھے کہ کتب معتمدہ مذہب مشہورہ متداولہ میں اسے صراحتاً رد کیا اور اس کے خلاف پر بشد ومد فتویٰ دیا ہے تنویر الابصار ودر مختار میں ہے:

ولو خرب ماحوله استغنى عنه يبقی مسجدا عند الامام والثانی ابداً الى قیام الساعة وبه یفتی۔ ^۲	اور اگر اس کا ارد گرد ویران ہو گیا اور اس کی ضرورت نہ رہی تو مسجد باقی رہے گی، امام صاحب اور امام ثانی (امام ابو یوسف) کے نزدیک ہمیشہ قیامت تک، اور اسی پر فتویٰ ہے

حاوی القدسی و بحر الرائق و ردالمحتار میں ہے:

واكثر المشائخ عليه مجتبی وهو الاوجه فتح ^۳ ۔ ۱۵	اسی پر اکثر مشائخ ہیں، مجتبیٰ، اور یہی اوجہ ہے۔ فتح (ت)

ہائیکہ قول امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جسے علامہ عینی نے اصحابنا کی طرف نسبت کیا، خاص اسی حالت میں ہے جب وہ شے موقوف اس غرض کی صلاحیت سے بالکل خارج ہو جائے جس کے لیے واقف نے وقف کی تھی اصلاً کسی طرح اس کے قابل نہ رہے۔ ردالمحتار میں ہے:

ذكر في الفتح مامعناه انه يتفرع على الخلاف المذكور ما اذا انهدم الوقف وليس له من الغلة ما يعمر به فيرجع الى الباني او ورثته عند محمد خلا فإلا يوسف لكن عند محمد انما يعود الى ملكه ما خرج عن الانتفاع المقصود للواقف بالكلية۔ ^۴	فتح میں ذکر کیا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ خلاف مذکور پر یہ متفرع ہوتا ہے کہ جب وقف عمارت منہدم ہو جائے اور اس کی آمدنی نہ ہو جس سے اسے تعمیر کیا جائے تو وہ بنانے والے یا اس کے ورثاء کی طرف لوٹ جائے گا امام محمد کے نزدیک، اس میں ابو یوسف کے خلاف ہے۔ لیکن محمد کے نزدیک اس کی ملک میں صرف وہی لوٹے گا جس سے بالکل نفع ممکن نہ ہو۔

یہ بات مقبرہ مذکور میں کیونکر متصور ہو کہ ہنوز تہائی میدان حسب بیان سائل بالکل خالی پڑا ہے ہائیکہ شاید یہ بھی کچھ اندیشہ گزرا کہ اس مقبرے کے ساتھ مسجد کی بھی خیر نہیں، مبادا عوام بھڑک جائیں ان وجوہ سے ذکر اصحابنا چھوڑ کر قال ابن القاسم کا یہ سراپکڑا، مگر غافل، کہ جن تین اندیشوں سے

^۱ عمدة القاری باب هل تنبش قبور مشرکی الجاہلیہ الخ ادارة الطباعة المنیریہ بیروت ۱۷۹/۳

^۲ در مختار کتاب الوقف مطبع مجتبائی دہلی ۱۷۹/۳

^۳ ردالمحتار کتاب الوقف مصطفیٰ البانی مصر ۱۳۰۶/۳

^۴ ردالمحتار کتاب الوقف مصطفیٰ البانی مصر ۱۳۰۶/۳

گرنز فرمایا وہی تینوں یہاں بھی آپ پر عائد بلکہ مع شییٰ زائد:

اول تو وجہ سابع میں دیکھ چکے کہ خلاف مفتی بہ ہونا درکنار وہ دوسرے مذہب کا کوئی قول ضعیف بھی نہیں۔

اور ثانی یوں کہ کلام ابن القاسم میں عفت و درست ہے۔ عفاء دروس نیست و نابود و ناپید و بے نشان ہونا ہے، یہ اس مقبرے پر کہاں صادق کہ سائل کہتا ہے، پرانی شکستہ قبریں پائی جاتی ہیں تو ابھی نیست و نابود و ناپید نہ ہوا اور اس روایت خارجہ نے بھی آپ کو کام نہ دیا۔ اور ثالث یوں کہ جب ان کی رائے میں مجرد و قہیت موجب اتحاد معنی و جواز اقامت بجائے یک دگر ہے تو جیسے مقبرے کو مسجد کرنا روا، یوں ہی مسجد کو مقبرہ۔ یوں مسجد کو سراء اور سرائے کو بیت الخلا، فان الكل وقف من اوقاف المسلمين لا يجوز تملیکه لاحد فمعنی الكل علی هذا واحد (کیونکہ یہ سب مسلمانوں کے اوقاف میں سے وقف کی صورتیں ہیں تو کسی کو اس کا مالک بنانا جائز نہیں اس اعتبار سے سب کا معنی ایک ہے) پھر مفرکہ ہر! تا سقا ذربراہ مہربانی تھوڑی دیر کو ہوش میں آکر فرمائے کہ ابن القاسم نے کہا مقبرے کو بعد بے نشانی مسجد کر دینا روا، اور ابوالقاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مقابر پر مسجد بنانا حرام، آپ کے نزدیک یہ دونوں حکم حالت واحد پر وارد جب تو آپ کا ایمان ہے کہ ابن القاسم کی بات کو حق جانیں اور ابوالقاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نہ مانیں، اور اگر حالت مختلف ہے تو پہلے وہ فرق معین کیجئے جس پر ان دونوں احکام کا انقسام ہوگا، کیا فقط نوکھن کا تفرقہ ہے کہ نئی قبروں پر مسجد بنانا حرام، اور جہاں ذرا پرانی پڑیں، اب ان پر نماز جائز ہوگی یا فقط اوپر کا نشان مٹ جانا چاہئے یا یہ ضرور ہے کہ لاشوں کے تمام اجزاء، ساری ہڈیاں بالکل خاک ہو جائیں، مردے بجمیع اجزاء تراب خالص کی طرف استحالہ کریں، اس کے بعد روا ہے۔

اول تو بدلت بالکل، اور شاید بعثت و ہابیت آپ کے یہاں تو شرک ہو اور ثانی بھی اسی کی مثل ہو کہ نشان بالانہ قبر ہے نہ قبر کے لیے رکن شرط، تو اس کا عدم و وجود یکساں، معذرا اس مقبرے میں یہ صورت بھی ہنوز متحقق نہ ہوئی کہ نشان قبر موجود ہیں اور آپ کا حکم بے تخصیص ثلث خالی صاف مطلق ہے کہ "مدرسہ وقفی بنانا گورستان میں درست ہے" اور آپ کے مقلد نے اس اطلاق کی صریح تصریح کر دی ہے کہ "بناء مدرسہ اس جگہ میں خصوصاً حصہ خالی میں درست ہے۔" اس خصوص نے عموم کو واضح کر دیا، لاجرم ثالث لیجئے گا، اب یہ آپ پر لازم تھا کہ دلیل شرعی سے اس مدت کی تعیین کرتے، جس میں مردے کی ہڈی پبلی کا اصلاً نام و نشان نہیں رہتا۔ سب سے پچھلی جو میت دفن ہوئی اسے اتنی مدت گزر چکی، ان دو مرحلوں کو بغیر طے کئے حکم جواز لگا دینا محض جہل تھا، اتنا یاد رکھئے کہ مجرد شک یہاں کام نہ دے گا کہ "الیقین لا یزول بالشک" (شک سے یقین زائل نہیں ہوتا) عقل و نقل کا قاعدہ اجماعیہ ہے وجود مانع یعنی بعض اجزاء اموات پر یقین نہ ہو، حکم حرمت و ممانعت ہی رہے گا اور آپ کے لیت و لعل سے کام نہ چلے گا،

تو ظاہر ہوا کہ اس روایت خارجہ عن المذہب کا دامن پکڑنا بھی محض سوء فہم و بندگی و ہم تھا وباللہ العصۃ۔

عاشراً لطف یہ ہے کہ اس روایت خارجہ میں شرط استغناء عن الدفن لگائی گئی ہے۔ آیا اس سے یہ مراد کہ اس کے سوا دوسری جگہ دفن ہو سکتا ہو، جب تو یہ شرط محض لغو و عبث ہے، وہ کون سا گورستان ہے جس کی طرف احتیاج دفن بمعنی لولاء لا ممتنع (اگر وہ نہ ہو تو منع ہے۔ ت) ہے۔ نہ ہر گز تعطل و ویرانی، اوقاف میں صرف اس قدر ملحوظ ہوتا ہے کہ یہاں مطمح النظر دوا مر رہتے ہیں، ایک عدم محتاجین یعنی وہاں آبادی نہ رہی، لوگ متفرق ہو گئے، اب حاجت کسے ہو، جیسے جواب دوم میں غلگیری و محیط سے دربارہ مسجد و حوض گزرا کہ خرب و لایحتاج الیہ لتفرق الناس (جو ویران ہو جائے لوگوں کے وہاں سے چلے جانے کی وجہ سے اس کی احتیاجی نہ رہے۔ ت) دوسرے عدم حاجت بوجہ عدم صلوح، یعنی وہ شے کسی مانع و قصور و نقص کے سبب اب اس کام کی نہ رہی، مثلاً زمین پر پانی نے غلبہ کیا کہ دفن کی گنجائش نہ رہی، فتاویٰ کبریٰ و جامع المصنرات و ہندیہ و اسعاف وغیرہا میں ہے:

امراً جعلت قطعة ارض لها مقبرة و اخر جتها من یدھا و دفنت فیھا ابنھا و تلك القطعة لا تصلح المقبرة لغلبة الماء عندها فیصیبھا فساد فأرادت بیعھا، ان كانت الارض بحال لا یرغب الناس عن دفن الموتی لقلۃ الفساد لیس لها البیع وان كانت یرغب الناس عن دفن الموتی لكثرة الفساد فلها البیع ¹ ۔	ایک عورت نے اپنی زمین کے ایک ٹکڑے کو قبرستان بنادیا اور اسے اپنے ہاتھ سے نکالا اور اس میں اس اپنے بیٹے کو دفن کر دیا مگر یہ ٹکڑا غلبہ پانی کی وجہ سے قبرستان کے لیے درست نہ رہا تو اس نے اسے بیچنے کا ارادہ کیا، اگر زمین ایسی ہے کہ لوگ اس میں اپنے مردوں کو دفن کرنے سے پہلو تہی نہیں کرتے ہیں کیونکہ فساد زائد نہ تھا تو وہ عورت اس ٹکڑے کو بیچ نہیں سکتی اور اگر لوگ اس میں زیادہ خرابی کی وجہ سے مردے دفن نہیں کرتے ہیں تو وہ عورت بیچ سکتی ہے۔

پر ظاہر کہ صورت مستفسرہ میں ہر گز نہ عدم محتاجین ہے نہ عدم صلوح، پھر شرط استغناء کب متحقق ہوئی اور تغیر وقف کی اجازت کس گھر سے ملی، تو روشن ہوا کہ مجیب سوم کا اس روایت خارجہ سے تمسک محض تشبہ الغریق بالحشیش (ڈوبتے کو تنکے کا سہارا۔ ت) تھا۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم۔ ہکذا ینبغی التحقیق واللہ ولی بالتوفیق۔

تمہیہ: یہ مجیب سوم پر تک عشرہ کلمۃ ہیں اور ان کا رد ان کے سب اتباع و اذنا ب کے رو سے مغنی۔

وکل الصيد فی جوف الفراء

(یہ عرب کا قول بطور مثل اس وقت بولا جاتا ہے جب بہت سی حاجتوں میں سے بڑی حاجت پوری ہو جائے)

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الوقف الباب الثانی عشر فی الرباطات الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۲/ ۷۱

اور اذنا ب کے پاس ہے ہی کیا سو امام زلیلی کے۔ روایت امام زلیلی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ جسے خود مولوی گنگوہی صاحب نے کچھ سوچ سمجھ کر چھوڑ دیا اور روایت فقہیہ نہ لکھنے کے لیے بے ملتی کا بہانہ لیا، مجیب اول نے لکھی مجیب دوم سلمہ نے جواب دیا، بعض اذنا ب سوم نے بے تعرض جواب پھر اسی کا اعادہ کیا، مگر جناب گنگوہی صاحب چرکے کہ یہاں مقبرہ وقف میں کلام ہے۔ مجھے خاص دوسرے مکان وقفی کی اجازت نکالنی مشکل پڑی ہے، ہل چلانا، کھیتی کرنا کہ اس روایت امام زلیلی میں جائز ہو رہا ہے، کس گھر سے جائز کر سکوں گا لہذا ہوشیارانہ اس سے عدول کیا جو اذنا ب کی سمجھ میں نہ آیا، غالباً اب تو ناظرین نے اس روایت کا محل و محصل سمجھ لیے ہوں گے۔

صاحبو! اس سے مقصود زمین مملوک، یعنی اگر کسی کی ملک میں کوئی میت دفن کر دی گئی ہو، تو جب وہ بالکل خاک ہو جائے مالک کو روا ہے کہ وہاں کھیتی کرے، گھر بنائے جو چاہے کرے،

کیونکہ ملک مطلق ہے اور رمانع زائل ہو گیا اور یہ بھی اس صورت میں ہے جبکہ اس کی اجازت سے ہو، ورنہ غصب کی صورت میں اسے حق ہے کہ میت کو نکالے اور زمین برابر کرے جیسے کہ تھی، کیونکہ حدیث میں ہے کہ زمین پر ظالم کا حق نہیں۔	لان الملك مطلق والمانع زال وهذا ايضا اذا كان ذلك باذنه والافقى الغصب له اخراج الميت وتسوية الارض كما هي لحدیث لیس لعرق ظالم حق¹۔

علامہ مدقق علانی قدس سرہ نے در مختار میں اسے ایسے نفیس سلسلے میں منسلک کیا جس نے معنی مرادی کو کھول دیا، مجیب اول نے یہ روایت وہیں سے اخذ کی، مگر علامہ مدقق کے اشارات تک ہر فہم کی دسترس کہاں! در مختار میں فرمایا:

مردے کو مٹی ڈالنے کے بعد صرف حقوق العباد کی وجہ سے نکالا جائیگا، جیسے زمین معصوبہ ہو یا شفعہ سے لی گئی ہو، اور مالک کو اختیار ہوگا کہ اسے نکالے یا زمین برابر کر دے، جیسے کہ اس پر عمارت بنانا اور کھیتی باڑی کرنا مردوں کے گلے سڑنے اور مٹی ہو جانے کے بعد درست ہے زلیلی (ورنہ مقبرہ وقفی میں کھیتی کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں)	لا يخرج منه بعد اهالة التراب الالحق آدمي كان تكون الارض مغصوبة او اخذت بشفعة، ويخير المالك بين اخراجه و مساواته بالارض كما جاز زرعه والبناء عليه اذا بلى وصارت ارباً زلیلی²۔

ہدایہ میں ہے:

¹ المعجم الکبیر حدیث ۵ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۱۴/۱۷

² در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۶

فی غایۃ القبح ان یقبر فیہ الموتی سنة و یزرع سنة ¹ ۔	یہ بات انتہائی فحش ہے کہ ایک سال اس میں مردے دفن کیے جائیں اور ایک سال کھیتی باڑی کی جائے۔ (ت)

بات یہ ہے کہ وہابیہ کی نگاہ میں قبور مسلمان بلکہ خاص مزارات اولیائے کرام علیہم الرضوان ہی کی کچھ قدر نہیں، بلکہ حتی الوسع ان کی توہین چاہتے ہیں اور جس حیلے سے قابو چلے انھیں نیست و نابود و پامال کرانے کی فکر میں رہتے ہیں ان کے نزدیک انسان مر اور پتھر ہوا، جیسے وہ خود اپنی حیات میں ہیں کہ مالا یسع ولا یبصر ولا یغنی عنک شیئاً (جو سننے نہ دیکھے اور نہ تیرے کچھ کام آئے، ت) حالانکہ شرع مطہر میں مزارات اولیاء تو مزارات عالیہ عام قبور مسلمان مستحق تکریم و تمتع التوہین، یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں: "قبر پر پاؤں رکھنا گناہ ہے کہ سقف قبر بھی حق میت ہے۔" قنیہ میں امام علائے ترمذی سے ہے:

یأثم بوطء القبور لان سقف القبر حق المیت ² ۔	قبر پر پاؤں رکھنا گناہ ہے کہ سقف قبر بھی حق میت ہے۔

حتی کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن کی نعلین پاک کی خاک اگر مسلمان کی قبر پر پڑ جائے تو تمام قبر جنت کے مشک، عنبر سے مہک اٹھے، اگر مسلمان کے سینے اور منہ اور سر اور آنکھوں پر اپنا قدم اکرم رکھیں اس کی لذت و نعمت و راحت و برکت میں ابد الابد تک سرشار و سرفراز رہے۔ وہ فرماتے ہیں:

لان امشی علی جمرۃ اوسیف احب الی من ان امشی علی قبر مسلم ³ ۔ رواہ ابن ماجۃ بسند جید عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	بے شک چنگاری یا تلوار پر چلنا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں کسی مسلمان کی قبر پر چلوں، اسے ابن ماجہ نے سند جید کے ساتھ عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

اور وہابیہ کو اس کی فکر ہے کہ کسی طرح مسلمانوں کو قبروں پر مکان بنیں، لوگ چلیں پھریں، قضائے حاجت کریں، بھنگی اپنے ٹوکڑے لے چلیں۔

اگر ایں ست پسند تو نصیب بادا
(اگر یہی تجھے پسند ہے تو تجھے نصیب ہو۔ ت)

¹ الہدایۃ کتاب الوقف المکتبۃ العربیۃ کراچی ۲/ ۶۱۸

² فتاویٰ قنیہ کتاب الکراہیۃ والاستحسان مکتبہ مشترکہ بالمہاندیہ کلکتہ بھارت ص ۱۶۷

³ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی النبی عن المشی علی القبور ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۳

طاعت و قوت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جب میں نے مسئلہ کما حقہ بیان کر دیا تو اب چاہئے اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے قلم کو روکیں کہ اسی نے علم دیا، اور درود و سلام ہو ہمارے آقا و مولا حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر اور آپ کے صحابہ پر، واللہ سبخنہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم عز شانہ احکم۔	ولاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ۝ واذا اخذت المسئلة حقها من البيان ولنكف عنان القلم ۝ حامدين لله سبخنه وتعالى على ما علم وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله واصحابه وسلم واللّٰه سبخنه وتعالى اعلم وعلمه جل مجدہ اتم واحکم عز شانہ احکم۔

تَمَّتْ

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا خاں البریلوی عفی عنہ ب محمد مصطفیٰ النبی الاُمّی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم

محمد بنی حنفی قادری عبدالمصطفیٰ احمد رضا خاں (۱۳۰۱ھ)

ان هذا هو الحق والحق بالتباعد الحق۔ (بے شک حق یہی ہے اور حق ہی اتباع کے زیادہ لائق ہے۔ ت)

(محمد سلطان)

اس میں جو کچھ بیان ہے سب مطابق احکام شریعت و سلف صالحین ہے، مسلمان ان سب کو تمسک کریں، مؤلف علام کو خدائے برتر جزائے خیر دے اور مقبول خاص و عام کرے اور مجھ کو بھی ثواب سے محروم نہ فرمائے، والصلوة والسلام علی خیر الانام وآلہ واصحابہ الکرام۔ المذنب المدعو محمد عبد اللہ عفی عنہ

اوپر والے مسائل جن کو علمائے دین متین و فضلاء امت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے لکھا ہے اور بیان کیا سب کے سب درست اور صحیح ہیں ان میں شک کرنیوالے مردود اور فاسق ہیں (ت)	مسائل بالا کہ علمائے دین متین و فضلاء امت (رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) تحریر و تقریر فرمودہ ہمہ حق و راست و درست اند۔ شاکلی اینہا مردود و فاسق اند۔

العبد الضعیف الراجی الی رحمۃ اللطیف محمد نعیم پشاور عفی اللہ عنہ وعن والدیہ والمومنین والمومنات، آمین ثم آمین۔

بسم الله الرحمن الرحيم حامداً ومصليناً ومسلميناً على رسوله سيدنا محمدٍ واله واصحابه واولياء امته ومتبعيهم اجمعين ۵ جو کچھ مولانا نے مجیب جامع المعقول والمعتقول حلالِ مہمات فروع واصول مولوی محمد عمر الدین صاحب الحنفی القادری "جزاہ اللہ تعالیٰ خیر الجزاء" نے صورت مسئلہ میں تحریر فرمایا ہے وہ سب حق صواب ہے، جوابِ لا جواب ہے، پسندیدہ اولیٰ الالباب ہے۔ حنیف مذہب کے مطابق قبروں کو کھود کر صاف میدان کر دینا اور اس پر مکان وغیرہ بنانا ہرگز درست نہیں، اس کی تحقیق مولائے مجیب نے عمدہ طور سے فرمائی ہے۔ کوئی دقیقہ فروگذاشتہ نہیں کیا، معترضوں کے کل اعتراض نہایت خوش اسلوبی سے اٹھائے ہیں اور منکروں کے سب خدشات دفع کر دئے ہیں پھر تحریر مہر تنویر فاجل کامل، عالم، عامل، محقق علوم عقلیہ، مدقق فنون نقلیہ قانع اصول مبتدعین، قانع ادہام نجدین، حامی سنن ماحی فتن مجدداتہ حاضرہ، حجۃ قاہرہ مولانا الحاج احمد رضا خاں صاحب ادام اللہ تعالیٰ فیوضاتہم تو منکروں پر بجلی سی کڑک پڑی، رشید گنگوہی کی تحریر پر تزویر کے تو خوب پر نچے اڑائے، ایسا امر کوئی فروگذاشت نہ ہوا کہ جس کے لکھنے کی کسی کو تکلیف ہو۔ پس فقیر نے طول دینا مناسب نہ سمجھا۔ لہذا اختصار سے کام لیا گیا، ان فتوؤں کا انکار بجز، فرقہ نجدیہ وہابیہ، اسمعیلیہ، ہندیہ، اسحاقیہ، رشیدیہ گنگوہیہ شیطانیہ خذ لم اللہ تعالیٰ فی الدنیا والآخرۃ کے کوئی نہ کرے گا، اہل سنت وجماعت کو ان دجالہ ضلالت کیش وبالہ ابطال اندیش کی صحبت سے پرہیز کرنا لازم ہے اور سلام وکلام قطع کرنا واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب بحرہ الراجی الی لطف ربہ القوی عبد النبی الامی السید حیدر شاہ القادری الحنفی تجاوز اللہ تعالیٰ عن ذنبہ الجلی والخفی، وحفظ عن موجبات الکی والغی بحرمة النبی الهاشمی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وسلم۔ متوطن کچھ بھوج المعروف بہ پیر بھر والہ نزیل بمبئی۔

عبد النبی الامی الحنفی۔ سید حیدر شاہ قادری

بسم الله الرحمن الرحيم

سب تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے انسان کو زندگی اور بعد از موت جاننے، سننے اور دیکھنے کی قوت بخشی، اتم واکمل، درود و سلام ہو اس ذات پر جس نے ہمیں سیدھی راہ دکھائی اور ہمیں نار جہنم جو کافروں سرکشوں، رب العالمین کو جھٹلانے والوں شیطان لعین کو اولین و آخرین کے علم پر فضیلت

الحمد لله الذي رزق الانسان علماً وسمعاً وبصرافى الحيات وبعد المبات. فالموتى يعرفون الزوار و يسمعون الاصوات والصلوة والسلام الاتمام الاكملان على من هداى الى الصراط المستقيم وقانا بها من نار الجحيم التى اعدت للكافرين والباردين من النياشرة

دینے والوں کے لیے تیار کی گئی ہے، سے بچایا، درود و سلام ہو آپ پر اور آپ کے آل، اصحاب، بیٹے، گروہ سب پر اور ان کے وسیلہ سے ہم پر یا رحم الراحمین، بعد ازیں جب میں نے دین متین کے ناصر مولنا مولوی محمد عمر دین کے جواب کو غور سے دیکھا تو اسے سنت کے موافق اور فتنہ سے مدافع پایا، اور مولوی رشید احمد گنگوہی کی تحریر پر نظر کی تو اسے گمراہ کن اور توہین مومنین سے مملو پایا، اور خاتم المحققین، عمدة المدققین، عالم اہل سنت، مجدداتہ حاضرہ میرے سردار، میرے مرشد م میرے کل اور آج کے لیے ذخیرہ و خزانہ مولنا احمد رضا خاں (اللہ تعالیٰ اس کی عطاؤں اور فیض کو ہمیشہ جاری رکھے) نے جو اس پر رد فرمایا میرے پاس ایسی زبان نہیں کہ اس کی تعریف کر سکوں، ہاں اتنا ضرور کہوں گا کہ بے شک وہ صاف سچ اور خالص حق ہے، اللہ تعالیٰ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے انھیں جزائے خیر عطا فرمائے، اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے اور اصل کتاب اسی کے پاس ہے۔ محمد ظفر الدین محمدی سنی حنفی قادری برکاتی رضوی مجددی بہاروی عظیم آبادی نے اسے بزبان خود کہا ہے اور اپنے قلم سے لکھا ہے۔ (ت)

والمکذبین لرب العالمین، والمفضلین للشیطان اللعین علی علم الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ الہ واصحابہ وابنہ وحزبہ اجمعین، وعلینا بہم یا رحم الراحمین، وبعد فلما رأیت جواب ناصر الدین المتین ومولنا البولوی محمد عمر الدین وجدته موافقاً للسنة دافعاً للفتنة، ونظرت تحریر البولوی رشید احمد گنگوہی فمأ هو الاضلال مبین وھتک لحرمة المومنین، ومارد بہ علیہ خاتم المحققین عمدة المدققین عالم اہل السنة مجدد المائۃ الحاضرۃ سیدی ومرشدی وکنزی وذخری لیومی وغدی مولنا البولوی محمد احمد رضا خان ابدہ اللہ لو اھب الفیض والمواہب فلا اجد لساناً ثناء علیہ غیر ان اقول لا شک انه الصدق الصراح والحق القراح فجزاھم اللہ خیر الجزاء عن الاسلام والمسلمین بحرمة سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب وعندہ امر الكتاب قالہ بقبہ ورقبہ بقلبہ محمد المدعو بظفر الدین المحمدی السنی الحنفی القادری البرکاتی الرضوی المجددی البھاروی العظیم آبادی۔

محمدی سنی حنفی قادری برکاتی رضوی مجددی بہاروی عظیم آبادی

مسئلہ ۱۳۹: از شہر کہنہ مسئولہ رحمت علی خادم مزار شاہدانہ رحمہ اللہ تعالیٰ ۹ رجب المرجب ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید ارضی مذبح جس پر دکاندار لوگ خوانچہ لگا کر بیٹھ جاتے ہیں بذریعہ ٹھیکہ مالک تھا اور دکانداروں پر دودو چار چار پیسے روزانہ کے حساب سے مقرر کر لیے تھے بعد چند روز کے اندرون میعاد ٹھیکہ زید سے عمرو نے ٹھیکہ لگایا اور دکانداروں پر اول سے زیادہ کرایہ مقرر کر لیا، مگر دکاندار لوگ کرایہ زیادہ حسب منشاء عمرو کو نہ دے سکے اور مجبور ہو کر ارضی تکیہ جو متصل مذبح کے ہے حسب رضامندی فقیر جا بیٹھے اور فقیر کو دو پیسے روزمرہ دکان دار دینے لگا، عمرو کو یہ بات ناپسند خاطر ہوئی اور دینی برادروں قصابان سے اپنا عذر کیا، چنانچہ عمرو ٹھیکیدار و نیز اکثر برادران عمرو کو جو وہاں کی اشیاء کے خریدار بھی ہیں باتفاق سب نے فقیر پر دباؤ ڈالا اور کہا کہ منجملہ دو پیسے کے ڈیڑھ پیسہ عمرو کو اور نصف فقیر کو ہر دکاندار دے، ایسی صورت میں عمرو کو ڈیڑھ پیسہ لینا کہ جو عمرو کی زمین سے کسی دکاندار کو کچھ تعلق نہیں ہے چاہئے یا نہیں؟ دوم تکیہ کی ارضی میں دکانداروں کو خوانچہ لگا کر بیٹھنا اور کرایہ فقیر کو دینا اور فقیر کو لینا جائز ہے یا ناجائز ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب:

دونوں باتیں حرام ہیں، نہ تکیہ کی زمین دکان داروں کو کرایہ پردی جاسکتی ہے نہ ان کا کرایہ فقیر کو حلال ہو سکتا ہے، اور اگر فقیر کی اپنی ملوک کوئی زمین ہوتی تو اس پر دباؤ ڈال کر کوئی کوڑی عمرو کو دلوانا قطعاً حرام تھا تو یہ حرام در حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۰ تا ۱۴۵: از شیر کوٹ مسئولہ مظہر الحسن صاحب ۹ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ:

- (۱) از روئے شریعت اسلام قبرستان کی بیج و رہن وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) قبرستان کی زمین کسی کی ذاتی ملکیت ہو سکتی ہے یا نہیں، اور مخصوص قبرستان بنانا کیسا ہے اور اسی کی نسبت کیا احکام شرعی ہیں؟
- (۳) قبروں کو منہدم یا مسمار کر کے اس میں کھیتی وغیرہ کرنا کیسا ہے، اور اگر کوئی شخص مسلمان ہو کر ایسا کرے تو اس کے لیے شرعاً کیا حکم ہے؟
- (۴) قبروں کو منہدم یا ویران کرتے یا کھودتے ہوئے دیکھ کر کوئی مسلمان ایسا کرنے والے کو روکنے کا شرعاً مجاز ہے یا نہیں؟
- (۵) قبرستان میں یا اس کی متعلقہ زمین میں بول و راز، گندگی وغیرہ پھینکنا یا قبرستان کو گندگی کا مخزن

بنانا کیسا اور اس کی نسبت کیا حکم ہے؟

(۶) مسلمانوں پر قبرستان کی حرمت کس حد تک واجب ہے؟

الجواب:

(۲۱) عامہ قبرستان وقف ہوتے ہیں، اور وقف کی بیع حرام و رہن حرام ہے، اور جو خاص قبرستان کسی کی ملک ہو جس میں اس نے مردے دفن کیے ہوں مگر اس کام کے لیے وقف نہ کیا ہو، کہ وہ بھی مواضع قبور کو نہ بیچ سکتا ہے نہ رہن کر سکتا ہے کہ اس میں توہین امواتِ مسلمین ہے، اور ان کی توہین حرام ہے۔

(۳) حرام ہے مگر یہ کہ کسی کی مملوک زمین میں بے اس کی اجازت کے کسی نے مردہ دفن کر دیا ہو اور اس نے اسے جائز نہ رکھا تو اسے اس کے نکلوا دینے اور اپنی زمین خالی کر لینے اور کھیتی و عمارت ہر شے کا اختیار ہے۔

(۴) جو شخص ایسے جرم شدید کا مرتکب ہو ہر مسلمان پر واجب ہے کہ بقدر قدرت اسے روکے جو اس میں پہلو تہی کرے گا اسے فاسق کی طرح عذاب نار ہوگا۔

قَالَ تَعَالَى كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ①۔	اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وہ ایک دوسرے کو برے کام سے روکتے نہ تھے، وہ سب کیا ہی برا کام کرتے تھے (ت)

(۵) حرام، حرام، سخت حرام ہے اور اس کا مرتکب مستحق عذاب نار و غضب جبار ہے۔

(۶) قبورِ مسلمین پر چلنا جائز نہیں، بیٹھنا جائز نہیں، ان پر پاؤں رکھنا جائز نہیں، یہاں تک کہ ائمہ نے تصریح فرمائی ہے کہ قبرستان میں جو نیاراستہ پیدا ہو اس میں چلنا حرام ہے۔ اور جن کے اقربا ایسی جگہ دفن ہوں کہ ان کے گرد اور قبریں ہو گئیں اور اسے ان قبور تک اور قبروں پر پاؤں رکھے بغیر جانا ممکن نہ ہو، دور ہی سے فاتحہ پڑھے اور پاس نہ جائے زیادہ تفصیل ہمارے رسالہ اہلاک الوہامین میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۶: از سکندر پور ضلع بلیا پائی گلی مسئلہ محمد حسین و عطا حسین ۲۲ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زینب نے اپنے نواسہ بکر کو اپنی زمینداری بہہ کی اور لکھ دیا کہ توابع لواحق اس کے جو کچھ ہے بہہ کر دیا۔ بکر نے عمرو کے ہاتھ اس زمینداری کو مع جملہ حقوق توابع لواحق بیع کر دیا اور اس کے اندر قبر گاہ واہبہ کا بھی ہے تو اس کے اندر عمرو مشتری کی قبر بنانا جائز ہے یا نہیں یا اس قبر گاہ پر متصرف ہونا مشتری عمرو کا درختان انہ وغیرہ کا پھل کھانا یا لکڑی لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور وہ قبر گاہ بغیر دیوار بے مرمت اور خراب ہو تو عمرو بنوا سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب:

ہبہ و بیع سے قبرستان وقف مستثنیٰ ہیں۔ مشتری کی قبر بھی اس میں بن سکتی ہے۔ واہبہ وغیرہ کی قبر کی مرمت بھی وہ کر سکتا ہے۔ جو درخت اس میں ہیں وہ مشتری کی ملک ہیں جو چاہے کرے، قبرستان اگرچہ وقف ہو اس کے درخت وقف نہیں کیا بینہ فی الہندیۃ وغیرہا (جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴: از کلکتہ زکریا اسٹریٹ نمبر ۲۲ مسئلہ مولوی عبدالحق صاحب و مولوی مبارک کریم صاحب بمعرفت حاجی لعل خاں صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اس مرید خاص نے مزار کچھ زمین و مکانات اپنے خرچ اور آفس و مال گودام کے لیے نیز اس لیے کہ زائرین قیام کریں اور مجالس اس میں قائم ہوں تیار رکھتے تھے، نہ وہ زمین و مکانات وقف کئے نہ کبھی حالت حیات شیخ نے نامزد کئے نہ بعد وفات شیخ بنام مقبرہ اس نے بہ ضرورت تجارت اس اراضی و مکانات کو مبلغ کثیر پر رہن رکھا ہے۔ اب فرزند شیخ کہتے ہیں کہ یہ سب مکانات وغیرہ ہمارے نام کردو، تو کیا فرزند شیخ کا یہ دعوٰی صحیح ہو سکتا ہے اور کیا مرید کو اختیار ہے کہ قبل فک رہن اس جائیداد کو فرزند شیخ کے نام کر دے اور کیا وہ فرزند شیخ اس مرید کی جائیداد بجز واکراہ اپنے نام کروا کر سکتا ہے۔ آیا شریعت میں مرید پر کچھ استحقاق مال شیخ یا وارثان شیخ کا ہے؟

جواب از لکھنؤ: ہو المصوب صورت مذکورہ میں زمین و مکانات و انتظام مقبرہ پر دعوٰی فرزند شیخ کا باطل ہے، مرید پر مال استحقاق شیخ کا یا وارثان شیخ کا شرعاً نہیں ہے اور مرید جائیداد مرہون بغیر فک رہن کسی شخص کو دے نہیں سکتا، نہ فرزند شیخ مرید پر کوئی جبر کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد عبدالمجید

الجواب:

فرزند شیخ کا دعوٰی باطل، اور اسے جبر کا کوئی اختیار نہیں۔

باری تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: اپنے مال آپس میں ناحق نہ کھاؤ مگر یہ تمہاری باہمی رضامندی سے کوئی سودا ہو۔ (ت)	قَالَ تَعَالَى لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ¹

زمین و مکانات و مقبرہ سب ملک مرید ہیں اس کے ورثاء کے قبضے میں رہیں گے، مرید پر شیخ کا مال استحقاق بمعنی وجوب شرعی بحیثیت شیخیت نہیں، اگرچہ طریقہ وہ اور اس کا مال سب گویا اس کے شیخ کا ہے، یا شریعتاً بوجہ

¹ القرآن ۲۹/۴

دیگر وجوب ہو سکتا ہے، فرزند شیخ کا یہ مطالبہ کرنا سوال ہے اور سوال بلا ضرورت حرام ہے، ہاں اگر مرید رضائے خود چاہے تو اپنا مال اس کے نام کر سکتا ہے اگرچہ قبل ادائے دین مرتہن باذن مرتہن۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۸: از جو ناگزہ کا ٹھیا واڑ سر کل مدار الہام مرسلہ مولوی امیر الدین صاحب ۱۰ ذی قعدہ ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی بزرگ کے مزار پر لو بان جلانا شرع شریف میں کیا حکم رکھتا ہے؟ اور جو شخص جلانے والے کو فاسق اور بدعتی کہے اس کا کیا حکم ہے؟ بینوا توجروا

الجواب:

عود لو بان وغیرہ کوئی چیز نفس قبر پر رکھ کر جلانے سے احتراز چاہئے اگرچہ کسی برتن میں ہو لہذا فیہ من التفاؤل القبیح بطول الدخان علی القبر والعیاذ باللہ (کیونکہ اس میں قبر کے اوپر سے دھواں نکلنے کا بُرا فال پایا جاتا ہے، اور خدا کی پناہ۔ ت) صحیح مسلم شریف میں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

انہو نے دم مرگ اپنے فرزند سے فرمایا جب میں مر جاؤں تو میرے ساتھ نہ کوئی نوحہ کرنے والی جائے نہ آگ جائے۔ الحديث (ت)	انه قال لابنه وهو في سياق الموت اذا انا مت فلا تصحبني نائحة ولا ناراً ^۱ الحديث۔

شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر المکی میں ہے: لانہا من التفاؤل القبیح^۲ (کیونکہ آگ میں فال بد ہے ت) مر قاعہ شرح مشکوٰۃ میں ہے: انہا سبب للتفاؤل القبیح^۳ (یہ فال بد کا سبب ہے۔ ت) اور قریب قبر سگا کر اگر وہاں کچھ لوگ بیٹھے ہوں نہ کوئی تالی یا ڈاکر ہو بلکہ صرف قبر کے لیے جلا کر چلائے تو ظاہر منع ہے کہ اسراف و اضعاف مال ہے۔ میت صالح اس غرفے کے سبب جو اس کی قبر میں جنت سے کھولا جاتا ہے اور بہشتی نسیمیں بہشتی پھولوں کی خوشبوئیں لاتی ہیں، دنیا کے اگر لو بان سے غنی اور معاذ اللہ جو دوسری حالت میں ہو اسے اس سے انتفاع نہیں۔ توجب تک سند مقبول سے نفع معقول نہ ثابت ہو سبیل احتراز ہے۔

ولایقاس علی الورد والریاحین المصرح باستحبابہ فی غیر ما کتاب کما اور دنا علیہ	اس کا قیاس پھولوں پر نہیں ہو سکتا جن کے مستحب ہونے کی صراحت متعدد کتابوں میں موجود ہے جیسا کہ

^۱ صحیح مسلم کتاب الایمان نور محمد ص ۱۸۱/۷۶

^۲ مر قاعہ بحوالہ امام ابن حجر مکی کتاب الجنائز مکتبہ الحسینیہ کوئٹہ ۱۹۶/۴

^۳ مر قاعہ شرح مشکوٰۃ، کتاب الجنائز مکتبہ الحسینیہ کوئٹہ ۱۹۶/۴

تصریحات کثیرہ فی کتابنا حیاۃ الموات فی بیان سماع الاموات، فان العلة فیہ کما نصوا علیہ انہا مادامت رطبة تسبح اللہ تعالیٰ فتؤنس المیت لا طیبہا۔	اس پر کثیر تصریحات ہم نے اپنی کتاب حیاۃ الموات فی بیان سماع الاموات میں نقل کی ہیں اس لیے حسب تصریح علماء ان کے استحباب کی علت یہ ہے کہ وہ پھول جب تک تر رہیں گے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتے اور میت کا دل ہلاتے رہیں گے۔ خوشبودار ہونا علت نہیں (ت)

اور اگر بغرض حاضرین وقت فاتحہ خوانی یا تلاوت قرآن مجید و ذکر الہی سلگائیں تو بہتر و مستحسن ہے۔

وقد عهد تعظیم التلاوة والذکر و تطیب مجالس المسلمین بہ قدیمًا و حدیثًا۔	اور تلاوت و ذکر کی تعظیم اور اس سے مسلمانوں کی مجلسوں میں خوشبو پھیلا نا زمانہ قدیم و جدید میں متعارف ہے (ت)

جو اسے فسق و بدعت کہے محض جاہلانہ جرات کرتا ہے یا اصول مردود و ہلالت پر مرتا ہے۔ بہر حال یہ شرع مطہر پر افترا ہے، اس کا جواب انھیں دو آیتوں کا پڑھنا ہے:

قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ¹	تم کہو اپنی دلیل لاؤ اگر سچے ہو۔ تم کہو کیا خدا نے تمہیں اذن دیا ہے یا اللہ پر افترا کرتے ہو۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم
قُلْ اَللّٰهُ اَذِنَ لَكُمْ اَمْ عَلٰی اللّٰهِ تَقْتَرُونَ ² ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	

¹ القرآن ۲/۱۱۱

² القرآن ۱۰/۵۹



رسالہ

بَرِيقُ الْمَنَارِ بِشَمْعِ الْمَزَارِ ۱۳۳۱ھ

(منارے کی چمک مزار کی شمعوں سے)

بسم الله الرحمن الرحيم نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔

مسئلہ ۱۳۹: از لکھنؤ مجلس اڈاکخانہ چوک مرسلہ مولوی محمد احمد صاحب علوی خلف مولوی حبیب علی صاحب مرحوم ۸ ذی الحجہ

۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزاراتِ اولیاء اللہ پر روشنی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ روشنی مزاراتِ اولیاء اللہ پر ناجائز ہے کیونکہ اس میں تعبد منظور ہوتا ہے، چنانچہ زید کی تحریر بجنسہ ذیل میں نقل کی جاتی ہے، آیا مسلک زید کا نزدیک علمائے دین و مفتیان شرع متین قابل قبول و عمل ہے یا نہیں؟

نقل تحریر زید یہ ہے:

میں بقسم شرعیہ اس کو باور کرتا ہوں کہ میں نے کوشش کی کہ چراغانِ قبور کا کسی تاویل سے استحسان ثابت ہو جائے تو میں رسم قدیم کی مخالفت نہ کروں، چنانچہ فتاویٰ عالمگیری کو دیکھا اس میں نکلا کہ اخراج الشموع الی المقابر بدعة لا اصل له (مزارات پر چراغان کرنا بدعت ہے اس کی کوئی اصل نہیں۔ ت) اسی طرح

فتاویٰ بزازیہ میں ہے۔ دُر مختار میں بھی یہی نکلا۔ پھر میں نے حدیث شریف کو دیکھا۔ مشکوٰۃ شریف میرے پاس تھی اس میں یہ حدیث نکلی:

لعن رسول اللہ زائرات القبور والمتخذین علیہا المساجد والسجج ^۱ ۔ رواہ الترمذی والنسائی۔	لعنہ کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زائرات قبور پر اور جو پکڑیں قبروں پر مسجدیں (یعنی قبروں کی طرف سجدہ کریں) اور قبروں پر چراغ روشن کریں۔ اسے ترمذی اور نسائی نے روایت کیا۔

اس کے بعد میں نے حضرت شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی برادر شاہ عبدالعزیز صاحب ختم المحدثین کے فتوے مطبوعہ مطبع مجتبائی ص ۱۲ کو دیکھا اس میں لکھا ہے:

پس امداد بدعاء و ختم و اطعام بدعتے مباح است (یعنی در عرس سالانہ بزرگان دین اگر صلئے وقت جمع شدہ قرآن شریف خوانند و خیرات کردہ ثواب رسانند مضائقہ ندارد، این رابدعت مباح باید گفت) وجہ فتح ندارد۔ اما ارتکاب محرمات از روشن کردن چراغ ہا و ملبوس ساختن قبور و سرود ہا و ناختن معارف بدعات شیعہ اند حضور چنیس مجالس ممنوع اگر مقدور باشد محل حدیث من رای منکم منکرا فلیغیرہ بیدہ وان لم یستطع فبلسانہ وان لم یستطع فبقلبہ وذلک اضعف الایمان ^۲ عمل باید کرد از مقام زجر پر آگندہ کردن اسباب بدعت کافی ^۳ ۔	دعا، ختم قرآن اور کھانا کھلانے کے ذریعے مدد کرنا ایک جائز بدعت ہے (یعنی بزرگان دین کے سالانہ عرس میں اگر اس زمانے کے نیک لوگ جمع ہو کر قرآن شریف پڑھیں اور خیرات کر کے ثواب پہنچائیں تو کوئی مضائقہ نہیں اسے بدعت مباحہ کہا جاسکتا ہے) فتح ہونے کی کوئی وجہ نہیں، لیکن حرام باتوں کا ارتکاب جیسے چراغ روشن کرنا، قبروں کو ملبوس کرنا، گانے، باجے بجانا شنیع بدعتیں ہیں، ایسی مجلسوں میں شرکت منع ہے اگر قدرت ہو تو حدیث پاک "جو تم میں کوئی برائی دیکھے تو اپنے ہاتھ سے روک دے، یہ نہ ہو سکے تو زبان سے، یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے برا جانے اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے" پر عمل کرنا چاہئے، زجر کی جگہ اسباب بدعت کو منتشر کر دینا کافی ہے (ت)

^۱ الجامع للترمذی باب کراهۃ ان یتخذ علی القبر مسجداً نور محمد ص ۷۳ المطابع کراچی ص ۷۳

^۲ الجامع للترمذی ابواب الفتن نور محمد ص ۳۱۶ المطابع کراچی ص ۳۱۶

^۳ فتاویٰ شاہ رفیع الدین

اس کے علاوہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے مالا بدمنہ میں اور ارشاد الطالین میں لکھا ہے کہ؟

"چراغاں کردن بدعت است، پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر شمع افروزاں نزد قبر و سجدہ کنندگان لعنت گفتہ" ^۱۔ ارشاد الطالین ص ۱۰	(قبر پر) چراغاں کرنا بدعت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر کے نزدیک چراغاں کرنے اور سجدہ کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (ت)

خلاصہ یہ کہ چراغاں جو بغرض خاص تقرب کیا جاتا ہے یا بغرض زینت۔ یہاں تک کہ بعض لوگ منت مانتے ہیں اور اس کا ایفاء کرتے ہیں اور اہل اللہ کے مزار پر کرتے ہیں معمولی آدمی کی قبر پر نہیں کرتے ہیں، اس طرح جب کتب حدیث و فقہ و تحریرات علماء میں نکلا تو میں نے بلا خوف و خطر اس کو ترک کر دیا اور جس قدر رقم کا تیل آتا تھا وہ میں نے شربت و برف میں صرف کر دیا۔ نظر انصاف سے دیکھا جائے کہ یہ کیا سنگین جرم ہے، نماز نہ پڑھے، جماعت کا پابند نہ ہو، ڈاڑھی منڈائے وہ سب قابل عفو ہے لیکن چراغاں نہ کرنا جس کے لیے اس قدر شدید و عید آئی ہے وہ ایسا جرم ہے کہ فوراً وہابیت کا دغوی دے دیا جاتا ہے۔ چونکہ اس کے کہنے والے اکثر جاہل ناخواندہ لوگ تھے میں نے اس کی طرف توجہ بھی نہیں کی، میں نے یہ سمجھا تھا کہ اگر صاحب فتاویٰ برازیہ و عالمگیریہ و صاحب مشکوٰۃ اور شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی یہ سب وہابی ہیں تو میں الحمد للہ وہابی ہوں، یہ امر بھی قابل گزارش ہے کہ میں نے مولوی احمد رضا خاں صاحب کو ایک عریضہ بھیجا اور اس میں استفتاء چراغان کا کہا اور جواب کے لیے ٹکٹ بھی رکھ دئے لیکن خاں صاحب موصوف نے اس کا جواب نہیں دیا، شکل یہ ہے کہ اگر حق جواب لکھا جائے تو پیرزادے ناخوش ہوتے ہیں اگر ناحق لکھا جائے تو قرآن و حدیث و فقہ کے خلاف ہوتا ہے، بہت تلاش سے بعض لوگوں کی تحریرات سے ایک آدھ چراغ کا جواز اس طرح سے نکلتا ہے کہ کسی دوسری مصلحت سے چراغ جلایا جائے، لیکن چراغاں کا جواز اگر آج بھی کسی مستند عالم کی کتاب سے نکل آئے تو مجھ کو اس معاملہ میں کد نہ ہوگی، صرف دو امور میں جس کی وجہ سے لوگوں کو خلجان ہوتا ہے:

اول یہ کہ پیرزادے اس کو کرتے چلے آئے ہیں مگر پیرزادوں کا فعل ناسخ قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہیں ہے، پیرزادگان کچھ معصوم نہیں ہیں، صالح ہوں، اہل اللہ ہوں، لیکن معصوم نہیں، جہاں تک ہزاروں نیک مشائخ زمانہ کرتے ہیں وہاں ایک امر ناجائز بھی کسی مصلحت سے انھوں نے کر لیا، خدا تعالیٰ معاف کرنے والا ہے، غور سے دیکھا جائے کہ غیر محارم کے سامنے آنا شرعاً جائز ہو جائے گا۔

دوسرا امر باعث خلجان یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں قبر مبارک پر روشنی ہوتی ہے، اس خطرے کو جواب حسب ذیل ہیں:

(۱) تعامل حریم شریفین کا بعد قرون ثلاثہ مشہود لہا بالخیر کے سند نہیں ہے۔

^۱ مالا بدمنہ (فارسی) کتاب الجنائز مکتبہ شرکت علمیہ ملتان ص ۷۰ و ۷۱

(۲) قبر شریف حجرہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں واقع ہے جس کے چاروں طرف مسجد نبوی ہے اور مسجد میں روشنی کرنے کا ثواب احادیث میں موجود ہے۔

(۳) قبر شریف در حقیقت روپوش ہے آج ہفت اقلیم کا بادشاہ بھی اس کو نہیں دیکھ سکتا۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ خلیفہ ہارون الرشید نے سیڑھی لگا کر دیکھنا چاہا نا کامیاب رہا۔

(۴) مدینہ منورہ میں روشنی منجانب سلطان ترکی ہوتی ہے، گورنمنٹ ترکی نے عثمانیہ بینک قائم کر کے سود کا لین دین شروع کر دیا ہے، کیا گورنمنٹ کے بھی فعل سے سود جائز ہو سکتا ہے؟ ہر گز نہیں۔

(۵) نزدیک اہلسنت والجماعت کے حجت شرعی صرف چار ہیں: قرآن وحدیث واجماع وقیاس مجتہدین صرف تعامل حرمین کوئی سند نہیں۔

(۶) بڑا حصہ حرمین شریفین کا داڑھی کتر و اتا ہے، کیا داڑھی کتر و اتا کے جواز میں کوئی شخص یہ سند پیش کر سکتا ہے کہ وہاں کے لوگ داڑھی کتر و اتے ہیں، لہذا یہ فعل جائز ہے، وہاں کے علماء سے خود فتویٰ لیا جائے وہ داڑھی کتر و اتے چراغاں کرنے کو یقیناً ناجائز کہیں گے۔

(۷) اب ایک تاویل ضعیف اور ایجاد ہوئی ہے کہ متقدمین ومتاخرین کسی کو بھی نہیں سوجھی، یعنی قبر پر چراغ جلانے کی ممانعت ہے لیکن قبر کے گرد جلانے میں ممانعت نہیں ہے کیونکہ حدیث شریف میں لفظ علیٰ بمعنی پر واقع ہے، اردو میں کیا قبر پر چڑھاوا صرف اسی کو کہتے ہیں جو خاص اس جگہ پر کیا جائے جتنے حصہ کو قبر کہتے ہیں، بعض قبر کی صورت کو ہاں شتر کے مانند ہوتی ہے اس پر چڑھاوا غالباً ممکن بھی نہ ہوگا، لیکن قبر پر چڑھاوا تو اتنا وسیع ہے کہ گرد قبر سے بلکہ دروازے کے آس پاس بھی کوئی رکھ دے تو وہ قبر کا چڑھاوا سمجھا جائے گا اور رسول خدا (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے فرمانے کی یہ تاویل ضعیف ہے۔ قرآن شریف سورہ کہف میں لَتَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا^۱ (قسم ہے کہ ہم تو ان پر مسجد بنائیں گے۔ ت) کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ اصحاب کہف کے سینہ پر سنگ بنیاد مسجد کا رکھیں گے، استغفر اللہ۔ ایک صاحب نے یہ کمال کیا کہ ملا علی قاری کی نسبت کہہ دیا کہ انھوں نے گرد قبر کے چراغ جلانے کو جائز کہا ہے، حالانکہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ مطبوعہ مصر صفحہ ۴۷ میں حدیث مندرجہ مشکوٰۃ شریف مذکور بالا کی شرح میں انھوں نے صرف مسجد کو اطراف قبر میں بنانے کی اجازت اس بنیاد پر دی ہے کہ عبادت یہود و نصاریٰ یہ تھی کہ وہ قبر پر مسجد بناتے تھے، اور چونکہ مشابہت یہود و نصاریٰ کی وجہ سے ممانعت ہوئی تھی لہذا جب مشابہت نہ رہی تو یہ فعل جائز ہو گیا۔ لیکن چراغ کی ممانعت کے وجہ حضرت ملا علی قاری نے

عہ: زید کی اصل عبارت میں تتخذون ہے۔

تین لکھے ہیں:

اولاً تضييع مال۔

دوم چراغ کا آثار جہنم سے ہونا بوجہ ناریت۔

سوم تعظيم قبور۔

ہر گز ملا قاری نے گرد قبر کے چراغ جلانے کی اجازت نہیں دی ہے، یہ ان پر اتہام ہے۔ سمجھنے کی بات ہے کہ جو انھوں نے وجوہ ممانعت لکھے ہیں کیا وہ گرد قبر کے چراغ جلانے سے جاتے رہیں گے جو وہ اجازت دیتے ہیں، بقسم شرعی باور کراتا ہوں کہ اگر کسی عالم مستند نے چراغاں قبر کے لیے جلانے کو جائز کر دیا ہو تو میں پہلا شخص اس تاویل پر عمل کرنے کے لیے تیار ہوں گا، سچ یہ ہے کہ مجاوروں نے جن کے لیے قبور ذریعہ معاش ہیں انھوں نے ان باتوں کی ایجاد کی ہے۔ یہ سب بحث چراغ جلانے میں ہیں نہ کہ چراغاں میں، جو محض تعبداً یعنی ازراہ تقرب کیا جاتا ہے، لوگ تیل بتی کی منت مانتے ہیں، سال کے سال شب عرس کو کرتے اور اس کو مذہبی فعل سمجھتے ہیں، اگر تقرب یعنی تعبد منظور نہیں ہوتا تو لوگ چراغاں بزرگوں کی قبر پر کیوں کرتے ہیں، کسی فاسق فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے! اس سے ظاہر ہے کہ منشاء چراغاں محض تقرب یعنی تعبد ہے۔ اگر ایسی تاویل جائز سمجھی جائے تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر کے بیچ چراغ جلائے کیونکہ حدیث میں قبر پر کی ممانعت ہے، استغفر اللہ! یہ تو حدیث کے ساتھ مضحکہ کرنا ہے۔ اگر اس وعید کے بعد بھی کوئی شخص پھر اس میں خلاف کرے یا کٹ جحتی کرے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات قبر میں تصفیہ کے قابل ہے۔ موسیٰ بدین خود، عیسیٰ بدین خود، انتی تحریر زید اب جو کچھ ازراہ انصاف و تتبع کتب حضرات اہلسنت والجماعت محقق ہووے اس سے معزز فرمائے، اور کیا یہ اقوال زید کے صحیح اور موافق سلف کے ہیں، بہ تشریح و تفصیل تام ارشاد ہو، اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عنایت فرمائے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب:

اے اللہ! تیرے لیے دائمی حمد ہے۔ اپنے سراج منیر اور ان کی آل پر ہمیشہ رحمت نازل فرما۔ اے نور، اے نور کے نور، اے ہر نور قبل نور، اے نور کے بعد نور، تیرے لیے نور ہے، تجھ سے نور ہے، تیری طرف نور ہے، تو نور اور نور کا نور ہے اپنے نور انوار پر، اور ان کی آل پر

اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ سَمَدًا، صَلِّ عَلَى سِرَاجِكَ الْمُنِيرِ وَالْهَ اَبَدًا يَا نُوْرَ النُّوْرِ يَا نُوْرَ قَبْلِ كُلِّ نُوْرٍ بَعْدَ كُلِّ نُوْرٍ۔ لَكَ النُّوْرُ وَبِكَ النُّوْرُ وَمِنْكَ النُّوْرُ وَالْيَنِيكَ النُّوْرُ وَاَنْتَ النُّوْرُ وَنُوْرَةُ النُّوْرِ صَلِّ عَلَى

جو روشن چراغ ہیں اور ان کے اصحاب پر جو تابناک مصباح ہیں درود نازل فرمایا درود جس سے ہمارے چہرے، ہمارے سینے، ہمارے دل اور ہماری قبریں روشن ہو جائیں، الٰہی قبول فرما۔ (ت)	نُورِكَ الْاُنُورَ وَالِیْهِ السَّجَّ الْغُرِّ وَصَحْبِهِ الْمَصَابِیْحِ الرَّهْرِ صَلَوةً تُنَوِّرُ بِهَا وُجُوهُنَا وَصُدُورُنَا وَقُلُوبُنَا وَقُبُورُنَا اٰمِیْن۔

امام علامہ عارف باللہ سیدی عبدالغنی بن اسمعیل بن عبدالغنی نابلسی قدسنا اللہ بصرہ القدسی کتاب مستطاب حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ مطبع مصر جلد دوم ص ۴۲۹ میں فرماتے ہیں:

یعنی والد رحمہ اللہ تعالیٰ نے حاشیہ در و غر میں فتاویٰ بزازیہ سے نقل فرمایا کہ قبروں کی طرف شمعیں لے جانا بدعت اور مال کا ضائع کرنا ہے، یہ سب اس صورت میں ہے کہ بالکل فائدہ سے خالی ہو، اور اگر شمعیں روشن کرنے میں فائدہ ہو کہ موضع قبور میں مسجد ہے یا قبور سرراہ ہیں یا وہاں کوئی شخص بیٹھا ہے یا مزار کسی ولی اللہ یا محققین علماء میں سے کسی عالم کا ہے وہاں شمعیں روشن کریں ان کی روح مبارک کی تعظیم کے لیے جو اپنے بدن کی خاک پر ایسی تجلی ڈال رہی ہے جیسے آفتاب زمین پر، تاکہ اس روشنی کرنے سے لوگ جانیں کہ یہ ولی کا مزار پاک ہے تاکہ اس سے تبرک کریں اور وہاں اللہ عزوجل سے دعا مانگیں کہ ان کی دعا قبول ہو تو یہ امر جائز ہے اس سے اصلاً ممانعت نہیں، اور اعمال کا مدار نیتوں پر ہے،	قال الوالد رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر من مسائل متفرقة اخراج الشموع الى القبور بدعة اتلاف مال كذا في البزازیة اه وهذا كله اذا خلا عن فائدة واما اذا كان موضع القبور مسجدا او على طريق او كان هناك احد جالس او كان قبر ولي من الاولياء او عالم من المحققين تعظيماً لروحه المشرقة على تراب جسده كاشراق الشمس على الارض اعلاماً للناس انه ولي ليتبركوا به ويدعوا الله تعالى عنده فيستجاب لهم فهو امر جائز لا يمنع منه والاعمال بالنيات¹۔

پھر فرماتے ہیں:

ابوداؤد اور ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	روی ابوداؤد والترمذی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ

¹ الحدیقہ الندیہ ایقاد الشموع فی القبور نور یہ رضویہ فیصل آباد ۱۴۰۰/۲

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ زَاثِرَاتِ الْقُبُورِ وَ الْمُتَخَذِیْنَ عَلَیْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسَّرَجَ اِی الَّذِیْنَ یُوقِدُوْنَ السَّرَجَ عَلَی الْقُبُورِ عِبْثًا مِنْ غَیْرِ فَاِئْدَةٍ ^۱ ۔ کماذکرنا۔	نے قبروں پر جانے والی عورتوں اور قبروں پر مسجدیں بنانے والوں اور چراغ رکھنے والوں پر لعنت فرمائی یعنی اُن لوگوں پر جو کسی فائدہ کے بغیر قبروں پر چراغ جلاتے ہیں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے (ت)

یعنی یہ مذکورہ بالا حدیث کہ روایت کی گئی ہے۔ اس سے بھی مراد وہی صورت ہے کہ محض عبث بلا فائدہ قبور پر شمعیں روشن کریں ورنہ ممانعت نہیں، ملاحظہ ہو وہی حدیث ہے وہی عبارت فتاویٰ بزازیہ ہے، ان علامہ جلیل القدر عظیم الفخر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کے معنی روشن فرمادئے اور تصریحاً ارشاد کیا کہ مقابر میں شمعیں روشن کرنا جب کسی فائدہ کے لیے ہو ہرگز منع نہیں، فائدہ کی متعدد مثالیں فرمائیں:

- (۱) وہاں کوئی مسجد ہو کہ نمازیوں کو بھی آرام ہوگا اور مسجد میں بھی روشنی ہوگی۔
- (۲) مقابر برسر راہ ہوں روشنی کرنے سے راہ گروں کو نفع پہنچے گا اور اموات کو بھی کہ مسلمان مقابر مسلمین دیکھ کر سلام کریں گے۔ فاتحہ پڑھیں گے، دعا کریں گے، ثواب پہنچائیں گے، گزرنے والوں کی قوت زائد ہے تو اموات برکت لیں گے، اور اگر اموات کی قوت زائد ہے تو گزرنے والے فیض حاصل کریں گے۔
- (۳) مقابر میں اگر کوئی بیٹھا ہو کہ زیارت یا ایصال ثواب یا افادہ یا استغفار کے لیے آیا ہے تو اسے روشنی سے آرام ملے گا، قرآن عظیم دیکھ کر پڑھنا چاہے تو پڑھ سکے گا۔
- (۴) وہ تینوں منافع مزارات اولیاء کرام قدسنا اللہ تعالیٰ باسراہم کو بھی بروجہ اولیٰ شامل تھے کہ مزارات مقدسہ کے پاس غالباً مساجد ہوتے ہیں، گزرگاہ بھی بہت جگہ ہے اور حاضرین زائرین خواہ مجاورین سے تو نادراً خالی ہوتے ہیں مگر امام ممدوح ان پر اکتفا نہ فرما کر خود مزارات کریمہ کے لیے بالخصوص روشنی میں فائدہ جلیلہ کا افادہ فرماتے ہیں کہ ان کی ارواح طیبہ کی تعظیم کے لیے روشنی کی جائے۔
- اقول: ظاہر ہے کہ روشنی دلیل اعتناء ہے اور اعتناء دلیل تعظیم۔ اور تعظیم اہل اللہ ایمان و موجب رضائے رحمان عزوجل۔ قال اللہ عزوجل:

وَمَنْ يُعْظَمْ شَعًا بِرَأْنِ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ^۲	جو الٰہی نشانیوں کی تعظیم کرے تو وہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔

^۱ الحدیث الندیۃ ایقاد الشوع فی القبور نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۱۳۰

^۲ القرآن ۳۲/ ۲۲

وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

وَمَنْ يُعْظِمْ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكَ عِنْدَ رَبِّهِ¹۔
جو الٰہی آداب کی چیزوں کی تعظیم کرے تو اس کے لیے اس کے رب کے یہاں بہتری ہے۔

اس کی نظیر مصحف شریف کا مطلقاً و مذہب کرنا ہے کہ اگرچہ سلف میں نہ تھا، جائز و مستحب ہے کہ دلیل تعظیم و ادب ہے۔ در مختار میں ہے:

جَاز تَحْلِيَةُ الْمَصْحَفِ لِمَا فِيهِ مِنْ تَعْظِيمِهِ كَمَا فِي
نَقْشِ الْمَسْجِدِ²۔
مصحف شریف مطلقاً و مذہب کرنا جائز ہے کیونکہ اس میں اس کی تعظیم ہے جیسا کہ مسجد کو منقش کرنے میں (ت)

یوں ہی مساجد کی آرائش ان کی دیواروں پر سونے چاندی کے نقش و نگار کہ صدر اول میں نہ تھے، بلکہ یہ حدیث میں تھا:

لَتُزَخَّرْنَ كَمَا زَخَّرَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى³۔ رواہ
ابو داؤد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما۔
تم مسجدوں کی آرائش کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ نے آرائش کی، اسے ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

مگر اب ظاہر ہی تزک و احتشام ہی قلوب عامہ پر اثر تعظیم پیدا کرتا ہے۔ لہذا ائمہ دین نے حکم جواز دیا۔ تبیین الحقائق میں ہے:

لَا يَكْرَهُ نَقْشُ الْمَسْجِدِ بِالْجِصِّ وَمَاءِ الزَّهَبِ⁴۔
گچ اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقش بنانا مکروہ نہیں ہے (ت)

ردالمحتار میں ہے:

قَوْلُهُ كَمَا فِي نَقْشِ الْمَسْجِدِ أَيْ مَا خَلَا مُحَرَّابَهُ أَيْ
بِالْجِصِّ وَمَاءِ الزَّهَبِ⁵۔
اس کا قول، جیسا کہ مسجد کی آرائش میں، یعنی محراب کے علاوہ، یعنی گچ اور سونے کے پانی سے۔ (ت)

¹ القرآن ۲۲/۳۰

² در مختار کتاب الخطر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۳۵

³ سنن ابو داؤد باب فی بناء المسجد آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۶۵

⁴ تبیین الحقائق فصل کرہ استقبال القبلہ مطبعۃ کبریا میریہ مصر ۱/۱۶۸

⁵ ردالمحتار کتاب الخطر والاباحۃ باب فی البیع ادارۃ الطباعة المصرية مصر ۱/۲۴۷

(۳) یونہی مسجدوں کے لیے کنگرے بنانا کہ مساجد کے امتیاز اور دور سے ان پر اطلاع کا سبب ہیں، اگرچہ صدر اول میں نہ تھے، بلکہ یہ حدیث شریف میں ارشاد ہوا تھا:

إِبْنُوا الْمَسَاجِدَ وَاتَّخِذُوا جُنًّا ^۱ - رواہ ابن ابی شیبہ والبیہقی فی السنن عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	مسجדים مُنڈی بناؤ، اسے ابن ابی شیبہ نے اور سنن میں بیہقی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

دوسری حدیث میں ہے:

إِبْنُوا مَسَاجِدَكُمْ جُنًّا وَابْنُوا مَدَائِنَكُمْ مُشْرِفَةً ^۲ - رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	یعنی مسجדים مُنڈی بناؤ اُن میں کنگرے نہ رکھو، اور اپنے شہر اونچے کنگرے دار بناؤ۔ اسے مصنف میں ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا (ت)

مگر اب بلائیں مسلمانوں میں رائج ہے۔

وَمَارَاهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ ^۳ -	اور جسے مسلمان اچھا سمجھیں وہ خدا کے یہاں بھی اچھا ہے (ت)

امام ابن المنیر شرح جامع صحیح میں فرماتے ہیں:

استنبط كراهية زخرفة المسجد لاشتغال قلب المصلی بذلك اولصرف المال في غير وجهه نعم اذا وقع ذلك على سبيل تعظيم المساجد ولم يقع الصرف عليه من بيت المال فلا بأس به ولو اوصى بتشييد مسجد وتحصيره وتصفيده نفدت وصيته لانه قد حدث للناس	یعنی حدیث سے مستنبط کیا گیا ہے کہ مسجدوں کی آرائش مکروہ ہے کہ نمازی کا خیال بے گایا اس لیے کہ مال بیجا خرچ ہوگا۔ ہاں اگر تعظیم مسجد کے طور پر آرائش واقع ہو اور خرچ بیت المال سے نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں، اور اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اس کے مال سے مسجد کی گچ کاری اور اس میں سرخ و زرد رنگ کریں تو وصیت نافذ ہوگی کہ لوگوں میں جیسی

^۱ السنن الکبریٰ باب فی کیفیۃ بناء المسجد دار صادر بیروت ۲/ ۳۳۹

^۲ المصنف لابن ابی شیبہ اذ القراء القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۱/ ۳۰۹

^۳ مسند احمد بن حنبل دار الفکر بیروت ۱/ ۳۷۹

فتاویٰ بقدر ما احدثوا وقد احدث الناس مؤمنهم وكافرهم تشييد بيوتهم وتزيينها ولوبنينها مساجد نابالدين وجعلنها متطامنة بين الدور الشاهقة و ربما كانت لاهل الذمة لكانت مستهانة¹۔	نئی نئی باتیں پیدا ہوتی گئیں ویسے ہی ان کے لیے فتوے نئے ہوئے کہ اب مسلمانوں کافروں سب نے اپنے گھروں کی گچکاری اور آرائش شروع کر دی، اگر ہم ان بلند عمارتوں کے درمیان جو مسلمان تو مسلمان کافروں کی بھی ہوں گی کچھ اینٹ اور نیچی دیواروں کی مسجدیں بنائیں تو نگاہوں میں ان کی بے وقعتی ہوگی۔

اسی قبیل سے ہے مزارات اولیاء کرام و علمائے عظام قدست اسرار ہم پر عمارات کی بناء کہ باوصف حدیث مسلم والبوداؤد ونسائی و مسند احمد:

عن جابر رضى الله تعالى عنه نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقعد على القبر وان يجصص وان يبنى عليه²۔	حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر پر بیٹھنے، اسے گچ سے پکی کرنے اور اس پر عمارت بنانے سے منع فرمایا۔ (ت)

جس میں صراحۃً اس کی ممانعت ارشاد ہوئی ہے سلفاً و خلفاً ائمہ کرام و علمائے اعلام نے جائز رکھی تکملہ مجمع بحار الانوار جلد ثالث صفحہ ۱۴۰ میں ہے:

قد اباح السلف البناء على قبور الفضلاء الاولياء والعلماء ليزورهم ويستريحون فيه³۔	پیشک ائمہ سلف صالحین نے اہل فضل اولیاء و علماء کے مزارات طیبہ پر عمارت بنانا مباح فرمادیا کہ لوگ ان کی زیارت کریں اور ان میں راحت پائیں۔

جو اہر اخلاطی میں ہے:

هو وان كان احداثاً فهو بدعة حسنة وكم من شيعى كان احداثاً و هو بدعة حسنة وكم من شيعى يختلف باختلاف	یعنی یہ اگرچہ نو پیدا ہے پھر بھی بدعت حسنہ ہے اور بہت سی چیزیں ہیں کہ نئی پیدا ہوئیں اور ہیں اچھی بدعت، اور بہت احکام ہیں کہ زمانے یا مقام کی تبدیلی سے

¹ ارشاد الساری شرح البخاری باب بنیان المساجد و دار الکتاب العربی بیروت ۱/ ۴۴۰

² صحیح مسلم کتاب الجنائز البناء علی القبر نور محمد اصح المطابع کراچی ۱/ ۳۱۲

³ تکملہ بحار الانوار تحت لفظ قبر منشی نوکسور لکھنؤ ۱۳۰/ ۱۴۰

الزمان والمكان ¹	بدل جاتے ہیں۔

یعنی ایسی جگہ احکام سابقہ سے سند لانا حماقت ہے، جو حاجت اب واقع ہوئی اگر زمانہ سلف میں واقع ہوتی تو وہ بھی حکم کرتے جو اس وقت ہم کرتے ہیں، جیسے ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا:

لَوْ رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ النِّسَاءُ لَمَنَعَهُنَّ الْمَسَاجِدَ كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ² ۔	یعنی اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو باتیں عورتوں نے اب تک نکالی ہیں، انھیں مسجدوں سے منع فرمادیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجدوں سے منع کیا گیا تھا۔ (ت)

اور آخر ائمہ دین نے عورات کو مسجدوں سے منع فرما ہی دیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا:

أَتَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ ³ ۔ رواہ احمد ومسلم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	اللہ تعالیٰ کی باندیوں کو اللہ تعالیٰ کی مسجدوں سے نہ روکو اسے امام احمد و مسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا (ت)

کیا ائمہ دین نے نظر بحال زمانہ جو حکم فرمایا اسے حدیث کی مخالفت کہا جائے گا؟ حاشا للہ! ایسا نہ کہے گا مگر احق، کج فہم، یوں ہی یہ تازہ تعظیموں کے احکام ہیں۔ سلف صالحین کے قلوب تعظیم شعائر اللہ سے مملو تھے۔ ظاہری ترک و احتشام کے محتاج نہ تھے، تو ان کے وقت میں یہ باتیں عبث و بے فائدہ تھیں اور ہر عبث مکروہ۔ اور اس میں مال صرف کرنا ممنوع، اب کہ بے ترک و احتشام ظاہری قلوب عوام میں وقعت نہیں آتی ان باتوں کی حاجت ہوئی، مصحف شریف پر سونا چڑھانے کی اجازت ہوئی مسجدوں میں سونے کے کلس، سونے چاندی کے نقش نگار کی اجازت ہوئی، مزارات پر قبہ بنانے، چادر ڈالنے، روشنی کرنے کی اجازت ہوئی، ان تمام افعال پر بھی احادیث و احکام سابقہ پیش نہ کرے گا مگر سفیہ و نا فہم۔ یہ مختصر شرح ہے اس ارشاد امام ممدوح قدس سرہ کی، اور اس کی تفصیل بازغ و تحقیق بالغ ہمارے رسالہ طواع النور فی حکم السراج علی القبور میں ہے وبالله التوفیق۔

یہی امام جلیل کشف النور میں، پھر علامہ شامی رد المحتار فصل اللبیس اور عقود الدرر یہ مسائل شتی میں مزارات اولیاء کرام پر غلاف ڈالنے کی نسبت بھی اسی تعظیم سے استدلال فرماتے ہیں کہا بینا ہ فی فتاؤنا جیسا کہ ہم نے

¹ جواہر الاخلاطی کتاب الاحسان والکراہیۃ قلمی نسخہ ص ۱۶۸۔ بی

² صحیح مسلم باب خروج الفساد الی المساجد نور محمد ص ۱۸۳ المطالع کراچی ۱۱

³ صحیح مسلم باب خروج الفساد الی المساجد نور محمد ص ۱۸۳ المطالع کراچی ۱۱

اپنے فتاویٰ میں اسے بیان کیا ہے۔ ت) اس کے علاوہ خاص روشنی مزار کریم کی نسبت ان سے بھی بہت اقدم امام اجل و اقدم ارشاد بعونہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے۔ زید نے ایک ہی عالم مستند کا قول ملنے پر قبول و سر نہادن کا وعدہ کیا تھا۔ ان تحقیقات ائمہ مستندین اجلہ معتمدین و وعدہ زید کے بعد زیادہ کی حاجت نہیں، مگر اجمالاً بعض جملے اور گزارش ہوں کہ عوام بھائی شبہ میں نہ پڑیں، واللہ الموفق:

(۱) امام مدوح قدس سرہ نے جس طرح اصل مسئلہ کا فیصلہ فرمایا، زید کے اس بے معنی اعتراض کی بھی کہ "اہل اللہ کے مزار پر کرتے ہیں معمولی آدمی کی قبر پر نہیں کرتے" غلطی ظاہر فرمادی کہ ان پہلے تین فوائد عامہ کے بعد چوتھے فائدہ میں خاص مزارات اولیاء کرام کی تخصیص فرمائی، نیز اس کا وجوب ائمہ سلف دے چکے ہیں جن کا ارشاد مجمع بحار الانوار سے گزرا کہ مزارات اولیاء کرام و علمائے عظام پر بنائے عمارت جائز ہے، عوام و فساق کی قبور پر کیوں نہ اجازت دی،

اقول: آدمی اگر آریہ کریمہ ذلک اذنی ان یُعْرِضَ فَنَفْلَا یُؤْذِنُ^۱ (وہ اس سے زیادہ قریب ہے کہ ان کی پہچان ہو جائے تو انھیں ایذا نہ دی جائے، ت) کہ حکمتِ جلیلہ سے آگاہ ہو جس سے وجہ استنباط طوابع النور میں مذکور تو ایسا مہمل اعتراض ہر گز خیال میں بھی نہ آئے۔ امام مدوح قدس سرہ نے زید کے اس سوال کا کہ "بزرگوں کی قبروں پر کیوں کرتے ہیں، کسی فاسق و فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے" جواب ارشاد فرمایا کہ تعظیماً لروحہ المشرقة علی تراب جسدہ الخ یعنی ان کی روح کی تعظیم کی جاتی ہے اور لوگوں کو دکھایا جاتا ہے کہ یہ مزار محبوب کا ہے اس سے تبرک و توسل کرو کہ تمھاری دعا مستجاب ہو۔ امام مدوح قدس سرہ نے زید کے اس توہم کا بھی علاج فرمادیا کہ تعظیماً لروحہ (ان کی روح کی تعظیم کے لیے۔ ت) معاذ اللہ! یہ تو ان کی عبادت نہیں ان کی روح پاک کی تعظیم ہے۔ ہر تعظیم عبادت ہو تو تعظیم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تو نصوص قطعیہ قرآن عظیم سے فرض ہے۔ قال اللہ تبارک و تعالیٰ:

ہم نے اپنے رسول کو اس لیے بھیجا کہ اے لوگو! تم اللہ	لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ ^۳ ۔
و رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔	

وقال تبارک و تعالیٰ:

^۱ القرآن ۳۳/۵۹

^۲ المدینۃ النبیۃ البقاع الشوع فی القبور مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/۶۳۰

^۳ القرآن ۸/۹

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ إِلَى قَوْلٍ عَزَّوَجَلَّ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٠﴾¹	وہ جو پیروی کریں گے اس رسول نبی امی یعنی بے پڑھے غیب کے علوم جاننے بتانے والے کی، تو جو اس نبی پر ایمان لائیں اور اس کی تعظیم کریں اور اس کی مدد کریں اور اس کے ساتھ جو نور اتر اس کے پیرو ہوں وہی لوگ مراد کو پہنچیں گے۔

وقال الله تبارك وتعالى:

لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِوَعْدِ رَسُولِهِمْ أَفَرَضْتُمْ اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا لَا كُفْرَانَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَا ذُخْلَكُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ²	بیشک اگر تم نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور میرے رسولوں پر ایمان لاؤ اور میرے رسولوں کی تعظیم کرو واللہ کے لیے قرض حسن دو تو ضرور میں تمہارے گناہ تم پر سے اتار دوں گا ضرور تمہیں بہشتوں میں داخل فرماؤں گا جن کے نیچے نہریں بہیں۔

بلکہ قرآن عظیم نے تو ماں باپ کی تعظیم بھی فرض کی۔ قال الله تبارك وتعالى:

وَاحْفَظْ لَهُمَا جَانِبَي الدُّلَى مِنَ الرَّحْمَةِ³	اور جھکا دو تم ان (ماں باپ) کے واسطے نرمی کے بازو رحمت سے۔

کیا معاذ اللہ قرآن عظیم نے انبیاء و والدین کی عبادت کا حکم فرمایا ہے!

(۴) امام ممدوح قدس سرہ نے شبہ تعظیم قبر کا بھی جواب فرمادیا کہ:

تَعْظِيمًا لِرُوحِهِ إِلَى قَوْلِهِ قَدْ سِرَّهِ وَالْأَعْمَالُ بِالْأَنْبِيَاءِ⁴	یعنی تعظیم خشت و گل نہیں بلکہ روح محبوب کی تعظیم مقصود ہو جو بلاشبہ محمود ہے اور اعمال کا مدار نیت پر ہے۔

اللہ اللہ! کیسے نفیس و جامع کلمات ارشاد فرمائے، گویا اپنے نور باطن سے ادراک فرمالیا تھا کہ زید و امثالہ کو یہ شبہات عارض ہوں گے، سب کا جواب ان دو لفظوں میں فرمادیا کہ تعظیماً لروحہ۔

¹ القرآن ۱۵۷/۷

² القرآن ۱۲/۱۵

³ القرآن ۲۴/۷

⁴ الحمد لله الندية انقاد الشوع فی القبور مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۳۰/۲

(۵) زید نے کبھی تعبد کو تقرب سے تعبیر نہیں کیا کہ "محض تعبداً یعنی ازراہ تقرب کیا جاتا ہے" اور کبھی تقرب کو تعبد سے تفسیر کیا کہ "اگر تقرب بمعنی تعبد منظور نہیں تقرب یعنی تعبد ہے" گویا اس کے خیال میں تقرب و تعبد شئی واحد یعنی ایک ہی چیز ہے، یہ محض باطل ہے، بلکہ تقرب تعبد کے اعم سے اعم ہے، تعبد سے تعظیم اعم ہے کما عمت (جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا۔ ت) اور تعظیم سے تقرب اعم ہے کہ بنائے رباط و ارسال ہدایا۔ تقرب ہے تعظیم نہیں و تفصیل المقام فی تعلیق اتنا علی رد المحتار (اور اس مقام کی تفصیل ہمارے حاشیہ رد المحتار میں ہے۔ ت)

(۶) اسے تقرب بروجہ تعبد بتانا مسلمانوں پر کیسی سخت بدگمانی اور اس پر جرم کرنا مسلمان پر کیسا صریح ظلم و افتراء ہے۔ در مختار میں منیۃ الفتاویٰ و ذخیرۃ و شرح و ہبانیہ سے ہے:

انسان کی طرف اس طرح کا تقرب کرے گا۔ (ت)	ان لا نسیئ الظن بالمسلم انه يتقرب الى الادي بهذا النحو ¹

رد المحتار میں ہے:

یعنی عبادت کے طور پر تقرب اس لیے کہ اس سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اور یہ مسلمان کے حال سے بعید ہے۔ (ت)	ای علی وجه العبادة لانه المكفر وهذا بعيد من حال المسلم ²

طرفہ یہ کہ زید نے کہا "پیرزادے اس کو کرتے چلے آئے ہیں مگر پیرزادہ گان صالح ہوں، اہل اللہ ہوں معصوم نہیں، جہاں ہزاروں نیک کام مشائخ زمانہ کرتے ہیں، ایک یہ ناجائز بھی کسی مصلحت سے کر لیا، خدا معاف کرنے والا ہے۔" سبحان اللہ! صالح بھی ہیں، اہل اللہ بھی ہیں، اور غیر خدا کے عابد بھی ہیں، اس سے بڑھ کر محال کیا ہوگا!

(۸) جب زید کے نزدیک وہ تعبد ہے تو قطعاً شرک ہوا، اور شرک ہر گز معاف نہ ہوگا إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ³ (بیشک اللہ شرک کو نہیں بخشتا۔ ت) پھر اس جملہ کا کیا محل رہا کہ "خدا معاف کرنے والا ہے۔"

(۹) جب ہزار ہا بندگان صالحین و اہل اللہ پر یہاں تک بدگمانی ہے کہ تعبد غیر کا الزام ان کے سر تھوپا جاتا ہے، اور نہ صرف ظن بلکہ اس پر جزم کیا جاتا ہے۔ تو اس کی کیا شکایت کہ فقیر کے پاس سے جواب مسئلہ نہ پہنچنے کو پیرزادوں کی رعایت کے سبب سکوت عن الحق پر محمول کیا، فتاویٰ میں اس سوال کے جواب میں، متعدد مقامات پر مذکور سالہا سال سے اس پر مستقل فتویٰ مرقوم۔ خاص اس باب میں چھبیس برس سے رسالہ "طوالح النور" مکتوب،

¹ در مختار کتاب الذبائح مطبع مجتبائی دہلی ۱۲/۲۳۰

² رد المحتار کتاب الذبائح ادارة الطباعة المصرية مصر ۱۵/۱۹۷

³ القرآن ۲۸/۳

پھر رعایت و خوف سے سکوت کیا معنی! فقیر کے یہاں علاوہ رد و باہیہ خذلہم اللہ تعالیٰ و دیگر مشاغل کثیرہ دینیہ کے کار فتویٰ اس درجہ وافر ہے کہ دس مفتیوں کے کام سے زائد ہے۔ شہر و دیگر بلاد امصار جملہ اقطار ہندوستان و بنگال و پنجاب و ملیبار و رہما و ارکان و چین و غزنی و امریکہ و افریقہ حتیٰ کہ سرکار حرمین شریفین محترمین سے استفتاء آتے ہیں اور ایک وقت میں پانچ پانچ سو جمع ہو جاتے ہیں۔ اس میں اگر جواب میں تاخیریں ہوں یا بعض استفتاء تحریرء جواب سے رہ جائیں تو کیا جائے شکایت ہے لایکلف لا یكلف اللہ نفساً الاّ وسعها¹ (خدا کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام مکلف نہیں بناتا۔ ت) ان صاحب کا استفتاء باوصف تلاش کاغذات میں نہ نکلا، ممکن ہے کہ ہجوم انبار میں نہ ملا ہو یا آیا ہی نہ ہو یا بھیجا ہی نہ ہو اور جس طرح اہل اللہ پر تعبد غیر کا خیال بندھ گیا اس کا بھیجنا متخیل ہوا ہو۔ بہر حال رعایت کی صورت یہ نہیں ہوتی، ہاں ہاں! کھلی کھلی رعایت و اغماض اور اپنے ساختہ متبوع کی خاطر حق سے صریح اعراض وہ ہے جو حضرات دیوبند کرتے ہیں، اسماعیل دہلوی صاحب نے اپنی کتاب مسئلۂ بہ "ایضاح الحق" میں زمان و مکان و جہت سے اللہ عزوجل کو منزہ ماننا اور اس کے دیدار بلا کیف و جہت و محاذات حق جاننا بدعت حقیقہ کے قبیل سے بتایا جبکہ اس عقیدہ کو کوئی دینی عقیدہ تصور کرے جس سے صاف روشن کہ مذہبی طور پر اللہ عزوجل کو زمان و مکان و جہت سے پاک جاننا اور اس کا دیدار بلا کیف ماننا ضلالت و گمراہی و فی النار ہے۔ اور اہل سنت کے تمام ائمہ سلف و خلف معاذ اللہ سب بدعتی و گمراہ تھے، ایک مسلمان نے دہلوی صاحب کے اس اقوال کا دیوبندی صاحبوں سے استفتاء کیا اور حسب دستور مسائل عمرو، بکر لکھ کر دریافت کرتے ہیں دہلوی صاحب کا نام نہ لکھا اس پر عالیجناب شیخ الگناگہ جناب مولوی رشید احمد گنگوہی صاحب نے یہ جواب تحریر فرمایا:

الجواب:

"یہ شخص اہلسنت و جماعت صالحین سے جاہل اور بے بہرہ ہے اور یہ اعتقاد اور مقولہ جو درج سوال ہے کفر ہے۔ نعوذ باللہ منہ۔ حضرت سلف صالحین اور ائمہ دین کا یہی مذہب ہے اور یہی احادیث صحیحہ و کلام شریف کی آیات سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ جل شانہ زمان و مکان و جہت سے پاک ہے، اور دیدار اس کا بہشت میں مسلمانوں کو نصیب ہوگا، چنانچہ عقاید اس سے مشنوں ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم، بندہ رشید احمد گنگوہی۔" اور اس پر حضرات دیوبند مولوی محمود حسن صاحب و عزیز الرحمان صاحب وغیرہما نے مہریں کیں، اور جناب اسماعیل صاحب دہلوی پر بدوین، ملحد، زندیق کی چوٹیں جڑیں، علی الخصوص ہمارے ذکر کے قابل عالیجناب مولوی اشرف علی تھانوی صاحب ہیں جنہوں نے اس حکم کفر دہلوی صاحب پر یوں تصدیق فرمائی: "الجواب الصحيح۔ اشرف علی عنی عنہ۔"

¹ القرآن ۲/۲۸۶

جب حضرات یہ فتویٰ دے چکے، اب مسلمانوں نے پندرہ سوال کا استفتاء ان حضرات سے کیا اور اسماعیل دہلوی صاحب اور ان کی ناقص کتاب "ایضاح الحق" کا نام و کلام کھول کر دکھایا کہ مفتی صاحبو! وہ شریعت کا حکم اب بھی مانو گے یا طائفہ کے پیر جی کو خدا کی حکومت سے باہر جانو گے؟ ۲۸ صفر ۱۳۲۹ھ کو یہ استفتاء طبع ہو کر شائع ہوا، تین برس ہونے کو آئے ہیں سب صاحب ساکت و خاموش در خوابِ خرگوش، مشکل تو یہ ہے کہ بولیں تو کیا بولیں، قسمت کا لکھا کیونکر دھولیں، اپنے منہ اپنے امام الطائفہ پر کفر کا فتویٰ لگا چکے ہیں اب اس سے پھریں تو کیونکر، اور امام الطائفہ پر حکم کفر کریں تو کیونکر؟ اب وہ فتویٰ سانپ کے منہ کی چھوچھو اندر ہو گیا کہ اگلے تو اندھا، نگے تو کوڑھی، چار ناچار سکوت کی اوڑھی، اسے حق پوشی کہتے ہیں، اسے ناحق پوشی کہتے ہیں، اسے پیر جی پرستی کہتے ہیں، اسے بادہ خیانت کی بد مستی کہتے ہیں، بلا پس ہو، جواب نہ دیتے دل میں پشیمیاں تو ہوتے کہ جسے خود اپنے فتوؤں میں کفر بکنے والا، بد دین ملد، زندیق لکھ چکے، اب تو اس کی غلامی چھوڑیں، اسے پیشوا ماننے سے منہ موڑیں، مگر حاشا!

چھٹتی کہاں ہے منہ سے یہ کافر لگی ہوئی

اب تک وہ ویسا ہی چینیں و چناں، ویسا ہی امام، یہ اس کے ویسی ہی چناں چینیں، ویسے ہی غلام۔
مسلمانو! انصاف کرو، یہ کون سادین ہے، کون سی دیانت ہے، اور اس پر ادعائے ایمان و امانت ہے، ولا حول ولا قوۃ
الاب اللہ العلی العظیم۔

مسلمانو! اس کا تعجب نہیں کہ اللہ واحد قہار محمد رسول اللہ سید الاررار جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سخت سے سخت توہینیں کرنے والے کیوں اپنے باطل پر ایسے اڑے ہیں؟ کیوں چاہِ ضلالت میں اوپر تلے یوں اوندھے پڑے ہیں، عجب تو یہ ہے کہ دیکھنے والے یہ کچھ ان کے کو تک دیکھیں اور پھر ان کے جبہ و دستار کے دام میں پھنسیں، گویا یہ حرکات ایک سہل سی بات، ناقابل التفات، کوئی کسی کا دس پانچ روپے کا مال چرالے یا دغا سے دبالے ہمیشہ کو نظروں سے گرجائے، چور دغا باز نام قرار پائے۔ اور معاذ اللہ! اگر کوئی کسی مشہور بنام علم پر ایسا الزام عائد ہو تو اس کی تشہیر حد سے زائد ہو، دس پانچ روپے کا جرم یوں ناقابل تلافی، اور خاص دین و مذہب و عقائد میں ایسی چوری خیانت سب معافی، معافی کیسی خطا ہی نہیں، وضوئے تمیز کبھی ٹوٹا ہی نہیں، یہ کیا ظلم ہے؟ کیا بے پروائی ہے، کسی آنکھوں پر چربی چھائی ہے۔ مسلمانو! آنکھ کھولو، ورنہ پیشی فردا کے لیے مستعد ہو لو

۷

بروز حشر شود بچو صبح معلومت کہ باکہ بانختہ عشق در شب دیجور
(حشر کے دن صبح کی طرح تجھ پر واضح ہو گا کہ تو نے اندھیری رات میں کس سے عشق بازی کی ہے۔ ت)
اس تمام شرمناک واقعہ کی تفصیل اور وہ پندرہ سوال ایک مختصر رسالے "دیوبندی مولویوں کا ایمان" میں ہے،

اسے ملاحظہ کیجئے، کہ حق واضح ہے اور خیانت و حق پوشی دونوں کی پوری پہچان ہے۔ جس صاحب کو انکار ہو، گنتے گنتے بھول گئے، پھر گن لو، جناب مولوی تھانوی صاحب سے ان سوالوں کے جواب دلوالو، بہادری تو جب ہے کہ ان کے منہ کی مہر کھلواؤ۔ کچھ ایسا بہت ساقضیہ نہیں، کچھ علمی مباحث دقیقہ نہیں، حق گوئی حق پوشی کا سیدھا سا امتحان ہے کہ دہلوی صاحب کا جب تک نام معلوم نہ تھا کفر والحاد کا حکم مرقوم تھا، اب کہ قائل معلوم ہوا کہ وہ حکم کس لیے معدوم ہوا، کیا کوئی نئی شریعت آگئی، تحذیر الناس نئی نبوت کا سکہ بجاگئی جس نے شریعت مصطفویہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ منسوخ کردی۔ امام جی کی قبر اَمْرُكُمْ بِرَأْيِ الرَّبِّ ۝ (کیا تمہارے لیے کتابوں میں کوئی براءت ہے۔ ت) سے بھردی، اور اگر نہیں تو کیوں نہیں اپنے ہونٹ کھولتے؟ کیوں نہیں وہ حکم کفر والحاد بولتے؟ بیّنوا تو جروا، بیّنوا تو جروا، بیّنوا تو جروا (بیان کر کے اجر پاؤ۔ ت) اور نہیں تو زید صاحب ہی اتنا ثواب لیں اس فتوے کے ساتھ وہ سوال بھی حاضر ہوتے ہیں حضرت تھانوی صاحب سے اب جواب لیں، زید صاحب کی تحریر پکار رہی ہے کہ ان کو انصاف و حق جوئی سے دلچسپی ہے وہ ضرور تھانوی صاحب کی خبر لیں گے اور اب جواب نہ ملنے پر انصاف کر لیں گے، اے رب توفیق دے، ہدایت طریق دے، آمین آمین، والحمد للہ رب العالمین۔

(۱۰) اب زید صاحب کے حوالوں پر نظر ڈالئے، در مختار کا حوالہ محض غلط ہے۔

(۱۱) علمگیری کی عبارت میں لا اصل له (اس کی کوئی اصل نہیں۔ ت) اپنی طرف سے بڑھالیا۔

(۱۲) برازیہ کی عبارت سے و اطلاق مال (مال کا ضیاع۔ ت) کم کر دیا جس سے علت منع ظاہر ہوتی کہ جہاں بے فائدہ محض ہے وہاں ممانعت ہے۔

(۱۳) پھر اس کی کیا شکایت کہ علمگیری میں اِلَى رَأْسِ الْقُبُورِ (قبروں کے سرہانے۔ ت) تھا، اسے اِلَى الْمُقَابِرِ (قبروں کی طرف۔ ت) بنالیا تاکہ عموم بڑھ جائے۔

(۱۴) ہاں پوری چالاکی یہ ہے کہ عبارت علمگیری سے فِي اللَّيَالِيِ الْاَوَّلِ (پہلی چند راتوں میں۔ ت) کا لفظ اڑا دیا، علمگیری کی اصل عبارت

یہ ہے:

یعنی موت کی پہلی چند راتوں میں شمعیں گھروں سے قبروں کے سرہانے لے جانا بدعت ہے، ایسا ہی فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔	اِخْرَاجُ الشُّمُوعِ اِلَى رَأْسِ الْقُبُورِ فِي اللَّيَالِيِ الْاَوَّلِ بِدْعَةٌ كَذَابٌ فِي السِّرَاجِيَّةِ ¹

¹ فتاویٰ ہندیۃ الباب السادس عشر فی زیارة القبور نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۵۱

فتاویٰ سراجیہ دیکھے اس میں بھی یہ عبارت بعینہ اسی طرح ہے۔ اس کے بعد اتنا زائد ہے۔

ذکرہ الشیخ الامام الزاهد الصفار البخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فی کتاب الاعتقاد ¹ ۔	یہ مسئلہ شیخ امام زاہد صفار بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الاعتقاد میں ذکر فرمایا۔

ظاہر ہے کہ یہاں قبور عوام کا ذکر ہے کہ اعراس طیبہ یا مزارات اولیاء کی روشنی فقط پہلی چند راتوں میں نہیں ہوتی، اور ظاہر ہے کہ وہ ایک عادت خاصہ کا بیان ہے ورنہ لیالی اول کی تخصیص بے وجہ تھی، اب جس طرح یہاں جُہال میں رواج ہے کہ مردہ کی جہاں کچھ زمین کھود کر سنلاتے ہیں جسے عوام لحد کہتے ہیں، چالیس رات چراغ جلاتے اور یہ خیال کرتے ہیں کہ چالیس شب روح لحد پر آتی ہے اندھیرا دیکھ کر پلٹ جاتی ہے، یوں ہی اگر وہاں جُہال میں رواج ہو کہ موت سے چند رات تک گھروں سے شمعیں جلا کر قبروں کے سرہانے رکھ آتے ہوں اور یہ خیال کرتے ہوں کہ نئے گھر میں بے روشنی کے گھبرائے گا۔ تو اس کے بدعت ہونے میں کیا شبہ ہے۔ اور اس کا پتا یہاں بھی قبروں کے سرہانے چراغ کے لیے طاق بنانے سے چلتا ہے، اور بیشک اس خیال سے جلانا فقط اسراف و تبذیر مال ہی نہیں کہ محض بدعت عمل ہو، بلکہ بدعت عقیدہ ہوئی کہ قبر کے اندر روشنی و اموات کا اس سے دل بہلنا سمجھا، ولہذا امام صفار رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو کتاب الاعتقاد میں ذکر فرمایا۔ اب ملاحظہ ہو کہ اس روایت کو ہمارے مسئلہ سے کیا تعلق رہا! وَالْاِحْتِمَالُ يَقْطَعُ الْاِسْتِدْلَالَ (اور احتمال، استدلال ختم کر دیتا ہے۔ ت)

(۱۵) اس روایت میں اخراج کا لفظ بھی قابل لحاظ ہے، قبور عوام ہی کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہاں نہ کوئی مکان ہوتا ہے نہ حاضر رہنے والے، نہ کوئی سامانِ روشنی، گھر ہی سے چراغ لے جانا پڑتا ہے۔ بخلاف مزاراتِ طیبہ کے کہ وہاں گھر سے لے جانے کی حاجت نہیں ہوتی، تو ذکر قبور عوام ہی کا ہے، اور اگر زید نہ مانے اور اسے چراغاں مزاراتِ طیبہ کی نسبت جانے تو آٹھ برس سے تو اس روشنی کا ثبوت ہو گیا، جسے زید نے مشائخِ زمانہ کا فعل کہا کہ امام زاہد صفار رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات ۵۳۴ھ میں ہے² کما فی الطبقات الکبریٰ وکشف الظنون (جیسا کہ طبقات کبریٰ اور کشف الظنون میں ہے۔)

(۱۶) سب سے زیادہ خوفناک تحریف یہ ہے تَتَّخِذُونَ عَلَیْہِمْ مَّسَاجِدَ کو قرآن عظیم کا لفظ کریم بنالیا، حالانکہ یہ جملہ قرآن عظیم میں کہیں نہیں، یہ تینوں لفظ متفرق طور پر ضرور قرآن عظیم میں آئے ہیں مثلاً تَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ³۔ اُنْعَمْتُ عَلَیْہِمْ⁴۔ وَمَسْجِدًا يُذْکَرُ فِیْہَا اسْمُ اللّٰہِ⁵۔ مگر اس ترکیب و ترتیب سے کہیں نہیں۔

¹ فتاویٰ سراجیہ کتاب الکراہیۃ منشی نوکسور لکھنؤ ص ۳

² کشف الظنون

³ القرآن ۲۶ / ۲۹

⁴ القرآن ۱۱ / ۷

⁵ القرآن ۱۲ / ۱۱۴

سورہ کہف میں یوں ہے:

وہ بولے جو اس کام میں غالب رہے تھے قسم ہے کہ ہم تو ان پر مسجد بنائیں گے۔ (ت)	قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ۝١

پھر بھی دیوبندی صاحبوں کے حال سے غنیمت ہے کہ وہ تو انہونی کتابیں دل سے گھڑ لیتے ہیں، اُن کے صفحے بنالیتے ہیں، ان کی عبارتیں دل سے تراش لیتے ہیں، اور اکابر اولیائے کرام و علمائے عظام کی طرف نسبت کر دیتے ہیں، دیکھو دیوبندیوں کی لال کتاب "سیف النقی" اور اس کے رد میں العذاب البیئس وغیرہ تحریرات کثیرہ۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

(۱۷) زید کو اقرار ہے کہ فعل مشائخ قدیم چلا آتا ہے اگرچہ کہیں تو انھیں مشائخ زمانہ لکھا، کہیں پیر زادے اور کہیں مجاور، جن کے لیے قبور ذریعہ معاش ہیں، مگر شروع میں تحریر فرما چکے ہیں کہ "میں بقسم شرعی باور کرتا ہوں کہ میں نے کوشش کی کہ چراغان قبور کا کسی تاویل سے استحسان ثابت ہو جائے تو میں رسم قدیم کی مخالفت نہ کروں۔" اور اس کا جواب وہ دیا کہ "پیر زادگان صالح ہوں، اہل اللہ ہوں،۔ معصوم نہیں۔" زید صاحب معصوم کے سوا کسی کی نہیں مانتے، مگر افسوس، جب وہ صالحین ہیں، اہل اللہ ہیں تو یہی عالمگیری جس کی سند سے آپ انھیں بدعتی بنانا چاہتے ہیں ان کے افعال کو دین میں سند و حجت بتاتی ہے، فتاویٰ عالمگیری میں مشائخ کرام ہی کے ذکر میں ہے:

یتمسک بافعال اہل الدین کذا فی جواہر الفتاویٰ	تمسک کیا جائے اہل دین کے افعال سے۔ ایسا ہی جواہر الفتاویٰ میں ہے۔

(۱۸) سرکار اعظم حضور پر نور مدینہ طیبہ صلی اللہ تعالیٰ علیٰ من طیبہ وآلہ وبارک وسلم میں وہ جلیل و جمیل روشنی، وہ جانفرد لکشا روشنی، وہ دل افروز وہابی سوز روشنی کہ نہایت تزک و احتشام سے ہوتی ہے، اس کے جواب میں زید نے یہ تاویل گھڑی کہ وہ روشنی مسجد کریم کے لیے ہے، نہ کہ مزار اقدس کے واسطے صلی اللہ تعالیٰ علی صاحبہ وآلہ وبارک وسلم۔ شاید زید کو زیارت سراپا طہارت نصیب نہ ہوئی، اپنے قصبہ کی کسی مسجد پر قیاس کیا جہاں دمزی کے چراغ میں دھیلے کا تیل، وہاں کے فرشی جھاڑوں اور کثیر التعداد فانوسوں اور مزار ہاروپے کے شیشہ آلات اور ان کی دل نواز جگمگاہٹ دیکھو تو آپ کی خوش بے ذوق طبیعت کے طور پر یہ مسجد کے لیے کب جائز ہو، وہی مزاجیہ جس سے یہ سند لائے اسی کی دربارہ مسجد بھی سنیے، اس کی کتاب الوصایا فصل اول میں ہے:

¹ القرآن ۲۱/۱۸

² فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السابع عشر فی الغناء واللہو الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۵۱

قال ثلث مالی فی سبیل اللہ ففی النوازل لو صرف الی سراج المسجد یجوز لکن الی سراج واحد فی رمضان وغیرہ^۱۔	یعنی اگر کوئی اپنے تہائی مال کی وصیت راہِ خدا کے لیے کرے تو اس سے مسجد کا چراغ بھی جلا سکتے ہیں، مگر صرف ایک چراغ، رمضان ہو یا غیر رمضان۔ یعنی اگر کوئی اپنے تہائی مال کی وصیت راہِ خدا کے لیے کرے تو اس سے مسجد کا چراغ بھی جلا سکتے ہیں، مگر صرف ایک چراغ، رمضان ہو یا غیر رمضان۔

(۱۹) زید صاحب کو چاہئے ذرا حج و زیارت سے مشرف ہو وہاں ان مسجد الحرام شریف میں کچھ ہانڈیاں گرد مطاف نظر آئیں گی کہ ساری مسجد کریم کو پوری روشنی نہیں دیتی، اور سرکارِ اعظم میں وہ نظر آئے گا جس سے آنکھیں چندھیا جائیں، اگر یہ روشنی مسجد کے لیے ہوتی تو مسجد الحرام شریف زیادہ مستحق تھی کہ وہ مسجد مدینہ طیبہ سے افضل بھی ہے اور وسعت میں بھی کئی حصے زیادہ۔ نہیں نہیں، بالیقین وہ تجلِ روضہ پر انوار حضور سید البرار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے ہیں، جسے ہر سمجھ والا بنگاہِ اولین اور اک کر لیتا ہے۔ میرے دل سے ان لفظوں کا ذوق نہیں جاتا جو ایک مسلمان زائر نے حج کے بعد شان و تجلِ روضہ انور دیکھ کر کہے تھے کہ یہاں شانِ محبوبیت کھلتی ہے۔ اس نے کہ گھر سے پاک ہے اپنا گھریوں سادہ رکھا ہے اور کاشانہ محبوب کے یہ ساز و سامان ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ دیکھیے نگاہِ ظاہر پر اس شان و شکوہ کا کیسا اثر پڑا کہ اس ناظر کے دل میں ایمان جگمگا اٹھا۔ اسی حکمت کے لیے تو علمائے کرام نے تجلِ ظاہر پسند فرمایا ہے۔ ورنہ حاشا للہ۔

حاجت مشاطہ نیست روئے و آرام را

(دل کو سکون دینے والے چہرے کے لیے آرائش کی ضرورت نہیں۔ ت)

اللهم ارزقنا الايمان الكامل وامتنا عليه بجاه جيبك وعروس مملكتك صلى الله عليه وعلى آله وبارك وسلم۔ امين۔	اے اللہ! ہمیں ایمانِ کامل نصیب کر اور اسی پر موت دے اپنے حبیب اور اپنے عروسِ مملکت کے طفیل۔ اللہ تعالیٰ ان پر اور ان کی آل پر درود و سلام اور برکت نازل فرمائے۔ الٰہی قبول فرما !

(ت)

(۲۰) مسجد میں روشنی خشت و گل کی ذات کے لیے نہیں ہوتی بلکہ نمازیوں کے واسطے، بلکہ نماز میں بھی اصل نظر صرف فرائض پر مقصود ہے کہ اصالتاً بنائے مسجد انہی کے لیے ہے۔ ولہذا جہاں تہجد وغیرہ نوافل خواں وذاکرین شب بھر مسجد میں رہتے یا رات کے سب حصوں میں ان کی آمد و رفت مسجد میں رہتی ہو، اور اس وجہ سے وہاں شب بھر روشنی رکھنے کی عادت ہو یا واقف نے خود اس کی تصریح کر دی ہو، ایسی جگہ کے علاوہ باقی تمام مساجد میں تہائی رات کے بعد روشنی گل کر دینے کا حکم ہے کہ اب اسراف و تضييع مال ہے۔

^۱ فتاویٰ بزازیہ علیٰ ہامش فتاویٰ ہندیہ کتاب الوصایا نورانی کتب خانہ پشاور ۶/ ۳۳۵

فتاویٰ خانہ و فتاویٰ علمگیریہ وغیرہ میں ہے:

لاباس بأن يترك سراج المسجد الى ثلث الليل ولا يترك اكثر من ذلك الا اذا شرط الواقف ذلك او كان ذلك معتاداً في ذلك الموضع ¹ ۔	مسجد کا چراغ مسجد میں تہائی رات تک جلتا چھوڑ دینے میں حرج نہیں، اور اس سے زیادہ نہ جلایا جائے، لیکن جبکہ واقف نے اس کی شرط رکھی ہو یا وہاں اس کا رواج ہو۔ (ت)

سراج وہاں پھر ہندیہ میں ہے:

لو وقف على دهن السراج المسجد لايجوز وضعه جميع الليل بل بقدر حاجة المصلين وجوز الى ثلث الليل او نصفه اذا احتاج اليه للصلوة فيه ² ۔	اگر مسجد کے چراغ کے لیے وقف کیا تو پوری رات چراغ جلانا جائز نہیں بلکہ تہائی رات تک جواز ہے یا نصف شب تک جبکہ نماز کے لیے اس کی ضرورت ہو۔ (ت)

اور مسجد اکرم سرکار اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نماز عشاء کے بعد کوئی رہنے نہیں پاتا، لوگوں کو باہر کر کے سحر تک دروازے بند رکھتے ہیں، اور یہ عادات آج سے نہیں صد ہا سال سے ہے۔ امام جلیل ابوالحسن سمودی کتاب وفاء الوفاء میں جس کی تصنیف ۸۸۶ھ میں فرمائی، پھر اس کے خلاصہ خلاصۃ الوفاء میں فرماتے ہیں:

يطاف لاجراج الناس من المسجد بعد العشاء الاخرة بفوائيس ستة رتبها شيخ الخدام شبل الدولة كافور المظفرى الحريرى وكان الطواف قبله بشعل من السعف ³ ۔	نماز عشاء کے بعد لوگوں کو مسجد کریم سے باہر کرنے کیلئے اب چھ فانوس لے کر دورہ کرتے ہیں جن کو خدام کے شیخ شبل الدولہ کافور المظفری الحریری نے بنایا ہے جبکہ قبل ازیں کھجور کی شاخ کی شمع سے دورہ ہوتا تھا۔ (ت)

نیز اس پر اس سے بہت پہلے کی وہ جلیل القدر معجزہ خسف بدخواہان ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی عظیم حکایت دال ہے جو اسی کتاب وفاء الوفاء تصنیف ۸۸۶ھ ہجری، اور اس سے پہلے کتاب ریاض النفرة

¹ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الوقت منشی نوکشتور لکھنؤ ۱۲/ ۱۶

² فتاویٰ ہندیہ الباب الحادی عشر فی المسجد الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۲/ ۵۹

³ وفاء الوفاء فصل ۳۱ عدد فتاویٰ المسجد دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۸۲-۶۸۱

امام محب الدین طبری متوفی ۶۹۴ ہجری، و کتاب تاریخ المدینہ للامام الجلیل ابی محمد عبد اللہ المرجانی میں مذکور و ماثور ہے، اور ان سب سے پہلے خادم روضہ مطہرہ نے امام ابو عبد اللہ قرطبی کے سامنے اسے روایت کیا، اس کی اصل خود امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت۔ بلاذری نے ابوسعید مولیٰ ابی اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال کان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یعس فی المسجد بعد العشاء فلا یری احدا الاخرجه الارجل قائماً یصلی ¹ ۔	فرمایا: امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز عشاء کے بعد مسجد کریم میں دیکھ بھال کے لیے دورہ فرماتے جسے دیکھتے مسجد سے باہر فرمادیتے مگر جو شخص کھڑا نماز پڑھ رہا ہو۔

بالنہم مسجد کریم میں صبح تک روشنی رہتی ہے۔ اور فقہائے کرام نے اس کے جواز کی تصریح فرمائی۔ وہی بزاز یہ کتاب الوقف فصل رابعہ ملاحظہ کیجئے،

يجوز ترك سراج المسجد فيه من المغرب الى العشاء لاكل الليل الا اذا جرت العادة بذلك كمسجد سيدنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ² ۔	جائز ہے مسجد کے چراغ کا مسجد میں چھوڑنا مغرب سے عشاء تک نہ کہ تمام شب، مگر جب کہ اس کی عادت ہو جیسے کہ مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

اس سے بھی روشن کہ یہ روشنی نمازیوں کے لیے نہیں ہے بلکہ روضہ اقدس کے لیے ہے اور ہم عنقریب کلام ائمہ اس کی تصریح نقل کریں گے۔ وبالله التوفیق۔

(۲۱) زید صاحب نے یہ روشنی مزار اطہر کے لیے نہ ہونے کی وہ بھاری دلیل گھڑی جس کے بوجھ میں خود ہی دب کر رہے۔ ذرا یہ نئی منطق جہاں بھر سے بھی جدا منطق الطیر سے سوا ملاحظہ ہو کہ "قبر شریف در حقیقت روپوش ہے بھلا روشنی اس کے لیے ہو سکتی ہے" گویا جو شے نظر نہ آئے اس سے اعتناء اس کی تکریم ہو ہی نہیں سکتی۔ اہل اللہ پر عبادت قبور کا الزام رکھا تھا جس کی تکذیب کو ان کا اہل اللہ ہونا ہی بس تھا مگر کہیں یہ مسئلہ عباد صتم کی تائید نہ کرے، وہ یہی کہتے ہیں کہ بے دیکھے تعظیم کیسی؟

(۲۲) حجرہ مطہرہ کی آرائش اور اس پر وہ ہزار باروپے کی تیاری کا غلاف شریف یہ بھی شاید مسجد ہی کے لیے ہو کہ مزار کریم تو مستور ہے۔

¹ وفاء الوفاء فصل ۳۰ فی تحصیل المسجد احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۶۶۹

² فتاویٰ بزاز یہ علی ہاشم فتاویٰ ہندیہ کتاب الوقف نورانی کتب خانہ پشاور ۶/ ۲۶۹

(۲۳) غنیمت ہے کہ اس مسئلہ میں تعظیم قبور کا الزام تو قطع ہوا، مزارات اولیائے کرام عموماً جہاں جہاں روشنی ہوتی ہے خصوصاً ایام اعراس میں غلافوں سے روپوش ہوتے ہیں تو بطور زید بھی یہ روشنی تعظیم قبور کے لیے نہیں ہو سکتی۔

(۲۴) دوسری بات یہ کہ روشنی منجانب سلطان ہوتی ہے جس نے بنک قائم کیا۔ اس کہنے کا محل جب تھا کہ فعل سلطان سے کسی نے استناد کیا ہوتا کہ یہ روشنی اس لیے جائز ہوتی ہے کہ سلطان کی طرف سے ہوتی ہے اور جب ایسا نہیں تو بے محل محض سلطان ترکی کو باتباع لہجہ نصاریٰ مکروہ لفظ ترکی سے تعبیر کر کے بلاوجہ سلطان اسلام کی عیب چینی کیا مصلحت ہوئی حدیث میں ہے:

السلطان ظل الله في الارض فمن اكرمه الله ومن اهانته اهانته الله ¹ - رواه الطبرانی في الكبير والبيهقي في الشعب عن ابي بكره رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم -	سلطان زمین میں اللہ تعالیٰ کا سایہ ہے جو اس کی عزت کرے اللہ تعالیٰ اس کو عزت دے، اور جو اس کی توہین کرے اللہ تعالیٰ اسے ذلت دے۔ اسے طبرانی نے معجم الکبیر میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

لاجرم یہ اپنی طرف سے عدم جواز روشنی پر اقامت دلیل ہے، یہ ضرورت اس کے ذکر کی طرف ہوئی اگرچہ اب بھی شرع مطہر مسئلہ کی روش سے دور ہے کہ اس کی سند کتابت بعض اخبارات ہی ہوگی اور اخباری بیانات جیسے ہوتے ہیں معلوم ہیں۔ امام حجۃ الاسلام نے احیاء العلوم میں تصریح فرمائی ہے کہ کسی مسلمان کی طرف نسبت کبیرہ حرام ہے، جب تک تواتر سے یقینی الثبوت نہ ہو، کہ محض اخباری کہیں، اگر صحیح بھی ہوں تو ممکن بلکہ منظون کہ وہ اس نئی جماعت حریت کی طرف سے ہوگا تو سلطان کے سر اس کبیرہ کا باندھنا محض جزاف ہے پھر یہ بھی دیکھنا ہے کہ "بینک سود دینے کے لیے ہے یا معاذ اللہ سود لینے کے لیے، سلطنت میں اس وقت وہ وسعت کہاں کہ لوگوں کو کثیر المقدار قرض دے، وہ خود اپنی ضروریات شدیدہ کے لیے روپے کی حاجت مند ہے اور حاجت شرعیہ کے وقت سود دینے کی اجازت ہے۔ در مختار میں ہے:

يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح ² -	نفع دینے کی شرط پر حاجتمند کو قرض لینا جائز ہے (ت)

بہر حال حاصل دلیل یہ ہے کہ یہ سلطان کی طرف سے ہے اور سلطان فاسق ہیں، اور جو فاسق کی طرف

¹ شعب الایمان باب فی طاعة اولی الامر حدیث ۷۳۷۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/۷۱

² الاشیاء والنظائر بحوالہ القنیہ والبعیہ القاعدة السادسة ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱/۱۲۶

سے ہو سب ناجائز ہے۔ اس دلیل کی خوبی اس کے کبریٰ کی کلیت سے ظاہر قرآن پر اعراب لگانا تو شاید سخت ہی بدتر کام ہوگا کہ جج جیسے ظالم اظلم کی طرف سے ہے۔

(۲۵) سلطان اسلام سے فارغ ہو کر حرمین شریفین کی طرف متوجہ ہوئے کہ وہاں کا بڑا حصہ ڈاڑھی کتر و اتا ہے، الحمد للہ کہ کلیہ نہ کہا، ہر جگہ ہمیشہ بڑا حصہ عوام کا ہوتا ہے۔ اگر عام طور پر صد ہا سال سے ایک فعل کریں اور وہ بھی مسجد میں، اور وہ بھی مسجد اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں، اور وہ بھی کارِ خیر و موجب اجر و تعظیم شعائر اللہ و اجلال حرمت اللہ جان کر۔ بالینمہ جما ہیر علماء روزانہ دیکھیں اور منع نہ فرمائیں تو استناد تقریر علماء سے ہوگا نہ کہ فعل عوام سے۔

(۲۶) خود ہی سمجھ کر تعامل ہے نہ مجرد عمل عوام اس کا یہ علاج کیا کہ تعامل حرمین شریفین کا بعد قرونِ ثلثہ کے سند نہیں۔ قرونِ ثلثہ کی تخصیص کا قضیہ ہمارے رسالہ ردّ وہابیہ میں جا بجا ہو چکا اور مسئلہ تعامل حرمین شریفین بھی کتاب مستطاب "اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد" قاعدہ یازدہم میں واضح فرما دیا گیا، یہاں اسی قدر کافی کہ شیخ محقق جذب القلوب شریف میں حدیث صحیح بخاری: انہا طیبۃ تنفی الذنوب کما تنفی الکیر خبث الفضۃ (بیشک وہ طیبہ ہے، گناہوں کو دور کرتا ہے جیسے بھٹی چاندی کا میل دور کرتی ہے۔ ت) وغیرہ بیان کر کے فرماتے ہیں:

اس شہر پاک کی سر زمین سے شرفساد والوں کو دور کرنا مراد ہے اور اکثر علمائے دین کے بقول اس میں یہ خاصیت ہر دور ازمان و دور پیداست ^۱ ۔	مراد نفی و ابعاد اہل شر و فساد است از ساحت عزت ایں بلدہ طیبہ و بقول اکثر علمائے دین خاصیت مذکورہ دروے در جمیع

صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الایمان لیار زالی المدینۃ کما تارز الحیۃ الی جحرھا ^۲ ۔	بیشک ایمان مدینہ کی طرف سمٹتا ہے جیسے سانپ اپنے بل کی طرف۔

امام قرطبی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

فیہ تنبیہ علی صحتہ مذهبہم و سلامتہم من البدع وان عملہم حجة فی ماننا ^۳ ۔	اس حدیث شریف میں تنبیہ ہے اس پر کہ ان کا مذہب صحیح ہے اور وہ بدعتوں سے پاک ہیں ان کا عمل ہمارے زمانہ میں حجت ہے۔

^۱ جذب القلوب باب دوم ذکر فضائل منشی نوکسور لکھنؤ ص ۲۵

^۲ صحیح البخاری باب الایمان یا زالی المدینۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۵۲

^۳ عمدۃ القاری شرح البخاری بحوالہ قرطبی دار الطباعة المنیریہ بیروت ۱۰/ ۲۴۰

(۲۷) آگے ترقی کر کے تعامل حرمین شریفین کو بالکل ساقط و نامعتبر کر دیا۔ قرونِ ثلثہ کا استثناء بھی اڑ گیا، اور دلیل یہ کہ حجت صرف قرون و حدیث و اجماع و قیاس مجتہدین ہیں، ابھی کہا تھا کہ "چراغوں کا جواز اگر آج بھی کسی عالم مستند کی کتاب سے نکل آئے تو مجھ کو کد نہ ہوگی۔" اور ممانعت کے لیے شاہ رفیع الدین صاحب کے فتوے اور قاضی صاحب پانی پتی کی مالاباد و ارشاد و الطالین سے استناد کیا۔ یہ لوگ اور ان کا کلام بھی قرآن ہے، نہ حدیث، نہ اجماع، نہ قیاس مجتہدین۔ پھر یہ پانچویں حجت کہاں سے نکل آئی!

(۲۸) ابھی جواہر الفتاویٰ و فتاویٰ عالمگیریہ سے گزرا کہ دینداروں کے افعال سند ہوتے ہیں، یہ چھٹی حُجّت ہوئی۔
(۲۹) اب یہ بفضل اللہ عزوجل ہم وہ عبارات جانفزا ذکر کریں جن سے یہ ثابت ہو کہ روضہ انور میں کیسی روشنی ہوتی ہے اور کئے برسوں سے رائج ہے۔ جب سلطنت عثمانیہ کی بنیاد بھی نہ پڑی تھی، اور یہ کہ وہ خاص روضہ اطہر ہی کے واسطے ہے نہ کہ بہ نیت مسجد، اور یہ کہ وہ بمنظوری علماء کرام ہے نہ کہ صرف فعلِ سلاطین۔ اور یہ کہ کیسے امام جلیل نے اس کے جواز کا روشن فتویٰ دیا، نہ فتویٰ بلکہ خاص اس باب میں مستقل رسالہ تصنیف فرمایا، والحمد للہ۔ عالم مدینہ طیبہ امام اجل سید ابوالحسن علی نور الدین بن عبد اللہ سمودی مدنی قدس سرہ معاصر امام اجل جلال الملئہ والدین سیوطی رحمہما اللہ تعالیٰ نے (کہ دونوں حضرات کی وفات شریف ۹۱۱ھ میں ہوئی) کتاب مستطاب خلاصۃ الوفاء باخبار دار المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تصنیف ۸۹۳ ہجری کے باب الرابع کی شانزدہ گانہ فصلوں میں تفصیل نمبر ۱۱ روضہ اقدس کے ترک و احتشام و شیشہ آلات و سامان روشنی کے بیان میں وضع فرمائی، اور فصل نمبر ۱۴ مسجد مقدس کے ستونوں، چراغوں وغیرہ کے بیان میں جدا لکھی، اس فصل مسجد میں فرمایا:

بصحن مسجد اربع مشاعل تشعل فی لیالی الزیارات المشہورۃ و ما علمت اول من احدثھا وبالمسجد سلاسل کثیرۃ للقنادیل علمت بعد الحریق والمرتب للوقود منها یزید وینقص لہا لا یخفی ^۱ ۔	مسجد کریم کے صحن میں چار مشعلیں ہیں کہ زیارت کی مشہور راتوں میں روشن کی جاتی ہیں اور مجھے معلوم نہ ہوا کہ اول یہ مشعلیں کس نے رکھیں، اور مسجد میں قندیلوں کی بہت سی زنجیریں ہیں کہ آتشزدگی کے بعد بنیں اور ان کی روشنی کا راتب گھٹتا بڑھتا ہے جس کا سبب ظاہر ہے۔

^۱ وفاء الوفاء فصل ۳۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۶۸۱

اور اس فصل روضہ انور میں فرمایا:

حاصل یہ ہے کہ روضہ انور کا سامان روشنی، سونے کی قندیلیں اور چاندی کی، اور ان کے مثل اور قیمتی چیزوں کی کہ روضہ مطہر کے گرد آویزاں کی جاتی ہیں، مجھے معلوم نہ ہوا کہ ان کی ابتداء کب سے ہے، ہاں امام حافظ الحدیث محمد بن محمد بن النجار متوفی ۶۴۲ھ نے اپنی کتاب الدر الثمینہ فی اخبار المدینہ میں فرمایا کہ سقف مسجد کریم کے اتنے ٹکڑے میں کہ دیوار قبلہ سے حجرہ مقدسہ تک ہے۔ جب زائرین مواجہہ اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کھڑے ہوں، ان کے سروں پر چالیس سے زائد قندیلیں آویزاں ہیں۔ بڑی بڑی زاور چھوٹی چاندی کی نقشی اور ساری اور ان میں دو بلور کی ہیں، ایک سونے کی اور ایک چاندی کا چاند ہے سونے میں مغرق، اور یہ شہروں شہروں سے سلاطین و أمراء حاضر کیا کرتے ہیں انتی۔ اور یہ دستور برابر چلا آتا ہے ہمیشہ ان قندیلوں میں ترقی ہوتی رہی، اور روضہ مطہرہ کی تمام آویزاں روشنیوں میں سب سے زیادہ خوبصورت جو میں نے دیکھی وہ فولادی بڑی قندیل ہے کہ نہایت خوبصورت بنی ہوئی ہے اس کے پیٹ اور کناروں پر سونا چڑھا ہوا ہے کہ اس میں روشنی کرنے سے دکنے لگتا ہے اس پر لکھا ہوا ہے کہ ناصر الدین محمود بن قلاوون نے اسے یہاں اپنے ہاتھ سے لٹکایا، انتی ملقطاً

امام معالیق الحجرۃ الشریفۃ التي تعلق حولها من قناديل الذهب والفضة ونحوهما فلم اقف على ابتداء حدوثها الا ان ابن النجار قال ما لفظه في سقف المسجد الذي بين القبلة والحجرة على رأس الزوار اذ وقفوا معلق نيف واربعون قنديلا كبارا وصغارا من الفضة المنقوشة والساذجة وفيها اثنان من بلور وواحد من ذهب وفيهما قبر من فضة مغموس في الذهب، وهذه تنفذ من البلدان من الملوك وارباب الحشمة انتهي، وعمل من ذكر مستمر بذلك لم تزل هذه القناديل في زيادة ومن احسن ما رأيت من معاليق الحجرۃ قنديل من فولاد كبير احسن التكوين مخرما مكفتابذهب يضيئ اذا السرج فيه وعليه مكتوب ان الناصر محمد بن قلاوون علقه ببده هناك¹۔ انتھی ملتقطاً

یہاں تو آپ کو یہ معلوم ہوا کہ روشنی خاص روضہ منورہ کے لیے ہے اور یہ کہ کتنی کثیر و شاندار ہے اور یہ کہ صد ہا سال سے ہے اور یہ کہ عثمانی سلطنت سے بھی پہلے سے ہے۔ اب مجمع علمائے کرام کا ذکر سنئے

¹ وفاء الوفاء فصل ۲۵ در احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۵۸۳ تا ۵۸۹

علامہ قطب الدین مکی حنفی معاصر امام ابن حجر مکی رحمہما اللہ تعالیٰ کتاب الاعلام باعلام بیت الحرام ص ۳۰ میں اس واقعہ کا ذکر فرماتے ہیں، جب سلطان مراد خان بن سلطان سلیم خان بن سلیمان خان رحمہم الرحمن نے ۹۸۲ھ میں باب عالی سے سونے کی تین قندیلیں بیش بہا جواہرات سے مرصع محمد چادیش خان کے ہاتھ حاضر کی ہیں کہ وہ کعبہ معظمہ کے اندر آویزاں کی جائیں، اور ایک حجرہ مزار اطہر میں چہرہ انور کے مقابل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

جب مکہ معظمہ میں آئے حضرت شریف مکہ سیدی حسن بن ابی نبی حسنی اور ناصر حرم محترم قاضی مدینہ منورہ شیخ الاسلام سید العلماء سیدی حسین حسینی مکی اور قاضی مکہ معظمہ مولانا مصلح الدین لطفی بگ زادہ مع جملہ اعیان و اکابر حرم محترم حاضر ہوئے، فرماتے ہیں: وكافة العلماء والفقهاء والموالی^۱ یعنی مکہ معظمہ کے تمام علماء و فقہاء و سردار گرد کعبہ معظمہ جمع ہوئے، پھر آستانہ عالیہ کی طرف سے حضرت شریف و دیگر عظماء کو خلعت پہنائے گئے، کعبہ معظمہ کا دروازہ کھولا گیا، سیدنا الشریف نے خلعت پہنا اور طواف کعبہ معظمہ کیا، ادھر وہ طواف میں ہیں، ادھر رئیس مؤذنان قبہ زمزم پر سلطنت و شریف کے لیے آواز بلند دعا کر رہا ہے اور تمام حاضرین دعا و آمین میں مشغول ہیں، بعد فراغ طواف و رکعتیں طواف حضرت شریف کعبہ معظمہ کے اندر حاضر ہوئے اور اپنے دست مبارک سے قندیلیں آویزاں کیں، سب حاضرین جملہ علماء و فقہاء و أمراء و عظماء نے فاتحہ پڑھی اور دُعائیں کیں، اور جلسہ ختم ہوا، علامہ مدوح فرماتے ہیں:

وكان يومًا شريفًا مشهودًا ووقتًا مباركًا متينًا ^۲	اور وہ دن بزرگ اور تمام اعیان مکہ کی حاضری کا تھا اور وہ وقت مبارک اور فرخندہ باسعادت تھا۔

پھر محمد چادیش باقی قندیل لے کر سرکار اعظم مدینہ طیبہ حاضر ہوئے، علامہ فرماتے ہیں:

واجتمع له اكابر المدينة الشريفة واعيانها وعلماؤها ^۳	ان کے پاس مدینہ طیبہ کے اکابر و عمائد و علماء و صلحاء سب جمع ہوئے۔ حرم کریم میں محفل عظیم منعقد کی گئی۔ حجرہ طاہرہ
وعمل محفل شريف في الحرم الشريف النبوي ^۴	مزار پر انوار حضرت سید البرار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھو
وفتحت الحجرة الشريفة النبوية على ساكنها افضل الصلوة وعلق ذلك	لا گیا اور وہ سونے کی قندیل جواہر

^۱ الاعلام باعلام بلد الله الحرام

^۲ الاعلام باعلام بلد الله الحرام

^۳ الاعلام باعلام بلد الله الحرام

^۴ الاعلام باعلام بلد الله الحرام

قندیل تجاہد وجہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ¹	بے بہا سے مرصع ہوئے انور سید اطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مواجه اقدس میں آویزاں کی گئی۔

و قرئت الفواتح وحصل الدعاء²۔ حاضرین نے فاتحہ پڑھی اور دعا کی، اور مجلس بخیر و خوبی ختم ہوئی۔ علامہ مدوح اس حکایت کا خاتمہ ان لفظوں میں فرماتے ہیں:

وهو اول من علق قنادیل الذهب فی الحرمین الشریفین من سلاطین آل عثمان خلد اللہ تعالیٰ سلطنتهم وقد سبق بهذه المنقبة الشریفة آبائہ السلاطین العظام ³ ۔	یعنی سلاطین آل عثمان میں کہ اللہ عزوجل ان کی سلطنت کو ہمیشہ رکھے، سلطان مراد خاں نے اس کی پہل کی کہ حرمین محترمین میں سونے کی قندیلیں آویزاں کیں، وہ اس عظیم منقبت میں اپنے باپ دادا سلاطین پر سبقت لے گئے۔

اس خاتمہ سے دو فائدے ظاہر ہوئے، ایک یہ کہ سلاطین عثمانیہ سے پہلے سلاطین بھی سونے کی قندیلیں حاضر کرتے، سلاطین عثمانیہ سے پہلے یہ سعادت سلطان محمد مراد خاں نے پائی۔ دوسرے یہ کہ علامہ مدوح اس کا استحضار فرماتے، اور اسے منقبت شریفہ بتاتے ہیں۔ اب پھر عبارات سابقہ خلاصۃ الوفاء کی طرف رجوع کیجئے اور وہ سنئے جو امام مدوح سیدی نور الدین سمودی اس عبارت کے اثناء میں اس جانفروشی کے بیان میں حکم فرماتے ہیں وہ عبارت یہ ہے:

وقد الف السبکی تألیفا سماہ تنزیل السکینة علی قنادیل المدينة وذهب فيه الی جوازها وصحة وقفها وعدم جواز صرف شیئی منها لعمارة المسجد ⁴ ۔	بیشک امام اجل تقی الملک والدین علی بن عبدالکافی متوفی ۷۵۶ھ رحمہ اللہ تعالیٰ نے خاص اس باب میں ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام "تنزیل السکینة علی قندیل المدينة" رکھا اور اس کتاب میں ان کا وقف صحیح ہونا بیان فرمایا اور یہ کہ ان کو مسجد کی عمارت میں صرف کرنا جائز نہیں۔

یہ امام اجل وہ ہیں جن کی نسبت امام ابن حجر فرماتے ہیں: الامام المجمع علی جلالته واجتهاده⁵ یہ وہ امام کہ ان کی جلالت شان و قابلیت اجتہاد پر اجماع ہے۔

¹ الاعلام باعلام بلد اللہ الحرام

² الاعلام باعلام بلد اللہ الحرام

³ الاعلام باعلام بلد اللہ الحرام

⁴ وفاء الوفاء فصل ۲۵ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۹۵-۵۹۱

⁵ امام ابن حجر

صلاح صفدی نے کہا:

الناس يقولون ماجاء بعد الغزالي مثله وعندى انهم يظلمونه وما هو عندى الا مثل سفين الثورى ¹ ۔	لوگ کہتے ہیں امام حجة الاسلام کے بعد کوئی امام تقی الدین سبکی کے مثل پیدا نہ ہوا اور میرے نزدیک وہ ان کی شان گھٹاتے ہیں، میرے نزدیک تو وہ امام سفیان ثوری کے ہمسر ہیں۔

جوابہ اکابر تابعین سے تھے وہ اس روشنی کو فقط جائز ہی نہیں بتاتے بلکہ فرماتے ہیں کہ اس پر رحمت الہی کا سیکنہ اُترتا ہے۔ غالباً اب تو زید صاحب اپنے تمام وساوس سے باز آکر اپنی قسم پوری کریں گے۔

(۳۰) حدیث مذکور کو زید نے بالجزم رسول خدا کا ارشاد بتایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ یہ سخت بیباکی و جرأت ہے۔ وہ حدیث صحیح نہیں۔ اس کی سند کا مدار ابوصالح بازام پر ہے۔ بازام کو ائمہ فن نے ضعیف بتایا۔

تقریب امام ابن حجر عسقلانی میں ہے:

بأزام بالذال المعجمة ويقال أخره نون ابوصالح مولیٰ امهانی ضعیف مدلس ² ۔	بأزام ذال معجمہ سے اور کہا جاتا ہے کہ آخر میں نون — یعنی باذان — ابوصالح — اُم ہانی کا آزاد کردہ غلام ضعیف تدلیس کرنے والا ہے۔ (ت)

(۳۱) یہیں سے ظاہر ہوا کہ یہ حدیث قابلِ احتجاج نہیں کہ حدیث ضعیف در بارہ احکام حجت نہیں ہوتی، تحسین ترمذی باعتبار ترجمہ باب سے کہ اسے باب ماجاء فی کراهیۃ ان یتخذ علی القبر مسجداً میں وارد کیا اور قبور پر مسجد نہ بنانے میں بیشک احادیث متعدد وارد۔ خود جامع ترمذی میں ہے: وفي الباب عن ابی هريرة وعائشة رضي الله تعالى عنهما³ (اس باب میں حضرت ابومریرہ و حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت ہے۔ ت) بخلاف چراغ کہ اس کی ممانت میں یہی حدیث ضعیف بازام ہے۔ اس کا یہ ٹکڑا حسن نہیں۔ خود امام ترمذی اپنی اصطلاح میں فرماتے ہیں:

ما ذكرنا في هذا الكتاب حديث حسن فانما اردنا حسن اسنادة عندنا كل حديث يروي لا يكون	اس کتاب میں ہم نے جسے حدیث حسن بتایا اس سے یہی مراد ہے کہ وہ ہمارے نزدیک حسن ہے جس حدیث کی

¹ صلاح صفدی

² تقریب التذیب حرف الباء الموحدة ترجمہ ۶۳۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۲۱

³ جامع الترمذی ابواب الصلوٰۃ باب ماجاء فی کراهیۃ ان یتخذ علی القبر اراخ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/ ۴۳

فی اسنادہ من یتھم بالکذب ولا یكون الحدیث شاذاً ویرویه من غیر وجه نحو ذالک فهو عندنا حدیث حسن ^۱ ۔	سند میں کوئی متم بالکذب نہ ہو، نہ ہی وہ حدیث شاذ ہو، اور ایسے ہی متعدد طرق سے مروی ہو، وہ ہمارے نزدیک حدیث حسن ہے۔ (ت)

(۳۲) حدیث مانعین سے تین^۳ جواب ہیں:

پہلا یہ کہ حدیث سرے سے صحیح ہی نہیں اور سب میں اخیر تنزل کا جواب کہ امام نابلسی کے ارشاد سے گزرا۔ اور اوسط جواب یہ ہے کہ حدیث میں لفظ علیٰ ہے اس سے قبر پر چراغ رکھنے کی ممانعت ہوئی، اسے ہم بھی تسلیم کرتے ہیں، ظاہر کہ علیٰ کے معنی حقیقی یہ ہیں، اور حقیقت سے بلا ضرورت عدول نامقبول، وہ عدول ہی تاویل ٹھہرے گا۔ اور اگر وجہ موجبہ نہ رکھتا ہو مردود رہے گا۔

تاویل یہ ہے کہ لفظ کو اس کے معنی ظاہر سے پھر جائے، مگر طرفہ یہ کہ زید نے معنی حقیقی مراد لینے کا نام تاویل رکھا اور تاویل بھی کیسی ضعیف، اور نہ صرف ضعیف بلکہ معاذ اللہ حدیث کے ساتھ مضحکہ۔ اس ظلم شدید کی کوئی حد ہے۔ اور نہ دیکھا کہ امام علامہ نابلسی قدس سرہ القدسی اس حدیث کی شرح میں کیا فرماتے ہیں:

المتخذین علیہا ای القبور یعنی فوقہا ^۲ ۔	قبروں پر یعنی ان کے اوپر۔ (ت)

دیکھو اس معنی حقیقی کی تصریح فرمائی جسے زید نے معاذ اللہ مضحکہ بنایا۔

(۳۳) کریمہ لنتخذن علیہم مسجدا میں ضمیر جانب اصحاب کہف ہے، اور آدمی کے جسم کے اوپر مسجد بنانے کے کوئی معنی نہیں تو مجاز متعین ہے، بخلاف حدیث کہ اس میں ضمیر جانب قبور ہے۔ اور قبر پر چراغ رکھنا ممکن، بلکہ بعض جگہ عوام سے واقع ہے، تو اسے آیت پر قیاس کرنا محض سوئے فہم ہے۔ وہ چمک کر کہا تھا کہ "کیا اس کے یہ معنی ہیں اصحاب کہف کے سینہ پر سنگ بنیاد مسجد کار کھیں گے۔" وہ خود اپنے شبہ کے پاؤں میں تیشہ ہے۔ یہ معنی صحیح نہ ہونا ہی حقیقت سے صاف اور مجاز کا قرینہ ہوا، یہاں کہ بے تکلف معنی حقیقی بن رہے ہیں ان سے پھیرنے والا کون، اور مجاز کے لیے بے قرینہ کیا۔

(۳۴) دوسری مثال قبر پر چڑھاؤ اور چڑھانے کی دی، اور نہ سمجھا کہ یہاں مجاز لفظ "پر" میں نہیں کہ علیٰ بمعنی عند ہو، جس طرح تم حدیث میں لے رہے ہو، قبر کے نزدیک کسی چیز کے چڑھانے کے کیا معنی، بلکہ مجاز خود یہاں چڑھاوے کے لفظ میں ہے۔ صدقہ کہ جنال کسی مریض وغیرہ کے لیے چوراہے میں رکھتے ہیں اسے

^۱ جامع الترمذی ابواب الصلوٰۃ ماجاء فی کراہیۃ ان یتخذ علی القبر الخ امین کہنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۱/ ۳۳

^۲ الحمد للہ الندیۃ القاد الشوع فی القبور مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۲/ ۶۳۰

اوتار رکھتے ہیں کہ اسے ذلیلوں خبیثوں شیطانوں کے لیے کرتے ہیں، اور ندور کہ مزارات طیبہ کے حضور لاتے ہیں اسے چڑھاوا کہتے ہیں کہ بلند مرتبہ معظموں کے حضور پیش کرتے ہیں، یہ اتار چڑھاؤ باعتبار مرتبہ ہے۔ نہ باعتبار جہت تحت و فوق۔ اور نہ سہی اگر ایک جگہ کوئی لفظ معنی مجازی میں مستعمل ہو تو اس کے حوالے سے دوسری جگہ بھی خواہی نخواہی اسے حقیقت سے توڑ کر مجاز پر ڈھالنا کون سی منطق ہے!

(۳۵) ملا قاری نے جو اس حدیث میں علی کو معنی حقیقی پر لیا، زید صاحب اس کی توجیہ یہ فرماتے ہیں کہ وجہ ممانعت یعنی مشابہت یہود و نصاریٰ معنی مجازی یعنی قریب قبر میں نہیں رہتی، اس بنیاد پر معنی حقیقی لیے، یعنی معنی حقیقی ہی لینا محتاج وجہ خارجی ہے، اگر خارج سے کوئی وجہ اس کی نہ ملے تو معنی حقیقی نہ لیں گے، اس اُلٹی سمجھ کا کیا ٹھکانا ہے! علامہ ملا قاری کی عبارت دیکھئے:

قید علیہا یفید اتخاذ المساجد بجنبہا لا بأس	(قبروں پر) کی قید یہ افادہ کر رہی ہے کہ ان کے پہلو میں مسجد بنائیں تو کوئی حرج نہیں (ت)

ملاحظہ ہو لفظ "علی" سے یہ ثابت کیا کہ برابر تو حرج نہیں یا برابر میں حرج نہ ہونے سے علی کو اپنے معنی حقیقی پر لیا۔ (۳۶) علی قاری جب یہاں دربارہ مسجد علی کو معنی حقیقی پر لے چکے، جو آپ کو بھی مسلم ہے۔ اور یہاں ایک ہی لفظ علی ہے جس سے مساجد و سرج کا یکساں علاقہ ہے کہ والمتخذین علیہا المساجد والسرَج^۲ (قبروں پر مسجدیں اور چراغ بنانے والے۔ ت) اب اگر دربارہ قبور علی کو معنی مجازی پر لیجئے تو کھلا ہوا جمع بین الحقیقة والمجاز اور وہ باطل ہے۔ لاجرم دربارہ قبور بھی علی کو معنی حقیقی پر رکھیں گے، تو جس نے ان کی طرف اسے نسبت کیا ان کے لازم کلام سے استدلال کیا یہ ان پر اتہام کدھر سے ہو جائے گا۔

(۳۷) علی قاری نے دربارہ سرج جو تین وجہ ممانعت نقل کر کے لکھا: کذا قال وبعض علمائنا^۳ (ایسا ہی ہمارے بعض علماء نے فرمایا۔ ت) قطع نظر اس کے کہ یہ نقل عن المجہول ہے اور ہمارے فقہاء نے اسی وجہ اول پر اقتصار فرمایا ہے کہ اسراف و اتلاف مال ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اور یہی وجہ خود آپ کی مستند نزاع میں

^۱ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۲/ ۴۴۴

^۲ جامع الترمذی باب ماجاء فی کراهیۃ ان یتخذ علی القبر مسجداً امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱/ ۴۳

^۳ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۲/ ۴۴۴

مصرح تھی جسے آپ نے حذف کر دیا، اور اوپر روشن ہو لیا کہ یہ وجہ صرف قبور عوام میں پائی جاتی ہے، جبکہ وہاں نہ مسجد ہونہ قبر، سر راہ نہ کوئی تلاوت وغیرہ میں مشغول۔ باقی دو وجہوں میں تعظیم قبور بھی عوام میں متحقق ہوگی خصوصاً قبور فساق میں جن کی نسبت آپ فرق پوچھ رہے ہیں، کہ "بزرگوں کی قبروں پر کیوں کرتے ہیں، فاسق فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے۔" فاسق فاجر کی قبر پر کریں تو نفس قبر کی تعظیم ٹھہرے کہ مقبور معظم نہیں۔ بخلاف مزارات کرام کے وہاں قبر یعنی خشت و گل کی تعظیم نہیں بلکہ ان کی روح کریم کی تعظیم ہے۔ جیسا کہ امام نابلسی نے فرمایا: تعظیم لروحہ المشرقة¹ الخ (ان کے روح مبارک کے لیے الخ۔ ت) تعظیم قبور معظمین کہ حقیقتہ تعظیم معظمین ہے۔ کس نے منع کی؟ اختیار شرح مختار اور اسی آپ کی مستند علمگیری میں ہے:

ثم ينهض فيتوجه الى قبره صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يضع يده على جدار التربة فهو اهيـب واعظم للحرمة ويقف كما يقف في الصلوة ² اه قدر الحاجة۔	یعنی پھر کھڑا ہو کر قبر اکرم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہو، اور تربت کریمہ کی دیوار پر ہاتھ نہ رکھے کہ اس میں زیادہ ہیبت و تعظیم حرمت کریمہ ہے، اور یوں ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو جیسا نماز میں کھڑا ہوتا ہے اہ بقدر ضرورت۔ (ت)

منک متوسط اور اس کی شرح مسلک منقسط علی قاری میں ہے:

وليغتئم ايام مقامه بالمدينة المشرفة فيحرص على ملازمة المسجد وادامة النظر الى الحجرة الشريفة ان تيسر او القبة المنيغة ان تعسر مع المهابة والخضوع والخشية والخشوع ظاهراً وباطناً فانه عبادة كالنظر الى الكعبة الشريفة ³ ۔	یعنی مدینہ طیبہ میں حاضری کے دنوں کو غنیمت جانے اکثر اوقات مسجد کریم میں حاضر رہے اور ہو سکے تو مزار اطہر کے حجرہ مقدسہ ورنہ اس کے گنبد مبارک ہی کو دیکھتا رہے۔ خوف وادب اور خشوع و خضوع کے ساتھ کہ اس پر نگاہ ہی عبادت ہے جیسے کعبہ معظمہ پر نظر۔ (ت)

علامہ القاری فاکھی مکی تلمیذ امام ابن حجر مکی رحمہما اللہ تعالیٰ حسن التوسل فی زیارة فضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں: ومنها ان لا يستدبر القبر الشريف⁴۔ یعنی آداب میں سے ہے:

¹ الحدیث النذیریہ: انقاد الشوع فی القبور نوریه رضویہ فیصل آباد ۲۰۱۳

² فتاویٰ ہندیہ خاتمہ فی زیارت قبر الہی صلی اللہ علیہ وسلم نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۲۶۵

³ المسک المنقسط شرح منک متوسط مع ارشاد الساری فیصل ولیم غنیمت ايام مقامہ دار الکتب العربی بیروت ص ۳۲۱

⁴ حسن التوسل فی زیارة فضل الرسل

کہ قبر اقدس کو پشت نہ کرے، سید اقدس قدس سرہ نے خلاصۃ الوفاء میں فرمایا: فی الصلوٰۃ ولا فی غیرہا¹ نہ نماز میں ادھر پیٹھ کرے نہ غیر نماز میں پھر امام عزالدین بن عبدالسلام سے نقل فرمایا:

جب تو نماز پڑھنا چاہے تو حجرہ مطہرہ مزار اطہر کو پیٹھ نہ کر، نہ نماز میں اپنے سامنے رکھ، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب بعد وفات بھی ویسا ہی ہے جیسا عالم حیات ظاہر میں تھا، تو جیسا تو اس وقت ادب کرتا اور حضور کے سامنے سر جھکاتا ایسا ہی مزار اطہر کے حضور کر۔	اذا اردت صلوٰۃ فلا تجعل حجرته صلى الله تعالى عليه وسلم وراء ظهرك ولا بين يديك والادب معه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته مثله في حياته فما كنت صانعه في حياته فاصنعه بعد وفاته من احترامه والاطراق بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم۔²

یہ سب تعظیم نہیں تو اور کیا ہے۔ اس قسم کے ارشاداتِ ائمہ اگر جمع کئے جائیں تو ایک دفتر ہو، اور خود اس سے زیادہ اور کیا تعظیم قبر اطہر ہوگی، جو حدیث میں ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواب میں جمال جہاں آرا کی زیارت سے مشرف ہونے کے لیے تعلیم فرمائی در منظم امام ابوالقاسم محمد لولوی بستی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح اقدس پر ارواح میں، اور جسد اطہر پر اجسام میں، اور قبر انور پر قبور میں درود بھیجے وہ مجھے خواب میں دیکھے، اور جو خواب میں دیکھے مجھے قیامت میں دیکھے گا۔ اور جو مجھے قیامت میں دیکھے گا میں اس کی شفاعت فرماؤں گا۔ اور جس کی میں شفاعت فرماؤں گا وہ میرے حوضِ کریم سے پئے گا اور اللہ عزوجل اس کے بدن پر دوزخ کو حرام فرمائے گا۔	من صلى على روح محمد في الارواح و على جسده في الاجساد و على قبره في القبور رآني في منامه و من رآني في منامه رآني يوم القيامة و من رآني يوم القيامة شفعت له و من شفعت له شرب من حوضي و حرم الله جسده على النار۔³

اللهم ارزقنا بجاهه عندك أمين (اے اللہ! ہمیں نصیب فرما ان کی اس وجاہت کے طفیل جو تیرے حضور ان کے لیے ہے۔ الٰہی قبول فرما۔ ت)

¹ وفاء الوفاء الفصل الرابع من الباب الثامن احياء التراث العربي بيروت ١٣١٠

² وفاء الوفاء الفصل الرابع من الباب الثامن احياء التراث العربي بيروت ١٣١٠

³ در منظم امام ابوالقاسم محمد لولوی بستی

علماء فرماتے ہیں یعنی یوں درود شریف پڑھو: اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى رُوحِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ فِي الْاَرْوَاحِ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى جَسَدِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ فِي الْاَجْسَامِ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى قَبْرِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ فِي الْقُبُورِ۔ قبر کریم پر درود بھیجنے کا حکم ہوا، اور درود وہ تعظیم ہے کہ بالاستقلال انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا کسی کے لیے جائز نہیں۔ (۳۸) رہی تیسری وجہ کہ وہ آثارِ جہنم سے ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

اقول: اس کی غایت ایک تقاول ہے وہ اس قابل نہیں کہ جس کے لحاظ نہ کرنے پر مسلمان لعنت کا مستحق ہو، تو یہ اس کی توجیہ نہیں ہو سکتی، شرع کو ایسی فالوں کا اتنا عظیم لحاظ ہوتا تو میت کو گرم پانی سے نہلانے کا حکم نہ ہوتا کہ وہ بھی آثارِ جہنم سے ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

یُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ① ¹ ۔	اس (جہنمی) پر انکے سروں کے اوپر سے گرم پانی بہایا جائے گا۔ (ت)

حالانکہ وہ شرعاً مطلوب ہے۔ در مختار میں ہے:

یصب علیہ ماء مغلی بسدران تیسر والا فماء خالص ² ۔	اس (میت) پر پیری جوش دیا ہوا پانی بہایا جائے اگر میسر ہو، ورنہ سادہ پانی۔ (ت)

ردالمحتار و نہر الفائق میں ہے:

افادان الحار افضل سواء كان علیہ وسخ اولاً ³ ۔	اس سے مستفاد ہوا کہ گرم پانی بہتر ہے میت کے جسم پر میل ہو یا نہ ہو۔ (ت)

اور بفرض تسلیم اس کا محل وہی ہے کہ خاص قبروں پر چراغ رکھیں کہ فال ہے تو اس میں ہے نہ کہ اس کے گرد یا مناروں یا احاطہ کی دیواروں پر۔ علماء نے تقاول کے سبب جب پکی اینٹ قبر میں لگانی مکروہ بتائی کہ وہ آگ دیکھے ہوئے ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ، تصریح فرمائی کہ یہ اس صورت میں ہے کہ خاص لحد پر پختہ اینٹیں لگائیں جو قریب میت ہے ورنہ بالائے قبر اس میں حرج نہیں، یہ خود آگ ہے۔ اس میں بالائے قبر بھی حرج ہے مگر حول میں حرج

¹ القرآن ۱۹/۲۲

² در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۸۰

³ ردالمحتار باب صلوٰۃ الجنائز ادارة الطباعة المصرية مصر ۱/۵۷۵

مسلم نہیں، ردالمحتار میں ہے:

یسوی اللبن علیہ والقصب لا الاجر المطبوع والخشب لو حوله اما فوقه فلا یکره ¹	اس پر کچی اینٹ اور بانس چُن دیں، پکی اینٹ اور لکڑی اس کے گرد نہ رکھیں، ہاں اوپر ہو تو حرج نہیں۔ (ت)

ابن ملک بدائع میں ہے:

لانه مما مسته النار فیکره ان يجعل علی المیت تفاولا ²	اس لیے کہ اس پر آگ کا اثر پہنچا ہو ہے تو تفاول کے سبب میت پر چننا مکروہ ہے۔ (ت)

حلیہ میں ہے:

قال الامام التبرتاشی هذا اذا کان حول المیت فلو فوقه لا یکره ³	امام تبرتاشی نے فرمایا: یہ اس وقت ہے جب خاص میت کے گرد ہو، اوپر ہو تو مکروہ نہیں۔ (ت)

(۳۹) کس نادانی کا اعتراض ہے کہ علی معنی حقیقی پر لیں تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر کے بیچ میں چراغ جلائے تو وہ جائز ہو جائے۔ دربارہ مسجد تو آپ کو بھی مسلم کہ علی معنی حقیقی پر ہے تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر کے بیچ میں مسجد بنائے یا نماز پڑھے تو وہ جائز ہو جائے، کیونکہ حدیث میں قبر پر کی ممانعت ہے۔ اب بھی کہیے کہ استغفر اللہ۔ یہ حدیث کے ساتھ مضحکہ کرنا ہے۔

(۴۰) کثرتِ چراغاں کا ذکر روشنی روضہ انور میں گزرا اور اس کے متعلق احیاء العلوم شریف کی ایک عبارت اور لکھیں کہ موافقین کے دل روشن ہوں اور مخالفین کی آنکھیں چکاچوند سے جلیں، امام حجۃ الاسلام محمد محمد غزالی قدس سرہ العالی قبیل کتاب آداب النکاح میں فرماتے ہیں:

حکی ابو علی الرودباری رحمہ اللہ تعالیٰ عن رجل انه اتخذ ضیافۃ فاوقد فیہا الف سراج وقال له رجل قد اسرفت فقال له ادخل فکلما اوقدته لغیر اللہ	یعنی امام اجل عارفِ اکمل، سند الاولیاء حضرت سیدنا امام ابو علی رودباری رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کہ اجلہ اصحاب سید الطائفہ جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہیں ۳۲۲ ہجری میں وصال شریف ہے،

¹ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/ ۱۲۵

² بدائع الصنائع فصل فی سنۃ الخرافۃ ایام سعید کمپنی کراچی ۱۱/ ۳۱۸

³ حلیہ المکملی شرح منیہ المصلی

فَاطِفُهُ فَدْخَلَ الرَّجُلَ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى اطْفَاءِ وَاحِدٍ مِنْهَا فَانْقَطَعَ ¹ ۔	امام عارف باللہ استاذ ابوالقاسم قشیری قدس سرہ نے رسالہ مبارک میں ان کی نسبت فرمایا اظرف المشائخ واعلمهم بالطريقة (مشائخ میں سب سے زیادہ عقلمند اور طریقت کے سب سے بڑے عالم۔ ت)

حکایت فرماتے ہیں کہ ایک بندہ صالح نے احباب کی دعوت کی اس میں ہزار ہا چراغ روشن کیے، کسی نے کہا آپ نے اسراف کیا، صاحب خانہ نے فرمایا: اندر آئیے جو چراغ میں نے غیر خدا کے لیے روشن کیا وہ گل کر دیجئے، معترض اندر گئے، ہر چند کوشش کی ایک چراغ بھی نہ بجھائے، آخر قائل ہو گئے واللہ الحمد۔

بالجملہ حاصل حکم یہ ہے کہ قبور عامہ ناس پر روشنی جب خارج سے کوئی مصلحت مصالح مذکورہ کے امثال سے نہ ہو ضرور اسراف ہے اور اسراف بیشک ممنوع، فقہاء اسی کو منع فرماتے ہیں، کہ یہی علت منع بتاتے ہیں، اور اگر زینت قبر مطلوب ہو تو قبر محل زینت نہیں، اب بھی اسراف ہوا، بلکہ کچھ زائد، یوں ہی اگر تعظیم قبر مقصود ہو کہ یہاں تعظیم نسبت نہیں رہے مزارات محبوبان اللہ، ان میں اگر زینت قبر یا تعظیم نفس قبر کی نیت ہو یہاں بھی وہی ممانعت رہے گی کہ یہ نیتیں شرعاً محمود نہیں، اور اگر ان کی روح کریم کی تعظیم و تکریم مقصود ہو، اب نہ اسراف ہے کہ نیت صالحیہ موجود ہے، نہ تعظیم قبر، بلکہ تعظیم روح محبوب، اور وہ شرعاً بلاشبہ مطلوب، امام اجل تقی الدین سبکی وامام نور الدین سمودی وامام عبدالغنی نابلسی رحمہم اللہ تعالیٰ اسی کو جائز بتاتے ہیں اور کسی کے قلب پر حکم لگانا کہ اسے تعظیم قبر ہی مقصود ہے نہ کہ تعظیم روح ولی محض خراف و بدگمانی و حرام بنس قرآنی ہے۔ قال اللہ تبارک وتعالیٰ :

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ²	اور اس کے پیچھے نہ پڑ جس کا تجھے علم نہیں۔ بیشک کان، آنکھ ہر ایک سے باز پرس ہوگی۔ (ت)

وقال اللہ تبارک وتعالیٰ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ³ ۔	اے ایمان والو! زیادہ گمان سے بچو، بلاشبہ بعض گمان گناہ ہیں (ت) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

¹ احیاء العلوم والدين الباب الرابع من آداب الضیافۃ مکتبہ و مطبعۃ المشدا الحسینی قاہرہ ۲۰/۳

² القرآن ۱۷/۳۶

³ القرآن ۳۹/۱۲

افلا شققت عن قلبه ¹ ۔ وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ² ۔	تو تو نے اس کا دل کیوں نہ چاک کیا؟ (ت) اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گمان سے بچو کہ گمان سب سے جھوٹی بات ہے (ت)

اور تعظیمِ روح اور تعظیمِ قبر میں فرق نہ کرنا سخت جہالت ہے، عارفِ نابلسی کا ارشاد گزرا، اور امام سمہودی فرماتے ہیں:

ليس القصد تعظيم بقعة القبر بعينها بل من حل فيها ³ ۔	خاص زمین قبر کی تعظیم مقصود نہیں بلکہ اس کی تعظیم مقصود ہے جو اس میں فروکش ہے۔ (ت)

بلکہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ علیہ مسند شریف میں بسند حسن روایت فرماتے ہیں:

اقبل مروان يوماً فوجد رجلاً واضعاً وجهه على القبر فأخذ مروان برقبته ثم قال هل تدري ما تصنع فأقبل عليه فقال نعم اني لم أت الحجر انما جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم أت الحجر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تبكوا على الدّين إذا وليه أهله ولكن ابكوا على الدّين إذا وليه غيب أهله ⁴ ۔	یعنی مروان نے اپنے زمانہ تسلط میں ایک صاحب کو دیکھا کہ قبرِ اکرم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اپنا منہ رکھے ہوئے ہیں مروان نے ان کی گردن مبارک پکڑ کر کہا: جانتے ہو کیا کر رہے ہو؟ اس پر ان صاحب نے اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: ہاں میں سنگ و گل کے پاس نہیں آیا ہوں میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور حاضر ہوا ہوں، میں اینٹ پتھر کے پاس نہ آیا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا دین پر نہ رُو وجب اس کا اہل اس پر والی ہو، ہاں اس وقت دین پر رُو وجب کہ نابل والی ہو۔

یہ صحابی سیدنا ابویوب انصاری تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ تو تعظیمِ قبر و روحِ مطہر میں فرق نہ کرنا مروان کی جہالت اور اسی کے
ترک سے وہابیہ کو پہنچی، اور تعظیمِ قبر سے جدا ہو کر تعظیمِ روحِ کریم کی برکت لینا

¹ مسند احمد بن حنبل حدیث اُسامہ بن زید دار الفکر بیروت ۵/ ۲۰۷

² صحیح البخاری باب قول اللہ تعالیٰ من وصیائہ قدیمی مکتب خانہ کراچی ۱/ ۳۸۴

³ وفاء الوفاء الفصل الثانی من الباب الثامن دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۱۳۶۶

⁴ مسند احمد بن حنبل حدیث ابی یوب انصاری دار الفکر بیروت ۵/ ۴۲۲

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی سنت ہے۔ اور اہلسنت کو ان کی میراث ملی، واللہ الحمد۔

تنبیہ: سب سے زائد اہم بات یہ ہے کہ زید صاحب سمجھیں تو بہت کچھ حق مائیں، ہدایت کے شکر گزار ہوں یہ کہ تحریر زید کا خاتمہ کلمہ سخت شنیع و شتم فطیح پر ہوا کہ "اس قدر وعید کے بعد بھی کوئی شخص اس میں کٹ جھتی کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قبر میں تصفیہ کے قابل موسیٰ بدین خود عیسیٰ بدین خود۔" زید نے دو فریق بنائے ایک کہ حق پر بتایا اور دوسرے کو کٹ جھتی کرنے والا، وعید الہی کے مقابل ہٹ دھرمی سے پیش آنے والا۔ اور اس پر مثال وہ ڈھادی کہ موسیٰ بدین خود اور عیسیٰ بدین خود، اس تمثیل کی تطبیق کی جائے تو معاذ اللہ جو حاصل نکلے اس کے قہر و خباثت کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے، ایسی جگہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر سخت جرات و گستاخی و بد زبانی و دریدہ دہنی ہے۔ تو بہ فرض ہے اور اللہ تعالیٰ ہادی،

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد وآلہ وصحبہ و ابنہ و حزبہ و بآرک وسلم، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔	اللہ تعالیٰ ہمارے آقا مولیٰ حضرت محمد، ان کی آل، ان کے اصحاب، ان کے فرزند اور ان کی جماعت پر درود و سلام اور برکت نازل فرمائے، اور خدائے پاک برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۵۰: از بنارس تھانہ ہبلو پورہ محلہ احاطہ روہیلہ مرسلہ حافظ عبدالرحمن رفوگر ۲۸ محرم ۱۳۳۲ھ

حضرت کی خدمت میں عرض یہ ہے کہ بزرگوں کے مزار پر جائیں تو فاتحہ کس طرح سے پڑھا کریں اور فاتحہ میں کون کون سی چیزیں پڑھا کریں؟

الجواب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم حافظ صاحب کرم فرما سلم، مزار شریفہ پر حاضر ہونے میں پابندی کی طرف سے جائے اور کم از کم چار ہاتھ کے فاصلے پر مواجہہ میں کھڑا ہو اور متوسط آواز بآداب عرض کرے السلام علیک یا سیدی و رحمة اللہ وبرکاتہ پھر درود غوثیہ تین بار، الحمد شریف ایک بار، آیہ الکرسی ایک بار، سورہ اخلاص سات بار، پھر درود غوثیہ سات بار، اور وقت فرصت دے تو سورہ لیس اور سورہ ملک بھی پڑھ کر اللہ عزوجل سے دعا کرے کہ الٰہی! اس قرأت پر مجھے اتنا ثواب دے جو تیرے کرم کے قابل ہے، نہ اتنا جو میرے عمل کے قابل ہے اور اسے میری طرف سے اس بندہ مقبول کو نذر پہنچا، پھر اپنا جو مطلب جائز شرعی ہو اس کے لیے دعا کرے اور صاحب مزار کی روح کو اللہ عزوجل کی بارگاہ میں اپنا وسیلہ قرار دے، پھر اس طرح سلام کر کے واپس آئے، مزار کو نہ ہاتھ لگائے نہ بوسہ دے

اور طواف بالاتفاق ناجائز ہے اور سجدہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۱ و ۱۵۲: از شہر علی گڑھ محلہ مدار دروازہ مرسلہ عمر احمد سوداگر پارچہ بنارس ۴ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

- (۱) قبر پر جانے سے مردہ کو معلوم ہوتا ہے کہ میرا کوئی عزیز آیا یا کوئی شخص آیا، یا نہیں معلوم ہوتا اور زندہ کو مردہ کی قبر پر جانے سے مردہ کو کسی قسم کی تکلیف یا راحت ہوتی ہے یا نہیں، اور وہ کچھ پڑھ کر ثواب بخشے تو مردہ کو علم ہوتا ہے یا نہیں؟
- (۲) زید قبر پر کسی عزیز کی روز جاتا تھا پھر جانا بند کر دیا، یہ دریافت طلب ہے کہ اس مردہ کو زید کے آنے اور جانے سے کسی قسم کی تکلیف یا راحت ہوتی تھی یا نہیں؟

الجواب:

(۱) قبر پر کوئی جائے تو مردہ دیکھتا ہے اور جو کچھ کلام کرے وہ سنتا ہے اور جو ثواب پہنچائے مردہ کو پہنچتا ہے، اگر کوئی عزیز یا دوست جائے تو اس کے جانے سے مردہ کو راحت اور فرحت ملتی ہے، جیسے دنیا میں، یہ سب مضامین صحاح احادیث میں وارد ہیں، وقد فصلنا ہا فی حیۃ الموات فی بیان سماع الاموات (ہم نے حیات الموات فی بیان سماع الاموات میں ان کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ت)

(۲) اس کا جواب سوال سابق کے جواب میں آگیا، بیشک اعزہ و احباب کے جانے سے اموات کو فرحت ہوتی ہے اور دیر لگانے سے ان کا انتظار رہتا ہے، وفيہ حکایۃ نفیسة فی شرح الصدور (اس سلسلے میں شرح الصدور (للسیوطی) کے اندر ایک نفیس حکایت ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۳: از شہر ممباسہ ضلع شرقی افریقہ دکان حاجی قاسم اینڈ سنز مسئلہ حاجی عبداللہ حاجی یعقوب ۲۶ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبرستان میں ماں باپ کی زیارت کرنا بعد نماز فجر افضل یا بعد نماز عصر یا بعد نماز مغرب؟ اور بعد مغرب زیارت کرنا کیا حکم رکھتا ہے؟ بیذنا تو جروا

الجواب:

زیارت ہر وقت جائز ہے، مگر شب میں تنہا قبرستان میں نہ جانا چاہیے۔ اور زیارت کا افضل وقت روز جمعہ بعد نماز صبح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۴ و ۱۵۵: از بہری ضلع بریلی جناب ریاض الدین صاحب کلف حکیم مقیم الدین صاحب مصنف اسلام کھنڈ ۱۰ محرم الحرام

۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

(۱) زید قبرستان میں جا کر اس طرح پر فاتحہ پڑھتا ہے کہ اول قبرستان کے دروازے پر کھڑے ہو کر تمام اہل قبور کی ارواح کو ثواب بخشا ہے پھر اپنے کسی عزیز خاص یا کسی اہل اللہ کی قبر پر کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھ کر ایک ایک کو جدا جدا ثواب بخشا ہے تو کیا جدا جدا قبر پر کھڑے ہو کر پڑھنے سے اس کے عزیز جیسے والدین و بھائی بہن وغیرہ کو کچھ ثواب یا فرحت بہ نسبت دیگر اہل قبور کے زیادہ ہو گا یا نہیں؟ اور اس جدا جدا قبر پر جانے سے والدین کا حق اور ولی کا مرتبہ ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(۲) دوسرے یہ کہ قرآن مجید پڑھ کر بخشے والے کو بھی کچھ ثواب ملے گا یا نہیں؟ کیونکہ زید کہتا ہے کہ جب پڑھ کر بخش چکے تو پھر ہمارے پاس کیا رہ گیا۔ آیا یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ** ^۱ تو کیا احسان کا بدلہ احسان بھی جاتا رہا۔ تو جروا۔

الجواب:

(۱) بلاشبہ اس صورت میں جس جس کے لیے جدا جدا فاتحہ پڑھے گا اسے ثواب زائد پہنچے گا اور فرحت زیادہ ہوگی، اور والدین و اعزہ کی قبر پر جدا جدا جانے سے انس حاصل ہوگا جیسے حیات میں۔ اور ولی کے مزار پر جدا حاضر ہونے میں اس کی خاص تعظیم ہے جو ایک عام بات میں شامل کرنے سے نہیں ہو سکتی، زید کا یہ فعل بہت حسن ہے، مگر اس کا لحاظ لازم ہے کہ جس قبر کے پاس بالخصوص جانا چاہتا ہے اس تک قدیم راستہ ہو، اگر قبروں پر سے ہو کر جانا پڑے تو اجازت نہیں، سر راہ دور کھڑے ہو کر ایک قبر کی طرف متوجہ ہو کر ایصال ثواب کر دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) زید غلط کہتا ہے وہ دنیا کی حالت پر قیاس کرتا ہے کہ ایک چیز دوسرے کو دے دیں تو اپنے پاس ہی نہ رہے۔ وہاں کی باتیں یہاں کے قیاس پر نہیں۔ صحیح حدیث میں فرمایا کہ جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے ان کی روحیں شاد ہوں، اور یہ ان کے ساتھ نیکو کار لکھا جائے اور دونوں کو پورے حج کا ثواب ملے اور اس کے ثواب سے کچھ کم نہ ہو، اسکی نظیر دنیا میں علم ہے کہ جتنا تقسیم کیجئے اوروں کو ملتا ہے اور اپنے پاس سے کچھ نہیں گھٹتا بلکہ بڑھ جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۶ و ۱۵۷: از منہاج مرسلہ علی محمد علی برادرزادہ ۸ رمضان المبارک ۱۳۳۶ھ

(۱) قبرستان میں کلام شریف یا پنج سورہ قبر کے نزدیک بیٹھ کر تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) قبر پر سبزی یا پھول یا اگر بتی رکھنا، جلانا جائز ہے یا نہیں؟

^۱ القرآن ۶۰/۵۶

الجواب:

(۱) قبر کے پاس تلاوت یاد پر خواہ دیکھ کر ہر طرح جائز ہے جبکہ لوجہ اللہ ہو، اور قبر پر نہ بیٹھے، نہ کسی قبر پر پاؤں رکھ کر وہاں پہنچنا ہو، اور اگر بے اس کے وہاں تک نہ جاسکے تو قبر کے نزدیک تلاوت کے لیے جانا حرام ہے، بلکہ کنارے ہی سے جہاں تک بے کسی قبر کو روندے جاسکتا ہے، تلاوت کرے، درمختار میں ہے:

یکرہ المشی فی طریق ظن انه محدث حتی اذالم یصل الی قبرہ الا بوطی قبر ترکہ لایکرہ الدفن لیلا ولا اجلاس القارئین عند القبر وهو المختار ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	قبرستان کے اندر ایسے راستے پر چلنا ممنوع ہے جس کے بارے میں گمان ہو کہ وہ نیا بنایا گیا ہے یہاں تک کہ جب اپنی میت کی قبر تک کسی دوسری قبر کو پامال کئے بغیر نہ پہنچ سکتا ہو تو وہاں تک جانا ترک کرے۔ رات کو دفن کرنا اور قبر کے پاس تلاوت کرنے والوں کو بٹھانا مکروہ نہیں، یہی مختار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

قبر پر سبزی پھول ڈالنا اچھا ہے۔ علمگیری میں ہے: وضع الورد والریاحین علی القبور حسن^۲۔ قبروں پر گلاب وغیرہ کے پھول رکھنا اچھا ہے (ت) ردالمحتار میں ہے:

یؤخذ من ذلك (ای من انه مادام رطباً یسبح اللہ تعالیٰ فیونس المیت وتنزل بذكره الرحمة) ومن الحديث ندباً وضع ذلك للاتباع ویقاس علیه ما اعتد فی زماننا من وضع اغصان الآس ونحوه ^۳ ۔	پھول جب تک تر رہتا ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کر کے میت کا دل بہلاتا ہے، اور خدا کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے۔ اس بات سے اور حدیث پاک کے اتباع کے لحاظ سے اس کا مندوب ہونا اخذ ہوتا ہے۔ اسی پر قیاس بھی ہوگا جو ہمارے زمانے میں آس وغیرہ کی شاخیں رکھنے کا دستور ہے۔ (ت)

اگر بتی قبر کے اوپر رکھ کر نہ جلائی جائے کہ اس میں سوء ادب اور بدفالی ہے۔ علمگیری میں ہے: ان سقف القبر حق المیت^۴ (قبر کی چھت حق میت ہے۔ ت) ہاں قریب قبر زمین خالی پر رکھ کر سگائیں کہ خوشبو محبوب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ درمختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/۱۲۶

^۲ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۳۱

^۳ ردالمحتار مطلب وضع الجرید ونحو آس علی القبور ادارة الطباعة المصریہ مصر ۱/۶۰۷

^۴ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۵۱

مسئلہ ۱۵۸:

از مراد آباد محلہ اصالت پورہ مسئلہ کار و علی صاحب

۵ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پڑھنا قرآن شریف کا قبر پر بیٹھ کر جائز ہے یا نہیں؟ و نیز قرآن شریف سامنے رکھ کر پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب:

قبر کے سامنے بیٹھ کر تلاوت کی جائے، حفظ خواہ قرآن مجید دیکھ کر، اس کی رحمت اترتی ہے، اور مردہ کا دل بہلتا ہے مگر قبر پر بیٹھنا جائز نہیں کہ میت کی توہین و ایذا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۱ تا ۱۵۹: از موضع بکہ جیبی والا علاقہ جاگل تھانہ بری پور ڈاکخانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مرسلہ مولوی شیر محمد خان ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

(۱) بوسہ قبر کا کیا حکم ہے؟ (۲) قبر کا طواف کرنا کیسا ہے؟ (۳) قبر کس قدر بلند کرنی جائز ہے؟

الجواب:

(۱) بعض علماء اجازت دیتے ہیں اور بعض روایات بھی نقل کرتے ہیں، کشف الغطاء میں ہے:

در کفایۃ الشعبی اثرے در تجویز بوسہ دادن قبر والدین را نقل کرده و گفته دریں صورت لباس است شیخ اجل ہم در شرح مشکوٰۃ بود آں در بعضی اشارت کردہ بے تعرض بجرح آں ^۱	کفایۃ الشعبی میں قبر والدین کو بوسہ دینے کے بارے میں ایک اثر نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس صورت میں کوئی حرج نہیں۔ اور شیخ بزرگ نے بھی شرح مشکوٰۃ میں بعض آثار میں اس کے وارد ہونے کا اشارہ کیا اور اس پر کوئی جرح نہ کی۔ (ت)

مگر جمہور علماء مکروہ جانتے ہیں، تو اس سے احتراز ہی چاہئے، اشعۃ اللمعات میں ہے:

مسح نہ کند قبر را بدست و بوسہ نہ دہد آں را۔ ^۲	قبر کو ہاتھ نہ لگائے، نہ ہی بوسہ دے۔ (ت)

کشف الغطاء میں ہے: کذا فی عامۃ الکتب^۳ (ایسا ہی عامۃ کتب میں ہے۔ ت)

^۱ کشف الغطاء، فصل دہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۹

^۲ اشعۃ اللمعات باب زیارۃ القبور مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/ ۱۶

^۳ کشف الغطاء، فصل دہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۹

مدارج النبوة میں ہے:

در بوسہ دادن قبر والدین روایت بیہقی می کنند و صحیح آنست کہ لا ینجز است ^۱ ، واللہ تعالیٰ اعلم	قبر والدین کو بوسہ دینے کے بارے میں ایک روایت بیہقی ذکر کرتے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ ناجائز ہے (ت)

(۲) بعض علماء نے اجازت دی۔ مجمع البرکات میں ہے:

و یمکنہ ان یطوف حولہ ثلاث مرات فعل ذلک ^۲ ۔	گرد قبر تین بار طواف کر سکتا ہے۔ (ت)

مگر رائج یہ کہ ممنوع ہے۔ مولانا علی قاری منک متوسط میں تحریر فرماتے ہیں:

الطواف من مختصات الکعبۃ المنیفۃ فی حرم حول قبور الانبیاء والاولیاء ^۳ ۔	طواف کعبہ کی خصوصیات سے ہے انبیاء و اولیاء کی قبروں کے گرد حرام ہوگا۔ (ت)

مگر اسے مطلقاً شرک ٹھہرا دینا جیسا کہ طائفہ وہابیہ کا مزموم ہے محض باطل و غلط اور شریعت مطہرہ پر افتراء ہے۔ (۳) ایک بالشت یا کچھ زائد۔

فی الدر المختار یسنم قدر شبر ^۴ فی رد المحتار او اکثر شیئاً قليلاً بدائع ^۵ ۔	ایک بالشت کی مقدار کوبان کی طرح بنا دی جائے (در مختار) یا کچھ زیادہ کر دی جائے، بدائع (رد المحتار) (ت)

زیادہ فاحش بلندی مکروہ ہے۔ حلیہ میں ہے:

تحمل الکراہۃ علی الزیادۃ الفاحشۃ وعدمہا علی القلیلۃ المبلغۃ لہ مقدار اربع اصابع او ما فوقہ قليل ^۶ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم	کراہت بہت زیادہ اونچی کرنے پر محمول ہے، اور عدم کراہت قلیل زیادتی پر جو ایک بالشت کی مقدار ہو یا اس سے کچھ زائد۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

^۱ مدارج النبوة ذکر نماز گزاردن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلف ابو بکر الخ مکتبہ نوریہ رضویہ بیروت ۱۲/ ۲۲۴

^۲ مجمع البرکات

^۳ منک متوسط مع ارشاد الساری فصل و یعتنم ایام مقامہ الخ دار الکتب العربیہ بیروت ص ۳۴۲

^۴ در مختار باب صلوۃ الجنائز مطبع مجتہائی دہلی ۱/ ۱۲۵

^۵ رد المحتار باب صلوۃ الجنائز اداره الطباعة المصریہ مصر ۱/ ۶۰۱

^۶ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

مسئلہ: از قادری گنج ضلع بیر بھوم ملک بنگال مرسلہ سید ظہور الحسن صاحب قادری رزاقی مرشدی کرنا لی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

پیر مرشد کے مزار کا طواف کرنا، اور مزار کی چوکھٹ کو بوسہ دینا اور آنکھوں سے لگانا اور مزار سے اُلٹے پاؤں پیچھے ہٹ کے، ہاتھ باندھے ہوئے واپس آنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

مزار کا طواف کہ محض بہ نیت تعظیم کیا جائے ناجائز ہے کہ تعظیم بالطواف مخصوص بخانہ کعبہ ہے۔ مزار کو بوسہ دینا نہ چاہئے، علماء اس میں مختلف ہیں۔ اور بہتر بچنا، اور اسی میں ادب زیادہ ہے آستانہ بوسی میں حرج نہیں، اور آنکھوں سے لگانا بھی جائز کہ اس سے شرع میں ممانعت نہ آئی۔ اور جس چیز کو شرع نے منع نہ فرمایا منع نہیں ہو سکتی قال اللہ تعالیٰ اِنَّ الْحُكْمَ لِلّٰهِ^۱ (اللہ کا ارشاد ہے: حکم نہیں مگر اللہ کا۔ ت) ہاتھ باندھے اُلٹے پاؤں واپس آنا ایک طرز ادب ہے، اور جس ادب سے شرع نے منع نہ فرمایا اس میں حرج نہیں، ہاں اگر اس میں اپنی یاد دوسرے کی ایذا کا اندیشہ ہو تو اس سے احتراز کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۳: مزارات اولیائے کرام علیہم رحمۃ المنعم کے چومنے کو کفر یا شرک کہنا کیسا ہے؟

الجواب:

فی الواقع بوسہ قبر میں علماء مختلف ہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ وہ ایک امر ہے کہ دو چیزوں داعی و مانع کے درمیان دائر، داعی محبت ہے اور مانع ادب، تو جسے غلبہ محبت ہو اس پر مواخذہ نہیں کہ اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت ہے۔ اور عوام کے لیے منع ہی احوط ہے، ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ مزار اکابر سے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلے سے کھڑا ہو، پھر تقبیل کی کیا سبیل! عالم مدینہ علامہ سید نور الدین سمودی قدس سرہ خلاصۃ الوفاء شریف میں جدار مزار انور کے لمس و تقبیل و طواف سے ممانعت کے اقوال نقل کر کے فرماتے ہیں:

یعنی امام احمد بن حنبل کے صاحبزادہ امام عبد اللہ فرماتے ہیں: میں نے اپنے باپ سے پوچھا کوئی شخص نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر کو چھوئے

فی کتاب العلل والمسئولات لعبد اللہ بن احمد بن حنبل سألت ابی عن الرجل یمس منبر النبی صلی اللہ تعالیٰ

^۱ القرآن ۱۲/۳۰

اور بوسہ دے۔ اور ثواب الہی کی امید پر ایسا ہی قبر شریف کے ساتھ کرے، فرمایا، اس میں کچھ حرج نہیں۔ (ت)	عليه على اله وسلم تبرك بمسه وتقبيله ويفعل بالقبر مثل ذلك جاء ثواب الله تعالى فقال لا بأس به ¹ ۔

امام اجل تقی الملوٰۃ والدین علی بن عبد الکافی سبکی قدس سرہ الملکی شفاء السقام، پھر سید نور الدین خلاصۃ الوفاء میں بروایہ یحییٰ بن الحسن عن عمر بن خالد عن ابی بناتہ عن کثیر بن یزید عن المطلب بن عبد اللہ بن حنطب ذکر فرماتے ہیں کہ مروان نے ایک صاحب کو دیکھا کہ مزار اعظم سید اطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لپٹے ہوئے ہیں اور قبر شریف پر اپنا منہ رکھے ہیں، مروان نے ان کی گردن پکڑ کر کہا جانتے ہو یہ تم کیا کر رہے ہو، انھوں نے اس کی طرف منہ کیا اور فرمایا:

ہاں میں کسی پتھر کے پاس نہ آیا میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور حاضر ہوا ہوں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، دین پر نہ روجب اس کا والی اس کا اہل ہو، ہاں دین پر روجب نااہل اس کا والی ہو۔	نعم إني لم أت الحَجَرَ إنما جئتُ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سَمِعْتُ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تَبْكُوا عَلَى الدِّينِ إِذَا وَلِيَهُ أَهْلُهُ وَلَكِنْ أَبْكُوا عَلَى الدِّينِ إِذَا وَلِيَهُ غَيْرُ أَهْلِهِ ² ۔

سید قدس سرہ فرماتے ہیں: رواہ احمد بسند حسن³ امام احمد نے یہ حدیث بسند حسن روایت فرمائی۔ نیز فرماتے ہیں:

یعنی ابن عساکر نے بسند صحیح ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام کو چلے گئے تھے ایک رات خواب دیکھا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان سے فرماتے ہیں: اے بلال! یہ کیا جفا ہے کیا وہ وقت نہ آیا کہ ہماری زیارت کو حاضر ہو؟ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ غمگین اور ڈرتے ہوئے جاگے اور بقصد زیارت اقدس سوار ہوئے، مزار پر انوار پر	روى ابن عساكر جيد عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنه ان بلا لاراي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول له ما هذه الجفوة يا بلال اما ان لك ان تزورني فانتبه حزينا خائفا فركب راحلته وقصد المدينة فاتي قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يبكي

¹ وفاء الوفاء الفصل الرابع في آداب الزيارة والمجاورة وراحيا التراث العربي بيروت ١٣٠٣

² وفاء الوفاء الفصل الثاني في بقية ادب الزيارة وراحيا التراث العربي بيروت ١٣٥٩

³ وفاء الوفاء الفصل الثاني في بقية ادب الزيارة وراحيا التراث العربي بيروت ١٣٥٩

عندہ ویسرغ وجہہ علیہ ^۱ ۔	حاضر ہو کر رونا شروع کیا اور منہ قبر شریف پر ملتے تھے۔

امام حافظ عبدالغنی وغیرہ اکابر فرماتے ہیں:

لیس الاعتماد فی السفر للزیارة علی مجرد منامہ بل علی فعلہ ذلک والصحابۃ متوفرون ولا تخفی عنہم هذه القصة ^۲ ۔	یعنی زیارت اقدس کے لیے شد الرحال کرنے میں ہم فقط خواب پر اعتماد نہیں کرتے بلکہ اس پر کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کیا اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بکثرت موجود تھے اور انھیں معلوم ہوا اور کسی نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

عالم مدینہ (سید نور الدین سمودی علیہ الرحمۃ) فرماتے ہیں:

ذكر الخطيب بن حملة ان بلالا رضى الله تعالى عنه وضع خديه على القبر الشريف وان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان يضع يده اليمنى عليه ثم قال ولا شك ان الاستغراق في المحبة يحمل على الاذن في ذلك والقصد به التعظيم والناس تختلف مراتبهم كما في الحيوة فمنهم من لا يملك نفسه بل يباد راليه ومنهم من فيه اناة فيتأخر اه ونقل عن ابن ابى الصيف والمحب الطبري جواز تقبيل قبور الصالحين وعن اسمعيل التيمي قال كان ابن المنكدر يصيبه الصمات فكان يقوم فيضع خده على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعوتب في ذلك فقال انه يستشفى بقبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ^۳ ۔	یعنی خطیب بن حملہ نے ذکر کیا کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبر انور پر اپنے دونوں رخسارے رکھے اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنا دہنا ہاتھ اس پر رکھتے، پھر کہا شک نہیں کہ محبت میں استغراق اس میں اذن پر باعث ہوتا ہے اور اس سے مقصود تعظیم ہے، اور لوگوں کے مرتبے مختلف ہیں، جیسے زندگی میں، تو کوئی بے اختیارانہ اس کی طرف سبقت کرتا ہے اور کسی میں تحمل ہے وہ پیچھے رہتا ہے، اور ابن ابی الصیف اور امام محب طبری سے نقل کیا کہ مزارات اولیاء کو بوسہ دینا جائز ہے۔ اور اسمعیل تیمی سے نقل کیا کہ المنکدر تابعی کو ایک مرض لاحق ہوتا کہ کلام دشوار ہو جاتا وہ کھڑے ہوتے اور اپنا رخسار قبر انور سید اطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رکھتے، کسی نے اس پر اعتراض کیا، فرمایا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس سے شفا حاصل کرتا ہوں۔

^۱ وفاء الوفا الفصل الثانی فی بقیۃ اولیاء الزیارة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۵۶/۳

^۲ وفاء الوفا الفصل الثانی فی بقیۃ اولیاء الزیارة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۵۷/۳

^۳ وفاء الوفا الفصل الرابع فی آداب الزیارة والمجاورة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۰۶/۳

علامہ شیخ عبدالقادر فاکھی مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ کتاب مستطاب حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل میں فرماتے ہیں:

یعنی خلوت میں جہاں اس کا اندیشہ نہ ہو کہ کسی جاہل کا وہم اس کے سبب کسی ناجائز شرعی کی طرف جائے گا، ایسے وقت بارگاہ اقدس کی مٹی اور آستانہ پر اپنا منہ اور رخسارہ اور دائرہ رگڑنا مستحب اور مستحسن ہے جس میں کوئی حرج معلوم نہیں ہوتا، مگر اس کے لیے جس کی نیت اچھی ہو اور افراط شوق اور غلبہ محبت اسے اس پر باعث ہو۔	تمریغ الوجه والخذ واللحیۃ بتراب الحفرة الشریفة واعتابہا فی زمن الخلوۃ المأمون فیہا توہم عامی محذور اشروعاً بسببہ، امر محبوب، حسن لطلابہا، وامرہ لا بأس بہ فیہا یظہر لکن لمن کان لہ فی ذلک قصد صالح وحملہ علیہ فرط الشوق والحب الطافح¹۔

پھر فرماتے ہیں:

یعنی علاوہ بریں میں تھے یہاں ایک ایسا تھہ دیتا ہوں جس سے معنی تھہ پر ظاہر ہو جائیں وہ یہ کہ امام اجل تقی الملتہ والدین سبکی دارالحدیث کے اس بچھونے پر جس پر امام نووی قدس اللہ سرہ العزیز قدم مبارک رکھتے تھے ان کے قدم کی برکت لیتے اور ان کی زیارت تعظیم کے شہرہ دینے کو اپنا چہرہ اس پر ملا کرتے تھے جیسا کہ خود فرماتے ہیں کہ دارالحدیث میں ایک لطیف معنی ہیں جن کے ظاہر کرنے کا مجھے عشق ہے کہ شاید میرا چہرہ پہنچ جائے اس جگہ پر جس کو قدم نووی نے چھوا تھا۔ اور ہمارے شیخ تاج العارفین امام سنت خاتمہ المجتہدین آستانہ بیت الحرام حطیم شریف پر جہاں سیدنا اسماعیل علیہ السلام کا مزار کریم ہے اپنا چہرہ اور دائرہ ملا کرتے تھے۔	علا انی اتحفک بأمریلوح لك منه المعنی بان الشیخ الامام السبکی وضع حروجه علی بساط دارالحدیث التي مسہا قدم النووی لینال برکة قدمہ وینوہ بسزید عظمتہ کما اشار الی ذلک بقول وفی دارالحدیث لطیف معنی الی بسط لہ اصبو واوی لعلی ان قال بحروجهی مکانا مسہ قدم النووی وبان شیخنا تاج العارفین امام السنة خاتمة المجتہدین کان یرغ وجهہ ولحیتہ علی عتبة البیت الحرام بحجر اسماعیل²۔

بالجملہ یہ کوئی امر ایسا نہیں جس پر انکار واجب کہ اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اجملہ ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے تو اس پر شورش کی کوئی وجہ نہیں، اگرچہ ہمارے نزدیک عوام کو اس سے بچنے ہی میں احتیاط ہے۔

¹ حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل

² حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل

امام علامہ عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں:

المسئلة متى امکن تخريجها على قول من الاقوال في مذهبنا او مذهب غيرنا ، فليست بمنكر يجب انكاره والنهي عنه وانما المنكر ما وقع الاجماع على حرمة والنهي عنه ¹ - والله تعالى اعلم	جب کسی مسئلہ کا ہمارے مذہب یا دیگر ائمہ کے مذہب پر جواز نکل سکتا ہو تو وہ ایسا گناہ نہیں کہ اس پر انکار اور اس سے منع کرنا واجب ہو۔ ہاں گناہ وہ ہے کہ وہ اس کے حرام ہونے اور اس کے منع ہونے پر اجماع ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۶۴: ۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبروں کو بوسہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ زیارت قبور کی نشست و برخاست کا طریقہ کیا ہے؟

الجواب:

قبروں کا بوسہ لینا نہ چاہے۔ زیارت قبر میت کے مواجہ میں کھڑے ہو کر ہو۔ اور اس کی طرف سے جائے کہ اس کی نگاہ کے سامنے ہو، سرہانے سے نہ آئے کہ اسے سر اٹھا کر دیکھنا پڑے۔ سلام و ایصال ثواب کے لیے اگر دیر کرنا چاہتا ہے رُو بقبر بیٹھ جائے اور پڑھتا رہے، یا ولی کا مزار ہے تو اس سے فیض لے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۵ تا ۱۶۶:

(۱) قبور شہداء یا اولیاء اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم پر جا کر اور قبر شریف ہی پر مالیدہ یا شیرینی مع پھول وغیرہ نیاز کرنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟ (۲) جس شہید یا اولیاء اللہ کے مزار کا حال ہم کو معلوم نہیں ہے کہ آیا کسی کی مزار ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو کس کی ہے؟ مرد اہل اسلام، یہودی یا نصاریٰ یا عورت یہود، یا نصاریٰ یا مسلمان کی، تو اس مزار پر فاتحہ پڑھنا یا بطریق مذکور نیاز وغیرہ کرنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب:

(۱) قبور مسلمین کی زیارت سنت اور مزارات اولیاء کرام و شہداء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی حاضری سعادت بر سعادت اور انھیں ایصال ثواب مندوب و ثواب۔ اور مالیدہ و شیرینی خصوصیات عرفیہ میں اگر وجوب

¹ حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ نوع ۳۳ الکلام فی حال الخطبۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۲/ ۳۰۹

نہ جانے حرج نہیں، اور قبر پر لے جانے کی نہ ضرورت نہ اس میں معصیت۔ ہاں اسے شرعاً لازم جانے بغیر اس کے فاتحہ کا قبول نہ سمجھے تو یہ اعتقاد فاسد ہے، اس اعتقاد سے احتراز لازم ہے۔ قبور مسلمین خصوصاً اولیاء پر پھول چڑھانا حسن ہے، عالمگیری وغیرہ میں اس کی تصریح فرمائی۔ مگر شیرینی وغیرہ جو اس قسم کی چیزیں لے جائے اس کو قبر پر نہ رکھے۔ یہ ممنوع ہے۔ (۲) جس قبر کا یہ بھی حال معلوم نہ ہو کہ یہ مسلمان کی ہے یا کافر کی، اس کی زیارت کرنی، فاتحہ دینی ہر گز جائز نہیں کہ قبر مسلمان کی زیارت سنت ہے اور فاتحہ مستحب، اور قبر کافر کی زیارت حرام ہے اور اسے ایصال ثواب کا قصد کفر،

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کی قبر پر کھڑے بھی نہ ہونا۔ اور فرمایا، اس کے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ اور فرمایا بیشک اللہ نے ان دونوں کو کافروں پر حرام کیا۔ (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ ^۱ وَقَالَ تَعَالَىٰ وَمَالَهُ فِي الْأَخْدَةِ مِنْ خَلْقٍ ^۲ وَقَالَ تَعَالَىٰ إِنَّ اللَّهَ حَزَنًا مِّمَّا عَلَى الْكَافِرِينَ ^۳ ۔

مسئلہ ۱۶۷: کسی اولیاء اللہ یا شہید رحمۃ اللہ علیہ کے مزار شریف پر پھول یا کپڑے کی چادر منت مان کر چڑھانا کیسا ہے۔ چاہئے یا نہیں؟

الجواب:

یہ منت کوئی شرعی نہیں اذلیس من جنسہ واجب (اس لیے کہ اس کی جنس سے کوئی واجب نہیں۔ ت) ہاں پھول چڑھانا حسن ہے کما تقدم (جیسا کہ گزر چکا۔ ت) اور قبور اولیائے کرام قدس اللہ باسراہم پر چادر بقصد تبرک ڈالنا مستحسن ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

وہ اس سے زیادہ قریب ہے کہ پہچان ہو جائے تو انھیں ایذا نہ دی جائے۔ (ت)	ذَٰلِكَ أَذَىٰ أَنْ يُعَذَّبَ مَنْ فَلَا يُؤْذِي ^۴ ۔

امام عارف باللہ علامہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی نے کشف النور عن اصحاب القبور^۵ میں اس کی تصریح فرمائی، پھر علامہ شامی نے عقود الدرر یہ میں اسے نقل کیا اور مقرر رکھا۔

^۱ القرآن ۹/۸۴

^۲ القرآن ۲/۲۰۰، ۲/۲۰۱

^۳ القرآن ۷۵/۵۰

^۴ القرآن ۳۳/۵۹

^۵ کشف النور عن اصحاب القبور مع الحریقۃ الندیۃ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۱۴

مسئلہ ۱۶۸: از کلکتہ زکریا اسٹیٹ ۲۲ مسئلہ مولوی عبدالحق صاحب و مولوی مبارک کریم صاحب بمعرفت حاجی لعل خاں صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شیخ نے مرید کو وصیت کی تھی کہ میری قبر کا کل سامان روشنی و قرآن خوانی و لنگر خان عرس وغیرہ کا تم انتظام کرنا۔ چنانچہ مرید نے بموجب وصیت تمام سامان کیا، کل اخراجات کا متکفل ہوا۔ اب سوال یہ ہے کہ جو لوگ چادر و شیرینی و نقد جنس مزار پر چڑھاتے ہیں وہ کس کا حق ہے؟ اس مرید کا جس نے یہ سامان اور اخراجات کئے اور جو خادم ہے یا وہ فرزند شیخ کا؟

الجواب:

چادر جو مزار پر ڈالی جائے وہ کسی کا حق نہیں، نہ اس مرید خادم مزار کا، نہ فرزند صاحب مزار کا، نہ وہ وقف ہو، بلکہ وہ ڈالنے والے کی ملک پر ہوتی ہے، جیسے کفن کہ تبرعاً کسی نے میت کو دیا۔ در مختار میں ہے:

لا یخرج الکفن عن ملک المتبرع ^۱ ۔	کفن تبرع کرنے والے (بطور احسان دینے والے) کی ملک سے نہیں نکلتا۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

لوافترس المیت سبع کان للمتبرع لالورثة نہر ^۲ ۔	اگر میت کو کسی درندے نے کھا لیا تو کفن جو رہ گیا وہ تبرع کرنے والے کا ہوگا ورنہ کا نہیں۔ نہر۔ (ت)

باقی اور چڑھاوے اگرچہ وہ چادریں ہوں جو مزار پر نہ ڈالیں نہ اس پر ڈالنے کو دیں۔ بلکہ دیگر نذور کی طرح سمجھیں، ان میں عرف عام یہ ہے کہ خادم مزار ہی ان کا مالک سمجھا جاتا ہے۔ اسی قصد سے لوگ لاتے اور اس کا انتفاع و تصرف دیکھتے، جانتے، روا رکھتے ہیں والمعروف کا لمشروط (معروف، مشروط کی طرح ہے۔ ت) تو وہ خدمت والا ہی ان کا مالک ہے ترکہ نہیں کہ فرزند کو جائے۔ اور اس قسم کے چڑھاوے شرع میں کہیں مطلقاً منع نہیں، نہ یہ نذر شرعی، بلکہ عرف ہے کہ اکابر کے حضور جو کچھ لے جاتے اسے نذر کہتے ہیں، جیسے بادشاہ کی ندریں گزریں۔ بعض متاخرین نے منع کیا میت کے لیے منت ماننے کو منع کیا ہے، وہ صورت یہاں عام مواقع میں نہیں، اکثر چڑھاوے منت ہی نہیں ہوتے، نہ یہ نذر شرعی نذر۔ اور یہاں مباحث نفسیہ ہیں کہ ہم نے تعلیقات ردالمحتار میں ذکر کیں، معہذا امام علامہ عارف باللہ سیدی عبدالغنی سیدی اسماعیل بن عبدالغنی قدس سرہ القدسی

^۱ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتہدی دہلی ۱/۱۲۱

^۲ ردالمحتار باب صلوة الجنائز ادارة الطباعة المصرية، مصر ۱/۵۷۱

حدیقہ ندیہ شریف میں فرماتے ہیں:

اسی قبیل سے ہے قبروں کی زیارت اور اولیاء و صالحین کے مزارات سے برکت لینا اور کسی بیمار کی شفا یابی یا کسی غائب کی آمد کی شرط کر کے ان کے لیے نذر پیش کرنا کہ دراصل یہ قبروں کے خدام پر صدقہ سے مجاز ہے جیسا کہ فقہانے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو فقیر کو زکوٰۃ دے اور اسے قرض کہے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اس لیے کہ اعتبار معنی کا ہے لفظ کا نہیں، اسی طرح غنی پر صدقہ ہو تو وہ عطاء ہے اور فقیر کو ہبہ ہو تو صدقہ ہے۔ (ت)	ومن هذا القبيل زيارة القبور والتبرك بضرائح الاولياء والصالحين والنذر لهم بتعليق ذلك على حصول شفاء او قدم غائب فانه مجاز عن الصدقة على الخادمين بقبورهم كما قال الفقهاء فيمن دفع الزكاة لفقير وسبها قرضا صح لانه العبرة بالمعنى لا باللفظ وكذلك الصدقة على الغنى هبة والهبة للفقير صدقة¹۔

نذر اولیاء کا نفیس بیان ہمارے فتاویٰ افریقہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۶۱۶۹: از پنڈول بزرگ ڈاک خانہ رائے پور ضلع مظفر پور مرسلہ نعمت علی صاحب ۱۴ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسائل میں کہ:

(۱) مردہ کے نام کھانا جو امیر و غریب کو کھلاتے ہیں کس کو کھانا چاہیے اور کس کو نہیں؟ اور یوں بھی کہتے ہیں کہ مردہ کے نام کا کھانا مصلیٰ امیر و غریب سب کو کھلاتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟

(۲) بزرگوں کے مزار پر عرسوں میں یا اس کے علاوہ میں عورتیں جاتی ہیں یا ناپاکی کی حالت میں بھلائی کی طلب میں حاجت برآری کے لیے، اور وہاں ٹھہرتی ہیں اور ان کے لیے ٹھہرنے کے لیے وہی قبرستان ہے، آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر یہ باتیں بری ہیں تو اس بزرگ میں تصرف اور قوت اس کے روکنے کی ہے یا نہیں؟ اور یہ کہا جاتا ہے کہ دربار بزرگان میں آنے والے ان کے مہمان ہیں، یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ بزرگ لوگ اپنے مزار سے تصرف نہیں کر سکتے، اور یہ دلیل لاتے ہیں کہ اگر وہ تصرف کر سکتے تو وہاں رنڈیاں لگاتی ہیں، ناچتی ہیں، بجاتی ہیں، عورتیں غیر محرم رہتی ہیں، ان کے بچے پیشاب وغیرہ کرتے ہیں تو کیوں نہیں روکتے، یہ کہنا اور اس کی یہ دلیل صحیح ہے یا نہیں؟ اس کا کیا جواب؟

(۳) بزرگوں کے مزار سے جو چراغ کی روشنی غیبی سے ہوتی ہے یہ کیسی ہے اور اس سے اس صاحب مزار کی بزرگی ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

¹ الحدیقہ الندیہ فی الطریقۃ الحمدیۃ الخلق الناس والاربعون الخ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۵۱/۲

(۴) بزرگوں کے مزار پر فاتحہ، قرآن پڑھنے اور کھڑے ہو کر وسیلہ چاہنے کے لیے عمارت بنادے اور عرس کرے کرائے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۵) قبر پر درخت لگانا، دیوار کھینچنا یا قبرستان کی حفاظت کے لیے اس کے چاروں طرف کھود کر جس میں جدید قدیم قبریں بھی ہیں محاصرہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۶) کسی بزرگ کے روضہ کے گرد قبریں اور وسعت جگہ کے لیے اس قبہ سے لگا کر اسی گرد کے قبر پر مثل سائبان کے پایہ زینہ دے کر چھڑ ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) ظاہر ولی اللہ یعنی زندہ اور صاحب مزار ولی اللہ سے ظاہر طریقہ سے ہمکلام ہونے کی کوئی خبر ہے یا نہیں؟
(۸) کوئی شخص اپنی زندگی میں قُل کرائے، فاتحہ پڑھوائے، آیا جائز ہے یا نہیں، اور اس کا ثواب اپنے لیے بعد وفات رکھے، یعنی یہ کہے کہ میرے مرنے کے بعد مجھے اس کا ثواب ملے۔

الجواب:

(۱) مردے کا کھانا صرف فقراء کے لیے ہو، عام دعوت کے طور پر جو کرتے ہیں یہ منع ہے، غنی نہ کھائے، کمائی فتح القدر و مجمع البرکات (جیسا کہ فتح القدر اور مجمع البرکات میں ہے۔ ت)

(۲) عورتوں کو مقابر اولیاء و مزارات عوام دونوں پر جانے کی ممانعت ہے۔ اولیاء کرام کا مزارات سے تصرف کرنا بیشک حق ہے۔ اور وہ بیہودہ دلیل محض باطل ہے۔ اصحاب مزارات دار تکلیف میں نہیں وہ اس وقت محض اہل تکوینیہ کے تابع ہیں، سیکڑوں نا حفاظیاں لوگ مسجدوں میں کرتے ہیں اللہ عزوجل تو قادر مطلق ہے کیوں نہیں روکتا؟ حاضران مزار مہمان ہوتے ہیں مگر عورتیں ناخواندہ مہمان۔

(۳) اگر منجانب اللہ ہے تو ضرور بزرگی ثابت ہوتی اور اگر بزرگی ثابت ہے تو منجانب اللہ ہے ورنہ امر مستحکم ہے۔ شیطان بھی بہت کرشمے دکھاتا ہے، حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ازواج مطہرات سے ایک بی بی جب اندھیرے میں جاتیں ایک شمع روشن ہو جاتی، ایک روز حضور نے ملاحظہ فرمایا اسے بھجوا دیا اور فرمایا کہ یہ شیطان کی جانب سے ہے پھر ایک ربانی نور ان کے ساتھ فرمایا کہ کما فی بھجة الاسرار و معدن الانوار (جیسا کہ بھجة الاسرار اور معدن الانوار میں ہے۔ ت)

(۴) جائز ہے کما فی مجمع بحار الانوار (جیسا کہ مجمع بحار الانوار میں ہے۔ ت) ہاں منکرات شرعیہ مثل رقص و مزامیر سے بچنا لازم ہے۔

(۵) حفاظت کے لیے حصار بنانے میں حرج نہیں۔ اور درخت اگر سایہ زائرین کے لیے ہوں تو اچھا ہے

مگر قبر سے جدا ہوں۔

(۶) کسی قبر پر کوئی پایہ چھننا جائز نہیں۔

(۷) بکثرت ہیں کہ امام جلال الدین (سیوطی) کی شرح الصدور وغیرہ میں مذکور۔

(۸) جائز ہے اور قبول ہوا تو ثواب ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۷: از گوالیار مرسلہ مولوی محمود الحسن صاحب ۱۳ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کو قبروں پر فاتحہ کو جاننا درست ہے یا نادرست؟

الجواب:

صحیح یہ ہے کہ عورتوں کو قبروں پر جانے کی اجازت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۸: از نصیر آباد تعلقہ جل گاؤں ضلع خانداس مرسلہ بسم اللہ منشی ۲ ذی الحجہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زیارت قبور میں عورتوں کے واسطے کیا حکم ہے؟ دیگر کسی کے بزرگوں کے پاس سے پشت در پشت کسی اولیاء اللہ کی مجاوری اور خدمت گزاری ملی ہے تو فاتحہ دینا اس قبر پر صندل چڑھانا، غلاف چڑھانا، مجاور مرد لوگ موجود ہو کر عورت کو جائز ہے، اس مزار پر ہمیشہ مرد مجاور رہا کرتے ہیں، وہ عورت مجاور کے خاندان سے ہے مگر نہایت بد چلن ہے۔ اس عورت کو کیا اختیار ہے؟

الجواب:

عورتوں کو زیارت قبور منع ہے۔ حدیث میں ہے: لعن اللہ زائرات القبور^۱ اللہ کی لعنت ان عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کو جائیں، مجاور مردوں کو ہونا چاہئے، عورت مجاور بن کر بیٹھے اور آنے جانے والوں سے اختلاط کرے یہ سخت بد ہے، عورت کو گوشہ نشینی کا حکم ہے، نہ یوں مردوں کے ساتھ اختلاط کا، جس میں بعض اوقات مردوں کے ساتھ اسے تنہائی بھی ہوگی، اور یہ حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۹: از پٹنہ مرسلہ ابوالمساکین مولوی ضیاء الدین ۱۶ ذی الحجہ ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کے واسطے زیارت قبور درست ہے یا نہیں؟

الجواب:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لعن اللہ زوارات القبور^۲ (قبروں کی زیارت

^۱ عمدۃ القاری شرح البخاری باب زیارة القبور ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۸/ ۶۹

^۲ مسند احمد بن حنبل حدیث حسان بن ثابت دار الفکر بیروت ۳/ ۴۴۲

کو جانے والی عورتوں پر اللہ کی لعنت ہے۔ ت) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

کنت نہیتکم عن زیارة القبور الا فزوروا ¹	میں نے قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، سن لو اب ان کی زیارت کرو۔ (ت)

علماء کو اختلاف ہوا کہ آیا اس اجازت بعد الہی میں عورات بھی داخل ہوئیں یا نہیں، اصح یہ ہے کہ داخل ہیں کما فی البحر الرائق (جیسا کہ بحر الرائق میں ہے۔ ت) مگر جو انہیں ممنوع ہیں جیسے مساجد سے اور اگر تجدید حزن مقصود ہو تو مطلقاً حرام۔
اقول: قبور اقرباء پر خصوصاً بحال قُرب عہد ممت تجدید حزن لازم نساء ہے اور مزارات اولیاء پر حاضری میں احادی الشناعتین کا اندیشہ یا ترک ادب یا ادب میں افراط ناجائز تو سبیل اطلاق منع ہے ولہذا غنیہ میں کراہت پر جزم فرمایا البتہ حاضری و خاکبوسی آستان عرش نشان سرکار اعظم صلی اللہ علیہ وسلم اعظم المندوبات بلکہ قریب واجبات ہے۔ اس سے نہ روکیں گے اور تعدیل ادب سکھائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۰: از ترپول سولول ڈاکخانہ ہرول ضلع در بھنگہ بلگرام چرسہ مرسلہ عبد الحکیم صاحب ۸ جمادی الآخر ۱۳۳۶ھ کوئی آدمی کسی قبرستان میں ایک مسلمان قبر پر بزرگ سمجھ کر اس کی قبر پر درگاہ بنا کر کوئی تاریخ مقرر کر کے ہر سال میلہ لگاتا ہے۔ ہر پیر و جوان عورت واسطے عرض اپنے وہاں جمع ہوتی ہیں، بلکہ عورت مرد کا مجمع کثیر ہوتا ہے اور بڑے بڑے عہدہ دار یا ہندو کو دعوت دے کر بلاتے ہیں جس میں ڈھول باجے اور فونو گرام وغیرہ بھی بجاتا ہے اور عورت لوگ اس بزرگ کی قبر پر پھول، خسی مرغے، سرنی وغیرہ چڑھاتے ہیں، اور اس قبرستان پر پیشاب پاخانہ کا کوئی ٹھکانہ نہیں رہتا ہے اس درگاہ کی شرکت کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا ناجائز، او شرکت کرنے والے کو برا سمجھیں یا اچھا، اور اس درگاہ کا متولی چھوٹی قوم ہے مونچھ داڑھی سے زیادہ رکھتا ہے اور ہاتھ میں لوہے کا مالا پہنتا ہے اور ہاتھ میں لوہے کا چھرا رکھتا ہے اور لوگوں کو گالی فحش دیتا ہے اور لوگ جو شرکت کرتے ہیں اسے بزرگ اور پیر سمجھتے ہیں، ایسے لوگ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا ناجائز، اس لیے دور رہنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب:

اولیاء کرام کے مزارات پر ہر سال مسلمانوں کا مجمع ہو کر قرآن مجید کی تلاوت یا اور مجالس کرنا اور اس کا

¹ سنن ابن ماجہ ابواب الجنائز ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

ثواب ارواح طیبہ کو پہنچانا جائز ہے۔ جبکہ منکرات شرعیہ مثل رقص و مزامیر وغیرہا سے خالی ہو۔ عورتوں کو قبور پر ویسے جاننا چاہیے نہ کہ مجمع میں بے حجابانہ اور تماشے کا میلہ کرنا، اور فوٹو وغیرہ بجوانا، یہ سب گناہ و ناجائز ہیں۔ جو شخص ایسی باتوں کا مرتکب ہو اسے امام نہ بنایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم





رسالہ

جَمَلُ النُّورِ فِي نَهْيِ النِّسَاءِ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ ۱۳۳۹ھ

(نور کے جملے، عورتوں کو زیارتِ قبور سے روکنے کے بارے میں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ ط

مسئلہ ۱۸۱: مولوی حکیم عبدالرحیم صاحب مدرس اول مدرسہ قادریہ احمد آباد گجرات محلہ جمال پور ۲۸ صفر ۱۳۳۹ھ
 مولانا موصوف نے ایک رجسٹری بھیجی جس میں بحر الرائق و التصحیح المسائل مولانا فضل رسول صاحب رحمہ اللہ علیہ کے حوالے
 سے عورتوں کے لیے زیارتِ قبور کو جانے کی اجازت پر زور دیا گیا تھا، ان کو یہ جواب بھیجا گیا۔

الجواب:

مولانا المکرم مولوی حکیم عبدالرحیم صاحب زید کریم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ کی دو رجسٹریاں آئیں، تین مہینے سے
 زائد ہوئے کہ میری آنکھ اچھی نہیں تھی، میری رائے اس مسئلہ میں خلاف پر ہے، مدت ہوئی اس بارے میں میرا فتویٰ تحفہ
 حنفیہ میں چھپ چکا، میں اس رخصت کو جو بحر الرائق میں لکھی ہے مان کر نظر بحالات نساء سوائے حاضری ووضوہ انور کہ
 واجب یا قریب بواجب ہے۔ مزارات اولیاء یا دیگر قبور کی زیارت کو عورتوں کا جانا باتباع غنیہ علامہ محقق ابراہیم حلبی ہر گز پسند
 نہیں کرتا، خصوصاً اس طوفان بے تمیزی رقص و مزامیر و سرود

میں آج کل جمال نے اعراس طیبہ میں برپا کر رکھا ہے اس کی شرکت تو میں عوام رجال کو بھی پسند نہیں رکھتا نہ کہ وہ جن کو انجیبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عُدی خوانی بالجان خوش پر عورتوں کے سامنے ممانعت فرما کر انھیں نازک شیشاں فرمایا۔ والسلام مولوی صاحب نے دوبارہ رجسٹری بھیجی۔ جس پر جواب ارسال ہوا۔

مسئلہ: از احمد آباد گجرات محلہ جمال پور مرسلہ مولوی عبدالرحیم صاحب ۱۳ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ
مخدومی مکرمی معظمی جناب مولانا صاحب دام مجتہد، بعد سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، کے واضح رائے عالی ہو کہ محبت نامہ موصول ہو۔ فتویٰ کو آپ کے دیکھا، حضرت مولانا! مجھے آپ اس مسئلہ میں سمجھائے کہ مسجد نبوی میں تین سو مرد اور ایک سو ستر عورتیں تھیں، یہ منافقین آخری صف میں کھڑے ہوئے تھے اور عورتوں کو جھانکتے تھے، نماز فجر وعشاء میں عورتیں توجہ انوار حقیقت محمدی و حقیقت قرآن کے لیے حاضر ہوتی تھیں تو منافقین کی نالائق حرکت کا انتظام خدائے تعالیٰ اور قرآن عظیم نے یہ نہ کیا کہ منافقین اور فیض لینے والی عورتوں کو یہ حکم دیا ہوتا کہ دونوں مسجد نبوی میں جمع نہ ہوں، اور فیض رسانی عورتوں کی اس بہانے سے بند نہ ہوئی بلکہ انتظام رسانی یہ ہوا کہ

وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِيمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ ^۱ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْصِيهِمْ ۖ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ ^۲	بیشک ہمیں معلوم ہیں تم میں کے آگے والے اور پیچھے والے اور بیشک تمہارا رب ان کو جمع کرے گا۔ بلاشبہ وہ حکمت والا علم والا ہے۔ (ت)

اور انتظام حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ کیا:

خیر صفوف الرجال اولہا وشرہا آخرہا و خیر صفوف النساء آخرہا وشرہا اولہا ^۳ ۔	مردوں کی صفوں میں سب سے بڑھ کر اگلی ہے اور سب سے کم تر پچھلی، اور عورتوں کی صفوں میں سب سے بہتر پچھلی ہے اور سب سے کم تر اگلی ہے۔ (ت)

مسجد میں عورتوں کی نماز بند ہوئی اس کو بندہ مانتا ہے، فیض حقیقت محمدی و حقیقت قرآن لینے کو باپردہ پانچ دس عورتیں محلہ کی مل کر مرشد کے مکان پر جائیں اور مرشد طریقت مرئیش اور شیخ فانی پردہ میں بٹھا کر ان کو توجہ حقیقت محمدی اور قرآن کی دے اس پر حکم حرمت لگانا غلط اور فیض محمدی کا مقابلہ اور موردیہ بیڈون آن

^۱ القرآن ۱۵/۲۴

^۲ القرآن ۱۵/۲۵

^۳ صحیح مسلم باب تسویۃ الصفوف الخ نور محمد صالح المطالع کراچی ۱/۱۸۲

يُطْفِئُ أُنُورَ اللَّهِ بِأَقْوَاهِمُ¹ (اللہ کا نور اپنے منہ سے بجھانا چاہتے ہیں۔ ت) بننا ہے۔ شیخ طریقت تو اِنَّا عَرَضْنَا لَآ مَلَأَةً² الایة (بیشک ہم نے امانت پیش کی الایہ۔ ت) میں جو امانت ہے اس کو ذاکرات کے سینہ میں باپردہ بٹھا کر توجہ دے کر جمانا ہے۔ اور یہ اس امانت کی جڑ اکھاڑتا ہے۔ یہ فیض جڑ اکھاڑنے والے کو بے وقار کر کے اکھاڑ دے گا۔ محمدی الشرب سنتِ حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عمل کرتا ہے۔ حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں کو توجہ دی، اول مرید کر کے، یہ بھی عورتوں کو مرید کر کے توجہ دیتا ہے۔ طریقہ عالیہ قادریہ کی توجہ کلمہ طیبہ کے ذکر کی ہوگی، اب عورتوں کو پردہ میں بٹھا کر ذکر کلمہ طیبہ کا بتایا جائے گا ضربِ اللہ قلب پر مارنا سکھایا جائے گا۔ پردہ میں عورت خلیفہ مرشد طریقت کی بیٹھ کر ذکر کلمہ طیبہ کا سکھاتی ہے اور مرشد طریقت اونچ نیچ سمجھاتے ہیں، پردہ میں ایک عورت نہیں محلہ کی دس پندرہ عورتیں بیٹھیں ہیں، یہاں خلوتِ اجنبیہ کا حکم نہیں لگتا۔ یہ جلوت ہے۔ جلوت میں فیضِ رسانی طریقت عالیہ قادریہ کی ہوتی ہے۔ اور اسی طرح اس مجلس میں طریقہ نقشبندیہ مجددیہ کی توجہ بھی عورتوں کو دی جاتی ہے۔ بریلی میں حاضری کا کئی بار موقع ہوا ہے، وہاں یہ عمل دیکھنے میں نہیں آیا، نہ وہاں سنا کہ کوئی مشائخ یہ کرتے ہیں ہمارے یہاں ڈولی میانہ مشکل سے ملتا ہے، غرباء مساکین میں قدرت ان سواروں میں بیٹھنے کی نہیں۔ اور نہ قرآن عظیم نے ڈولی و میانہ کا حکم دیا ہے۔

يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَاسِهِنَّ³ (ان پر اپنی چادریں ڈال دیں۔ ت)

اور قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ⁴ قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ⁵ (ایمان والے مردوں سے فرماؤ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں، اور ایمان والی عورتوں سے فرماؤ اپنی نظریں پست کریں۔ ت) وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ⁶ (اور دوپٹے اپنے گریبانوں پر ڈالے رہیں۔ ت) اس پردہ پر احمد آباد کی ذاکرات کا عمل ہے۔ عمدۃ القاری شرح بخاری ج ۴ ص ۷۸:

حاصل الکلام من هذا كله ان زيارة القبور مكروهة للنساء بل حرام في هذا الزمان لاسيما نساء مصر لان خروجهن على وجه الفساد والفتنة وانما رخصت الزيارة لتذكر امر الاخرة	حاصل یہ کہ عورتوں کے لیے زیارت قبور مکروہ ہے بلکہ اس زمانے میں حرام ہے خصوصاً مصر کی عورتوں کے لیے اس لیے کہ ان کا جانا فتنہ اور خرابی کے طور پر ہوتا ہے زیارت کی رخصت اس لیے ہوئی تھی کہ امر آخرت کو

¹ القرآن ۹/۳۲

² القرآن ۳۳/۷۲

³ القرآن ۳۳/۵۹

⁴ القرآن ۲۴/۳۰

⁵ القرآن ۲۴/۳۱

⁶ القرآن ۲۴/۳۱

وللاعتبار بمن مضى وللتزهد في الدنيا ¹	یاد کریں، وفات پانے والوں سے عبرت لیں، اور دنیا سے بے رغبت ہوں۔ (ت)

یہ حکم مصر کی بغایہ مغنیہ دلالہ کا ہے اس حکم کو نیک بخت عورتوں پر لگانا غلط ہے۔ لواء رک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما حدث النساء (اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ دیکھتے جو عورتوں نے اب پیدا کیا۔ ت) کی شرح عمدۃ القاری ج ۳ ص ۳۰ میں ہے:

بعضهن یغنین بأصوات عالیة مطربة منهن صنف بغایا ²	ان میں کچھ ایسی ہوتی ہیں جو طرب انگیز بلند آوازوں سے گاتی ہیں اور کچھ بدکار قسم کی ہیں۔ (ت)

احمد آباد میں تین کوس درگاہ حضرت گنج احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ہے، مکان بہت پر فضا ہے اور تالاب سنگین ہے، وہاں دھننے کی قوم کی اور لکڑ بیچنے والی قوم کی عورتیں لہنگا ساڑھی پہن کر جاتی ہیں اور گرے گاتی ہیں اور ان کی قوم کی ضیافتیں ہوتی ہیں اس میں وہ عورتیں گرے گاتی ہیں، حلقہ عورتوں کا بن جاتا ہے اور تالی بجاتی ہیں اور پھرتی جاتی ہیں رنڈیوں کی طرح گیت گاتی جاتی ہیں ان پر بدل حرام فی هذا الزمان لاسیما نساء مصر (بلکہ اس زمانے میں خصوصاً زنانِ مصر کے لیے حرام ہے۔ ت) کا حکم برابر عمدہ طور پر چسپاں ہے۔ اور غنیۃ المستملی کے صفحہ ۵۹۵ میں وان یکون فی زماننا للتحريم لمافی خروجهن من الفساد³ (ہمارے زمانے میں تحریم کے لیے ہوگا کیونکہ ان کے جانے میں خرابیاں ہیں اھ۔ ت) اور جو عورتیں قوالی رنڈیوں کی اور قوالی مردوں کی سننے جاتی ہیں ان کو زیارت القبور کو جانا حرام ہے، ان کے حرام ہونے سے ذاکرات اور فیض لینے جانے والی عورتوں کو کیا نقصان، اگرچہ ایک عورت ہزاروں میں ایک ہو۔ دس ہزار آدمیوں نے کتے اور خنزیر کے گوشت کی بریانی پکائی ہے اور ایک نے بکری کے گوشت کی بریانی پکائی۔ دونوں بریانیوں پر حکم حرمت اور حکم حلت غلط، اکتے کی بریانی پر حکم اور بکری کے بریانی پر حکم حلت صحیح، دونوں کا حکم جدا مفتی کو بیان کرنا پڑھے گا۔

أَفَنَنْ كَانُ مَوْمِنًا كَمَنْ كَانُ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ⁴	تو کیا جو مومن ہے فاسق کی طرح ہوگا؟ دونوں برابر نہیں۔
أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ⁵	یا پرہیزگاروں کو ہم بدکاروں کی طرح کر دیں؟ (ت)

¹ عمدۃ القاری شرح البخاری باب زیارت القبور حدیث ۴۲ ادارۃ الطباعة النیریۃ بیروت ۸/ ۷۰

² عمدۃ القاری شرح البخاری باب خروج النساء الی المساجد حدیث ۲۵۰ ادارۃ الطباعة النیریۃ بیروت ۱۶/ ۱۵۸

³ غنیۃ المستملی شرح نبیۃ الصلی فصل فی لاجتاز البحث الخامس سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹۴

⁴ القرآن ۱۸/۳۲

⁵ القرآن ۲۸/۳۸

اساف اور نائلہ نے جاہلیت میں (خانہ کعبہ کے اندر) زنا کیا اور قدرت الہیہ نے دونوں کو مسخ کر دیا ایسے متبرک مکان میں دونوں نے خباثت کی، یا کوئی سفر حریم طہیین میں خبیث عمل سے پیش آئے تو کیا خبیث کی خباثت کو دیکھ کر اور اسی سے استناد کر کے عورتوں کے حج و زیارت حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عدم جواز کا فتویٰ جاری کر دیا جائے گا۔ ہر گز نہیں، حضرت معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے مزار مقدس میں غریبی دیوار میں کلام مجید رکھا ہے۔ اس دیوار کے پیچھے عورتیں بیٹھ کر توجہ لیتی ہیں۔ ذکر مراقبہ کرتی ہیں، بُرقع اوڑھ کر آتی ہیں، اختلاط مردوں اور عورتوں کا یہاں بالکل نہیں، اب یہ عورتیں نور اللہ دل میں بھرنے کے لیے حاضر ہوتی ہیں یہ فیض رسانی حقیقت محمدی کی عورتوں کو خواجہ غریب نواز قدس سرہ، العزیز کرتے ہیں، اور اس فیض میں وہ قوت ہیں کہ لاکھوں کو سوں سے فیض لینے والیوں کو آپ بلا لیتے ہیں۔ یہ جگہ مقام قوالی سے دور ہے اور نماز فجر سے اشراق تک اور مغرب سے عشاء کے بیچ میں اس پردے والے مکان میں عورتیں جمع ہو کر فیض لیتی ہیں اور اس وقت نقصان قوالی کا بالکل نہیں، اور یہ عورتیں نیک بخت پردہ نشین بُرقع اوڑھ کر آنے والی ہیں، آپ نے اس کو آنکھوں سے نہیں دیکھا اور میں نے اس کو آنکھوں سے دیکھا ہے۔ بندہ اس کو شہادت کے طور پر بیان کر سکتا ہے۔ اور آپ کو آنکھوں سے دکھا کر تسلی کر سکتا ہے۔ اب ان عورتوں پر حکم حرمت لگانا غلط ہے۔ سرخیز قصبہ احمد آباد میں جو عورتیں گرے گانے والیاں فاحشت، مغنیات اور رنڈنیں اور باپردہ سوالا کلمہ طیب کا ختم پڑھنے والی، ذکر حنفی، مراقبہ۔ فیض حقیقت محمدی لینے والی ذاکرات پر رنڈیوں کا حکم لگا کر دونوں کو ایک پھانسی میں لٹکا دینا غلط ہے۔ حقوق اولیاء و خیر خواہی اولیاء و خیر خواہی سید الاولین و الآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نہیں الدین النصیحة للہ و لرسولہ و للیومنین¹ (دین خیر خواہی ہے اللہ کے لیے اور اس کے رسول کے لیے اور ایمان والوں کے لیے۔ ت) یہ کہاں ہوئی۔ اولیاء فیض حقیقت محمدی کا دینے کو ذاکرات کو بلاتے ہیں، وہ باپردہ اور شریعت کے احکام کو سر پر رکھ کر حاضر ہوتی ہیں اور مفتی ان پر حکم عدم جواز لگائیں، اس صورت میں فیض حقیقت محمدی کو روکنا ہے۔ اس کا نام دوستی حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نہیں، ہم آپ سے چھوٹے اور آپ کے اقدام کو اپنے سروں پر رکھنے والے ہیں، مگر آپ کا قدم صراطِ مستقیم سے پھسل گیا تو عرض کرنا چاہئے ہمد و ہمدو پیسے کی پڑیا حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں عرض کرتا ہے:

میں نے وہ دیکھا جو آپ نے نہ دیکھا اور میں آپ کے شہر سبا سے یقینی خبر لایا ہوں۔ (ت)

أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَحَسُنْتَ مِنْ سَيِّئِ النَّبَاتِ قَيْنِ²۔

¹ السنن للنسائی کتاب البیعة النصیحة للامام نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۸۵/۲

² القرآن ۲۲/۲۷

اول تو ایک مدت سے آنکھیں آپ کی رمد میں مبتلا ہیں اور ہاتھ بڑوں بڑوں سے ملایا ہے۔ طبیعت پریشان ہے۔ یہ قلم اس وقت میرا نہ سمجھئے، آپ کے ہم غلام ہیں تو دست بستہ عرض کرتے ہیں، اس کو آپ بغاوت نہ سمجھیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو زیارت قبور کے وقت سلام کرنا حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بتایا مشکوٰۃ شریف، مسلم شریف، نسائی جزا صفحہ ۶۳۵ میں ہے:

اس میں عورتوں کے لیے جواز زیارت کی دلیل ہے۔ (ت)	اس دلالت دارد بر جواز مرثاء را ^۱

امام نوی شرح مسلم کی جلد ۱ صفحہ ۳۱۲ میں فرماتے ہیں:

اس میں عورتوں کے لیے زیارت قبور جائز ماننے والوں کے لیے دلیل ہے۔ (ت)	فیہ دلیل لمن جوز للنساء زیارة القبور ^۲ ۔ الخ

فتح الباری پارہ ۵ مطبع انصاری دہلی ص ۶۶۲ میں ہے:

عورتوں کے بارے میں اختلاف ہوا، کہا گیا کہ اجازت کے عموم میں یہ بھی داخل ہیں، اور یہی اکثر قول ہے۔ اور اس کا حکم کا موقع فتنہ سے امن کی حالت میں ہے (ت)	اختلف فی النساء فقيل دخلن فی عموم الاذن وهو قول الاكثر ومحله اذا امن الفتنة ^۳ ۔

اب تطبیق سمجھ لیجئے کہ گربے گانے والی۔ قوالی سننے والی عورتوں کے لیے زیارت قبور اولیاء کو جانا حرام اور فیض الہی لینے والی عورتوں کو باپردہ شریف کے احکام کو بجالا کر ناجائز، میں نے مسئلہ اس طرح مشرح بیان کیا ہے۔ اس کو آپ صحیح سمجھتے ہیں یا میری سمجھ میں کوئی غلطی ہے مجھے سمجھائے، آپ میرے مربی اور قبلہ و کعبہ حاجات ہیں، خدا تعالیٰ آپ کو صحت کلمیہ عاجلہ عطا فرمائے، آمین ثم آمین!

رقیمہ حکیم عبدالرحیم عفی عنہ مدرسہ قادریہ احمد آباد گجرات دکن جمالیپور مسجد کالج ۱۵ ربیع الاول شریف اور مصطفیٰ میاں کو پاس بٹھا کر جواب ان سے لکھوا کر میری تسلی کر دیجئے، میں غلط سمجھا ہوں تو صحیح سمجھائے، اور وہ فتویٰ جو تحفہ حنفیہ میں عدم جواز زیارت قبور نساء کے بارے میں ہے اس کی نقل بھی کروا کر روانہ فرمائے، اس کے دلائل سے بھی واقف ہونا بندہ چاہتا ہے۔

^۱ اشعة المعات شرح مشکوٰۃ باب زیارة القبور فصل ثالث نوریہ رضویہ سکر ۱۹۷۱ء

^۲ شرح مسلم مع صحیح مسلم کتاب الجنائز فصل فی الذہاب الی زیارة القبور نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۱/۳۱۳

^۳ فتح الباری شرح البخاری باب زیارة القبور مصطفیٰ البابی مصر ۱۳/۳۹

الجواب:

بسم الله الرحمن الرحيم ط نحمدہ، ونصلی علی رسولہ الکریم ط

مولانہ المکرم اکرم وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، آپ کی رجسٹری ۱۵ ربیع الاول شریف کو آئی۔ میں ۱۲ ربیع الاول شریف کی مجلس پڑھ کر شام ہی سے ایسا علیل ہوا کہ کبھی نہ ہوا تھا، میں نے وصیت نامہ بھی لکھوا دیا تھا، آج تک یہ حالت ہے کہ دروازہ سے متصل مسجد ہے چار آدمی کرسی پر بٹھا کر مسجد لے جاتے اور لاتے ہیں میرے نزدیک وہی دو حرف کہ اول گزارش ہوئے کافی تھے اب قدرے تفصیل کروں،

(۱) پہلے گزارش کر چکا کہ عبارات رخصت میری نظر میں ہیں، مگر نظر بحال زمانہ میرے نہ میرے بلکہ منافقین کے باعث عورتوں کو مسجد کریم میں حاضری سے اللہ جل وعلا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ممانعت نہ فرمائی بلکہ منافقوں کو تہدید و ترہیب اور مردوں کو تقدیم عورتوں کو تاخر کی ترغیب فرمائی اور میں اتنا اور زائد کرتا ہوں کہ صرف یہی نہیں بلکہ نساء کو حضور نے عیدین کی سخت تاکید فرمائی، یہاں تک حکم فرمایا کہ برکت جماعت ودُعَاءِ مسلمین لینے کو حیض والیاں بھی نکلیں، مصلیٰ سے الگ بیٹھیں، پردہ نشین کنواریاں بھی جائیں، جس کے پاس چادر نہ ہو ساتھ والی اپنی چادر میں لے لے۔ صحیحین میں ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

امرنا ان نخرج الحيض يوم العيدین وذوات الخدور فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم وتعتزل الحيض عن مصلاهن قالت امرأة يارسول الله احذنا ليس لها جلباب قال لتلبسها صاحبتهما من جلبابها¹۔	ہمیں حکم دیا گیا کہ عیدین کے دن حیض والی اور پردہ نشین عورتوں کو بھی ساتھ لے جائیں تاکہ یہ بھی مسلمانوں کی جماعت اور دعا میں شریک ہوں اور حیض والیاں نماز کی جگہ سے الگ رہیں، ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں کوئی عورت ایسی بھی ہوتی ہے جس کے پاس چادر نہیں، فرمایا: اس کے ساتھ والی اپنی چادر کا حصہ اڑھادے۔ (ت)

اور یہ صرف عیدین میں ہی امر نہیں بلکہ مساجد سے عورتوں کو روکنے سے مطلقاً نہی بھی اشد ہوئی کہ اللہ کی

¹ صحیح مسلم کتاب صلوٰۃ العیدین نور محمد ص ۱۷۱، صحیح البخاری کتاب صلوٰۃ العیدین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۳۴

باندیوں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ مسند احمد و صحیح مسلم شریف میں ہے حضرت عبداللہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ ¹ ۔	اللہ کی باندیوں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ (ت)

یہ حدیث صحیح بخاری کتاب الجمعہ میں بھی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امر وجوب کے لیے ہے اور نبی تحریم کے لیے، اور فیض و برکت لینے کا فائدہ خود حدیث میں ارشاد ہوا۔ بایں ہمہ آپ ہی لکھتے ہیں کہ مسجد میں عورتوں کی نماز بند ہوئی اس کو بندہ مانتا ہے۔ در مختار کی عبارت آپ کے سے مخفی نہ ہوگی کہ:

یکوہ حضور هن الجماعة والجمعة وعید ووعظ مطلقاً ولوعجوز الیلا علی المذهب المقتی به لفساد الزمان ² ۔	جماعت میں عورتوں کی حاضری۔ اگرچہ جمعہ، عید اور وعظ کے لیے ہو۔ مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ بوڑھی عورت رات کو جائے، یہی وہ مذہب ہے جس پر فسادِ زمانہ کے باعث فتویٰ ہے۔ (ت)

اسی طرح اور کتب معتمدہ میں ہے۔ ائمہ دین نے جماعت و جمعہ و عیدین در کنار وعظ کی حاضری سے بھی مطلقاً منع فرمادیا اگرچہ بڑھیا ہو، اگرچہ رات ہو۔ وعظ سے مقصود تو صرف اخذ فیض و سماع امر بالمعروف و نہی عن المنکر و تصحیح عقائد و اعمال ہے کہ توجہ مشیخت سے ہزار درجہ اعظم اور اس کی اصل مقدم ہے۔ اس کا فیض بے توجہ مشیخت بھی عظیم مفید و دافع ہر ضرر و شدید ہے۔ اور یہ نہ ہو تو جھ مشیخت کچھ مفید نہیں بلکہ ضرر سے قریب نفع سے بعید ہے۔

عہ: غیرانہ لم یصرح فیہ باسم الصحابی فقیل عن عمر کہا عند عبدالرزاق واحمد قیل عن ابن عمر کہا عند مسلم واحمد واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ غفرلہ (م)	مگر اس میں صحابی کے نام کی صراحت نہیں، کہا گیا کہ یہ روایت حضرت عمر سے ہے جیسا کہ مصنف عبدالرزاق اور مسند امام احمد میں ہے۔ اور کہا گیا کہ حضرت ابن عمر سے ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہما، جیسا کہ صحیح مسلم اور مسند امام احمد میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

¹ صحیح مسلم شریف باب خروج النساء الی المساجد نور محمد ص ۱۸۳، صحیح البخاری کتاب الجمعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱/۱۲۳

² در مختار باب الامامة مطبع مجتبائی دہلی ۸۳

کیا امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد و سائر ائمہ مابعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو فیض حقیقت اقدس سے روکنے والا اور معاذ اللہ معاذ اللہ یُریدُونَ اَنْ یُّطْفِئُوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْوَاهِهِمْ^۱ (خدا کا نور اپنے منہ سے بجھانا چاہتے ہیں۔ ت) میں داخل مانا جائے گا، حاشا یہ اطباءِ قلوب ہیں، مصالح شرع جانتے ہیں۔

(۲) صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اپنے زمانہ میں تھا:

لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء نبي اسرائيل ^۲ ۔	اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو باتیں عورتوں نے اب پیدا کی ہیں تو ضرور انھیں مسجد سے منع نہ فرمادیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتیں منع کر دی گئیں۔

پھر تابعین ہی کے زمانے سے ائمہ نے ممانعت شروع فرمادی، پہلے جوان عورتوں کو پھر بوڑھیوں کو بھی، پہلے دن میں پھر رات کو بھی، یہاں تک کہ حکم ممانعت عام ہو گیا، کیا اس زمانے کی عورتیں گر بے والیوں کی طرح گانے ناچنے والیاں یا فاحشہ دلالہ تھیں اب صالحات ہیں یا جب فاحشات زائد تھیں اب صالحات زیادہ ہیں یا جب فیوض و برکات نہ تھے اب ہیں یا جب کم تھے اب زائد ہیں، حاشہ بلکہ قطعاً یقیناً اب معاملہ بالعکس ہے۔ اب اگر ایک صالحہ ہے تو جب ہزار تھیں، جب اگر ایک فاسقہ تھی اب ہزار ہیں، اب اگر ایک حصہ فیض ہے جب ہزار حصے تھے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یأتی عامر الا الذی بعدہ شرمنہ ^۳ ۔	جو سال بھی آئے اس کے بعد والا اس سے بُرا ہی ہوگا۔ (ت)

بلکہ عنایہ امام اکمل الدین بارتی میں ہے کہ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو مسجد سے منع فرمایا، وہ ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے گئیں، فرمایا: اگر زمانہ اقدس میں حالت یہ ہوتی حضور عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔

حيث قال ولقد نهى عمر رضي الله تعالى	وہ فرماتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو

^۱ القرآن ۳۲/۹

^۲ صحیح مسلم باب خروج النساء الی المساجد نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۱/۱۸۳

^۳ صحیح البخاری باب الاياتی الزمان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۱۰۴، فتح الباری شرح البخاری باب الاياتی الزمان الخ دار المعرفۃ بیروت ۱۳/۱۷۱

مسجد جانے سے روک دیا، وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے کر گئیں، انھوں نے فرمایا: اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ دیکھتے جو حضرت عمرؓ نے دیکھا تو وہ بھی مسجد جانے کی اجازت نہ دیتے۔ (ت)	عنه النساء عن الخروج الى المساجد فشكون الى عائشة رضي الله تعالى عنها فقالت لو علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما علم عمر ما اذن لكن في الخروج ¹ ۔

پھر فرمایا:

اسی سے ہمارے علماء نے استدلال کیا، اور جوان عورتوں کو جانے سے مطلقاً منع فرمایا۔ رہ گئیں بوڑھی عورتیں، ان کے لیے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظہر و عصر میں جانے سے ممانعت اور فجر، مغرب اور عشاء میں اجازت رکھی، اور آج فتویٰ اس پر ہے کہ تمام نمازوں میں ان کی بھی حاضری منع ہے اس لیے کہ خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں۔ (ت)	فاجتمع به علماءنا ومنعوا الشواب عن الخروج مطلقاً امام العجائز فمنهن ابو حنیفة رضي الله تعالى عنه عن الخروج في الظهر والعصر دون الفجر والمغرب والعشاء والفتوى اليوم على كراهة حضورهن في الصلوات كلها الظهور الفساد ² ۔

اسی معنی جلد سوم میں آپ کی عبارت منقولہ سے ایک صفحہ پہلے ہے:

یعنی حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں عورت سراپا شرم کی چیز ہے۔ سب سے زیادہ اللہ عز و جل سے قریب اپنے گھر کی تہ میں ہوتی ہے اور جب باہر نکلے شیطان اس پر نگاہ ڈالتا ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعہ کے دن کھڑے ہو کر کنکریاں مار کر عورتوں کو مسجد سے نکالتے۔ اور امام ابراہیم نخعی تابعی استاذ الاستاذ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی مستورات کو جمعہ و جماعات میں نہ جانے دیتے۔	وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه المرأة عورة واقرب ما تكون الى الله في قعر بيتها فاذا خرجت استشرفها الشيطان وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقوم يحصب النساء يوم الجمعة يخرجهن من المسجد وكان ابراهيم يمنع نساء الجمعة والجماعة ³ ۔

¹ الغناية على هامش فتح القدير باب الامامة نورية رضوية سكر ۳۱۷/۱

² الغناية على هامش فتح القدير باب الامامة نورية رضوية سكر ۳۱۷/۱

³ عمدة القاري شرح البخاري باب خروج النساء الى المساجد ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۱۵۷/۶

جب ان خیر کے زمانوں میں ان عظیم فیوض و برکات کے وقتوں میں عورتیں منع کر دیں گئیں، اور کاہے سے، حضور مساجد و شرکت جماعات سے، حالانکہ دین متین میں ان دونوں کی شدید تاکید ہے۔ تو کیا ان ازمہ شرور میں ان قلیل یا موہوم فیوض کے حیلے سے عورتوں کو اجازت دی جائے گی، وہ بھی کاہے کی، زیارت قبور کو جانے کی، جو شرعاً موقوف نہیں، اور خصوصاً ان میلوں کھیلوں میں جو خدا نا ترسوں نے مزارات کرام پر نکال رکھے ہیں، یہ کس قدر شریعت مطہرہ سے منافقت ہے۔ شرع مطہرہ کا قاعدہ ہے کہ جب مصلحت پر سلب مفسدہ کو مقدم رکھتی ہے درء المفسد اہم جلب المصلح (خرابیوں کے اسباب دور کرنا خوبیوں کے اسباب حاصل کرنے سے زیادہ اہم ہے۔ ت) جبکہ مفسدہ اس سے بہت کم تھا، اس مصلحت عظیمہ سے ائمہ دین امام اعظم و صاحبین و من بعد ہم نے روک دیا، اور عورتوں کی ملیں نہ بنائیں کہ صالحات جائیں، فاسقات نہ آئیں، بلکہ ایک حکم عام دیا جسے آپ ایک پھانسی میں لٹکا فرما رہے ہیں، کیا انھوں نے یہ آیتیں نہ سنی تھیں

آفَنی کَانَ مُؤْمِنًا کَمَنْ کَانَ فَاسِقًا ¹ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ کَالْفُجَّارِ ² ②	کیا جو ایمان والا ہے وہ اس کی طرح ہوگا جو نافرمان ہے؟ یا ہم پر ہیزاروں کو بدکاروں کی طرح کر دیں؟ (ت)

تو اب کہ مفسدہ جب سے بہت اشد ہے۔ اس مصلحت قلیل سے روکنا کیوں لازم ہوگا، اور عورتوں کی قسمیں کیونکر چھائی جائیں گی۔

(۳) صلاح و فساد قلب امر مضمحل ہے اور دعوے کے لیے سب کی زباں کشادہ اور محقق و مبطل نامعلوم معذرا، اصلاح سے فساد کی طرف انقلاب کچھ دشوار نہیں، خصوصاً ہوا لگ کر خصوصاً عورتوں کے دل کہ قلب کیلئے بہت آمادہ۔ ولہذا رویدک انجشۃ رفقا بالقواریر (انجشہ! آئینوں کے ساتھ نرمی کی خاطر سواریاں آہستہ چلاؤ۔ ت) ارشاد ہوا مرد کہ اپنے نفس پر اعتماد کرے احسن ہے نہ کہ عورت، نفس تمام جہاں سے بڑھ کر جھوٹا۔ جب قسم کھائے، حلف اٹھائے، نہ کہ جب خالی وعدوں پر امید دلائے وما یعدہم وما یعدہم الشیطنُ إلا غروراً³ ③ (اور شیطان انھیں فریب ہی کے وعدے دیتا ہے۔ ت) بالخصوص اب کہ قطعاً فساد غالب اور صلاح نادر ہے۔ اس صورت میں مفتی کو تفصیل کیونکر جائز۔ یہ تفصیل نہ ہوگی بلکہ شیطان کو ڈھیل اور اس کی رسی کو تطویل۔ امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

الفائز بهذا مع السلامة اقل قلیل	حرم پاک میں سکونت کر کے گناہ سے سلامت رہ جانے والے

¹ القرآن ۱۸/۳۲

² القرآن ۲۸/۳۸

³ القرآن ۱۲۰/۴

فلا یبنی الفقه باعتبار هم ولا یذکر حالهم قیدا فی الجواز، لان شان النفوس الدعوی الکاذبة و انها لا کذب ما یکون اذا حلفت فکیف اذا ادعت ¹۔ (ملخصاً)	حضرات کم سے کم تر ہیں فقہی کی بنیاد ان کے اعتبار سے نہ ہوگی، نہ ہی ان کا حال حکم جواز کی قید بنا کر مذکور ہوگا، (بلکہ اکثر کا اعتبار کر کے مطلقاً عدم جواز کا حکم دیا جائے گا) اس لیے نفس کا حال یہ ہے کہ وہ جھوٹے دعوے کرتا ہے اور وہ جب قسم کھائے اس وقت بھی سب سے زیادہ جھوٹا ہوتا ہے پھر جب صرف دعوے کرے اس وقت کیسا ہوگا!

سادات ثلاثہ علامہ حلبی و علامہ طحاوی و علامہ شامی فرماتے ہیں:

وهو وجیه فینص علی الکراهة ویترک التقیید بالوثوق ²۔	یہ کلام عمدہ ہے تو سکونتِ حرم کو صراحۃً مکروہ بتایا جائے گا اور یہ نہ کہا جائے گا کہ اگر اپنے نفس پر گناہ سے سلامتی کا بھروسہ رکھتا ہو تو مکروہ نہیں۔ (ت)

منتفی شرح ملتقی میں ہے:

امامن کان بخلافهم فنادر فی هذا الزمان فلا یفرد بحکم دفعاً لخرج التمییز بین المصلح والمفسد ³۔	اس زمانے میں ایسے طالب علم کا وجود نادر ہے جو ان بگڑے ہوئے طالبہ کے برخلاف ہو تو اس کے لیے کوئی الگ حکم نہ ہوگا کیونکہ یہ امتیاز کرنا دشوار ہے کہ مصلح کون ہے اور مفسد کون ہے! (ت)

شرح لباب میں ہے:

لو كانت الائمة فی زماننا وتحقق لهم شأننا لصرحوا بالحرمة ⁴۔	اگر ائمہ ہمارے زمانے میں ہوتے اور ہماری حقیقتِ حال ان کے سامنے آتی تو وہ بھی سکونتِ حرم کو صاف صاف ناجائز ہی بتاتے (ت)۔

(ان عبارتوں سے استناد یہ ہے کہ فقہی احکام اکثر کے لحاظ سے ہوتے ہیں مترجم)

(۴) زیارتِ قبور پہلے مطلقاً ممنوع تھی پھر اجازت فرمائی، علماء کو اختلاف ہو کہ عورتیں بھی اس رخصت میں داخل ہوئیں یا نہیں۔ عورتوں کو خاص ممانعت میں حدیث لعن اللہ زوارات القبور ⁵ (خدا کی لعنت ہے ان عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کو جائیں، ت) سے قطع نظر کر کے تسلیم کیجئے کہ ہاں عورتوں کو بھی

¹ فتح القدیر کتاب الحج مسائل منشورہ مکتبہ نوریہ رضویہ سحر ۹۴/۳

² رد المحتار کتاب الحج مطلب فی المجاورة بالمدينة الحج اداة الطباعة المصرية مصر ۲۵۸/۲

³ منتفی شرح ملتقی علی هامش مجمع لا نهر کتاب النکاح فصل نفقة الطفل الفقیر دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۰۰/۱

⁴ شرح الباب مع ارشاد الساری فصل اجماع علی الحج دار لکتاب العربی بیروت ص ۳۵۲

⁵ عمدة القاری شرح البخاری باب زیارة القبور ادارة الطباعة المنیریہ بیروت ۶۹/۸

شامل ہوئی، مگر جس قدر اول کی عورتوں کو جن میں خصوصاً مساجد و جمعہ و عیدین کی اجازت بلکہ حکم تھا، جب زمانہ فساد آیا ان ضروری تاکید کی حاضریوں سے عورتوں کو ممانعت ہو گئی، تو اس سے یقیناً بدرجہ اولیٰ اسی غنیہ کے اسی صفحہ ۵۹۵ میں اسی آپ کی عبارت منقولہ سے پہلے اس کے متصل ہے:

یَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ التَّنْزِيهِ مَخْتَصَبًا بِزَمَنِ صَلَواتِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كَانَ يُبَاحُ لِهِنَّ الْخُرُوجُ لِلْمَسَاجِدِ وَالْأَعْيَادِ وَغَيْرِهِ ذَلِكَ وَأَنْ يَكُونَ فِي زَمَانِنَا لِلتَّحْرِيمِ ¹ الْخُ	ممانعت کا تنزیہی ہونا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد پاک سے خاص ہونا چاہئے جبکہ ان کے لیے مسجدوں اور عیدین وغیرہ کی حاضری جائز تھی ہمارے زمانے میں تو تحریکی ہونا ہی مناسب ہے۔ الخ (ت)

اسی عینی جلد چہارم میں آپ کی عبارت منقولہ سے چند سطریں پہلے امام ابو عمر سے ہے:

وَلَقَدْ كَرِهَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ خُرُوجَهُنَّ إِلَى الصَّلَواتِ فَكَيْفَ إِلَى الْمَقَابِرِ ، وَمَا ظَنُّ سَقُوطِ فَرْضِ الْجُمُعَةِ عَلَيْهِنَ إِلَّا دَلِيلًا عَلَى امْسَاكِهِنَّ عَنْ خُرُوجٍ فِيهَا عَدَاهَا ² -	اکثر علماء نے نمازوں کے لیے عورتوں کا جانا مکروہ رکھا ہے تو قبرستانوں میں جانے کا حکم کیا ہوگا؟، میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ ان سے فرض جمعہ ساقط ہو جانا اس بات کی دلیل ہے کہ انھیں اس کے ماسوا سے بھی روکا جائے گا۔ (ت)

(۵) حکم کتب میں بہت واضح ہے، جواز نفس مسئلہ کافی ذاتہ حکم ہے اور ممانعت بوجہ عارض غالب تو فتویٰ نہ ہوگا مگر منع مطلق پر۔ فقہ میں اس کے نظائر بکثرت ہیں کہ برعایت قیود حکم جواز اور اس کی تصحیح تک کتب میں مصرح اور نظر بحال زمانہ حکم علماء منع مطلقاً جیسے جوار حرم و دخول زناں بہ حمام و نفقہ طالب علم و لعب شطرنج وغیرہ۔ اول و سوم کی عبارات گزریں، در مختار میں در بارہ دوم ہے۔ فی زماننا لا شك في الكراهة³ (شہر کے عام حمام میں عورتوں کا جانا ہمارے زمانے میں بلاشبہ منع ہے۔ (ت) کافی و جامع الرموز و المختار میں در بارہ اخیر ہے:

هُوَ حَرَامٌ وَكَبِيرَةٌ عَدْنًا وَفِي أَبَاحَتِهِ أَعَانَةُ الشَّيْطَانِ عَلَى الْإِسْلَامِ	ہمارے نزدیک شطرنج کھلینا حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور اسے جائز ٹھہرانے میں اسلام اور مسلمانوں کے

¹ غنیہ المستملی شرح منیہ الصلی فصل فی الجائز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹۵

² عمدۃ القاری شرح البخاری باب زیارۃ القبور ادارۃ الطباعۃ المنیریہ بیروت ۶۹/۸

³ در مختار باب الاجارۃ الفاسدۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱۷۸/۲

والمسلمین ^۱ ۔	خلاف شیطان کو مدد دینا ہے۔ (ت)

(۶) اس تقریر سے اس کا جواب واضح ہو گیا کہ اگرچہ ایسی عورت ہزاروں میں ایک ہو، جیسی ہزاروں میں ہزار ہوں، جب بھی معتبر نہیں کہ حکم فقہ باعتبار غالب کے ہوتا ہے نہ کہ ہزاروں میں ایک، یہیں سے بریائیوں کا حال کھل گیا، دس ہزار بریائیاں مردار مینڈھے دبنے بکرے کی ہوں اور ان میں دس ہزار مذبوح جانوروں کی مختلط ہوں، بیس ہزار حرام ہیں یہاں تک کہ ان میں تحری کر کے جس کی طرف علت کا خیال ہے، اسے کھانا بھی حرام نہ کہ دس ہزار میں ایک، درمختار میں ہے:

تعتبر الغلبة في اوان طاهرة ونجسة وذكية وميتة فان الاغلب طاهر تحري و بالعكس والسواء لا ^۲ ۔	پاک و ناپاک برتنوں اور مردار مذبوح جانوروں میں کثرت کا اعتبار ہوگا اگر اکثر پاک ہیں تو تحری کرے اور جس کی پاکی پر دل ہے اسے استعمال کرے اور اگر ناپاک زیادہ ہوں یا برابر ہوں تو تحری نہ کرے کہ اب کسی کا استعمال جائز نہیں۔ (ت)

ہاں ایک حلال جدا ممتاز معلوم ہو تو کثرت حرام سے اس پر کیا اثر۔ مگر یہاں سن چکے کہ فساد و صلاح قلب مضمر، و تمیز متعذر، نامیسر، اور مستحقی کی عبارت ابھی گزری پھر غلبہ فساد متیقن، تو قطعاً مطلقاً حکم ممانعت متعین، جیسے وہ بیسیوں ہزار بریائیاں سب حرام ہوئیں حالانکہ ان میں یقیناً دس ہزار حلال تھیں، یہی مسلک علمائے کرام چلے۔

(۷) یعنی شرح بخاری جلد سوم کی عبارت آپ نے نقل کی اس میں نہ زنانِ مصر سے حکم خاص ہے نہ مغنیہ و دلالت کی تخصیص۔ اس میں سولہ صنف فسادِ زناں تو بیان کیں جن میں دو یہ ہیں، اور فرمایا اور اس کے سوا اور بہت سے اصناف قواعد شریعت کے خلاف، اور بتایا کہ اُمّ المؤمنین اپنے ہی زمانہ کی عورتوں کو فرماتی ہیں کہ ان میں بعض امور حادث ہوئے، کاش ان حادثات کو دیکھتیں کہ جب ان کا ہزارواں حصہ نہ تھے، اپنی عبارت منقولہ سے ایک ہی ورق پہلے دیکھئے جہاں انھوں نے اپنے ائمہ حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مذہب نقل فرمایا ہے کہ حکم مطلق رکھا ہے نہ کہ زنانِ فتنہ گر سے خاص۔ اور اس کی علت خوف فتنہ بتاتی ہے نہ کہ خاص وقوع، یہی بعینہ نص ہدایہ ہے:

یکرہ لهن حضور الجماعات یعنی الشواب	جماعتوں میں عورتوں یعنی جوان عورتوں کی حاضری

^۱ رد المحتار کتاب النکاح فی البیج ادارۃ الطباعة المصریہ مصر ۱۳۵۳/۵

^۲ در مختار کتاب الفطر والاباحۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۷۲/۲

منہن لمافیہ من خوف الفتنة ¹	مکروہ ہے اس لیے کہ اس میں فتنے کا اندیشہ ہے۔ (ت)۔

ہاں جن سے وقوع ہو رہا ہے، جیسے زنانِ مصر، ان کے لیے حرام بدرجہ اولیٰ بتایا ہے کہ جب خوفِ فتنہ پر ہمارے ائمہ مطلقاً حکمِ حرمت فرما چکے تو جہاں فتنے پورے ہیں وہاں کا کیا ذکر۔ عبارت عینی یہ ہے:

قال صاحب الهداية يكره لهن حضور الجماعات وقالت ع الشرح يعنى الشواب منهن و قوله الجماعات يتناول الجميع والاعیاد والكسوف والاستسقاء وعن الشافعي يباح لهن الخروج قال اصحابنا لان في خروجهن خوف الفتنة وهو سبب للحرام وما يفضي الى الحرام فهو حرام فعلى هذا قولهم يكره مرادهم يحرم لاسيما في هذا الزمان الشيوع الفساد في اهله ² ۔	صاحب ہدایہ نے فرمایا: عورتوں کے لیے جماعتوں کی حاضری مکروہ ہے۔ بعض شارحین نے کہا یعنی جوان عورتوں کے لیے — اور "جماعتوں" کا لفظ جمعہ، عیدین، کسوف، استسقاء سبھی کو شامل ہے، اور امام شافعی سے روایت ہے کہ ان کے لیے جانے کی اجازت ہے۔ ہمارے مشائخ نے ممانعت کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ان کے نکلنے میں فتنے کا اندیشہ ہے، اور یہ حرام کا سبب ہے، اور جو حرام تک لے جانے والا ہو وہ حرام ہے۔ اس کے پیش نظر لفظ "مکروہ" سے ان کی مراد "حرام" ہے، خصوصاً اس زمانے میں اس لیے کہ اب لوگوں میں خرابی اور ررانی عام ہو گئی ہے (ت)

پھر اسی صفحہ پر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا جمعہ کے دن عورتوں کو کنکریاں مار کر مسجد سے نکالنا اور امام اجل ابراہیم نخعی تابعی کا اپنے یہاں کی مستورات کو جمعہ و جماعت میں نہ جانے دینا ذکر کیا۔ کہا تقدم (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) عنایہ سے گزرا کہ امیر المؤمنین فاروق اعظم نے عورتوں کو حضور مسجد سے منع فرمایا۔ کیا مدینہ طیبہ کی وہ بیبیاں کہ صحابیات و تابعات تھیں۔ اور ان امام اجل تابعی کی مستورات معاذ اللہ فتنہ گر وہ اہل فساد تھیں، حاشا ہر گز نہیں، یا للعجب اگر صحابہ و تابعین کرام کو بھی کہا جائے کہ سب کو ایک

عہ: اقول: لا بل هو نفس نص الهداية كما سبعت - منه غفر له (م) میں کہتا ہوں نہیں بلکہ خود ہدایہ کی عبارت ہے جیسا کہ سن چکے۔ منہ غفر له (ت)

¹ الہدایہ باب الامامة المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۰۵/۱

² عمدۃ القاری شرح البخاری باب خروج النساء الی المساجد ادارة الطباعة المنیریہ بیروت ۱۵۶/۶

کلڑی ہانکا اور متقین و فجار کا فرق نہ کیا۔ حاشا ثم حاشا ہم۔ تو ثابت ہوا کہ منع عام ہے صرف فاسقات سے خاص نہیں اور ان کا خصوصاً ذکر فرما کر زنانِ مصر کے خصائل گناہاں لئے ہے کہ ان پر بدرجہ اولیٰ حرام ہے نہ کہ فقط فتنے اٹھانے والیوں کو ممانعت ہے یا وہ بھی صرف مغنیہ و دلالہ کو۔

(۸) اسی لیے آپ کی منقولہ عبارت عینی جلد چہارم کا مطلب واضح کر دیا کہ حکم یہ بیان فرمایا کہ اب زیارت قبور عورتوں کو مکروہ ہی نہیں بلکہ حرام ہے۔ یہ نہ فرمایا کہ ویسی کو حرام ہے ایسی کو حلال ہے۔ ویسی کو تو پہلے بھی حرام تھا اس زمانہ کی کیا تخصیص! آگے فرمایا: خصوصاً زنانِ مصر۔ اور اس کی تعلیل کی کہ ان کا خروج بروجہ فتنہ ہے۔ یہ وہی تحریم کی وجہ ہے نہ کہ حکم وقوع فتنہ سے خاص اور فتنہ گر عورتوں سے مخصوص۔ ہاں یہ مسلک شافعیہ کلا ہے۔ ابھی امام عینی سے سن چکے کہ عن الشافعی یباح لهن الخروج^۱ (شافعی سے کہ ان کے لیے مسجدوں اور عیدین وغیرہ کے لیے نکلنا جائز تھا۔ ت) ولہذا کرمانی، پھر عسقلانی، پھر قسطلانی کہ سب شافعیہ ہیں، شروح بخاری میں اس طرف گئے۔ کرمانی نے قول امام تیمی کہ اس حدیث میں فساد بعض زنان کے سبب سب عورتوں کی ممانعت پر دلیل ہے۔ نقل کر کے کہا:

قلت الذی یعول علیہ ما قلنا ولم یحدث الفساد فی الكل ^۲ ۔	میں نے کہا: معتمد وہی ہے جو ہم نے بیان کیا۔ فساد و خرابی سب عورتوں میں نہیں آئی ہے۔ (ت)

ان کے اس خیال کے دو شافی جواب ابھی گزرے اور تیسرا سب سے اعلیٰ باذنہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے۔ امام عینی نے یہاں اس سے تعرض نہ فرمایا کہ اسی حدیث کے نیچے ڈیڑھ ہی ورق پہلے اپنے مذہب اور اپنے ائمہ کا ارشاد بتا چکے تھے۔ (۹) عبارت غنیہ کہ آپ نے نقل کی اس سے اوپر کی سطر دیکھیے کہ اجازت اس وقت تھی جب انھیں مسجدوں میں جانا مباح تھا۔ اب مسجدوں کی ممانعت دیکھئے سب کو ہے یا زنانِ مصر فتنہ گر کو۔ اس کے سات سطر بعد کی عبارت دیکھیے:

یعضدہ المعنی الحادث باختلاف الزمان الذی بسببہ کرہ لهن حضور الجمع والجماعات الذی اشارت الیہ	اس کی تائید اختلاف زمانہ سے پیدا ہونے والے معنی سے ہوتی ہے جس کے سبب عورتوں کے لیے جمعہ اور جماعتوں کی حاضری مکروہ ہوگئی اس معنی کی جانب

^۱ عمدۃ القاری شرح البخاری باب خروج النساء الی المساجد ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۱۵۶/۶

^۲ عمدۃ القاری شرح البخاری باب خروج النساء الی المساجد ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۱۵۶/۶

عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا بقولہا لو ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأى ما احدث النساء بعده لمنعن کما منعت نساء بنی اسرائیل واذا قالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا هذا عن نساء زمانها فباظنک بنساء زماننا ¹ ۔	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یوں اشارہ فرمایا: اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ باتیں دیکھتے جو عورتوں نے ان کے بعد پیدا کر لیں تو انھیں مسجدوں سے روک دیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو روک دیا گیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ جب اپنے زمانے کی عورتوں کے بارے میں فرما رہی ہیں تو ہمارے زمانے کی عورتوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ (ت)

دیکھیے اسی منع مساجد سے سنہلی جس کا حکم عام ہے تو لہذا فی خروج جہن من الفساد (ان کے نکلنے میں خرابی ہے۔ ت) سے فساد بعض ہی مراد، اور اسی کی منع کل مستفاد، نہ کہ صرف فساد والیوں پر قصر ارشاد۔
(۱۰) غنیہ نے ان دونوں عبارتوں کے بیچ آپ کی عبارت منقول کردہ متصل بحوالہ تار تار خانہ تھا، یہ شعبی سے جو کچھ نقل فرمایا وہ بھی ملاحظہ ہو:

سئل القاضی عن جواز خروج النساء الى المقابر قال لا یسأل عن الجواز الفساد فی مثل هذا وانما یسأل عن مقدار ما یلحقها من اللعن فیہا واعلم انها کما قصدت الخروج کانت فی لعنة الله و ملائکتہ واذا خرجت تحفها الشیاطین من کل جانب واذا اتت القبور یلعنها روح المیت واذا رجعت کانت فی لعنة الله ² ۔	یعنی امام قاضی سے استفاء ہوا کہ عورتوں کا مقابر کو جانا جائز ہے یا نہیں؟ فرمایا: ایسی جگہ جواز و عدم جواز نہیں پوچھتے، یہ پوچھو کہ اس میں عورت پر کتنی لعنت پڑتی ہے۔ جب گھر سے قبور کی طرف چلنے کا ارادہ کرتی ہے اللہ اور فرشتوں کی لعنت میں ہوتی ہے، جب گھر سے باہر نکلتی ہے سب طرفوں سے شیطان اسے گھیر لیتے ہیں، جب قبر تک پہنچتی ہے میت کی روح اس پر لعنت کرتی ہے، جب واپس آتی ہے اللہ کی لعنت میں ہوتی ہے (ت)

ملاحظہ ہو استفاء کیا خاص فاسقات کے بارے میں تھا۔ مطلق عورتوں کے قبروں کو جانے سے سوال تھا اس کا یہ جواب ملا اب جواب میں کہیں فاسقات کی تخصیص ہے۔ غرض یہ تمام عبارات جن سے آپ نے

¹ غنیہ المستملی شرح منیہ المصلی فصل فی الجہانز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹۴

² غنیہ المستملی شرح منیہ المصلی فصل فی الجہانز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹۴

استدلال فرمایا آپ کی نقیص مدعا میں نص ہیں۔

یہاں ایک نکتہ اور ہے جس سے عورتوں کی قسمیں بنانے، ان کے صلاح و فساد پر نظر کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں رہتے، اور قطعاً حکم سب کو عام ہو جاتا ہے اگرچہ کیسی صالحہ پارسا ہو۔ فتنہ وہی نہیں کہ عورت کے دل سے پیدا ہو وہ بھی ہے اور سخت تر ہے جس کا فساد سے عورت پر اندیشہ ہو۔ یہاں عورت کی صلاح کیا کام دے گی، حضرت سیدنا زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی زوجہ مقدسہ صالحہ، عابدہ۔ زاہدہ۔ نقیہ، نقیہ حضرت عائکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اسی عملی طور سے متنبہ کر کے حاضری مسجد کریم مدینہ طیبہ سے باز رکھا۔ ان پاک بی بی کو مسجد کریم سے عشق تھا، پہلے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں آئیں، قبل نکاح امیر المومنین سے شرط کرائی کہ مجھے مسجد سے نہ روکیں، اس زمانہ خیر میں محض عورتوں کو ممانعت قطعی جزی نہ تھی جس کے سبب بیبیوں سے حاضری مسجد اور گاہ زیارت بعض مزارات بھی منقول۔ صحیحین میں حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

نہینا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا ¹ ۔	ہمیں جنازوں کے پیچھے جانے سے منع فرمایا گیا مگر قطعی ممانعت نہ تھی۔

اسی پر غنیہ کی اس عبارت میں فرمایا کہ یہ اس وقت تھا جب حاضری مسجد انھیں جائز تھی اب حرام اور قطعی ممنوع ہے²۔ غرض اس وجہ سے امیر المومنین نے ان کی شرط قبول فرمائی۔ پھر بھی چاہتے یہی تھے کہ مسجد نہ جائیں، یہ کہتیں آپ منع فرمادیں میں نہ جاؤں گی، امیر المومنین بہ پابندی شرط منع نہ فرماتے، امیر المومنین کے بعد حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نکاح ہوا، منع نہ فرماتے وہ نہ مانتیں، ایک روز انھوں نے یہ تدبیر کی کہ عشاء کے وقت اندھیری رات میں ان کے جانے سے پہلے راہ میں کسی دروازے میں چھپ رہے۔ جب یہ آئیں اس دروازے سے آگے بڑھی تھیں کہ انھوں نے نکل کر پیچھے سے ان کے سر مبارک پر ہاتھ مارا اور چھپ رہے حضرت عائکہ نے کہا: ان لله فسد الناس³ ہم اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں لوگوں میں فساد آگیا۔ یہ فرما کر مکان کو واپس آئیں اور پھر جنازہ ہی نکلا۔ تو حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں یہ تنبیہ فرمائی کہ عورت کیسی ہی صالحہ ہو اس کی طرف سے اندیشہ نہ سہی فاسق مردوں کی طرف سے اس پر خوف کا کیا علاج! اب یہ سب کو ایک پھانسی پر لٹکانا ہوا یا مقدس پاک دامنوں کی عزت کو شریروں کے شر سے بچانا! ہمارے ائمہ

¹ صحیح البخاری باب اتباع النساء الجنازة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۰/۱

² غنیۃ المستملی شرح منیہ المصلی فصل فی الجنازہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۹۵

³ الاصابۃ فی تمیز الصحابہ ترجمہ ۶۹۵ عائکہ بنت زید الخ دار صادر بیروت ۳۵۷/۲

نے دونوں علتیں ارشاد فرمائیں، ارشاد ہدایہ لما فیہ من خوف الفتنة¹ (اس لیے کہ اس میں فتنے کا اندیشہ ہے۔ ت) دونوں کو شامل ہے، عورت سے خوف ہو یا عورت پر خوف ہو، اور آگے علت دوم کی تصریح فرمائی کہ:

بوڑھی عورت کے لیے فجر، مغرب اور عشاء کے لیے نکلنے میں حرج نہیں، اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ یہ تمام نمازوں میں جائے کیونکہ اس کی جانب رغبت کم ہونے کی وجہ سے کوئی فتنہ نہیں، امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ فاسقوں میں شہوت کی زیادتی انھیں بوڑھی عورت پر بھی براہیئت کرے گی اس طرح فتنہ واقع ہوگا، مگر یہ ہے کہ فاسقوں کا ادھر ادھر چلنا پھرنا ظہر۔ عصر اور مغرب کے وقت ہوتا ہے (اس لیے فجر، مغرب اور عشاء میں اسے جانے کی اجازت دی گئی)۔ (ت)	لا بأس للعجز ان تخرج في الفجر والمغرب والعشاء هذا عند أبي حنيفة وقال لا يخرج في الصلوات كلها لانه لا فتنة لقلّة الرغبة وله ان فرط الشق حاصل فتقع الفتنة غير ان الفساق انتشارهم في الظهر والعصر والجمعة²۔

محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں فرمایا:

دلیل مذکور کے پیش نظر ایسی عورت کے لیے بھی ممانعت ہوئی جو خود بدکار نہیں، کیونکہ بد معاشوں کا غلبہ ہے اور رات کو بھی ممانعت ہوئی اگرچہ امام اعظم کے نص سے اس کی اباحت ثابت ہے، وجہ یہ ہے کہ ہمارے زمانے میں فاسقوں کا گھومنا پھرنا اور چھیڑ چھاڑ کرنا زیادہ تر رات ہی کو ہوتا ہے۔ اور متاخرین نے بوڑھی، جوان سب عورتوں کے لیے تمام نمازوں میں عام ممانعت کر دی اس لیے کہ سبھی اوقات میں فساد و خرابی کا غلبہ ہے۔ (ت)	بالنظر الى التعليل المذكور منعت غير المزنية ايضاً لغلبة الفساق دليلاً وان كان النص يبيحه لان الفساق في زماننا اكثر انتشار هم و تعرضهم بالليل و عمم المتأخرون المنع للعجائز والشواب في الصلوات كلها لغلبة الفساد في سائر الاوقات³۔

اس مضمون کی عبارت جمع کی جائیں تو ایک کتاب ہو۔ خود اسی عمدۃ القاری جلد سوم میں اپنی عبارت منقولہ سے سوا صفحہ پہلے دیکھیے:

اس حدیث میں یہ مضمون ہے کہ جس کام میں عورت کے لیے	فیہ (ای فی الحدیث) انه ینبغي (ای للزوج)

¹ الہدایۃ باب الامامة المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۰۵/۱

² الہدایۃ باب الامامة المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۰۵/۱

³ فتح القدیر باب الامامة مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۱۱

ان یاذن لها ولا يمنعهما مافیہ منفعتهما وذلك اذا لم يخف الفتنة عليهما ولا بهما وقد كان هو الاغلب في ذلك الزمان بخلاف زماننا هذا فان الفساد فيه فاش والمفسدون كثيرون وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها الذي يأتي يدل على هذا¹۔	منفعت ہے اس کے لیے چاہئے کہ شوہر اسے نکلنے کی اجازت دے دے اور منع نہ کرے، اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب عورت پر اور عورت کے سبب فتنے کا اندیشہ نہ ہو۔ اور اس زمانے میں اکثری حالات اطمینان و بے خوفی ہی کی تھی، مگر اب ہمارے زمانے میں تو فساد اور برائی عام ہے اور مفسد بہت ہیں، ہم نے حالت امن کی جو قید ذکر کی اسکی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے۔ (ت)

اس کی جلد چہارم کی عبارت کا مطلب واضح کر دیا کہ حکم کیا بیان فرمایا یہ کہ اب زیارت قبور عورتوں کو مکروہ ہی نہیں بلکہ حرام ہے۔ یہ نہ فرمایا کہ ویسی کو حرام ہے ایسی کو حلال ہے، ویسی کو تو پہلے بھی حرام تھا، اس زمانہ کی کیا تخصیص آگے فرمایا خصوصاً زنان مصر اور اس کی تعلیل کی کہ ان کا خروج بروجہ فتنہ ہے۔ یہ وہی اولویت تحریم کی وجہ سے سن چکے کہ عن الشافعی یباح لهن الخروج² (امام شافعی سے روایت ہے کہ ان کا نکلنا جائز تھا۔ ت) ولہذا کرمانی پھر عسقلانی پھر قسطلانی کہ سب شافعیہ ہیں، شروع بخاری میں اس طرف گئے۔ کرمانی نے قول امام تیمی کہ فساد بعض زنا کے سبب سب عورتوں کو ممانعت پر دلیل ہے۔ نقل کر کے کہا:

قلت الذي يعول عليه ما قلناه ولم يحدث الفساد في الكل³۔	میں نے کہا: معتمد وہی ہے جو ہم نے بیان کیا، اور فساد و خرابی سب میں نہیں آئی ہے۔ (ت)

جلد چہارم میں ابو عمر عبدالبر سے دیکھیے:

اما الشواب فال تو من الفتنة عليهن وبهن حيث خرجن ، ولا شيء للمرأة احسن من لزوم قعر بيتها⁴۔	لیکن جوان عورتیں تو وہ جہاں بھی نکلیں ان کے سبب اور ان کے اوپر فتنہ سے بے خوفی نہیں۔ اور عورت کے لیے اپنے گھر کے اندر رہنا سب سے اچھا ہے (ت)

¹ عمدة القاری شرح البخاری باب خروج النساء الی المساجد ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۱۵۷۶

² عمدة القاری شرح البخاری باب خروج النساء الی المساجد ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۱۵۷۶

³ عمدة القاری شرح البخاری باب خروج النساء الی المساجد ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۱۵۹۱

⁴ عمدة القاری شرح البخاری باب زیارت القبور ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۶۹/۸

الحمد للہ اب تو وضوح حق میں کچھ کمی نہ رہی۔ ذرا یہ بھی دیکھ لیجئے کہ ہمارے علماء نے خروج زن کے چند مواضع گنائے جن کا بیان ہمارے رسالہ مروج النجاء خروج النساء (۱۳۱۵ھ) میں ہے۔ اور صاف فرمادیا کہ ان کے سوا میں اجازت نہیں۔ اور اگر شوہر اذن دے گا تو دونوں گنہگار ہوں گے، در مختار میں ہے:

لا تخرج الالحق لها او عليها اولزياره ابويها كل جمعة مرة او المحارم كل سنة ولكونها قابلة او غاسلة لافيها عدا ذلك وان اذن كان عاصين ¹ ۔	عورت نہ نکلے مگر اپنے حق کے لیے یا اپنے اوپر کسی حق کے سبب، یا ہر ہفتہ میں ایک بار والدین کی ملاقات کے لیے۔ یا سال میں ایک بار دیگر محارم کی ملاقات کے لیے۔ یا اس وجہ سے کہ وہ دایہ یا میت کو سنلانے والی ہے۔ ان کے علاوہ صورتوں میں نہ نکلے۔ اگر شوہر نے اجازت دی تو دونوں گنہگار ہوں گے۔ (ت)

نوازل امام فقیہ ابواللیث و فتاویٰ خلاصہ و فتح القدر وغیرہا میں ہے:

يجوز للخروج ان يأذن لها بالخروج الى سبعة مواضع اذا استأذنته زيارة الابوين و عيادتهما وتعزيتهما واحدهما وزيارة المحارم فان كانت قابلة او غاسلة او كان لها على آخر حق او كان لاخر عليها حق تخرج بالاذن ولغير الاذن والحج على هذا وفيما عدا ذلك من زيارة الاجانب و عيادتهم والوليمة لا يأذن لها لو اذن و خرجت كانا عاصيين ² ۔	شوہر عورت کو سات مقامات میں نکلنے کی اجازت دے سکتا ہے: (۱) ماں باپ دونوں یا کسی ایک کی ملاقات (۲) ان کی عیادت (۳) ان کی تعزیت (۴) محارم کی ملاقات (۵) اور اگر دایہ ہو (۶) یا مردہ کو سنلانے والی ہو (۷) یا اس کا کسی دوسرے پر حق ہو یا دوسرے کا اس کے اوپر حق ہو تو اجازت سے اور بلا اجازت دونوں طرح جاسکتی ہے۔ حج بھی اسی حکم میں ہے۔ ان کے علاوہ صورتیں جیسے اجنبیوں کی ملاقات، عیادت اور ولیمہ ان کے لیے شوہر اجازت نہ دے اور اگر اجازت دی اور عورت گئی تو دونوں گنہگار ہوں گے۔ (ت)

ملاحظہ ہوں ان میں کہیں زیارت قبور کا بھی استثناء کیا، کیا یہ استثناء کسی معتمد کتاب میں مل سکتا ہے۔

(۱۳) اقول: وبالله التوفيق وبه الوصول الى ذرى التحقيق (میں کہتا ہوں)۔ اور توفیق

¹ در مختار کتاب النکاح باب المهر مطبع مجتبائی دہلی ۲۰۲/۱

² خلاصۃ الفتاویٰ المجلس الخامس فی خروج المرأة من البيت مكتبة حبيبيه كوسه ۵۳/۲

خدا ہی سے ہے۔ اور اسی کی مدد سے تحقیق تک رسائی ہے۔ (ت) ان تمام مباحث جلیلہ سے بجز اللہ تعالیٰ ایک جلیل و دقیق توفیق انیق ظاہر ہوئی، عام مجوزین نفس زیارت قبر لکھتے ہیں کہ اس کی اجازت عورتوں کو بھی ہوئی، زیارت قبور کے لیے خروج نساء نہیں کہتے میں عام کتب میں اسی قدر ہے اور مانعین زیارت قبر کے لیے عورتوں کے جانے کو منع فرماتے ہیں، ولہذا خروج الی المسجد کی ممانعت سے سند لاتے ہیں، اور ان کے خروج میں خوف فتنہ سے استدلال فرماتے ہیں۔ تمام نصوص کہ ہم نے ذکر کیے اسی طرف جاتے ہیں، تو اگر قبر گھر میں ہو یا عورت مثلاً حج یا کسی سفر حائز کو گئی راہ میں کوئی قبر ملی اس کی زیارت کر لی بشرطیکہ جزع و فزع و تجدید حزن و بکا و نوحہ و افراط و تفریط ادب و غیرہا منکرات شرعیہ سے خالی ہو۔ کشف بزدوی میں جن روایات سے صحت رخصت پر استناد فرمایا ان کا مفاد اسی قدر ہے۔

حيث قال والاصح ان الرخصة ثابتة للرجال والنساء جميعاً فقد روى ان عائشه رضي الله تعالى عنها كانت تزور قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل وقت وانها لما خرجت حاجة زارت قبر اخيها عبد الرحمن¹۔	وہ فرماتے ہیں اصح یہ ہے کہ رخصت مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے ثابت ہے اس لیے کہ مروی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہر وقت قبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کرتی تھیں اور جب حج کو جاتیں تو راہ میں واقع اپنے بھائی عبد الرحمن کی قبر کی زیارت کرتیں۔ (ت)

بحر الرائق و عالمگیری و جامع الرموز و مختار الفتاویٰ و کشف الغطاء و سراجیہ و در مختار و فتح المنان کی عبارتیں جن سے تصحیح المسائل میں استناد کیا۔ ہمارے خلاف نہیں۔ ہاں مائتہ مسائل پر رد ہیں جس میں مطلق کہا تھا:

زنان راز زیارت قبور بقول اصح مکروہ تحریمی ست²۔	عورتوں کے لیے زیارت قبور بقول اصح مکروہ تحریمی ہے۔ (ت)

لاجرم وہی در مختار جس میں تھا۔ لا بأس بزيارة القبور للنساء³ (عورتوں کے لیے زیارت قبور میں کوئی حرج نہیں۔ ت) اسی میں ہے: ویکرہ خروجہن تحریم⁴ (عورتوں کا ٹکنا مکروہ تحریمی ہے۔ ت)

¹ کشف الاسرار عن اصول البرزوی بیان جواز زیارة القبور للنساء دار الکتاب العربی بیروت ۱۸۶/۳

² مائتہ مسائل

³ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۴۱

⁴ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۴۱

وہی بحر الرائق جس میں تھا: الاصح ان الرخصة لهما¹ (اصح یہ ہے کہ رخصت مردوں عورتوں دونوں کے لیے ثابت ہے۔ ت) اسی میں ہے:

لاينبغي للنساء ان يخرجن في الجنائز لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهاهن عن ذلك وقال انصرفن مأزورات غير مأجورات ² ۔	عورتوں کو جنازے میں نہ جانا چاہیے اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لیے اس سے ممانعت کی ہے اور ارشاد فرمایا ہے کہ اگر جائیں تو ثواب سے خالی گناہ سے بھاری ہو کر پلٹیں گی۔ (ت)

اتباع جنازہ کو فرض کفایہ ہے جب اس کے لیے ان کا خروج ناجائز ہو تو زیارت قبور کہ صرف مستحب ہے اس کے لیے کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ پھر نفس زیارت قبر جس کے لیے عورت کا خروج نہ ہو اس کا جواز بھی عندا التحقیق فی نفسہ ہے کہ جن شرط مذکورہ سے مشروط ان کا اجتماع نظر بعاوت زنان نادر ہے اور نادر پر حکم نہیں ہوتا۔ تو سبیل اسلم اس سے بھی روکنار ہے۔ ردالمحتار ومنہ الخالق میں ہے:

ان كان ذلك لتجديد الحزن والبكاء والندب على ما جرت به عادتهن فلا يجوز عليه حمل حديث لعن الله زائرات القبور وان كان للاعتبار والترحم من غير بكاء والتبرك بزيارة قبور الصالحين فلا بأس اذا كن عجائز ويكره اذا كن شواب كحضور الجماعة في المسجد اه زاد في رد المحتار وهو توفيق حسن ³ اه وكتبت عليه اقول: قد علم ان الفتوى على المنع مطلقاً ولو عجزوا لولوليل فكذا في زيارة القبور بل اولی۔	اگر یہ زیارت غم تازہ کرنے اور رونے چلانے کے لیے ہو جیسا کہ عورتوں کی عادت ہے تو ناجائز ہے اور اسی پر یہ حدیث محمول ہے: "خدا کی لعنت ان عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کو جائیں" اور اگر عبرت حاصل کرنے، روئے بغیر رحم کھانے اور قبور صالحین سے برکت لینے کے لیے ہو تو جماعت مسجد کی حاضری کی طرح بوڑھیوں کے لیے حرج نہیں اور جوانوں کے لیے مکروہ ہے اھ۔ ردالمحتار میں مزید اتنا اور ہے کہ "یہ عمدہ تطہیق ہے اھ" س پر میں نے (امام احمد رضانی) یہ حاشیہ لکھا ہے: اقول: معلوم ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ جماعتوں کی حاضری عورتوں کے لیے مطلقاً ممنوع ہے اگرچہ بوڑھی عورت ہو اور اگرچہ رات کو نکلے۔ تو یہی حکم زیارت قبور میں بھی ہو گا بلکہ یہاں بدرجہ اولیٰ ہو گا۔ (ت)

¹ بحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان الحق بصلوة الحاج ائیم سعید کمپنی کراچی ۱۹۰۲

² بحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان الحق بصلوة الحاج ائیم سعید کمپنی کراچی ۱۹۲/۲

³ ردالمحتار مطلب فی زیارة القبور ادارة الطباعة المصرية مصر ۱۹۰۳

(۱۴) آپ نے ایک صورت شیخ فانی مرتعش سے پردے کے اندر توجہ لینے کی ذکر کی ہے۔ اس میں کیا حرج ہے، جبکہ خارج سے کوئی فتنہ نہ ہو، نہ اسے یہاں سے علاقہ۔

(۱۵) مگر وہ جو عورت کا خلیفہ ہونا لکھا، صحیح نہیں، ائمہ باطن کا اجماع ہے کہ عورت داعی الی اللہ نہیں ہو سکتی۔ ہاں تدابیر ارشاد کردہ مرشد بتانے میں سفیر محض ہو تو حرج نہیں۔ امام شعرانی میزان الشریعۃ الکبریٰ میں فرماتے ہیں:

اہل باطن کا اس پر اجماع ہے کہ داعی الی اللہ کیلئے مرد ہونا شرط ہے۔ اور ہمیں ایسی کوئی روایت نہیں ملی کہ سلف صالحین کی مستورات میں سے کوئی خاتون تربیت مریدین کے لیے کبھی صدر نشین ہوئی ہو۔ وجہ یہ ہے کہ عورتیں مرتبہ میں ناقص ہیں، اور بعض خواتین مثلاً حضرت مریم بنت عمران اور حضرت آسیہ زوجہ فرعون کے بارے میں جو کامل ہونے کا ذکر آیا ہے تو یہ کمال تقویٰ اور دین داری کے لحاظ سے ہے لوگوں کے درمیان حاکم ہونے اور انھیں ولایت کے مقامات طے کرانے کے لحاظ سے نہیں۔ عورت کی غایت شان یہ ہے کہ عابدہ، زاہدہ ہو، جیسے رابعہ عدویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلمہ وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔ (ت)

قد اجمع اهل الكشف على اشتراط الذكورة في كل داع الى الله ولم يبلغنا ان احدا من نساء السلف الصالح تصدرت لتربية المریدین ابد النقص للنساء في الدرجة وان ورد الكمال في بعضهن كمریم بنت عمران وأسیة امرأة فرعون فذلك كمال بالنسبة للتقوى والدين لا بالنسبة للحكم بين الناس وتسليكههم في مقامات الولاية وغاية امر المرأة ان تكون عابدة زاهدة كرابعة العدوية رضی اللہ تعالیٰ عنہا^۱۔ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلمہ وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ ۱۸۲: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ بہیت مروجہ کہ کھانا سامنے رکھ کر درود و قرآن پڑھ کر ثواب اس کا بنام میت کرتے ہیں اور وہ کھانا محتاج کو دے دیتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ کھانا محتاج کو دینے سے پہلے ثواب میت کو نہیں پہنچا سکتے، لہذا پہلے کھانا دے اس کے بعد ثواب پہنچائے، اور کہتا ہے کہ کھانا سامنے رکھ کر ناجائز و ناروا ہے۔ آیا قول اس کا صحیح ہے یا

^۱ المیزان الکبریٰ کتاب الاقصیۃ مصطفیٰ البابی مصر ۱۸۹/۲

غلط؟ بینوا تو جروا (بیان کرد اور اجرا پاؤ۔ ت)

الجواب:

فاتحہ ہیئتِ مردّہ جس طرح سوال میں مذکور، بلا ریب جائز و مستحسن ہے۔ اہلسنت کے نزدیک اموات کو ثواب پہنچانا ثابت ہے۔ اور اس میں حدیثیں صحیح اور روایتیں فقہی معتبرہ کثرت وار۔ باقی رہا طعام اور قرآن کا جمع، خود ان کے امام الطائفہ معلم ثانی اسماعیل دہلوی نے صراطِ مسقیم میں اس اجتماع کو بہتر کہا۔ کما حیث قال:

مہرگاہ ایصالِ نفع ہیئتِ منظور دارد موقوف بر اطعام نہ گزارد، اگر میسر باشد بہتر ست والا صرف ثوابِ سورۃ فاتحہ و اخلاص بہترین ثوابہاست ¹ ۔	جب میت کو نفع پہنچانا منظور ہو کھانا کھلانے پر ہی موقوف نہ رکھے، اگر میسر ہو تو بہتر ورنہ صرف سورۃ فاتحہ و اخلاص کا ثواب بہترین ثواب ہے۔ (ت)

اور قبل اس کے کہ صدقہ محتاج کے ہاتھ میں پہنچے ثواب اس کامیت کو پہنچانا جائز، اور حدیث سیدنا سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ سنن ابی داؤد و سنن نسائی میں مروی ثابت:

انہ قال یا رسول اللہ ان امر سعد ماتت فای الصدقة افضل قال الماء قال فحفر بید او قال هذه لامر سعد ² ۔	یعنی انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ! میری ماں نے انتقال کیا تو کون سا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا: پانی۔ انھوں نے کُنواں کھود کر کہا: یہ مادر سعد کے لیے ہے۔ (ت)

اس سے صاف متبادریہ کہ کُنواں تیار ہو جانے پر یہ الفاظ کہے، اور ایک دو دن یا دس بیس برس بھی سہی تو صرف اس قدر پانی کا ثواب پہنچانا منظور تھا جو اس وقت آدمیوں جانوروں کے صرف میں آیا، حاشا بلکہ جب تک کُنواں باقی رہے حکمِ ہذہ لامر سعد سب کا ثواب مادر سعد کو پہنچے گا، اور سب کا ایصال منظور تو تھا تو قبل تصرف ایصال ثواب ہر طرح حاصل،۔ اور خود احادیث مرفوعہ کثیرہ سے ثابت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ثواب عمل قبول ایصال فرمایا۔ اور فقیر نے انھیں حدیثوں سے کھانا سامنے رکھنے کی اصل استنباط کی جس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ میں ہے۔

¹ صراطِ مسقیم ہدایت ثالثہ در ذکر بدعتیک الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۶۴

² سنن ابی داؤد کتاب النکوحۃ باب فی فضل سقی الماء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۶/۱، سنن النسائی کتاب الوصایا فضل الصدقۃ عن المیت نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۳۳/۲

رواہ البیہقی عن انس والطبرانی فی الکبیر عن سهل بن سعد وهو العسکری فی الامثال عن النواس بن سیمان والدیلمی عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم وزاد ان اللہ عزوجل ليعطى العبد علی نیتہ ما لا يعطیه علی علمہ وذلك ان النیة لاریاء فیہا والعمل یخالطہ الریاء^۱ هذا الحدیث الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	(اسے بیہقی نے حضرت انس سے اور طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت سهل بن سعد سے اور طبرانی و عسکری نے امثال میں نواس بن سیمان سے اور دیلمی نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا، اس میں اتنا اور ہے۔ ت) بیشک اللہ عزوجل بندہ کو اس کی نیت پر وہ ثواب دیتا ہے جو اس کے عمل پر نہیں دیتا۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ نیت میں ریاء نہیں ہوتی اور عمل کے ساتھ ریاء کی آمیزش ہو جاتی ہے۔ یہ حضرت اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جو انھوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

زید کہ اسے ناجائز کہتا ہے حدیث کی مخالفت کرتا ہے۔ طرفہ تر یہ کہ خود امام الطائفہ میاں اسماعیل دہلوی اپنی تقریر ذبیحہ میں اس تقریر وہابیہ کو ذبح کر گئے۔ لکھتے ہیں:

اگر شخص بزرے راخانہ پر ور کند تا گوشت او خوب شود اور اذبح کر دو پختہ فاتحہ حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواندہ بخوراند خللے نیست^۲۔	اگو کوئی شخص کوئی بکری گھر پالے تاکہ اس کا گوشت عمدہ ہو پھر اس کو ذبح کر کے اور پکا کر حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلائے تو کوئی خلل نہیں ہے۔ (ت)

ان حضرت سے پوچھا ہوتا کہ یہ "فاتحہ خواندہ بخواندہ" (فاتحہ پڑھ کر کھلائے۔ ت) کیسی، "خوراندہ فاتحہ بخواندہ" (کھلا کر فاتحہ پڑھے۔ ت) کہا ہوتا۔

اقول: بات یہ ہے کہ فاتحہ ایصال ثواب کا نام ہے، اور مومن کو عمل نیک کا ایک ثواب اس کی نیت کرتے ہی حاصل، اور عمل کیے پر دس ہو جاتا ہے، جیسا کہ صحیح حدیثوں میں ارشاد ہوا۔ بلکہ متعدد حدیثوں میں فرمایا گیا کہ: نیت المومن خیر من عملہ^۳ مسلمان کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے، فاتحہ میں دو عمل نیک ہوتے ہیں: قرأت

^۱ الفردوس بماثر الخطاب حدیث ۶۸۴۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۸۶/۴

^۲ زبدۃ النصارح

^۳ الفردوس بماثر الخطاب حدیث ۶۸۴۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۸۶/۴

قرآن و اطعام طعام۔ طریقہ مروجہ میں ثواب پہنچانے کی دعا اس وقت کرتے ہیں جب کہ کھانا دینے کی نیت کر لی۔ اور کچھ قرآن عظیم پڑھ لیا تو کم سے کم گیارہ ثواب اس وقت مل سکے۔ دس ثواب قراءت کے اور ایک نیتِ اطعام کا۔ کیا انھیں میت کو نہیں پہنچا سکتے؟ رہا کھانا دینے کا ثواب۔ وہ اگرچہ اس وقت موجود نہیں تو کیا ثواب پہنچانا شاید ڈاک یا پارسل میں کیسی چیز کا بھیجنا ہوگا جب تک وہ شے موجود نہ ہو کیا بھیجی جائے۔ حالانکہ اس کا طریقہ صرف جناب باری میں دعا کرنا ہے کہ وہ ثواب میت کو پہنچائے، خود امام الطائفہ صراطِ مستقیم میں لکھتا ہے:

"طریق رسانیدن آں دُعا بجناب الہی ست" ¹ (اس کے پہنچانے کا طریقہ جناب الہی میں دعا ہے۔ ت)

کیا دعا کرنے کے لیے بھی اُس شے کا موجود فی الحال ہونا ضروری ہے۔ مگر ہے یہ کہ جہالت سب کچھ کراتی ہے، اور وقت فاتحہ کھانے کا قاری کے پیش نظر ہونا اگرچہ بیکار بات ہے مگر اس کے سبب سے وصولِ ثواب یا جواز فاتحہ میں کچھ خلل نہیں۔ جو اسے ناجائز و ناروا کہے، ثبوت اس کا دلیل شرعی سے دے ورنہ اپنی طرف سے بگم خدا اور رسول کسی چیز کو ناروا کہہ دینا خدا و رسول پر افتراء کرنا ہے۔ ہاں اگر کسی شخص کا یہ اعتقاد ہے کہ جب تک کھانا سامنے نہ کیا جائے گا ثواب نہ پہنچے گا، تو یہ گمان اس کا محض غلط ہے۔ لیکن نفسِ فاتحہ میں اس اعتقاد سے بھی کچھ حرف نہیں آتا۔ و من ادعی فعلیہ البیان (اور جو دعویٰ کرے بیان اس کے ذمہ۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

¹ صراطِ مستقیم ہدایتِ ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۵۵



رسالہ

الحُجَّةُ الْفَائِحَةُ لَطِيبِ التَّعْيِينِ وَالْفَاتِحَةِ

(دن متعین کرنے اور فاتحہ کے عمدہ ہونے پر عطریز حجت)

بسم الله الرحمن الرحيم

مسئلہ ۱۸۳:

تیجہ، دسواں، چالیسواں، چھ ماہی، برسی جو دیار ہند میں رائج ہے اسے بعض علماء مکروہ بدعت شنیعہ کہتے ہیں، اور کچھ کے اقوال یہ ہیں کہ وہ درست ہے۔ اور کسی موت کے بعد ثواب کی نیت سے جو کھانا پکاتے ہیں اور دونوں ہاتھ اٹھا کر فاتحہ دیتے ہیں اس کو غیر مقلد ظاہری علماء فاتحہ کی وجہ سے مردار اور حرام جانتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ یہ طریقہ حضور بنی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ان کے بزرگ اصحابہ، تابعین اور اتباع تابعین رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے زمانے میں	سوم و دہم و چہلم و ششماہی و سالیانہ کہ دریں دیار ہند مروہ ست، اور بعض علماء بدعت شنیعہ مکروہہ گویند و اقوال چند بردستی اوست و طعاعے کہ بعد موتے بہ نیت ثواب می پڑند و ہر دوست برداشتہ فاتحہ ہند آں را علماء ظواہر غیر مقلدین باعث فاتحہ، مردار و حرام دانستہ گویند، ایں طریقہ در زمانہ نبوی و اصحاب کبار مصطفوی و تابعین و اتباع تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بنود بلکہ طعام و شیرینی کہ نیاز بزرگان دین است مثل مردار پس

دریں مسئلہ ہرچہ حکم شرعی واجب التعمیل باشد بیان فرمائید بسند کتاب۔ بینوا تو جروا	نہ تھا۔ بلکہ بزرگان دین کی نیاز کے لیے جو کھانا اور شرابی ہے وہ مردار کی طرح ہے۔ تو اس مسئلہ میں جو واجب العمل حکم شرعی ہو کتاب کے حوالہ سے بیان فرمائیں۔ بیان کریں اور اجر پائیں۔ (ت)

الجواب:

قول فیصل و سخن مجمل درین باب آنست کہ ایصال ثواب و ہدیہ اجر بامواتِ مسلمین باجماع کافہ اہلسنت و جماعت امریست مرغوب و در شرع مندوب۔ احادیث بسیار از حضور سید الابرار علیہ افضل الصلوٰۃ من ملک الجبار و در ترغیب و تصویب ایں کار وارد شد۔ امام علامہ محقق علی الاطلاق در فتح القدر و امام علامہ فخر الدین زلیعی در نصب الراية و امام علامہ جلا الدین سیوطی در شرح الصدور و فاضل علامہ علی قاری در مسلک منقسط و غیر ہم فی غیر ہا بذکر برخی از انہا پر داختم اند و خود انکار ایں کار نیاید مگر از سفیہ جاہل یا ضال مطلق مبتدعان زمانہ را کہ خون پنہاں معتزلیت بجوش آمدہ است در پردہ ترخیص نیابت و تخصیص وکالت، اہدائے ثواب را انکار کنندہ و پیش خویش اجماع قطعی اہلسنت را بر ہم زنند باز بشادات احادیث کثیر و جزم تصحیح جمہور ائمہ وصول ثواب خاص بقربات مالیہ نیست بلکہ مالیہ و بدنیہ ہر دور اعام ہمیں ست مذہب ائمہ حنفیہ و بریں اند بسیارے از محققین شافعیہ و علیہ الجمہور و هو الصحيح الرجح المفسور باجماع ایں ہر دو کہ ہم قرآن خوانند و ہم تصدق کنند و ثواب ہر دو بمسلماناں رسانند نیست مگر	اس باب میں قول فیصل اور اجماع کلام یہ ہے کہ مسلمان مُردوں کو ثواب پہنچانا اور اجر ہدیہ کرنا ایک پسندیدہ اور شریعت میں مندوب امر ہے جس پر تمام اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ اس عمل کو درست قرار دینے اور اس کی رغبت دلانے سے متعلق حضور سید الابرار علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بہت سی حدیثیں وارد ہیں۔ جن میں سے کچھ احادیث امام علامہ محقق علی الاطلاق نے فتح القدر میں امام علامہ فخر الدین زلیعی نے نصب الراية میں امام علامہ جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں فاضل علامہ علی قاری نے مسلک منقسط میں اور دوسرے حضرات نے دوسری کتابوں میں بیان فرمائی ہیں۔ اس عمل کا انکار وہی کرے گا جو بے وقوف جاہل یا گمراہ صاحب باطل ہو۔ اس زمانہ کے بدمذہبوں میں معتزلیت کا چھپا ہوا خون جوش میں آگیا ہے معتزلہ کی نیابت اور خصوصی وکالت کے پردے میں ایصال ثواب کے منکر ہیں اور خود اہلسنت کے اجماع قطعی کے مخالف ہیں۔ پھر احادیث کثیرہ کی شہادت اور جمہور ائمہ کے جزم اور تصحیح سے ثابت ہے کہ ثواب پہنچانا قربتِ مالی سے خاص نہیں بلکہ مالی و بدنی دونوں کو عام ہے۔ یہی ائمہ حنفیہ کا مذہب ہے اور اسی پر بہت سے محققین شافعیہ بھی ہیں اور اسی پر جمہور ہیں۔

اور یہی صحیح، رائج اور نصرت یافتہ مسلک ہے۔ پھر بدنی ومالی دونوں کو جمع کرنا اس طرح کہ قرآن بھی پڑھیں، صدقہ بھی کریں، اور دونوں کا ثواب مسلمانوں کو پہنچائیں، یہ حسن کو حسن اور مندوب کو مندوب کے ساتھ یکجا کرنا ہی تو ہے، ہر گز ان دونوں میں کوئی منافات نہیں، جیسے نماز کے اندر مصحف دیکھ کر تلاوت کرنے میں ہے، نہ ہی شریعت میں اس جمع سے منع وارد ہے جیسے رکوع و سجود میں قراءت قرآن سے متعلق ہے، پھر اس کو ممنوع ٹھہرانا عقل کے دائرے سے قدم باہر لانا ہے۔ امام حجۃ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ اہیاء العلوم میں فرماتے ہیں: جب الگ الگ افراد حرام نہیں تو مجموعہ کہاں سے حرام ہو جائے گا! __ اور اسی میں ہے: جب مباحت کے افراد مجتمع ہوں تو مجموعہ بھی مباح ہی ہوگا۔

اس عمدہ قاعدے کا پورا بیان اہل تدقیق کے پیشوا، اہل تحقیق کی مہر، حضرت والد قدس سرہ، نے کتاب مستطاب اصول الرشاد للتمع مبانی الفساد میں کیا ہے اور صحاح کی حدیث سے اس معنی کا استنباد فرمایا ہے۔ جو چاہے اس کے مطالعہ سے مشرف ہو۔ خود طائفہ مانعین کے معلم اول مولوی اسماعیل دہلوی کو قرآن اور طعام کی اس یکجائی کا عمدہ ہونا قبول و تسلیم ہے، صراط مستقیم میں یوں اقرار و تسلیم کی راہ اختیار کی ہے: "جب میت کو کوئی فائدہ

جمع حسن باحسن و مندوب وزنہار یکے بعد دیگرے منافی نیست کا لتلاوة من المصحف فی الصلوۃ نہ شرعی بانکار اس جمع و ارشد کقراءة القرآن فی الركوع والسجود پس اور امجدور گفتن از دائرہ عمل بیرون رفتن ست۔ امام حجۃ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی در اہیاء العلوم فرماید اذا لم یحرم الاحاد فمن این یحرم المجموع^۱؟ و ہدراست ان افراد المباحات اذا اجتمعت کان ذلك المجموع مباحاً^۲، تمام تحصیل این اصل انیق امام المدققین ختام المدققین حضرت والد قدس سرہ المابجد در کتاب مستطاب "اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد" ارشاد فرمودہ اند و این معنی را از حدیث صحاح استنباط نمودہ، من شاء فلیتشرّف بمطالعہ، و خود معلم اول طائفہ مانعین مولوی اسماعیل دہلوی را خوبی این اجتماع قرآن و طعام مقبول و مسلم است و صراط مستقیم چنان راہ اعتراف و تسلیم پوید، "ہر گاہ ایصال نفعی بمیت منظور دار و موقوف بر اطعام نہ گزارد اگر میسر باشد بہتر است و الا صرف ثواب سورہ فاتحہ و اخلاص بہترین ثواب ہاست^۳ اھ و شک نیست کہ طریقہ ایصال ثواب دعا بجانب رب الارباب ست

^۱ اہیاء العلوم کتاب آداب السماع والوجد مکتبہ و مطبعہ الشہد الحسینی قاہرہ ۱۲/۷۳۷

^۲ اہیاء العلوم کتاب آداب السماع والوجد مکتبہ و مطبعہ الشہد الحسینی قاہرہ ۱۲/۷۳۷

^۳ صراط مستقیم ہدایت ثالثہ در بدعاتیکہ الخ مطبوعہ المکتبہ السلفیہ لاہور ص ۶۴

پہنچانا منظور ہو کھانا کھلانے پر موقوف نہ رکھے اگر میسر ہو بہتر ہے ورنہ صرف سورہ فاتحہ و اخلاص کا ثواب بہترین ثواب ہے اھ۔۔۔ اور شک نہیں کہ ایصالِ ثواب کا طریقہ یہی ہے کہ رب الارباب جل جلالہ کی باگاہ میں دعا ہو۔ امام الطائفہ نے صراطِ مستقیم میں لکھا ہے: "جو عبادت کسی مسلمان سے ادا ہو اور اس کا ثواب گزرے ہوئے لوگوں میں سے کسی کی روح کو پہنچائے، اور اس کے پہنچانے کا طریقہ جنابِ الہی میں دعا ہے تو یہ خود بلاشبہ بہتر اور مستحسن ہے الخ" اور ہاتھ اٹھانا مطلق دعا کے آداب سے ہے۔۔۔ حصن حصین میں ہے: "دعا کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ ہاتھوں کو پھیلائے (ترمذی، مستدرک حاکم) اور بلند کرے (صحاح ستہ)۔" معلوم ہوا کہ دونوں ہاتھ اٹھانے کا آداب دعا سے ہونا صحاح ستہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ ہمارے ائمہ اور علماء کی کیا بات ہے خود طوائفِ منکرین کے معلمِ ثانی نے مسائلِ اربعین میں لکھا ہے: "وقتِ تعزیت کی دعا میں ہاتھ اٹھانا ظاہر یہی ہے کہ جائز ہے اس لیے کہ حدیث شریف سے مطلقاً دعا میں ہاتھ اٹھانا ثابت ہے تو اس وقت میں بھی کوئی مضائقہ نہ ہوگا، مگر خاص وقتِ تعزیت کے لیے ہاتھ اٹھانا

جل جلالہ۔ امام الطائفہ در صراطِ مستقیم گوید "ہر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود ثواب آں بروح کسے از گزشتگان برساند و طریق رسانیدن آں دعائے خیر بجنابِ الہی ست پس ایں خود البتہ بہتر و مستحسن است¹ الخ" دو دست برداشتن از آداب مطلق دُعاست در حصن حصین فرماید اَدَابُ الدَّعَا مِنْهَا بَسْطُ الْيَدَيْنِ۔ ت مس : و رفعها² یعنی ہر دو دست برداشتن بحکم حدیث صحاح ستہ از آداب دُعاست و از ائمہ و علمائے ماچہ گوئی خود معلمِ ثانی طوائفِ منکرین در مسائل اربعین گوید "دست برداشتن برائے دعا وقت تعزیت ظاہر ا جواز است زیرا کہ رفع یدین در دعا مطلقاً ثابت شدہ پس دریں وقت ہم مضائقہ نہ دارد ولیکن تخصیص آں برائے دعا وقت تعزیت ماثورہ نیست³ اھ"۔ بینید با آنکہ خصوصیات را غیر ماثور گفت اما بدلیل اطلاق استظهار جواز کرد۔ و در فعل او ہیچ مضائقہ ندید۔ بالجملہ ازیں امور زہار چیزے نیست کہ در شرع مطہرہ مستنکرات باشد و مجرد عدم درود خصوصیات را مطلقاً مستلزم منع دانستن غلطی ست واضح و جملہ واضح فقیر بعون القدير ایں بحث را در مجموعہ مبارکہ "البارقة الشارقة علی مآرقۃ المشارقة"

¹ صراطِ مستقیم ہدایت اولیٰ در ذکر عبادتیکہ الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۵۵

² حصن حصین آداب الدعاء افضل المطالع لکنو ص ۱۷

³ مسائل اربعین

روشن تر گفتہ۔ و علمائے سنت بارہا ایں مدعیان را تا خانہ رساندہ و برخاک مذلت نشانده اند، حاجت تفصیل و تطویل نیست، اما آنچہ امام الطائفہ باوجود تسلیم عدم ورود دریں باب گفتہ است شنیدن دارد، در تقریر ذبیحہ مطبوع رسالہ زبدۃ النصائح می گوید "ہمہ اوصناع از قرآن خوانی و فاتحہ خوانی و طعام خوراندن سوائے کندن چاہ و امثال و دعائے واستغفار واضحہ بدعت است، گو بدعت حسنہ بالخصوص است مثل معانقہ روز عید و مصافحہ بعد نماز صبح یا عصر^۱ اھ" ارباب طائفہ امام خود شال پر سند کہہ با آنکہ ایں طریقہ ہا را عموماً فاتحہ خوانی را خصوصاً بدعت و محدث میدانے چہ گوئہ حسنہ می گوئی و خلاف طائفہ راہ می پوئی، باز ذکر معانقہ عید سنگ آمد و سخت آمد، آری تلون ایں امام متبعانش را کار بجان و کار با استخوان رساندہ است و لاحول و لا قوۃ الا بآلہ العلی و کلام معلم ثانی حالا گزشت کہ باوجود عدم ثبوت خصوصیت مضائقہ نہ دانست۔

اکنون آمدیم بر نقل چند اقوال دیگر از کبراء و علمائے

آثار میں منقول نہیں، اھ" دیکھئے خصوصیت کو غیر ماثور بتانے کے باوجود، دلیل اطلاق سے جواز کو ظاہر کہا اور اس کے کرنے میں کبھی بھی کوئی چیز بُری نہیں ہوتی، اور ان خصوصیات کے صرف وارد نہ ہونے کو مستلزم ممانعت سمجھنا تو ایک کھلی ہوئی غلطی اور شر مناک جہالت ہے۔ فقیر نے رَبِّ قَدیر کی مدد سے یہ بحث "البارقۃ الشارقۃ علی مارقۃ المشارقۃ" میں زیادہ روشن طور پر تحریر کی ہے۔ اور علمائے سنت نے بارہا ان مدعیوں کو گھر تک پہنچایا اور خاک ذلت پر بٹھایا ہے، تفصیل و تطویل کی ضرورت نہیں۔ لیکن امام الطائفہ نے اس باب میں عدم ورود تسلیم کرنے کے باوجود جو کچھ لکھا ہے وہ سننے کے قابل ہے۔ رسالہ "زبدۃ النصائح" میں طبع شدہ تقریر ذبیحہ میں لکھا ہے:- "کنواں کھودنے اور اس جیسے کاموں اور دعا، استغفار، قربانی کے سوا قرآن خوانی، فاتحہ خوانی، کھانا کھلانا سب طریقے بدعت ہیں، گو خاص بدعت حسنہ ہیں، جیسے عید کے دن معانقہ اور نماز صبح یا عصر کے بعد مصافحہ۔" ارباب طائفہ خود اپنے امام سے پوچھیں کہ ان طریقوں کو عموماً اور فاتحہ خوانی کو خصوصاً بدعت اور نو ایجاد قرار دینے کے باوجود "حسنہ" کیسے کہتے ہو؟ اور ہمارے گروہ کے خلاف کیسے جاتے ہو؟ پھر معانقہ عید کا ذکر تو "سنگ آمد و سخت آمد" ان کے لیے بڑی سخت چٹان ہے۔ اس امام کو تلون مزاجی سے اس کے متبعین کی جان و استخوان پر بن آتی ہے اور ان کا سارا کام ہی تمام کر دیا ہے و لاحول و لا قوۃ الا باللہ بآلہ العلی العظیم۔ اور معلم ثانی کا کلام ابھی گزرا کہ خصوصیت ثابت نہ ہونے کے باوجود کوئی مضائقہ نہ جانا۔ (ت) اب ہم کچھ اور اقوال امام الطائفہ کے بزرگان و

^۱ رسالہ زبدۃ النصائح

واسانده و مشائخ امام الطائفہ تالیپاک رواں دانند کہ بے منع شرعی بتحریم فاتحہ زبان کثودن و طعام فاتحہ و شیرینی نیاز بزرگان قدست اسرار ہم راحرام و مراد گفتن چہ کیفر ہاکہ نمی چشاند و کلام بد روز نمی نشانند۔ (۱) شاہ ولی اللہ در انفاس العارفین از والد خود شاہ عبدالرحیم نقل کنندہ: "می فرمودند در ایام وفات حضرت رسالت پناہ۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چیزے فتوح نشد کہ نیاز آں حضرت طعام پختہ شود قدرے نخود بریاں و قدسیاں نیاز کردم^۱ الخ در درالشمین فی مبشرات النبی الامین، ہمین سخن راجعناں آوردند:

الحديث الثاني العشرون اخبرني سیدی الوالد قال كنت اصنع طعاماً صلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفتح لي سنة من السنين شي اصنع به طعاماً فلم اجد الا حصاً مقلباً فقسسته بين الناس فرايته صلى الله تعالى عليه وسلم وبين يديه هذا الحمص مبتهجاً بشاشاً^۲۔ "شاہ صاحب مذکور در انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ نویسنده: "بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگان چشت

علماء اور اسانده کے نقل کرتے ہیں تاکہ ان بے باکوں کو پتا چلے کہ شریعت سے ممانعت کے بغیر فاتحہ کو حرام بتانے پر زبان کھولنا اور فاتحہ کے کھانے، بزرگوں کی نیاز کی شیرینی کو حرام و مردار کہنا کیسی سخت سزائیں چکھاتا ہے اور کیسے بُرے دن دکھاتا ہے۔ (۱) شاہ ولی اللہ انفاس العارفین میں اپنے والد شاہ عبدالرحیم سے نقل کرتے ہیں کہ: "وہ فرماتے ہیں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایام وفات میں کچھ میسر نہ ہوا کہ آں حضرت کی نیاز کا کھانا پکایا جائے تھوڑے سے بھنے ہوئے چنے اور قدسیاہ (گڑ) پر نیاز کیا الخ۔" الدرا لشمین فی مبشرات النبی الامین میں اسی بات کو یوں نقل کیا ہے: "بائسیویں حدیث: مجھے سیدی والد ماجد نے بتایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیاز کیلئے کچھ کھانا تیار کرنا تھا ایک سال کچھ کشائش نہ ہوئی کہ کھانا پکواؤں، صرف بھنے ہوئے چنے میسر آئے وہی میں نے تقسیم کئے، میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ ان کے سامنے یہ چنے موجود ہیں اور حضور مسرور شادماں ہیں۔" یہی شاہ صاحب انتباہ فی سلاسل الاولیاء اللہ میں لکھتے ہیں: "تھوڑی شیرینی پر عموماً خواجگان چشت

^۱ انفاس العارفین (اردو) حضور کیہ نیاز کی اشیاء کی مقبولیت المعارف گنج بخش روڈ لاہور ص ۱۰۶

^۲ الدرا لشمین مبشرات النبی الامین کتب خانہ علویہ رضویہ فیصل آباد ص ۴۰

کے نام فاتحہ پڑھیں اور خدائے تعالیٰ سے حاجت طلب کریں، اسی طرح روز پڑھتے رہیں۔^۱ اھ شیرینی اور فاتحہ اور ہر روز کے الفاظ ذہن سے نہ نکلیں۔^۲ یہی شاہ صاحب "ہمت" میں فرماتے ہیں: "یہیں سے ثابت ہے کہ اعراس مشائخ کی نگہداشت اور ان کے مزارات کی زیارت پر مداومت اور ان کے لیے فاتحہ پڑھنے اور صدقہ دینے کا التزام۔" (یہی شاہ صاحب "زبدۃ النصارح" میں مندرج فتویٰ میں لکھتے ہیں: "اگر کسی بزرگ کی فاتحہ کے لیے ان کی روح مبارک کو ایصال ثواب کے قصد سے ملیدہ اور کھیر پکائیں اور کھلائیں تو مضائقہ نہیں، جائز ہے۔ اور خدا کی نذر کا کھانا اغنیاء کے لیے حلال نہیں۔ لیکن اگر کسی بزرگ کے نام کی فاتحہ دی جائے تو اس میں اغنیاء کو کھانا بھی جائز ہے۔" یہی شاہ صاحب انفاس العارفین میں لکھتے ہیں: "حضرت (یعنی ان کے والد مرشد شاہ عبدالرحیم صاحب) قصبہ ڈاسنہ میں مخدوم اللہ دیا کی زیارت کے لیے گئے تھے، رات کا وقت تھا، اسی وقت فرمایا کہ مخدوم ہماری دعوت کر رہے ہیں اور فرما رہے ہیں	عموماً بخوانند و حاجت از خدائے تعالیٰ سوال نمایند۔ ہمیں طور ہر روز سے خوانندہ باشند^۱ اھ۔" لفظ شیرینی و فاتحہ ہر روز از یاد مرد - ^۲ او شاہ صاحب مسطور در ہمت گویند: "از بیجا ست حفظ اعراس مشائخ و مواظبت زیارت قبور ایشان و التزام فاتحہ خواندن و صدقہ دادن برائے ایشان"^۲ ^۳ شاہ صاحب مزبور در فتویٰ مندرجہ زبدۃ النصارح گویند: "اگر ملیدہ شیرینج بنا بر فاتحہ بزرگ بقصد ایصال ثواب بروح ایشان پزند و بخوراند مضائقہ نیست جائز ست و طعام نذر اللہ اغنیاء را خوردن حلال نیست و اگر فاتحہ بنام بزرگ دادہ شد پس اغنیاء را ہم خوردن در اں جائز ست"^۳ ^۴ شاہ صاحب مرحوم در انفاس العارفین نگارند: "حضرت ایشان^۴ در قصبہ ڈاسنہ زیارت مخدوم اللہ دیا رفتہ بودند و شب ہنگام بود در اں فرمود مخدوم ضیافت مای کنند و می گویند کہ چیزے خوردہ روید توقف کردند تا آنکہ اثر مردم

یعنی ان کے والد و مرشد شاہ عبدالرحیم ۱۲ (ت)

عہ: یعنی والد مرشد ایشان شاہ عبدالرحیم ۱۲ (م)

^۱ الا تنباہ فی سلاسل الاولیاء ذکر طریقہ ختم خواجگان چشت برقی پریس دہلی ص ۱۰۰

^۲ ہمت ہمد الکا دبیتہ الشاہ ولی اللہ حیدر آباد سندھ ص ۵۸

^۳ زبدۃ النصارح

منقطع شدہ لال بریاں غالب آمد آنگاہ زنی پیامد طبق برنج و شیرینی بر سر و گفت کہ نذر کردہ بودم کہ اگر زوج من بیاید ہماں ساعت ایں طعام پختہ بہ نشینندگان درگاہ مخدوم اللہ دیار سام دریں وقت آمد ایفائے نذر کردم و آرزو کردم کہ کسے آں جا باشد تا تناول کند^۱

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب در تحفہ عشریہ فرماید: "حضرت امیر و ذریۃ طاہرہ اور اتمام امت بر مثال پیران و مرشداں می پرستند و امور تکیوینہ را وابستہ بایشان می دانند و فاتحہ و درود و صدقات و نذر و منت بنام ایشان رائج و معمول گردیدہ چنانچہ ما جمیع اولیاء ہمیں معاملہ است^۲۔" ایں عبارت سراپا بشارت کہ حرف حرفش بر سر مخالف بر قے ست مخالف یار میخے قاصف حرف حرف بخاطر یابد داشت و از مخالفان پر سید کہ شاہ صاحب بطور شمار جمیع ائمہ را صراحۃً تجویز و تحسین نمودہ کافر و مشرک شدند یا نہ۔ بر تقدیر اول امام الطائفہ اسمعیل دہلوی کہ غلامان غلام و مرید مرید ایشان ست در صراط مسقیم بہرح ایشان

کہ کچھ کھا کر جاؤ، توقف فرمایا، یہاں تک کہ لوگوں کی آمد و رفت ختم ہو گئی اور دوستوں پر اکتاہٹ غالب آ گئی، اس وقت ایک عورت چاول اور شیرینی کا طبق سر پر لیے آئی اور کہا میں نے نذر مانی تھی کہ اگر میرے شوہر آجائیں تو اسی وقت یہ کھانا پکا کر مخدوم اللہ دیا کی درگاہ کے حاضرین کے پاس پہنچاؤں گی، شوہر اسی وقت آئے میں نے نذر پوری کی اور میری آرزو تھی کہ کوئی وہاں موجود ہو جو اسے تناول کرے۔"

(۶) مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثناء عشریہ میں فرماتے ہیں: "حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ اور ان کی اولاد پاک کو تمام امت پیروں اور مرشدوں کی طرح مانتی ہے اور امور تکیوینہ ان سے وابستہ جانتی ہے اور ان کے نام فاتحہ و درود اور صدقات کا معمول ہے اور ایسے ہی تمام اولیاء اللہ کے ساتھ یہی معاملہ ہے۔" یہ عبارات سراپا بشارت جس کا ایک ایک حرف مخالف کے سر پر برقِ خاطر یا تباہ کن بگولا ہے دل میں محفوظ رکھنا چاہئے اور مخالفین سے پوچھنا چاہئے کہ شاہ صاحب نے تمہارے طور پر ساری امت کو صاف صاف گمراہ اور مشرک بتایا یا نہیں؟ اور خود اس طرح کی باتوں کو جائز اور عمدہ بتا کر کافر و مشرک ہوئے یا نہیں؟ بر تقدیر اول، امام الطائفہ اسمعیل دہلوی جو ان کے غلاموں کا غلام، اور ان کے

^۱ انفاس العارفین (اردو) دعوتِ مخدوم الہ دیہ المعارف گنج بخش روڈ لاہور ص ۱۱۲

^۲ تحفہ اثناء عشریہ الباب ہفتم در امامت اسمعیل اکیڈمی لاہور ص ۲۱۴

مرید کا مرید ہے "صراطِ مستقیم" کے اندر ان کی مدح میں یوں رطب اللسان ہے "جناب ہدایت مآب، ارباب صدق و صفا کے پیشوا، اصحاب فناء و بقاء کے خلاصہ، علماء کے سردار اولیاء کی سند، سارے جہاں پر اللہ کی حجت انبیاء و مرسلین کے وارث ہر ذلت و عزت والے کے مرجع۔ ہمارے آقا اور ہمارے مرشد شیخ عبدالعزیز۔" ان عظیم و جلیل الفاظ سے معاذ اللہ ایک کافر و مشرک کی تعریف کر کے، اور اسے خدا کی حجت انبیاء کا نائب وغیرہ وغیرہ اعتقاد کر کے خود کافر مرتد ہوا یا نہیں؟ پھر تم سب اس کافر و مرتد کو امام و پیشوا، سردار و مقتداء اور مرجع و ماوا بنا کر، اور ہر مسئلہ و عقیدہ میں اس کے خط فرمان پر سر جھکا کر، اس کے قدم بہ قدم چل کر کافر و بے دین اور مرتد و لعین ہوئے یا کچھ اور؟ بینوا تو جروا۔ (ت)	چنانچہ ترزاں "جناب ہدایت مآب، قدوة ارباب صدق و صفا، زبدہ اصحاب فناء بقا، سید العلماء و سند اولیاء حجۃ اللہ علی العارفین، وارث الانبیاء و المرسلین، مرجع کل ذلیل و عزیز مولانا مرشدنا الشیخ عبدالعزیز¹۔" معاذ اللہ کافرے مشرکے راجحین الفاظ عظیمہ جلیلہ ستودہ و حجت خدا و نائب انبیاء و کذا و کذا اعتقاد نمودہ خود کافر مرتد گوید یا بیچ باز شمایاں کہ اس کافر و مرتد را امام پیشوا و سرور مقتدا و مرجع ماوا گرفتہ و در ہر مسئلہ و عقیدہ سر بر خط فرمانش نہادہ قدم بر قدم اور فتہ اید ازیں رو بر ہمہ کافر و بے دین و مرتد لعین شدید یاچہ؟ بینوا تو جروا۔

باز بطلب عنانِ تائیم (اب پھر ہم مقصد کی جانب لگام موڑتے ہیں۔ ت) مولوی خرمعلی بلہوری معلم ثالث طائفہ حادث در نصیحتہ المسلمین گوید (مولوی خرمعلی بلہوری طائفہ نو کے معلم ثالث نے "نصیحتہ المسلمین" میں لکھا ہے۔ ت) "حاضری حضرت عباس کی، صحنک حضرت فاطمہ کی، گیارہویں عبدالقادر جیلانی کی، مالیدہ شاہ مدار کا، سہ منی بوعلی قلندر کی، تو شہ شاہ عبدالحق کا، اگر منت نہیں صرف ان کی روحوں کو ثواب پہنچانا منظور ہے تو درست ہے۔ اس نیت سے ہر گز منع نہیں" ² اھ ملخصاً۔

(۸) خود امام الطائفہ نے تقریر ذبیحہ میں یہ نغمہ سرائی	۸ خود امام الطائفہ در تقریر ذبیحہ سرائد "اگر

¹ صراطِ مستقیم خاتمہ در بیان پارہ الخ مکتبہ سلفیہ لاہور ص ۱۶۴

² نصیحتہ المسلمین چند شرکیہ رسمیں سبانی اکیڈمی لاہور ص ۴۱

شخصے بُزے راخانہ پرور کند تا گوشت او خوب شود، اور اذبح کردہ و پختہ فاتحہ حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواندہ بخوراند خللے نیست¹۔

اس لفظ "خواندہ بخوراند" نیز نگاہداشتن است کہ بسیارے از منکرین اس راہم مناظ انکار سازند و گویند اگر اس اجتماع اطعام و قراءت جائز بودے تاہم بالستے کہ خوراندہ نہ کہ خواندہ خوراندہ کہ عبث و باطل ست جواب کامل ازیں شبہہ باطل در "بارقہ شارقہ" یاد کردہ ایم، ہمچنان اس لفظ غوث اعظم بردل نگاہ شستنہ کہ برایمان تقویۃ الایمان صراحۃً شرک است، طرفہ آنکہ اتباع جہول طعام فاتحہ را حرام و مردار داند و امام الطائفہ طعام و گوشت گاؤند را اولیاہمہ را حلال می خواند بشرطیکہ تقرب بذبح بسوے میت نباشد و سپیدی گوید کہ "جانورے کہ نذر اولیا کردہ باشند اگرچہ چنداں نذر بروجہ حرام فتنج ہم کنند۔ تاہم در حلت جانورے سخنے نیست "قلیف کہ نذر اولیا بروجہ حسن باشد چہ جائے آنکہ محض بے نذر ایصال ثواب شود چہ محل آنکہ اذبح جانور داراقت دم اثرے نبود۔ ہمیں قراءت قرآنی و تصدق طعامے بمیان آید، مگر در تقریر مذکور چنان می نگارد، اگر شخصے نذر کنند کہ اگر فلاں حاجت من بر آید اس قدر نیاز حضرت سید احمد کبیر بکنم و اس قدر طعام نیاز ایشان مردم ہم را بخور انم اگرچہ دریں نذر

کی ہے: "اگر کوئی شخص کسی بکری کو گھر میں پالے تاکہ اس کا گوشت عمدہ ہو، اس کو ذبح کر کے اور پکا کر حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلائے تو کوئی خلل نہیں ہے۔"

یہ لفظ "پڑھ کر کھلائے" بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ بہت سے منکرین اسے مدار انکار بناتے ہیں اور کہتے ہیں اگر کھلانے اور پڑھنے کا اجتماع جائز نہ ہوتا تو بھی چاہئے تھا کہ کھلا کر پڑھے نہ کہ "پڑھ کر کھلائے" کہ عبث اور باطل ہے۔ اس باطل شبہہ کا کامل جواب ہم نے بارقہ شارقہ میں بیان کیا ہے۔ اسی طرح یہ لفظ "غوث اعظم" بھی دل پر لکھ رکھنے کے قابل ہے کہ "تقویۃ الایمان" کی رو سے کھلا ہوا شرک ہے۔ طرفہ تر یہ کہ نادان تبعین تو فاتحہ کے کھانے کو حرام و مردار اور گائے کے گوشت سب کو حلال کہتا ہے بشرطیکہ ذبح سے میت کی جانب تقرب مقصود نہ ہو۔ اور صاف کہتا ہے کہ "جو جانور اولیا کی نذر کیا ہو، اگرچہ ایسی نذر حرام فتنج طور پر بھی کرتے ہیں پھر بھی جانور کے حلال ہونے میں کلام نہیں۔ پھر اولیاء کی نذر عمدہ طور پر ہو تو حرمت کیسے؟۔ پھر بغیر نذر کے محض ایصال ثواب ہو تو وہ حرام کیسے؟۔ پھر جانور کو ذبح کرنے اور خون بھانے کا کوئی نام و نشان بھی نہ ہو صرف قرآن کی قراءت اور طعام

¹ رسالہ زبدۃ النصائح

کا صدقہ درمیان میں آئے تو اس کے حرام ہونے کا کیا موقع؟ ___
تقریر مذکور میں یوں لکھا ہے:

(۹) "اگر کوئی شخص نذر مانے کہ اگر میری فلاں حاجت بر آئے تو اس قدر حضرت سید احمد کبیر کی نیاز کروں گا اور ان کی نیاز کا اتنا کھانا لوگوں کو کھلاؤں گا ___ اگرچہ اس نذر میں کلام ہے مگر کھانا حلال ہے۔ یہی حکم گوشت کا بھی ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ میں اپنی حاجت بر آنے کے بعد سید احمد کبیر کی نذر کا دو من گوشت کھلاؤں گا تو گوشت حلال ہے۔ اور اگر اسی قصد سے گائے کو نذر کرے تو بھی روا ہے۔ اس لیے کہ اس کا مقصود گوشت ہے۔ اسی طرح اگر زندہ گائے سید احمد کبیر کے نام پر کسی کو دے دے جیسے نقد دیتے ہیں۔ تو بھی جائز ہے اور اس کا گوشت حلال ہے۔" اسی میں ہے: "اسی طرح اگر گزشتہ اولیا اقدس اللہ اسرار ہم کے لیے نذر کرے تو جائز ہے۔ فرق اتنا ہے کہ وہ عالم دنیا سے عالم برزخ میں انتقال کر جانے کے سبب نقد و جنس اور طعام سے نفع اندوز نہیں ہو سکتے بلکہ صرف ان کا ثواب اللہ تعالیٰ ان کی ارواح پاک کو پہنچاتا ہے۔ تو ان کے احوال بحالت حیات اور بعد وفات برابر ہیں۔"

(۱۱) آگے لکھا ہے: "اگر نذر کرے کہ میری حاجت بر آئے تو دو سال کی قربہ گائے حضرت غوث اعظم کی نیاز کروں گا۔ تو اس کا حکم بھی حکم طعام کی طرح ہے۔"

گفتگو ست لیکن طعام حلال است و ہمچنین ست حکم گوشت، مثلاً اگر شخصے بگوید کہ دو من گوشت نذر سب احمد کبیر بعد بعد بر آمدن حاجت خواہم خورانیذ گوشت حلال است و اگر بگوید گوشت گاؤں خواہم خورانیذ درست است و اگر ہمیں قصد گاؤں راندر کند نیز رواست چرا کہ مقصودش گوشت ست۔ و ہمچنین اگر گاؤں زندہ بنام سید احمد کبیر کسے را بد ہد بطوریکہ نقدی دہند رواست گوشت آن حلال است^۱۔ "ہم در آن ست اگر ہمیں طور نذر برائے اولیائے گزشتگان قدس اللہ اسرار ہم کند رواست، ایں قدر فرق ست کہ بسبب انتقال از عالم دنیا بعالم برزخ منتفع بنقد و جنس و طعام نمی توانند شد بلکہ ثواب صرف آن اللہ تعالیٰ بارواح مطہرہ ایشان میرساند پس احوال ایشان در حالت حیات و ممات برابرست^۲۔" ست بازی گوید۔ "اگر نذر بطریق حسن است خلل نہ و اگر قبیح ست فعلش حرام است و حیوان حلال^۳۔" ایں یازدہ قول ست بعد دایام یازدہم شریف حضرت غوث اعظم قطب اکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے از امام الطائفہ بالا گوشت و دوازشاہ عبدالعزیز صاحب عنقریب می آید و باللہ التوفیق والہدایۃ الی سواہ الطریق۔

^۱ رسالہ زبدۃ النصارح

^۲ رسالہ زبدۃ النصارح

^۳ رسالہ زبدۃ النصارح

اگر نذر کنند کہ بشرط برآمدن حاجت خود گاؤد و سالی فریہ نیاز حضرت غوث الاعظم خواہد کرد۔ پس حکم ایں مثل طعام اگر نذر بطور حسن ہے تو کوئی خلل نہیں، اور اگر قبیح طور پر ہے تو اس کا فعل حرام ہے اور جانور حلال ہے۔ "یہ گیارہ اقوال ہیں حضرت غوث اعظم قطب اکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی گیارہویں کے ایام کی تعداد کے برابر۔ اور تین اقوال امام الطائفہ کے اوپر گزرے، اور دو قول شاہ عبدالعزیز صاحب کے عنقریب آرہے ہیں، اور خدائی سے توفیق اور راہ راست کی ہدایت ہے۔ (ت)

اب وقت معین کرنے سے متعلق گفتگو کرنی ہے جس کا لوگوں میں رواج ہے، جیسے سوم، چہلم، ایک سال چھ ماہ، اقوال: وبحول اللہ اصول (میں کہتا ہوں اور خدا ہی کی دی ہوئی قوت سے حملہ کرتا ہوں) توقیت یعنی کسی کام کے لیے وقت مقرر کرنے کی دو صورتیں ہیں: (۱) شرعی اور (۲) عادی۔ شرعی یہ کہ شریعت مطہرہ نے کسی کام کے لیے کوئی وقت مقرر فرمایا ہے کہ (i) جو اس کے علاوہ وقت میں وہ ہو ہی نہیں سکتا، اور اگر کریں تو وہ عمل شرعی ادا نہ ہوگا۔ جیسے قربانی کے لیے ایام نحر۔ (ii) یا یہ کہ اس وقت سے اس عمل کو مقدم یا مؤخر کرنا ناجائز ہو، جیسے احرام حج کے لیے حرمت والے مہینے (شوال، ذی قعدہ، ذوالحجہ)۔ (iii) یا یہ کہ اس وقت میں جو ثواب ہو وہ دوسرے وقت میں نہ ملے، جیسے نماز عشاء کے لیے تہائی رات، عادی یہ کہ شریعت کی جانب سے کوئی قید نہیں جب چاہیں عمل میں لائیں۔ لیکن حدیث (کام ہونے) کے لیے زمانہ ضروری ہے۔ اور زمانہ غیر معین میں وقوع محال عقلی ہے، اس لیے کہ وجود اور تعین ایک دوسرے کے مساوی (ساتھ ساتھ) ہیں، تو تعین سے چارہ نہیں	سخن گفتن ماند از تعین اوقات کہ در مردماں رائجست ہجوم سوم و چہلم و سر سال و شہماہ اقول: وبحول اللہ اصول توقیت یعنی کارے را وقت معین داشتن بر دو گونه است شرعی و عادی، شرعی آنکہ شرع مطہر عملے را وقتے تعین فرمودہ است کہ در غیر او اصلا صورت نہ بند دواگر بجائے آراند آن عمل شرعی نہ کردہ باشند، چوں ایام نحر مراضیہ رایا آنکہ تقدیم و تاخیرش ازاں وقت ناروا باشد چوں اشہر حرم مراحرام حج رایا آنکہ ثوابیکہ در غیر او نیاز بند چوں ثلث لیل مر نماز عشا را و عادی آنکہ از جانب شرع اطلاق است ہر وقتیکہ خواہند بجا آرند۔ اما حدث را از زمان ناگزیرست و وقوع در زمان غیر معین محال عقلی کہ وجود و تعین مساوی ہم دگر است۔ پس از تعین چارہ نیست۔ این ہمہ تعینات بر بناء اطلاق علی وجہ البدالیۃ صالح ایقاع بود ازینہا یکے را بر بناء مصلحتے اختیار کنند بے آن کہ وقت معین را بنائے صحت یا مدار حلت یا مناط اثابت دانند پیدا است کہ بایں تفسید مقید از فردیت مطلق بر نیاید و حکمے کہ مطلق راست در جمیع افرادش ساری باشد مالم یرد منع عن خصوص خصوصاً پس ہجوم جاسبیل نہ آنست کہ ثبوت خصوصیت از مجوز جو بند بلکہ آنکہ تصریح بمنع ایں خاص از شرع بر آرند۔ عبارت معلم

یہ سبھی تعینات (اوقات معینہ) اطلاق کی بنا پر بطور بدیست وہ عمل واقع کیے جانے کے قابل تھے، مگر ان ہی میں سے کسی کو کسی مصلحت کی وجہ سے اختیار کرتے ہیں۔ بغیر اس کے کہ وقت معین کو صحت کی بنیاد یا حلت کا مدار یا ثواب دئے جانے کا مناظر جائیں، ظاہر ہے کہ اس تفسید کی وجہ سے مقید، مطلق کافر نہ ہونے سے خارج نہ ہوگا، اور مطلق کا جو حکم ہے وہ اس کے تمام افراد میں جاری ہوگا تب کہ کسی فرد خاص سے متعلق خاص طور پر ممانعت وارد نہ ہو۔ تو ایسے مقام میں راہ یہ نہیں کہ جائز کہنے والے سے خصوصیت کا ثبوت مانگیں بلکہ راہ یہ ہوگی کہ اس فرد خاص سے متعلق ممانعت کی صراحت شریعت سے نکالیں۔ اس طائفہ کے معلم ثانی کی عبارت دعائے تعزیت میں ہاتھ اٹھانے سے متعلق اوپر گزری، اور یہ طائفہ کے معلم اول اور امام معتمد "رسالہ بدعت" میں یوں نغمہ سرا ہیں "دوسرا طریقہ یہ کہ خود ذات مطلق کی جانب نظر کرتے ہوئے اس سے کوئی حکم شرعی متعلق ہو، تو مطلق اپنی ذات کے لحاظ سے تمام خصوصیات میں اسی حکم کا مقتضی ہوگا، گو بعض افراد میں خارجی عوارض کے اعتبار سے مطلق کا حکم مختلف ہو جائے (آگے لکھا) صورت خاص کے حکم کی تحقیق میں جو شخص زیر بحث خاص صورت کے اندر بھی مطلق کا حکم جاری ہونے کا دعویٰ رکھتا ہے وہی اصل سے تمسک کرنے والا ہے، جسے اپنا دعویٰ ثابت کرنے کے لیے کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔ دلیل وہی حکم مطلق ہے اور بس "الخ حضرت والد قدس سرہ الماجد نے اس اصل اور قاعدے کی کامل اور روشن تحقیق و تنفیج اصول ارشاد میں افادہ فرمائی ہے وہاں سے اسے طلب کرنا چاہئے۔ (ت)

میں پھر پہلی گفتگو کی طرف پلٹتا ہوں۔ قول: پھر اگر اس وقت معین کی ذات میں خود کوئی ترجیح دینے والی

ثانی طائفہ در بارہ دست برداشتن بدعائے تعزیه بالاشنیدی واینک اول و امام معول طائفہ در رسالہ بدعت چنان نغمہ سرا "طریق ثانی آنکہ بمطلق بالنظر الی ذاتہ حکمے از احکام شرعیہ متعلق گردد۔ پس مطلق بنظر ذات خود در جمیع خصوصیات ہما حکم اقتضای نماید گودر بعض افراد بحسب عوارض خارجیہ حکم مطلق مختلف گردد (الی ان قال) در تحقیق حکم صورت خاصہ کسیکہ دعوی جریان حکم مطلق در صورت خاصہ مجبوث عنہای نماید همانست متمسک بہ اصل کہ در اثبات دعوی خود حاجت بدلیلہ نہ واد۔ دلیل اوہما حکم مطلق ست و بس¹ الخ حضرت والد قدس سرہ الماجد این اصل منیف وقاعدہ شریعت را تحقیق بالغ و تنفیج بازغ در اصول ارشاد افادہ و ارشاد فرمودہ اند آنچا باید جست۔

من باول سخن باز گردم فاقول: باز اگر درین وقت معین مر جھے حاصل بر اختیارش فی نفسہ موجودست فبہا ورنہ ہنگام

¹ رسالہ بدعت (معلم اول)

چیز موجود ہے جو اسے اختیار کرنے کی باعث ہے تو ٹھیک ہے۔ ورنہ جب تمام اوقات یکساں اور برابر ہوں تو صاحب اختیار کا ارادہ ترجیح دینے کے لیے کافی ہے، جیسے دو جام یکساں ہیں اور پیاسا اپنے ارادے سے کسی ایک کو ترجیح دے کر اختیار کرتا ہے۔ اسی طرح دو راہیں یکساں ہیں اور چلنے والا کسی ایک کو اختیار کر لیتا ہے۔ پہلی صورت میں تو مصلحت خود عیاں ہے۔ اور دوسری صورت میں کم از کم اتنا ضرور ہے کہ اس کو معین کر لینے سے یاد دہانی اور لگاہی ہوگی اور یہ ٹالنے اور فوت کر ڈالنے سے مانع ہوگی ہر عقل والے کا وجدان خود گواہ ہے کہ جب کسی کام کے لیے کوئی وقت معین رکھتے ہیں تو جب وقت آتا ہے وہ کام یاد آ جاتا ہے ورنہ بار بار ایسا ہوتا ہے کہ فوت ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ذاکرین، شاعلیں، عابدین اپنے ذکر و شغل اور عبادت کے لیے اوقات معین کر لیتے ہیں۔ کسی نے نماز صبح سے پہلے سو بار کلمہ طیبہ پڑھنا اپنے ذمہ کر لیا ہے۔ کسی نے نماز عشاء کے بعد سو بار درود پڑھنا مقرر کر لیا ہے۔ اگر اس تعین و توقیت کو توقیت شرعی کی تینوں قسموں سے نہ جانیں تو شریعت کی جانب سے ان پر ہر گز کوئی عتاب نہیں۔ جان برادر! اگر شاہ ولی اللہ کی القول الجمیل، امام الطائفہ کی صراط مستقیم اور ان کے علاوہ اس طائفہ کے اکابر و عمائد کی تصنیف کردہ اس فن کی کتابیں دیکھیں تو ان میں از خود لازم کیے ہوئے تعینات سے بہت سی چیزیں پاؤ گے جن میں شریعت کی جانب

تساوی ارادہ مختار ترجیح را بسندست چنانکہ در دو جام تشنه و دوراہ را ہے مشاہدہ کنی، علی الاول مصلحت عیاں ست و علی الثانی کم نہ ازاں کہ ایں تعین باعث تذکیر و تنبیہ و مانع تسویف و تقویت باشد ہر عاقل از وجدان خود یابد کہ چون کارے را وقتے معین بنهند آمدن وقت یادش دہد ورنہ بسا باشد کہ از دست رود۔ از ہمیں جاست اوقات معین کردن ذاکرین و شاعلیں و عابدین مر ذکر و شغل عبادت را یکے پیش از نماز صبح صد بار کلمہ طیبہ بر خود گرفته است۔ دیگرے پس از نماز عشا صد بار درود و اگر ایں توقیت را از اقسام ثلاثہ توقیت شرعی نہ دانند ز نہار از شرعام عتاب نشوند جان برادر اگر بقول الجمیل شاہ ولی اللہ و صراط مستقیم امام الطائفہ و غیر ہما کتب ایں فن کہ اکابر و عمائد طائفہ تصنیف کردہ اند رجوع آ رہے چیز ہا ازین تعینات متلزمہ یابی کہ ز نہار از تاقیت شرعی نشانے نہ دارد۔ ہیہات خود از تعین ایام و اوقات چہ گوئی آنجا تو دہاست از اعمال و اشغال و طرق و ہیات محدثہ مخترعہ کہ در قرون سالفہ از انہا اثرے و خبرے پیدا نبود و ایناں را باحداث و ابتداع آنہا خود اعتراف است۔ شاہ ولی اللہ در قول الجمیل گویند: "صحبتنا و تعلمنا آداب الطریقة متصلہ الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان لم یثبت تعین الاداب والاتلک الاشغال¹۔"

¹ القول الجمیل مع ترجمہ شفاء العلیل فصل ۱۱۱ بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷۳

سے تعین و توقیت کا کوئی نام و نشان بھی نہیں ہے۔ دُور کیوں جائیے اور تعین ایام و اوقات کی بات کیوں کیجئے، وہاں تو دسیوں اعمال و اشغال اور ہیأت و طرق ایجادی اور اختراعی ایسے موجود ہیں جن کا قرونِ سابقہ میں کوئی نام و نشان تھا، نہ ذکر و خبر۔ ان حضرات کو ان کی ایجاد اور ابتداء کا خود اقرار ہے۔ (۱) شاہ ولی اللہ القول الجلیل میں لکھتے ہیں: "ہماری صحبت اور ہماری تعلیم آداب طریقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک متصل ہے اگرچہ ان آداب اور ان اشغال کی تعین حضور سے ثابت نہیں۔" (ت) (۲) مولوی خر معلیٰ شاہ صاحب کی مذکورہ بالا عربی عبارت کا ترجمہ یہ لکھتے ہیں: (ت)	۲ مولوی خر معلیٰ در ترجمہ این عبارت گفت۔

"ہماری صحبت اور طریقت کے آداب یکٹنا متصل ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک، اگرچہ تعین ان آداب کا اور تقرر ان اشغال کا ثابت نہیں" ۱۔ اھ ملخصاً

(۳) یہی صاحب القول الجلیل کے ترجمہ شفاء العلیل میں لکھتے ہیں: (ت)	۳ ہم در شفاء العلیل ترجمہ قول الجلیل گوید۔

"حضرت مصنف محقق نے کلام دلپذیر اور تحقیق عدیم النظر سے شبہات ناقصین کو جڑ سے اکھاڑا۔ بعض نادان کہتے ہیں کہ قادریہ اور چشتیہ اور نقشبندیہ کے اشغال مخصوصہ صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں نہ تھے تو بدعتِ سیدہ ہوئے ۲۔"

(۴) اسی میں شاہ عبدالعزیز صاحب سے نقل کرتے ہیں: (ت)	۴ ہمدان از شاہ عبدالعزیز صاحب آرد۔

"مولانا حاشیے میں فرماتے ہیں اور اسی طرح پیشوایان طریقت نے جلسات اور ہیأت واسطے اذکار مخصوصہ کے ایجاد کیے ہیں مناسب محفّیہ کے سبب سے ۳۔ الخ"

(۵) پھر خود لکھا ہے: (ت)	۵ باز خودی گوید۔

"یعنی ایسے امور کو مخالف شرع یا داخل بدعت سیدہ نہ سمجھنا چاہئے جیسا کہ بعض کم فہم سمجھتے ہیں ۴۔"

۱ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱۱ پیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷۳

۲ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱۱ پیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷۷

۳ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱۱ پیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۵۱

۴ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱۱ پیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۵۱

(۶) امام الطائفہ نے صراط مسقیم میں لکھا ہے: "محققین اکابر نے تجدید اشغال کے طریقے میں بڑی کوشش کی ہیں، اسی بنا پر مصلحت اور وقت کا تقاضا یہ ہوا کہ اس کتاب کا ایک باب اس وقت کے مناسب اشغال جدیدہ کے بیان کے لیے معین کیا جائے اور اشغال کی تجدید عمل میں لائی جائے۔" اھ ملخصاً (۷) اپنے پیر کے حال میں لکھا ہے: "طریقہ چشتیہ کی تلقین و تعلیم میں بازوئے ہمت کشاودہ کیا، اور ان اشغال کی تجدید فرمائی جن پر یہ کتاب مستطاب مشتمل ہے۔ سبحان اللہ! یہ لوگ جو تمہارے قاعدے کے مطابق صراحۃً احداث فی الدین" اور کھلی ہوئی بدعت جاری کرنے کے مرتکب ہیں، اور بلاشبہ ایسی چیزیں ایجاد کی ہیں جن کی قرون سابقہ میں کوئی خبر نہیں، وہ تو گمراہ اور بدعتی نہ ہوں بلکہ ویسے ہی امام و مقتدا اور عرفاء و علماء رہیں۔ دوسرے صرف اتنے جرم پر کہ انھوں نے شریعت میں ثابت چند پسندیدہ امور کو یکجا کر دیا، اور ان کو عمل میں لانے کیلئے شریعت میں جائز اوقات میں سے ایک وقت معین کر لیا، معاذ اللہ گمراہ اور بدعتی ہو جائیں۔ اللہ انصاف! اس بے جا تحکم اور ناروا زبردستی کو کیا کہا جائے، شاید شریعت تمہارے گھر کا کاروبار ہے کہ جیسے چاہو الٹ پھیر کرتے رہو ہوشیار۔ ہوشیار اے طالبان حق

امام الطائفہ در صراط مستقیم سراید: "محققان از اکابر طریق در تجدید اشغال کوششا کردہ اند بناء علیہ مصلحت دید و وقت چنان اقتضا کرد کہ یک باب ازین کتاب برائے بیان اشغال جدیدہ کہ مناسب این وقت است تعیین کردہ تجوید اشغال نمودہ شود^۱۔" اھ ملخصاً دور حال پیر خود گوید: "در تلقین و تعلیم طریقہ چشتیہ بازوئے ہمت کشاند و تجدید اشغالے کہ این کتاب مستطاب بران محتوی گردیدہ فرمودند^۲۔"

سبحان اللہ! اینان کہ بر اصل شما صراحۃً احداث فی الدین کردند و قطعاً چیز ہا بر آور دند کہ قرون سابقہ از انہا خبرے نہ داشتہ، ضال و مبتدع نباشد بلکہ ہمچنان امام و مقتدا و عرف و علماء مانند دیگران بر ہمیں قدر جرم کہ چند امور محمودہ ثابت فی الشرع را جمع نمودند و فعل آنہارا از جملہ اوقات جائز فی الشرع و تھے معین گرفتند، معاذ اللہ گمراہ و بدعتی شوند، اللہ انصاف! تحکم بیجا را چہ گفتہ آید، مگر شریعت گردانید۔ ہاں وہاں اے طالب حق ایناں را در طغیان وعدوان اینان بگداز، و روئے باثار و احادیث آرتا چیزے از تعینات عادیہ بر تو خوانیم ازین قبیل ست انچہ در حدیث آمد کہ حضور پر نور سید عالم

^۱ صراط مسقیم مقدمۃ الکتاب باب اول المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۷ و ۸

^۲ صراط مسقیم باب چہارم المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶

ان کو، ان کی سرکشی اور زیادتی میں چھوڑ اور اثار و احادیث کی جانب متوجہ ہوتا کہ ہم کچھ تعیناتِ عادیہ تجھے سنائیں:

اسی قبیل سے ہے جو حدیث میں آیا کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہدائے اُحد کی زیارت کے لیے سر سال کا وقت مقرر فرمایا تھا جیسا کہ آگے ذکر آ رہا ہے۔ اور سنچر کے دن مسجدِ قبا میں تشریف لانا، جیسا کہ صحیحین میں (بخاری و مسلم) میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ (۳) اور شکرِ رسالت کے لیے دو شنبہ کا روزہ جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، (۴) اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دینی مشاورت کے لیے وقتِ صبح و شام کی تعیین، جیسا کہ صحیح بخاری میں اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے۔ (۵) اور سفر جہاد شروع کرنے کے لیے پنجشنبہ کی تعیین، جیسا کہ اسی صحیح بخاری میں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اور (۶) طلب علم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارتِ شہدائے اُحد اس سال مقرر فرمودن کما سیاتی و آمدن مسجدِ قبارا روزِ شنبہ^۱ کما فی الصحیحین عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و روزہ شکر رسالت را روزِ دو شنبہ^۲ کما فی صحیح مسلم عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و با صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشاورہ دینی صبح و شام^۳ کما فی صحیح البخاری عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و انشائے سفر جہاد را پنجشنبہ^۴ کما فیہ عن کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ و طلب علم را دو شنبہ^۵ کما عند ابی الشیخ و ابن حبان و الدیلمی بسند صالح عن انس ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ، و عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ و غزوہ و تذکیر را روز پنجشنبہ^۶ کما فی صحیح البخاری عن وائل و علماء ہدایت درس را روز چہار شنبہ^۷ کما فی تعلیم المتعلم للامام برہان الاسلام

^۱ صحیح مسلم باب فضل مسجدِ قبا قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۲۸/۱

^۲ صحیح مسلم باب استحباب صیام ثلاثہ آیام الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۶۸/۱

^۳ صحیح البخاری باب حجۃ النبی و اصحابہ الی المدینہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۵۲/۱

^۴ صحیح البخاری باب من اراد غزوۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۱۴/۱

^۵ الفرووس بمأثور الخطاب حدیث ۲۳ دار لکب العلمیہ بیروت ۸/۱، کنز العمال حدیث ۲۹۳۴۰ موسستہ الرسالہ بیروت ۲۵۰/۱۰

^۶ صحیح البخاری باب من جعل لابل العلم ایاماً معلوۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱

^۷ تعلیم المتعلم فصل فی ہدایۃ السبق مطبع علیی دہلی ص ۴۳

کے لئے دوشنبہ کی تعیین جیسا کہ ابوالشیخ، ابن حبان اور ویلی نے بسند صالح حضرت انس ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ (۷) اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ و تذکیر کے لیے پنجشنبہ کا دن مقرر کیا، جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت ابواوائل سے مروی ہے۔ (۸) اور علما نے سبق شروع کرنے کے لیے بدھ کا دن رکھا، جیسا کہ امام برہان الاسلام زر نوجی کی تعلیم المتعلم میں ہے۔ انھوں نے اپنے استاد امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ سے اس کی حکایت فرمائی اور کہا کہ اسی طرح امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہا کرتے تھے، صاحب تزییہ الشریعہ نے فرمایا اور اسی طرح ایک جماعت کے علماء کا دستور رہا ہے۔ یہ سب توقیت عادی کے باب سے ہیں، حاشا کہ سید سرداراں علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مراد یہ ہے کہ انتہائے سال کے علاوہ کسی دوسرے وقت، زیارت نہیں، یا جائز نہیں، یا اس دن بندہ نوازی امت پروری اور قدم مبارک کی خاک پاک سے مزارات شہدائے کرام کو شرف بخشے پر جو اجر عظیم اس شاہ عالم پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا ہو گا وہ دوسرے دن نہ ملے گا۔

الزر نوجی حکایت کردش از استاد خود امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ و گفت ہکذا کان یفعل ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ^۱۔ صاحب تزییہ الشریعہ فرمود و کذا کان جماعة من اهل العلم^۲۔ اینہم ہا از باب توقیت عادی ست حاشا کہ مراد سید الاسیاد علیہ افضل الصلوٰۃ من الملک الجواد آن باشد کہ زیارت جز بر منتہائے سال زیارت نیست یا روا نباشد یا اجر عظیم کہ این روز بر بندہ نوازی و امت پروری و تشریف مزارات شہدائے کرام متراب اقدام برکت نظام نصیب آن شاہ عالم پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کنند روز دیگر نہ کنند ہچنناں مقصود ابن مسعود آن نہ بود کہ وعظ جز روز پنجشنبہ وعظ نیست یا در غیر اوجواز نے یا روز دیگر اس اجر مقصود یا شرع مطہر این تعیین نمود، حاش اللہ، بلکہ ہمیں عادتے التزام فرمودہ تا ہر ہفتہ بند کیر مسلماناں پرداز و تعیین یوم طالبان خیر را باسانی جمع در بعضی از انہا مرجی جدا گانہ حاصل ست ہجو و قوع بعثت و حصول علم نبوت در روز دوشنبہ و عظم برکت در بکور پنجشنبہ در جائے اتمام در بدایت چار شنبہ کہ حدیثی ذکر کنند ما من شیئی بدی، یوم الاربعاء الا تم^۳ و در بعض دیگر ہمیں ترجیح ارادی ست کہ مصلحت

^۱ تعلیم المتعلم فصل فی ہدایہ السبق الخ مطبع علمی دہلی ص ۴۳

^۲ تزییہ الشریعہ باب ذکر البلدان والایام الخ فصل ثانی حدیث ۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۵۶/۲

^۳ تعلیم المتعلم فصل فی ہدایہ السبق الخ مطبع علمی دہلی ص ۴۳، تزییہ الشریعہ باب ذکر البلدان والایام الخ فصل ثانی حدیث ۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت

و دروے کم از کم و تیسر نیست۔ ہم ازیں باب ست تعینات مردم در سوم و چہلم و شش ماہ سر سال کہ بعضے از انہار مصلحتے خاص وارد و بعض آخر بقصد آسانی و یاد دہانی معتاد معہود گردید و لامشاحتہ فی الاصطلاح۔

ایجا کلام مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی کہ امام الطائفہ راعم نسب و پدر وجد طریقت بود شنیدن دارد۔ در تفسیر عزیزی زیر قولہ عزوجل والقمر اذا تسق فرمود۔ واردست کہ مردہ درین حالت مانند غریقہ ست کہ از انتظار فریاد رسمی می برد۔ و صدقات و ادعیہ و فاتحہ درین وقت بسیار بکار اومی آید و ازین ست کہ طوائف بنی آدم تا یکمال و علی الخصوص تا یک چلہ از موت دریں نوع امداد کو شش تمام می نمایند¹ اھ

اسی طرح حضرت ابن مسعود کا مقصود یہ نہ تھا کہ پینچ شنبہ کے علاوہ کسی اور دن وعظ نہیں، یا دوسرے دن اس کا جواز نہیں، یا دوسرے دن یہ اجر فوت ہو جائے گا، شرع مطہر نے یہ تعین فرمائی تھی۔ ہر گز نہیں۔ بلکہ یہی ایک عادت مقرر کر لی تھی تاکہ ہر ہفتہ میں مسلمانوں کی تذکیر کا کام انجام دیتے ہیں، اور دن متعین ہونے کی وجہ سے طالبان خیر آسانی سے جمع ہو جائیں۔ اسی طرح باقی امور کو قیاس کرو۔ ہاں ان میں سے بعض میں کوئی الگ مرجع بھی موجود ہے۔ جیسے دو شنبہ کے دن بعثت کا و قود اور علم نبوت کا حصول۔ اور پینچ شنبہ کو صبح سویرے نکلنے میں عظیم برکت کا وجود۔ اور چہار شنبہ (بدھ) کو شروع کرنے میں تکمیل کی امید۔ کہ یہاں ایک حدیث ذکر کرتے ہیں کہ "جو کام کی بھی چہار شنبہ کو شروع کیا جائے وہ پورا ہو۔" اور بعض دیگر میں یہی ترجیح ارادی ہے جس میں کم از کم یاد دہانی اور آسانی کی مصلحت ضرور کار فرما ہے۔ اسی باب سے سوم، چہلم، چھ ماہ، اور انتہائے سال کے تعینات سے جو لوگوں نے جاری کر رکھے ہیں۔ ان میں سے بعض میں کوئی خاص مصلحت بھی ہے اور بعض دیگر آسانی و یاد دہانی کے خیال سے رائج و معمول ہیں۔ اور اصطلاح میں کوئی رکاوٹ نہیں۔ (ت) یہاں مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی (جو امام الطائفہ کے نسبی چچا، علمی باپ اور طریقت میں دادا تھے) کا کام سننے کے قابل ہے۔ تفسیر عزیزی میں قول باری عزوجل "والقمر اذا تسق" کے تحت فرماتے ہیں: "وارد ہے کہ مردہ اس حالت میں کسی ڈوبنے والے کی طرح فریاد رس کا منتظر ہوتا ہے اور اس وقت صدقے، دعائیں اور فاتحہ اسے بہت کام آتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ لوگ، موت سے ایک سال تک، خصوصاً چالیس دن تک اس طرح کی امداد میں بھرپور کوشش کرتے ہیں۔" اھ (ت)

¹ تفسیر عزیزی آیہ والقمر اذا تسق کے تحت مذکور ہے لال کنواں دہلی ص ۲۰۶

زیادہ پر لطف بات یہ ہے کہ شاہ صاحب موصوف اپنے پیروں اور باپ دادا کا عرس پورے اہتمام سے کرتے تھے اور ان کے سامنے ان کی اجازت سے، اور ان کے برقرار رکھنے سے درویشوں کی قبروں پر آدمیوں کا اجتماع، فاتحہ خوانی اور طعام و شیرینی کی تقسیم ہوتی تھی، جیسا کہ سبھی اہل سجادہ میں جاری و ساری ہے۔ مفتی عبدالحکیم پنجابی نے ان ہی بے وزن شبہات کے تحت جو حضرات منکرین پیش کرتے ہیں، شاہ صاحب کے ان افعال کے باعث شاہ صاحب زبان لعن طعن دراز کی اور لکھا کہ وہ لوگ جن کے اقوال افعال کے مطابق نہیں اپنے بزرگوں کا عرس اپنے اوپر فرض کی طرح لازم جان کر سال بہ سال مقبرے پر اجتماع کر کے وہاں طعام و شیرینی تقسیم کر کے ان مقبروں کو بُتِ معبود بناتے ہیں۔ "اھ ملخصاً

(ت)

شاہ صاحب "رسالہ ذبیحہ" میں جو مجموعہ زبدۃ النصائح میں چھپا ہے اس طعن کے جواب میں فرماتے ہیں "قولہ عروس بزرگان خود الخ۔ یہ طعن مطعون علیہ کے حالات سے بے خبری پر مبنی ہے اس لیے شریعت میں مقررہ فرائض کے سوا کسی کام کو کوئی فرض نہیں جانتا۔ ہاں قبور صالحین کی زیارت قرآن، دعائے خیر اور تقسیم شربنی و طعام سے ان کی امداد باجماع علماء مستحسن اور اچھا عمل ہے۔ اور

ولطیف تر آنکہ شاہ صاحب موصوف عرس پیران و پدرال خودشاں باہتمام تمام بجائی آوردند و پیش ایشان برقبور درویشان اجتماع مردم و فاتحہ خوانی و تقسیم طعام و شیرینی بتجویز و تقریر ایشان می شد چنانکہ درعامہ اہل سجادہ جاری و ساری است۔ مفتی عبدالحکیم پنجابی، بریں افعال شاہبہ بہماں شبہات و اہمیہ کہ حضرات منکرین بکار می برند برشاہ صاحب زبان مطاعن و مثالب کسود و رقم نمود "کسانیکہ اقوال اینہا مطابق افعال شان نیستندی، عرس بزرگان خود بر خود مثل فرض دانستہ سال بسال بر مقبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی درانجا تقسیم نمودہ مقابر را و ثانی بعد می کنند¹ اھ ملخصاً

شاہ صاحب در رسالہ ذبیحہ مطبوعہ مجموعہ زبدۃ النصائح پانچ ایں طعن فرماید قولہ "عرس بزرگان خود آہ ایں طعن مبنی ست بر جہل باحوال مطعون علیہ زیرا کہ غیر از فرائض شرعیہ مقررہ را ہیچکس فرض نمیداند آرے زیارت و تبرک بقبور صالحین و امداد ایشان باہدائے ثواب و تلاوت قرآن و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب است باجماع علماء و تعین روز عرس برائے آن ست کہ آن روز مذکر انتقال ایشامی باشد، از

¹ مفتی عبدالحکیم پنجابی

روز عرس کا تعین اس لیے ہے کہ وہ دن دارالعمل سے دارالثواب کی جانب ان کے انتقال فرمانے کی یاد دہانی کرنے والا ہے ورنہ جس دن بھی یہ کام ہو فلاح و نجات کا سبب ہے۔ اور خلف پر لازم ہے کہ اپنے سلف کے لیے اسی طرح کی بھلائی اور نیکی کرتا رہے۔ پھر سال کے تعین اور اس کے التزام کے سلسلے میں احادیث سے سند ذکر فرمائی کہ ابن المنذر اور ابن مردویہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال احد تشریف لاتے، جب درہ کوہ پر پہنچتے تو شہیدوں کی قبر پر سلام کرتے اور فرماتے: تمہیں سلام ہو تمہارے صبر پر کہ دار آخرت کیا ہی عمدہ گھر ہے، اور امام ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت محمد بن ابراہیم سے روایت کی ہے کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے شروع میں شہداء کی خاک پر قدم رنجہ فرماتے اور کہتے تم پر سلام ہو۔ آخر تک حضور کے بعد حضرت صدیق و فاروق اور ذی النورین بھی ایسا ہی کرتے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

دارالعمل بدارالثواب والا ہر روز کہ اس عمل واقع شود موجب فلاح و نجات ست وخلف را لازم ست کہ سلف خود را بایں نوع برواحسان نماید¹۔ باز تعین سر سال والتزامش را سند از احادیث آورند کہ ابن المنذر وابن مردویہ از انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کردند ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یأتی احدا کل عام فاذا بلغ الشعب سلم علی قبور الشهداء فقال سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار² یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال باحد تشریف ارزانی میداشت، چون بر درہ کوہ می رسید بر گور شہیداں سلام می کرد و می فرمود سلام باد بشما بہ شکیبائی شما۔ پس چہ نیکوست سرائے آخرت، و امام ابن جریر در تفسیر خودش از محمد بن ابراہیم روایت نمود قال کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یأتی قبور الشهداء علی راس کل حول فیقول السلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدارط و ابوبکر و عمر و عثمان³ یعنی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سر ہر سال بر خاک شہداء قدم رنجہ می فرمود می گفت سلام علیکم الایۃ۔ بعدہ، حضرت صدیق فاروق و ذی النورین نیز، مچنان میکردند رضی اللہ

¹ زبدۃ النصارح

² منشور بحوالہ ابن منذر وابن مردویہ زیر آیہ سلام علیکم الخ منشورات مکتبہ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۵۸/۴

³ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) زیر آیہ سلام علیکم الخ مطبوعہ مبینہ مصر ۸۴/۱۳

اور تفسیر کبیر میں ہے: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال شہداء کے مزار پر تشریف لے جاتے اور آیہ مذکورہ پڑھتے۔ اور اسی طرح حضرات خلفائے اربعہ بھی کرتے۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ (ت)

الحاصل حق یہ ہے کہ مذکورہ تخصیصات سبھی تعینات عادیہ سے ہیں جو ہر گز کسی طعن اور ملامت کے قابل نہیں۔ اتنی بات کو حرام اور بدعت شنیعہ کہنا کھلی ہوئی جہالت اور فتنہ خطا ہے۔

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے بھائی شاہ رفیع الدین دہلوی نے اپنے فتاویٰ میں کیا ہی عمدہ انصاف کی بات لکھی ہے۔ ان کی عبارت یوں نقل کی گئی ہے:

"سوال: بزرگوں کی فاتحہ میں کھانوں کو خاص کرنا، مثلاً امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ میں کچھڑا، شاہ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی فاتحہ میں توشہ وغیر ذلک، یوں ہی کھانے والوں کو خاص کرنا، ان سب کا کیا حکم ہے؟

جواب: فاتحہ اور طعام بلاشبہ مستحسن ہیں، اور تخصیص جو محض (خاص کرنے والے) کا فعل ہے۔

تعالیٰ عنہم۔ ودر تفسیر کبیر ست عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه كان يأتي قبور الشهداء راس كل حول فيقول السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار^۱ وال خلفاء الاربعة هكذا كانوا يفعلون^۱ یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال بمزار شہداء می شد و آیہ مذکورہ می خواند و ہمچنان حضرات خلفاء اربعہ می کردند رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین^۲۔

بالجملہ حق آنست کہ تخصیصات مذکورہ ہمہ تعینات عادیہ است کہ زہار جائے طعن ملامت نیست۔ این قدر احرام و بدعت شنیعہ گفتن جملے ست صریح و خطائے فتنہ۔ شاہ الدین مرحوم دہلوی برادر مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب در فتویٰ خودش چه خوش سخن انصاف گفته عبارتش چنان آورده اند۔

سوال: تخصیص ماکولات در فاتحہ بزرگان مثل کچھڑا در فاتحہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و توشہ در فاتحہ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ ذلک و ہمچنان تخصیص خوردگان چه حکم وارد؟

جواب: فاتحہ و طعام بلاشبہ از مستحسنات ست و تخصیص کہ فعل محض است باختیار اوست کہ باعث منع نمی تواند شد این تخصیصات از قسم عرف و عادت اند کہ بمصلح و مناسبت خفیہ ابتداءً بطور آمدہ و رفتہ رفتہ شیوع یافته^۳ الخ

^۱ التفسیر الکبیر للرازی زیر آیہ سلام علیکم مطبعة البیتة المصرية مصر ۱۲۵۱ھ

^۲ زبدة النصائح

^۳ فتاویٰ شاہ رفیع الدین

وہ اس کے اختیار میں ہے۔ ممانعت کا سبب نہیں ہو سکتا، یہ خاص کر لینے کی مثالیں، سب عرف اور عادت کی قسم سے ہیں جو ابتداء میں خاص مصلحتوں اور خفی مناسبتوں کی وجہ سے رونما ہوئیں پھر رفتہ رفتہ عام ہو گئیں۔" الخ

ثم اقول: بلکہ اگر ایثار خود ہیچ مصلحت دینی نباشد تا عدم وجود مفسدت نیست کہ موجب انکار این کار شود ورنہ مباح کجا رود۔ امام احمد در مسند بسند حسن از خاتون صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ست حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود صیام السبت لالک ولا علیک^۱ روز ہائے روز شنبہ نہ مرتراست نہ بر تو علماء در شر حش فرما بند لالک فیہ مزید ثواب ولا علیک فیہ ملائم ولا عتاب^۲ نہ ترا دروے افزونی ثوابے نہ بر تو دروے ملائم و عتاب۔ روشن شد کہ تخصیص بے محض اگر نافع نیاید مضر ہم نباشد، وهو المراد۔ آرے ہر عامی کہ اس تعین عادی را توقيت شرعی داند و گمان برو کہ ایصال ثواب در غیر این ایام صورت نہ بندد یا روانہ باشد اس ایام از ایامن دیگر اتم است وافر بلاشبہ غلط کار و جاہل و درین خاطی و مبطل ست، اما این قدر گمان معاذ اللہ در اصل ایمان خلل نیارد نہ موجب قطعی و وعید حتمی گردد۔ چنانکہ امام الطائفہ در رتقیۃ الایمان اعتقاد دارد و این جہالت فاحشہ اوز از جہل آں عامی بدر جہا تبر ست آں

وہ اس کے اختیار میں ہے۔ ممانعت کا سبب نہیں ہو سکتا، یہ خاص کر لینے کی مثالیں، سب عرف اور عادت کی قسم سے ہیں جو ابتداء میں خاص مصلحتوں اور خفی مناسبتوں کی وجہ سے رونما ہوئیں پھر رفتہ رفتہ عام ہو گئیں۔" الخ

ثم اقول: بلکہ اگر یہاں خود کوئی دینی مصلحت نہ ہو (تو بھی حرام نہیں ہو سکتا) کیونکہ مصلحت نہ ہونے کا معنی یہ نہیں کہ مفسدہ موجود ہے کہ باعث انکار ہو جائے ورنہ مباح کہا جائے گا؟ امام احمد مسند میں بسند حسن ایک صحابہ خاتون رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سنیچر کے روزے نہ تیرے لیے نہ تیرے لیے اس پر۔ علماء نے اس کی شرح میں فرمایا: نہ تیرے لیے اس میں کسی ثواب کی زیادتی ہے نہ اس میں تجھ پر کوئی عتاب اور ملامت ہے۔ واضح ہوا کہ بے وجہ تخصیص کے خاص کر لینا اگر مفید نہ ہو تو مضر بھی نہ ہوگا، اور یہی ہمارا مقصود ہے۔ ہاں جو عامی شخص اس تعین عادی کو توقيت شرعی جانے اور گمان کرے کہ ان کے علاوہ دنوں میں ایصال ثواب ہوگا ہی نہیں، یا جائز نہیں، یا ان ایام میں ثواب دیگر ایام سے زیادہ کامل وافر ہے، تو بلاشبہ وہ شخص غلط کار اور جاہل ہے اور اس گمان میں خطا کار اور صاحب باطل ہے۔ لیکن اتنا گمان اصل ایمان میں خلل نہیں لاتا، نہ ہی کسی قطعی

^۱ مسند احمد بن حنبل حدیث امرۃ رضی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۳۶۸/۶

^۲ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر حدیث ۵۱۲۰ دار المعرفت بیروت ۳۳۰/۴

از جملہ و جزا فی بیش نیست و این ضلال بعید و اعتزال شدید است و لاحول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحمید۔ ایجابیز حصہ امام الطائف در سفاہت و سخافت و حمق و جزافت پیدا است یقال لحم لیس من یعلم کمن لا یعلم، ہمچنان انچہ عوام جملہ در باب ایصال ثواب امور مستنکرہ احداث کردہ اند مثلاً ریاء و سُمع و تقاضی غنیاء و منع فقراء و آنکہ و رسوم جماعتی یکجا نشستہ ہر ہمہ قرآن بجسر خوانند و فریضہ استماع از دست دہند این ہمہ ممنوع و منظور مکروہ و محذور درست علما را باید کہ بر مفاسد زوائد سرزنش کنند نہ آں کہ باطلاق لسان و سلاطین بان اصل کار رازند، چنانکہ بسیارے از عوام در نماز خصوصاً نوافل کہ تنہا گزارند بعدم مراعات تعدیل ارکان وغیرہ محظورات عدیدہ خو کردہ اند، این معنی مستلزم و تربیب می باید کرد، و برادائے نماز تحریر و ترغیب این ست، سخن مجمل و قول فیصل کہ خواص آنسو کہ حق این است و از حق نشاید گزشت واللہ الہادی الی سبیل الرشاد والصلوۃ والسلام علی المولی الجوادس محمد وآلہ وصحبہ الامجاد، واللہ تعالی اعلم وعلیہ جل مجدہ، اتم۔

عذاب اور حتی و عید کا سبب ہوتا ہے جیسا کہ امام الطائفہ کا اپنی تقویۃ الایمان میں یہ اعتقاد ہے اور اس کی یہ جہالت فاحشہ اس عامی کی جہالت سے بدرجہا بدتر ہے۔ وہ ایک نادانی اور اٹکل سے زیادہ نہیں، اور یہ بڑی گمراہی اور شدید اعتزال ہے والاحول والاقوۃ اللہ العزیز الحمد۔۔۔ یہاں بھی سفاہت۔ سخافت، حماقت اور جزافت میں امام الطائفہ کا حصہ نمایا ہے، ان سے کہا جائے گا جاننے والا انجان کی طرح نہیں، اسی طرح جاہل عوام نے ایصال ثواب کے باب میں جو جو ناپسندیدہ امور پیدا کر لیے ہیں۔۔۔ جیسے نمائش، ناموری، مفاخرت، مالداروں کو جمع کرنا، محتاجوں کو منع کرنا، اور یہ کہ سوم میں ایک جماعت اکٹھا بیٹھی ہے اور سب کے سب بلند آواز سے قرآن پڑھتے ہیں اور سننے کا فرض ترک کرتے ہیں، یہ سب ممنوع و ناروا ہے، مکروہ اور برا ہے۔۔۔ علماء کو چاہئے کہ ان زائد مفاسد پر سرزنش کریں نہ یہ پوری بے لگامی اور زبان درازی سے خصوصاً نوافل میں جنہیں تنہا ادا کرتے ہیں تعدیل ارکان وغیرہ کی عدم رعایت جیسے متعدد ممنوعات کے عادی ہیں، یہ حالت اس کو مستلزم نہیں کہ انہیں نماز سے روک دیا جائے، بلکہ ان بری عادات سے بچانا اور ڈرانا چاہئے اور نماز ادا کرنے کی تشویق و ترغیب ہونی چاہئے۔۔۔ یہ ہے اجمالی کلام اور قول فیصل، جو اس طرف کے خواص اور اس طرف کے بعض عوام دونوں پر گراں گزرے گا، مگر کیا کیا جائے کہ حق یہی ہے اور حق سے تجاوز نہیں ہو سکتا۔۔۔ اور خدا ہی راہ ہدایت کی جانب ہادی ہے۔۔۔ فیاض آقا حضرت محمد اور انکی بزرگ واصحاب پر درود و سلام ہو اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے، وراں ذات بزرگ کا علم سب سے کامل ہے۔ (ت) ÷

مسئلہ ۱۸۴: از بغداد شریف، آرمرڈ کارٹینک کو مسئلہ علی رضا خاں فز مستری ۷ رمضان ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ فاتحہ دلانہ شرع سے جائز ہے یا نہیں؟ کوئی ایسی حدیث لکھ دیجئے جس سے یہ ثابت ہو کہ رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی طرح فاتحہ دلائی تھی؟ بینوا توجروا
الجواب:

فاتحہ دلانہ شریعت میں جائز ہے۔ در مختار میں ہے:

الاصول ان کل من ابی بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره وان نواها عند الفعل لنفسه لظاهر الادلة 1 -	اصل یہ ہے کہ جو کوئی عبادت کرے اسے اختیار ہے کہ اس کا ثواب دوسرے کے لیے کر دے اگرچہ ادائے عبادت کے وقت خود اپنے لیے کرنے کی نیت رہی ہو، ظاہر دلائل سے یہی ثابت ہے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے:

سواء كانت صلوة او صوما او صدقة او قراءة 2 - خواہ نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا قراءت۔ (ت)	اور جس طرح مدار اور خانقاہیں اور مسافر خانے بنائے جاتے ہیں اور سب مسلمان ان کو فعل ثواب سمجھتے ہیں، کیا کوئی ثبوت دے سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح بنوائے تھے، یا کوئی ثبوت دے سکتا ہے کہ فاتحہ جس طرح اب دی جاتی ہے جس میں قرآن مجید اور کھانے دونوں کا ثواب میت کو پہنچاتے ہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ اور جب ممانعت کا ثبوت نہیں دے سکتا اور بیشک ہر گز نہیں دے سکتا تو جس چیز سے اللہ و رسول نے منع نہ فرمایا دوسرا کہ منع کرے گا اپنے دل سے شریعت گھڑے گا۔
إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ③ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ④ - واللہ تعالیٰ اعلم	بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہو گا، تھوڑا برتنا ہے اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۵: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کے تیسرے دن مسلمانوں کا جمع ہو کر قرآن مجید و کلمہ طیبہ پڑھنا
اور چنوں وغیرہ پر کچھ پڑھ کر تقسیم کرنا، جسے سوم یا تیجا کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

¹ در مختار باب الحج عن الغير مطبع مجتبائی دہلی ۱۸۱/۱

² ردالمحتار باب الحج عن الغير ادارة الطباعة المصرية مصر ۲۳۶/۲

³ القرآن ۱۶/۱۱۶-۱۱۶

الجواب:

صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ نیک اعمال کا مردہ کو ثواب پہنچتا ہے۔ اور یہ بھی حدیثوں میں آیا ہے کہ وہ ثواب پا کر خوش ہوتا ہے اور ثواب کا منتظر ہوتا ہے اور ثواب پہنچنے کا منتظر رہتا ہے، تو قرآن شریف و کلمہ طیبہ پڑھ کر ثواب پہنچانا اچھی بات ہے اور تیسرے دن کی خصوصیت بھی مصالح عرفیہ شرعیہ کی بنا پر ہے۔ اس میں بھی حرج نہیں، حدیث میں ہے: صوم یوم السبت لالک ولا علیک^۱ (سنیچر کے روزہ میں نہ تیرے لیے کوئی مزید فائدہ ہے نہ کوئی نقصان۔ ت) اور جو کچھ تقسیم کیا جائے محتاجوں کو دیا جائے کہ یہ بھی ثواب کی بات ہے، غنی لوگ اس میں سے نہ لیں، باقی جو یہودہ باتیں لوگوں نے نکالی ہیں مثلاً اس میں شادی کے سے تکلفات کرنا، عمدہ عمدہ فرش بچھانا، یہ باتیں بیجا ہیں، اور اگر یہ سمجھتا ہے کہ ثواب تیسرے دن پہنچتا ہے یا اس دن زیادہ پہنچے گا اور روز کم، تو یہ عقیدہ بھی اس کا غلط ہے۔ اسی طرح چنوں کی کوئی ضرورت نہیں، نہ چنے بانٹنے کے سبب کئی برائی پیدا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۶: از کرہ و گسائی ضلع شملہ بمعرفت کمال الدین مرچنٹ مرسلہ حبیب اللہ ۹ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوگ جو کہتے ہیں کہ کھانے کے اوپر کلام الہی یعنی الحمد اور قل ھو اللہ پڑھنا منع ہے، اور پڑھنے سے طعام حرام ہو جاتا ہے، لہذا امیدوار ہوں کہ کلام الہی سے کھانا کیوں حرام ہو گیا، اور کلام الہی کیا ایسا خراب ہے جس کے پڑھنے سے حلال چیز حرام ہو جائے؟

الجواب:

فاتحہ بیشک جائز ہے۔ وہ مسلمان میت کو نفع پہنچاتا ہے، اور فرض کے بعد کوئی چیز مولیٰ تعالیٰ کو اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں کہ مسلمان کو نفع پہنچایا جائے۔ حدیث میں ہے:

من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلینفعه ^۲ ۔	جو اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہو تو چاہئے کہ اسے نفع پہنچائے۔ (ت)

دوسری حدیث میں ہے:

احب الاعمال الی المولیٰ تعالیٰ بعد الفرائض	اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں فرائض کے بعد سب سے زیادہ

^۱ مسند احمد بن حنبل حدیث النساء بنت بسر رضی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۳۶۸/۶

^۲ صحیح مسلم باب استحباب الرقیۃ من العین نور محمد ص ۱۷۲ المطالع کراچی ۲۲۳/۲

ادخال السرور فی قلب المسلم ¹ ۔	پسندیدہ عمل یہ ہے کہ مسلمان کا دل خوش کرے (ت)
من افقی بغیر علم لعنتہ ملائکۃ السماء والارض ² ۔	جو بغیر علم کے فتویٰ دے اس پر اسمان و زمین کے فرشتوں کی لعنت ہو۔ (ت)

ایسے لوگوں کے پاس بیٹھنا جائز نہیں۔ حدیث میں ہے:

ایاکم وایاہم لایضلونکم ولا یفتنونکم ³ ۔	ان سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور رکھو کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں اور فتنے میں نہ ڈال دیں (ت)

مسئلہ ۱۸۷: ازالہ آباد مسئلہ محمود مستری صاحب ۱۳۳۲ھ

اپنے بزرگوں وں کے نام پر کھانا پکوا کر اس کو آگے رکھ کر، پانی وغیرہ رکھ کر فاتحہ دینا جائز ہے یا ناجائز؟ موافق حدیث شریف نیت گیارہویں شریف کر کے فاتحہ پیران پیر صاحب کی جائز ہے یا نہیں؟ کس کا طریقہ ہے؟ یا سنت ہے؟ فقط

الجواب:

امواتِ مسلمین کے نام پر کھانا پکا کر ایصالِ ثواب کے لیے تصدق کرنا بالاشبہ جائز و مستحسن ہے اور اس پر فاتحہ سے ایصالِ ثواب دوسرا مستحسن ہے، اور دو چیزوں کو جمع کرنا زیادتیِ خیر ہے۔ اور پانی سے بھی ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں۔ بلکہ حدیث میں ہے: افضل الصدقہ سقی الماء⁴۔ سب سے بہتر صدقہ پانی پلانا ہے۔ ایک حدیث میں ہے: جہاں پانی نہ ملتا ہو کسی کو پانی پلانا ایک جان کو زندہ کرنے کی مثل ہے اور جہاں پانی ملتا ہو وہاں

¹مرقات المفاتیح عن ابن عباس بحوالہ الطبرانی کتاب الادب مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۵۳/۸، مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی لاوسط باب فضل قضاء الحاج

دارالکتب بیروت ۱۹۳/۸، الترغیب والترہیب کتاب البر والصلۃ مصطفیٰ البابی مصر ۳۹۳/۳

²کنز العمال بحوالہ ابن دسا کر عن علی حدیث ۲۹۰۱۸ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۹۳/۱۰

³صحیح مسلم باب النخی عن الروایۃ عن الضعفاء الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰/۱

⁴الدر المنثور زیر آیۃ فیضوا علینا من الماء الخ مکتبۃ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۹۰/۳

پلانا غلام کو آزاد کرنے کے مثل ہے اور کما قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (جیسا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ت) یوں ہی گیارہویں شریف جائز ہے اور باعثِ برکات اور وسیلہِ مجربہ قضاءِ حاجات ہے۔ اور خاص گیارہویں کی تاریخ کی تخصیصِ خصیصِ عرفی اور مصلحت پر مبنی ہے جبکہ اسے شرعاً واجب نہ جانے، کمابینناہ فی فتاؤنا وقد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوم یوم السبت لالک ولا علیک^۱ (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے شنبہ کا روزہ تیرے لیے زیادہ نافع نہ کچھ مضرت۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۸ تا ۱۹۸: از اودے پور میواڑ محلہ مہاوت دوڑی مرسلہ فتح محمد ورجم بخش نعلبند ۱۲/ رمضان ۱۳۳۸ھ میرے آقا میرے ہادی، حضرت مولانا دام اقبالہ،

- (۱) متوفی کے نام پر دونوں وقت مساکین کو کھانا کھلانے اور خیرات کرنے سے مرحومہ کو ثواب ملے گا یا نہیں؟
- (۲) مرحومہ کے نام پر ایک پانی کا برتن پرندوں کے پانی کے لیے رکھا ہے اور انھیں اناج بھی ڈالنا، اور مرحومہ کے نام پر کُتے کو بھی روٹی ڈالنا اس کا ثواب پہنچے گا یا نہیں؟
- (۳) بیس روپے کے ہدیہ میں تیس پارے علیحدہ علیحدہ منگا کر مرحومہ کے نام پر مسجد میں نمازیوں کے پڑھنے کے لیے رکھے ہیں، اور فقیر و مساکین کو جوڑا کپڑا بھی دیا جائے تو ان کا بھی مرحومہ کو ثواب ہوتا ہے یا نہیں؟
- (۴) مرحومہ کی قبر پر دونوں وقت پھول چڑھانا اور اگر بتی جلانا اور فاتحہ پڑھنا اس سے بھی ثواب ملے گا؟ اور میرے قبر پر جانے کا حال مرحومہ کو معلوم ہوتا ہے یا نہیں؟
- (۵) اور میلاد شریف مرحومہ کے نام سے کرنا اس کا بھی ثواب ملے گا؟
- (۶) ربیع الاول کے ماہ ختم ہونے کی پنجشنبہ چاند رات کی صبح کو انتقال ہوا اور دو بجے دفن ہوئی اور بعد مغرب تک قرآن پڑھنے والے کو جمعہ کو سپرد کرنے کے لیے رکھا اور یہ جمعہ میں شریک ہوئے یا نہیں؟
- (۷) مرحومہ کو شروع نو ماہ کا حمل تھا، خون جاری ہو کر انتقال ہوا اور کفن پر بھی خون کا داغ تھا، گو میت کو غسل دے دیا تھا مگر وقت دفن بھی خون کا داغ نظر آیا، اس کی نسبت کیا حکم ہے؟
- (۸) مرحومہ میرے خواب میں آئیں، ایک کرسی پر بیٹھے ہوئے چھوٹے چھوٹے بچوں کو پڑھاتے ہوئے نظر آئیں، اور کسی روز خواب میں بنگلے باغیچے میں بیٹھے ہوئے خرش و خرم دیکھنا اور مجھے صبر کے لیے کہنا اور مجھ سے

^۱ مسند احمد بن حنبل حدیث الضمائم بنت بسرار رضی اللہ تعالیٰ عنہا دار الفکر بیروت ۶/۳۶۸، الجامع الصغیر مع فیض القدر حدیث ۵۱۳ دار المعرفۃ بیروت

اپنا حال ظاہر کرنا، یہ معاملہ کیسا ہے؟ کوئی دن خواب میں نہیں ملتا۔

الجواب:

اللہ تعالیٰ مرحومہ کو جنت عطا فرمائے اور آپ کو صبر جمیل دے۔ لاحول شریف ۶۰ بار پڑھ کر ایک گھونٹ پانی پر دم کر کے پی لیا کیجئے، مساکین کو کھانا کھلانا اور نیک نیت سے خیرات کرنا جس میں نہ محتاج پر احسان رکھا جائے نہ اس کو تکلیف دی جائے، پرندوں کے لیے پانی رکھنا، دانا ڈالنا حتیٰ کہ روٹی دینا، مسکین کو کپڑا دینا، میلاد شریف پڑھوانا، یہ سب اجر و ثواب کی باتیں ہیں ان کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور وہ اس سے ایسا خوش ہوتا ہے جیسے دنیا میں دوستوں کے ہدیے سے۔ ملائکہ ان ثوابوں کے نور طبق میں رکھ کر میت کے پاس لے جاتے ہیں اور اس سے کہتے ہیں کہ اے گہری گور والے! یہ ثواب تیرے فلاں عزیز یا دوست نے تجھے بھیجا ہے۔ قرآن مجید کے پارے پڑھنے کے لیے مسجد میں رکھنے کا صدقہ جاریہ ہے جب تک وہ رہیں گے اور پڑھے جائیں گے اس رکھنے والے اور میت کو ثواب پہنچے گا، اور کیسا ثواب پہنچے گا، ہر حرف پر دس نیکیاں، اور صحیح حدیث میں فرمایا:

"میں نہیں فرماتا الم ایک حرف ہے بلکہ الف الگ حرف ہے، لام الگ حرف ہے، میم الگ حرف ہے۔" ¹

میت کی قبر پر پھول چڑھانا مفید ہے، وہ جب تک تر ہے رب العزت کی تسبیح کرتا ہے اور میت کا دل بہلتا ہے اگر کوئی بقی جلانا اگر تلاوت قرآن کے وقت تعظیم قرآن کے لیے ہو یا وہاں کچھ لوگ بیٹھے ہوں ان کی ترویج کے لیے ہو تو مستحسن ہے۔ ورنہ فضول اور تضییع مال، میت کو اس سے کچھ فائدہ نہیں۔ قبر مسلم پر جو زیارت کے لیے جاتا ہے میت اسے دیکھتا ہے اور اس کی بات سنتا ہے۔ اگر دنیا میں اسے پہچانتا تھا اب بھی پہچانتا ہے کہ میرا فلاں عزیز یا دوست میرے پاس آیا۔ اور اگر نہیں پہچانتا تھا تو اتنا جانتا ہے کہ ایک مسلمان آیا اور ثواب رسانی کرتا ہے۔ جمعہ کو سپرد کرنا کوئی چیز نہیں، نہ غیر جمعہ میں مرنے والے کو اس سے جمعہ مل سکے۔ حمل میں انتقال شہادت ہے۔ صحیح حدیث میں فرمایا: المرأة تموت بجمع شہید ² (عورت جو حمل کی وجہ سے مرے شہید ہے۔ ت) خواب بہت اچھا ہے ان شاء اللہ ان کے لیے دلیل مغفرت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۸۵/۱۹۶: از چمن سرائے سنبل مرسلہ احمد خان صاحب ۸ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

¹ جامع الترمذی باب ماجاء فی من قرا حرفا من القرآن امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۱۵/۲

² مؤطا امام مالک النبی عن البقاء علی البیت میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۲۱۶

(۱) عشرہ محرم الحرام میں کھانے یا شیرینی یا مالیدہ یا شربت جس قدر میسر ہو رو برو رکھ کر ہاتھ اٹھا کر الحمد شریف قل ہو اللہ شریف، درود شریف پڑھ کر یہ کہنا کہ نذر اللہ رسول، میں اس کھانے اور جو کھانے اور جو کلام پڑھا ہے اس کا ثواب بروح پاک جناب امامین و جمیع شہدائے دشتِ کربلا پہنچانا بخشا ہوں یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور یہ کھانا یا جو کچھ فاتحہ کا ہے یہ حق محتاجین ہے یا غنی بھی کھا سکتے ہیں؟ اور شریعت میں شرائط اور صفات محتاج کیا ہیں؟ اور جو شخص مسلمان ہو کر نذر و نیاز بزرگانِ دین کو حرام بتائے بلکہ یہ کہے کہ شربت سمیل جناب امام حسین عالی مقام کا نعوذ باللہ مثل پیشاب ہے، ایسا کہنے والا مسلمان ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ او سلام یا مصافحہ ایسے شخص سے کرے یا نہیں؟

(۲) تیجہ، دسواں، چہلم، ششماہی، برسی جائز ہے یا نہیں؟ اور روحیں ان ایما میں اتی ہے یا نہیں؟ اور اپنے عزیزوں کا ان کو علم ہوتا ہے یا نہیں؟ اور کھانا ان کی فاتحہ کا کس کا حق ہے؟ اور اگر فاتحہ دلانے والا خود محتاج ہے تو فاتحہ دلا کر خود کھالے اور بچوں کو کھلائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور الفاظِ ثواب رسانی کیا ادا کرے؟ اور اگر غنی فاتحہ دے اور ثواب پہنچائے بروح اموات، تو ثواب کھانے اور فاتحہ کا فوراً اس میت کو پہنچے گا یا ایک عبادت کا؟ اگر محتاجین کو کھانا فاتحہ دے تو نیت پر ثواب پہنچایا نہیں؟ اگر محتاج ایسے نہ ملیں جن پر شرائط محتاج ثابت ہوں تو پھر کھانا کسے دے اور کہاں صرف کرے؟ اور حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور حضور کے صحابہ نے فاتحہ دی یا نہیں؟ اور تیجہ صحابہ میں ہوتا رہا یا نہیں؟

(۳) قبر اہل اللہ پر شامیانہ چڑھانا یا شیرینی نزد قبر رکھ کر ایصالِ ثواب کرنا یا چراغ نزد قبر جلانا یا عروس کرنا جائز ہے یا حرام ہے؟

الجواب:

(۱) شیرینی وغیرہ پر حضرت شہدائے کرام کی نیاز دینا بیشک باعثِ اجر و برکات ہے اور عشرہ محرم شریف اس کے لیے زیادہ مناسب، اور جبکہ وہ منت مانی ہوئی نہ تو اغنیاء کو بھی اس کا کھانا جائز ہے۔ اور وقت فاتحہ کھانا سامنے رکھنے کی ممانعت نہیں مگر اسے ضروری جاننا یا یہ سمجھنا کہ بے اس کے فاتحہ نہیں ہو سکتی یا ثواب کم ملے گا، غلط و باطل خیال ہے۔ فاتحہ پڑھ کر جب ایصالِ ثواب کا وقت جس میں دعا کی جاتی ہے کہ الہی! یہ ثواب فلاں کو پہنچا، اس وقت ہاتھ اٹھانا چاہئے کہ یہ دعا کی سنت ہے۔ جس وقت تک قرآن مجید کی تلاوت کر رہا ہے ہاتھ اٹھانے کی حاجت نہیں۔ ہاں سورۃ فاتحہ شریف خود دعا ہے، یوں ہی درود شریف، حدیث میں فرمایا: افضل الدعاء الحمد للہ^۱ (سب سے افضل دعا الحمد للہ ہے، ت) اور قل ہو اللہ

^۱ سنن ابن ماجہ باب فضل الحمدین اربعۃ ائم سعید کفنی کراچی ص ۲۷۸، المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء دار الفکر بیروت ۱/۲۹۸

شریف ذکر حمد الہی ہے۔ اور علماء فرماتے ہیں: کُل دعا ذکر اور کُل ذکر دعا، تو وہ بھی دعا ہے۔ اس نیت سے ان کے بڑھتے وقت ابتداء ہی سے ہاتھ اٹھائے تو ضرور بجا ہے اور اکابر کو ثواب رسانی میں بخشے کا لفظ کہنا بیجا ہے بخشنا بڑے سے چھوٹے کے لیے ہوتا ہے اور ایصال ثواب میں نذر اللہ نہ کہنا چاہئے، اللہ عزوجل اس سے پاک ہے کہ ثواب اسے نذر کیا جائے، ہاں نذر رسول اللہ کہنا صحیح ہے۔ معظمین کی سرکار میں جو ہدیہ حاضر کیا جاتا ہے اسے عرف میں نذر کہتے ہیں، جیسے بادشاہوں کو نذر دی جاتی ہے، اولیاء کی نذر کے بہت ثبوت ہمارے فتاویٰ افریقہ میں ہیں۔ اور تازہ ثبوت یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب انسان العین فی مشائخ الحرمین میں حال سید عبدالرحمن اور یسی قدس سرہ، میں فرماتے ہیں:

از اطراف دیار اسلام نذر برائے وے می آوردند ¹ ۔	مسلمان علاقوں سے ان کے لے نذریں پیش کی جاتی ہیں
	(ت)

جو مالک نصاب نہ ہو شرعاً اسے محتاج کہتے ہیں، جو نذر و نیاز کو حرام بتائے اور شریعت نیاز کی نسبت وہ ناپاک ملعون لفظ وہ نہ ہوگا مگر وہابی، اور وہابیہ اصلاً مسلمان نہیں اور ان کے پیچھے نماز باطل محض، اور اس سے مصافحہ حرام اور اسے سلام کرنا جائز و گناہ۔ (۲) تیجہ، دسواں، چہلم وغیرہ جائز ہیں جبکہ اللہ کے لیے اور مساکین کو دیں، اپنے عزیزوں کا ارواح کو علم ہوتا ہے اور کآنا نہ آنا کچھ ضرور نہیں، فاتحہ کا کھانا بہتر یہ ہے کہ مساکین کو دے، اور اگر خود محتاج ہے تو آپ کھالے اپنے بی بی بچوں کو کھلائے سب اجر ہے۔

حدیث میں ہے:

ما اطعت ولدك فهو لك صدقة وما اطعت خادمك فهو لك صدقة وما اطعت نفسك فهو لك صدقة ² ۔	جو کچھ تو اپنی اولاد کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ تو اپنے خادم کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ تو اپنے نفس کو کھلائے وہ بھی تیرے لیے صدقہ ہے۔ (ت)

ثواب رسانی میں کہے کہ الہی! جو ثواب تو نے مجھ کو عطا فرمایا وہ میری طرف سے فلاں شخص کو پہنچا دے غنی ہو یا فقیر ہو، اگر صرف فاتحہ دے گا تو اسی کا ثواب پہنچے گا اور صرف کھانا دے گا تو اسی کا، اور دونوں تو دونوں کا، اور ثواب پہنچانا صرف نیت ہی سے نہ ہو بلکہ اس کی دعا بھی ہو۔ یہ سوال کہ (اگر محتاج ایسے نہ ملیں جن پر شرائط محتاج شریعت ثابت ہوں) خلاف واقع ہے۔ وہ کون سی جگہ ہے جہاں محتاج نہیں۔

¹ انسان العین فی مشائخ الحرمین

² مسند احمد بن حنبل حدیث المقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱۳۱/۲

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایصالِ ثواب کے لیے حکم بھی دیا، اور صحابہ نے ایصالِ ثواب کیا، اور آج تک کے مسلمانوں کا اس پر اجماع رہا، تخصیصات عرفیہ جبکہ لازم شرعی نہ سمجھی جائیں خدا نے مباح کی ہیں۔ حدیث میں ہے: صوم یوم السبت لالک ولا علیک^۱ (شنبہ کا روزہ نہ تیرے لیے زیادہ نافع نہ کچھ مضر۔ ت)

(۳) مزارِ اولیاء پر نفع رسانی زائرین حاضرین کے لیے شامیانہ کھڑا کرنا، یونہی ان کے نفع کو چراغ جلانا، اور عرس کہ منہات شرعیہ سے خالی ہو اور شرعی پر ایصالِ ثواب۔ یہ سب جائز ہیں، اور نزدِ قبر رکھنے کی ضرورت نہیں، نہ اس میں جرم جبکہ لازم نہ جانے، چراغ کی تفصیل ہمارے رسالہ بریق المنار بشمولِ مدارِ المزار میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۹: از شہر علی گڑھ محلّہ مدار دروازہ مسئلہ احمد سوداگر پارچہ بنارس ۴ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

مردہ کو جو پڑھ کر کلام مجید یاد و رد شریف یا کھانا مساکین کو کھلائیں یا کپڑا خیرات کریں تو اس کا ثواب مردہ کو پہنچتا ہے یا نہیں اور وہ کس صورت میں مردہ کو پہنچتا ہے؟ اور مردہ کو معلوم ہوتا ہے کہ یہ اس کے فلاں شخص یا عزیز نے بھیجا ہے یا نہیں؟ معلوم ہوتا ہے اگر معلوم ہوتا ہے تو کس طریقہ سے؟ فقط

الجواب:

مسلمان میت کو جو ثواب پہنچایا جائے اسے پہنچتا ہے اور اس سے زیادہ خوش ہوتا ہے جیسے حیات میں تحفہ بھیجنے سے اسے معلوم ہوتا ہے کہ میرے فلاں عزیز یا دوست یا مسلمان نے بھیجا ہے۔ یہ سب مضامین احادیث میں وارد ہیں بینہا الامام الجلیل الجلال السیوطی فی شرح الصدور (ان کو امام جلیل الدین سیوطی نے شرح ال-صدور میں بیان فرمایا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۰: از شہر علی گڑھ محلّہ مدار دروازہ مسئلہ احمد سوداگر پارچہ بنارس ۴ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

زید تین مرتبہ یس شریف اور ایک مرتبہ سورہ فاتحہ، تین مرتبہ سورہ اخلاص اور ایک سو مرتبہ درود شریف اور اس کے علاوہ جو کچھ ہو سکتا ہے پڑھ کر بخشتا ہے اور دعا اس کے واسطے مغفرت کے کرتا ہے وہ اس کو پہنچتا ہے یا نہیں؟ اور یہ دعا اور اس کا پڑھنا اس کی مغفرت کو کافی ہے یا نہیں؟ اگر کافی نہیں ہے تو موافق شرع شریف کے کوئی عمل یا دعا تحریر فرمائے تاکہ اس کے پڑھنے سے ہندہ کے مغفرت کو کافی ہو۔ فقط

الجواب:

ثواب پہنچتا ہے اور مغفرت با اختیار خدا ہے، قل هو اللہ شریف گیارہ بار کرے اور سورہ ملک شامل

^۱ مسند احمد بن حنبل حدیث امرأۃ رضی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۳۶۸/۶

کرے کہ وہ بالخصوص عذابِ قبر سے بچانے کو اکسیر اعظم ہے۔ اس کا نام واقعہ مانعہ منجیہ ہے۔ حفاظت کرنے والی، عذاب دفع کرنے والی، نجات دینے والی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۴۲۰۱: از شفاخانہ فرید پور، ڈاکخانہ خاص اسٹیشن پتھر پور ضلع بریلی مسئلہ عظیم اللہ کمپاؤنڈ ۷ رمضان ۱۳۳۹ھ (۱) زید کو گیارہویں شریف کس طریقے سے کرنی چاہئے؟ آیا اس کو دل میں یہ نیت یا خیال کرنا چاہئے یا سمجھنا چاہئے کہ یہ کھانا اللہ تعالیٰ کے لیے کرتا ہوں، اور جو کچھ ثواب ملے وہ ثواب گیارہویں والے میاں صاحب کو پہنچے، یا اس خیال اور نیت سے کرے کہ یہ کھانا میں گیارہویں شریف والے میاں صاحب کو کرتا ہوں وہ مجھ سے خوش اور راضی ہوں گے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کریں گے یا مجھ کو اس کا بدلہ دیں گے، اس طریقہ سے جائز ہے یا ناجائز؟

(۲) فاتحہ دینا کس طریقہ سے جائز ہے، کھانے کے اوپر سے دعا کریں گے جائز ہے یا نہیں؟ جس کھانے پر زید کو فاتحہ دینا ہے اس کو تناول کرنے کے بعد یعنی کھانا چکنے کے بعد فاتحہ دینا جائز ہے یا ناجائز؟

(۳) زید کے پاس ایک شخص تین جگہ بتا سے لایا کہ ایک پر اللہ رسول کے نام پر فاتحہ دے دو، دوسری جگہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تیسری جگہ محلہ میاں صاحب کی بعد فاتحہ کے ان بتاسوں کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟

(۴) امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام کا شربت کرنا اور پینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طریقہ سے کرنا اور پینا چاہئے اور کیا نیت ہونا چاہئے؟

الجواب:

(۱) یہ دو طریقے نہیں بلکہ ایک ہی طریقہ ہے۔ حضور غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے ہونے کے یہ معنی نہیں کہ خود یہ کھانا حضور کے واسطے ہے، بلکہ قطعاً ثواب ہی مراد اور ان کی رضا جوئی اور ان سے حسن جزا اور نیک دعا کی طلب، ان میں سے کوئی بات شرعاً ممنوع نہیں۔

(۲) کھانے پر فاتحہ جائز ہے، قبل کھانے کے بھی اور بعد بھی، اور قبل دینے میں ایصال ثواب میں تعجیل ہے اور تعجیل خیر خیر ہے۔

(۳) فاتحہ یعنی ایصال ثواب ہے۔ اور اللہ عزوجل کے نام کی فاتحہ ہونا بے معنی ہے، وہ ثواب سے پاک منزہ ہے۔ باقی یہ تین متفرق فاتحہ ہونے نے بتاسوں کو کیوں ناجائز کر دیا۔

(۴) نیت ایصال ثواب کی ہو اور یا وغیرہ کو دخل نہ ہو، اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں، شربت کریں اور عرض کریں کہ الہی! یہ شربت تروتق زُوح حضرت امام کے لیے کیا ہے۔ اس کا ثواب انھیں پہنچا اور

ساتھ فاتحہ وغیرہ پڑھیں تو اور افضل، پھر مسلمانوں کو پلائیں اور من واذی سے بچیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۵: از سسوان ضلع بدایوں مسئلہ سید پرورش علی صاحب یکم ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مقابر میں ایک شخص سورہ اخلاص و فاتحہ و معوذتین وغیرہ پڑھ کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرتا ہے: یا اللہ! ان آیات کا ثواب مقدس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ تابعین اور اولیائے امت اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس وقت تک جو مسلمان مرے ہیں اور جو یہاں مدفون ہیں سب کی ارواح کو پہنچے یا پہنچادے، اس کی اصلاح فرمائی جائے۔

الجواب:

اس میں اتنا اور اضافہ کرنا انبہ ہے کہ جتنے مسلمان مرد و عورت اب موجود ہیں اور جتنے قیامت تک آنے والے ہیں، ان سب کی روح کو پہنچادے اسے تمام مومنین و مومنات اولین و آخرین سب کی گنتی کے برابر ثواب ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۶: از کانپور محلہ بوچڑ خانہ مسجد رنگیاں مرسلہ مولوی عبدالرحمن حبشانی طالب علم مدرسہ فیض عام ۲۳ ربیع الاول شریف ۱۳۱۲ھ

ما جو ابکم ایہا العلماء رحمکم اللہ تعالیٰ (اے علماء کرام رحمکم اللہ تعالیٰ! تمہارا کیا جواب ہے۔ ت) اس مسئلہ میں کہ مُردہ کا نام لے کر فاتحہ بخش دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

ہاں۔ وقد حققناه في البارقة الشارقة على مارقة المشاركة في المسلك المتقسط للملا على القارى وعنه نقل في ردالمحتار يقرأ ما يتسرله من الفاتحة والاخلاص سبغاً او ثلثاً ثم يقول اللهم اوصل ثواب ما قرأناه الى فلان او اليهم^۱ اه ملخصاً وفي الشامية ايضاً صرح علماءونا في باب الحج عن الغير بان للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره	اور ہم نے اس کی تحقیق البارقة الشارقة علی مارقة المشاركة في المسلك المتقسط للملا على القارى وعنه نقل في ردالمحتار میں بھی نقل ہے کہ سورۃ فاتحہ اور سورۃ اخلاص سات بار یا تین بار جس قدر میسر ہو پڑھے، پھر یہ کہے کہ اے اللہ! ہم نے جو پڑھا اس کا ثواب فلاں کو یا ان سب کو پہنچادے اھ ملخصاً۔ شامی ہی میں یہ بھی ہے کہ ہمارے علماء نے باب الحج عن الغیر میں صراحت فرمائی ہے

^۱ المسلك المتقسط في المنك المقط مع ارشاد الساري فصل يستحب زيارة اهل المصلى دار الكتاب العربي بيروت ص ۳۳۴

صلوة او صوما او صدقة او غيرها كذا في الهداية ¹ الخ والله تعالى اعلم	کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کے لیے کر سکتا ہے نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا کچھ اور۔ ایسا ہی ہدایہ میں ہے الخ۔ اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے (ت)

مسئلہ ۲۰۹۵۲۰: ازرائے بریلی مدرسہ رحمانیہ مرسلہ حافظ نیاز حسین صاحب ۱۷ شعبان ۱۴۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

(۱) بوقت ایصال ثواب فلان بن فلان کہنے کی ضرورت ہوگی یا محض اس کا نام لینا کافی ہوگا؟ اگر ولدیت کے اظہار کی ضرورت ہوگی اور اس سے لاعلمی ہے تو ایصال ثواب کا کیا طریقہ اختیار کیا جائے گا؟

(۲) بروز وفات جو کھانا اہل میت کے یہاں بطریق بھتیجی جاتا ہے اس کو اہل میت کے اعضاء قریب یا اعضاء پڑوسی خواہ مرد ہوں یا عورت جو بعض مصروفیت تجنیز و تکفین رہتے ہیں اور بعض اگرچہ اپنے یہاں کھانا پکا کر کھا سکتے ہیں مگر عرفاً معیوب سمجھ کر محض بخیاں ہمدردی اہل میت اس کے شریک حال رہتے ہیں اس کھانے کو کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ بصورت عدم جواز کھانا مکروہ ہوگا یا حرام؟

(۳) بروز سوم، دہم، چہلم، ششماہی وغیرہ کھانا بغرض ایصال ثواب پکا کر مساکین کو تقسیم کیا جاتا ہے اس میں بقدر ضرورت اضافہ کر کے علاوہ مساکین کے دیگر اعزہ و احباب کو کھلایا اور اہل برادری میں تقسیم کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ بصورت جواز کتب فقہ کی اس عبارت کا کیا مطلب ہوگا: التقریب للسرور لا للحنن (تقریب خوشی کے لیے ہوتی ہے غمی کے لیے نہیں۔ ت) بصورت عدم جواز کھانا اس کا مکروہ ہوگا یا حرام؟

الجواب:

(۱) ایصال ثواب بذریعہ دعا ہے اور دعارب عزوجل سے۔ اور عزوجل بکل شیء علیم ہے۔ وہ جانتا ہے کہ فلاں سے اس کی مراد وہ شخص ہے ولدیت وغیرہ کی کوئی حاجت نہیں۔

(۲) پہلے دن صرف اتنا کھانا کہ میت کے گھر والوں کو کافی ہے بھیجنا سنت ہے۔ اس سے زیادہ کی اجازت نہیں نہ دوسرے دن بھیجنے کی اجازت، نہ اوروں کے واسطے بھیجا جائے نہ اور اس میں کھائیں، وبيان ذلك في فتاؤنا (اور اس کا بیان ہمارے فتاویٰ میں ہے۔ ت)

¹ رد المحتار مطلب فی القراءۃ للمیّت الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۶۰۵

(۳) ایصالِ ثواب سنت ہے اور موت میں ضیافت ممنوع۔ فتح القدیر وغیرہ میں ہے:

يَكْرَهُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لأنه شرع في السرور لافي السرور وهي بدعة مستقبحة۔ روى الامام احمد وابن ماجة باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال كنا نعد الاجتماع الى اهل البيت وصنعهم الطعام من النياحة¹۔	اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع ہے کہ شرح نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں، اور یہ بدعتِ شنیعہ ہے۔ امام احمد اور ابن ماجة بسند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں ہم گروہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور کھانا تیار کرنے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے۔ (ت)

جب علماء نے اسے غیر مشروع و بدعتِ قبیحہ کہا تو اس کا کھانا بھی غیر مشروع و بدعتِ قبیحہ ہوا کہ معصیت پر اعانت ہے اور معصیت پر اعانت گناہ۔

قال الله تعالى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ²۔ والله تعالى اعلم	اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: گناہ اور زیادتی پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۰: از حب والہ ضلع بجنور تحصیل دھانیپور مرسلہ منظور صاحب ۱۱ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کا تیجہ، دسواں، بیسواں، چالیسواں متعین کر کے کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں نے ایک اشتہار میں جو آپ کی جانب سے تھا اور مشتہر اس کے لعل خاں تھے، دیکھا تھا کہ دسواں بیسواں متعین کر کے کرنا اور میلاد مروجہ بہتر نہیں۔ الفاظ اس کے بعینہ مجھے یاد نہیں۔

الجواب:

اموات کو ایصالِ ثواب قطعاً مستحب۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منكم ان ينفع اخاه فلينفعه³۔	جو اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکے تو چاہیے کہ اسے نفع پہنچائے۔ (ت)

اور یہ تعینات عرفیہ ہیں، ان میں اصلاً حرج نہیں جبکہ انھیں شرعاً لازم نہ جانے، یہ نہ سمجھے کہ انہی دنوں ثواب

¹ فتح القدیر فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۰۳/۲

² القرآن ۲/۵

³ صحیح مسلم باب استحباب الرقیۃ من العین الخ نور محمد اصح المطابع کراچی ۲۲۴/۲

پہنچے گا آگے پیچھے نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

صوم یوم السبت لک ولا علیک^۱ (روزِ شنبہ کا روزہ نہ تیرے لیے، نہ تیرے اوپر۔ ت)

میرے فتاویٰ و رسائل مجلس مبارک کے استصحاب اور ان اشیاء کے جو اسے مالا مال ہیں، حامی سنت حاجی لعل خاں نے کوئی اشتہار اس مضمون کا نہ دیا۔ وہابیہ کا کوئی افتراء آپ کی نظر پڑا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۱: از شہر بازار بالنس منڈی معرفت عبدالحکیم طالب علم مدرسہ منظر الاسلام ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص گیارہویں شریف کو منع کرے اور اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟ اور گیارہویں شریف کا کرنا سنت ہے یا مستحب؟ اگر سنت ہے تو زائد ہے یا ماکد؟ اور سنت سے کون سی سنت مراد ہوگا؟ آیا سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا سنت صحابہ رضوان علیہم اجمعین؟ اور جیسے گیارہویں شریف کو ہم لوگ گیارہ تاریخ میں ضرور سمجھتے ہیں، یہ سمجھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر گیارہ تاریخ کے بجائے بارہ یا تیرہ کو کرے تو ہوگی یا نہیں؟ اور ایسے ہی نتیجے کو یا چہلم کو ایک دن یا دو دن آگے پیچھے کریں تو کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو جیسے ہم لوگ کرتے ہیں کہ تیسری کو تینا اور گیارہ تاریخ کو گیارہویں اور چہلم کو چہلم کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اور بتا سے اور ریوڑی وغیرہ سامنے لانے کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اور بجز لانے کے نیاز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اور چند سورہ جو مروجہ ہیں ان کے علاوہ اور کوئی سورہ شریف پڑھ کر فاتحہ و نیاز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ بینوا باللیل تو جروا عند الجلیل باجر جزیل۔

الجواب:

یہاں گیارہویں شریف کو منع کرنے والے نہیں مگر وہابی یا رافضی، اور دونوں کے پیچھے نماز باطل محض ہے۔ گیارہویں شریف اپنے مرتبہ فردیت میں مستحب ہے، اور مرتبہ اطلاق میں کہ ایصالِ ثواب سنت ہے، اور سنت سے مراد سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اور یہ سنت قولیہ مستحبہ ہے۔ یہ "ہم لوگ" کہنا اپنی تہ میں وہابیت کا فریب رکھتا ہے، سنیوں میں کوئی اسے خاص گیارہویں تاریخ ہونا شرعاً واجب نہیں جانتا، ورنہ جو جانے محض غلطی پر ہے۔ ایصالِ ثواب ہر دن ممکن ہے اور کسی خصوصیت کے سبب ایک تاریخ کا التزام جبکہ ایسے شرعاً واجب نہ جانے مضائقہ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر پیر کو نفلی روزہ رکھتے کیا تواریا منگل کو رکھتے تو نہ ہوتا، یا اس سے یہ سمجھا گیا کہ معاذ اللہ حضور نے پیر کا روزہ واجب سمجھا؟ یہی حال نتیجے اور چہلم کا ہے۔ روٹی کھاتے وقت روٹی کو سامنے لانے کی ضرورت نہیں، پیٹھ کے پیچھے بھی رکھ کر کھا سکتے ہیں اور سر پر

^۱ مسند احمد بن حنبل حدیث امرأۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دار الفکر بیروت ۳۶۸/۶

رکھ کر بھی توڑ سکتے ہیں مگر وہابیہ بھی التزاکا سامنے ہی رکھ کر کھاتے ہیں کیا شرعاً فرض واجب ہے؟ وہابیہ کے نزدیک جو واجب نہ ہو اس کے التزام سے شیطان کا حصہ آجاتا ہے۔ تو ثابت ہوا کہ وہابیہ شیطان کا حصہ کھاتے ہیں، ایصال ثواب میں کوئی سورہ شرعاً معین نہیں، اور بلا اعتقاد و جوہر معین کرنے میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۲: از پہلی بھیت محلہ پکریا متصل سٹی ڈاکخانہ مسؤلہ ملاطیف احمد سوداگر لکڑی ۲۷ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آٹا جو روزمرہ پکانے کو نکالا جاتا ہے اس میں سے ایک چٹکی نکال کر جمع کی جائے، جب تین تین دین مہینے کے پورے ہو جائیں اور گیارہویں شریف کا دن آئے تو اس آٹے جمع کئے ہوئے پر گیارہویں شریف کی فاتحہ درست ہے یا نہیں؟ اور روزمرہ ایک چٹکی آٹا برائے فاتحہ گیارہویں شریف جائز ہے یا نہیں؟ اگر روزمرہ چٹکی نکالنا جائز ہے تو دوسرا طریقہ کون سا ہے؟

بینوا تو جروا

الجواب:

یہ طریقہ بہت برکت کا باعث ہے اور اس میں آسانی رہتی ہے، روز کے آٹے میں سے ایک چٹکی نکالنا معلوم بھی نہیں ہوتا اور وہ مہینہ بھر بعد ایک مقدار معتد بہ ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۳: از موضع گھر کھالی تھانہ منگند و بازار ہانچورانہ ضلع ارکان عرف اکباب مسؤلہ مولوی ابوالحسن صاحب ۲۸ جمادی الآخر ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مسلم صالح کا انتقال بروز جمعہ بوقت صبح ہوا اب زید کے واسطے قبل نماز جمعہ تسبیح و تہلیل و ختم قرآن مجید پڑھ کر ایصال ثواب جائز ہے یا نہیں؟ بر تقدیر اول جب زید قبر کے عذاب سے محفوظ ہے پھر ایصال و ثواب کی کیا ضرورت، بناءً علیہ بعض علماء ان امور مذکورہ کو جائز مانتے ہیں، اب قول فیصل کیا ہے؟ بینوا جروا

الجواب:

جائز ہے، جبکہ میت کی تجہیز و تکفین میں اس کے باعث تاخیر نہ ہو، اس کا اہتمام اور لوگ کرتے ہوں نہ اس کے سبب ان پڑھنے والوں کو جمعہ میں تاخیر ہو جائے، اس کے اہتمام کا وقت ان سے پہلے فارغ ہو جائیں۔ اب یہ نفع بلا ضرورت اور اس حدیث صحیحہ کو عموم میں داخل ہے کہ:

من استطاع منکم ان ینفع اخاہ فلیفعل ^۱ رواہ مسلم عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	جو اپنے بھائی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو تو چاہئے کہ اسے فائدہ پہنچائے، اسے امام مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب استحباب الرقیۃ من العین الخ نور محمد اصح المطابع کراچی ۲۲۳/۲

یہ خیال کہ جب ہو حکم حدیث ان شاء اللہ العزیز فتنہ قبر سے مامون ہے کہ اس مسلم کی موت روز جمعہ واقع ہوئی خصوصاً وہ خود ہی صالحین سے تھا تو اب ایصالِ ثواب کی کیا حاجت، محض غلط اور بے معنی ہے۔ ایصالِ ثواب جس طرح منع عذاب عقاب میں باذن اللہ تعالیٰ کام دیتا ہے یونہی رفع درجات و زیادت حسنات میں اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے فضل اور اس کی زیادت و برکت سے کوئی غنی نہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: نیکوکاروں کے لیے بھلائی ہے اور مزید بھی ہے۔ (ت)	قَالَ تَعَالَى لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنٰى وَزِيَادَةٌ ¹ ۔

سیدنا ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مولیٰ جلا و علانے اموالِ عظیمہ عطا فرمائے تھے، ایک روز نہار ہے تھے کہ آسمان سے سونے کی ٹیریاں برسیں، ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام چادر میں بھرنے لگے، رب عزوجل نے ندامت فرمائی: یا ایوب الم اکن اغنیک عما تری اے ایوب! جو تمہارے پیش نظر ہے کیا میں نے تمہیں اس سے بے پروا نہ کیا تھا؟ عرض کی: بلیٰ و عزت کی، لیکن لا غنی عن برکتک² ضرور غنی کیا تھا تیری عزت کی قسم مگر مجھے تیری برکت سے توبہ نیازی نہیں رواہ البخاری و احمد و النسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے امام بخاری و امام احمد و نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔ ت) جب حق جل و علانے دینی برکت سے بندہ کو غنا نہیں تو اس کی دینی برکت سے کون بے نیاز ہو سکتا ہے۔ صلحاء تو صلحا خود امام اعظم اولیاء بلکہ حضرات انبیاء خود حضور پر نور نبی الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایصالِ ثواب زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اب تک معمول ہے حالانکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام قطعاً معصوم ہیں تو موتِ جمعہ یا صلاح کیا مانع ہو سکتی ہے۔ ردالمحتار میں ہے:

ان ابن عمر کان یعتبر عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمرا بعد موته من غیر وصیۃ و حج ابن الموفق (رحمۃ اللہ تعالیٰ) و ہوفی طبقۃ الجنید قدس سرہ) عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سبعین حجة و ختم ابن السراج عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بغیر کسی وصیت کے ان کی طرف سے عمرے کیا کرتے تھے، ابن موفق رحمہ اللہ نے (جو حضرت جنید بغدادی قدس سرہ، کے طبقہ سے ہیں) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

¹ القرآن ۲۶/۱۰

² صحیح البخاری کتاب الانبیاء باب قول اللہ عزوجل و ایوب الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۸۰، در منشور بحوالہ احم و بخاری و بہیقی آیہ و ایوبیہ اذناذی ربہ مکتبہ آیۃ العظمیٰ قم ایران ۳/۳۳۰

عليه وسلم اكثر من عشر الاف ختمة وضحي عنه مثل ذلك (نقله عن الامام ابن حجر المكي عنب الامام الاجل تقي الملة والدين السبكي رحمها الله تعالى ثم قال اعني الشامي) احمد بن الشلبى شيخ صاحب البحر نقلا عن شرح الطيبة للنويرى (رحمهم الله تعالى ثم قال) وقول علمائنا له ان يجعل ثواب عمله لغيره يدخل فيه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فانهى احق بذلك حيث انقذنا من الضلالة ففى ذلك نوع شكر واسداء جميل له والكامل قابل لزيادة الكمال ملخصاً¹ - والله تعالى اعلم

طرف سے سترج کیے، ابن سراج نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دس ہزار ختم سے زیادہ پڑھے، اور اسی کے مثل سرکار کی جانب سے قربانی بھی کی۔ اسے امام ابن حجر مکی سے انھوں نے امام اجل تقی الملة والدين سبکی سے نقل کیا، رحمہما اللہ تعالیٰ، آگے علامہ شامی نے لکھا: اسی جیسا مضمون مفتی حنفیہ شہاب الدین احمد الشلبی شیخ صاحب بحر کی قلمی تحریر میں نویری کی شرح طیبہ کے حوالے سے دیکھا رحیم اللہ۔ آگے علامہ شامی نے فرمایا، اور ہمارے علماء کا یہ قول کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسروں کے لیے کر سکتا ہے، اسی میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی داخل ہیں اسی لیے کہ وہ اس سے زیادہ حق دار ہیں کیونکہ حضور ہی نے ہمیں گمراہی سے نکالا تو اس میں ایک طرح کی شکر گزاری اور حسن سلوک ہے اور صاحب کمال مزید کمال کے قابل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۳: از موضع سرینا ضلع بریلی تحصیل بریلی مسئلہ عبدالکریم صاحب ۲۰ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید دریافت کرتا ہے کہ کفن میں تہبند و رومال، سرمہ، کنگھی وغیرہ کم کرنا جائز ہے یا نہیں بلکہ ہو بہتر ہے۔ اور ہر روز خوراک پہ میت کے فاتحہ دکھانا اور ہر جمعرات کو چند مسکین کو دعوت کر کے کھلانا اور چالیس یوم تک ہر روز فاتحہ دلانا اور جمعرات کو فقیروں کو کھلانا اور چالیس یوم کو گھڑے یا مٹکے میں پانی بھر کر اس پر چادر رکھتے ہیں، کچھ پکا کر فاتحہ دیتے ہیں اور اس کو روح نکالنا مکان سے قرار دیتے ہیں اور جریس یعنی چاول میں شکر ڈال کر تقسیم کرتے ہیں، او ر حلوہ روٹی بہ جریس برادری میں تقسیم کیا جاتا ہے اور شب برات و عرفہ تک اس میت کی فاتحہ علیحدہ ہوتی ہے۔ بعد عرفہ شب برات کے یعنی شب برات کو شامل ہوتی ہے اور برادری کو دعوت فاتحہ میت میں شامل نہ کریں تو بہت بُرا مانتے ہیں، یہ رسمیں جو ناجائز ہوں وہ علیحدہ تحریر فرمائی جائیں۔

الجواب:

مرد کے لیے کفن کے تین کپڑے سنت ہیں اور عورت کے لیے پانچ۔ ان کے سوا کفن میں کوئی اور تہبند یا رومال

¹ رد المحتار مطلب فی القراءۃ للیث الخ وادحیاء التراث العربی بیروت ۱/۲۰۵ و ۲۰۶



دینا بدعت و ممنوع ہے۔ سرمہ، کنگھی اگر فقیر کو بطور صدقہ دیں تو حرج نہیں اور کفن میں رکھنا حرام ہے۔ ہر روز ایک خوراک پر میت کی فاتحہ لاکر مسکین کو دینا اور ہر پنجشنبہ کی رات چند مسکین کو کھلانا، چالیس، روز تک ایسا ہی کرنا اور ہو سکے تو سال بھر تک یا ہمیشہ کرنا یہ سب باتیں بہتر ہیں اور اس طرح روح نکالنا محض جہالت و حماقت و بدعت ہے۔ ہاں فاتحہ دلانا اچھا ہے، شکر، چاول مسکین کو تقسیم کرنا خوب ہے مگر برادری میں موت کے لئے نہ بانٹا جائے، عرفہ تک یا بعد تک اگر الگ ہمیشہ فاتحہ دیں تو حرج نہیں، شامل رکھیں تو حرج نہیں، یہ سمجھنا کہ عرفہ تک الگ کا حکم ہے پھر شامل کا، یہ غلط و جہالت ہے، میت کی دعوت برادری کے لیے منع ہے ان کا برامانا حماقت ہے، ہاں برادری میں جو فقیر ہوا سے دینا اور فقیر کے دینے سے افضل ہے۔ واللہ

تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۶۵۲۱۵: از مراد آباد مدرسہ اہلسنت بازار دیوان مرسلہ مولوی عبدالودود صاحب قادری برکاتی بنگالی طالب علم مدرسہ مذکورہ ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

(۱) گھر میں بیٹھ کر فاتحہ پڑھ کر ثواب رسانی کرنے سے زیادہ ثواب ہے یا قبرستان پر، اور فاتحہ پڑھنے کا وقت قبر پر پانی ڈالنا۔
(۲) اکثر مساجد بنگال میں دستور ہے کہ محلہ والے جمعہ کے دن چاول روٹی کھانے کی چیزیں پکا کر فاتحہ کے واسطے اور نمازیوں کو تقسیم کرنے کے لیے مسجدوں میں بھیجا کرتے ہیں، ان اشیاء موصوفہ کو کھا نمازیوں کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ اور ان چیزوں کو مسجد کے اندر تقسیم کرنا چاہئے یا باہر؟ یا بالکل ممانعت کر دی جائے اور کہہ دیا جائے کہ مسجدوں میں نہ بھیجا کرو۔

الجواب:

(۱) قبرستان میں جاکے پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے کہ زیارتِ قبور بھی سنت ہے اور وہاں پڑھنے میں اموات کا دل بھی بہلتا ہے۔ اور جہاں قرآن مجید پڑھا جائے رحمت الہی اترتی ہے۔ قبر اگر پختہ ہے اس پر پانی ڈالنا فضول و بے معنی ہے، یونہی اگر کچی ہے اور اس کی مٹی جمی ہوئی ہے۔ ہاں اگر کچی ہے اور مٹی منتشر ہے تو اس کے جم جانے کو پانی ڈالنے میں حرج نہیں، جیسا کہ ابتدائے دفن میں خود سنت ہے۔

(۲) بھیجنا جائز ہے۔ اور جبکہ بھیجنے والے عام نمازیوں کے لئے بھیجیں تو اغنیاء کو ناجائز ہے۔ اور مسجد کے اندر کسی چیز کے کھانے کی غیر معتکف کو اجازت نہیں بلکہ مسجد سے باہر کھائیں، اسی کی تاکید کی جائے اور بھیجنے سے ممانعت نہ کی جائے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۸ تا ۲۱۷: از باگ ضلع لچہ ریاست گوالیار مکان منشی اوصاف علی صاحب مرسلہ اشرف علی صاحب پرنسٹر ریاست کوٹہ
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

- (۱) کھانا پانی سامنے رکھ کر اور اس پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ دینا یہ طریقہ سنت ہے یا کیا؟
(۲) جو کھان بہ نیت خاص برائے ایصال ثواب خواہ بزرگان دین سے ہوں یا عام مسلمان، پکوا یا جائے تو اس کھانے کو اغنیا کھا سکتے ہیں؟

الجواب:

- (۱) کھانا پانی سامنے رکھ کر فاتحہ دینا جائز ہے۔
(۲) اغنیا بھی کھا سکتے ہیں سو اس کھانے کے جو موت میں بطور دعوت کیا جائے وہ ممنوع و بدعت ہے۔ اور عام مسلمین کی فاتحہ چہلم، برسی، ششایہ کا کھانا بھی اغنیا کو مناسب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۱۹ تا ۲۲۲: از شہر کوٹہ راجپوتانہ محلہ لارڈ پورہ معرفت گانس بہرو مسئلہ الہی بخش صاحب ۱۸ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ
(۱) حضرت مولانا صاحب! واقعات کو بغور ملاحظہ فرمائیں، مسجد کے پیش امام کو محلہ میں ایک جگہ پر فاتحہ و ایصال ثواب کو بلا لے گئے، چند عورتیں تھیں، گھر کا دروازہ بند کر کے کہا بیوی صاحبہ کی فاتحہ پڑھ دو۔ ملاں جی نے کہا کہ پردہ کر کے یا کپڑے سے بند کر کے دلانا، یہ عورتوں کا مسئلہ ہے شریعت میں ایسا نہیں ہے، خیر کپڑا ڈال دو مگر کھانا تو سامنے رکھو۔ خیر بند کر کے بھی کھانا سامنے نہیں رکھا گیا۔ تھوڑا سا دروازہ کھولا گیا، پردہ کر دیا گیا، ملاں جی نے فاتحہ پڑھ دی، عورتیں کہنے لگیں یہ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تھی اب بیوی کی پڑھو اور اسی طرح سے علی کی پڑھ دینا، ملاں جی ناراض ہو کر بولے کہ تم خلاف قاعدہ اور خلاف اصول شرع فاتحہ دلائی ہو اس طرح سے میں نہیں دے سکتا میرے عقیدے میں خلل ہوتا ہے اور میں اپنا اسلام نہیں بچ سکتا ہوں، یہ کہہ کر مکان پر چلے آئے۔ بعد میں ایک عورت نے ملاں جی کو بہت سخت و ست کہا اور لعن طعن کی۔ انھوں نے صبر کیا۔ دلی مطلوب ملاں جی کا یہ تھا کہ سلف سے جو طریقہ فاتحہ خوانی اور ایصال ثواب کا چلا آتا ہے اور تمام بزرگان دین ایصال ثواب کرتے چلے آئے ہیں وہ بات ہونا چاہئے نئے نئے طریقے کیوں نکالتی ہو؟ جس پر اس عورت کے بعض عزیز بھی ملاں جی پر ناراض ہوئے۔ یہ واقعات ہیں۔

- (۲) یہ عورتیں حضرت بی بی فاطمہ خاتون جنت کی فاتحہ پردہ ڈال کر یا کپڑا ڈال کر امہات المؤمنین حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات اور جملہ پیغمبروں کی بیویوں سے علیحدہ دلائی ہیں اور چند قیدیں لگاتی ہیں کہ سوائے شوہر والی بیوہ یا عقد ثانی والی یا مردیہ کھانا نہ کھائیں، آیا اس کا ثبوت کہیں شریعت سے بھی ہے یا کیا؟ جیسا ہو ویسا بحوالہ کتب تحریر فرمائیں۔

(۳) حضور کی نیاز یا صحابہ کی نیاز بھی پردہ کر کے یا کپڑا ڈال کر دلانے کا کہیں حکم ہے یا ویسے ہی لغو ہے؟ اور جو لوگ امام مسجد یا کوئی دوسرا شخص کسی کے کہنے سے اس کام کو نہ کرے کیا وہ مستحق لعن ہے؟ جیسا ہو ویسا حوالہ کتاب تحریر فرمائیں۔

(۴) یہاں پر اکثر شب برأت یا عید بقرہ یا عید الفطر یا شادی بیاہ دیگر خوشی کے وقت دودھ روٹی یا تھوڑا تھوڑا کھانا الگ الگ رکھ فاتحہ دلاتی ہیں اور کہتی ہیں اس پر میرے دادا کی یا باپ کی یا فلاں کی دے دو، شرع شریف میں یہ بات جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب:

(۱) فاتحہ و ایصال ثواب کے لیے کھانے کا پیش نظر ہونا کچھ ضرور نہیں، یہ اس پیش امام کی غلطی تھی، اور حضرت خاتون جنت کی نیاز کا کھانا پردے میں رکھنا اور مردوں کو نہ کھانے دینا یہ عورتوں کی جہالتیں ہیں انھیں اس سے باز رکھا جائے پیش امام اور عورتیں دونوں اپنی اپنی غلطی سے توبہ کریں اور جس عورت نے پیش امام کو سخت و ست کہا وہ اس سے معافی مانگے۔

(۲) یہ محض بے ثبوت اور نری اختراعی باتیں ہیں، مردوں پر لازم ہے کہ ان غلط خیالوں کو مٹائیں۔

(۳) کسی نیاز پر پردہ ڈالنے کا کہیں حکم نہیں اور جو امام ایسا نہ کرے اس نے اچھا کیا۔ اس وجہ سے اس پر لعن سخت حرام ہے، ایسی لعنت خود لعنت کرنے والے پر پڑتی ہے۔

(۴) ایک جگہ سب کی فاتحہ دلائیں تو جائز، اور جدا جدا دلائیں تو جائز، جیسے حیات دنیا میں،

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا وَأَشْتَاتًا^۱ (تم پر حرج نہیں کہ مل کر کھاؤ یا جدا جدا) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۳: از رامپور پور گول بازار ممالک متوسط مرسلہ محمد سلیم خاں کتب فروش ۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۰ھ

ایک شخص ہے وہ کہتا ہے کہ فاتحہ میں ثواب رسانی کے سلسلہ میں ایسا لفظ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ارواح متبرکہ کو اس کا ثواب پہنچے۔ ایسا لفظ حضرت کی شان میں ارواح کا لفظ لانا بے ادبی میں داخل ہے۔ ارواح کا لفظ مت شامل کرو۔ ایسا مت کہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ارواح کو ثواب پہنچے، آپ حیات النبی ہیں، فقط

الجواب:

روح زندہ کے لیے بھی ہے بلکہ روح ہی سے زندگی ہے اور درود شریف کے صیغوں میں ہے:

^۱ القرآن ۶۱/۲۴

اللهم صل علی روح سیدنا محمد فی الارواح تو اصل لفظ کے کہنے میں کوئی حرج نہیں، مگر جہاں عوام سے یہ سمجھتے ہوں جیسے اس نیک پاکیزہ خیال نے سمجھ تو ضرور اس کہنے سے ان کو روکا جائے یا یہ وہم ان کے دلوں سے نکال دیا جائے کہ ارواح کا اطلاق اموات ہی کے حق میں ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام حقیقتہً ایسے ہی زندہ ہیں جیسے رونق افروزی دنیا کے زمانہ میں تھے، ان کی موت یک آن کے لئے تصدیق وعدہ الہیہ

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ^۱ (ہر جاندار نے موت کا ذائقہ چکھنا ہے۔ ت) کے واسطے ہوتی ہے، پھر وہ ہمیشہ ہمیشہ بحیات حقیقی جسمانی دنیاوی زندہ ہیں، نمازیں پڑھتے ہیں، حج کرتے ہیں، مجالس خیر میں تشریف لے جاتے ہیں، کھانا پینا سب کچھ دنیا کی طرح بے کسی آلائش کے جاری ہیں کیا نطقت بہ الاحادیث واثمة القديم والحديث (جیسا کہ اس بارے میں احادیث اور زمانہ قدیم و جدید کے ائمہ کے ارشادات موجود ہیں۔ ت) واللہ سبیلہ، وتعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۴: از بہیرہ ضلع شاہ پور، ملک پنجاب، ملتانی دواڑہ، مسئلہ فضل حق صاحب چشتی ۵ رمضان ۱۳۳۹ھ بخدمت جناب سلطان العلماء، المتبحرین، برہان الفضلاء، المتصدرین، کنز الہدایہ والیقین، شیخ الاسلام والمسلمین مولانا المفتی العلامة الشاہ محمد احمد رضا خاں صاحب مدظلہ العالی، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گیارہویں شریف کس چیز پر دینی افضل ہے۔ چاول یا حلوہ وغیرہ اور کن کن لوگوں میں باٹنی چاہئے؟ آپ بھی تبرک چکھنا چاہئے یا نہیں؟ اور کس پیر صاحب یا سید کو اس میں سے حصہ دینا یا نہیں؟ ایک مسجد میں چند ایک اصحاب مل کر گیارہویں پکاتے ہیں تو کیا وہ گیارہویں شریف پکی ہوئی، مسجد کے نمازیوں میں باٹنی چاہئے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب:

نیاز کا ایسے کھانے پر ہونا بہتر ہے جس کا کوئی حصہ پھینکا نہ جائے، جیسے زردہ یا حلوا یا خشک، یا وہ پلاؤ جس میں سے ہڈیاں علیحدہ کر لی گئی ہوں، باٹنے کا اختیار ہے، جس سنی مسلمان کو چاہے دے اگر غنی کو ہوا اگر چہ سید ہو۔ اور خود بھی تبرک کھائے تو حرج نہیں۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے فتاویٰ میں لکھا ہے: نیاز کا کھانا تبرک ہو جاتا ہے، ہاں اگر شرعی منت مانی ہو تو اس میں سے نہ خود کھا سکتا ہے نہ کسی غنی یا سید کو دے سکتا ہے، وہ غیر ہاشمی فقراء مسلمین کا حق ہے۔ اور بدمذہبوں خصوصاً وہابیوں رافضیوں کو دینا جائز نہیں، چندے والے جس نیت سے پکائیں اس میں صرف کریں، اگر خاص نمازیوں کے لئے پکائی ہے تو صرف انھیں کو دیں، اور سب کے لئے تو سب کو۔ ہاں کافر کو دینا جائز نہیں جیسے بھنگی، چمار، وہابی، رافضی، قادیانی۔ ہاں جس کی بدمذہب ہی حد کفر تک نہ پہنچے جیسے تفضیلہ، اسے دینے میں حرج نہیں، اور سنی کو دینا افضل۔ حدیث میں ہے:

^۱ القرآن ۱۸۵/۲

لا یاکل طعامک الا تقی ^۱ ۔ رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و ابن حبان و الحاکم باسانید صحیحۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم	تیرا کھانا نہ کھائے مگر پر ہیز گار۔ (اسے امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن حبان اور حاکم نے صحیح سندوں سے بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۵: از شہر محلہ گلاب نگر ۱۹ رجب ۱۳۲۷ھ

تبارک جو کیا جاتا ہے اس کی اصل کیا ہے؟ اور کس شیئی پر ادا کیا جانا افضل ہے؟ جس شیئی پر پڑھا جائے وہ شیئی اگر کھانے کی ہے تو کس کو کھلانا بہتر زیادہ ہے؟ اس کا جو رواج ہے اس سے جناب خوب واقف ہیں اس کی تشریح کی ضرورت نہیں۔ بینوا توجروا

الجواب:

تبارک کی اصل ایصالِ ثواب ہے جس کا حکم احادیث کثیرہ میں ہے اور خاص سورہ تبارک الذی شریف کی تخصیص اس لیے کی صحیح حدیثوں میں اسے عذابِ قبر سے بچانے والی، نجات دینے والی فرمایا، جس شے پر کرتے ہیں محتاج کی حاجت روائی زیادہ ہو اس میں زیادہ ثواب ہیں، ایامِ قحط میں کھانے پر ہونا زیادہ مناسب ہے۔ فقیر کے یہاں کھانے پر ہوتی ہے۔ کپڑے کے جوڑوں کبھی روپوں پر موافق حالت برادرانِ مساکین مسکین کے جو مناسب سمجھا گیا کیا جاتا ہے۔ کھانا ہو یا کپڑے یا دامِ دنیا سب سے پہلے اپنے عزیزوں، قریبوں کا حق ہے جو حاجت مند ہوں، پھر ہمسایوں، پھر یتیم، بیوہ، مسکین مسلمانانِ اہل شہر کا، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۶ تا ۲۲۸: از اجیر شریف کارخانہ کرتباں علاقہ نمبر ۳ لوہار خانہ مرسلہ جمال محمد ۴ جمادی الآخر ۱۳۳۸ھ

(۱) مردہ کے ساتھ کھانا لے جانا حلال ہے یا حرام؟

(۲) گلاب قبر میں چھڑکنا جائز ہے یا ناجائز؟

(۳) اور قبر سے چالیس قدم جا کر دعا مانگنا؟

الجواب:

(۱) مردہ کی طرف سے تصدق کرنا چاہئے اور ساتھ لے جانا فضول ہے۔ اور علامہ طحاوی نے اسے بدعت لکھا ہے۔ وهو تعالیٰ اعلم

(۲) قبر میں گلاب وقتِ دفن کے چھڑکنے میں حرج نہیں اور اوپر چھڑکنا فضول اور مال کا ضائع کرنا۔ وهو تعالیٰ اعلم

^۱ مسند احمد بن حنبل مروی از مسند ابوسعید الخدری دار الفکر بیروت ۳۸/۳

(۳) دعا مانگنا ہر وقت جائز ہے اور چالیس قدم کی خصوصیت بلا وجہ۔ وھو تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۹: از کرتپور ضلع بجنور مرسلہ طفیل احمد صاحب بچڑا بونی ۲۷ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں جو اطعام بہ نیت ایصال ثواب بروح مردگان تقسیم کیا جاتا ہے اس کو اغنیاء بھی کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ عام اموات مومنین کے لیے جو کھانا وغیرہ دیا جاتا ہے اس میں اور اس طعام میں جو انبیاء عظام اور اولیاء کرام کے ارواح کے لیے بدیہ کیا جاتا ہے کچھ ذاتی فرق ہے یا نہیں؟ برکت و عدم برکت کے اعتبار سے دونوں حالتوں میں مصروف ایک ہوگا یعنی صرف فقراء کو دینا یا اغنیاء کے لیے بھی کھانا جائز ہوگا۔ فقط بینوا اتوجروا

الجواب:

طعام تین قسم ہے: ایک وہ عوام ایام موت میں بطور دعوت کرتے ہیں یہ ناجائز و ممنوع ہے۔

لان الدعوة انما شرعت فی السرور لا فی الشرور ¹	اس لیے کہ دعوت کو شریعت نے خوشی میں رکھا ہے غمی میں نہیں، جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ کتب اکابر میں ہے۔ (ت)

اغنیاء کو اس کا کھانا جائز نہیں۔

دوسرے وہ طعام کہ اپنے اموات کو ایصال ثواب کے لیے بہ نیت تصدق کیا جاتا ہے فقراء و اغنیاء سب کو بطور تبرک دیا جائے۔

تیسرے وہ طعام کہ نذور ارواح طیبہ حضرات انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کیا جاتا ہے اور فقراء و اغنیاء سب کو بطور تبرک دیا جاتا ہے یہ سب کو بلا تکلف روا ہے۔ اور وہ ضرور باعث برکت ہے۔ برکت والوں کی طرف جو چیز نسبت کی جاتی ہے اس میں برکت آ جاتی ہے۔ مسلمان اس کھانے کی تعظیم کرتے ہیں اور وہ اس میں مصیب ہیں، ائمہ دین نے بسند صحیح روایت فرمایا کہ ایک مجلس سماع صوفیاء کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں نذر حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک بدرہ زر رکھا ہوا تھا، یہ حالت وجد میں ایک صاحب کا پاؤں اس سے لگ گیا فوراً رب العزت و علانے ان کا حال ولایت سلب فرمایا نساء اللہ العفو و لعافیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

¹ فتح القدیر فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۰۲/۲، مراقی الفلاح علی هامش حاشیہ الطحاوی فصل فی حملہ و دفنہ انور محمد کارخانہ تجارت کتب

مسئلہ ۲۳۰: از شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ منشی شوکت علی صاحب محرر چنگی ۱۷ جمادی الآخر

کیا حکم ہے علمائے اہلسنت والجماعت کا اس مسئلہ میں کہ جنوں پر جو سویم کی فاتحہ کے قبل کلمہ طیبہ پڑھا جاتا ہے اس کے کھانے کو بعض شخص مکروہ جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قلب سیاہ ہوتا ہے، آیا یہ صحیح ہے تو ان کو کیا کرنا چاہئے؟ اسی طرح فاتحہ کو جو عام لوگوں کی ہوتی ہے کہتے ہیں ایک موضع میں ان سوم کے پڑھے ہوئے جنوں کو مسلمان اپنا اپنا حصہ لے کر مشرک چماروں کو دے دیتے ہیں، وہاں یہی رواج ہمیشہ سے چلا آتا ہے۔ لہذا ان کلمہ طیبہ کے پڑھے ہوئے جنوں کو مشرک چماروں کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ کیا یہ گناہ ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب:

یہ چیزیں غنی نہ لے۔ اور وہ جوان کا منتظر رہتا ہے ان کے نہ ملنے سے ناخوش ہوتا ہے اس کا قلب سیاہ ہوتا ہے مشرک یا چمار کو اس کا دینا گناہ، گناہ فقیر لے کر خود کھائے اور غنی لے ہی نہیں، اور لے لئے ہوں تو مسلمان فقیر کو دے دے۔ یہ حکم عام فاتحہ کا ہے، نیاز اولیائے کرام طعام موت نہیں وہ تبرک ہے فقیر و غنی سب لیں۔ جبکہ مانی ہوئی نذر بطور نذر شرعی نہ ہو، شرعی پھر غیر فقیر کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۱: از قصبہ رچھاروڈ۔ ضلع بریلی مسئلہ حکیم محمد احسن ۹ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ سوم کے جنوں کا کھانا علاوہ چھوٹوں کے بڑوں کو بھی جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب:

یہ چنے فقراء ہی کھائیں، غنی کو نہ چاہئے بچہ یا بڑا، غنی بچوں کو ان کے والدین منع کریں، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۲: از بلگرام ضلع ہردوئی محلہ میدان پورہ مرسلہ سید محمد تقی صاحب قادری ابوالحسن ۲۶ صفر ۱۳۳۷ھ

اگر مردہ کو اس کا خویش واقارب خواب میں دیکھے تنہا یا اس کو کسی قسم کی چیز طلب کرتے ہوئے دیکھے تو ایسی حالت میں مردہ کا فاتحہ کھانے پر دلانا جائز ہے یا نہیں؟ یا وہ چیز جو اس نے خواب میں طلب کی ہے وہ اس کے نام پر فاتحہ دلا کر خیرات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور فاتحہ کے وقت ہمراہ کھانے کے پانی کا رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

بہتر ہے کہ جو چیز طلب کی محتاج کو اس کی طرف سے دی جائے اور کھانے پر فاتحہ اس کے سبب سے منع نہ ہوگی وہ بھی اور پانی رکھے میں حرج نہیں۔ محتاج کو وہ کھانا کھلائیں اور پانی پلائیں سب کا ثواب پہنچے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۳: امانت علی شاہ قصبہ نواب گنج ضلع بریلی ۱۷ رمضان ۱۳۳۱ھ

مٹی کے چراغ میں گھی ڈال کر جلانا چاہئے یا نہیں؟ آٹے کے چراغ میں گھی ڈال کر جلا کر کھانا یا ملیدہ کے اوپر رکھ کر فاتحہ دینا چاہئے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب:

بلا ضرورت گھی جلانا اسراف ہے اور اسراف حرام ہے۔ اور فاتحہ و قرآن خوانی اور درود خوانی کے لئے اگر چراغ کے قرب کی حاجت ہو اور اس خیال سے کہ تیل میں کبھی بد بو آتی ہے گھی سے چراغ روشن کرے اور اس لحاظ سے کہ استعمال چراغ صاف نہیں ہوتا اور کورے میں جلائیں تو گھی پئے گا اور بے کار جائے گا لہذا آٹے کا چراغ بنائیں کہ آٹے پئے تو اس کی روٹی پک سکتی ہے، تو اس میں حرج نہیں، مگر یہ عادت کر لینی کہ بلا ضرورت بھی فاتحہ کے لیے گھی جلائیں وہی اسراف و حرام ہے، اور وہ صورت جواز جو ہم نے لکھی اس میں بھی وہ چراغ کھانے کے اوپر نہ رکھا جائے بلکہ کھانے سے الگ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۴: از ریاست جاوہر مکان عبد المجید خاں صاحب سہ راستہ دار بتاریخ ۱۵/۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ وغیرہ میں اکثر لوگ گھی کے چراغ، کپڑے، جوتی وغیرہ رکھتے ہیں، یہ اشیاء رکھنا کیسا ہے؟ فقط

الجواب:

کپڑا، جوتے یا جو چیز مسکین کو نفع دینے والی مسکین کی نیت سے رکھیں کوئی حرج نہیں ثواب ہے، مگر فاتحہ کے وقت گھی کا چراغ جلانا فضول ہے، اور بعض اوقات داخل اسراف ہوگا، اس سے احتراز چاہئے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۵: مرزا باقی بیگ رام پوری ۱۶ محرم ۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس فعل نیک کا ثواب چندا موت کو بخشا جائے وہ ان پر تقسیم ہوگا یا سب کو اس پورے فعل کا ثواب ملے گا؟ بینوا توجروا

الجواب:

اللہ عزوجل کے کرم عظیم و فضل عظیم سے امید ہے کہ سب کو پورا پورا ثواب ملے گا، اگرچہ ایک آیت یا درود یا تہلیل کا ثواب آدم علیہ السلام سے قیامت تک کے تمام مومنین و مومنات احیا و اموات کے لیے ہدیہ کرے، علمائے اہلسنت سے ایک جماعت نے اسی پر فتویٰ دیا۔ امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وسعت فضل الہی کے لائق یہی ہے۔ علامہ شامی ردالمحتار میں فرماتے ہیں:

سئل ابن حجر المکی عما لو قرأ لاهل المقبرة الفاتحة هل يقسم الثواب بينهم او يصل لك منهم مثل ثواب ذلك کامله فاجاب بانه فتی جمع بالثانی وهو اللائق بسعة الفضل ¹ اهـ۔	حضرت ابن حجر مکی سے سوال ہوا اگر اہل مقبرہ کے لئے فاتحہ پڑھا تو اب ان کے درمیان تقسیم ہوگا یا ہر ایک کو اس کا پورا ثواب ملے گا؟ انھوں نے جواب دیا کہ جماعت نے دوسری صورت پر فتویٰ دیا ہے اور وہی فضل ربانی کی وسعت کے شایان ہے (ت)

اور ہر شخص کو افضل یہی کہ جو عمل صالح کرے اس کا ثواب اولین و آخرین اہلیہ و اموات تمام مومنین و مومنات کے لیے ہدیہ بھیجے سب کو ثواب پہنچے گا اور اُسے اُن سب کے برابر اجر ملے گا۔

فی ردالمحتار عن التاتارخانية عن المحيط الافضل لمن يتصدق نفله ان ينوی لجميع المؤمنين والمؤمنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شيعي ² اهـ	ردالمحتار میں تاتارخانیہ سے، اس میں محیط سے منقول ہے کہ جو کوئی نفل صدقہ کرے تو بہتر یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کرے اس لیے کہ وہ سب کو پہنچے گا اور اس کے اجر سے کچھ کم نہ ہوگا (ت)

دارقطنی و طبرانی و دیلمی و سلفی امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من مر على المقابر وقرأ قل هو الله احد احدى عشرة مرة ثم وهب اجرها للاموات اعطى اعطى من الاجر بعد الاموات ³ ۔	جو مقابر پر گزرے اور قل هو اللہ گیارہ بار پڑھ کر اس کا ثواب اموات کو بخشے بعد تمام اموات کے ثواب پائے۔

ربا بن قیم ظاہری المذہب کا کتاب الروح میں تقسیم ثواب کو اختیار کرنا یعنی ایک ہی ثواب ان پر ٹکڑے ہو کر بٹ جائے گا حیث قال لواحدى الكل الى اربعة يحصل لكل منهم ربعة⁴ (اس کے الفاظ یہ ہیں:

¹ ردالمحتار مطلب فی القراءۃ للیت الخ و اراحياء التراث العربی بیروت ۲۰۵/۱

² ردالمحتار مطلب فی القراءۃ للیت الخ و اراحياء التراث العربی بیروت ۲۰۵/۱

³ فتح القدیر عن علی رضی اللہ عنہ باب الحج عن الغیر مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۳/۶۵، کنز العمال رافعی عن علی حدیث ۳۲۵۹۶ موسستہ الرسالۃ بیروت

۲۵۵/۱۵، ردالمحتار عن علی مطلب فی ابداء الثواب الاعمال لغير مصطفیٰ البابی مصر ۲۵۷/۲

⁴ ردالمحتار بحوالہ کتاب الروح مطلب فی القراءۃ للیت الخ و اراحياء التراث العربی مصر ۲۰۵/۱

اگر چار آدمیوں کو سب ہدیہ کیا تو ہر ایک کو چوتھائی ملے گا۔ (ت)
اقول: وبالله التوفیق علماء کہ سب کو ثواب کامل ملے گا، اس قول ابن قیم پر بچند وجہ مرجح ہے:
 اولاً ابن قیم بد مذہب ہے، تو اس کا قول علمائے اہلسنت کے مقابل معتبر نہیں۔

ثانیاً وہ اسی کا قول ہے اور یہ ایک جماعت کا فتویٰ والعمل بما علیہ الاکثر (اور عمل اس پر ہوتا ہے جس پر اکثر ہوں۔ ت)
 ثالثاً وهو الطراز المعلم (اور وہی نقش بانگاہے، یعنی زیادہ مضبوط جواب ہے۔ ت) ثواب واحدہ کا سب پر منقسم ہونا ایک ظاہری بات ہے جسے آدمی بنظر ظاہر اپنی رائے سے کہہ سکتا ہے۔ عالم شہود میں یونہی دیکھتے ہیں، ایک چیز دس کو دیکھتے تو سب کو پوری نہ ملے گا ہر ایک کو ٹکڑا ٹکڑا اپنیچے گا۔ غالباً اس ظاہری نے اسی ظاہری بات پر نظر اور معقول پر محسوس کو قیاس کر کے تقسیم کا حکم دے دیا۔ نہ کہ حدیث سے اس پر دلیل پائی ہو، بخلاف اس حکم کمال کے کہ اگر کروڑوں کو بخشو تو ہر ایک کو پورا ثواب ملے گا، ایسی بات بے سند شرعی اپنی طرف سے نہیں کہہ سکتے تو ظاہر کہ جماعت اہل فتویٰ نے جب تک شرع مطہر سے دلیل نہ پائی ہر گز اس پر جزم نہ فرمایا بلکہ تصریح علماء سے ثابت کہ جو بات رائے سے نہ کہہ سکیں وہ اگرچہ علماء کا ارشاد ہو حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم میں سمجھا جائے گا۔ آخر جب یہ عالم متدین ہے اور بات میں رائے کو دخل نہیں تو لاجرم حدیث سے ثبوت ہوگی، امام علامہ قاضی عیاض نے سرتج بن یونس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ سیاح فرشتے یہیں جن کے متعلق یہی حدیث ہے کہ جس گھر میں احمد یا محمد نام کوئی شخص ہو اس گھر کی زیارت کیا کریں۔ علامہ خفاجی مصری اس کی شرح نسیم الریاض میں فرماتے ہیں:

فہو ظاہر وان کان لسریج فہو فی حکم المرفوع لان مثله لایقال بالرای ^۱ اھ ملخصاً۔	یہ اگرچہ سرتج کا قول ہے مگر وہ مرفوع کے حکم میں ہے اس لئے کہ ایسی بات رائے سے نہیں کہی جاتی اھ ملخصاً (ت)

یہ سرتج نہ صحابی ہیں نہ تابعی نہ تبع تابعین میں ہے، بلکہ علمائے مابعد سے ہیں، بایں ہمہ علامہ خفاجی نے ان کے قول مذکور کو حدیث مرفوع کے حکم میں ٹھہرایا کہ ایسی بات رائے سے نہیں کہی جاتی، اسی طرح مانحن فیہ (زیر بحث مسئلہ۔ ت) میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ علماء کا وہ فتویٰ بھی حدیث مرفوع کے حکم میں ہونا چاہئے،
ثم اقول: وبالله التوفیق (میں پھر اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ،

^۱ نسیم الریاض الباب الثالث فصل الاول دار الفکر بیروت ۲۲۵/۲

نے خاص اس بات میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تین حدیثیں پائیں:

حدیث اول: امام ابوالقاسم اصبہانی کتاب الترغیب اور امام احمد بن الحسین بیہقی شعب الایمان میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من حج عن والديه بعد وفاتهما كتب الله له عتقاً من النار وكان للمحجوج عنهما اجر حجة تامة من غير ان ينقص من اجورهما شيء ¹ ۔	جو اپنے ماں باپ کی طرف سے ان کی وفات کے بعد حج کرے اللہ تعالیٰ اس کے لیے دوزخ سے آزادی لکھے، اور ان دونوں کے لئے پورے حج کا اجر بغیر اس کے کہ ان کے ثوابوں میں کچھ کمی ہو۔

اگر ثواب نصف نصف ملتا تو اس آدھے میں سے کمی ہو جانے کا کیا احتمال تھا جس کی نفی فرمائی گئی۔ ہاں وہی اجر یہاں اجور ہو جائے۔ ہر ایک پورا پورا بے کمی پائے، یہ خلاف عقل ظاہر تھا۔ تو اسی کا افادہ ضرور مفید و اہم ہے۔

حدیث دوم: طبرانی اوسط میں اور ابن عساکر حضرت عبداللہ بن عمر ابن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما على احدكم اذا اراد ان يتصدق الله صدقة تطوعاً ان يجعلها عن والديه اذا كانا مسلمين فيكون لوالديه اجرها. وله مثل اجورهما بعد ان لا ينقص من اجورهما شيء ² ۔	یعنی جب تم میں سے کوئی شخص کسی صدقہ نافلہ کا ارادہ کرے تو اس کا کیا حرج ہے کہ وہ صدقہ اپنے ماں باپ کی نیت سے دے کہ انھیں اس کا جواب پہنچے گا اور اسے ان دونوں اجروں کے برابر ملے گا بغیر اس کے کہ ان کے ثوابوں میں کچھ کمی ہو۔

ان دونوں حدیثوں میں اگر کچھ تشکیک کی جائے تو حدیث سوم گویا نص صریح جس نے بحمد تعالیٰ اس امید کمال کو قوی کر دیا، اور فتویٰ علماء کی تاکید اکید فرمادی کہ ہر ایک کو کامل ثواب ملے گا۔ امام دارقطنی اور ابو عبداللہ ثقفی فوائد ثقیات میں حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرماتے ہیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا حج الرجل عن والديه تقبل منه ومنهما، واستبشرت ارواحهما. وكتب عند الله برا ³ ۔	جب آدمی اپنے والدین کی طرف سے حج کرے وہ حج اس حج کرنے والے اور ماں باپ تینوں کی طرف سے قبول کیا جائے اور ان کی روحیں خوش ہوں، اور یہ

¹ شعب الایمان باب فی بر الوالدین حدیث ۹۱۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۰۵/۶

² الجامع الصغیر مع فیض القدر بحوالہ ابن عساکر حدیث ۹۴۳ دارالمعرفۃ بیروت ۵۶۱/۵

³ سنن دارقطنی کتاب الحج نشر فی الزمان ۲۶/۲

اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرنے والا نیکو کار لکھا جائے۔ یہ لفظ دارقطنی کے ہیں، اور ثقفيات میں ان لفظوں سے ہے:

من حج عن ابويه لم يحج اجزاء عنها وبشرت ارواحهما في السماء وكتب عند الله برا ¹ ۔	جس کے ماں باپ بے حج کئے مر گئے ہوں یہ ان کی طرف سے کرے وہ ان دونوں کا حج ہو جائے اور ان کی روحوں کو آسمان میں خوشخبری دی جائے اور یہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے والا لکھا جائے۔

ظاہر ہے کہ حج ایک عبادتِ واحدہ ہے جس کا بعض کافی نہیں، نہ وہ کل سے معنی ہو، بلکہ قابل اعتبار ہی نہیں، جیسے فجر کی دو رکعتوں سے ایک رکعت، یا صبح سے دوپہر تک کا روزہ، تو یہ حج کہ ان دونوں کی طرف سے کافی ہو، ضرور ہے کہ ہر ایک کی جانب سے پورا حج واقع ہو، مگر فقہ میں مبین و مبرہن ہو لیا کہ یہ اجزاء بمعنی اسقاط فرض نہیں تو لاجرم یہی معنی مقصود کہ دونوں کو کامل حج کا ثواب ملے۔ محدث جلیل امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی اس حدیث کی تفسیر فرماتے ہیں:

لا اعلم احدا قال بظاهر من الاجزاء عنها بحج واحدة وهو محمول على وقوعه الاصل فرضاً وللفرغ نقلاً ² اه نقله في التيسير مع التقرير والحمد لله رب العلمين هذا والله تعالى اعلم وعلمه جل مجدده، اتم واحكم۔	جہاں تک مجھے علم ہے کوئی اس کے ظاہر کا قائل نہیں یعنی یہ کہ وہ ایک ہی حج دونوں کی طرف سے کافی ہو جائیگا۔ وہ اس پر محمول ہے کہ اصل کے لئے فرض ادا ہو گا اور فرع کے لیے نفل ہو گا اھ۔ اسے تیسیر میں نقل کیا اور برقرار رکھا۔ اور ساری خوبیاں اللہ کے لئے جو سارے جہانوں کے پروردگار ہے۔ اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے اور اس رب بزرگ کا علم سب سے زیادہ کامل اور محکم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۳۹۵۲۳۶: از شہر کہنہ محلہ کوٹ مرسلہ محمود علی صاحب بنگالی ۲ صفر المظفر ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین و فضلاء شریعت امین ان مسئلوں میں:

۱ اول یہ کسی شخص نے ایک کلام مجید تلاوت کر کے ختم کیا اور اس کا ثواب پندرہ شخصوں کی ارواح کو اللہ بخشنا ان روحوں میں تقسیم ہو جائے گا یعنی فی روح دو پارے پہنچے گا یا فی روح کو پورے کلام مجید کا ثواب پہنچے گا؟

¹ فوائد ثقفيات لابی عبد اللہ ثقفی

² التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من حج عن ابیه مکتبۃ الامام الشافعی الریاض سعودیہ ۱۳/۱۳

اور نتیجہ اس کا دنیا میں ملے گا یا عقبیٰ میں؟

دوسرے یہ کہ ثواب کس طرح کہہ کر پہنچائے؟

تیسرے یہ کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ واہل بیتہ وسلم کو ثواب پہنچائے تو اس کی شمول میں اور ارواح بھی شامل کر سکتا ہے یا نہیں، اور پچھلے اولیاء اور انبیاء کا نام بھی لیا جائے یا نہیں؟

چوتھے یہ کہ دنیا میں کیا فائدہ اور عقبیٰ میں کیا بدل حاصل ہوگا؟ بینو تو جروا

الجواب:

اللہ عزوجل کے فضل سے امید ہے کہ ہر شخص کو پورے کلام مجید کا ثواب پہنچے گا۔ ردالمحتار میں ہے:

سئل ابن حجر مکی عما لو قرأ لاهل المقبرة الفاتحة هل يقسم الثواب بينهم او يصل لكل منهم مثل ثواب ذلك كاملاً فاجاب بانه افتي جمع بالثاني وهو اللائق بسعة الفضل ¹ ۔	امام ابن حجر مکی سے سوال ہوا: اگر قبرستان والوں کے لیے فاتحہ پڑھی تو ثواب ان کے درمیان تقسیم ہوگا یا ہر ایک کو اسی کے مثل پورا پورا ثواب ملے گا؟۔ انھوں نے جواب دیا کہ ایک جماعت علماء نے دوسری صورت پر فتویٰ دیا ہے اور ۳ وہی فضل الہی کی وسعت کے لائق ہے۔ (ت)

اس مسئلہ کی پوری تحقیق فتاویٰ فقیر میں ہے۔ نتیجہ ملنا اللہ سبحانہ، و تعالیٰ کے اختیار میں ہے مسلمانوں کو نفع رسانی سے اللہ عزوجل کی رضا و رحمت ملتی ہے اور اس کی رحمت دونوں جہان کا کام بنادیتی ہے۔ آدمی کو اللہ کے کلام میں اللہ کی نیت چاہئے۔ دنیا اس سے مقصود رکھنا حماقت ہے۔ دعا کرے کہ الہی! یہ جو میں نے پڑھا اس کا ثواب فلاں شخص یا فلاں اشخاص کو پہنچا، اور افضل یہ ہے کہ تمام مسلمین و مسلمات کو پہنچائے۔ مسلک منقطع میں ہے:

يقرأ ما تيسر له من الفاتحة والاحلاص سبعا او ثلثاً ثم يقول اللهم اوصل ثواب ماقرأ الى فلان او اليهم ² ۔	جو میسر آئے پڑھے سورہ فاتحہ، سورہ اخلاص سات بار یا تین بار۔ پھر کہے: اے اللہ! ہم نے جو پڑھا اس کا ثواب فلاں کو یا ان سب کو پہنچا۔ (ت)

¹ ردالمحتار مطلب فی القرۃ تلیت الخ وادار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۲۰۵

² المسک المتقسط فی المنک التوسط مع ارشاد الساری فصل ۱۰۰۰ زیارۃ اہل المعلى دار الکتب العربیہ بیروت ص ۳۳۴

محیط و تار خانہ و شامی میں ہے:

الافضل لمن يتصدق نفلا ان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شيئا ¹ ۔	جو کوئی نفل صدقہ کرے اس کے لیے بہتر یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کرے اس لیے کہ وہ ان سب کو ملے گا اور اس کے اجر سے کچھ نہ گھٹے گا۔ (ت)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل میں تمام انبیاء و اولیاء و مومنین و مومنات جو گزر گئے اور جو موجود ہیں اور جو قیامت تک آنے والے ہیں سب کو شامل کر سکتا ہے اور یہی افضل ہے۔ صحیحین میں ہے:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضعی بکبشین املحین احدهما عن نفسه والاخر عن امته ² ۔ وزادا بن ماجة ذبح احدهما عن امته لمن شهد لله بالتوحيد وشهد له بالبلاغ وذبح الاخر عن محمد وأل محمد ³ ولاحمد وغيره عن ابی هريره رضي الله تعالى عنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قوله عند التضحية اللهم لك ومنك عن محمد وامته ⁴ ۔	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو مینڈھوں کی، جن کے رنگ سفیدی سیاہی ملے ہوئے تھے، قربانی کی، ایک کی اپنی طرف سے، دوسرے کی اپنی امت کی طرف سے ابن ماجہ میں یہ اضافہ ہے: ایک اپنی امت کی طرف سے قربان کیا ہر اس شخص کی طرف سے جس نے کلمہ طیبہ کی شہادت کی اور حضور اکرم کے لیے تبلیغ رسالت کی گواہی دی و رد و سراحضرت محمد اور آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام سے ذبح کیا امام احمد وغیرہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ قربانی کے وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں کہا تھا: اے اللہ! تیرے لیے اور تجھ سے، یہ محمد اور اس کی امت کی جانب سے ہے۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے:

لا فرق بین ان یکون المبعول له	اس میں کوئی فرق نہیں کہ جس دوسرے کے لیے اپنا ثواب

¹ رد المحتار مطلب فی القرۃ الملیت الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۰۵/۱

² فتح القدیر بحوالہ الصحیحین عن الحج عن الغیر نوریہ رضویہ ستمبر ۱۵/۳، مجمع الزوائد باب اضحیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دار الکتب بیروت

³ سنن ابن ماجہ ابواب الاضاحی باب اضاحی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۳۲

⁴ سنن ابن ماجہ ابواب الاضاحی باب اضاحی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۳

میتنا اوحیا ^۱ ۔	ہدیہ کرے وہ وفات پاچکا ہو یا زندہ ہو۔ (ت)

جو کچھ اللہ چاہے قال اللہ تعالیٰ:

وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَعَجَى الشُّكْرُ ۝ ۲	جو کوئی دنیا کا عوض چاہے ہم اسے اس میں سے دیں گے اور جو آخرت کا ثواب چاہے ہم اسے اس میں سے عطا فرمائیں گے اور رقیب ہے کہ ہم شکر کرنے والوں کو جزا بخشیں۔

اور فرماتا ہے عزوجل:

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ۝ ۱ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَلَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۝ ۳	جو دنیا چاہے ہم اس میں سے جتنا چاہیں یہاں دے دیں، پھر اس کے لیے جہنم رکھیں اس میں بیٹھے مذمتیں ہوتا، دھکے دیا جاتا، اور جو آخرت چاہے اس کی سی کوشش کرے اور ہو مسلمان، تو ایسے ہی لوگوں کی کوشش ٹھکانے لگتی ہے۔

۵ شعبان ۱۳۳۱ھ

مسئلہ ۲۴۰: ازکار اذکخانہ اونیر اضلع گیامرسلہ مولوی علی احمد صاحب

زید کہتا ہے اگر دو چار شخصوں کو اجمالاً ایصال ثواب کیا جائے تو ہر ایک کو پورا پورا پہنچے گا، اور بکر تقسیم کا قائل ہے۔ زید اپنے ثبوت میں شامی کی یہ عبارت پیش کرتا ہے:

لكن سئل ابن حجر المكي عمالو قرأ لاهل المقبرة الفاتحة هل يقسم الثواب بينهم او يصل لكل منهم مثل ثواب ذلك كاملا فاجاب بأنه افقي جمع بالثاني وهو اللائق بسعة الفضل ^۴ ۔	ابن حجر مکی سے سوال ہوا: اگر اہل قبرستان کے لیے فاتحہ پڑھے تو ثواب ان کے درمیان تقسیم ہوگا یا ان میں سے ہر ایک کو اس کا ثواب مثل کامل طور پر پہنچے گا۔ انھوں نے جواب دیا کہ ایک جماعت نے صورت دوم پر فتویٰ دیا ہے اور وسعت کرم کے لائق وہی ہے۔ (ت)

^۱ بحر الرائق باب الحج عن الغير ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۵۹/۳

^۲ القرآن ۱۳۵/۳

^۳ القرآن ۱۹/۱۸

^۴ رد المحتار مطلب فی القراءۃ ملیت الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۰۵/۱

اور بکر کہتا ہے کہ سوال میں دو باتیں مذکور ہوئیں: ایک تو ایصالِ ثواب قراءت اور اس کے ساتھ تقسیمِ ثواب مقررہ اور دوسرے وصولِ مثلِ ثواب، چونکہ عند الشافعیہ عباداتِ بدنہ کا ثواب ہی نہیں پہنچتا۔ اس لیے علامہ ابن حجر نے اول جواب سے تو بالکل سکوت فرمایا اور فقط شقِ ثانی کا بموجب مختار متاخرین شافعیہ جواب دیا جس کی تشریح علامہ شامی اس عبارت سے کچھ اوپر بایں الفاظ فرماتے ہیں:

والذی حرره المتأخرون من الشافعيه وصول القراءة للبيت اذا كانت بحضرته اودعى له عقبها، والدعاء عقبها ارجى للقبول ومقتضاها ان المراد انتفاع البيت بالقراءة لا حصول ثوابها له ولهذا اختاروا في الدعاء اللهم اوصل مثل ثواب ماقرأته الى فلاں واما عندنا فالو اصل اليه نفس الثواب ¹ ۔	متاخرین شافعیہ نے جو تنقیح کی ہے وہ یہ ہے کہ قرأتِ میت کو پہنچتی ہے جبکہ قرأتِ اس کے پاس ہو یا بعد قرأتِ اللہ سے دعا کی جائے اس لیے کہ قرأتِ قرآن کے بعد دعا میں امید قبول زیادہ ہے۔ اس کا مقتضاء یہ ہے کہ میت کو قراءت سے فائدہ ملتا ہے یہ نہیں کہ قرأت کا ثواب اسے حاصل ہوتا ہے اسی لیے دعا میں وہ یہ الفاظ اختیار کرتے ہیں کہ اے اللہ! میں نے جو پڑھا اس کے ثواب کا مثل فلاں کو پہنچا مگر ہمارے نزدیک خود ثواب اسے پہنچتا ہے۔ (ت)

غرض بموجب مذہبِ حنفیہ کہ وہ وصولِ ثواب مقررہ کے قائل ہیں تقسیمِ لابدی ہے کیونکہ ہر عمل کا ثواب خواہ بتضاغیف ہی سہی عند اللہ ایک امر معدود ہے جس کا وصول دو چار شخصوں کو بلا تقسیم کے عقلاً ممکن ہے۔ اور ابن حجر کا قول ثانی کو "لا تَقْبَسُ فضل" فرمانا بھی اسی کو مقتضی ہے کہ قائلین وصولِ ثواب قرأت کے نزدیک تقسیمِ ضروری ہے اگر اول صورت بھی وصولِ کامل ہو تو ثانی لا تَقْبَسُ فضل فرمانا بالکل بے معنی ہے لعدم الفرق بینہما (کیونکہ دونوں میں فرق نہ ہوگا۔ ت) اب علمائے کرام فرمائیں کہ حق بجانب کون شخص ہے زید یا بکر؟ اور بموجب مذہبِ حنفیہ تقسیمِ ضروری ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب:

عبارت فتاویٰ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مطلب بہت صاف ہے، بکر نے بالکل تحویل کر دیا۔ امام ابن حجر مکی سے ایک سوال ہے جس میں سائل دریافت کرتا ہے کہ متعدد مسلمانوں کے لیے فاتحہ پڑھے تو ثواب ان پر تقسیم ہوگا یا ہر میت کو کامل ثواب ملے گا مثل لفظ کہ شقِ ثانی میں سائل شافعی المذہب نے اپنے مذہب کی رعایت سے بڑھایا، شقِ اول میں بھی ان کے طور پر ملحوظ ہے ولہذا ثوابہا نہ کہ بالملک الثواب بلام عہد یعنی وہی

¹ رد المحتار مطلب فی القراءة للبيت الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۲۰۵

ثواب کہ ہم شافعیہ کے نزدیک معروف و معہود ہے کہ مثل ثواب قاری ہے۔ آیا اموات پر تقسیم ہوگا یا ہر ایک کو پورا ملے گا۔ روشن ہے کہ یہ ایک ہی سوال ہے اور اس میں مقصود بالاستفادہ تقسیم و تکمیل کی دو شکوں سے ایک متعین جس کا جواب امام نے دیا کہ ایک جماعت نے شق دوم پر فتویٰ دیا یعنی ہر ایک کو پورا ثواب پہنچے گا اور یہی وسعت رحمت اللہ کے لائق ہے نہ یہ کہ دو سوال تھے، پہلا مذہب حنفیہ اور دوسرا مذہب شافعیہ سے امام نے پہلے جواب سے سکوت کیا اور دوسرے کا جواب دیا۔ یوں ہوتا تو تقسیم اور کلک منقسم فضول تھا کہ حنفیہ و شافعیہ کا یہ اختلاف ایک جماعت اموات کے لیے قرأت سے خاص نہیں ایک میت کے لیے قرأت بھی یہی ہے کہ ہمارے نزدیک نفس ثواب پہنچتا ہے اور ان کے نزدیک اس کا مثل۔ ایسا ہوتا تو امام اس غلطی پر متنبہ فرماتے۔ پھر جواب یوں نہ ہوتا کہ ایک جماعت نے ثانی پر فتویٰ دیا، بلکہ یوں ہوتا کہ ہمارا مذہب شق ثانی ہے پھر نفس و مثل میں سعت رحمت کا کیا فرق ہے جسے امام ہوالائق بسعۃ الفضل فرما رہے ہیں۔ بکر کا استدلال کہ "ابن حجر کے قول ثانی کو الخ" عجیب ہے۔ شق اول میں لفظ تقسیم خود مصرح ہے۔ سائل پوچھتا ہی یہ ہے کہ ثواب جو کچھ بھی پہنچے کہ وہ ان کے نزدیک مثل ثواب قاری ہے نہ نفس تقسیم ہوگا یا ہر ایک کو پورا پہنچے گا؟ امام نے جواب دیا کہ ہر ایک کو پورا پہنچنا الیق ہے، تو قائلین وصول ثواب سے یہ بھی ہوئے۔ شق اول میں نفس ثواب القاری کہاں تھا۔

ثم اقول: وبالله التوفيق (میں پھر اللہ تعالیٰ کی مدد سے کہتا ہوں۔ ت) یہاں تحقیق امر اور ہے جو شبہ کو راسخا ختم کر دے۔ جب نظر عامہ اہل ظاہر پر شے واحد کا دو شخصوں کو بلا تقسیم وصول عقلاً ممتنع ہے یعنی عرض واحد دو محل سے قائم نہیں ہو سکے (ورنہ اس تعبیر میں تو صریح منع ہے) تو واجب کہ حنفیہ کے نزدیک جب نفس ثواب قاری میت کو پہنچے قاری کے پاس نہ رہے، ورنہ یہ بھی عرض واحد کا دو محل سے قیام ہوگا حالانکہ احادیث و حنفیہ و سائر علماء کرام خلاف پر تصریح فرمائی ہیں، محیط پھر تاتار خانہ پھر رد المحتار میں ہے:

الافضل لمن يتصدق نفلان ينوي لجميع المومنين والمؤمنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شي¹	صدقہ نفل کرنے والے کے لیے بہتر یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کرے کہ وہ سب کو پہنچے گا اور اس ثواب سے کچھ کم نہ ہوگا (ت)

تو جب وہی ثواب اس کے پاس بھی رہا اور دوسرے کو بھی پہنچا اور تقسیم نہ ہوا کہ لا ینقص من اجرہ شیء اس کے ثواب سے کچھ کم نہ ہوا، تقسیم ہوتا تو قطعاً کم ہوتا، تو اگر دو سو یا لاکھ یا سب اولین و آخرین مومنین و مومنات کے وہی ثواب پورا پورا پہنچے اور تقسیم نہ ہو کیا استحالہ ہے، جیسے دو ویسے کروڑ یا کروڑ۔ امام جلال الملہ والدین سیوطی

¹ رد المحتار مطلب فی القراءۃ للعلیۃ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۵

زہر الرئی شرح سنن نسائی میں نقل فرماتے ہیں:

روح کی شان ہی کچھ اور ہے وہ ملائِ اعلیٰ میں رہ کر بھی بدن سے متصل ہوتی ہے کہ جب مسلمان صاحبِ قبر کو سلام کرتا ہے تو وہ اسے جواب دیتا ہے جبکہ روح وہاں اپنے مقام میں ہے۔ یہ حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں جنہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چھ سوپر ہیں جن میں سے دو پر پورے افق پر چھائے ہوئے ہیں۔ اس کے باوجود وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آتے ہیں یہاں تک کہ اپنے زانو حضور کے زانوؤں کے متصل اور اپنے ہاتھ حضور کی رانوں پر رکھ دیتے، مخلصین کے قلوب اس بات پر ایمان لانے کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ امر ممکن ہے کہ ان کا حضور سے یہ قرب عین اسی حالت میں ہو جب وہ آسمانوں کے اندر اپنے مستقر میں موجود ہوں۔ یہی حال اس کا بھی ہے جو مروی ہے کہ رب تعالیٰ آسمانِ دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے اور قریب ہوتا ہے عرفہ کی شام کو اور اس کے مثل، کیونکہ وہ تو حرکت و انتقال سے منزہ ہے۔ یہاں غلطی غائب کو شاہد پر قیاس کرنے سے ہوتی ہے۔ آدمی یہ اعتقاد کرتا ہے کہ روح بھی معبود اجسام کی جنس سے ہے کہ جب ایک مقام میں ہو تو دوسرے مقام میں ہونا ممکن نہیں، یہ محض غلط ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس میں کوئی منافات نہیں کہ روح علیین اور جنت اور آسمان میں ہو اور بدن سے بھی اس کا ایسا اتصال ہو کہ ادراک، سماعت، نماز، قرأت سارے کام کرتی ہے۔

ان للروح شأنا آخر فيكون في الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبه رد عليه السلام وهي في مكانها هناك وهذا جبريل عليه السلام رآه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وله ستمائة جناح منها جناحان سدا الافق وكان يدنو من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يضع ركبتيه الى ركبتيه ويديه على فخذيه وقلوب المخلصين تتسع للايمان بانه من الممكن انه كان هذا الدنو وهو في مستقرة من السموات. وهذا محمل تنزله تعالى الى سماء الدنيا ودنوه عشية عرفة ونحوه فهو منزله عن الحركة والانتقال وانما يأتي الغلط ههنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض. فثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتصلى وتقرو بها وانما يستغرب هذا كون الشاهد الدنيوي ليس فيه ما يشاهد به هذا وامور البرزخ والاخرة على نمط غير المألوف في الدنيا¹ اه مختصراً۔

¹ زہر الرئی علی ہامش سنن النسائی ارواح المؤمنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۲/۱

یہ بات صرف اس لیے عجیب معلوم ہوتی ہے کہ دنیاوی محسوسات میں ایسی کوئی چیز نہیں پاتے جو اس سے ملتی جلتی ہو مگر برزخ اور آخرت کے معاملات تو دنیا کے طرز مالوف سے جداگانہ شان رکھتے ہیں اھ مختصراً (ت)

شیخ مفرح رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ مصر کے اہل دل حضرات سے ہیں، بزرگ رتبہ اور بڑی شان رکھتے تھے، ان کے ایک مرید نے عرفہ کے دن انھیں عرفات میں دیکھا اور دوسرے مرید نے اسی دن انھیں اپنے گھر میں دیکھا اور دن بھر ان کے ساتھ رہا، جب دونوں مریدوں کی ملاقات ہوئی اور ایک نے جو دیکھا تھا آپس میں بیان کیا تو ان کے درمیان اختلاف ہوا۔ ایک نے کہا: حضرت عرفہ کے دن عرفات میں تھے، اور اس کی صداقت پر طلاق کی قسم کھائی۔ دوسرے نے کہا: اس روز دن بھر اپنے گھر میں تھے، اس نے بھی طلاق کی قسم کھائی، پھر جھگڑتے ہوئے شیخ مفرح کے پاس آئے۔ شیخ نے کہا: دونوں سچ کہتے ہیں، کسی کی بیوی کو طلاق نہیں ہوئی، اکابر میں سے ایک کا بیان ہے کہ میں نے شیخ مفرح سے پوچھا: ہر ایک کی صداقت دوسرے کی قسم ٹوٹنے کی مقتضی ہے پھر کسی کی قسم کیسے نہیں ٹوٹی؟ جس مجلس میں میں نے سوال کیا علماء کی ایک جماعت موجود تھی، شیخ نے سب کو اشارہ کیا کہ اس مسئلہ میں کلام کریں، ہر شخص نے کچھ نہ کچھ بیان کیا مگر کسی نے شافی و کافی جواب نہ دیا۔ اسی اثناء میں جواب مجھ پر منکشف ہو گیا اور شیخ نے میری طرف اشارہ فرمایا کہ تم اس کا جواب دو۔ میں نے عرض کیا کہ جب ولی کی ولایت اس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ اس

حضرت جامی قدس سرہ، السامی نفحات الانس شریف میں فرماتے ہیں: شیخ مفرح رحمہ اللہ تعالیٰ از اہل صعید مصر ست بسیار جلیل القدر و کبیر الشان بود، ویکے از اصحاب او وے را روز عرفہ در عرفات دید ویکے دیگر در ہمان روز در خانہ خولیش دید و تمام روز باوے بود چو آں دو شخص بہم رسیدند و ہر یک آنچہ دیدہ بود باہم گفتند میان ایشان نزاع شد یکے گفت وے روز عرفہ در عرفات بود، بر صدق آں سو گند بطلاق خورد، یکے گفت تمام آں روز در خانہ خود بود، وے نیز سو گند بطلاق خورد، پس خصوصت کنان پیش مفرح آمدند، شیخ گفت ہر دو راست گفتہ اید بدن ہیچکدام طلاق نشدہ است، یکے از اکابر میگوید کہ من از شیخ مفرح پرسیدم کہ صدق ہر یک موجب حنث دیگر ست، چوں سو گند ہیچکس حانث نہ شدہ باشد، و در آں مجلس کہ من ایں پرسیدم جماعتی از علماء حاضر بودند، شیخ اشارت بہم کرد کہ دریں مسئلہ سخن گویند ہر کس چیزے گفت اما ہیچکس جواب شافی و کافی نہ گفت، در آں اثنا جواب آں بر من ظاہر شد کہ شیخ اشارت بہن کرد کہ جواب آں بگو، من گفتم چوں ولی بولایت متحقق گردد در آں معنی کہ روحانیت وے مصور بصورتے تواند شد، متمکن بود کہ در وقت واحد در جہات مختلفہ خود را بصورتہائے متعددہ بنماید چنانکہ خواہد، پس آنکس کہ وے را در بعضے از آں صور بعرفات دیدہ

باشد، ہم راست دیدہ باشد و آنکہ در بعضی دیگر ازان صور در خانہ خودش دیدہ باشد ہم راست دیدہ باشد و بسو گندہ یک حانث نہ شود، و شیخ مفرح فرمود کہ جواب صحیح این است کہ تو گفتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و نفعنا بہ^۱	کی روحانیت کسی صورت سے مصوّر ہو سکے تو ممکن ہوتا ہے کہ ایک ہی وقت کے اندر مختلف جہتوں میں اپنے کو متعدد صورتوں میں جیسے چاہے دکھائے۔ تو جس شخص نے حضرات کو ان صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں عرفات میں دیکھا صحیح دیکھا، اور اسی وقت دوسرے نے کسی اور صورت میں اپنے گھر کے اندر تشریف فرما دیکھا اس نے بھی سچ دیکھا، اور کسی کی قسم نہ ٹوٹے گی، شیخ مفرح نے فرمایا: صحیح جواب یہ ہے کہ جو تم نے دیا — خدا ان سے راضی ہو اور ہمیں ان سے نفع دے (ت)

حضرت میر سید عبدالواحد قدس سرہ، الما جد سبع سنابل شریف میں فرماتے ہیں:

مخدوم شیخ ابوالفتح جو پوری راقدس اللہ تعالیٰ روحہ، در ماہ ربیع الاول بجہت عرس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازدہ جا استدعا آمدہ کہ بعد از نماز پیشین حاضر شوند ہر دہ استدعا راقبول کردند۔ حاضران پرسیدند اے مخدوم ہر دہ استدعا راقبول فرمود و ہر جا بعد از نماز پیشین حاضر باید شد چگونہ میسر خواہد آمد۔ فرمود کیشن کہ کافر بود چند صد جا حاضر می شد، اگر ابوالفتح دہ جا حاضر شود چہ عجب بعد از نماز پیشین از ہر دہ جا چو ڈول رسید مخدوم ہر بارے از حجرہ بیرون می آمد۔ ہر چو ڈول سوار میشد و می رفت و در حجرہ حاضر می ماند۔ خردمند اتو اس را بر تمثیل حمل ممکن یعنی پندار کہ تمثیلہائے شیخ بچندیں جا ہا حاضر شدہ است۔ لا واللہ بلکہ عین ذات شیخ بہر جا حاضر شدہ بود، ایں خود در یک شہر و یک مقام واقع شد۔ و ذات ایں موحد خود در اقضائے عالم	ماہ ربیع الاول میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عرس پاک کی وجہ سے مخدوم شیخ ابوالفتح جو پوری قدس سرہ، کی دس جگہ سے دعوت آئی کہ بعد نماز ظہر تشریف لائیں۔ حضرت نے دسوں دعوتیں قبول کیں۔ حاضرین نے پوچھا: حضور نے دسوں دعوتیں قبول فرمائی ہیں اور ہر جگہ نماز ظہر کے بعد پہنچنا ہے یہ کیسے میسر ہوگا؟ فرمایا: کیشن جو کافر تھا سیکڑوں جگہ حاضر ہوتا تھا اگر ابوالفتح دس جگہ حاضر ہو تو کیا عجب ہے؟ نماز ظہر کے بعد دسوں جگہ سے پاکی پہنچی، مخدوم ہر بار حجرہ سے آتے، سوار ہو جاتے، تشریف لے جاتے اور حجرہ میں بھی موجود رہتے۔ اے عقل مند! اسے تمثیل پر محمول نہ کرنا، یعنی یہ نہ سمجھنا کہ شیخ کی مثالیں اتنی جگہوں میں حاضر ہوئیں۔ یہ تو ایک شہر اور ایک مقام میں واقع ہوا خود اس موحد کی ذات عالم

^۱ نفحات الانس شیخ مفرح رحمۃ اللہ علیہ انتشارات کتاب فروشی مطبع توحیدی ص ۸۲-۵۸۱

حاضر است خواہ علویات خواہ سفلیات ¹ ۔	کے سروں میں موجود ہے خواہ علویات ہوں خواہ سفلیات۔ (ت)

جس کا دل ان حقائق کی وسعت نہ رکھے اور امور برزخ و آخرت کو اپنے مشہودات دنیا ہی پر قیاس کرے اس پر یہ ماننا لازم ہوگا کہ حنفیہ کے نزدیک بھی میت کو مثل قاری ثواب پہنچتا ہے کہ قاری کا ثواب تو اس کے پاس سے نہیں جاتا اور فرق مذہبیں اتنا رہے گا کہ حنفیہ کے نزدیک وہ ثواب اثر بہہ قاری ہے اور شافعیہ کے نزدیک اجابت دعائے قاری بہر حال وہ استبعاد جس کی بنا پر تقسیم ثواب لازم سمجھے تھے باطل ہو گیا۔ لاکھوں ہو تو لاکھوں کو اتنا ہی ثواب پہنچے گا اور قاری کا ثواب کم نہ ہوگا، بلکہ بعد اموات ترقی کرے گا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من قرأ الاخلاص احدى عشر مرة ثم وهب اجرها للاموات اعطى من الاجر بعدد الاموات ²	جو سورہ اخلاص گیارہ بار پڑھ کر اموات مسکین کو اس کا ثواب بخشے بعد اموات اجر پائے۔ (اسے طبرانی اور دارقطنی نے روایت کیا۔ ت)

باقی اصل مسئلہ کی تحقیق اور ہر ایک کو پورا ثواب پہنچنے کی توثیق ہمارے فتویٰ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۱: از بندر کراچی محلہ جمعدار گل محمد مکرانی مرسلہ مولوی عبدالرحیم مکرانی ۲۷ شعبان ۱۳۱۱ھ

چہ می فرمایند علمائے کرام و مفتیان عظام رحمکم ربکم اندرین مسئلہ کہ اگر گروہ صبیان قرآن خواندہ یا دیگر اعمال حسنہ کردہ و ثواب بہوتی بخشد، شرعی رسید یا نہ؟ بینو الجواب بسند الکتاب و توجروا عند اللہ بحسن المآب صاحبنا حسبہ اللہ تعالیٰ، جواب این مسئلہ بعبارت ثانی و دلائل کافی از کتب فقہ حنفیہ و حدیث شریفہ مع حوالہ کتب فقہ نوشتہ و بمواہیر علمائے اعلام آنجائے ثبت نموده بفرستند کہ عند اللہ ماجور و عند الناس مشکور خواہند شد، چرا کہ در باب این	علمائے کرام و مفتیان عظام، آپ پر خدا کی رحمت ہو، اس مسئلہ میں کیا ارشاد ہے کہ اگر بچوں کی جماعت قرآن پڑھ کر یا دوسرے نیک اعمال کر کے اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو شرعاً پہنچتا ہے یا نہیں؟ کتاب کی سند سے واضح جواب دیں اور خدا کے یہاں حسن انجام کا ثواب لیں۔ حضور! خالصاً للہ اس سوال کا جواب ثانی عبارت اور کتب فقہ حنفی و حدیث شریف کے دلائل سے کتب فقہ کے حوالوں کے ساتھ تحریر فرما کر اور

¹ سبع سنابل سنبلہ ششم در حقائق وحدت الخ مکتبہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۷۰

² کنز العمال بحوالہ رافعی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث ۲۲۵۹۶ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۵۵/۱۵، فتح القدیر عن علی رضی اللہ عنہ باب الحج عن

الغیر مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۲۵/۳، رد المحتار باب الحج عن الغیر مصطفیٰ البانی مصر ۲۵۷/۳

مسئلہ درمیان علمائے بندر کراچی مباحثہ و اختلاف افتادہ است آخر الامر طرفین بریں قرار دادہ اند کہ ہر جو ایکہ علمائے کرام بریلی دہند، باید کہ جانبین تسلیم نمایند۔	وہاں کے علمائے اعلام کی مہرین ثبت فرما کر ارسال فرمائیں، خدا کے یہاں اجر پائیں گے اور لوگ شکر گزار ہوں گے اس مسئلہ میں بندر کراچی کے علماء میں مباحثہ اور اختلاف واقع ہوا۔ آخر طرفین نے یہ طے کیا کہ بریلی کے علمائے کرام جو جواب دیں وہ جانبین تسلیم کریں۔ (ت)

الجواب:

اللهم لك الحمد صل على المصطفى وأله العبد هر قربتہ کہ صبی اہل آنت (نہ ہجو اعتاق و صدقہ وہبہ مال کہ اصلا از صورت نہ بندد) چو از صبی عاقل ادا شود بر قول جمہور و مذہب صحیح و منصور ثوابش ہم از ان ا و باشد علامہ استر و شنی در جامع صغار فرماید حسنات الصبی قبل ان یجری علیہ القلم للصبی لا لا بویہ لقولہ تعالیٰ وَأَنْ تَكُونَ لِلنَّاسِ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَأَلَ هَذَا قَوْلَ عَامَةِ مَشَائِخِنَا¹۔ علامہ زین العابدین ابن نجیم مصری در احکام الصبیان از کتاب الاشباہ فرماید: تصح عباداتہ وان لم تجب علیہ و اختلافوا فی ثوابہا والمعتمد انہ له وللمعلم ثواب التعليم، و کذا جویع حسناتہ²۔ باز علمائے ماصورثا و فروغاً تصریحات جلیہ دارند کہ	اے اللہ! تیرے ہی لیے حمد ہے حضرت محمد مصطفیٰ اور ان کی آل معتمد پر درود نازل فرما۔ ہر وہ قربت کہ بچہ جس کا اہل ہے (غلام آزاد کرنا، صدقہ کرنا، مال کا ہبہ کرنا اور اس طرح کی قربتیں نہیں، کہ یہ بچے سے واقع ہو نہیں سکتیں) جب عاقل سمجھ سے وہ ادا ہوگی تو قول جمہور اور مذہب صحیح و منصور یہ ہے کہ اس کا ثواب بھی بچے ہی کے لیے ہوگا، علامہ استر و شنی جامع صغار میں فرماتے ہیں: بچے کی نیکیاں جو اس پر قلم جاری ہونے سے قبل ہوں وہ بچے ہی کے لیے ہیں اس کے والدین کے لیے نہیں کیونکہ ارشاد باری ہے: انسان کے لیے وہی ہے جو اس نے کوشش کی۔ یہ ہمارے عامہ مشائخ کا قول ہے۔ (ت) علامہ زین العابدین ابن نجیم مصری کتاب الاشباہ کے احکام الصبیان میں فرماتے ہیں: بچے کی عبادتیں صحیح ہیں اگرچہ اس پر واجب نہیں، ان کے ثواب کے بارے میں اختلاف ہے۔ معتمد یہ ہے کہ ثواب بچے ہی کے لیے ہوگا، اور معلم کو سکھانے کا ثواب ملے گا۔ اسی طرح اس کی تمام نیکیوں کا حال ہے۔ (ت) پھر کتب اصول و فروع میں ہمارے علمائے کی روشن تصریحات

¹ جامع احکام الصغار علی هامش جامع الفصولین مسائل الکراہیۃ مطبع ازہر یہ مصر ۱۳۸۱ھ

² الاشباہ والنظائر احکام الصبیان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۳۲۲ھ

موجود ہیں کہ انسان اپنے اعمال کا ثواب دوسرے کے لیے کر سکتا ہے۔ جیسا کہ ہدایہ، شروح ہدایہ، ملتقی، در مختار، خزائن المفتین، ہندیہ وغیرہ کتب مذہب میں اس کی صراحت ہے (ت) علمائے کرام نے یہ کلام اسی طرح مُرسل و مطلق رکھا ہے۔ کسی تخصیص و تنقید کا اشارہ و نشان نہ دیا۔ تو جس طرح اعمال کو مطلق ذکر کرنے سے علماء نے یہ استدلال کیا کہ یہ حکم فرائض کو بھی شامل ہے اور اس عمل کو بھی جسے ابتداء میں اپنے لیے دوسرے کی نیت کے بغیر کیا ہو۔ اور جس طرح "غیر" کے عموم سے یہ استدلال کیا کہ اس میں حضور پر نور سید الانبیاء علیہ و علیہم افضل الصلوٰۃ والثناء بھی داخل ہیں اسی طرح لفظ "انسان" مطلق مذکور ہو نا اس بات کی کافی دلیل ہے کہ اس میں بچے بھی داخل ہیں جب تک کہ کوئی صحیح برہان ان کے استثناء پر قائم نہ ہو جائے مگر ایسی برہان کہاں اور کون؟ (ت) رد المحتار میں ہے: بحر میں بطور بحث ہے کہ علماء کا اعمال کو مطلق ذکر کرنا فرض کو بھی شامل ہے اہ اور اسی میں اسی بحر کے حوالے سے ہے: ظاہر یہ ہے کہ میرے نزدیک اس میں کوئی فرق نہیں کہ عمل کے وقت دوسرے کے لیے کرنے کی نیت کی ہو یا اپنے لیے کرنے کی نیت کی ہو، پھر اس کا ثواب دوسرے کے لیے کر دے۔ اس لیے کہ کلام علماء میں اطلاق ہے، ایسی کوئی قید نہیں اہ اسی میں ہے: میں نے کہا: ہمارے علما کا قول ہے کہ "وہ اپنے عمل کا

انسان را می رسد کہ ثواب اعمال خودش از ایاں با غیرے کند کما نص علیہ فی الهدایۃ و شروحہا و الملتقی و الدر و خزائن المفتین و الہندیۃ و غیرہا من کتب المذہب۔ علمائے کرام ایں سخن را، ہمچنان مرسل و مطلق گزاشتہ اند و بیچ بوئے از تخصیص و تنقید ندادہ، پس آن چنانکہ باطلاق اعمال بر شمول فرائض و تناول عملیکہ ابتداء برائے خود بے نیت غیر کردہ باشد وہ ارسال غیر بر دخول حضور پر نور سید الانبیاء علیہ و علیہم افضل الصلوٰۃ والثناء استدلال کردہ اند، ہمچنان اطلاق انسان بر دخول صبیان دلیلے کافی است تا آنکہ برہانے صحیح استثنائے آناں قائم شود و خود آں برہان کجا و کدام۔

فی رد المحتار فی البحر بحثا ان اطلاقہم شامل للفریضۃ^۱ اہ و فیہ 'عنه ان الظاہر انه لا فرق بین ان ینوی بہ عند الفعل للغير او بفعله لنفسه ثم بعد ذلك یجعل ثوابہ لغيرہ لاطلاق کلامہم^۲ اہ فیہ قلت و قول علمائنا لہ ان جعل ثواب عملہ لغيرہ یدخل فیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانه احق بذلك حیث انقذنا من الضلالۃ^۳ اہ۔

^۱ رد المحتار باب الحج عن الغير دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۶/۲

^۲ رد المحتار مطلب فی القراءۃ تلخیص دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۰۵/۱

^۳ رد المحتار مطلب فی اہداء ثواب القراءۃ الحج دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۰۶/۱-۶۰۵

ثواب "دوسرے" (اپنے غیر) کے لیے کر سکتا ہے"۔ تو اس میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی داخل ہیں اس لیے کہ وہ اس کے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ حضور نے ہی ہمیں گمراہی سے نجات دی اھ (ت) زیادہ سے زیادہ جو شبہ یہاں دل میں گزر سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ہمارے علمائے حنفیہ کے نزدیک ___ ان پر اللہ کی پوشیدہ عنایتیں عام ہوں ___ یہ عمل ثواب کا بہہ اور ہدیہ ہے اور بچہ تبرع (اپنی طرف سے بھلائی اور احسان کے طور پر کچھ کرنے) کا اہل نہیں ہے۔ (ت)

اقول: وبالله التوفیق (میں کہتا ہوں، اور توفیق خدا ہی سے ہے۔) ت) عاقل بچہ ہر طرح کے تصرف سے مجبور نہیں (حَجْر کا معنی تصرف سے روک دینا) حجر کا منشا یہی ضرر ہے اگرچہ فی الحال نقصان ہو جیسے قرض دینے میں یا اس کا احتمال ہو جیسے بیع میں ___ جہاں کوئی ضرر نہیں وہاں حجر میں نظر اور بچہ کی رعایت نہیں بلکہ یہ خلاف نظر اور بعینہ ضرر رسانی ہے کہ گویا اسے جماد اور پتھر سے لاحق کر دینا ہے۔ دیکھئے کہ بچہ بالاجماع اس کا اہل ہے کہ سلام میں پہل کرے بلکہ اس کے مربی کو چاہئے کہ اگر خود اس کا عادی نہ ہو تو اسے سکھائے حالانکہ یہ بھی تبرع ہی کے باب سے ہے یہاں تک کہ حدیث میں اسے صدقہ کا نام دیا گیا ہے۔ ابو داؤد حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث میں راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو ملے اس سے سلام کرنا صدقہ ہے۔" اسی طرح اپنے بھائی سے کشادہ روئی سے

نہایت آنچہ ایجا بنظر خطور تو ان کرد آن ست کہ نزد اصحاب معشر حنفیہ عمم اللہ بالطافہ الحقیہ۔ این کار بہہ ثواب وابدائے آنست وصبی از اہل تبرع نیست۔

اقول: وبالله التوفیق صبی عاقل از ہر گونہ تبرع مجور نیست۔ منشاء حجر ہمیں ضررست۔ ولو فی الحال کما فی القرض ولو بالا احتمال کما فی البیع آنجا کہ بچ ضرر نیست در حجر نظر نیست بلکہ خلاف نظر وعین اضرارست کہ بمشاہہ الحاق اوبجماد واجارست۔ آخر نہ بینی کہ صبی بالاجماع از اہل ابتداء سلام است بلکہ مود بش را باید کہ اگر خود گر نباشد تعلیمش نماید۔ حالانکہ این نیز از باب تبرع است تا آنکہ در حدیث او را صدقہ نامیدہ اند ابو داؤد عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی حدیث قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تسلیہ علی من لقی صدقۃ^۱۔ ہمچنان با برادر خود بکثادہ روی سخن فرمودن و باظہار بشاشت دندان سپیدہ نمودن البخاری فی الادب المفرد والترمذی وابن حبان فی صحیحہما عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تبسک فی وجہ اخیک لک صدقۃ^۲۔

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی اماطۃ الاذی آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۵/۲

^۲ جامع الترمذی ابواب البر والصلۃ امین کمپنی مکتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۷۲/۱

بات کرنا اور اظہار بشاشت کے ساتھ مسکرا کرنا۔ امام بخاری نے ادب المفرد میں اور ترمذی وابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں ان ہی حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "اپنے بھائی کے سامنے تیرا تبسم کرنا تیرے لیے صدقہ ہے۔" (ت) اسی طرح راستہ بھول جانے والے کو راہ کے نشانات بتا کر راہنمائی کر دینا۔ امام احمد اور بخاری و مسلم حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "راستہ بتانا صدقہ ہے۔" اور حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مذکور میں ہے: "جہاں کوئی راہ بھٹک جائے اس کی راہنمائی کر دینا صدقہ ہے۔" (ت) اسی طرح بہرے شخص کو بات سنوانا۔ خطیب اپنی جامع میں سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "بہرے کو سنانا صدقہ ہے۔" اسی طرح جس شخص نے جماعت نہ پائی اس کی اقتداء کرنا۔ امام احمد، ابوداؤد، ابن حبان اور حاکم حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "ارے کوئی ایسا شخص نہیں جو اس پر صدقہ کر دے کہ اس کے ساتھ نماز ادا کرے۔" (ت)

ہمچنان راہ گم کردہ راہ بزرگ عالم طریق دلالت کردن احمد والشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دل الطريق صدقة¹ وفي حدیث ابی ذر المذكور ارشادك الرجل في ارض الضلال صدقة²۔ ہمچنان کر راخن شنواند ان الخطیب فی جامعہ عن سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسباع الاصم صدقة³۔ ہمچنان کہ باسکیکہ جماعت نیافت اقتداء نمودن احمد و ابوداؤد وابن حبان والحاکم عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الارجل يتصدق على هذا فیصلی معہ⁴۔

¹ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب الخدیۃ فی الفزوقدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۴۰۴

² جامع الترمذی ابواب البر والصلۃ امین کچنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۷/۱۷

³ جامع الخطیب مروی از مسند ابی سعید الخدری دار الفکر بیروت ۱۳/۶۴

⁴ سنن ابی داؤد باب فی الجمع فی المسجد مرتین آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۸۵، مسند احمد بن حنبل مروی از ابوامامہ دار الفکر بیروت ۵/۲۵۴

اس طرح کی بہت سی اور کثیر نیکیاں ہیں۔ اور ان کا دروازہ مسلمان بچوں پر بند نہیں جب تک کہ کوئی نقصان یا اندیشہ نقصان نہ ہو۔ ان سب سے آگے بڑھے اور بلند تر سنئے۔ انسان اپنے لڑکے کو، یا ماذون لڑکوں میں سے جس کو چاہے بغیر اس کے کہ کسی کے اذن کی حاجت ہو۔ اور مجبور ہو تو اس کے ولی سے پوچھ کر، اپنے مقدمات میں وکیل بنا سکتا ہے یا اسے اپنا سامان بیچنے یا اپنے لیے کوئی سامان خریدنے کا حکم دے سکتا ہے، بغیر اس کے کہ درمیان میں کسی اجرت کا نام ہو۔ یہ خود تبرع نہیں تو اور کیا ہے؟ مگر علمائے اسے ناجائز رکھا کیونکہ اس میں کوئی نقصان نہ سمجھا، بلکہ اس کی عبارت کی تصحیح کو فائدہ قرار دیا۔ جامع الصغیر میں ہے: ذخیرہ کتاب الوکالة میں ہے: اپنا غلام بیچنے کے لیے کسی بچے کو وکیل بنایا اور بچے نے خرید و فروخت کیا تو جائز ہے جبکہ بچہ اسے سمجھتا ہو اور ذمہ بچے پر نہیں بلکہ آمر پر ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی بچے کو مقدمے کا وکیل بنایا تو جائز ہے جبکہ یہ سمجھتا ہو کہ خود کیا کہہ رہا ہے اور اس سے کیا کہا جا رہا ہے، بلحاظ حاصل اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں: (۱) یا تو خود اس کا بچہ ہوگا (۲) یا دوسرے کا ہوگا، اگر اپنے بچہ کو وکیل بنایا تو جائز ہے اور کسی سے اجازت نہیں لینا ہے۔ اور اگر دوسرے کے بچے کو وکیل بنایا تو (دو حالت ہے) اگر وہ تجارت کے لیے ماذون تھا تو اس کے ولی سے اجازت لے۔ اگر اس نے اجازت دے دی تو اسے وکیل بنانا جائز ہے۔ یہ اس لیے کہ دوسرے کے بچے

ہمچنان انواع بر کثیر و وافر است و در آ نہائے و بر روی صبیان مسلمین فراز نیست تازیانے یا اندیشہ او نباشد ازیں ہمہ بگز رو بالاتر شنو، ترا میرسد کہ پسر خود پسران ماذون ہر کراخوانی کہ بے حاجت باذن کسے و مجبور را از ولی پر سیدہ در خصوصات خویش وکیل کنی یا متاع خودت فروختن یا کالائے برائے تو خریدن فرمائی بے آنکہ نام اجرے در میان باشد، ایں خود خبر تبرع چیسیت۔ امار واداشتند کہ زیانے نہ پنداشتند بلکہ تصحیح عبارات او را سود نگاشتند، در جامع الصغیر است فی وکالة الذخیرة اذا وکل صبیاً بیع عبده، او وکلہ بان یشتری لہ شیئاً فباع واشتری جاز اذا کان یعقل ذلک فلا عہدة علی الصبی وانما العہدة علی الامر، وکذلک لو وکل صبیاً بالخصومة جاز بعد ان یکون الصبی بحیث یعقل ما یقول وما یقال وهذه المسئلة فی الحاصل علی وجهین اما ان یکون صبیہ اوصبی غیرہ فان وکل صبیہ جاز ولا یستأمر احد اوان وکل صبی غیرہ فان کان ماذوناً لہ فی التجارة لا یستأمر ولیہ فان اذن ولیہ جاز لہ ان یوکلہ وهذا لان استعمال صبی الغیر بغیر اذن الولی لا یجوز، وبأذنه یجوز، قالو او هذه المسئلة رواية ان للاب ان یعیرہ ولده وقد اتفق علیہ المشائخ وهل لہ ان یعیر مآل ولده بعض المتأخرین

قَالُوا لَهُ ذَلِكَ وَعَامَتُهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ ثُمَّ
 ان محمداً ارحمه الله تعالى جوز بيع الصبي
 المحجور عليه وشراه لغيره ولم يجوز بيعه
 وشراه لنفسه لان بيعه وشراه لنفسه مترددان
 بين النفع والضرر واما بيعه وشراه لغيره على
 وجه لا يلزم العهدة نفع محض لان فيه تصحيح
 عبارته والصبي العاقل من اهل التصرفات
 النافعة المحضة كقبول الهبة وغير ذلك وانما
 لا يلزم العهدة لان فيه ضرر للصغير الخ¹
 ہمچنان در فصل سی وچہارم از جامع الفصولین در احکام الصبیان
² ست والعبارة الاولى اتم فائدة واعظم عائدة
 پس بوضوح پیوست کہ صبی اگر چہ مجبور است از تبرع بے
 ضرر، مجبور نیست ہذہ کبریٰ ولبسین صغریٰ چوں بتوفیقہ تعالیٰ
 برہنمائی فقہ وحدیث در مانحن فیہ، نظر مے کنیم ہبہ ثواب
 وابدائے او بمسلمانی را بجمہ اللہ تعالیٰ نفع بے ضرر مے یابیم این
 نہ ہمجور ہبہ مال ست کہ چوبکے

سے اجازت ولی کے بغیر کام لینا جائز نہیں، اور اس کے اذن سے
 ہو تو جائز ہے۔ علماء نے فرمایا: اس مسئلہ سے متعلق ایک روایت
 ہے وہ یہ کہ باپ اپنے بچے کو عاریۃ دے سکتا ہے، اس پر مشائخ کا
 اتفاق ہے۔ اپنے بچے کے مال کو عاریۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟ بعض
 متاخرین نے کہا دے سکتا ہے۔ اور اکثر اس پر ہیں کہ باپ کو اس
 کا اختیار نہیں۔ پھر جو بچہ مجبور ہے وہ اگر دوسرے کے لیے خرید
 و فروخت کرے تو امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسے جائز رکھا
 ہے، اور اپنے لیے خرید و فروخت کرے تو اس کو جائز نہ قرار دیا اس
 لیے کہ اپنے لیے اس کی جو خرید و فروخت ہوگی اس میں نفع
 و نقصان دونوں کا احتمال ہے اور دوسرے کے لیے جب اس طور پر
 خرید و فروخت ہوگی کہ ذمہ بچہ پر نہ آئے تو اس میں اس کے لیے
 محض نفع ہے کیونکہ اس کی تعبیر اور گفتگو صحیح قرار پا جاتی ہے
 اور عاقل بچہ ایسے تصرفات کا اہل ہے جن میں صرف نفع ہو
 جیسے ہبہ قبول کرنا وغیرہ۔ اور ذمہ بچہ پر نہ آئے گا اس لیے اس
 میں بچہ کا ضرر ہے الخ (ت) اس طرح جامع الفصولین کی فصل
 ۳۴ میں بچوں کے احکام کے بیان میں ہے۔ مگر عبارت
 بالا زیادہ مفید اور عظیم نفع کی حامل ہے۔
 اس کی تفصیل سے واضح ہو گیا کہ بچہ اگر چہ مجبور ہو مگر بے ضرر
 تبرع سے مجبور نہیں ہے یہ کبریٰ ہوا اب ہم صغریٰ بیان کرتے
 ہیں، بتوفیق الہی جب ہم فقہ وحدیث کی رہنمائی میں زیر بحث مسئلہ
 میں غور کرتے ہیں تو کسی مسلمان کو ثواب ہبہ و ہدیہ کرنے کو بجمہ
 تعالیٰ ہم نفع بے ضرر پاتے ہیں۔

¹ جامع احکام الصغار علیٰ ہامش جامع الفصولین مسائل الوکالۃ مطبعۃ الازہریہ مصر ۱۶۱-۷۵

² جامع الفصولین فصل ۳۴ احکام الصبیان مطبعۃ الازہریہ مصر ۲۰۷-۸

وہی از خود گم کنی، تانزد دست بدیگرے نہ رسد چوں بدیگرے
رسد پیش تو نمائد این جابست فضل و کمال کرم رب العزۃ جل
جلالہ ہم ثواب تو نزد تو نمائد۔ وہم بموہوب لہ پرسد بلکہ بایں
کار خوب ثواب تودہ بالا شود۔ پس این نفع بقصور و تجارت لن
تبور است۔

در حدیث (۱): است کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرمود من حج عن میت فللذی حج مثل
اجرہ^۱۔ ہر کہ از جانب مردہ حج کند مراد را مثل ثواب آں
میت باشد رواہ الطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث (۲): کہ حضور اقدس صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ
فرمود اذا تصدق احدکم بصدق تطوعاً فلیجعلها
من ابویہ فیکون لهما اجرها فلا ینقص من اجرہ
شیئ^۲۔ چوں کہ از شما صدقہ نافلہ کردن خواہد باید کہ اور از
مادر و پدر خود گرداند کہ ایشان را ثواب او باشد و از ثواب ایں
کس چیز نکاہد رواہ الطبرانی فی الاوسط وابن عساکر
عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث (۳): روی نحوه الدیلی فی مسند
الفردوس عن معاویۃ بن حیدۃ القشیری رضی
اللہ تعالیٰ عنہ۔

یہ ہبہ مال کی طرح نہیں کہ مال جب کسی کو دیا تو اپنے پاس
سے گیا۔ اور جب تک اپنے پاس ہے دوسرے کے پاس پہنچ
جائیگا تو اپنے پاس نہ رہے گا۔ یہاں وسعت فضل الہی اور کمال
ربانی سے ہدیہ کرنے والے کا ثواب خود اس کے پاس بھی
رہتا ہے، اور موہوب لہ کے پاس بھی پہنچتا ہے بلکہ اس عمل
کی وجہ سے خود اس کا ثواب دس گنا ہو جاتا ہے تو یہ ایسا نفع ہے
جس میں کوئی کمی نہیں، اور ایسی تجارت ہے جس میں ہر گز
کوئی خسارہ نہیں۔

حدیث ۱: حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا: جو کسی وفات یافتہ کی جانب سے حج کرے اس کے لیے
بھی ثواب میت کے مثل ثواب ہو، اسے طبرانی نے معجم اوسط
میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث ۲: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
جب تم میں سے کوئی شخص نفل صدقہ کرنا چاہے تو چاہیے
کہ اسے اپنے ماں باپ کی جانب سے کر دے کہ انہیں اس کا
ثواب ملے گا اور اس شخص کے ثواب سے کچھ کم نہ ہوگا۔ اسے
طبرانی نے معجم اوسط میں اور ابن عساکر نے حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

حدیث ۳: اسی کے ہم معنی دیلمی نے مسند الفردوس میں
معاویہ بن حیدہ قشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

^۱ مجمع الزوائد بحوالہ معجم اوسط کتاب الحج باب فیمن مات وعلیہ الحج دار الکتب بیروت ۳/۲۸۲

^۲ مجمع الزوائد بحوالہ معجم اوسط کتاب الزکوۃ باب الصدقۃ علی میت دار الکتب بیروت ۳/۱۳۸

حدیث ۴: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو قبرستان سے گزرے اور سورہ اخلاص گیارہ بار پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے اسے مردوں کی تعداد کے برابر ثواب دیا جائے گا۔ اسے دارقطنی، ویلی اور سلفی نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہ سے روایت کی ہے۔ حدیث ۵: رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی اپنے والدین کی طرف سے حج کرے تو اس کی جانب سے بھی قبول کیا جائے اور ان کی جانب سے بھی۔ اسے دارقطنی نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ظاہر ہے کہ قبول کا معنی یہاں ثواب دینا ہے۔ جیسا کہ علماء نے اس کی تصریح فرمائی۔ اسی لیے تیسیر میں فرمایا: یعنی اس پر اسے بھی ثواب دے اور اس کے ماں باپ کو بھی ثواب دے تو اس کے لیے بھی مستقل حج لکھے اور ان کے لیے بھی ویسا ہی۔ حدیث ۶: رسول انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اپنے باپ یا ماں کی طرف سے حج کیا تو	حدیث (۴): کہ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من مر علی المقابر وقرأ قل هو اللہ احد، احدى عشرة مرة ثم وهب اجرها للاموات اعطى من الاجر بعدد الاموات¹ ہر کہ گورستان گزرد و سورہ اخلاص یازدہ بار خواندہ ہر دکان بخشد بشمار مردگان ثوابش دادہ شود۔ رواۃ الدار قطنی والطبرانی والدیلمی والسلفی عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ۔ حدیث (۵): کہ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا حج الرجل عن والديه تقبل منه ومنهما² الحدیث چوں کہ از والدین خود حج کند ہم از قبول کردہ شود و ہم ایشان رواہ الدار قطنی عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ پیدا است کہ معنی قبول ہمیں عطائے ثواب ست کما نص علیہ العلماء ولذا قال فی التیسیر ای اثابہ واثابہما علیہ فیکتب لہ ثواب حجة مستقلة ولہما کذا لک³۔ حدیث (۶): کہ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حج عن ابیه او عن امه فقد قضی عنہ

¹ کنز العمال بحوالہ رافعی عن علی حدیث ۳۲۵۹۶ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۶۵۵/۱۵، اتحاف السادۃ المتقین بحوالہ ابو محمد سمرقندی فی فضائل سورۃ الاخلاص

دار الفکر بیروت ۳۷۱/۱۰

² سنن الدار قطنی کتاب الحج نشر السنۃ ملتان ۲۶۰/۲

³ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ما قبل مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۸۹/۱

بے شک اس کی جانب سے حج ادا کر دیا اور خود دس حج کی فضیلت پائی۔ اسے دارقطنی نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

ردالمحتار میں ہے: ثواب معدوم نہیں ہو جاتا جیسا کہ معلوم ہوا۔ یعنی جب اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو ہدیہ کیا تو اس کے پاس پہنچ گیا اور خود ہدیہ کرنے والے کے پاس سے فنا نہ ہوا۔

اسی ردالمحتار میں علامہ نوح آفندی سے منقول ہے وہ مناسک قاضی سے ناقل ہیں: انسان کا دوسرے کی جانب سے حج کرنا خود اپنی طرف سے حج کرنے سے افضل ہے الخ۔

اور اسی میں تاتار خانیہ سے، اس میں محیط سے منقول ہے: جو کوئی نفل صدقہ کرے اس کے لیے افضل یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کر لے کہ وہ ان سب کو پہنچے اور اس کے اجر سے کچھ کم نہ ہوگا۔ فرمایا: یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے الخ۔

مختصر یہ کہ ثواب ہدیہ کرنا ایسا ہے جیسے چراغ سے چراغ جلانا کہ اس چراغ سے کچھ کم نہیں ہوتا اور دوسرے چراغ کو روشنی مل جاتی ہے۔ اور بلاشبہ بچہ اس

حجۃ وکان لہ فضل عشر حجج^۱ ہر کہ از پدر و مادر خود حج کرد پس بدرستے کہ حج از او ادا کرد خودش فضیلت وہ حج یافت رواہ الدار قطنی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

ردالمحتار است الثواب لا ینعدم کما علمت^۲ اہای اذا اهدی ثواب علمہ لغيرہ وصل الیہ ولم ینعدم من عندہ۔

وفیہ عن العلامة نوح آفندی عن مناسک القاضی حج الانسان عن غیرہ افضل من حجہ عن نفسه^۳ الخ

وفیہ عن التاتار خانیہ عن محیط، الافضل لمن یتصدق نفلاً ان ینوی لجميع المومنین والمؤمنات لانہا تصل الیہم ولا ینقص من اجرہ شیئاً۔ اہ قال وہو مذہب اہل السنة والجماعة^۴ الخ۔

بالجملہ اہدائے ثواب بھجوروشن کردن چراغ از چراغ ست کہ ازیں چراغ چیزے نہ کاہد۔ وہ چراغ دیگر روشنائی یابد، وشک نیست کہ صبی از بھجو تبرع

^۱ سنن الدار قطنی کتاب الحج نشر السنۃ ملتان ۲۶۰/۲

^۲ ردالمحتار باب الحج عن الغیر دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۶/۲

^۳ ردالمحتار باب الحج عن الغیر دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۱/۲

^۴ ردالمحتار باب مطلب فی القراءۃ للعلیۃ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۰۵/۱

طرح کے تبرُّع سے ہر گز مجبور نہیں۔ بلکہ چراغ جلانا بھی اس کی نظیر نہیں ہو سکتی کہ وہاں اگر چراغ سے کچھ کم نہیں ہوتا تو کچھ زائد بھی نہیں ہوتا۔ اور یہاں ہبہ کرنیوالے کا ثواب ایک کا دس ہو جاتا ہے۔ اور اللہ جس کیلئے چاہے اور زیادہ کرتا ہے۔ اور اللہ وسعت والا علم والا ہے۔

بطور مثل فرض کیجئے اگر عالم محسوس میں بھی کوئی ایسی صورت ہوتی کہ بچہ ایک درہم دے وہ درہم موہوب لہ کے پاس بھی پہنچے اور بچے کے ہاتھ میں بھی برقرار رہے اور ایک کا دس ہو جائے تو کیا یہ متصور تھا کہ شرع مطہر بچے کو ایسے تصرف سے روک دیتی۔ حاشا للہ! حجر ضرر دور کرنے پر نظر کے لیے ہے نفع دور کرنے اور حجر (پتھر) سے لاحق کرنے کے لیے نہیں ہے۔ یہ اس مسئلہ میں طریق نظر ہے۔ (ت)

ثم اقول: وبالله التوفيق (پھر میں کہتا ہوں اور توفیق خدا تعالیٰ ہی سے ہے۔ ت) کلمات علماء سے ہم خود اس جزء کی صراحت لائیں۔ ہمارے علماء نے عامہ کتب میں تصریح فرمائی ہے کہ دوسرے کی جانب سے حج کی بنیاد اسی قاعدہ کلیہ پر ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کے لیے کر سکتا ہے۔ ہدایہ باب الحج عن الغیر میں ہے: اس باب میں اصل یہ ہے کہ اہلسنت وجماعت کے نزدیک انسان کو حق حاصل ہے کہ اپنے عمل کا ثواب کسی دوسرے کے لیے کر دے۔ نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا اور کچھ، اہ اسی کے مثل خزائن المفتین میں ہدایہ کے لیے "ہ" کے رمز کے ساتھ ہے۔

ز نہار مجبور نیست بلکہ چراغ افروختن نیز نظیر او نتوان شد کہ آنجا اگر از چراغ چیزے کم نشود فنروں ہم نشود و اینجا ثواب واجب یکے ده می شود واللہ یضعف لمن یشاء واللہ واسع علیم۔

بمثل فرض کن اگر در محسوس نیز صورتے ہمنجاں یافتہ شدے کہ صبی در ہی دہد و آن در ہم ہم بموہوب لہ رسد و ہم بدست صبی برقرار ماند و یکے ده گرد و آ یا معقول بود کہ شرع مطہر صبی را از ہجو تصرف بازداشتہ حاشا للہ حجر برائے نظر و وضع ضرر راست نہ بہر دفع نفع والحق بحجرا این ست دریں مسئلہ طریق نظر۔

ثم اقول: وبالله التوفيق ہمانا از کلمات علماء نص جزئیہ بر آریم علماء مادر عامہ کتب تصریح فرمودہ اند کہ مسئلہ حج عن الغیر برہماں اصل کلی مبتنی ست کہ انسان رائی رسد کہ ثواب عملش از اں دیگرے کند۔ فی الہدایہ باب الحج عن الغیر:

الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغیره صلوة ا او صوما او صدقة او غیرہا عند اهل السنة والجماعة¹ او مثله فی خزائن المفتین برمز "ہ" لہا۔

و فی الدر باب الحج عن الغیر الاصل ان کل من اتی بعبادة مآلہ

¹ الہدایہ باب الحج عن الغیر المکتبہ العربیہ کراچی ۱/۲۷۶

در مختار باب الحج عن الغير میں ہے: اصل یہ ہے کہ جو شخص بھی کوئی بھی عبادت کرے اسے اختیار ہے کہ اس کا ثواب دوسرے کے لیے کر دے، ہندیہ میں غایہ کے حوالے سے عبارت ہدایہ کی طرح ایک مفید اضافے کے ساتھ ہے۔ ملتقی الابحر باب مذکور کے آخر میں ہے: انسان کو تمام عبادات پر اختیار ہے کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کے لیے کر دے، اس کی شرح مجمع الانہر میں ہے: یہ عبادت بیان ماقبل کے علت کی منزل میں ہے۔ تو ثابت ہوا کہ دوسرے کی جانب سے حج کرنا اہل ثواب کے باب سے ہے۔ ورنہ اس تفریع کا کیا موقع ہوتا۔ اب دیکھنا چاہئے کہ بچہ بھی دوسرے کی جانب سے حج کر سکتا ہے یا نہیں؟۔ کتب مذہب میں روشن تصریحات موجود ہیں کہ کر سکتا ہے۔ تنویر الابصار میں ہے: صحت افعال کے لیے مامور کا اہل ہونا شرط ہے حاشیہ علامہ طحطاوی میں ہے: "صحت" سے تعبیر فرمائی "وجوب" سے نہیں۔ تاکہ مراہق (قریب البلوغ لڑکے)	جعل ثوابها لغيره¹ وفي الهنديه عن الغاية كالهداية مع زيادة مفيدة وفي ملتقى الابحر اخر الباب وللانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره في جميع العبادات² اه قال في شرح مجمع الانهر هذا وقع في معرض العلة لما قبله³ اه پس ثابت شد کہ حج از دیگرے کردن از باب اهدائے ثواب است، ورنہ این تفریع راچہ محل بودے، حالا باید دید کہ صبی نیز حج عن الغير تو اں کردیانه، در کتب مذہب تصریحات جلیہ است کہ می تو اں کرد۔ در تنویر الابصار است یشترو اہلیۃ المامور لصحة الافعال⁴۔ در حاشیہ علامہ طحطاوی است عبر بالصحة دون الوجوب ليعم المراهق فانه اهل للصحة دون الوجوب⁵۔ در در مختار است فجأز حج الصرورة والمرأة والعبد والمراهق وغيرهم اولی لعدم الخلاف⁶ اه ملخصاً۔ ودر رد المحتار است الشرط هو الاهلية دون الذكورة والحرية والبلوغ⁷ اه ملخصاً و ہم دراں از باب در تعداد شرائط آورد

¹ در مختار باب الحج عن الغير مطبع مجتبائی دہلی ۱۸۱/۱

² ملتقی الابحر باب الحج عن الغير موسسة الرسالہ بیروت ۲۳۴/۱

³ مجمع الانہر شرح ملتقی الابحر باب الحج عن الغير دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۱۰/۱

⁴ در مختار شرح تنویر الابصار باب الحج عن الغير مطبع مجتبائی دہلی ۱۸۱/۱

⁵ طحطاوی علی الدر المختار باب الحج عن الغير دار المعرفۃ بیروت ۵۴۹/۱

⁶ در مختار باب الحج عن الغير مطبع مجتبائی دہلی ۱۸۲/۱

⁷ رد المحتار باب الحج عن الغير دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱/۲

کو بھی شامل ہو کیونکہ حج کی ادائیگی اس سے صحیح ہے مگر اس پر واجب نہیں درمختار میں ہے: صرورہ (جس نے اپنا حج اسلام نہ کیا ہو) عورت، غلام اور مراہق کا حج جائز ہے اور ان کے علاوہ (حج بدل کے لیے) ہوں تو بہتر ہے تاکہ اختلاف ائمہ نہ رہے اھ ملخصاً ردالمحتار میں ہے: شرط صرف اہلیت ہے۔ مرد ہونا، آزاد ہونا، بالغ ہونا شرط نہیں اھ ملخصاً اسی میں لباب سے تعداد شرائط میں نقل ہے: انیسویں شرط یہ ہے کہ مامور باتمیز سمجھدار رہو، تو نا سمجھ بچے سے حج کرانا صحیح نہیں اور مراہق سے حج کرانا صحیح ہے۔ اسی میں ہے: یہ ساری شرطیں حج فرض میں نفل میں اسلام، عقل اور تمیز کے سوا کوئی شرط نہیں اسی طرح مناسک علامہ سندی میں ہے۔ ہندیہ میں غایۃ السروی از علامہ کرمانی کے حوالے سے ہے: افضل یہ ہے کہ طریقہ حج اور افعال حج سے باخبر ہو اور آزاد، عاقل، بالغ ہواھ

اقول: یہاں عاقل سے مراد معتوہ کا مقابل ہے جس کا حکم عاقل بچے کا ہے، مجنون کا مقابل مراد نہیں اس لیے کہ نفس عقل تو تمام عبادات کی "صحت" کے لیے شرط ہے، اور یہاں کلام "افضلیت" کے بارے میں ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ افضل یہ ہے کہ نہ غلام ہو،

والتاسع عشر تمييز المأمور فلا يصح احجاج صبي غير مميز ويصح احجاج المراهق¹ ہم در اس ست هذه الشرائط كلها في الحج الفرض واما النفل فلا يشترط فيه شئ من هذا الا السلام والعقل والتبميز² ہچناں در مناسک علامہ سندی است دور ہندیہ از غایۃ السروی شرح ہدایہ از علامہ کرمانی آورد الافضل ان یکون عالماً بطریق الحج وافعاله ویکون حراً عاقلاً بالغاً³ اھ

اقول: المراد بالعاقل ما يقابل المعتوه الذي حكمه حكم الصبي العاقل دون ما يقابل المجنون لان اصل العاقل شرط صحة العبادات والكلام ههنا في الافضلية وكان الحاصل ان الافضل ان لا يكون عبد اولامعتوها ولا صبياً مميزاً وانما اكثرنا من النقول في المسئلة لما وقع في بعض نسخ اللباب من تصحيف اوقع الشارح في بحث مضطرب وقد اجبنا بحول الله تعالى في ما علقنا على طرقة بما لا مزيد عليه ولا حاجة بنا الى الاطالة بايراداه هنا ط باز برظاہر الروایہ موید بنصوص صراح احادیث صحاح کہ نفس عمل از جانب آمر واقع شود۔ ایں معنی در ایں

¹ ردالمحتار بحوالہ اللباب باب الحج عن الغير دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۴۰

² ردالمحتار بحوالہ اللباب باب الحج عن الغير دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۴۰

³ فتاویٰ ہندیہ اللباب الرابع فی الحج عن الغير نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۲۵۷

کار مارا مؤید راست کہ چوں صبی میز اصل عمل بہر دیگرے وازاں او مے توان کرد وہبہ ثواب یکے از توابع اوست وذلک قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیما روینا عنہ تقبل منہ ومنہما کما اسفلنا پس از مجرد اہدائے ثواب مانع کیست وجا حر چیست، سخن اینجا دراز است و در فیض الہی باز ملامت ہمیں قدر بسندہ کنیم حامدین لربنا علی جودہ ونوالہ ومصلین علی سیدنا محمد وآلہ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم۔	نہ معتوہ نہ میتر پچہ۔ ہم نے اس مسئلہ میں حوالے زیادہ پیش کئے جس کی وجہ یہ ہے کہ لباب کے بعض نسخوں میں کچھ خطائے کتابت واقع ہوئی جس نے شارح کو ایک باضطراب بحث میں ڈال دیا جس کا جواب بعونہ تعالیٰ ہم نے اس کے حاشیہ میں کامل طور پر دے دیا ہے یہاں اسے ذکر کر کے کام طویل کرنے کی ضرورت نہیں۔ پھر ظاہر الروایہ کی بنیاد پر جو صحیح احادیث کے صریح نصوص سے تائید یافتہ ہے کہ نفس عمل آمر کی جانب سے واقع ہوتا ہے۔ یہ معنی اس کام میں ہمارے لیے زیادہ مؤید ہے کہ جب میتر پچہ اصل عمل دوسرے کے لیے اور اس کے حق میں کر سکتا ہے اور ثواب بہہ کرنا بھی اس کے توابع میں سے ایک ہے اور وہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا روایت مذکورہ میں یہ ارشاد ہے کہ "اس سے اور اس کی ماں باپ دونوں کی جانب سے قبول کیا جائے" تو ثواب ہدیہ کرنے سے مانع کون ہے اور رکاوٹ کیا ہے؟ کلام یہاں طویل ہے اور فیض الہی کا دروازہ کشادہ، مگر ہم اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں اس کے ساتھ اپنے رب کی، اس کے جود و کرم پر حمد کرتے ہیں اور اپنے آقا حضرت محمد اور ان کی آل پر درود بھیجتے ہیں اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے، اور اس ذات بزرگ کا علم زیادہ کامل اور محکم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۴۲: ازالہ آباد مدرسہ سبحانیہ دارالطباء مرسلہ محمد سعید الحسن صاحب ۱۱ صفر ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے یہ دستور مقرر کر رکھا ہے کہ ہر ششماہی یا سالانہ یوم معین و تاریخ مقررہ پر اپنے پیر کا عرس ہوا
کرے، لوگوں کو یہ کہتا ہے کہ جو شخص یہ عرس کرے اور عرس کی نیاز کردہ شیرینی کھائے گا اوپر بلاشبہ جنت مقام دوزخ حرام ہے، یہ کہنا شرعاً کیا حکم
رکھتا ہے؟ بینوا توجروا

الجواب:

یہ کہنا جازف اور یادہ گوئی ہے۔ اللہ جانتا ہے کہ کس کا جنت مقام اور کس پر دوزخ حرام، عرس کی شیرینی کھانے پر اللہ تعالیٰ و رسول کا کوئی وعدہ ایسا
ثابت نہیں جس کے بھروسہ پر یہ حکم لگائیں، تو یہ تَقْوُلُ عَلٰی اللہ (اللہ تعالیٰ پر اپنی طرف سے لگا کر کچھ بولنا۔ ت) ہوا اور وہ ناجائز ہے۔ قال اللہ
تعالیٰ:

کیا اس نے غیب دیکھ لیا ہے یا رحمان کے یہاں کوئی عہد کر رکھا ہے۔ (ت)

أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا^۱

قال اللہ تعالیٰ:

آتَقُوْا لِلّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿٣٨﴾ ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	کیا تم خدا پر وہ بولتے ہو جس کا تمہیں علم نہیں۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۴۳: از بنگال ضلع سلہٹ موضع شوبید پور مرسلہ مولوی انوار الدین صاحب ۳ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ:

(۱) میت کے ثواب رسانی کے لیے قرآن شریف کرہدیہ کرنا یا چند نماز و روزہ وغیرہ کے کفارہ کے عوض میں قرآن شریف کو حیلہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے ہو تو کون کون صورتوں میں؟ یعنی بعض میت کے ثلث مال قدر کفارہ کے ہے اور بعض کے کم اور بعض کے بالکلیہ نہیں۔ اور ان صورتوں میں مع وصیت کے کیا حکم ہے؟

(۲) بوقت دفن میت کے دعا غیر پڑھ کر چھوٹے چھوٹے ڈھیلا وغیرہ پر دم کر کے قبر کے اندر رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا

الجواب:

(۱) قرآن مجید کسی مسلمان کو دے کر اس کا ثواب میت مسلم کو پہنچانا جائز ہے، کفارے کے عوض میں قرآن مجید دے کر جو حیلہ یہاں عوام میں رائج ہے محض باطل و بے سود ہے، بلکہ بحال وصیت ثلث مال یا باجارت ورشہ بالغین اس سے زائد، اور بلا وصیت جس قدر مال پر وارث عاقل بالغ چاہے اگر کفارہ واجبہ کی قدر کو کافی نہ ہو بطریق دور پورا کریں یعنی ایک بار فقیر کو دے دیں اس قدر کا کفارہ ادا ہوا۔ فقیر بعد قبضہ پھر اسے اپنی طرف ہبہ کر دے۔ وارث پھر فقیر کو کفارہ میں دے، یہاں تک کہ الٹ پھیر میں قدر کفارہ تک پہنچ جائے کما نص علیہ فی الدر وغیرہ من الاسفار الغر وقد حققناہ فی فتاوانا (جیسا کہ در مختار اور اس کے علاوہ کتب مبارکہ میں اس کی تصریح ہے اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت)

(۲) کوئی حرج نہیں جبکہ قبر میں جگہ نہ گھیرے لعدم المنع و ما لم یمنع لا یمنع (کیونکہ اس سے ممانعت نہ آئی اور

جس سے منع وارد نہیں وہ ممنوع نہ ہوگا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۴۵: از پوسٹ فراش گنج ضلع نواکھالی ملک بنگالہ ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ثواب رسانی کی نیت سے قرآن مجید پڑھ کر اس پر اجرت دینا

اور لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور ایک قرآن مجید پڑھ کر چالیس درم سے کچھ کم اجرت لینا اور پڑھانے والے کے لیے چالیس درہم سے کم اجرت دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

ثواب رسانی کے لیے قرآن مجید پڑھنے پر اجرت لینا اور دینا دونوں ناجائز ہے، اور چالیس درہم اجرت محض بے اصل ہے۔

مسئلہ ۲۳۶: از بنارس چکی باغ مسئلہ مولوی محمد ابراہیم صاحب ۱۸ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

دستور ہے کہ اغنیاء قرآن خوانی کے واسطے بلائے جاتے ہیں اور ان کی دعوت دی جاتی ہے، کیا ان اغنیاء کو بعد قرآن خوانی دعوت طعام چہلم جائز ہے؟ اور یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟ بینوا توجروا

الجواب:

موت میں دعوت بے معنی ہے، فتح القدیر میں اسے بدعت مستنبحہ فرمایا لان الدعوة شرعت فی السرور لافی الشرور^۱ (اس لیے کہ دعوت خوشی میں مشروع ہے غمی میں نہیں۔ ت) اغنیاء اس میں کچھ حق نہیں اور اگر بنظر المعهود عرفاً کا لمشر وط لفظاً (جو عرفاً معلوم ہے اسی کی طرح ہے جو لفظاً مشروط ہے۔ ت) وہ اجرت قرآن خوانی کی حد تک پہنچ گیا ہو، کھلانے والا جانتا ہو ان کی تلاوت کے عوض مجھے کھانا دینا ہے، یہ جانتے ہوں ہمیں قرآن پڑھ کر کھانا لینا ہے، تو آپ ہی حرام ہے، کھانا بھی حرام اور کھانا بھی حرام، وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِنَا ثَمَنًا قَلِيلًا^۲ (میری آیتوں کے بدلے حقیر مال دُنیا نہ لو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۷: از لکھنؤ محلہ فرنگی محل احاطہ حیدر جان طوائف بردوگان ہیزم سوختنی مسئلہ زین العابدین ۲۰ محرم ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضلع اعظم گڑھ کے قریب وجواریہ رسم قدیم میت کے ایصال ثواب کے واسطے جاری تھی کہ ورثاء میت چہلم تک قرآن خوانی کراتے تھے اور بعد اختتام میعاد قرآن خوانی کی اجرت بصورت نقد و پارچہ اور اشارے قرآن خوانی میں کھانا دیا کرتے تھے، اب چند لوگوں دیوبند سے تعلیم پا کر اسی ضلع میں آئے اور ہم لوگوں کے طریقہ مستمر ایصال ثواب کو ممنوع و ناجائز کہتے اور فعل عبث قرار دیتے ہیں، پس علمائے اہلسنت و جماعت سے استدعا ہے کہ طریقہ مروجہ ایصال ثواب عند الشرع جائز و درست ہے

^۱ فتح القدیر فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۰۲/۲، مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی فصل فی حملہا و دفنہا نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

یا ممنوع، اور میت کو ثواب قرآن خوانی و کھانا وغیرہ کا ملتا ہے یا نہیں؟ بیینوا توجروا
الجواب:

دیوبندی عقیدہ والوں کی نسبت علمائے کرام حریم شریفین نے بالاتفاق تحریر فرمایا ہے کہ یہ لوگ اسلام سے خارج ہیں، اور فرمایا: من شک فی عذابہ و کفرہ و فقد کفر^۱ جو ان کے کافر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔ ان کی کوئی بات نہ سنی جائے نہ ان کی کسی بات پر عمل کیا جائے جب تک اپنے علماء سے تحقیق نہ کر لیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

وایاکم وایاہم لایضلونکم ولا یفتونکم ^۲	ان سے دور بھاگو اور انھیں اپنے سے دور کریں۔ کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں کہیں وہ تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

اور ان کا بتایا ہوا کوئی مسئلہ اگر صحیح بھی نکلے تو اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ عالم ہیں، یا ان کے اور مسائل بھی صحیح ہوں گے۔ دنیا میں کوئی ایسا فرقہ نہیں جس کی کوئی نہ کوئی بات صحیح نہ ہو، مثلاً یہود و نصاریٰ کی یہ بات صحیح ہے کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی ہیں۔ کیا اس سے یہودی اور نصرانی سچے ہو سکتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الکذب قد یصدق^۳ بڑا جھوٹا بھی کبھی سچ بولتا ہے، دیوبندی تو اموات مسلمین کو ثواب پہنچانے ہی سے جلتے ہیں، فاتحہ، سوم، دہم، چہلم سب کو حرام کہتے ہیں، یہ سب باتیں جائز ہیں، میت کو قرآن خوانی و طعام دونوں کا ثواب پہنچتا ہے، تیجے و چالیسویں وغیرہ کا تعین عرفی ہے جس سے ثواب میں خلل نہیں آتا، ہاں قرآن خوانی پر اجرت لینا دینا منع ہے، اس کا طریقہ یہ کیا جائے کہ حافظ کو مثلاً چالیس دن کے لیے نو کر رکھ لیں کہ جو چاہیں کام لیں گے اور یہ تنخواہ دیں گے، پھر اس سے قبر پر پڑھنے کا کام لیا جائے، اب یہ اجرت بلاشبہ جائز ہے کہ اس وقت کے مقابل ہے نہ کہ تلاوت قرآن کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۸ تا ۲۵۰: از شہر محلہ بہاری پور مسئولہ عبد الجبار صاحب ۲۳ محرم ۱۳۳۹ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قرآن شریف پڑھ کر یا زیارت قبور و ختم تہلیل کر کے جس میں ایصال ثواب مقصود ہوتا ہے اجرت لینا جو حرام ہے وہ قطعی حرام ہے یا نہ؟
(۲) بلا تعین اسی وقت اگر قاری کو کچھ دے دیا جائے وہ بھی حرام ہے یا نہ؟

^۱ در مختار باب المرتد مطبع مجتبائی دہلی ۳۵۶/۱

^۲ مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب فصل اول مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۸

^۳ مجمع بحار الانوار تحت لفظ صدق نوکسور لکھنؤ ۲۳۹/۲

(۳) المعروف کالمشروط (جو معروف ہے وہ مشروط کی طرح ہے۔ ت) قاعدہ کلیہ ہے یا نہ؟ بینوا تو جروا

الجواب:

(۱) تلاوت و تہلیل میں اُجرت لینا ضرور حرام ہے اور گناہ ہونے میں قطعی اور غیر قطعی ہونے کا فرق نہیں، گناہ اگرچہ صغیرہ ہوں اسے ہلکا جاننا قطعی حرام ہے۔

(۲) جبکہ عادات و رواج کے مطابق قاری کو معلوم ہے کہ ملے گا اور اسے معلوم ہے کہ دینا ہوگا۔ تو ضرور اُجرت میں داخل ہے فان المعروف کالمشروط (معروف مشروط کی طرح ہے۔ ت)

(۳) المعروف کالمشروط قاعدہ کلیہ ہے مگر جب صراحۃً معروف کی نفی کر دے تو مشروط نہیں رہے گا۔ مثلاً قاری سے صاف کہہ دیا جائے کہ دیا کچھ نہ جائے گا۔ یا وہ کہہ دے کہ میں لوں گا کچھ نہیں، اس کے بعد پڑھے پھر جو چاہیں دے دیں وہ اُجرت میں داخل نہ ہوگا، لان الصریح یفوق الدلالة کما فی الخانیۃ وغیرہا (اس لیے کہ صریح کا درجہ دلالت سے اوپر ہے جیسا کہ خانیہ وغیرہ میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

۲۸ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ

حاجی عبدالغنی صاحب طالب علم مدرسۃ منظر الاسلام، بریلی

مسئلہ ۲۵۵۲۵۵:

کیا فرماتے ہیں عالم اہلسنت، ناصر ملت اس بارے میں کہ:

(۱) میت کے تابوت کو لے کر دس قدم چلنا پھر جانب بدلنا، اسی طرح چاروں جانب چالیس قدم چلنا سنت ہے یا نہیں؟
(۲) اور اگر قبرستان چالیس قدم سے کم ہو تو میت کو لے کر قبر کے چاروں طرف چالیس قدم گھومنا جائز ہے یا نہیں؟
(۳) نماز جنازہ پڑھ کر اور قبور کی زیارت کر کے خیرات لینا جائز ہے یا نہیں؟
(۴) جو شخص اس کو ناجائز سمجھ کر اعلان کر دے کہ میں اس کو ناجائز سمجھتا ہوں کوئی صاحب اس کی اجرت ہم کو ہر گز نہ دو، پھر اگر کوئی بطور ہدیہ دے تو لینا جائز ہے یا نہیں؟

(۵) میت کی روح پر ثواب رسانی کے لیے قرآن شریف و میلاد شریف پڑھ کر خیرات لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

(۱) مستحب ہے (۲) جہالت و ممنوع ہے (۳) ناجائز ہے (۴) جائز ہے (۵) ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۶: از بنگالہ ضلع مین سنگھ موضع مرزا پور مرسلہ منشی آدم غرہ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ

ما تقولون یا علماء الفحول فی هذه المسئلة کافر مات	اس مسئلہ میں علمائے کرام کیا فرماتے ہیں ایک کافر فوت ہوا اب
واراد ورثه ان يطعموا اطعماً للمسلمين	اس کے ورثہ مسلمانوں کو کھانا کھلانا چاہتے ہیں، تو

هل يجوز الاكل للمسلمين ام لا۔	مسلمانوں کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟ (ت)

الجواب:

لا ینبغی لهم ان یجیبوا لانها ان کانت ضیافة فالضیافة فی الموت من النیاحۃ روى الامام احمد وابن ماجة بسند صحیح عن جریر بن عبد الله رضی الله تعالی عنه قال کنا نعد الاجتماع الی اهل البیت وصنعة الطعام من النیاحۃ ^۱ وان کانت بزعمه صدقة مع انه لا صدقة من کافر ولا لکافر ففیہ ازدراء بالمسلمین لانه یعد نفسه الخبیثة متفضلة علیهم بالتصدق وایاهم اکل صدقته والید العلیا خیر من الید السفلی ولا ینبغی لید کافر ان تكون علیا بل الاسلام یعلوہ ولا یعلی هذا ما ظہر لی وارجو ان تكون صوابا ان شاء الله تعالی۔ والله تعالی اعلم۔	انھیں یہ دعوت نہ قبول کرنا چاہئے اس لیے کہ یہ اگر ضیافت ہے تو موت میں ضیافت نیاحت سے ہے، امام احمد اور ابن ماجہ نے بسند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بکلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی: ہم گروہ صحابہ میت کے پاس جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرنے کو نیاحت سے شمار کرتے تھے۔ اور اگر اس کے خیال میں صدقہ ہو۔ جبکہ صدقہ کسی کافر سے اور کسی کافر کے لیے ہو ہی نہیں سکتا۔ تو اس میں مسلمانوں کی بے عزتی ہے اس لیے کہ وہ صدقہ کر کے اپنے نفس خبیث کو ان پر احسان کرنے والا اور انھیں صدقہ کھانے والا سمجھا جاتا ہے۔ اوپر والا ہاتھ نیچے والے سے بہتر ہوتا ہے۔ اور کسی کافر کا ہاتھ اونچا نہیں ہونا چاہئے، بلکہ اسلام غالب ہوتا ہے مغلوب نہیں ہوتا۔ یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا، اور امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ درست ہوگا، اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۵۷: ازربلی مسئلہ شیخ عبدالعزیز باطی دوم ذوالقعدہ ۱۳۳۰ھ

اہل ہنود اگر فاتحہ دلوانا چاہیں تو دینی چاہئے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب:

فاتحہ ایصالِ ثواب ہے۔ کافر کی طرف سے یا کافر کے مال کا ثواب پہنچانا کیا معنی؟ کافر اصلاً اہل ثواب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ مسند احمد بن حنبل از مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار الفکر بیروت ۲/۲۰۴، سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی النبی عن الاجتماع الی اہل البیت الخ (صحیح) ایام سعید کمپنی کراچی ص ۱۷، کنز العمال حدیث ۲۴۶ موسیٰ الرسالہ بیروت ۶/۶۶

مسئلہ ۲۵۸: از عثمان پور ڈاکخانہ کو ٹھی ضلع بارہ بنکی مرسلہ محمد حسن یار خاں صاحب ۷ ربیع الاول شریف ۱۳۱۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی مسلمان کسی کافر یا مشرک یا رافضی کو قرآن خوانی اور کسی ذریعہ سے
ایصال ثواب کرے تو اس کافر یا مشرک یا رافضی کو ثواب پہنچے گا یا نہیں؟ اور ایصال ثواب کرنے والے کی بابت کیا حکم ہے؟
بینوا توجروا

الجواب:

کافر خواہ مشرک ہو یا غیر مشرک جیسے آج کل کے عام رافضی کہ منکران ضروریات دین ہیں، اسے ہر گز کسی طرح کسی فعل خیر
کا ثواب نہیں پہنچ سکتا، قال اللہ تعالیٰ وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ۝^۱ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور ان کے لیے آخرت میں
کوئی حصہ نہیں۔ ت) اور انھیں ایصال ثواب کرنا معاذ اللہ خود راہ کفر کی طرف جانا ہے کہ نصوص قطعیہ کو باطل ٹھہرانا ہے۔
رافضی تبرائی کا فقہائے کرام کے نزدیک یہی حکم ہے، ہاں جو تبرائی نہیں جیسے تفضیلی، انھیں ثواب پہنچ سکتا ہے اور پہنچانا بھی
حرام نہیں جبکہ ان سے دینی محبت یا ان کی بدعت کو سہل و آسان سمجھنے کی بنا پر نہ ہو، ورنہ انکم اذا منتلکم یہ بھی انھیں میں شمار
ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵۹: از منڈی ہلد وانی ضلع نئی تال مرسلہ حفیظ احمد مستری ۲۵ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

ہندو میت کے ثواب کے لیے میلاد شریف کے واسطے کچھ روپیہ دے تو اس ہندو کے روپے سے میلاد شریف پڑھوانا کیسا ہے؟

الجواب:

ہندو سے روپیہ اس واسطے نہ لیا جائے۔ حدیث میں ہے: انی نہیت عن زبد المشرکین^۲ مجھے مشرکین کی جھاگ سے
منع کیا گیا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ القرآن ۲۰۰/۲

^۲ سنن ابی داؤد باب فی الامام یقبل ہدایا المشرکین آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۲

رسالہ

اِثْبَانُ الْاَرْوَاحِ لِدِيَارِهِمْ بَعْدَ الرِّوَاكِ

(روحوں کا بعد وفات اپنے گھر آنا)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسئلہ ۲۶۰: ۱۳ شعبان المعظم ۱۴۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس وقت سے روح انسان کی جسم سے پرواز کرتی ہے بعد اس کے پھر بھی اپنے مکان پر آتی ہے یا نہیں؟ اور اس سے کچھ ثواب کی خواستگار خواہ قرآن مجید یا خیرات وغیرہ طعام ہو یا روپیہ پیسہ ہوتی ہے یا نہیں؟ اور کون کون دن روح اپنے مکان پر آیا کرتی ہے؟ اور اگر آتی ہے تو منکر اس کا گنہگار ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو کس گناہ میں شامل ہے؟ بینوا توجروا

الجواب:

خاتمۃ المحدثین شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح مشکوٰۃ شریف باب زیارۃ القبور میں فرماتے ہیں:

مستحب است کہ تصدق کردہ شود از میت بعد از رفتن اواز عالم	میت کے دنیا سے جانے کے بعد سات دن تک اس کی طرف
تا ہفت روز تصدق از میت نفع	سے صدقہ کرنا مستحب ہے۔ میت کی طرف سے

می کند اور اے خلاف میان اہل علم وارد شدہ است در آل احادیث صحیحہ بہ میت را مگر صدقہ و دعا، و در بعض روایات آمدہ است کہ روح میت می آید خانہ خود را شب جمعہ، پس نظر می کند کہ تصدق می کند ازوے یاند۔^۱ واللہ تعالیٰ اعلم	صدقہ اس کے لیے نفع بخش ہوتا ہے۔ اس میں اہل علم کا کوئی اختلاف نہیں، اس بارے میں صحیح حدیثیں وارد ہیں، خصوصاً پانی صدقہ کرنے کے بارے میں۔ اور بعض علماء کا قول ہے کہ میت کو صرف صدقہ اور دعا کا ثواب پہنچتا ہے۔ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ روح شب جمعہ کو اپنے گھر آتی ہے اور انتظار کرتی ہے کہ اس کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں یا نہیں واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

شیخ الاسلام^۱ کشف الغطاء عما لزم للموتی علی الاحیاء^۱ فصل ہشتم میں فرماتے ہیں:

۱۱ در غرائب و خزائن نقل کردہ کہ ارواح مومنین می آیند خانہ ہائے خود را ہر شب جمعہ روز عید و روز عاشورہ و شب برات، پس ایستادہ می شوند بیرون خانہائے خود و ندائی کند ہر یکے باواز بلند اندوہ گین اے اہل و اولاد من و نزدیکان من مہربانی کنید۔ برما بصدقہ۔^۲	غرائب اور خزائن میں منقول ہے کہ مومنین کی روحیں ہر شب جمعہ، روز عید، روز عاشورہ، اور شب برات کو اپنے گھر آکر باہر کھڑی رہتی ہیں اور ہر روح غمناک بلند آواز سے ندا کرتی ہے کہ اے میرے گھر والو، اے میری اولاد، اے میرے قرابت دارو! صدقہ کر کے ہم پر مہربانی کرو۔ (ت)

اسی میں ہے:

۱۱ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در شرح الصدور احادیث ثنتے در اکثر ازیں اوقات آوردہ اگرچہ اکثرے خالی از ضعف نیست۔^۳	شرح الصدور میں شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان میں سے اکثر اوقات کے بارے میں مختلف حدیثیں نقل کی ہیں اگرچہ ضعف سے خالی نہیں ہیں۔ (ت)

اکثرے کا لفظ صریح دلالت کر رہا ہے کہ بعض بالکل ضعف سے خالی ہیں، تو صاحب مائے مسائل کا مطلقاً اس کی طرف نسبت کرنا کہ ۱۱ این روایات را تضعیف ہم فرمودہ اند۔^۴ کذب و افتراء ہے یا جہل و اجترار۔

^۱ اشعۃ الملعات باب زیارة القبور مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۶/۱ و ۷۱

^۲ کشف الغطاء عما لزم للموتی علی الاحیاء فصل احکام دعا و صدقہ ص ۶۶

^۳ کشف الغطاء عما لزم للموتی علی الاحیاء فصل احکام دعا و صدقہ ص ۶۶

^۴ مائے مسائل

اور استناد کا صحیحہ مرفوعہ متصلۃ الاسناد میں حصر اور صحاح کا صرف کتب ستہ پر قصر، جیسا کہ صاحب مائۃ مسائل سے یہاں واقع ہوا۔ جبل شدید و سفہ بعید ہے، حدیث حسن بھی بالا جماع حجت ہے۔ غیر عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث ضعیف بھی بالا جماع حجت ہے، ہمارے ائمہ کرام خفیہ و جمہور ائمہ کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل الاسناد بھی حجت ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث موقوف غیر مرفوع قول صحابی بھی حجت ہے کہ یہ سب مسائل ادنیٰ طلبہ علم پر بھی روشن ہیں، اور حدیث صحیح کا ان چھ کتابوں میں محصور نہ ہونا بھی علم کے ابجد خوانوں پر یقین و مبرہن (ظاہر و دلائل سے ثابت۔ ت) ہے۔ ولكن الوهابية قوم يجهلون (لیکن وہابیہ نادان ہیں۔ ت)

طرفہ (تعب - ت) یہ کہ خود صاحبِ مائتہ مسائل نے اس کتاب اور اربعین میں اور بزرگانِ خاندانِ دہلی جناب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب و شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنی تصانیف کثیرہ میں وہ روایات غیر صحاح و روایات طبقہ رابعہ اور ان سے بھی نازل تر (کم مرتبہ - ت) سے استناد کیا ہے جیسا کہ ان کتب کے ادنیٰ مطالعہ سے واضح و مبین ہے ولکن النجدیۃ یجحدون الحق وہم یعلیون (لیکن نجد یہ جان بوجھ کر حق کا انکار کرتے ہیں - ت)

امام اجل عبد اللہ بن مبارک و ابو بکر بن ابی شیبہ استاذ بخاری و مسلم حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے موقوفاً اور امام احمد مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور ابو نعیم حلیہ میں بسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی۔

وہذا لفظ ابن المبارک قال ان الدنيا جنة الکافر وسجن المؤمن، وانما مثل المؤمن حين تخرج نفسه کمثل رجل کان فی السجن فاخرج منه فجعل يتقلب فی الارض يتفصح فیها¹۔	(اور یہ ابن مبارک کے الفاظ ہیں، ت) بیشک دنیا کافر کی بہشت اور مسلمان کا قید خانہ ہے، جب مسلمان کی جان نکلتی ہے تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص زندان میں تھا اب آزاد کر دیا گیا تو زمین میں گشت کرنے اور بافراغت چلنے پھرنے لگا۔

روایت یوں ہے:

فَإِذَا مَاتَ الْمُؤْمِنِينَ بَهِ بَسْرَحٍ حَيْثُ شَاءَ²۔	جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے جائے۔

¹متمم الزهد لابن المبارك باب في طلب الحلال حديث ٥٩٤ دار الكتب العلمية بيروت ص ٢١١

² مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الزہد حدیث ۱۶۵۷۱ ادارۃ القرآن کراچی ۳۵۵/۱۳

ابن ابی الدنیا و بیہقی سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضرت سلمان فارسی و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما باہم ملے، ایک نے دوسرے سے کہا کہ اگر مجھ سے پہلے انتقال کرو تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش آیا، کہا کیا زندے اور مردے بھی ملتے ہیں؟ کہا:

نعم اما المومنون فان ارواحهم في الجنة وهي تذهب حيث شاءت ¹ ۔	ہاں مسلمان کی روحیں تو جنت میں ہوتی ہیں انھیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہیں جائیں۔

ابن المبارک کتاب الزہد و ابو بکر ابن ابی الدنیا و ابن مندہ سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت ونفس الكافر في سجين ² ۔	بیشک مسلمانوں کی روحیں زمین کے برزخ میں ہیں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں، اور کافر کی روح سجن میں مقید ہے۔

ابن ابی الدنیا مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال بلغني ان ارواح المؤمنين مرسله تذهب حيث شاءت ³ ۔	فرمایا: مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مسلمانوں کی روحیں آزاد ہیں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں۔

امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں:

رجح ابن البران ارواح الشهداء في الجنة وارواح غيرهم على افنية القبور فتسرح حيث شاءت ⁴ ۔	امام ابو عمر ابن عبدالبر نے فرمایا: راجح یہ ہے کہ شہیدوں کی روحیں جنت میں ہیں اور مسلمانوں کی فنائے قبور پر، جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں،

علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

ان الروح اذا انخلعت من هذا الهيكل وانفكت من القيود بالموت تحول الى حيث شاءت ⁵ ۔	بیشک جب روح اس قالب سے جدا اور موت کے باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے جولاں کرتی ہے۔

¹ شعب الایمان باب التوکل والتسلیم حدیث ۱۳۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۲/۲

² کتاب الزہد لابن مبارک باب ما جاء فی التوکل حدیث ۴۲۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۴۴

³ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۸

⁴ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۰۵

⁵ تیسیر شرح جامع صغیر تحت حدیث ان روح المؤمنین الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۳۲۹/۱

قاضی ثناء اللہ بھی تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں:

اوراح ایشاں (یعنی اولیائے کرام قدست اسرار ہم) از زمین و آسمان و بہشت ہر جاکہ خواہندی روند ¹ ۔	اولیائے کرام قدست اسرار ہم کی روحیں زمین آسمان، بہشت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں (ت)

خزانۃ الروایات میں ہے:

عن بعض العلماء المحققین ان الارواح تتخلص لیلۃ الجمعة وتنتش فجاء الی مقابر ثم جاء فی بیوتهم ² ۔	بعض علماء محققین سے مروی ہے کہ روحیں شب جمعہ چھٹی پاتی اور پھیلتی جاتی ہیں، پہلے اپنی قبروں پر آتی ہیں پھر اپنے گھروں میں۔

دستور القضاۃ مسند صاحب مائتہ مسائل میں فتاویٰ امام نسفی سے ہے:

ان ارواح المومنین یا تونی فی کل لیلۃ الجمعة ویوم الجمعة فیقومون بفناء بیوتهم ثم ینادی کل واحد منہم بصوت حزین یا اہلی ویا اولادی ویا اقربائی اعطفوا علینا بالصدقة و اذکرونا ولاتنسونا وارحمونا فی غربتنا ³ الخ۔	بیشک مسلمانوں کی روحیں ہر روز و شب جمعہ اپنے گھر آتی اور دروازے کے پاس کھڑی ہو کر دردناک آواز سے پکارتی ہیں کہ اے میرے گھر والو! اے میرے بچو! اے میرے عزیزو! ہم پر صدقہ سے مہر کرو، ہمیں یاد کرو بھول نہ جاؤ، ہماری غریبی میں ہم پر ترس کھاؤ۔

نیز خزانۃ الروایات مستند صاحب مائتہ مسائل میں ہے:

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اذا کان یوم عید او یوم جمعة او یوم عاشوراء ولیلۃ النصف من الشعبان تأتی ارواح الاموات ویقومون علی ابواب بیوتهم فیقولون هل من احد یدکرنا هل من احد یترحم علینا هل من احد یدکر غربتنا ⁴ الحدیث۔	ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے جب عید یا جمعہ یا عاشورہ کا دن یا شب برات ہوتی ہے اموات کی روحیں آکر اپنے گھروں کے دروازوں پر کھڑی ہوتی اور کہتی ہیں: ہے کوئی کہ ہمیں یاد کرے، ہے کوئی کہ ہم پر ترس کھائے، ہے کوئی کہ ہماری غربت کی یاد دلائے۔

اسی طرح کنز العباد میں بھی کتاب الروضہ امام زندویسی سے منقول، یہ مسئلہ کہ نہ عقائد کا ہے نہ فقہ کے

¹ تذکرۃ الموتی والقبور اردو ترجمہ مصباح النور باب روحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں نوری کتب خانہ لاہور ص ۷۶ و ۷۵

² خزانۃ الروایات

³ دستور القضاۃ

⁴ خزانۃ الروایات

حلال و حرام کا ایسی جگہ دو ایک سندیں بھی بس ہوتیں نہ کہ اس قدر کثیر وافر۔
امام جلال الملہ والدین سیوطی مناہل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء زیر رثائے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

یعنی میں نے یہ حدیث کسی کتاب حدیث میں نہ پائی مگر صاحب اقتباس الانوار و ابن الحاج نے مدخل میں اسے ایک حدیث طویل میں بے سند ذکر کیا۔ ایسی حدیث کو اتنی ہی سند کافی ہے کہ وہ کچھ احکام سے متعلق نہیں۔	لم اجده فی شیعی من کتاب الاثر لکن صاحب اقتباس الانوار وابن الحاج فی مدخلہ ذکرہ فی ضمن حدیث طویل وکفی بذلک سنداً المثلہ فانہ لیس مما یتعلق بالاحکام ^۱ ۔

باقی رہا ضلالِ حال کے شیخ الضلال گنگو ہی کا "براہین قاطعہ" میں زعم باطل کہ ارواح کا اپنے گھر آنا یہ مسئلہ عقائد کا ہے اس میں مشہور و متواتر صحاح کی حاجت ہے قطعیات کا اعتبار ہے نہ ظنیات صحاح کا یعنی اگر صحیح بخاری و صحیح مسلم و صریح حدیثوں میں ہو کہ رو حیں آتی ہیں اور وہ حدیثیں بھی ان کے دھرم (مذہب ۱۲) میں مردود ہوں گی کہ ان روایات میں عمل نہیں بلکہ علم ہے اور تسلیم بھی کر لیے تو فقط عمل ہے نہ فضل عمل، براہین قاطعہ لہا امر اللہ بہ ان یوصل (اللہ تعالیٰ نے جس چیز کے ملانے کا حکم دیا اسے قطع کرنے والی کتاب۔ ت) میں چار ورق سے زائد پر یہی عجوبہ اضمح، طرح طرح کے مزخرفات سے آلودہ اندودہ (مزین و ملمع ۱۲) کیا ہے سخت جہالت فاحشہ ہے۔

اقول: اگرچہ ہر جملہ خبریہ جس میں کسی بات کا ایجاب یا سلب ہوا اگرچہ اسے نفیاً و اثباتاً کسی طرح عقاید میں دخل نہ ہو، نافی یا مثبت کسی پر اس نفی و اثبات کے سبب حکم ضلالت و گمراہی محتمل نہ ہو سب باب عقاید میں داخل ٹھہرے، جس میں احادیث بخاری و مسلم بھی جب تک متواتر نہ ہوں نا مقبول ٹھہریں، تو
اولاً سیر و مغازی و مناقب یہ علوم کے علوم سب گاؤ خورد و دریا بُرد ہو جائیں، حالانکہ علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ان علوم میں صحاح درکنار ضعاف بھی مقبول، سیرت انسان العیون میں ہے:

لا یخفی ان السیر تجمع الصحیح والسقیم، والضعیف والبلاغ، والمرسل والمنقطع، والمعضل دون الموضوع، وقد قال الامام	مخفی نہیں کہ کتب سیر، میں موضوع چھوڑ کر صحیح، سقیم، ضعیف، بلاغ، مرسل، منقطع، معضل ہر قسم کی روایتیں ہوتی ہیں، امام احمد وغیرہ ائمہ نے

^۱ مناہل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء

احمد بن حنبل وغیرہ من الائمة ، اذا روينا في الحلال والحرام شددنا واذرونا في الفضائل ونحوها تساهلنا ¹ ۔	فرمایا ہے: جب ہم حلال و حرام یعنی باب احکام میں روایت کرتے ہیں تو شدت برتتے ہیں اور جب باب فضائل وغیرہ میں روایت کرتے ہیں تو نرمی رکھتے ہیں۔ (ت)

اس بحث کی تفصیل فقیر کی کتاب منیر العین فی حکم تقبل الالبہامین میں ملاحظہ ہو، یہیں دیکھیے رٹائے مذکور امیر المؤمنین کیا فضائل اعمال سے تھا، وہ بھی باب علم سے ہے۔ جس میں امام خاتم الحفاظ نے بعض علماء کی بے سند حکایت بھی کافی بتائی۔
 ۱۱: علم رجال بھی مردود ہو جائے کہ وہ بھی علم ہے، نہ عمل و فضل، عمل تو غیر قطعیات سب باطل و مہمل۔
 ۱۲: دو تہائی سے زائد بخاری و مسلم کی حدیثیں محض باطل و مردود قرار پائیں۔

۱۳: عقائد و اعمال میں تفرقہ جس پر اجماع ائمہ ہے ضائع جائے، کہ احکام حلال و حرام میں کیا اعتقاد، حلت و حرمت نہیں لگا ہوا ہے، اور وہ عمل نہیں بلکہ علم ہے تو کسی شے کے حلال یا حرام سمجھنے کے لیے بخاری و مسلم کی حدیثیں مردود، اور جب حلال و حرام کچھ نہ جانیں تو اسے کیوں کریں اس سے کیوں بچیں!

۱۴: بلکہ فضائل اعمال میں بھی احادیث صحیحین کا مردود ہونا لازم۔ حالانکہ ان میں ضعیف حدیثیں بھی یہ سفیہ خود مقبول مانتا ہے، ظاہر ہے کہ اس عمل میں یہ خوبی ہے اس پر یہ ثواب یہ جاننا خود عمل نہیں بلکہ علم ہے اور علم باب عقائد سے ہے اور عقائد میں صحاح ظنیات مردود۔

۱۵: سادسا: اگلے صاحب نے تو اتنی مہربانی کی تھی کہ حدیث صحیح مرفوع متصل السند مقبول رکھی تھی، انھوں نے بخاری و مسلم بھی مردود کر دیں، جب تک قطعیات نہ ہوں کچھ نہ سنیں گے
 قدم عشق پیشتر بہتر

۱۶: سابعا: ختم الی کا ثمرہ دیکھئے، اسی براہین قاطعہ لما امر اللہ بہ ان یوصل میں فضیلت علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو باب فضائل سے نکلوا کر اس تنگنائے اعتقادات میں داخل کرایا تاکہ صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو وسعت علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال ہیں مردود ٹھہریں، اور وہیں وہیں اسی منہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عظیم کی تنقیص کو محض بے اصل و بے سند حکایت سے سند لایا کہ شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں، حالانکہ حضرت شیخ

¹ انسان العیون خطبۃ الکتاب مصطفیٰ البابی مصر ۱۱/۳ و ۴

قدس سرہ، نے اسے ہر گز روایت نہ کیا بلکہ اعتراضاً ذکر کر کے صاف فرمادیا تھا کہ ^{۱۱} "اِس خُنِ اِصلے نہ دارد و روایت بدان صحیح شدہ است" (اس کلام کی کوئی اصل نہیں، اور اس کے بارے میں روایت صحیح نہیں۔ ت) غرض محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل ماننے کو تو جب تک حدیث قطعی نہ ہو بخاری و مسلم بھی مردود اور معاذ اللہ حضور کی تنقیص فضائل کے لیے بے اصل و بے سند و بے سرو پا حکایت مقبول و محمود، اور پھر دلعوی ایمان و امانت و دین و دیانت بدستور موجود۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ کَذٰلِکَ یُطَبِّعُ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ قَلْبٍ مُّتَکَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿۱۰﴾ (اسی طرح اللہ ہر متکبر سخت گیر کے دل پر مہر کر دیتا ہے۔ ت)

بالجملہ یہ مسئلہ نہ باب عقائد سے نہ باب احکام حلال و حرام سے۔ اسے جتنا ماننا چاہئے کہ اس کے لیے اتنی سندیں کافی و وافی، منکر اگر صرف انکار یقین کرے یعنی اس پر جزم و یقین نہیں تو ٹھیک ہے، اور عامہ مسائل سیر و مغازی و اخبار و فضائل ایسے ہی ہوتے ہیں، اس کے باعث وہ مردود نہیں قرار پا سکتے، اور اگر دلعوی نفی کرے یعنی کہ مجھے معلوم و ثابت ہے کہ روحيں نہیں آتیں تو جھوٹا کذاب ہے، بالفرض اگر ان روایات سے قطع نظر بھی تو غایت یہ کہ عدم ثبوت ہے نہ ثبوت عدم، اور بے دلیل عدم ادعائے عدم محض تحکم و ستم، آنے کے بارے تو اتنی کتب علماء کی عبارات اتنی روایات بھی ہیں نفی و انکار کے لیے کون سی روایت ہے؟ کس حدیث میں آیا کہ روحوں کا آنا باطل و غلط ہے؟ تو ادعائے بے دلیل محض باطل و ذلیل۔

کیسی ہٹ دھرمی ہے کہ طرف مقابل پر روایات موجودہ بر بنائے ضعف مردود، اور اپنی طرف روایت کا نام و نشان اور ادعائے نفی کا بلند نشان، روحوں کا آنا اگر باب عقائد سے ہے تو نفیاً و اثباتاً ہر طرح اسی باب سے ہوگا، اور دلعوی نفی کے لیے بھی دلیل قطعی درکار ہوگی، یا مسئلہ ایک طرف سے باب عقائد میں ہے کہ صحاح بھی مردود، اور دوسری طرف سے ضروریات میں ہے کہ اصلاً حاجت دلیل مفقود،

لیکن وہابیہ بے عقل ہوتے ہیں۔ اور برائی سے رکنے، نیکی کے کرنے کی طاقت نہیں مگر بلند عظیم خدا ہی کی طرف سے۔ اور خدائے برتر اپنی مخلوق میں سب سے بہتر محمد اور ان کی آل و اصحاب سب پر درود نازل فرمائے۔ الٰہی! قبول کر۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والا ہے اور اس ذات بزرگ کا علم کامل اور محکم ہے (ت)

ولكن الوهابية لا يعقلون ولا حول ولا قوة الا
بالله العلي العظيم صلى الله تعالى على خير خلقه
محمد وآله وصحبه اجمعين، آمين، والله تعالى
اعلم وعلمه جل مجدده اتم واحكم۔ فقط

مسئلہ ۲۶۱: از کانپور محلہ مول گنج مرسلہ امام الدین صاحب ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۲۶ھ

مرنے کے بعد میت کو اپنے عزیزوں سے کس طرح تعلقات رہتے ہیں؟

الجواب:

موت فنائے روح نہیں، بلکہ وہ جسم سے روح کا جدا ہونا ہے، روح ہمیشہ زندہ رہتی ہے، حدیث میں ہے انما خلقتم لابلد^۱ تم ہمیشہ زندہ رہنے کے لیے بنائے گئے، تو جیسے تعلقات حیات دنیوی میں تھے اب بھی رہتے ہیں۔ حدیث میں فرمایا کہ "ہر جمعہ کو ماں باپ پر اولاد کے ایک ہفتہ کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں، نیکیوں پر خوش ہوتے ہیں، برائیوں پر رنجیدہ ہوتے ہیں، تو اپنے گزرے ہوؤں کو رنجیدہ نہ کرو، اے اللہ کے بندو! واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۲: از لاہور مسجد بیگم شاہی اندرون دروازہ مستی مرسلہ صوفی احمد الدین طالب علم ۲۶ صفر ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ارواح مومنین کی جگہ کون ہے، کیا جسد کے ساتھ رہتے ہیں یا علیحدہ؟

الجواب:

ارواح مومنین برزخ میں اجسام مثالی ہیں، جیسے شہداء کے لیے حواصل طیور خضر^۱ رمایا سبز پرندوں کے بھیس میں، اور ان کے مقام حسب مراتب مختلف ہیں، قبور پر یا چاہ زمزم میں یا فضاء آسمان میں یا کسی آسمان پر یا عرش کے نیچے نور کی قندیلوں میں، کما فصلہ الامام السیوطی فی شرح الصدور (جیسا کہ امام سیوطی نے شرح الصدور میں اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۳ تا ۲۶۸: از کانپور محلہ مول گنج مرسلہ امام الدین صاحب ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

(۱) عزیزوں پر جو اثر ہوتا ہے کیا اس کا اثر میت پر بھی ہوتا ہے یا نہیں؟

(۲) عذاب و ثواب کی کیا شکل ہے جبکہ انسان خاک میں مل جاتا ہے اور روح اپنے مقام پر چلی جاتی ہے۔

(۳) روح کا مقام مرنے کے بعد کہاں ہے؟

(۴) خواب میں اپنے کسی مرحوم عزیز کو دیکھتے ہیں کیا اس کا اثر مرحوم پر بھی پڑتا ہے یا نہیں؟

(۵) روح کیا چیز ہے؟ اکثر سنا گیا ہے کہ روح تمام دنیاوی کیفیات کا ادراک ہر وقت بعد موت کرتی ہے۔

(۶) قبر پر کوئی شخص جانے اس کا علم میت کو ہوتا ہے؟

^۱ شرح الصدور باب مقرر الارواح مطبوعہ خلافت اکیڈمی سوات ص ۹۶

الجواب:

(۱) عزیزوں کو اگر تکلیف پہنچتی ہے اس کا ملال میت کو بھی ہوتا ہے، اموات پر رونے کی ممانعت میں فرمایا کہ جب تم روتے ہو مردہ بھی رونے لگتا ہے، تو اسے غمگین نہ کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) انسان کبھی خاک نہیں ہوتا بدن خاک ہو جاتا ہے، اور وہ بھی کُل نہیں، کچھ اجزائے اصلیہ دقیقہ جن کو عجب الذنب کہتے ہیں وہ نہ جلتے ہیں نہ گلتے ہیں ہمیشہ باقی رہتے ہیں، انھیں پر روز قیامت ترکیب جسم ہوگی، عذاب و ثواب روح و جسم دونوں کے لیے ہے۔ جو فقط روح کے لیے مانتے ہیں گمراہ ہیں، روح بھی باقی اور جسم کے اجزائے اصلی بھی باقی، اور جو خاک ہو گئے وہ بھی فنائے مطلق نہ ہوئے، بلکہ تفرق اتصال ہوا اور تغیر ہیأت۔ پھر استحالہ کیا ہے۔ حدیث میں روح و جسم دونوں کے معذب ہونے کی یہ مثال ارشاد فرمائی کہ ایک باغ ہے اس کے پھل کھانے کی ممانعت ہے۔ ایک لٹھا ہے کہ پاؤں نہیں رکھتا اور آنکھیں ہیں وہ اس باغ کے باہر پڑا ہوا ہے، پھلوں کو دیکھتا ہے مگر ان تک جان نہیں سکتا، اتنے میں ایک اندھا آیا اس لٹھے نے اس سے کہا: تو مجھے اپنی گردن پر بٹھا کر لے چل، میں تجھے رستہ بتاؤں گا، اس باغ کا میوہ ہم تم دونوں کھائیں گے، یوں وہ اندھا اس لٹھے کو لے گیا اور میوے کھائے دونوں میں کون سزا کا مستحق ہے؟ دونوں ہی مستحق ہیں، اندھا اسے نہ لے جاتا تو وہ نہ جاسکتا، اور لٹھا اسے نہ بتاتا تو وہ نہ دیکھ سکتا، وہ لٹھا روح ہے کہ ادراک رکھتی ہے اور افعال جو ارجح نہیں کر سکتی۔ اور وہ اندھا بدن ہے کہ افعال کر سکتا ہے اور ادراک نہیں رکھتا۔ دونوں کے اجتماع سے معصیت ہوئی دونوں ہی مستحق سزا ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) روح کا مقام بعد موت حسب مراتب مختلف ہے۔ مسلمانوں میں بعض کی روحیں قبر پر رہتی ہیں اور بعض کی چاہ زمزم میں اور بعض کی آسمان وزمین کے درمیان، اور بعض آسمانِ اول دوم ہفتم تک، اور بعض اعلیٰ علیین میں، اور بعض سبز پرندوں کی شکلیں میں زیر عرش نور کی قدیلوں میں، کفار میں بعض کی روحیں چاہ وادی برہوت میں، بعض کی زمین دوم سوم ہفتم تک، بعض سحین میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) کبھی پڑتا ہے کبھی نہیں، دونوں قسم کے خواب شرح الصدور میں مذکور ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) روح میرے رب کے حکم سے ایک شے ہے اور تمہیں علم نہ دیا گیا مگر تھوڑا، روح کے اور کات علم و سمع و بصر باقی رہتے، بلکہ پہلے سے بھی زائد ہو جاتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۶) قبر پر آنے والے کو میت دیکھتا ہے۔ اس کی بات سنتا ہے۔ اگر زندگی میں پہچانتا تھا اب بھی پہچانتا ہے اگر اس کا عزیز یا دوست ہے تو اس کے آنے سے انس حاصل کرتا ہے: یہ سب باتیں احادیث،

اقوال ائمہ میں مصرح اور اہلسنت کا اعتقاد ہیں، ان کی تفصیل ہماری کتاب "حیات الموات فی بیان سماع الاموات" میں دیکھیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۴: ۱۶ جمادی الآخری ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو جمعرات کو انتقال کرے اس پر عذاب قبر ہر جمعرات کو یادائی معاف ہے یا نہیں؟

الجواب:

جمعرات کے لیے کوئی حکم نہیں آیا۔ شب جمعہ اور رمضان مبارک میں ہر روز کے واسطے یہ حکم ہے کہ جو مسلمان ان میں مرے گا سوال نکیرین و عذاب کرم سے محفوظ رہے گا واللہ اکرم ان یعفو من شیعہ ثم یعود فیہ اللہ اس سے زیادہ کریم ہے کہ ایک شے کو معاف فرما کر پھر اس پر مواخذہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم اصل لفظ قبر ہے

مسئلہ ۲۶۵: از عبد اللہ صاحب محلہ بہاری پور شہر بریلی ۱۶ صفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے آج یہ بیان کیا کہ ایک نام کے دو آدمی ہوں تو ایسا ہو جاتا ہے کہ بجائے اس کے کہ جس کی قضا آئی ہو دوسرے آدمی کی روح قبض کر لیتے ہیں فرشتے، اور یہ بھی بیان کیا کہ یہ وقوعہ میرے روبرو کا ہے کہ ایک کی جان قبض کر لی گئی اور چند منٹوں کے بعد وہ زندہ ہو گیا اور اس نام کا اس محلہ کے قریب ایک شخص تھا وہ مر گیا۔ جو شخص اول مر گیا تھا جب اس سے حال دریافت کیا تو اس نے بہت کچھ قصہ بیان کیا۔ اس کے بارے میں کیا حکم صادر فرماتے ہیں۔ زیادہ حد ادب

الجواب:

یہ محض غلط ہے، اللہ کے فرشتے اس کے حکم میں غلطی نہیں کرتے قال اللہ تعالیٰ وَیَفْعَلُونَ مَا یُؤْمَرُونَ^۱ فرشتے وہ کرتے ہیں جو انھیں حکم ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ القرآن ۵۰/۱۶



رسالہ

جَلِي الصَّوْتِ لِنَهْيِ الدَّعْوَةِ آمَامَ مَوْتٍ

(کسی موت پر دعوت کی ممانعت کا واضح اعلان)

مسئلہ ۲۶۶: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد ہند یہ رسم ہے کہ میت کے روز وفات سے اس کے اعزہ و اقارب و احباب کی عورات اس کے یہاں جمع ہوتی ہیں، اس اہتمام کے ساتھ جو شادیوں میں کیا جاتا ہے۔ پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن واپس آتی ہیں، بعض چالیس دن تک بیٹھتی ہیں، اس مدت اقامت میں عورات کے کھانے پینے، پان چھالیا کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک صرف کثیر کے زیر بار ہوتے ہیں، اگر اس وقت ان کا ہاتھ خالی ہو تو اس ضرورت سے قرض لیتے ہیں، یوں نہ ملے تو سودی نکلاتے ہیں، اگر نہ کریں تو مطعون و بدنام ہوتے ہیں، یہ شرعاً جائز ہے کیا؟ بینوا توجروا

الجواب:

بسم الله الرحمن الرحيم

سب خوبیاں اللہ کے لیے جس نے ہمارے رحم کرنے بخشنے والے نبی کریمؐ و آسانی کے ساتھ بھیجا اور کاموں میں اعتدال رکھا، تو دعوت کا طریقہ سرور کے

الحمد لله الذي ارسل نبينا الرحيم الغفور بالرفق والتيسير واعدل الامور فسن الدعوة عند السرور دون الشرور صلى الله

وقت رکھانہ کہ شرور کے وقت، خدائے تعالیٰ ان پر ان کی معزز آل، اور مقدم اصحاب پر درود سلام اور برکت نازل فرمائے۔ (ت)	تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ وعلیٰ آلہ الکرام وصحبہ الصدور۔

سبحان اللہ! اے مسلمان! یہ پوچھتا ہے جائز ہے یا کیا؟ یوں پوچھو کہ یہ ناپاک رسم کتنے قبیح اور شدید گناہوں سخت و شنیع خرابیوں پر مشتمل ہے۔ اوگایہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ قبیحہ ہے۔ امام احمد اپنے مسند اور ابن ماجہ سنن میں بہ سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بخلی سے راوی:

ہم گروہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے۔	کنّا نعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعة الطعام من النیاحۃ ^۱ ۔

جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں ناطق۔ امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں۔ اور یہ بدعت شنیعہ ہے۔	یکرہ اتخاذ الضیافۃ من الطعام من اهل الميت لانہ شرع فی السرور لافی الشرور وہی بدعة مستقبحة ^۲ ۔

اسی طرح علامہ حسن شرنبلالی نے^۲ امراتی الفلاح میں فرمایا:

میت والوں کی جانب سے ضیافت منع ہے اس لیے کہ اسے شریعت نے خوشی میں رکھا ہے نہ کہ غمی میں اور یہ بری بدعت ہے۔ (ت)	ولفظه یکرہ الضیافۃ من اهل الميت لانها شرعت فی السرور لافی شرور وہی بدعة مستقبحة ^۳ ۔

^۳ فتاویٰ خلاصہ و^۴ فتاویٰ سراجیہ و^۵ فتاویٰ ظہیریہ و^۶ فتاویٰ تاتار خانیہ اور ظہیریہ سے خزائنہ المفتین و کتاب الکراہیۃ اور تاتار خانیہ سے^۷ فتاویٰ ہندیہ میں بالفاظ متقاربہ ہے:

سراجیہ کے الفاظ ہیں کہ غمی میں یہ تیسرے دن کی دعوت	والفظ للسراجیۃ لایباح اتخاذ الضیافۃ عند

^۱ مسند احمد بن حنبل مروی از مسند عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۲/۲۰۴، سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی النسی عن الاجتماع الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

ص ۱۱۷

^۲ فتح القدیر فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۰۲/۲

^۳ امراتی الفلاح علی ہاشم حاشیہ الطحاوی فصل فی حملہا و دفنہا نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۹

ثلاثة أيام في المصيبة ¹ اه زاد في الخلاصه لان الضيافة تتخذ عند السرور ² ۔	جائز نہیں، اہ خلاصہ میں یہ اضافہ کیا کہ دعوت تو خوشی میں ہوتی ہے (ت)
فتاویٰ ^۹ امام قاضی خاں کتاب الخ والاباحۃ میں ہے:	
یکرہ اتخاذ الضیافۃ فی ایام المصیبۃ لانہا ایام تأسف فلا یلیق بہا ما یکون للسرور ³ ۔	غمی میں ضیافت ممنوع ہے کہ یہ افسوس کے دن ہیں تو جو خوشی میں ہوتا ہے ان کے لائق نہیں۔
تتمین الحقائق امام زیلعی میں ہے:	
لاباس بالجلوس للمصيبة الى ثلث من غیر ارتکاب محظور من فرش البسط والاطعمة من اهل البيت ⁴ ۔	مصیبت کے لیے تین دن تک بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے۔ جیسے مکلف فرش بچھانے اور میت والوں کی طرف سے کھانے۔
امام بزازی وجیز میں فرماتے ہیں:	
یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسبوع ⁵ ۔	یعنی میت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار کرائے جاتے ہیں سب مکروہ و ممنوع ہیں۔
علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں:	
اطال ذلك فی المعراج وقال وهذه الافعال کلها للسمعة والریاء فیتحرز عنها ⁶ ۔	یعنی ^۳ معراج الدرایہ شرح ہدایہ نے اس مسئلہ میں بہت طویل کلام کیا اور فرمایا: یہ سب ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔
جامع الرموز آخر الکراہیۃ میں ہے:	
یکرہ الجلوس للمصيبة ثلاثة ایام و اقل فی	یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لیے مسجد میں بیٹھنا منع

¹ فتاویٰ سراجیہ کتاب الکراہیۃ باب الولیمہ منشی نوکسور لکھنؤ ص ۷۵

² خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الکراہیۃ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۴۲/۴

³ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الکراہیۃ منشی نوکسور لکھنؤ ۷۸۱/۴

⁴ تتمین الحقائق فصل فی تعزیت اہل البیت مطبعہ کبریٰ امیریہ مصر ۲۴۶/۱

⁵ فتاویٰ بزازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیہ الخامس والعشرون فی الجنائز نورانی مکتب خانہ پشاور ۸۱/۴

⁶ رد المحتار باب صلوة الجنائز مطلب فی کراہیۃ الضیافۃ الخ ادارۃ الطباعة المصریہ مصر ۲۰۳/۱

المسجد ويكره اتخاذ الضيافة في هذه الايام وكذا اكلها كما في خيرة الفتاوى ¹ ۔	ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی ممنوع اور اس کا کھانا بھی منع ہے، جیسا کہ ^{۱۵} خیرۃ الفتاویٰ میں ت۔ صریح کی۔

اور^{۱۶} فتاویٰ النوروی اور^{۱۷} واقعات المفتین میں ہے:

يكره اتخاذ الضيافة ثلاثة ايام واكلها لانها مشروعة للسرور ²	تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی میں مشروع ہوئی ہے۔

^{۱۸} کشف الغطاء میں ہے:

ضيافت نمودن اہل میت اہل تعزیت را و پختن طعام برائے آنها مکروہ ست۔ باتفاق روایات چہ ایشاں را بہ سبب اشتغال بمصیبت استعداد و تہیہ آن دشوار است ³ ۔	تعزیت کرنے والوں کے لیے اہل میت کا ضیافت کرنا اور کھانا پکانا باتفاق روایات مکروہ ہے اس لیے کہ مصیبت میں مشغولی کی وجہ سے اس کا اہتمام ان کے لیے دشوار ہے۔ (ت)

اسی میں ہے:

پس انچہ متعارف شدہ از پختن اہل مصیبت طعام را در سوم و قسمت نمودن آن میان اہل تعزیت و اقراں غیر مباح و نامشروع است و تصریح کردہ ہداں در خزائنہ چہ شریعت ضیافت نزد سرور ست نہ نزد شرور و هو المشہور عند الجہور ⁴ ۔	تو یہ رواج پڑ گیا ہے کہ تیسرے دن اہل میت کا کھانا پکاتے ہیں اور اہل تعزیت اور دوستوں کو بانٹتے کھلاتے ہیں ناجائز و ممنوع ہے۔ خزائنہ میں اس کی تصریح ہے اس لیے کہ شرع میں ضیافت خوشی کے وقت رکھی گئی ہے مصیبت کے وقت نہیں اور یہی جمہور کے نزدیک مشہور ہے۔ (ت)

ثانیاً غالباً ورثہ میں کوئی یتیم یا اور بچہ نابالغ ہوتا ہے۔ یا اور ورثہ موجود نہیں ہوتے، نہ ان سے اس کا اذن لیا جاتا ہے، جب تو یہ امر سخت حرام شدید پر متضمن ہوتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ	بیشک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق کھاتے ہیں بلاشبہ وہ اپنے پیٹوں میں انگارے بھرتے ہیں، اور قریب ہے

¹ جامع الرموز کتاب الکربیۃ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۳۲۸/۳

² فتاویٰ النورویہ کتاب الکربیۃ والاستحسان دار الاشاعت العربیۃ قدھار ۳۰/۱

³ کشف الغطاء فصل نہم تعزیت ص ۷۴

⁴ کشف الغطاء فصل نہم تعزیت ص ۷۴

سَعِيدٌ ۱۔	کہ جہنم کے گہراؤ میں جائیں گے۔

مال غیر میں بے اذن غیر تصرف خود ناجائز ہے، قال تعالى: لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ² (اپنے مال آپس میں ناحق نہ کھاؤ۔ ت) خصوصاً نابالغ کا مال ضائع کرنا جس کا اختیار نہ خود اسے ہے نہ اس کے باپ نہ اس کے وصی کولان الولاية للنظر لا للضرر على الخصوص (اس لیے کہ ولایت فائدے میں نظر کے لیے ہے نہ کہ معین طور پر ضرر کے لیے۔ ت) اور اگر ان میں کوئی یتیم ہو تو آفت سخت تر ہے، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ ہاں اگر محتاجوں کے دینے کو کھانا پکوائیں تو حرج نہیں بلکہ خوب ہے۔ بشرطیکہ یہ کوئی عاقل بالغ اپنے مال خاص سے کرے یا ترکہ سے کریں، تو سب وارث موجود و بالغ و راضی ہوں، خانہ و وزاریہ و تار خانہ و ہندیہ میں ہے :

ان اتخذ طعاماً للفقراء كان حسناً اذا كانت الورثة بالغين وان كان في الورثة صغير لم يتخذوا ذلك من التركة ³ ۔	اگر فقراء کے لیے کھانا پکوائے تو اچھا ہے جب کہ سب ورثہ بالغ ہوں، اور اگر کوئی وارث نابالغ ہو تو یہ ترکہ سے نہ کریں۔ (ت)

نیز فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

ان اتخذ ولي الميِّت طعاماً للفقراء كان حسناً الا ان يكون في الورثة صغير فلا يتخذ ذلك من التركة ⁴ ۔	ولی میت اگر فقراء کے لیے کھانا تیار کرائے تو اچھا ہے۔ لیکن ورثہ میں اگر کوئی نابالغ ہو تو ترکہ سے یہ کام نہ کرے۔ (ت)

ثالثاً یہ عورتیں کہ جمع ہوتی ہیں افعال منکرہ کرتی ہیں، مثلاً چلا کر رو ناپیٹنا، بناوٹ سے منہ ڈھانکنا، الی غیہ ذلک، اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے، ایسے مجمع کے لیے میت کے عزیزوں اور دوستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی امداد ہوگی، قال تعالى: وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ⁵ (گناہ اور زیادتی پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔ ت) نہ کہ اہل میت کا اہتمام طعام کرنا کہ سرے سے ناجائز ہے، تو اس

¹ القرآن ۱۰/۴

² القرآن ۱۸۸/۲

³ فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی عشر فی الہدایا والاضیافات نورانی کتب خانہ پشاور ۳۴۴/۵

⁴ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الحظر والاباحۃ منشی نوکشتور لکھنؤ ۷۸۱/۴

⁵ القرآن ۲/۵

ناجائز جمع کے لئے ناجائز تر ہوگا، کشف الغطاء میں ہے:

اگر نوحہ کرنے والیاں جمع ہوں تو اہل میت کے لیے دوسرے تیسرے دن کھانا پکوانا مکروہ ہے کیونکہ اس میں گناہ پر اعانت ہے۔ (ت)	ساقتن طعام در روز ثانی و ثالث برائے اہل میت اگر نوحہ گراں جمع باشند است زیرا کہ اعانت است ایشاں را بر گناہ ^۱ ۔

راجا اکثر لوگوں کو اس رسم شنیع کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ ضیافت کرنی پڑتی ہے، یہاں تک کہ میت والے پچارے اپنے غم کو بھول کر اس آفت میں مبتلا ہوتے ہیں کہ اس میلے کے لیے کھانا، پان چھالیا کہاں سے لائیں اور بار بار ضرورت قرض لینے کی پڑتی ہے۔ ایسا تکلف شرع کو کسی امر مباح کے لیے بھی زہار پسند نہیں، نہ کہ ایک رسم ممنوع کے لیے، پھر اس کے باعث جو دقتیں پڑتی ہیں خود ظاہر ہیں پھر اگر قرض سودی ملا تو حرام خالص ہو گیا، اور معاذ اللہ لعنت الہی سے پورا حصہ ملے کہ بے ضرورت شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کے باعث لعنت ہے، جیسا کہ صحیح حدیث میں فرمایا۔ غرض اس رسم کی شناعیت و ممانعت میں شک نہیں، اللہ عزوجل مسلمانوں کو توفیق بخشے کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ جن سے ان کے دین و دنیا کا ضرر ہے ترک کر دیں، اور طعن بیہودہ کا لحاظ نہ کریں، واللہ الہادی۔

تنبیہ: اگرچہ صرف ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں کو ہمسایوں کو مسنون ہے کہ اہل میت کے لیے اتنا کھانا پکوا کر بھیجیں جسے وہ دو وقت کھا سکیں اور باصرار انھیں کھلائیں، مگر یہ کھانا صرف اہل میت ہی کے قابل ہونا سنت ہے۔ اس میلے کے لیے بھیجے کا ہر گز حکم نہیں اور ان کے لیے بھی فقط روز اول کا حکم ہے آگے نہیں، کشف الغطاء میں ہے:

مستحب است خوشاں و ہمسایہائے میت را کہ اطعام کنند طعام را برائے اہل وے کہ سیر کند ایشاں را یک شبانہ روز والحاہ کنند تا بخورند و در خوردن غیر اہل میت ایں طعام را مشہور آنست کہ مکروہ است ^۲ اھ لمخصا	میت کے عزیزوں، ہمسایوں کے لیے مستحب ہے کہ اہل میت کے لیے اتنا کھانا پکوائیں جسے ایک دن رات وہ سیر ہو کر کھا سکیں، اور اصرار کر کے کھلائیں، غیر اہل میت کے لیے یہ کھانا قول مشہور کی بنیاد پر مکروہ ہے اھ لمخصا! (ت)

عالمگیری میں ہے:

حمل الطعام الى صاحب البصیبة والاكل	اہل میت کے یہاں پہلے دن کھانا لے جانا اور ان کے

^۱ کشف الغطاء فصل نہم تعزیت ص ۷۴

^۲ کشف الغطاء فصل نہم تعزیت ص ۷۴

معہم فی الیوم الاول جائز لشغلہم بالجہاز وبعدہ یکبرہ کذا فی التتار خانۃ ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔	ساتھ کھانا جائز ہے کیونکہ وہ جنازے میں مشغول رہتے ہیں اور اس کے بعد مکروہ ہے۔ ایسا ہی تارخانہ میں ہے: واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔ (ت)

مسئلہ ۲۶۸۵۲۶۷: از ایرایاں محلہ سادات ضلع فتحپور مسؤلہ حکیم سید نعمت اللہ صاحب ۲۳ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ:

- (۱) سوم و دہم و چہلم میت کے لیے کھانا جو پکتا ہے اس کو برادری کو کھلائے اور خود جا کر کھائے تو جائز ہے؟ بعض کہتے ہیں کہ تین روز کے اندر میت کے گھر کا نہ کھائے بعد کو جائز ہے۔ یہ تفریق صحیح ہے؟ اگر صحیح ہے تو وجہ ماہ الفرق ارشاد ہو۔
- (۲) مقولہ طعام البیت یبیت القلب (طعام میت دل کو مردہ کر دیتا ہے۔ ت) مستند قول ہے۔ اگر مستند ہے تو اس کے کیا معنی ہیں؟

الجواب

- (۱) سوم، دہم و چہلم وغیرہ کا کھانا مساکین کو دیا جائے، برادری کو تقسیم یا برادری کے جمع کر کے کھلانا بے معنی ہے۔ کما فی مجمع البرکات (جیسا کہ مجمع البرکات میں ہے۔ ت) موت میں دعوت ناجائز ہے۔ فتح القدیر وغیرہ میں ہے:

انہا بدعة مستقبحة لانہا شرعت فی السرور لا فی الشرور ^۲ ۔	وہ بری بدعت ہے کیونکہ دعوت کو شریعت نے خوشی میں رکھا ہے، غمی میں نہیں۔ (ت)

- تین دن تک اس کا معمول ہے۔ لہذا ممنوع ہے۔ اس کے بعد بھی موت کی نیت سے اگر دعوت کرے گا ممنوع ہے۔
- (۲) یہ تجربہ کی بات ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ جو طعام میت کے متمنی رہتے ہیں ان کا دل مرجاتا ہے۔ ذکر و طاعت الہی کے لیے حیات و چستی اس میں نہیں رہتی کہ وہ اپنے پیٹ کے لقمہ کے لیے موت مسلمین کے منتظر رہتے ہیں اور کھانا کھاتے وقت موت سے غافل اور اس کی لذت میں شغل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی عشر فی الہدایا والاضیافات نورانی کتب خانہ پشاور ۳۴۲/۵

^۲ فتح القدیر فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۰۲/۲، مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی فصل فی حملہا و دفنہا نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

مسئلہ ۲۶۹: از کلی ناگر۔ پرگنہ پورن پور، ضلع پیلی بھیت، مکان علن خاں نمبر دار، مرسلہ اکبر علی شاہ ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۱ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص مرے اور اس کے گھر والے چہلم کا کھانا پکائیں اور جو برادر یا غیر ہوں ان سے کہیں کہ تمہاری دعوت ہے تو وہ دعوت قبول کی جائے یا نہیں؟ اور کھانا کیسا ہے؟ ینو تو جروا

الجواب:

اللهم ہدایۃ الحق والصواب۔ عرف پر نظر شاہد کہ چہلم وغیرہ کے کھانے پکانے سے لوگوں کا اصل مقصود میت کو ثواب پہنچانا ہوتا ہے، اسی غرض سے یہ فعل کرتے ہیں، ولذا اسے فاتحہ کا کھانا چہلم کی فاتحہ وغیرہ کہتے ہیں، شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح العزیز میں فرماتے ہیں:

وارد ست کہ مردہ دریں حالت مانند غریقے است کہ انتظار فریاد رسی مے بردو صدقات و ادعیہ و فاتحہ درین وقت بسیار بکار اومی آید ازیں ست کہ طوائف بنی آدم تا یک سال و علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت درین نوع امداد کوشش تمام می نمایند۔ ^۱	وارد ہے کہ مردہ اس حالت میں کسی ڈوبنے والے کی طرح فریاد رسی کا منتظر ہوتا ہے اور اس وقت میں صدقے، دعائیں اور فاتحہ اسے بہت کام آتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ لوگ مرنے سے ایک سال تک خصوصاً چالیس دن تک اس طرح مدد پہنچانے کی بھرپور کوشش کرتے ہیں (ت)

اور شک نہیں کہ اس نیت سے جو کھانا پکایا جائے مستحسن ہے اور عند التحقیق صرف فقراء ہی پر تصدق میں ثواب نہیں بلکہ اغنیاء پر بھی مورث ثواب ہے، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: فی کل ذات کبد رطبة اجر^۲ ہر گرم جگر میں ثواب ہے، یعنی زندہ کو کھانا کھلائے گا، پانی پلائے گا ثواب پائے گا۔ اخرجه البخاری و مسلم عن ابی ہریرۃ واحمد عن عبد اللہ بن عمروہ ابن ماجة عن سراقۃ بن مالک رضی اللہ عنہم (اسے بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے، امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن عمرو سے، اور ابن ماجہ نے حضرت سراقہ بن مالک سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ت) حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

فیما یاکل ابن آدم اجر و فیما یاکل	جو کچھ آدمی کھا جائے اس میں ثواب ہے اور جو

^۱ تفسیر عزیز زبیر آیہ و القرآن السق الخ مسلم بک ڈپو۔ لال سنوان دہلی ص ۶۰۲

^۲ سنن ابن ماجہ باب فضل صدقۃ الماء ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۷۰

السبع والطير اجر ¹ ۔ رواہ الحاکم عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وصح سندہ۔	درندہ کھا جائے اس میں ثواب ہے جو پرند کو پہنچے اس میں ثواب ہے (حاکم نے اسے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور اس کی سند کو صحیح کہا۔ ت)

بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مَا طَعِمْتَ زَوْجَكَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ وَمَا طَعِمْتَ وَلَدَكَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ وَمَا طَعِمْتَ خَادِمَكَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ وَمَا طَعِمْتَ نَفْسَكَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ ² ۔ اخرجہ الامام احمد والطبرانی فی الکبیر بسند صحیح عن المقدم بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	جو کچھ تو اپنی عورت کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ تو اپنے بچوں کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ تو خود کھائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے (اسے امام احمد نے مسند میں اور طبرانی نے کبیر میں بسند صحیح حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

ردالمحتار میں ہے:

صرح فی الذخيرة فيها ولو على غنى لان المقصود فيها الفقير ³ ۔	ذخیرہ میں صراحت ہے کہ غنی پر صدقہ کرنا ایک طرح کی قربت ہے جس کا درجہ فقیر پر تصدق کی قربت سے کم ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے:

الصدقة لا رجوع فيها ولو على غنى لان المقصود فيها الثواب ⁴ ۔	صدقہ سے رجوع نہیں ہو سکتا اگرچہ غنی پر ہو اس لیے کہ اس کا مقصود ثواب ہوتا ہے۔ (ت)

اسی طرح ہدایہ وغیرہ میں ہے _____ جمع بحار الانوار میں توسط شرح سنن ابی داؤد سے ہے:

الصدقة ماتصدقت به على الفقراء اى غالب	صدقہ وہ ہے جو تم فقراء پر تصدق کرو، یعنی صدقہ کی

¹ متدرک علی الصحیحین کتاب الاطعمہ دار الفکر بیروت ۱۳۳/۴

² المعجم الکبیر مروی از مقدم بن معدی کرب حدیث ۶۳۴ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۲۰/۲۶۸، مسند احمد بن حنبل حدیث المقدم بن معدی کرب دار الفکر

بیروت ۱۳۱/۴

³ ردالمحتار کتاب الوقف دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۵۷/۳

⁴ در مختار فصل فی مسائل متفرقة من کتاب الحبہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۶۶/۲

انواعها كذلك فانها على الغنى جائزة عندنا يثاب به بلا خلاف ¹	اکثر قسمیں فقراء ہی پر ہوتی ہیں کیونکہ ہمارے نزدیک غنی پر بھی صدقہ جائز ہے بلا خلاف اس پر وہ مستحق ثواب ہے۔ (ت)

اور مدار کار نیت پر ہے انما الاعمال بالنیات۔ تو جو کھانا فاتحہ کے لیے پکا یا گیا ہے بلا تے وقت اسے بلفظ دعوت تعبیر کرنا اس نیت کو باطل نہ کرے گا، جیسے کسی نے اپنے محتاج بھائی بھتیجیوں کو عید کے کچھ روپیہ دل میں زکوٰۃ کی نیت اور زبان سے عیدی کا نام لے کر کے دے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، عیدی کہنے سے وہ نیت باطل نہ ہوگی کما نصوا علیہ فی عامۃ الکتب (جیسا کہ عامہ کتب میں علماء نے اس کی صراحت فرمائی ہے۔ ت) معذرا اپنے قریبوں عزیزوں کے مواسات بھی صلہ رحم و موجب ثواب ہے، اگرچہ وہ اغنیاء ہوں وقد عرف ذلك فی الشرع بحیث لا یخفی الا علی جاہل (جیسا کہ شریعت میں یہ ایسا معروف ہے کہ کسی جاہل ہی سے مخفی ہوگا۔ ت) اور آدمی جس امر پر خود ثواب پائے وہ فعل کوئی فعل ہو اس کا ثواب میت کو پہنچا سکتا ہے۔ کچھ خاص تصدق ہی کی تخصیص نہیں، کما تبین ذلك فی کتب اصحابنا رحمہم اللہ تعالیٰ (جیسا کہ ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کی کتابوں میں یہ روشن ہو چکا ہے۔ ت) امام عینی بنایہ میں فرماتے ہیں:

الاصل ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوما او صدقة او غيرها ش كالحج وقراءة القرآن والاذکار وزيارة قبور الانبياء والشهداء والاولياء والصالحين وتكفين الموتى وجميع انواع البر والعبادة كالزكاة والصدقة والعشور والكفارات ونحوها. اوبدنية كالصوم والصلوة والاعتكاف وقراءة القرآن و الذکر والدعاء او مركبة منها كالحج والجهاد وفي البدائع جعل الجهاد من البدنات وفي المبسوط جعل المال في الحج	اصل یہ ہے کہ انسان اپنے کسی عمل کا ثواب دوسرے کے لیے کر سکتا ہے، نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا اس کے علاوہ، ہدایہ۔ جیسے حج تلاوت قرآن، اذکار، انبیاء، شہداء، اولیاء اور صالحین کے مزارات کی زیارت، مُردے کو کفن دینا، اور نیکی و عبادت کی تمام قسمیں جیسے زکوٰۃ، صدقہ، عشر، کفارہ اور ان کے مثل مالی عبادتیں، یا بدنی جیسے روزہ، نماز اعتکاف، تلاوت قرآن، ذکر، دعایا دونوں سے مرکب جیسے حج اور جہاد اور بدائع میں جہاد کو بدنی عبادتوں سے شمار کیا ہے اور مبسوط میں مال کو حج کے وجوب کی شرط بتایا ہے تو حج مالی و بدنی سے مرکب نہیں بلکہ

¹ مجمع بحار الانوار تحت لفظ صدق نوکشور لکھنؤ ۲/۲۳۸

شرط الوجوب فلم يكن الحج مركباً قیل هو اقرب الى الصواب ولهذا لا يشترط المال في حق المكي اذا قدر على المشي الى عرفات فاذا جعل شخص ثواب ماعمله من ذلك الى اخر يصل اليه وينتفع به حياً كان المهدى اليه او ميتاً¹ اه ونقلنا عبارة الشرح بطولها للمافيه من افوائد۔	صرف بدنی عبادت ہو۔ کہا گیا یہ درستی سے زیادہ قریب ہے۔ اسی لیے مکی کے حق میں مال کی شرط نہیں جبکہ وہ عرفات تک پیادہ جانے پر قادر ہو، تو جب مذکورہ عبادت میں سے اپنی ادا کی ہوئی کسی عبادت کا ثواب کوئی شخص دوسرے کے لیے کر دے تو وہ اسے پہنچے گا اور اس سے اس کو فائدہ ملے گا۔ جسے ہدیہ کیا ہے وہ زندہ ہو یا وفات پا چکا ہو اہ بنایہ۔ ہم نے شرح کی یہ طویل عبارت اس لیے نقل کر دی کہ اس میں متعدد فوائد ہیں۔ (ت)

یوں بھی اس نیت محمود میں کچھ خلل نہیں اگرچہ افضل وہی تھا کہ صرف فقراء پر تصدق کرتے کہ جب مقصود ایصال ثواب تو وہی کام مناسب تر جس میں ثواب اکثر و وافر، پھر بھی اصل مقصود مفقود نہیں، جبکہ نیت ثواب پہنچانا ہے۔ ہاں جسے یہ مقصود ہی نہ ہو بلکہ دعوت و مہمان داری کی نیت سے پکائے، جیسے شادیوں کا کھانا پکاتے ہیں تو اسے بے شک ثواب سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ایسی دعوت شرع میں پسند نہ اس کا قبول کرنا چاہئے کہ ایسی دعوتوں کا محل شادیاں ہیں نہ کہ غمی۔ ولذا علماء فرماتے ہیں کہ یہ بدعت سیئہ ہے، جس طرح میت کے یہاں روز موت سے عورتیں جمع ہوتی ہیں اور ان کے کھانے دانے، پان چھالیا کا اہتمام میت والوں کو کرنا پڑتا ہے۔ وہ کھانا فاتحہ و ایصال ثواب کا نہیں ہوتا بلکہ وہی دعوت و مہمان داری ہے کہ غمی میں جس کی اجازت نہیں، کما بینناہ ذلك في فتاؤنا (جیسا کہ اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت)

یوں ہی چہلم یا برسی یا ششماہی پر کھانا بے نیت ایصال ثواب محض ایک رسمی طور پر پکاتے اور شادیوں کی بھاجی کی طرح برادری میں بانٹتے ہیں،۔ وہ بھی بے اصل ہے، جس سے احتراز چاہئے، ایسے ہی کھانے کو شیخ محقق مولانا عبدالحق صاحب محدث دہلوی مجمع البرکات میں فرماتے ہیں:

آنچه بعد از سالے یا ششماہی یا چہلم روز درین دیار پزند در میان برادران بخشش کنند چیزے داخل اعتبار نیست بہتر آنست کہ نخورد² اہ۔ ہکذا نقل عنہ	وہ جو اس دیار میں ایک سال یا چھ ماہ پر پکاتے اور برادری میں بانٹتے ہیں کوئی معتبر چیز نہیں، بہتر یہ ہے کہ نہ کھائیں اہ اسی طرح ان سے شیخ الاسلام

¹ البناية شرح الهداية باب الحج عن الغير المكتبة الامدادية مكة المكرمة ١٩١١/٢

² مجمع البرکات

شیخ الاسلام فی کشف الغطاء۔	نے کشف الغطاء میں نقل کیا ہے (ت)
خصوصاً جب اس کے ساتھ ریاء و تفاخر مقصود ہو کہ جب تو اس فعل کی حرمت میں اصلاً کلام نہیں۔ اور حدیث صحیح میں ہے:	
نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن طعام المتباریین ان یوکل ^۱ اخرجه ابو داؤد والحاکم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما باسناد صحیح۔	یعنی جو کھانے و پیانے کے لیے پکائے جاتے ہیں ان کے کھانے سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ (اسے ابو داؤد اور راحم نے بسند صحیح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا ہے۔ ت) امام مناوی نے کہا یعنی ضیافت کے ذریعہ ناموری اور دکھاوا مقصود ہو تو یہ اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں دکھاوے کے لیے ہے۔ (ت)

مگر بے دلیل واضح کسی مسلمان کا یہ سمجھ لینا کہ یہ کام اس نے تفاخر و ناموری کے لیے کیا ہے جائز نہیں کہ قلب کا حال اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور مسلمان پر بدگمانی حرام۔

هذا هو بحمد الله القول الوسط لاوكس فيه ولاشطط وان خالف من فرط في الباب وافرط، والله سبحانه وتعالى اعلم۔	یہ بحمد اللہ درمیانی قول ہے جس میں نہ کمی ہے نہ زیادتی۔ اگرچہ اس باب میں تفریط اور افراط کرنے والوں کے خلاف ہو۔ اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے (ت)

مسئلہ ۲۷۰: ۳ ربیع الآخر شریف ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کے گھر کا کھانا، جو اہل میت سوم تک بطور مہمانی کے پکاتے ہیں اور سوم کے چنوں بتاشوں کا لینا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

میت کے گھر کا وہ کھانا تو البتہ بلاشبہ ناجائز ہے جیسا کہ فقیر نے اپنے فتوے میں مفصلاً بیان کیا، اور سوم کے چنے بتاشے کہ بغرض مہمانی نہیں منگائے جاتے بلکہ ثواب پہنچانے کے قصد سے ہوتے ہیں، یہ اس حکم میں داخل نہیں، نہ میرے اس فتوے میں ان کی نسبت کچھ ذکر ہے۔ یہ اگر مالک نے صرف محتاجوں کے دینے کے لیے منگائے اور یہی اس کی نیت ہے تو غنی کو ان کا بھی لینا جائز، اور اگر اس نے حاضرین پر تقسیم کے لیے منگائے تو اگر غنی بھی لے لے گا تو گنہگار نہ ہوگا، اور یہاں بحکم عرف و رواج عام حکم یہی ہے کہ وہ خاص مساکین کے لیے نہیں ہوتے

^۱ المستدرک علی الصحیحین کتاب الاطعمہ دار الفکر بیروت ۱۲۹/۴

^۲ فیض القدر شرح الجامع الصغیر زیر حدیث مذکور ۹۴۹ دار المعرفۃ بیروت ۳۳۵/۶، التیسیر شرح الجامع الصغیر زیر حدیث مذکور مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۴۷۴/۲

تو غنی کو بھی لینا جائز نہیں، اگرچہ احتراز زیادہ پسندیدہ۔ اور اسی پر ہمیشہ سے اس فقیر کا عمل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۷۱: ۴ ذی الحجہ ۱۴۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ نے اپنی موت اپنی حیات میں کردی ہے تو اس صورت میں ہندہ کو کب تک دوسرے کے یہاں کی میت کا کھانا نہیں چاہئے، اور اگر ہندہ کے گھر میں کوئی مر جائے تو اس کا بھی کھانا جائز ہے اور کب تک یعنی برسی تک یا چالیس دن تک۔ اور اگر ہندہ نے شروع سے جمعرات کی فاتحہ نہ دلائی ہو تو چالیس دن کے بعد سات جمعرات کی فاتحہ دلا نا چاہئے، ہو سکتی ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

میت کے یہاں جو لوگ جمع ہوتے ہیں اور ان کی دعوت کی جاتی ہے اس کھانے کی تو ہر طرح ممانعت ہے، اور بغیر دعوت کے جمعراتوں، چالیسویں، چھ ماہی، برسی میں جو بھابی کی طرح اغنیاء کو بانٹا جاتا ہے وہ بھی اگرچہ بے معنی ہے مگر اس کا کھانا منع نہیں، بہتر یہ ہے کہ غنی نہ کھائے اور فقیر کو تو کچھ مضائقہ نہیں کہ وہی اس کے مستحق ہیں، اور ان سب احکام میں وہ جس نے اپنی موت اپنی حیات میں کردی اور جس نے نہ کی سب برابر ہیں، اور اپنی یہاں موت ہو جائے تو اپنا کھانا کھانے کی کسی کو ممانعت نہیں اور چالیس دن کے بعد بھی جمعراتیں ہو سکتی ہیں، اللہ کے لیے فقیروں کو جب اور جو کچھ دے ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم



رسالہ

حیۃ الموات فی بیان سماع الاموات^{۱۳۰۵ھ}

(بے جان کی زندگی، مردوں کی سماعت کے بیان میں)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الانسان* علمه البيان* واعطاه سبعاً وبصراً وعلماً فزان* وجعله مظهر الصفات الرحمن* ولم يجعله معدوماً بفناء الابدان* والصلوة والسلام الاتمان الاكملان* على السميع البصير العليم الخبير الملك المستعان* المولى الكریم الرؤف الرحيم العظيم الشان* سيدنا ومولنا محمد النافذ حكمه فيك عوالم الامكان* وعلى آله وصحبه وابنه الغوث الباهر السلطان* الحی المنعم في القبر المكرم	تمام تعریفیں اللہ کے لیے جس نے انسان کو پیدا کیا۔ اسے بیان سکھایا۔ اسے سماعت، بصارت اور علم دے کر سنوارا۔ اسے رحمان کی صفات کا مظہر بنایا۔ اور بدنوں کے فنا ہونے سے اس کو معدوم نہ فرمایا، اور زیادہ تام و کامل تردد و سلام ہو ان پر جو سننے، دیکھنے، جاننے، خبر دینے والے سلطان ہیں جن سے مدد مانگی جاتی ہے۔ جو کریم آقا، بڑے مہربان، رحم کرنے والے، بڑی شان والے ہیں، ہمارے سردار اور ہمارے آقا حضرت محمد جن کا حکم امکان کے جہانوں میں نافذ ہے اور ان کی آل و اصحاب اور ان کے

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پر جو بہت احسان فرمانے والے رب کے فضل سے قبر مکرم میں زندہ انعام یافتہ ہیں، اور میں شہادت دیتا ہوں کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ یکتا ہے جس کا کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے والے رب کو تحیت پیش کی جائے۔ اور میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں اتارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام ہو اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب منزل ارتقا میں بلند مرتبے والے ہیں، اور ان کی آل و اصحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور ان کے ساتھ، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی، اے بزرگ احسان، جمیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

بفضل المنان* واشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له شهادة يحيى بها وجه الديان*
واشهد ان محمدا عبده، ورسوله شهادة توردا
موارد الرضوان* فصلی الله وسلم وبارك وانعم
على هذا الحبيب القريب الملتجى، البعيد المرتقى
الرفيع المكان* وعلى آله وصحبه وعیالہ وحزبه
اولی العلم والعرفان* وعلینا معهم وبهم ولهم
یا جلیل الاحسان* وجمیل الامتنان* آمین الہ
الحق آمین

اما بعد! یہ معدود سطریں ہیں یا منضود سلکین، تنقیح مسئلہ علم و سماع موٹی، و طلب دعا بمشاہد اولیاء ہیں، جنہیں افقر الفقراء احقر الوری عبد المصطفیٰ احمد رضا محمدی، سُنی، حنفی، قادری، برکاتی، بریلوی، اصلح اللہ عملہ و حقق اللہ، نے وائل ماہ رجب ۱۳۰۵ھ ہجری کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور بلحاظ تاریخ حیاۃ الموات فی بیان سماع الوصال (۱۳۰۵ھ) سے مُسَمَّیٰ کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ، نے چند کلمے مُسَمَّیٰ بہ الاہلال بغیض الاولیاء بعد الوصال (۱۳۰۳ھ) جمع کئے تھے، ان کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض انواع و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ عجالہ نہ صرف علم و سماع موٹی کا ثبوت دے گا بلکہ بحول اللہ تعالیٰ خوب واضح کرے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور ان کے تصرف و کرامات پابندہ اور ان کے فیض بدستور جاری اور ہم غلاموں خادموں محبوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، والحمد للہ القدیر الباری۔
یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و سہ مقصد و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم الوکیل ہو مولنا و علیہ التعویل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سلج جمادی الآخرہ ۱۳۰۵ھ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار ادعائے طلب تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی:

مسئلہ ۲۷۲: بسم اللہ الرحمن الرحیم چہ می فرماید علماء دین و مفتیان شرع متین دریں باب (کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں۔ ت) کہ ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا اس وقت یہ کلمہ زبان سے نکلا کہ اے بزرگ! برگزیدہ درگاہ کبریائی! آپ اللہ پاک سے میرے واسطے دعا کیجئے کہ حاجت میری فلانی برآوے کیونکہ آپ بزرگ ہیں، بطفیل رسول عہ^۱ مقبول، واسطے اللہ کے حاجت برآوے، بعد کو کچھ فاتحہ و درود شریف پڑھا اور پیشتر میں پڑھا، یوں مزارگاہ میں جانا اور دعا مانگنا اور زیارت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ زیادہ والسلام، فقط انتہی بلفظ۔

اس پر بعض اجلہ مخادیم کا جواب مزین بہر و دستخط جناب تھا۔ جس میں صاف صاف صورت مذکورہ کو شرک اور ادنیٰ درجہ شائبہ شرک قرار دیا، اور دلیل میں ایک نئے طور پر اصحاب قبور کے انکار سماع بلکہ استحالہ و امتناع سے کام لیا، تحریر شریف یہ ہے: بسم اللہ الرحمن الرحیم اس میں شک نہیں کہ زیارت قبور مومنین خاصہ بزرگان دین، اور پڑھنا درود شریف اور سورہ فاتحہ وغیرہ کا اور ثواب خیرات، اموات کو بخشا مندوب و مسنون ہے۔ جس پر حدیث شریف جناب سید الثقلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

کنت نہیتکم عن زیارة القبور فزورھا ^۱ ۔	میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا تو اب تم ان کی زیارت کرو۔ (ت)

نص صریح ناطق، لیکن بزرگان اہل قبور کو خطاب طلب دعائے حاجت روائی خود کرنا خالی از شائبہ و شبہ شرک نہیں۔ کیونکہ جب درمیان زائر اور مقبور کے حجب عدیدہ سمع و بصر حائل تو سماع اصوات اور بصارت صور محال، اگرچہ بعض اموات کو بوجہ عہ^۲ قطع تعلق از مادہ، زیادت عہ^۳ ادراک بھی حاصل ہو، لیکن یہ مستلزم اس کو نہیں بلا توجہ خاص جس کا

عہ^۱: صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عہ^۲: عجیب لطیفہ نبی اقول: وبالله التوفیق، ذی علم اگرچہ لغزش کریں پھر بھی سخن حق ان کے کلام میں اپنی جھلک دکھا ہی جاتا ہے، یہ بوجہ مولوی صاحب نے ایسے فرمائے جس نے مذہب حق کی وجہ موجب ظاہر کردی۔ میں عرض کروں جب زیارت ادراک کی وجہ علائق مادی کا انقطاع ہے تو وہ عموماً ہر میت کو حاصل (باقی اگلے صفحہ پر)

^۱ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی زیارة القبور ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۳، مشکوٰۃ المصابیح باب زیارة القبور فصل اول مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۵۴

انکشاف حال خارج از علم زائر اور بحیر اختیار پروردگار عالم ہے۔ بروقت دعا زائر کے وہ بزرگ اس کی دعا کو سن لیں، جب زائر بلا حصول علم مرتکب سوال کا ہے تو گویا سائل نے اہل قبر کو سنج و بصیر علی الاطلاق قرار دیا ہے، اور نہیں ہے یہ اعتقاد مگر شرک، اور ادنیٰ درجہ کا شائبہ و شبہ شرک تو ضرور ہوا، جس سے احتراز و اجتناب لازم و واجب، فرقانِ حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام و موجودہ از انجملہ ہے۔ سورہ یوسف میں ہے:

اور ان میں اکثر خدا کو نہیں مانتے مگر شرک کرتے ہوئے۔ (ت)	وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ¹ ۔

اور حدیث شریف میں ہے:

جس نے غیر خدا کی قسم کھائی اس نے شرک کا کام کیا۔ (ت)	من حلف بغیر الله فقد اشرك ² ۔

اور اس حرمت کا سبب سوائے اس کے نہیں کہ حالف کی اس قسم غیر خدا سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی ضرر رسان جانتا ہے جو معنی شرک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اس جواب کو دیکھ کر زیادہ تر حیرت یہ ہوئی کہ مولوی صاحب کی کوئی تحریر ان خلاف محدثہ میں آج تک نظر سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ موت خود اسی قطع تعلق مادی کا نام ہے، تو بعض اموات کی تخصیص محض بے وجہ، بلکہ تمام اموات کو حاصل ہونا چاہئے، اور بیشک ایسا ہے۔ اسی لیے اکابر محققین تصریح فرماتے ہیں کہ موت کے بعد کا ادراک بہ نسبت ادراک حیات کے صاف تر اور روشن تر ہے۔ مقصد اخیر میں اس کی بعض تصریحیں آئیں گی، زیادہ نہیں تو نوع دوم مقصد سوم مقال چہارم میں شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کا قول ملاحظہ ہو جائے۔ منہ

عہ ۳: مولوی صاحب اس کلام سے شاہ عبدالعزیز صاحب کے اس قول کی طرف مشیر ہیں، جس کا ایک پارہ نوع ۲ مقصد ۳ مقال ۱۶ میں مذکور ہوگا۔ اور تتمہ جس نے آدھی وہابیت کا کام تمام کر دیا عنقریب سوال ۱۵ میں آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، اس میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے شائبہ شبہ ثابت مانا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اولیائے کرام کے مدارک کو ایسی وسعت دیتا ہے، مولوی صاحب کے لفظ یہاں ایسے واقع ہوئے جو اقرار و انکار دونوں کا پہلو دیں، خیر اگر شاہ صاحب کو اس قول میں خاطی پائیں اور اپنی اگرچہ کو اساعت یا فرض ہی پر محمول رکھیں تاہم ہمیں مضر نہیں، نہ آپ کے کلام کی اصلاح کر سکتا ہے، کما ستوری، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ منہ

¹ القرآن ۱۱۲/۱۰۶

² مسند احمد بن حنبل مروی از عبد اللہ بن عمر دار المعرفہ بیروت ۱۲/۸

نہ گزری تھی۔ گمان یوں تھا کہ قصداً احتراز فرماتے ہیں بلکہ غلو منکرین کو خود بھی لائق انکار ٹھہراتے ہیں۔ طرفہ تر یہ کہ پہلی بسم اللہ قلم کو اذن رقم ملا تو یوں کہ طرز ارشاد فریقین کے مضاد، پھر سراپا نامتائی تقریب و ناکامی مدعا۔ واجنبیت دلیل و بے تعلقی دعوٰی اگرچہ حضرات نجدیہ کا قدیمی دستور، مگر فضیلت سے بغایت دور، فقیر کو بعض وجوہ سے مولوی صاحب کی رعایت ایک حد تک منظور، ولہذا ان سطور میں نام نامی مستور و نامستور، مگر اظہار حق بنص قرآن ضرور، اور حدیث صحیح میں الدین النصیح لکل مسلم^۱ (دین ہر مسلم کی خیر خواہی ہے۔ ت) ماثور، میرا مقصد تھا کہ اس مسئلہ میں تحقیق بالغ و تنقیح بازغ سے کام لوں، اس تفصیل جامع و تحریر لایع سے اختتام دوں کہ براین اثبات کا حصر وافی ہو، ازہاق شبہات کا احاطہ کافی ہو، مگر جب دیکھا کہ خود جواب جناب مذہب منکرین سے منزلوں دور، اور اکثر اوہام جو ادھر سے پیش ہوتے ہیں آپ ہی کی تحریر سے ہباءً منشور، تو مجھے بہت کفایت مؤنت و کمی مشقت ہوئی، اور آخر رائے اس پر ٹھہری کہ بالفعل جناب کی تقریر خاص پر جو اعتراضات میرے ذہن میں ہیں گزارش کر کے چند آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث و نبذ بحث اصل مدعا، یعنی ارواح طیبہ سے طلب دعا، اور بعد وصال ان کا فیض و نوال لکھ کر ختم کلام کروں اور بقیہ تحقیقات باہرہ و تدقیقات قاہرہ جو بحمد اللہ حاضر خاطر بندہ قاصر ہیں، انھیں بشرط جواب مولوی صاحب دور آئندہ پر محول رکھوں، بالینہ یہ مختصر رسالہ ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کردے گا کہ مولوی صاحب کی یہ چند سطری تحریر اور اس پر مع ان کے اصل مذہب عہ چار سو^۲ وجہ سے دار و گیر۔ واللہ المعین وبہ استعین۔

المقصد الاول فی الاعتراضات وازاحة الشبهات

(پہلا مقصد اعتراضات اور ازالہ شبہات میں)

اور اس میں دو نوع ہیں:

نوع اول اعتراضات مقصودہ میں۔۔۔ شاید مولوی صاحب نام اعتراضات سے ناراض ہوں، لہذا مناسب کہ پیرایہ سوال میں اعتراض ہوں۔

فاقول: وبہ التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق (تو میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق، اور اسی کی

عہ: اصل مذہب سے کبرائے مذہب مولوی صاحب کی تصریح مراد ہے کہ میت جماد ہے ۱۲ منہ سلّمہ ربہ

^۱ الصحیح البخاری باب الدین النصیحہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳/۱

مدد سے بلندی تحقیق تک رسائی ہے۔ ت)

سوال (۱): جناب نے قبر کی مٹی حائل دیکھ کر آواز سننی، صورت دیکھنی محال ٹھہرائی، اس سے مراد محال عقلی یا شرعی یا عادی، بر تقدیر اول کاش کوئی برہان قاطع اس کے استحالہ پر قائم فرمائی ہوتی۔ میں پوچھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ یہ حائل مانع احساس نہ ہو، اگر کہیے نہ، تو إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۵۱﴾^۱ (بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت) کا کیا جواب؟۔۔۔ اور فرمائیے ہاں تو استحالہ کہاں؟۔۔۔ بر تقدیر ثانی آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ سے ثابت کیجئے کہ جب تک یہ حجاب حائل رہیں گے البصار و سماع نہ ہو سکیں گے، الفاظ شریفہ ملحوظ خاطر رہیں۔۔۔ بر تقدیر ثالث عادت اہل دنیا مراد یا عادت اہل برزخ۔ در صورت اول کیا دلیل ہے کہ مانع دنیوی حائل برزخ بھی ہے۔ کیا جناب کے نزدیک برزخ دنیا کا ایک رنگ ہے؟ اہل دنیا ملائکہ کو نہیں دیکھتے مگر بطور خرق عادت اور برزخ والے عموماً دیکھتے ہیں، حتیٰ کہ کفار بھی۔ احادیث نکیرین چھپنے کی چیز نہیں، در صورت دوم جناب نے یہ عادت اہل برزخ کیونکر جانی، اموات نے تو آکر بیان ہی نہ کیا، اور طریقے سے علم ہوا تو ارشاد ہو، اور مامول کہ دعوٰی بتماہزیر لحاظ رہے۔

سوال (۲): اسی تشقیق سے احدا لشعین الاولین مراد تو آپ ہی کا آخر کلام اس کا اول راد کہ محال عقلی، صالح تعلق اذن نہیں، اور محال شرعی سے ہر گز اذن متعلق نہ ہوگا، و ر شق ثالث اس کا اعتقاد ممکن کا اعتقاد کہ ہر محال عادی، ممکن عقلی ہے اور شرک اعظم محالات عقلیہ کا اعتقاد، تو اعتقاد ممکن عقلی کا شرک ہونا محال عقلی بین الفساد و بعبارة اخرى اوضح واجلی (اور بعبارات دیگر زیادہ واضح و روشن۔ ت) جناب کی کج چلی عبارت صاف گواہ کہ بعض اموات کو ایسی زیادتِ ادراک عطا ہوتی ہے کہ وہ توجہ خاص کریں تو باذن اللہ دعائے زائرین سن سکتے ہیں۔۔۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے یا نہیں کہ یہ قوت انھیں ہر وقت کے لیے بخشے۔۔۔ بر تقدیر انکار سخت مشکل، أَفَعَبَّيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ^۲ (تو کیا ہم پہلی تخلیق سے تھک گئے۔ ت) در صورت اقرار میت یہ وصف ملنے سے خدا کا شریک ہو گیا یا نہیں؟ میں جانتا ہوں ہاں نہ کہے گا، اور جب نہ کہ ٹھہری تو میں عرض کروں، وہ وصف جس کے ثبوت سے خدا کی شرکت لازم نہ آئی، اس کے اثبات سے خدا کا شریک ہونا کیونکر قرار پایا؟ او جس کی حقیقت شرک نہیں اس کا گویا شائبہ کیونکر ہوا؟

سوال (۳): کیا آدمی اسی کام کو حلال جانے جس کے بکار آمد ہونے پر یقین رکھتا ہو، باقی کو حرام سمجھے یا صرف امید کافی اگرچہ علم نہ ہو، در صورت اولیٰ واجب کہ نماز روزہ اور تمام اعمال حسنہ کو حرام جانیں کہ وہ بے قبول و بکار آمد نہیں اور

^۱ القرآن ۱۰۹/۲

^۲ القرآن ۱۵/۵۰

ہم میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول۔۔۔ در صورت ثانیہ جب آپ کے نزدیک بھی بعض اکابر کا ایسا قوی الادراک^۱ ہونا مسلم کہ بتوجہ خاص باذن اللہ تعالیٰ دعائے زائر سن لیں تو وہاں کرم الہی سے ہر وقت امید و توقع موجود کہ سننے کا علم نہیں، تو نہ سننے پر بھی جزم نہیں، پھر کلام کیوں کر، ناروا ہو سکتا ہے۔ جناب کو اپنا اطلاق حکم ملحوظ خاطر عاظر رہے۔

سوال (۴): یہ تو ظاہر کہ سائل جن کے دروازوں پر سوال کرتے ہیں وہ ہر وقت فراخ دست نہیں ہوتے، اب ان سائلوں کو حضرت کے اعتقاد میں ہر شخص کے حال خانہ پر اطلاع و وقوف ہے یا نہیں، اگر کہے ہاں تو جس طرح جناب کے نزدیک زائر بیچاروں نے حضرت اولیاء کو سمیع و بصیر علی الاطلاق مانا، یونہی^۲ آپ نے ان بھیک مانگنے والوں، جو گیوں، سادھوؤں کو علیم و خیر علی الاطلاق جانا۔ والعیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ، اور اگر فرمائیے نہ، تو جبکہ سائل بلا حصول علم مرتکب سوال ہوتے ہیں، آپ کے طور پر گویا اہل بیوت کو معطی و قدیر علی الاطلاق قرار دیتے ہیں یا نہیں۔۔۔ بر تقدیر اول واجب ہوا کہ سوال شرک نہ ہو تو ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہہ شرک ضرور ہو حالانکہ بہت اکابر علماء اولیاء نے وقت حاجت اس پر اقدام فرمایا ہے، حضرت ابو سعید خراز قدس سرہ، العزیز جن کی عظمت عرفان و جلالت شان آفتاب نیمروز سے اظہر، ہنگامہ فاقہ ہاتھ پھیلاتے اور شیائے اللہ فرماتے۔۔۔ یونہی سید الطائفہ جنید بغدادی کے استاد حضرت ابو حفص حداد و حضرت ابراہیم ادم و امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے وقت ضرورت شرعیہ سوال منقول^۱ نقل کل ذلك العلامة المناوی فی التیسیر^۳ (یہ سب علامہ مناوی نے تیسیر میں نقل کیا ہے۔ ت) کتب فقہیہ شاہد عادل کہ بعض صورتوں میں علمائے کرام نے سوال فرض بتایا ہے۔ معاذ اللہ! یہ آپ کے طور پر شرک یا شائبہ شرک فرض ہونا ہوگا۔ بر تقدیر ثانی زائر بیچارہ بلا حصول علم

عہ ۱: اگر تسلیم تحقیقی ہے تو امر ظاہر اور بطور تجویز و تقدیر ہے۔ تو یہی عرض کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مان کر پھر اس کلام کی کیا گنجائش ہے۔ یہ نکتہ محفوظ رہنا چاہئے، ۱۲ منہ

عہ ۲: تشبیہ مقصود بالذات ہے کہ یہ سوال نقض اجمالی ہے ورنہ ہمارے نزدیک نہ صرف اتنا علم و خبر مطلق نہ فقط اتنا سمع و بصر مطلق۔ ۱۲ منہ

عہ ۳: تحت قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من سأل من غیر فقر فکا نمایا کل الجبر ۱۲ منہ
زیر ارشاد رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جس نے بغیر احتیاج کے سوال کیا گویا وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتا ہے ۱۲ منہ
(ت)

^۱ التیسیر شرح جامع الصغیر تحت حدیث من سأل مکتبۃ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۲۲۱/۲

سوال کرنے پر کیوں ان الفاظ کا مصداق ہوا۔

سوال (۵): جو شخص ایک جگہ خاص پر ہو کہ وہاں جا کر جس وقت بات کیجئے سن لے۔ اس قدر سے اسے سمیع علی الاطلاق کہا جائے گا یا نہیں۔ اور اگر کہیے ہاں، تو اپنے نفس نفس کو سمیع علی الاطلاق مانے، ہم نے تو ہمیشہ یہی دیکھا ہے کہ دولت خانہ پر جا کر جب کسی نے بات کی ہے آپ کے کان تک پہنچی ہے۔ اور فرمائیے نہ۔ تو مزار پر جا کر سمیع علی الاطلاق جانا کیونکر سمجھا گیا!

سوال (۶): زمانہ وجود مخاطب کے استغراق ازمنہ باوصف خصوص مکان کو جناب نے مثبت سمیع علی الاطلاق ٹھہرایا تو استغراق ازمنہ وجود و اکثہ دنیا بدرجہ اولیٰ موجب ہوگا۔ اب کیا جواب ہے اس حدیث سے کہ امام بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی و عقیلی اور ابن النجار و ابن عساکر و ابوالقاسم اصبہانی نے عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

ان لله تعالى ملكا اعطاه اسماع الخلائق (زاد الطبرانی کلتا) قائم على قبري (زاد الى يوم القيامة) فبا من احد يصلي صلوة الا ابليغيها ¹ ۔	بیشک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے خدا نے تمام جہاں کی بات سن لینی عطا کی ہے۔ وہ قیامت تک میری قبر پر حاضر ہے۔ جو مجھ پر درود بھیجتا ہے جو مجھ سے عرض کرتا ہے۔ (ت)

علامہ زر قانی شرح مواہب اور علامہ عبدالرؤف شرح جامع صغیر میں اعطاه اسماع الخلائق کی شرح میں یوں فرماتے ہیں:

ای قوة يقتدر بها على سماع ما ينطق به كل مخلوق من انس وجن وغيرهما (زاد المناوی فی ای موضع کان ² ۔	یعنی اللہ تعالیٰ نے اس فرشتے کو ایسی قوت دی ہے کہ انسان جن وغیرہ تمام مخلوق الہی کی زبان سے جو کچھ نکلے اسے سب کے سننے کی طاقت ہے چاہے کہیں کی آواز ہو (ت)

اور دیلمی نے مسند الفردوس میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اکثر والصلوة على فان الله تعالى وكل لي ملكا	مجھ پر درود بہت بھیجو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مزار پر

¹ الترغیب بحوالہ المعجم الکبیر الترغیب فی اثثار الصلوة علی النبی مصطفیٰ البانی مصر ۱۴۹۹/۲-۵۰۰

² التیسیر شرح جامع الصغیر تحت ان اللہ ملکاً الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۳۳۰/۲

ایک فرشتہ متعین فرمایا ہے جب کوئی امتی میرا مجھ پر درود بھیجتا ہے وہ مجھ سے عرض کرتا ہے: یا رسول اللہ! فلاں بن فلاں نے ابھی ابھی حضور پر درود بھیجی ہے (ت) اے اللہ! درود اور برکت نازل فرما اس حبیب پر جو برگزیدہ ہیں اور اس شفیع پر جن سے کرم کی امید ہے اور ان کی آل، اصحاب، ان کی امت کے اولیاء ان کی ملت کے علماء سب پر ایسا درود جسے تیرے دوام کے ساتھ دوام اور تیری بقا کے ساتھ بقا ہو، ایسا درود جس کے وہ اہل ہیں اور جو تیری شان کے لائق ہو، قبول فرما، قبول فرما اے معبود برحق قبول فرما! (ت)	عند قبری فاذا صلی علی رجل من امتی قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلاں بن فلاں یصلی علیک الساعة¹۔ اللهم صلی وبارک علی هذا الحبيب المجتبی والشفیع المرتجی وعلی الہ واصحابہ واولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین صلوة تدوم بدوامک وتبقى ببقائک کما هو اهل له وکما انت اهل له اٰمین اٰمین الہ الحق اٰمین۔

سے جاں می دہم در آرزو اے قاصد آخر باز گو
در مجلس آں نازنین حرفے گز از مائے رود

(اے قاصد! اس آرزو میں جان دے رہا ہوں کہ اس محبوب کی مجلس میں پھر ایک بات پہنچا دو اگر پہنچ سکے۔ ت)

بھلا ارشاد ہو۔ اولیاء کرام تو خاص حاضرانِ مزار کی بات سننے پر سمیع علی الاطلاق ہوئے جاتے ہیں، یہ بندہ خدا کہ بارگاہ عرش جاہ سلطانی صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے جدا نہیں ہوتا اور وہیں کھڑے کھڑے ایک وقت میں شرقاً غرباً جنوباً شمالاً تمام دنیا کی آوازیں سنتا ہے اسے کیا قرار دیا جائے گا۔ آپ کو تو کیا کہوں مگر ان نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا کی قدرت دیکھی ہے کہ وہ اپنے بندوں کو کیا کیا عطا فرما سکتا ہے۔ نہ اس کی عظمت صفات سمجھی ہے کہ ذرا ذرا سی بات پر شرک کا ماتھا ٹھنکتا ہے۔

مَاقَدِّرُ وَاللّٰهُ حَقُّ قَدْرٍ² (انھوں نے خدا کی قدرت نہ جانی جیسا کہ اس کی قدر کا حق تھا۔ ت)

سوال (۷): کیا بات سننے کے لیے صورت دیکھنی بھی ضرور، جب تو واجب کہ تمام اندھے بہرے ہوں اور فرشتہ مذکور، آپ کے طور پر بصیر علی الاطلاق بلکہ اس سے بھی کچھ زائد، ورنہ فقط خطاب کرنے سے بصیر ماننا کیونکر منہوم

¹ کنز العمال بحوالہ مسند الفردوس حدیث ۲۱۸۱ موسیۃ الرسالۃ بیروت ۱/۴۹۴

² القرآن ۷۴/۲۲

ہوا، عموم و اطلاق تو بالائے طاق۔

سوال (۸): بغرض لزوم سماع کلام کو مطلق بصر درکار۔ جو رویت مخاطب سے حاصل، یا بصر علی الاول ملازمت باطل، و علی الثانی لازم کہ تمام مخلوق الہی بہری اور کسی بات کا سننا کسی غیر خدا کے لیے ماننا مطلقاً مستلزم شرک ہو، تو سب مشرک ہیں، یا ہر ذی سمع، بصیر علی الاطلاق تو آفت اشد ہے۔ والعیاذ باللہ۔

سوال (۹): ان اولیاء کی زیارت اور اک اگر اسے مستلزم نہیں کہ ہر کلام زائر سن لیں تو اسے بھی نہیں کہ سب کو نہ سنیں آپ خود عدم استلزام فرماتے ہیں، نہ استلزام عدم، تو دونوں صورت میں محتمل رہیں، پھر ایک امر محتمل پر جزم شرک کیونکر ہو سکتا ہے، غایت یہ کہ بے دلیل ہو تو غلط سہی، کیا ہر غلط بات شرک ہوتی ہے!

سوال (۱۰): مجھے نہیں معلوم کہ قرآن عظیم میں ایک جگہ بھی بیان فرمایا ہو کہ مزارات پر جا کر کلام و خطاب کرنا شرک یا حرام ہے۔ یا اتنا ہی ارشاد ہو اہو۔ جو ایسا کرتا ہے گویا اصحاب قبور کو سبج یا ب۔ صیر علی الاطلاق مانتا ہے۔ اور حضرات کی صحت استدلال انھیں امور پر مبنی، آپ فرماتے ہیں فرقان حمید میں، بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تمام موجود، میں مقامات متعددہ کی تکلیف نہیں دیتا۔ ایک ہی آیت فرمادیتے جس میں صاف صاف مضمون مذکور مزبور ہو۔ بینوا تو جروا

سوال (۱۱): سورہ یوسف کی آیہ کریمہ کہ تلاوت فرمائی اس کا ترجمہ و مطلب میں کیوں عرض کروں مولوی اسماعیل سے سنئے۔ تقویۃ الایمان میں لکھا ہے: "نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر کہ شرک کرتے ہیں^۱ یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا رکھتے ہیں سو وہ شرک میں گرفتار ہیں" انتہی

خدا را اس میں مزارات اولیاء پر جانے یا ان سے کلام و خطاب کرنے کا کون سا حرف ہے۔ استغفر اللہ! نام کو بو بھی نہیں، تصریح تمام تو بڑی چیز ہے۔ پھر اُس آیت نے جناب کا کون سا دعویٰ ثابت کیا یا حضار مزار کو کیا الزام دیا۔ اگر ایسے ہی بے علاقہ استناد کا نام صریح تمام، تو ہر شخص اپنے دعوے پر قرآن عظیم کی آیت پیش کر سکتا ہے، مثلاً فلسفی کہے: توسط عقول حق ہے ورنہ لازم آئے کہ تمام اشیاء منتشرہ اس واحد حقیقی سے بالذات صادر ہوئی ہوں، اور یہ خدائے عزوجل پر افتراء۔ فان الواحد لا یصدر عنہ الا الواحد (کیونکہ واحد سے واحد ہی صادر ہو سکتا ہے۔ ت) اور اللہ تعالیٰ پر افتراء حرام قطعی۔ قرآن حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تمام موجود، از انجملہ ہے سورہ انعام میں: اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْتَنُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ ﴿۲﴾ (جو لوگ

^۱ تقویۃ الایمان پہلا باب توحید و شرک کے بیان میں مطبع علمی اندرون لوہاری گیٹ لاہور ص ۴۴

^۲ القرآن ۱۱۶/۱

اللہ پر جھوٹا افتراء کرتے ہیں وہ مراد کو پہنچنے والے نہیں۔ ت) یا نصرانی کہے انکار تثلیث گناہ عظیم ہے کہ تثلیث ایت انجیل محرف سے ثابت، اور آیت الہیہ کی تکذیب موجب عذاب شدید، فرقان حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے سورہ عنکبوت میں: وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ¹ (ہماری آیتوں کا انکار نہیں کرتے مگر وہی جو ظالم ہیں۔ ت) ارشاد فرمائیے کیا ان تقریروں سے ان کی استدلال تام ہو گئی، اور ان کے جھوٹے دعوے معاذ اللہ قرآن عظیم نے ثابت کردے؟ حاشی اللہ، واستغفر اللہ ولا حول ولا قوة الا باللہ۔ میں نہیں چاہتا کہ عیاداً باللہ فلاں وہاں کی طرح آیات الہیہ کو ان کے موقع و محل سے بیگانہ کر کے بزور زبان دوسری طرف پھیرا جائے، ورنہ حضرات منکرین کے مقابل آیہ کریمہ كَمَا يَسَّيْسُ الْكُفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ² (جیسے کفار اہل قبور سے ناامید ہو بیٹھے۔ ت) بہت اچھی طرح پیش ہو سکتی ہے۔ اور وہ آیت کی نسبت جو آپ نے تلاوت کی ہزار درجہ زیادہ محل و موقع سے تعلق رکھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اہل قبور سے کافر لوگ ناامید ہو بیٹھے۔ اب غور کر لیا جائے کہ کون لوگ اہل قبور سے امید رکھتے ہیں اور کون یاس کے ہاتھوں آس توڑے بیٹھے ہیں، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَيْہِ رَاجِعُونَ۔

صنف آخر من هذا النوع

اسی نوع کی ایک اور قسم

یہاں ان اکابر خاندان عزیزی کے بعض اقوال رنگ تحریر فرمائیں گے جنہوں نے بے حصول علم ارتکاب سوال جائز رکھا اور مولوی صاحب کے طور پر شرک خالص یا ہارے درجے شائبہ شرک میں گرفتار ہوئے۔ سوال (۱۲): شاہ ولی اللہ ہمعات میں حدیث نفس کا علاج بتاتے ہیں:

بارواج طیبہ مشائخ متوجہ شود ورائے ایشان فاتحہ خواند یا	مشائخ کی پاک روحوں کی جانب متوجہ ہو اور ان کے لیے فاتحہ
بزیارت قبر ایشان رود از انجا انجذاب در یوزہ کند ³ ۔	پڑھے یا ان کے مزارات کو جائے اور وہاں سے بھیک مانگے۔
	(ت)

اقول اوگا جناب کے نزدیک مزارت اولیاء سے بھیک مانگنے کا کیا حکم ہے۔ وہاں تو ان سے دُعا

¹ القرآن ۲۹/۲۹

² القرآن ۱۳/۶۰

³ ہمعات بمعہ ۸ اکادمیہ الشاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۴

منگوانا شرک ہوا جانتا تھا یہاں خود ان سے بھیک مانگی جاتی ہے۔

ہاں کسی سے بھیک مانگنی یونہی معقول کہ وہ اس کی عرض سنے اور اس کی طرف توجہ کرے، ورنہ دیواروں پتھروں سے کیا بھیک مانگنا۔ مگر آپ فرما چکے کہ "توجہ خاص کا انکشاف حال خارج از علم زائر بحیر اختیار پر ودگار عالم ہے۔" اب یہ جو بھیک مانگنے والا شاہ صاحب کے حکم سے بھصول علم مرتکب سوال کا ہے اس نے گویا اہل قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا یا نہیں؟ اور شاہ صاحب نے یہ شرک خالص یا شائبہ شرک تعلیم کیا یا نہیں؟ اور ایسی چیز کا سکھانے والا کافر یا مشرک یا بدعتی بد مذہب ہوا یا نہیں؟

بینوا تو جروا

ہائے انھوں نے مزار پر جا کر گدائی تو پیچھے بتائی، پہلے گھر ہی بیٹھے ارواح طیبہ کی طرف توجہ کرا رہے ہیں اب تو اطلاق کا پانی سر سے اونچا ہو گیا۔

سوال (۱۳): انھی شاہ صاحب نے ایک رباعی لکھی ہے

آنا کنہ زاد ناس بھیمی جستند
فیض قدس از ہمت ایشاں می جو

بالجہ انوار قدم پیوستند

دروازہ فیض قدس ایشاں ہستند¹

(جو لوگ نفس حیوانی کی آلودگیوں سے باہر ہو گئے وہ ذات قدیم کے انوار کی گہرائیوں سے جالے: فیض قدس ان کی ہمت سے طلب کرو، فیض قدس کا دروازہ یہی لوگ ہیں۔ ت)

اور مکتوب شرع رباعیات میں خود اس کی شرح یوں کی:

یعنی توجہ بار و اح طیبہ مشائخ در تہذیب روح و سر نفع بلغ	یعنی مشائخ کی ارواح طیبہ کی جانب توجہ روح اور باطن کو
دارد ² ۔	سنوارنے میں نفع بلغ رکھتی ہے (ت)

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) کیا اچھا نفع بلغ ہے کہ بلا حصول علم ان کی ہمت سے فیض چاہ کر مشرک ہو گئے۔

سوال (۱۴): یہی شاہ صاحب "قول الجمیل" میں لکھتے ہیں، ان کی عبارت عربی لا کر ترجمہ کروں، اس سے یہی بہتر ہے کہ مولوی خرم علی صاحب بلہوری مصنف نصیحۃ المسلمین کا ترجمہ نقل کروں۔ یہ صاحب بھی عمائد و کبرائے منکرین سے ہیں، شفاء العلیل میں کہتے ہیں:

"مشائخ چشتیہ نے فرمایا: قبرستان میں میت کے سامنے کعبہ معظمہ کو پشت دے کر بیٹھے، گیارہ بار سورہ فاتحہ پڑھے پر میت سے قریب ہو پھر کہے یا روح اور یا روح الروح کی دل میں ضرب کرے،

¹ مکتوبات ولی اللہ از کلمات طبیات مکتوب بست و دوم در شرح بعض اشعار مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۹۴

² مکتوبات ولی اللہ از کلمات طبیات مکتوب بست و دوم در شرح بعض اشعار مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۹۴

یہاں تک کہ کشائش و نور پائے، پھر منتظر رہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر سے ہو اس کے دل پر^۱ اھ ملخصاً

قول: ادنا اس ندائے یاروح کا حکم ارشاد ہو۔

ہاچھا یہ سالان فیض جو تقریر و تسلیم و اشاعت و تعلیم شاہ صاحب و مترجم صاحب جب چاہا بلا حصول علم قبور کے سامنے یاروح یا رُروح کرنے اور فیض مانگنے بیٹھ گئے۔ آپ کے طور پر اہل قبور کو سمیع و بصیر و معطی و مفیض علی الاطلاق مان کر اور ماتن و مترجم بتا جتا کر مشرک ہوئے یا نہیں؟

سوال (۱۵): شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح العزیز میں، وہیں جہاں انھوں نے بعض خواص اولیاء کو ایسی زیادت اور اک ملنی لکھی ہے۔ یہ بھی فرماتے ہیں کہ:

اُویسی لوگ اپنے کمالات باطنی کا مقصد ان سے حاصل کرتے ہیں، اور اہل حاجات و مقاصد اپنی مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں (ت)	"اویسیان تحصیل مطلب کمالات باطنی ازانہا مے نمایند و ارباب حاجات و مطالب حل مشکلات خود ازانہا می طلبند و مے یابند۔"^۲

کہنے زیادت اور اک مسلم، مگر توجہ خاص کا انکشاف حال تو خارج از علم بحیر اختیار پروردگار ہے۔ پھر اویسی لوگ جو بلاحصول علم مرتکب استفادہ ہوتے ہیں کیونکر مصداق ان لفظوں کے نہ ہوئے اور ایسی نسبت کہ معاذ اللہ بذریعہ شرک ملتی ہے۔ کیونکر صحیح و مقبول ٹھہری، یہی شاہ صاحب اپنے والد شاہ ولی اللہ صاحب سے ناقل اویسیت کی نسبت قوی اور صحیح ہے۔ شیخ ابو علی فارمدی کو ابوالحسن خرقانی سے روحی فیض ہے اور ان کو بلذیہ بسطامی کی روحانیت سے، اور ان کو امام جعفر صادق کی روحانیت سے تربیت ہے^۳ اھ نقلہ البلبھوری فی شفاء العلیل (اسے مولوی خرم علی لاہوری نے شفاء العلیل میں نقل کیا۔ ت)

ہاچھا ذرا شاہ صاحب کے پچھلے لفظ کہ "اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں" ملحوظ خاطر رہیں، کس دھوم دھام سے ارواح اولیاء کو حاجت روا مشکل کشا بتایا ہے۔ واللہ! کہا سچ، اگرچہ بُرا مانیں ناواقف۔

الناس اعداء لما جھلوا

(لوگ جس چیز کو نہیں جانتے اس کے دشمن ہوتے ہیں۔ ت)

^۱ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل پانچویں فصل ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۷۲

^۲ تفسیر فتح العزیز پارہ عم بیان صدقات و فاتحہ الخ مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی ۲۰۶

^۳ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل گیارھویں فصل ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷۸

سے غوث اعظم بمن بے سروسامان مددے

قبلہ دیں مددے کعبہ ایمان مددے

(غوث اعظم! مجھ بے سروسامان کی مدد فرمائیں، قبلہ دیں! مدد فرمائیں، کعبہ ایمان! مدد فرمائیں)

سوال (۱۶): اُسی تفسیر عزیزی میں دفن کو نعمت الہی ٹھہرا کر اس کے منافع و فوائد میں لکھتے ہیں:

از اولیائے مدفونین انتفاع و استفادہ جاریست ^۱ ۔	مدفون اولیاء سے نفع پانا اور فائدہ طلب کرنا جاری ہے۔ (ت)

اقول اولاً انتفاع تک خیر تھی کہ بے مقصد منتفع بھی ممکن، استفادہ نے غضب کر دیا کہ وہ نہیں مگر طلب فائدہ، پھر کیا اچھا نفع دفن میں نکالا کہ بندگانِ خدا بے حصول علم مرتکب سوال ہو کر معاذ اللہ مشرک ہوتے ہیں۔

ثانیاً لفظ "جاریست" پر لحاظ رہے کہ اس سے مراد نہیں مگر مسلمانوں میں جاری ہونا، اور جو مسلمانوں میں جاری ہر گز شرک نہیں کہ جن میں شرک جاری ہر گز مسلمان نہیں۔

سوال (۱۷): مرزا مظہر جانجانا صاحب جنھیں شاہ ولی اللہ صاحب اپنے مکاتیب میں قیم طریقہ احمدیہ و داعی سنت نبویہ لکھتے ہیں، اور حاشیہ مکتوبات ولویہ پر انھیں شاہ صاحب سے ان کی نسبت منقول ہند و عرب و ولایت میں ایسا تتبع کتاب و سنت نہیں سلف میں بھی کم ہوئے اہ ملخصاً مترجم، یہ مرزا صاحب اپنے ملفوظات میں تحریر فرماتے ہیں:

نسبت ماہجناب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ می	امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ تک نسبت پہنچتی ہے اور فقیر کو اس جناب سے خاص نیاز حاصل ہے، جب کوئی جسمانی عارضہ لاحق ہوتا ہے تو آنحضور کی جانب میری توجہ ہوتی ہے اور شفا یابی کا سبب بنتی ہے۔ (ت)
رسد، و فقیر را نیازی خاص بآجناب ثابت است۔ در وقت عروض عارضہ جسمانی توجہ بآنحضرت واقع می شود و سبب حصول شفا می گردد ^۲ ۔	

سوال (۱۸): آگے فرماتے ہیں:

یکبار قصیدہ کہ مطلعش اینست۔	ایک بار وہ قصیدہ جس کا مطلع یہ ہے۔

^۱ تفسیر فتح العزیز پارہ عم استفادہ از اولیاء مدفونین مسلم بک ڈپولال کتواں دہلی ص ۱۴۳

^۲ مکاتیب مرزا مظہر از کلمات طیبات ملفوظات مرزا صاحب مطبع مجتہائی دہلی ص ۷۸

فروغ چشم گاہی امیر المومنین حیدر زانگشت ید اللہ ی امیر المومنین حیدر بجناب ایشان عرض نمودم نواز شہا فرمودند اھ ^۱ ۔	چشم معرفت کو روشنی عطا ہواے امیر المومنین حیدر خدائی ہاتھ والی انگشت سے اے امیر المومنین حیدر حضرت کی بارگاہ میں عرض کیا تو بڑی نوازشیں فرمائیں اھ (ت)

اقول: اولاً جب جناب مرزا صاحب امراض میں بارگاہ مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتے تھے انھیں کیا خبر تھی کہ حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ الاسنی اس وقت میری طرف متوجہ ہیں یا میری طرف سے التفات فرمائیں گے۔

ہیچا یونہی جب قصیدہ عرض کرنے بیٹھے، کیا جانتے تھے کہ حضرت والا اس وقت سن لیں گے، تو ان سب اوقات میں بے حصول علم، مرتکب عرض و توجہ ہو کر انھوں نے جناب اسد اللہ کو سمیع و بصیر علی الاطلاق ٹھہرایا، اور حضرت کے طور پر وہ برا لقب پایا یا نہیں۔

ثانیاً مزار پر جا کر کلام و خطاب تو وہ آفت تھا، مرزا صاحب جو بے حضور مزار ہی توجہیں کرتے قصیدے سناتے ان کے لیے حکم کچھ زیادہ سخت ہو گیا یا نہیں۔

ثالثاً اس نیازی خاص پر بھی نظر رہے کہ یہ معالجہ کرے گا ان جہال کے وہم کا جو "نیاز" کے لفظ کو خاص بجناب بے نیاز مانتے، اور اسی بنا پر فاتحہ فاتحہ حضرات اولیاء کو نیاز کہنا شرک و حرام جانتے ہیں،

خامساً یہ بڑی گزارش تو باقی ہی رہ گئی کہ دفع امراض کے لئے ارواح طیبہ کی طرف توجہ استمداد بالغیر تو نہیں۔ اور جناب کے نزدیک بھلا ایسا شخص اتباع شریعت میں یکتا و بے نظیر جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے کہا تھا، بالائے طاق، سرے سے متبع سنت بلکہ از روئے ایمان، تقویۃ الایمان، راستا مسلم و موحد کہا جائے گا یا نہیں

سوال (۱۹): شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب کی نسبت کیا حکم ہے؟ وہ بھی اس شرک عالمگیر سے محفوظ نہ رہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب قول الجہیل میں لکھتے ہیں: وایضاً تادب شیخنا عبدالرحیم علی روح جدہ لامہ الشیخ رفیع الدین محمد^۲۔ شفاء العلیل میں اس کا ترجمہ یوں کیا: "اور بھی ہمارے مرشد شاہ عبدالرحیم ادب آموز ہوئے اپنے نانا شیخ رفیع الدین کی روح سے۔" اور حاشا یہ فیض یوں نہ تھا کہ ادھر سے بے طلب آیا ہو، بلکہ یہی جا کر قبر پر متوجہ ہوا کرتے۔ خود شاہ ولی اللہ

^۱ مکتیب مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات ملفوظات مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی ص ۸۷

^۲ القول الجہیل مع شفاء العلیل گیارہویں فصل ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۷۹-۸۰

اپنے والد ماجد سے انفاں العارفین میں ناقل:

می فرمودند مراد مبداء حال بمزار شیخ رفیع الدین الفتنی پیداشد۔ آں جانی رقت و بقبر شاں متوجہ می شدم ^۱ الخ	فرماتے تھے مجھے ابتدائے حال میں شیخ رفیع الدین کے مزار سے ایک الفت پیدا ہو گئی۔ وہاں جاتا اور ان کی قبر کی طرف متوجہ ہوتا تھا الخ (ت)

یارب! جب مولوی اسماعیل کے اساتذہ و مشائخ سب گرفتار شرک ہوئے یہ انھیں کے خوشہ چین، انھیں کے نام لیوا، ان کے
مداح، ان کے مقلد کیونکر مومن موحد رہے۔

وحسن نبات الارض من کرم البذر

(زمین کا پودہ عمدہ جب ہی ہوتا ہے کہ بیج اچھا ہو۔ ت)

صنف آخر من هذا النوع

اسی نوع کی ایک اور قسم

اس میں وہ سوالات مذکور ہوں گے جو مولوی صاحب کے استدلال دوم یعنی تمسک بحديث من حلف الخ سے متعلق ہیں:

سوال (۲۰): حدیث من حلف بغیر اللہ فقد اشرك^۲ کی جو عمدہ شرح افادہ فرمائی،

ذرا کتب ائمہ حدیث و فقہ پر نظر کر کے ارشاد ہو جائے کہ کلمات علماء سے کہاں تک موافق ہے، فقیر بہت ممنون احسان ہوگا
اگر ایک عالم معتمد کی تحریر سے بھی آپ نے اپنا بیان مطابق کر دکھایا۔ الفاظ شریفہ پیش نظر رہیں کہ "اس حرمت کا سبب سوا
اس کے نہیں" الخ

سوال (۲۱): اعتقاد نفع و ضرر پر قسم کی دلالت، کسی قسم کی دلالت، آیا لغۃً اس کے معنی سے یہ امر مفہوم، یا عقلاً خواہ عرفاً لازم
و ملزوم، کہ آدمی اسی کی قسم کھائے جس سے نفع و ضرر کی امید رکھے۔

صدر اسلام میں جو صحابہ کرام کعبہ معظمہ کی قسم کھاتے تھے رواہ النسائی وغیرہ (جیسا کہ نسائی

^۱ انفاں العارفین (اردو ترجمہ) زندہ جاوید المعارف گنج بخش روڈ۔ لاہور ص ۳۶

^۲ مسند احمد بن حنبل مروی از عبد اللہ ابن عمر دار الفکر بیروت ۸۷/۲

^۳ سنن نسائی الحلف بالکعبۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۳۳/۲

وغیرہ نے روایت کیا۔) اس وقت کعبہ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے تھے؟ بینوا اتوجروا سوال (۲۲): غیر خدا کو کسی طرح نافع یا ضار جاننا مطلقاً شرک ہے یا خاص اس صورت میں کہ اسے نفع و ضرر میں مستقل بالذات مانے۔ بر تقدیر اول یہ وہ شرک ہے جس سے عالم میں کوئی محفوظ نہیں۔ جہاں شہد کو نافع اور زہر کو مضر جانتا ہے۔ سچے دوست سے نفع کی امید، پکے دشمن سے ضرر کا خوف رکھتا ہے۔ عالم کی خدمت حاکم کی اطاعت اسی لیے کرتے ہیں کہ دینی یا دنیاوی نفع کی توقع ہے۔ مخالف مذہب سے احتیاط، سانپ سے احتراز اسی لیے رکھتے ہیں کہ روحانی یا جسمانی ضرر کا اندیشہ ہے۔ خود قرآن عظیم ارشاد فرماتا ہے:

ابَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ لَا تَنْتُمُونِ اَيْهِمْ اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ^۱ ۔	تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے تم نہیں جانتے ان میں کون تمہیں نفع دینے میں زیادہ نزدیک ہے۔

اور فرماتا ہے:

وَمَا هُمْ بِصَاحِبِيْنَ يَوْمَ اَحْدِلْ اِلَآ اِيَادُنِ اللّٰهِ ^۲ ۔	اور وہ اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچائیں گے بے حکم خدا کے۔

صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی: حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منكم ان ينفع اخاه فلينفعه ^۳ ۔	تم میں جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع دے سکے نفع دے۔

امام احمد و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ بسند حسن مالک بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من ضارّ اللّٰه به ومن شاقّ شقّ اللّٰه عليه ^۴ ۔	جو کسی کو ضرر دے گا اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا اور جو کسی پر سختی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے مشقت میں ڈال دے گا۔

عہ: ذکر نفع نہ ہوگا۔ کیا شرک و توحید میں بھی نفع جاری ہے ۱۲ منہ (م)

^۱ القرآن ۱۱/۴

^۲ القرآن ۱۰۲/۲

^۳ صحیح مسلم باب استحباب الرقیۃ من العین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۴/۲

^۴ جامع الترمذی باب ماجاء فی النخیانۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۸۷/۱

حاکم کی حدیث میں ہے مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حجر اسود کی نسبت فرمایا:

بلی یا امیر المومنین یضر وینفع ¹ ۔	کیوں نہیں اے امیر المومنین! یہ پتھر نقصان دے گا اور نفع پہنچائے گا۔ (الحديث)

بر تقدیر ثانی واقع و نفس الامر اس گمان کے خلاف پر شاہد عادل، لاکھوں آدمی اپنے یا اپنے محبوب کے سر یا آنکھوں یا جان کی قسم کھاتے ہیں، اور ہر گزان کے خواب میں بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ یہ چیزیں بالاستقلال ہمارے نفع و ضرر کی مالک ہیں۔ نہ ہر گز سامع کا ذہن اس طرف جاتا ہے۔ بھلا حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں:

لعمری وما عمری علی بهین

لقد نطقت بطلا علی الاقارع

(میری زندگی کی قسم، اور میری زندگی کوئی معمولی چیز نہیں۔ بلاشبہ اژدھوں (دشمنوں) نے مجھ پر جھوٹ باندھا ہے۔ ت) اور جناب کے نزدیک اس سے کیا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہما پیشوایان دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اپنے باپ اور اپنی جان کی قسم کھانی کہ خادم حدیث پر مخفی نہیں۔

سوال (۲۳): خیر قسم غیر سے تو آپ کے نزدیک یہ صرف ظاہر ہی ہوتا تھا کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے۔ مگر جناب اتنی ہی بات پر شرع مطہر میں بنائے تحریم ہوئی حالانکہ اس کے دل کا حال خدا جانے۔ اب ان کی نسبت حکم ارشاد ہو۔ جو صاف صاف بالتصریح غیر خدا کو نہ فقط نفع و ضرر رسان بلکہ مالک نفع و ضرر بتائیں، اور وہ بھی کسے۔ اس شفیق کو جو مدعی الوہیت رہا ہو۔ اور برسوں خزان بے عقل نے اسے پوجا ہو۔ وہ کون، فرعون بے عون۔ نسأل اللہ عن حالہ الصون (خدا سے دعا ہے کہ ہمیں اس کی حالت سے بچائے۔ ت) شاہ عبدالعزیز صاحب اس امر کے ثبوت میں کہ سامری والوں کی گوسالہ پرستی قبطیوں کی فرعون پرستی سے بدتر تھی، تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں:

تعظم بادشاہ صاحب اقتدار کہ مالک نفع و ضرر باشد	ایسے صاحب اقتدار بادشاہ کی تعظیم جو نفع و ضرر کا

¹ المستدرک للحاکم الحجر الاسود بمین اللہ دار الفکر بیروت ۱/۵۷۵

مالک ہو فی الجملہ ایک وجہ معقولیت رکھتی ہے مگر بے عقلی گائے کا پچھڑا جو بلاد ت اور بیوقوفی میں ضرب المثل ہے کسی طرح قابل تعظیم نہیں۔ (ت)	فی الجملہ وجہ معقولیت دارد۔ گو سالہ لا یعقل کہ در بلاد و حمق ضرب المثل است ہیچ وجہ شایان تعظیم نیست۔ ¹

سوال (۲۴): یہ تو آئندہ عرض کروں گا کہ طلب دعا کو اعتقاد نفع و ضرر سے کتنا تعقل۔ بالفعل اسے یونہی فرض کر کے گزارش کر لوں کہ دعا مانگوانے میں تو وہ اعتقاد نفع و ضرر نکلا، جو معنی شرک۔ حالانکہ وہ خود ان سے کسی حاجت کی خواستگاری نہیں۔ پھر:

(۱) ان کے مزارات عظیمہ البرکات پر حاضر ہو کر خود ان سے بھیک مانگنا۔

(۲) یا رُوح یا رُوح پکار کر ان کے فیض کا منتظر رہنا۔

(۳) اپنی مشکلوں کا ان سے حل چاہنا۔

(۴) بیمار پڑیں تو شفاء ملنے کو ان کی طرف توجہ کرنا کہ ابھی صنف سابق میں منقول ہوئے ان میں کتنا اعتقاد نفع و ضرر ثابت ہوتا ہے۔ اور

(۵) لفظ انتفاع و استمداد خود بمعنی نفع یافتن و فائدہ خواستن، اس کا قصد بے اعتقاد نفع، کس عاقل سے معقول، ہاں ہاں، انصاف کیجئے تو دعا طلبی سے در یوزہ گرمی و حاجت خوانی کہیں زیادہ ہے، اس میں صرف نیت سائل پر مدار تفرقہ ہے۔ اگر سبب ظاہری و مظہر عون باری جانا تو خالص حق، اور معاذ اللہ مستقل ماننا تو نرا شرک، بخلاف طلب دعا کہ وہاں نفس کلام مطلوب منہ کی غلامی و بندگی اور حضرت غنی جل جلالہ، کی طرف محتاجی پر دلیل واضح۔ یہاں تک کہ توہم استقلال سے اس کا اجتماع محال کما لا یخفی علی اولی النہی (جیسا کہ اہل عقل پر مخفی نہیں۔ ت) بالہنمہ اگر یہ شرک ہے تو اس کے لیے تو کوئی لفظ مجھے شرک سے بدتر ملتا بھی نہیں جس کا مصداق ٹھہراؤں ع۔

ضاق عن وصفکم نطاق البیان

(آپ کے وصف سے بیان کا دائرہ تنگ ہے۔ ت)

سوال (۲۵): اگر مان بھی لیں کہ غیر خدا کی قسم اس لیے حرام ہوئی تو اس کو مسئلہ دائرہ سے کیا علاقہ۔ کیا کسی سے دعا کے لیے کہنے میں بھی اسی طرح کے نفع و ضرر کا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے جو معنی شرک ہے۔

(۱) خود مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا چاہی

¹ تفسیر عزیزی سورۃ البقرۃ بیان رفتن موسیٰ علیہ السلام برائے آوردن کتاب الخ افغانی دارالکتب لال کنواں دہلی ۲۳۸

جب وہ مکہ معظمہ جاتے تھے۔ ارشاد فرمایا:

لا تنسنا یا اخی من دعائك ^۱ ۔ رواہ ابو داؤد عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اے بھائی! اپنی دعا میں ہمیں نہ بھول جانا (اسے ابو داؤد نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

احمد وابن ماجہ کی روایت میں ہے۔ فرمایا:

اشکر کنیا اخی فی صالح دعائك ولا تنسنا ^۲ ۔	بھائی! اپنی نیک دعا میں ہمیں بھی شریک کر لینا اور بھول نہ جانا۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی جب دفن میت سے فارغ ہوتے تو قبر پر ٹھہر کر صحابہ کرام سے
ارشاد فرماتے:

استغفر والاخیکم واسئلواہ التثبیت فانہ الان یسأل ^۳ ۔ رواہ ابو داؤد والحاکم والبیہقی بسند حسن عن عثمان الغنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے ثابت رہنے کی دعا مانگو کہ اب اس سے سوال ہوگا (اسے ابو داؤد، حاکم اور بیہقی نے بسند حسن حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

(۳) امام احمد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذالقیئت الحاج فسلم علیہ وصافحہ ومرہ ان یستغفرک قبل ان یدخل بیتہ فانہ مغفورلہ ^۴ ۔	جب تو حاجی سے ملے سلام و مصافحہ کر اور قبل اس کے کہ وہ اپنے گھر میں جائے اپنی مغفرت کی دعا اس سے منگو کہ وہ بخشا ہوا ہے۔

(۴) حضور الحضور نے اوّل قرن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کر کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دیا:

فمن لقیہ منکم فلیأمرہ فلیستغفرلہ ^۵ ۔	تم میں جو اسے پائے اپنے لیے اس سے دعائے بخشش

^۱ سنن ابی داؤد باب الدعاء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۰/۱

^۲ سنن ابن ماجہ باب فضل دعاء الحاج ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۱۳

^۳ سنن ابی داؤد باب الاستغفار آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰۳/۲

^۴ مسند احمد بن حنبل مروی از عبد اللہ ابن عمر دار الفکر بیروت ۶۹/۲

^۵ صحیح مسلم فضائل اوّل قرن قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۱۱/۲

اخرجه مسلم والبیہقی عن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	کرائے۔ اسے مسلم اور بیہقی نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

ایک روایت میں ہے حضرت فاروق کو بالتخصیص بھی حکم ہوا ان سے دعا کرنا کہ وہ اللہ کے حضور عزت والے ہیں، اخرجہ الخطیب وابن عساکر^۱ (اسے خطیب اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)

(۵) حسب الحکم امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے دعا چاہی^۲۔

اخرجہ ابن سعد والحاکم وابو عوانہ والرویانی والبیہقی فی الدلائل وابو نعیم فی الحلیۃ کلہم من طریق اسیر بن جابر عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اسے بطریق اسیر بن جابر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابن سعد، حاکم، ابو عوانہ، رویانی، دلائل میں بیہقی، اور حلیہ میں ابو نعیم نے روایت کیا۔ (ت)

(۶) ایک روایت میں ہے امیر المؤمنین فاروق و امیر المؤمنین مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کو حضرت اویس سے طلب دعا کا حکم تھا۔ دونوں صاحبوں نے اپنے لیے دعا کرائی^۳۔ اخرجہ ابن عساکر (اسے ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)

(۷) امام ابو بکر بن ابی شیبہ استاذ امام بخاری و مسلم اپنے مصنف اور امام بیہقی دلائل النبوة کی مجلد یازدہم میں بسند صحیح^۴ بطریق ابو مغویۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن مالک الدار رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں:

قال اصاب الناس قحط فی زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل ^۵ الى قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ استسق اللہ	یعنی عہد معدلت مہد فاروقی میں ایک بار قحط پڑا۔ ایک صاحب یعنی حضرت بلال بن حارث مزنی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مزار اقدس حضور ملجا بیکساں صلی اللہ

عہ۱: نص علی صحته الامام القسطلانی فی المواہب ۱۲ منہ (م)

عہ۲: ہو بلال بن الحارث المزنی الصحابی کما عند سیف فی کتاب الفتوح ۱۲ ازرقانی شرح مواہب (م)

امام قسطلانی نے مواہب لدنیہ میں اس کے صحیح ہونے کی تصریح فرمائی۔ (ت)

وہ بلال بن حارث مزنی صحابی ہیں، جیسا کہ سیف کی کتاب الفتوح میں ہے ۱۲ ازرقانی شرح مواہب (ت)

^۱ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی دار الفکر بیروت ۸۲/۵

^۲ المستدرک للحاکم ذکر لقاء اویس قرنی دار الفکر بیروت ۳۰۳/۳

^۳ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی دار الفکر بیروت ۸۳/۵ و ۸۴

لا متك فانهم قد هلكوا فاتاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام ف قيل له انت عمر فاقراء السلام واخبره انكم مستقيون¹ الحديث -	تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! اپنی امت کے لیے اللہ تعالیٰ سے پانی مانگئے کہ وہ ہلاک ہوئے جاتے ہیں۔ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان صحابی کے خواب میں تشریف لائے اور ارشاد فرمایا عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر اسے سلام پہنچا اور لوگوں کو خبر دے کہ پانی آیا چاہتا ہے۔ الحدیث (ت)

شاہ ولی اللہ قرۃ العینین میں یہ حدیث نقل کر کے کہتے ہیں: رواہ ابو عمر فی الاستیعاب² (اسے ابو عمر بن عبدالبر نے استیعاب میں روایت کیا۔ ت)

تنبیہ نبیہ: یہ چند حدیثیں ہیں احیائے حقیقی سے طلب دعا میں۔ اور اموات سے طلب کی قدرے بحث کہ اصل مسئلہ مسئلہ سائل ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔ یہاں ایک نکتہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہئے کہ جو بات شرک ہے اس کے حکم میں احیاء و اموات و انس و جن و ملائک و غیر ہم تمام مخلوق الہی یکساں ہیں کہ غیر خدا کوئی ہو خدا کا شریک نہیں ہو سکتا تو امور شرک میں حیات و موت تفرقہ، جیسا کہ اس طائفہ جدیدہ کا شیوہ قدیمہ ہے۔ دائرہ عقل و شرع دونوں سے خروج، کیا زندہ خدا کے شریک ہو سکتے ہیں، صرف شراکت اموات ہی ممنوع ہے۔ مولوی صاحب اپنی مقیس علیہ یعنی قسم غیر کو ملاحظہ کریں کہ حلال نہیں تو مردے زندے کسی کے لیے حلال نہیں، یونہی اگر طلب دعا میں شرک ہو تو ہر گز یہ حکم فقط اموات سے خاص نہ ہو گا بلکہ یقیناً احیاء سے دعا کرانی بھی حرام ٹھہرے گی کہ خدا کا شریک نہ ہو سکنے میں زندے مردے سب ایک سے۔ ولذا شیخ الشیوخ علمائے ہند مولانا و برکتنا سیدی شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز نے شرح مشکوٰۃ شریف میں فرمایا:

اگر ایں معنی کہ در امداد و استمداد ذکر کر دیم موجب شرک و توجہ بماسوائے حق باشد چنانکہ منکر زعمی کہ کند پس باید کہ منع کردہ شود، توسل و طلب دعا از صالحان و دوستان خدا در حالت حیات نیز و ایں ممنوع نیست بلکہ مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است	یہ معنی جو ہم نے امداد اور مدد طلبی میں بیان کیا اگر شرک کا موجب اور غیر کی طرف توجہ قرار پائے، جیسا کہ منکر خیال رکھتا ہے تو چاہئے کہ صالحین اور اولیاء اللہ سے زندگی میں بھی توسل اور دعا طلبی سے منع کیا جائے حالانکہ یہ ممنوع نہیں بلکہ بالاتفاق مستحب و

¹ مصنف ابن ابی شیبہ فضائل عمر و ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳۲/۱۲

² قرۃ العینین نوع چہلم المکتبۃ السلفیہ، لاہور ص ۱۹

در دین ¹ ۔	مستحسن اور دین میں عام ہے۔ (ت)

عزیز! یہ نکتہ بہت کار آمد ہے، اور اکثر اوہام و شبہات کا رد۔ فاحفظ تحفظ و تحفظی من الرشاد باونی حظ (اسے یاد رکھو گے تو محفوظ رہو گے اور ہدایت سے بھرپور حصہ پائو گے۔ ت)

نوع دوم: مخالفت مولوی صاحب وہم مذہبان مولوی صاحب میں۔ یہاں اس امر کا ثبوت ہوگا کہ مولوی صاحب کی تحریر مذہب منکرین سے بھی موافق نہیں۔ بوجہ عدیدہ و اصول و فروع طائفہ جدیدہ سے صریح مخالفت اور مذہب مہذب اہل حق سے بعض باتوں میں گو نہ موافقت فرمائی ہے۔ پھر یہی نہیں کہ صرف ہم مذہبوں ہی سے خلاف ہوں اور خود مولوی صاحب ان مخالفت کا بخوشی التزام فرمائیں۔ نہیں، بلکہ بہت وہ بھی ہیں جو نادانستہ سرزد ہو گئیں کہ ظاہر ہوئے پر خود بھی آپ کو گوارا نہ ہوں۔ اور اگر تسلیم فرمائیں تو اس سے کیا بہتر۔ دیکھئے تو، یہیں کتنے مسائل نزاعیہ طے ہوئے جاتے ہیں۔

مخالفت (۱): مولوی صاحب فرماتے ہیں: زیارت قبور مومنین خاصۃً بزرگان دین مندوب و مسنون ہے۔ یہ خصوصیت ہمارے طور پر بیشک حق، مگر صاحب مائتہ مسائل کے بالکل خلاف۔ انھوں نے جو قسم زیارت شرعاً بلا کراہت جائز مانی اس میں مزارات عالیہ حضرات اولیا اور ہر شرابی زنا کار کی قبر یکساں جانی۔ حیث قال (ان کے الفاظ یہ ہیں):

دریں قسم زیارت کردن قبر ولی و غیر ولی و شہید و غیر شہید و صالح و فاسق، غنی اور فقیر برابر است ² ۔	اس قسم میں ولی، غیر ولی، شہید، غیر شہید، صالح، فاسق، غنی اور فقیر سب کی قبر کی زیارت یکساں ہے۔ (ت)

پھر اس برابر پر بھی صبر نہ آیا۔ آگے الٹی ترقی معکوس کر کے فرمایا:

بلکہ زیارت قبور اغنیاء و ملوک زیادہ تر عبرت حاصل می گردد۔	بلکہ مالداروں اور بادشاہوں کی قبروں کی زیارت سے زیادہ عبرت حاصل ہوتی ہے۔ (ت)

مطلب یہ کہ جس عہدہ فائدہ کے لیے شرع نے زیارت قبور جائز کی ہے وہ مزارات اولیاء میں ہر گز ایسا نہیں

عہ: اقول: وباللہ التوفیق ان مرد عاقل محرر مائتہ مسائل سے پوچھنا چاہئے کہ اگر (باقی صفحہ آئندہ)

¹ اشعۃ اللمعات باب حکم الاسراء فصل اول مکتبہ نوریہ رضویہ ستمبر ۲۰۱۳ء

² مائتہ مسائل سوال سیزدہم مکتبہ توحید و سنہ پشاور ص ۲۳-۲۴

³ مائتہ مسائل سوال سیزدہم مکتبہ توحید و سنہ پشاور ص ۲۳-۲۴

جیسا روپے والوں کی قبروں میں ہے۔ تو آدمی کو چاہئے کہ وہیں جائے جہاں دو آنے زیادہ پائے، انا للہ وانا الیہ راجعون
مخالفت (۲): مولوی صاحب وقت زیارت قبور درود و فاتحہ پڑھ کر اموات کو ثواب بخشا مندوب و مسنون فرماتے ہیں۔ بہت اچھا، قرآن و حدیث سے درود فاتحہ کی خصوصیت ثابت کرد کھائیں، یا قرون ثلاثہ میں اس تخصیص کا رواج بتائیں، ورنہ ندب و استنہان درکنار اصول طائفہ پر کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار^۱ میں داخل ٹھہرائیں۔

مخالفت (۳): سوال سائل میں درود و فاتحہ دونوں کا معاً پڑھنا مذکور تھا اور اسی پر حضرت کا جواب دراد۔ بالفرض اگر فردا فردا ان کا پڑھنا ثابت بھی فرمائیں تو اصول طائفہ پر ہیئت اجتماعیہ محل میں کلام رہیں گے۔ اس بنا پر آپ کو حکم بدعت دینا تھا۔ یا تسلیم فرمائیے کہ بعد حسن احاد حسن مجموعہ میں کلام نہیں جب تک خصوصی اجتماع میں کوئی مفید نہ ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) تمہارا بیان حق ہے تو واجب تھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر قبور اُحد و بقیع پر سو بار رونق افروز ہوئے تو بادشاہوں جباروں کے مقابلہ پر دو سو بار تشریف لے گئے ہوتے تاکہ امت کو اختیار نفع و افضل کی طرف ارشاد فرمائے یا نہ سہی۔ برابر ہی سہی، کم ہی سہی، کبھی ہی سہی، ایک ہی بار ثابت کرد کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی بادشاہ کی خاک پر تشریف فرما ہوئے ہوں یا قبر غنی کی بوجہ غناء تخصیص فرمائی ہو پھر سخت عجب ہے کہ جس خاص امر کے لیے حضور نے زیارت قبور جائز فرمائی اس کا حصول جہاں بیشتر اور منفعت شرعیہ اتم وافر اُسی کو دینا ترک فرمائیں نہ وہ صحابہ کرام میں ہر گز رواج پائے۔ پھر ہر قرن و طبقہ کے اہل اسلام ہمیشہ زیارت مزارات صلحاء کا اہتمام و اعتنا رکھیں، نہ یہ کہ فلاں بادشاہ یا سیٹھ کی گور پر چلو وہاں نفع زائد ملے گا۔ حق یہ ہے کہ مزارات عالیہ حضرات اولیاء کرام قدست اسرار ہم پر امر عبرت میں بھی ترجیح، ممنوع اور مشروعیت زیارت کی غرض اس میں منحصر ہونا قطعاً باطل و مدفوع، خود انھیں حضرت کی مظاہر الحق ترجمہ مشکوٰۃ کی بعض عبارات مقصد سوم میں ملیں گے۔ جو ظاہر کر دیں گی کہ صاحب مائتہ مسائل نسبی ما قدمت یداہ (پہلے جو کچھ لکھ چکے اسے بھول گئے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ علم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ (م)

^۱ الدر المنثور بحوالہ مسلم وغیرہ تحت آیت من یحیی اللہ منشورات مکتبہ آیۃ اللہ العظمیٰ ایران ۱۳/۷۱۳

مخالفت (۴): متکلمین طائفہ کی تقریریں گواہ کہ جو فعل فی نفسہ حسن ہو مگر عوام میں ان کے زعم پر خلط مفاسد کے ساتھ جاری۔ وہ اصل کو ممنوع ٹھہراتے ہیں، نہ کہ مفاسد سے منع۔ اور اصل کی تجویز کریں، جب آپ کے نزدیک زیارت مزارات متبرکہ بطور شرک رائج کہ استمداد مذکور شائع و شہور۔ تو اصول طائفہ پر اصل زیارت کو حرام کہنا تھا۔ نہ مندوب و مسنون۔

مخالفت (۵): مولوی اسحاق مائتہ مسائل میں لکھتے ہیں:

اذان دادن بعد از دفن بدعت و مکروہ است زیرا کہ معہود از سنت نیست وانچہ معہود از سنت نیست بموجب روایات کتب فقہ مکروہ می باشد۔ و عبارتۃ الکتب ہذا یکرہ عند القبر ما لم یعہد من السنۃ والمعہود منها لیس الا زیارتہ والدعاء عنده قائماً کما فی فتح القدير والبحر الرائق والنہر الفائق والفتاویٰ العالمگیری ^۱ ۔	دفن کے بعد اذان دینا بدعت اور مکروہ ہے اس لئے کہ سنت سے معہود نہیں۔ اور جو کچھ سنت سے معہود نہ ہو کتب فقہ کی روایات کے مطابق مکروہ ہوتا ہے اور کتابوں کی عبارت یہ ہے قبر کے پاس جو سنت سے معہود نہیں مکروہ ہے۔ اور سنت سے معہود صرف یہ ہے کہ زیارت اور وہاں کھڑے ہو کر دعا ہو جیسا کہ فتح القدير، البحر الرائق، النہر الفائق اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے (ت)

اگرچہ ان عبارات کا مطلب جو صاحب مائتہ مسائل نے ٹھہرایا انھیں کتابوں کی بہت عبارتوں سے مردود۔ مگر عجب ہے کہ جناب نے اس کلیہ پر عمل فرما کر وقت زیارت درود و فاتحہ پڑھ کر ثواب بخشے کو کیوں نہ مکروہ فرمایا:

مخالفت (۶): جناب نے امتناع رویت و سماع کو ان جب عدیدہ کی حیلولت پر مبنی فرمایا یہ ابتنی باعلیٰ ندامتادی کہ اموات کو فی انفسہم قوت سماع و ابصار حاصل ہے مگر ان حائلوں کے سبب باہر کی صوت و صورت کا ادراک نہیں ہوتا ورنہ اگر خود ان میں رائیہ قوتیں نہ ہوتیں تو بنائے کار حیلولت پر رکھنی محض بے معنی، دیوار بیت کی نسبت کوئی نہ کہے گا کہ باہر کی چیزیں اس وجہ سے نہیں دیکھتے کہ بیچ میں آڑ ہے۔ اب متکلمین طائفہ سے استفسار ہو جائے کہ وہ اس تخصیص کے مقرر ہوں گے یا رائیہ منکر۔ معلم ثانی منکرین ہند یعنی مولوی اسحاق دہلوی سے سوال ہوا: سماعت موتی سوائے سلام جائز است (سوائے سلام کے مردے کا سننا جائز ہے؟) (ت) جواب دیا ثابت نیست^۲ (ثابت نہیں) (ت) کیا آدمی اسی وقت میت ہوتا ہے جب قبر میں رکھ کر مٹی دے دیں۔

^۱ مائتہ مسائل سوال بست و ہشتم مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۶۹

^۲ مائتہ مسائل سوال بست و ہشتم مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۵۰، ۵۱

مخالفت (۷): جب آپ کے نزدیک مانع اور اک حیولت خاک۔ توجب تک مٹی نہ دی ہو یا جہاں دفن ہے اس طرح کرتے ہوں کہ باہر کی آواز اندر جانے سے روک نہ ہو، جیسے علامہ ابن الحاج مدخل میں اہل مصر کا رواج بتاتے ہیں کہ اموات کی قبریں نہیں بناتے بلکہ نہ خانوں میں رکھ کر آتے ہیں اور ان کے لیے دروازے ہوتے ہیں جب چاہو اندر جاؤ باہر آؤ۔ وہاں کے لیے حکم الہی ارشاد ہو۔ اگر ایسی جگہ کوئی یوں پکارے اور اموات سے دعا کرنے کو کہے تو قطعاً مشرک یا شائبہ و شبہ شرک میں گرفتار ہوگا یا نہیں، متکلمین طائفہ تو ہر گز نہ مانیں گے آپ اپنے کلام کا لحاظ فرمائیں۔

مخالفت (۸): الحمد للہ کہ جناب کا طرز کلام اول سے آخر تک شاہد عدل کہ آیت کریمہ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ^۱ کو نفی سماع سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ہر گز اس سے یہ مفہوم۔ ورنہ کلام جناب کلام اللہ کے صریح خلاف ہوگا۔
اَوَّلًا یہ کریمہ یقیناً عام، پس اگر اس سے نفی سماع مستفاد ہو تو قطعاً سلب کلی پر دلالت کرے گی۔ پھر آپ ارشاد ربانی کے خلاف بعض اموات کے لیے ایجاب کیونکر کہہ سکتے ہیں۔

ثانیاً اس تقدیر پر مفاد آیت یہ ہوگا کہ نفس موت منافی سماع ہے۔ نہ یہ کہ موتی کو اصل قوت حاصل اور عدم ادراک بوجہ حائل۔ پھر آپ کیونکر برخلاف قرآن حیولت جب پر بنائے کار رکھتے ہیں۔

لاجرم واضح ہوا کہ آیت کریمہ کے صحیح معنی ذہن سامی میں ہیں اور آپ خوب سمجھ چکے ہیں کہ اس میں نفی سماع کا اصل مذکر نہیں کہا ہوا الحق الناصع (جیسا کہ یہی حق خالص ہے۔ ت) اور عجب نہیں کہ اسی لیے آپ نے آیت کریمہ کا ذکر نہ فرمایا، ورنہ اسی کے ہوتے بیگانہ باتوں کی کیا حاجت ہوتی۔ لہذا فقیر نے بھی اس بحث کو بشرطیکہ مولوی صاحب جواب میں اس کی طرف رجعت فرمائیں جواب الجواب پر محمول رکھا۔ واللہ الموفق۔

مگر از انجا کہ مقام خالی نہ رہے بتوفیقہ تعالیٰ بعض جوابوں کی طرف اشارہ کروں۔ فاقول وبالله استعین (میں تو کہتا ہوں اور خدا ہی سے مدد کا طالب ہوں۔ ت)

جواب اول: آیت کا صریح منطوق نفی سماع ہے۔ نہ نفی سماع، پھر اسے محل نزاع سے کیا علاقہ۔ نظیر اس کی آیت کریمہ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ^۲ ہے۔ اسی لیے جس طرح وہاں فرمایا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^۳ یعنی لوگوں کا ہدایت پانابنی کی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے ہے۔ یونہی یہاں بھی ارشاد ہوا:

^۱ القرآن ۸۰/۲۷

^۲ القرآن ۵۶/۲۸

^۳ القرآن ۲۷/۲۷

إِنَّ اللَّهَ يُسَمِعُ مَنْ يَشَاءُ^۱ (بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنتا ہے۔ ت) وہی حاصل ہوا کہ اہل قبور کا سننا تمہاری طرف سے نہیں اللہ عزوجل کی طرف سے ہے۔ مراقہ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

الایة من قبیل اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^۲	یہ آیت اس آیت کی قبیل سے ہے۔ بیشک تم ہدایت نہیں دیتے مگر خدا دیتا ہے جسے چاہتا ہے۔ (ت)

جواب دوم: نفی سماع ہی مانو تو یہاں سے سماع قطعاً بمعنی سمع قبول و انتفاع ہے۔ باپ اپنے عاق بیٹے کو ہزار بار کہتا ہے، وہ میری نہیں سنتا۔ کسی عاقل کے نزدیک اس کے یہ معنی نہیں کہ حقیقۃً گان تک آواز نہیں جاتی۔ بلکہ صاف یہی کہ سنتا تو ہے، مانتا نہیں، اور سننے سے اسے نفع نہیں ہوتا، آیہ کریمہ میں اسی معنی کے ارادہ پر ہدایت شاہد کہ کفار سے انتفاع ہی کا انتفاع ہے نہ کہ اصل سماع کا۔ خود اسی آیہ کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی کے تتمہ میں ارشاد فرماتا ہے عزوجل:

اِنَّ تَسْمِعُ اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُّسْمِعُونَ ^۳	تم نہیں سناتے مگر انھیں جو ہماری آیتوں پر یقین رکھتے ہیں تو وہ فرمانبردار ہیں۔

اور پُر ظاہر کہ پند و نصیحت سے نفع حاصل کا وقت یہی زندگی دنیا ہے۔ مرنے کے بعد نہ کچھ ماننے سے فائدہ نہ سننے سے حاصل قیامت کے دن سہی کافر ایمان لے آئیں گے، پھر اس سے کیا کام آئے؟ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ^۴ (کیا اب جبکہ اس سے پہلے نافرمان ہے۔ ت) تو حاصل یہ ہو کہ جس طرح اموات کو وعظ سے انتفاع نہیں، یہی حال کافروں کا ہے کہ لاکھ سمجھائیے نہیں مانتے۔ علامہ حلبی نے سیرت انسان العیون میں فرمایا:

السماع السنی فی الایات بمعنی السماع النافع وقد اشار الی ذلك الحافظ الجلال السیوطی بقولہ سماع موتی کلام الخلق قاطبة حق قد جاءت به عندنا الاثار فی الكتب	آیت میں جس سننے کی نفی کی گئی ہے وہ سماع نافع کے معنی پر ہے، اور اس کی طرف حافظ جلال الدین السیوطی نے اپنے اس کلام سے اشارہ فرمایا ہے نہ مردوں کا کلام مخلوق سننا حق ہے، اس سے متعلق ہمارے پاس کتابوں میں آثار وارد ہیں۔

^۱ القرآن ۲۲/۳۵

^۲ مراقۃ المصابیح باب حکم الاسراء مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۵۱۹/۷

^۳ القرآن ۸۱/۲۷

^۴ القرآن ۹۱/۱۰

وایت النفی معناها سماع ہدی لایقبلون ولا یصغون للادب ¹	اور آیت نفی کا معنی سماع ہدایت ہے یعنی وہ قبول نہیں کرتے اور ادب کی بات پر کان نہیں دھرتے۔ (ت)

امام ابوالبرکات نسفی نے تفسیر مدارک التنزیل میں زیر آیہ سورہ فاطر میں فرمایا:

شبه الکفار بالموتی حیث لاینتفعون بمسبوعهم ²	کفار کو مردوں سے تشبیہ دی اس لحاظ سے کہ وہ جو سنتے ہیں اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے۔ (ت)

مولانا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

النفی منصب علی نفی النفع لاعلی مطلق السمع ³	مطلق سننے کی نفی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ان کا سننا نفع بخش نہیں ہوتا۔ (ت)

جواب سوم: مانا کہ اصل سماع ہی منفی مگر کس سے، موتی کون ہے؟ ابدان، کہ روح تو کبھی مرتی ہی نہیں، اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے جس کی تصریحات بعونہ تعالیٰ تمہید و فصلہ اول و دوم، نوع اول مقصد سوم میں آئیں گی۔ ہاں کسی سے نفی فرمائی؟ من فی قلوبہ سے یعنی جو قبر میں ہے۔ قبر میں کون ہے؟ جسم، کہ روحیں تو علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہا مقامات عز و کرام میں ہیں، جس طرح ارواح کفار سنجین یا نار وادی برہوت وغیرہا مقامات ذلت و آلام میں۔ امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں:

لاندعی ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع انما السماع بعد الموت لحي وهو الروح ⁴	ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جو موت سے متصف ہے وہی سننے سے بھی متصف ہے، مرنے کے بعد سننا ایک ذی حیات کا کام ہے جو روح ہے۔ (ت)

شاہ عبدالقادر صاحب برادر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب موضح القرآن میں زیر کریمہ ومانت بمسمع من القبور فرماتے ہیں:

حدیث میں آیا ہے کہ "مردوں سے سلام علیک کرو، سنتے ہیں، بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑ، وہ نہیں سُن سکتا ہے⁵۔"

¹ السیرۃ الحلیۃ باب غرۃ الکبریٰ المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۱۸۲/۲

² تفسیر مدارک التنزیل تحت سورہ ۳۵ آیت ۲۲ دار الکتب العربیۃ بیروت ۳۳۹/۳

³ مرقاۃ المصابیح باب حکم الاسراء مکتبۃ حبیبیہ کوئٹہ ۵۱۹/۷

⁴ شفاء السقام الباب التاسع الفصل الخامس توریہ رضویہ سکھر ص ۲۵۹

⁵ موضح القرآن تحت سورہ ۳۵ آیت ۲۲ ناشران قرآن مجید لمٹنڈ، اردو بازار لاہور ص ۶۹

یہ تینوں جواب بتوفیق الوہاب قبل مطالعہ کلام علماء ذہن فقیر میں آئے تھے، پھر ان کی تصریحیں کلمات علماء میں دیکھیں گے سمعت واللہ الحمد (جیسا کہ آپ نے سنا اور اللہ ہی کے لیے حمد ہے۔ ت) اور ابھی ائمہ علماء کے جواب اور بھی ہیں:

ورفیمآ ذکرنآ کفایۃ لمن القی السمع وهو شهید ان اللہ یسمع من یشاء ویہدی الی صراط الحمید۔	اور جو ہم نے بیان کیا وہ کافی ہے اس کے لیے جو کان لگائے اور متوجہ ہو۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سناتا ہے اور ذات حمید کے راستے کی ہدایت دیتا ہے (ت)

مخالفت (۹): سائل نے مطلق کہا تھا ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا جو اپنے ارسال و اطلاق سے شہر میں جانے اور سفر کر کے جانے دونوں کو شامل، کمال لایکتی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آپ نے بھی یونہی بر سبیل اطلاق زیارت قبور کی تحسین فرمائی اس سند میں حدیث بھی وہ ذکر کی جس میں امر زیارت مطلق وارد۔ یہ اطلاقات مذہب جمہور اہل حق سے تو بیشک موافق، مگر مشرب طائفہ میں آپ پر لازم تھا کہ بلا سفر کے قید لگا دیتے، ورنہ سائل و دیگر ناظرین اگر اطلاق دیکھ کر زیارت مزارات کو جانا مطلق جائز سمجھے تو مانعین کے نزدیک ان کا یہ وبال اطلاق فتویٰ کے ذمہ رہے گا۔

المقصد الثانی فی الاحادیث

(مقصد دوم احادیث میں)

اگرچہ حیات و ادراک و سماع و البصار ارواح میں احادیث و آثار اس درجہ کثرت و وفور سے وارد جن کے استیعاب کو ایک مجلد عظیم و دفتر ضخیم درکار اور خود ان کے احاطہ و استقصا کی طرف راہ کہاں، مگر یہاں بقدر حاجت صرف ساٹھ حدیثوں پر اقتصار اور مثل مقصد اول اس میں بھی دونوں پر انقسام گفتار۔

نوع اول: بعد موت بقائے روح و صفات و افعال روح میں، یہاں وہ حدیثیں مذکور ہوں جن سے ثابت کہ روح فنا نہیں ہوتی اور اس کے افعال و ادراکات جیسے دیکھنا، بولنا، سننا، آنا جانا، چلنا پھرنا، سب بدستور رہتے ہیں، بلکہ اس کی قوتیں بعد مرگ اور صاف و تیز ہو جاتی ہیں، حالت حیات میں جو کام ان آلاتِ خاکی یعنی آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان سے لیتے تھے اب بغیر ان کے کرتی ہے۔ اگرچہ جسم مثالی کی یاد آوری سہی، ہر چند اس مطلب نفیس کے ثبوت میں وہ بے شمار احادیث و آثار سب حجۃ کافیہ دلائل شافیہ جن میں:

(۱) بعد انتقال عقل و ہوش بدستور رہنا۔ (۲) روح کا پس از مرگ آسمانوں پر جانا۔

- (۳) اپنے رب کے حضور سجدے میں گرنا۔
(۴) فرشتوں کو دیکھنا۔
(۵) ان کی باتیں سننا۔
(۶) ان سے باتیں کرنا۔
(۷) اپنے منازلِ جنت کا پیش نظر رہنا۔
(۸) نیک ہمسایوں سے نفع پانا۔
(۹) بد ہمسایوں سے ایذا اٹھانا۔
(۱۰) ملائکہ کا ان کے پاس تھے لانا۔
(۱۱) ان کی مزاج پر سی کو آنا۔
(۱۲) ان کا منتظرِ صدقات رہنا۔
(۱۳) قبر کا ان سے بزبانِ فصیح باتیں کرنا۔
(۱۴) ان کے منتہائے نظر تک وسیع ہونا۔
(۱۵) زندوں کے اعمال انھیں سنائے جانا۔
(۱۶) نیکیوں پر خوش ہونا، بُرائیوں پر غم کرنا۔
(۱۷) پسماندوں کے لیے دعائیں مانگنا۔
(۱۸) ان کے ملنے کا مشتاق رہنا۔
(۱۹) روحوں کا باہم ملنا جلنا۔
(۲۰) ہر گونہ کلام کے دفتر کھلنا۔
(۲۱) منزلوں کی فصل سے آپس کی ملاقات کو جانا۔
(۲۲) اگلے اموات کا مُردہ نو کے استقبال کو آنا۔
(۲۳) اس کا گزرے قریبوں کو دیکھ کر پہچاننا، ان سے مل کر شاد ہونا۔
(۲۴) ان کا اس سے باقی عزیزوں دوستوں کے حال پوچھنا۔
(۲۵) آپس میں خوبی کفن سے مفاخرت کرنا۔
(۲۶) بُرے کفن والے کا ہم چشموں میں شرمنا۔
(۲۷) اپنے اعمالِ حسنہ یا سنیہ کو دیکھنا۔
(۲۸) ان کی صحبت سے انس و فرحت یا معاذ اللہ خوف و وحشت پانا۔
(۲۹) عالمِ دین کا علم شریعت۔
(۳۰) اہلسنت کا مذہبِ سنت۔
(۳۱) مسلمان کے دل خوش کرنے والے کا اس سرور و فرحت سے صحبت و لکھنا۔
(۳۲) تالی قرآن کا قرآنِ عظیم کی پاکیزہ طلعت سے صحبت و لکھنا۔
(۳۳) دشمنانِ عثمان کا اپنی قبروں میں عیادۃً باللہ و جال پر ایمان لانا۔
(۳۴) نیک بندوں کا خدمتِ اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عباد اللہ الصالحین میں حاضر ہونا۔
(۳۵) اپنی قبور میں نمازیں پڑھنا۔
(۳۶) تلاوت قرآن میں مشغول رہنا۔
(۳۷) حج کرنا لیک کہنا۔
(۳۸) بلکہ ملائکہ کا انھیں تمام و کمال قرآنِ عظیم حفظ کرانا۔
(۳۹) اپنے رب جل جلالہ سے باتیں کرنا۔
(۴۰) رب تبارک و تعالیٰ کا ان سے کلامِ جانفزا فرمانا۔
(۴۱) بیل اور مچھلی کاڑتے ہوئے ان کے سامنے آنا تماشا دیکھ کر جی بھلانا،
(۴۲) جنت کی نہروں میں غوطے لگانا۔

(۴۳) جو تلاوت قرآن میں مشغول مرے قرآن عظیم کا ہر وقت ان کی دلجوئی فرمانا، ہر صبح و شام ان کے اہل و عیال کی خبریں انھیں پہنچانا۔

(۴۴) دودھ پیتے شہزادے کا انتقال ہوا، جنت کی دائیاں مقرر ہونا، مدت رضاعت تمام فرمانا۔

(۴۵) نیکوں کا شوق قیامت میں جلدی کرنا۔ (۴۶) بدوں کا نام قیامت سے گھبراننا۔

(۴۷) مقتولان راہِ خدا کے دل میں دوبارہ قتل کی آرزو ہونا۔

(۴۸) مسلمانوں کا سبزی یا سپید پرندوں کے روپ میں جہاں چاہنا اڑتے پھرنا۔

(۴۹) جنت کے پھل پانی کھانا پینا۔

(۵۰) سونے کی قدیلوں میں عرش کے نیچے بسیرا لینا۔ اللهم ارزقنا۔

اور ان کے سوا بہت سے امور وارد ہوئے۔ جو ان کے علم و ادراک و سمع و بصر و کلام سیر و غیر ہا صفات و احوال حیات پر برہان ساطع، بلکہ تمام آیات و احادیث عذاب قبر و نعیم قبر اس مدعا پر حجت قاطع، جسے ان تمام باتوں پر اطلاع تفصیل منظور ہو تصانیف ائمہ دین خصوصاً کتاب مستطاب شرح الصدور بکشف حال الموتی و القبور تصنیف لطیف امام اجل خاتمہ الحفاظ المحققین امام علامہ جلال الملہ والدین سیوطی قدس سرہ، المکیں کی طرف رجوع کرے۔ مگر میں اس نوع میں صرف چند حدیثیں ذکر کروں گا جن میں ارواح کا بعد انتقال، اہل دنیا کو دیکھنا، ان سے باتیں کرنا، ان کی باتیں سننا اور اسی قسم کے امور متعلقہ بدنیامذکور ہیں، اور ان میں بھی وقائع جزئیہ نہ لکھوں گا کہ کوئی کہے واقعہ حال لا عموم لہا (ایک واقعہ ہے جو عام نہیں ہوتا۔ ت) اگرچہ دقیق النظر کو ان سے دلیل کی ترتیب اور اتمام تقریب دشوار نہ ہو۔ معذرا پھر ان میں وہ اکثر جن کا ایراد موجب اطالت، لہذا صرف انھیں بعض امور کلیہ کی روایت پر اقتصار چاہتا ہوں، جو ایک عام طور پر حال ارواح میں وارد ہوئے۔ میرے لیے ان احادیث نوع اول میں دو غرضیں ہیں:

اولاً جب بعد فراق بدن ان کا علم و ادراک و سمع و بصر ثابت ہو اتویہ بعینہ مسئلہ مقصودہ کا ثبوت ہے کہ اسی وقت سے نام میت ان پر صادق ہوتا ہے۔ قبر میں بند ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، تو عام منکرین پر حجت ہوں گے۔

ثانیاً جب ان سے ثابت ہوگا کہ روح بعد موت اپنے صفات و افعال پر باقی۔ اور ان آلات جسمانیہ سے مستغنی، تو اس وقت خاص مولوی صاحب کے مقابل یوں گزارش ہو سکتی ہے کہ جس پر جناب مٹھی وغیرہ کے حائل و حجاب دیکھ رہے ہیں وہ جسم خاکی ہے نہ کہ روح پاک، اور سمع و بصر و علم و خبر جس کے اوصاف ہیں وہ جان پاک ہے نہ کہ یہ تودہ خاک۔ حسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

حدیث (۱): امام اجل عبد اللہ بن مبارک و ابو بکر بن ابی شیبہ عبد اللہ عہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ: صحابی ابن رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ (م)

(اور حدیث موقوف لفظاً زیادہ مبسوط اور معنی زیادہ تام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ اور یہ روایت امام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندان ہے، اور ایمان والے کی جب جان نکلتی ہے تو اس کی کہاوت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اب اس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور بافراغت چلتا پھرتا ہے۔ (اور روایت ابو بکر کے الفاظ یہ ہیں۔ ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے۔ جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے سیر کرے۔

یعنی دنیا سے مسلمان کا جانا ^{عہ} ایسا ہے جیسے بچے کا ماں کے پیٹ سے نکلنا اس دم گٹھنے اور اندھیری کی جگہ سے اس فضائے وسیع دنیا میں آنا۔	مأشبهت خروج المؤمن من الدنيا الامثل خروج الصبي من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى روح الدنيا³۔

¹کتاب الزہد لابن مہارک حدیث ۵۹۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۲۱۱

² المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۵۷۱ ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳۵۵/۱۳

3 نوادر الاصول الاصل الثالث والخمسون في ان الكماثر لا تتجمع دار صادر بيروت ص ٤٥

اسی لیے علماء فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ و دنیا کے علوم و ادراک میں فرق سمجھ لیجئے، وہی نسبت چاہئے جو علم جنین کو عکلم اہل دنیا سے، واقعی روح طائر ہے اور بدن قفس، اور علم پرواز، پنجرے میں پرند کی پر فشانی، کتنی؟ ہاں، جب کھڑکی سے باہر آیا اس وقت اس کی جولاناں قابل دید ہیں،

حدیث (۳): صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا وصف الجنائزہ واحتملہا الرجال علی اعناقہم، فان كانت صالحۃ قالت قد مونی وان كانت غیر صالحۃ قالت لاهلہا یا ویلہا ان تذهبو بہا بسمع صوتہا کل شیعی الا الانسان ولو سمع الانسان لصعق ^۱ ۔	جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور مرد اسے اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں، اگر نیک ہوتا ہے کہتا ہے مجھے آگے بڑھاؤ، اور اگر بد ہوتا ہے کہتا ہے ہائے خرابی اس کی کہاں لیے جاتے ہو، ہر شے اس کی آواز سنتی ہے مگر آدمی کہ وہ آدمی وہ سُنے تو بیہوش ہو جائے۔ (ت)

اقول: اگرچہ اہلسنت کا مسلک ہے کہ نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول ہوں گے۔ جب تک کہ اس میں محذور نہ ہو۔ لہذا ہم اس کلام جنازہ کو یوں بھی حقیقی پر محمول کرتے ہیں، مگر بحمد اللہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پچھلے لفظوں سے نص کر مفسر فرمادیا کہ ہر شے اس کی آواز سنتی ہے اب کسی طرح مجال تاویل و تشکیک باقی نہ رہی، واللہ الحمد!

حدیث (۴): ابوداؤد طیالسی نے حضرت ابومریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا: اذا وضع المیت علی سریرہ^۲۔ الحدیث مانند حدیث ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث (۵): امام احمد وابن ابی الدنیا وطبرانی و مروزی وابن مندہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان المیت یعرف من یغسلہ ویحملہ ومن یکفنه ومن یدلیہ فی حفرتہ ^۳ ۔	بیشک مُردہ پہچانتا ہے اسے کو غسل دے اور جو اٹھائے اور جو کفن پہنائے اور جو قبر میں اتارے۔ (ت)

^۱ صحیح البخاری باب قول المیت وهو علی الجنائزہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۷۶۱

^۲ مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۲۳۳۶ دار الفکر بیروت ص ۳۰۷

^۳ مسند احمد بن حنبل مروی از ابوسعید خدری دار الفکر بیروت ۳/۳

حدیث (۶): ابوالحسن بن البراء کتاب الروضہ میں بسند خود عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ہر مردہ اپنے نہلانے والے کو پہچانتا اور اٹھانے والے کو قسمیں دیتا ہے اگر اسے آسائش اور پھولوں اور آرام کے باغ کا خردہ ملا، تو قسم دیتا ہے مجھے جلد لے چل، اور اگر آبِ گرم کی مہمانی اور بھڑکتی آگ میں جانے کی خبر ملتی ہے قسم دیتا ہے مجھے روک رکھ۔	مأمن میّت یبوت الا وهو یعرف غاسله وینا شد حامله ان کان بُشّر بروح وریحان وجنة نعیم ان یجعلہ وان کان بشر بنزل من حمیم وتصلیة جحیم، ان یحبسه ^۱ ۔

حدیث (۷): ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب مردے کو جنازہ پر رکھ کر تین قدم لے چلتے ہیں ایک کلام کرتا ہے جسے سب سنتے ہیں، جنہیں خدا چاہے سوا جن وانس کے، کہتا ہے اے بھائیو! اے نعش اٹھانے والو! تمہیں دنیا و فریب نہ دے جیسا مجھے دیا اور تم سے نہ کھیلے جیسا مجھ سے کھیلی، اپنا ترکہ تو میں وارثوں کے لیے چھوڑ چلا اور بدلہ دینے و لاقیامت میں مجھ سے جھگڑے گا اور حساب لے گا۔ تم میرے ساتھ چل رہے اور اکیلا چھوڑ آؤ گے۔	مأمن میّت یوضع عیل سریرہ فیخطی بہ ثلج خطوات الاتکلم بکلام یسمع من شاء اللہ الا الثقلین الجن والانس یقول یا اخوتاه ویا حمله نعشاه لاتغرکم الدنیا کما غرتنی ولا یلعبن بکم الزمان کما لعب بی خلفت ما ترکت لورثتی والدیان یوم القیمة یخاصبنی ویحاسبنّی وانتم تشیعونی وتدعونی ^۲ ۔

حدیث (۸): ابن مندہ راوی، حبان بن ابی جبلة ع نے فرمایا:

مجھے حدیث پہنچی کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: شہید کے لیے جسم نہایت خوبصورت	بلغنی ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ان الشہید اذا استشهد انزل

عہ: یہ تابعی ثقہ ہیں رجال بخاری سے، کتاب الادب المفرد میں ۱۲۸ منہ (م)

^۱ شرح الصدور بحوالہ کتاب الروضہ باب معرفۃ المیت من یغسلہ خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۹

^۲ شرح الصدور کتاب القبور لابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت من یغسلہ خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰

اللہ تعالیٰ جسد اکا حسن جسد ثم یقال لروحه ادخلی فیہ فینظر الی جسده الاول ما یفعل بہ ویتکلم فیظن انهم یسمعون کلامہ وینظر الیہم فیظن انهم یرونہ حتی یأتیہ ارواحہ یعنی من الحور العین فیذہبن بہ¹۔	یعنی اجسام مثالیہ سے اترتا ہے اور اس کی روح کو کہتے ہیں اس میں داخل ہو، پس وہ اپنے بدن کو دیکھتا ہے کہ لوگ اس کے ساتھ کیا کرتے ہیں اور کلام کرتا ہے اور اپنے ذہن میں سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی باتیں سن رہے ہیں، اور آپ جو انھیں دیکھتا ہے تو یہ گمان کرتا ہے کہ لوگ بھی اسے دیکھ رہے ہیں یہاں تک کہ حور عین میں سے اس کی پیمیاں آکر اسے لے جاتی ہیں (ت)

حدیث (۹): ابن ابی الدنیا و بہیقی سعید بن مسیب سے راوی:

ان سلمان الفارسی وعبد اللہ بن سلام التقیا فقال احدهما لصاحبه ان لقیت ربک قبلی فاخبرنی فی ماذا لقیت، فقال او تلقی الاحیاء الاموات، قال نعم اما البومنون فان رواحہ فی الجنة وہی تذهب حیث شاءت²۔	سلمان فارسی وعبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما ملے، ایک صاحب نے دوسرے سے فرمایا: اگر آپ مجھ سے پہلے انتقال کریں تو مجھے خبر دیں کہ وہاں کیا پیش آیا، دوسرے صاحب نے پوچھا کہ کیا زندے اور مردے بھی آپس میں ملتے ہیں؟ فرمایا: ہاں مسلمانوں کی روحیں توجنت میں ہوتی ہیں اور انھیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہے جائیں۔

مغیرہ بن عبد الرحمان کی روایت میں تصریح آئی کہ یہ ارشاد فرمانے والے حضرت سلمان ع فارسی تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ سعید بن منصور اپنے سنن اور ابن جریر طبری کتاب الادب میں ان سے راوی:

قال لقی سلمان الفارسی عبد اللہ بن سلام فقال له ان مت قبلی فاخبرنی بما تلقی، وان مت قبلک اخبرک الحدیث³۔	یعنی سلمان فارسی نے عبد اللہ بن سلام سے فرمایا: اگر تم مجھ سے پہلے مرو تو مجھ کو خبر دینا کہ وہاں کیا پیش آیا اور اگر میں تم سے پہلے مروں گا تو میں تمہیں خبر دوں گا۔

عہ: صحابی، عظیم الشان الجلیل القدر صحابی ان چاروں میں سے جن کی طرف جنت مشتاق ہے ۱۲ منہ سلمہ (م)

¹ شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۰۳

² شعب الایمان حدیث ۱۳۵۵ ادار الکتب العلمیہ بیروت ۱۲/۲

³ شرح الصدور بحوالہ کتاب الادب لابن جریر خلافت اکیڈمی سوات ص ۹۸

حدیث (۱۰): ابن ابی شیبہ استاذ بخاری و مسلم اپنے مصنف میں سیدنا ابوہریرہ عہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا:

لا یقبض المومن حتی یرى البشرى فاذا قبض نادى فلیس فی الدار دابة صغیرة ولا کبیرة الا الله وهی تسمع صوته الا الثقلین الجن والانس، تعجلوا ابی الی ارحم الراحمین فاذا وضع علی سریره قال ما ابطاء ماتمشون ^۱ - الحدیث	مسلمانوں کی روح نہیں نکلتی جب تک بشارت نہ دیکھ لے۔ پھر جب نکل چکتی ہے تو ایسی آواز میں جسے انس و جن کے سوا گھر کا ہر چھوٹا بڑا جانور سنتا ہے۔ ندا کرتی ہے مجھے لے چلو ارحم الراحمین کی طرف، پھر جب جنازے پر رکھتے ہیں کہتی ہے کتنی دیر لگا رہے ہو چلنے میں۔ الحدیث۔

حدیث (۱۱): امام احمد کتاب الزہد میں ام الدرداء عہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرماتیں:

ان البیت اذا وضع عی سریره فانه ینادی یا اهلہ ویا جیرانہ ویا حمله سریراہ لاتغرنکم الدنیا کما غرتنی ^۲ الحدیث۔	بیشک مردہ جب چارپائی پر رکھا جاتا ہے پکارتا ہے اے گھر والو، اے ہمسایوں، اے جنازہ اٹھانے والو! دیکھو دنیا تمہیں دھوکا نہ دے جیسا مجھے دیا۔

حدیث (۱۲): ابن ابی الدنیا امام مجاہد عہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی:

اذا مات البیت فملک قابض نفسه فما من شیعی الا وهو یراہ عند غسلہ وعند حملہ حتی یوصلہ الی قبرہ ^۳ ۔	جب مردہ مرتا ہے ایک فرشتہ اس کی روح ہاتھ میں لیے رہتا ہے، سلاتے اٹھاتے وقت جو کچھ ہوتا ہے وہ سب دیکھتا جاتا ہے یہاں تک کہ فرشتہ اسے قبر تک پہنچا دیتا ہے۔

عہ ۱: صحابی، جلیل القدر رفیع الذکر ہیں جن کی عام شہرت ان کی تعریف سے معنی ۱۲ منہ (م)

عہ ۲: یہ دو خاتونوں کی کنیت ہے دونوں حضرت ابودرداء صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیویاں ہیں، پہلی کبریٰ کہ صحابیہ ہیں خیرہ نام، دوسری صغریٰ تابعیہ ثقہ فقیہ مجتہدہ رواۃ صیاح ستہ سے ہجیمہ نام رضی اللہ تعالیٰ عنہا ۱۲ منہ (م)

عہ ۳: تابعی جلیل الشان امام مجتہد مفسر ثقہ علماء مکہ معظمہ واجلہ تلامذہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سب صحاح میں ان سے روایت ہے ۱۲ منہ (م)

^۱ مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الذہد کلام ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اوارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳۸/۱۲

^۲ شرح الصدور بحوالہ کتاب الزہد لاحمد باب معرفۃ البیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰

^۳ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ البیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۹

حدیث (۱۳): وہی عمرو بن دینار عہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی:

ہر مردہ جانتا ہے کہ اس کے بعد اس کے گھر والوں میں کیا ہو رہا ہے لوگ اسے سنلاتے ہیں کفنائے ہیں اور وہ انہیں دیکھتا جاتا ہے۔	مَأْمَنَ الْمَيِّتُ يَمُوتُ إِلَّا وَهُوَ يَعْلَمُ مَا يَكُونُ فِي أَهْلِهِ بَعْدَهُ وَانْهَمُ يَغْسِلُونَهُ وَيَكْفُونَهُ وَانْهَ لِيَنْظُرَ إِلَيْهِمْ

1-

حدیث (۱۴): ابو نعیم انہیں سے راوی:

ہر مردے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے کیونکر غسل دیتے ہیں، کس طرح کفن پہناتے ہیں، کیسے لے کر چلتے ہیں اور وہ جنازے پر ہوتا ہے کہ فرشتہ اس سے کہتا ہے سن تیرے حق میں بھلا یا بُرا کیا کہتے ہیں۔	مَأْمَنَ مَيِّتُ يَمُوتُ الْارُوحَ فِي يَدِ مَلِكٍ يَنْظُرُ إِلَى جَسَدِهِ كَيْفَ يَغْسَلُ وَكَيْفَ يَكْفِنُ وَكَيْفَ يَمُشِي بِهِ وَيُقَالُ لَهُ وَهُوَ عَلَى سَرِيرَةٍ اسْمَعِ ثَنَاءَ النَّاسِ عَلَيْكَ

2-

حدیث (۱۵): امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن عبید ابن ابی الدنیا کہ امام ابن ماجہ صاحب سنن کے استاد ہیں امام اجل بکر عہد بن عبد اللہ مزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی کہ انھوں نے فرمایا:

مجھے حدیث پہنچی کہ جو شخص مرتا ہے اس کی روح ملک الموت کے ہاتھ میں ہوتی ہے، لوگ اسے غسل و کفن دیتے ہیں اور وہ دکھتا ہے کہ اس کے گھر والے کیا کرتے ہیں، وہ ان سے بول نہیں سکتا کہ انھیں شور و فریاد سے منع کرے۔	بَلَّغْنِي أَنَّهُ مَأْمَنَ مَيِّتُ يَمُوتُ الْارُوحَ فِي يَدِ مَلِكٍ الْمَوْتِ فَهَمُ يَغْسِلُونَهُ وَيَكْفُونَهُ وَهُوَ يَرَى مَا يَصْنَعُ أَهْلُهُ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْكَلَامِ لِيَنْهَاهُمْ عَنِ الرِّثَةِ وَالْعَوِيلِ

3-

اقول: اس نہ بولنے کی تحقیق زیر حدیث ۳۵ مذکور ہوگی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

عہد ۱: یہ بھی تابعی جلیل ثقہ ثبت ہیں علماء مکہ معظمہ و رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

عہد ۲: تابعی جلیل ثقہ ثبت ہیں رواۃ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ سلمہ ربہ (م)

¹ شرح الصدور بحوالہ عمرو بن دینار باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۹

² حلیۃ الاولیاء مترجم نمبر ۲۴۶ دار الکتب العربیہ بیروت ۳/۳۹۹

³ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۹-۴۰

حدیث (۱۶): یہی امام سفیان عہ علیہ رحمۃ المنان سے راوی:

ان البیت لیعرف کل شیء حتی انه لینا شد غاسلہ باللہ الاخففت علی قال ویقال له وهو علی سریرہ اسمع ثناء الناس علیک ^۱ ۔	بیشک مردہ ہر چیز کو پہچانتا ہے یہاں تک کہ اپنے نہلانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ آسانی سے نہلانا، اور یہ بھی فرمایا کہ اس سے جنازے پر کہا جاتا ہے کہ سن لوگ تیرے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۷): یہی عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ عہ علیہ رحمۃ اللہ و سبحانہ و تعالیٰ سے راوی:

الروح بید ملک بمشی بہ مع الجنازة یقول له اسمع ما یقال لك ^۲ الحدیث۔	روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اسے جنازہ کے ساتھ لے کر چلتا اور اس سے کہتا ہے سن تیرے حق میں کیا کہا جاتا ہے۔

حدیث (۱۸): یہی ابن ابی نوح عہ ۲ سے راوی:

ما من میت یبوت الاروحہ فی یدر ملک ینظر ال جسدہ کیف یغسل و کیف یکفن و کیف یمشی بہ الی قبرہ ^۳ الحدیث۔	جو مردہ مرتا ہے اس کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی ہے کیونکر نہلایا جاتا ہے، کیونکر کفن پنا یا جاتا ہے، کیونکر قبر کی طرف لے کر چلتے ہیں۔

حدیث (۱۹): یہی ابو عبد اللہ بکر مزی عہ ۳ رحمۃ اللہ علیہ سے راوی:

حدث ان المیت لیستبشر بتعجیلہ	مجھ سے حدیث بیان کی گئی ہے کہ دفن میں جلدی کرنے

عہ ۱: تبع تابعین و مجتہدان کوفہ و رجال ستہ سے ہیں، امام ثقہ حجت محدث مجتہد عارف باللہ ۱۲ منہ (م)

عہ ۲: یہ تابعی عظم القدر جلیل الشان میں رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

عہ ۳: تبع تابعین و علمائے مکہ و رواۃ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

عہ ۴: تابعی جلیل القدر کما مر ۱۲ منہ (م)

^۱ شرح الصدور عن سفیان باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰

^۲ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰

^۳ شرح الصدور عن ابن نوح باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰

الی المقابر^۱۔ جعلنا الله بمنه وكرمه من السرورين المستبشرين برحمة المسريحين بالموت بجوده وسابغ نعمته أمين بجاه النبی الکریم الرؤف الرحیم والہ وصحبه واولیاء امة افضل الصلوة والتسلیم ع۔	سے مردہ خوش ہوتا ہے۔ اللہ اپنے فضل و کرم سے ہمیں ان لوگوں میں سے بنائے جو اس کی رحمت سے شاداں و فرحاں ہوتے، اس کے وجود و انعام کامل کے سبب موت سے راحت پاتے ہیں، الہی! قبول فرما نبی کریم رؤف و رحم کی وجاہت کے صدقے، ان پر ان کی آل و اصحاب اور ان کی میت کے اولیاء پر بہترین درود و سلام ہو۔

نوع دوم: احادیث سمع و ادراک اہل قبور میں، اور اس میں چند فصلیں ہیں:

فصل اول اصحاب قبور سے حیا کرنے میں:

حدیث (۲۰): أم المؤمنين صدیقه بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد جو مشکوٰۃ شریف میں بروایت امام احمد منقول اور اسے حاکم نے بھی صحیح متدرک میں روایت کیا اور بشرط بخاری و مسلم صحیح کہا کہ فرماتیں:

كنت ادخل بيت الذي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واني واضع ثوبي واقول انما هو زوجي وابي فلما دفن عمر معهما فوالله ما دخلته الا وانا مشدودة على ثيابي حياء من عمر^۲۔	میں اس مکان جنت آستان میں جہاں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے یونہی بے لحاظ ستر و حجاب چلی جاتی اور جی میں کہتی وہاں کون ہے۔ یہی میرے شوہر یا میرے باپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے۔ یہی میرے شوہر و سلم۔ جب سے عمر دفن ہوئے خدا کی قسم میں بغیر سراپا بدن چھپائے نہ گئی عمر سے شرم کے باعث رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

فرمائیے اگر ارباب مزارات کو کچھ نظر نہیں آتا اس شرم کے کیا معنی تھے؟ اور دفن فاروق سے پہلے اس لفظ کا کیا منشاء تھا کہ مکان
میں میرے شوہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا میرے باپ ہی تو ہیں غیر کون ہے!

عہ: اس نوع کی بعض احادیث بوجہ مناسبت نوع دوم میں مذکور ہوئیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۲/۱۴۱ (م)

^۱ شرح الصدور عن بحر المنی باب معرفۃ البیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰

^۲ مشکوٰۃ المصابیح زیارۃ القبور فصل ثالث مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۵۴، متدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابہ دار الفکر بیروت ۱/۴۷

حدیث (۲۱): ابن ابی شیبہ وحاکم حضرت عقبہ بن عامر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

ما ابالی فی القبور قضیت حاجتی اما فی السوق والناس تنظرون ^۱ ۔	یعنی میں ایک سا جانتا ہوں کہ قبرستان میں قضائے حاجت کو بیٹھوں یا بیچ بازار میں کہ لوگ دیکھتے جائیں۔

مقصود ثالث میں اس کے مناسب سلیم بن عمیر سے مذکور ہوگا کہ شرم اموات کے باعث مقابر میں پشاپ نہ کیا حالانکہ سخت حاجت تھی۔

فصل دوم: احیاء کے آنے، پاس بٹھنے، بات کرنے سے مردوں کے جی بھلنے میں ___ ظاہر ہیں کہ اگر دیکھتے، سنتے، سمجھتے نہیں تو ان امور سے جی بہلنا کیسا!

حدیث (۲۲): شفاء السقام امام سبکی وار بعین طائیہ پھر شرح الصدور میں ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی:

انس مایکون المیت فی قبرہ اذا زارہ من کان یحبہ فی دار لدنیاء ^۲ ۔	قبر میں مردے کا زیادہ جی بھلنے کا وقت وہ ہوتا ہے جب اس کا کوئی پیارا زیارت کو آتا ہے۔

حدیث (۲۳): ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں اور امام عبدالحق کتاب العاقبہ میں اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما من رجل یزور قبر اخیه ویجلس عنده الا استأنس ورد علیہ حتی یقوم ^۳ ۔	جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی زیارت قبر کو جاتا ہے اور وہاں بیٹھتا ہے میت کا دل اس سے بہلتا ہے اور جب تک وہاں سے اٹھے مردہ اس کا جواب دیتا ہے۔

حدیث (۲۴): صحیح مسلم شریف میں ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صاحبزادے عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ بھی صحابی ہیں نزع میں فرمایا:

اذا دفنتونی فشنوا علی التراب شنائتم اقبیوا حول قبری قدرما تنحر جزور ویقسم لحمها حتی استأنس بکم وانظر ما ذاراجع	جب مجھے دفن کر چکو مجھ پر تھم تھم کر آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا پھر میرے قبر کے گرد اتنی دیر ٹھہرے رہنا کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا گوشت تقسیم ہو

^۱ مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز اداره القرآن کراچی ۳۳۹/۳

^۲ شرح الصدور بحوالہ اربعین طائیہ باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۵

^۳ شرح الصدور بحوالہ کتاب القبور ابن ابی الدنیا باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۴

یہاں تک کہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں کہ اپنے رب کے رسول کو کیا جواب دیتا ہوں۔	بہ رسول ربی ^۱ ۔

فصل سوم: احیاء کی بے اعتدالی سے اموات کے ایذا پانے میں ___ ظاہر ہے کہ افعال و احوال احیاء پر انھیں اطلاع نہیں تو ایذا پانی محض بے معنی۔

حدیث (۲۵): امام احمد بسند حسن عمارہ بن جزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے تکیہ لگائے دیکھا، فرمایا: لا تؤذ صاحب هذا القبر یعنی اس قبر والے کو ایذا نہ دے۔ یا فرمایا: لا تؤذہ^۲ سے تکلیف نہ پہنچا۔ یا صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک^۳ (او قبر والے! قبر سے اتر آ، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ ہوتجھے)

مقصد سوم: میں اس حدیث کی شرح امام اجل حکیم ترمذی سے منقول ہوگی۔
روایت مناسبہ: ابن ابی الدنیا ابو قلابہ بصری^۱ سے راوی: میں ملک شام سے بصرہ کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اترا وضو کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر پر سر رکھ کر سو گیا، جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے گلہ کرتا ہے اور کہتا ہے: لقد اذیتنی منذ الیلۃ اے شخص تو نے مجھے رات بھر ایذا دی۔

روایت دوم: امام بیہقی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان^۲ نہدی سے وہ ابن مینا تابعی سے راوی: میں مقبرے میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا، خدا کی قسم میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا کہ کوئی شخص قبر میں سے کہتا ہے: قم فقد اذیتنی اُٹھ کہ تو نے مجھے اذیت دی۔ پھر کہا کہ تم عمل کرتے ہو اور ہم نہیں کرتے

عہ ۱: تابعی، ثقہ، فاضل، رجال صحاح ستہ سے ۱۲۱ (م)

عہ ۲: اجلہ اکابر تابعین سے ہیں، زمانہ رسالت پائے ہوئے ثقہ ثبت عمائد رجال صحاح ستہ سے ۱۲۱ (م)

^۱ صحیح مسلم باب کون الاسلام ہدم ما قبلہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶/۱

^۲ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد کتاب الجنائز باب دفن المیت مطبع مجتبیٰ دہلی ص ۱۳۹

^۳ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی الکبیر باب البناء علی القبور الخ دار الکتاب بیروت ۳/ ۶۱

خدا کی قسم اگر تیری طرح دور کعتیں میں بھی پڑھ سکتا مجھے تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہوتا¹۔

روایت سوم: حافظ بن منہ امام قاسم عہ بن مخیمہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی:

اگر میں تپائی ہوئی بھال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ کسی قبر پر پاؤں رکھوں، پھر فرمایا: ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا جاتے میں سنا الیک عنی یا رجل ولا تؤذنی² اسے شخص! الگ ہٹ مجھے ایذا نہ دے۔

حدیث (۲۶): امام مالک و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و عبد الرزاق و سعید بن منصور و ابن حبان و دارقطنی أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: واللفظ لا حمد کسر عظم البیت و اذاہ ککسرہ حیاً³ مردے کی ہڈی توڑنی اور اسے ایذا دینی ایسی ہے جیسی زندہ کی ہڈی توڑنی۔ بعض روایات دارقطنی میں لفظ فی اللہ⁴ اور زائد درود پہنچنے میں زندہ و مردہ برابر ہیں، ذکرہ فی مقاصد الحسنۃ (اسے مقاصد حسنہ میں ذکر کیا گیا۔ ت) _____ مقصد سوم میں اس کے متعلق امام ابو عمر کا قول آئے گا۔

حدیث (۲۷): دیلمی و ابن منہ امام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

احسنوا الکفن ولا تؤذوا موتاكم بعویل ولا بتأخیر وصیة ولا بقطعية وعجلوا قضاء دينه، واعدلوا عن جيران السوء ⁵ ۔	کفن اچھا دو اور اپنی میت کو چلا کر رونے یا اس کی وصیت میں دیر لگانے یا قطع رحم کرنے سے ایذا نہ پہنچا اور اس کا قرض جلد ادا کرو اور برے ہمسایہ سے الگ رکھو، یعنی قبور کفار و اہل بدعت و فسق کے پاس فن نہ کرو۔

عہ: تابعی، ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے غیر انہ عندخ فی التعليقات (البتہ امام بخاری نے تعلیقات میں اس کا ذکر کیا ہے۔

¹ شرح الصدور بحوالہ بیہقی فی دلائل النبوة باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۹

² شرح الصدور بحوالہ ابن منہ باب تأذیه بسائر وجوہ الاذی خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

³ مسند احمد بن حنبل مرویات حضرت عائشہ دار الفکر بیروت ۱۰۵/۶

⁴ المقاصد الحسنۃ حدیث ۸۰۱ دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۲۱۶

⁵ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۸۰۱ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۹۸/۱

حدیث (۲۸): امام احمد ابو الربیع سے راوی:

میں عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ ایک جنازہ میں تھا کسی کے چلانے کی آواز سنی، آدمی بھیج کر اسے خاموش کرا دیا، میں نے عرض کی: اے ابو عبد الرحمن! آپ نے اسے کیوں چپایا، فرمایا: اس سے مردے کو ایذا ہوتی ہے یہاں تک کہ قبر میں جائے۔	كنت مع ابن عمر في جنازة فسمع صوت انسان يصيح فبعث اليه فاسكتته فقلت لم اسكتته يا ابا عبد الرحمن قال انه يتاذى به الميت حتى يدخل في قبره ¹ ۔

حدیث (۲۹): امام سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

یعنی انھوں نے ایک جنازے میں کچھ عورتیں دیکھیں اور رشاد فرمایا پلٹ جاؤ گناہ سے بوجھل ثواب سے اوجھل۔ تم زندوں کو قفنے میں ڈالتی اور مردوں کو اذیت دیتی ہو۔	انه رأى نسوة في جنازة فقال ارجعن ما زورات غير مأجورات ان كن لتفتن الاحياء وتؤذين الاموات ² ۔

تبصیہ: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حدیث صحیح مشہور میں فرمایا: الميت یعذب ببكاء الحي عليه³ زندوں کے رونے سے مردے پر عذاب ہوتا ہے۔ جسے امام احمد و شیخین نے عمر فاروق و عبداللہ بن عمرو مغیرہ بن شعبہ، اور ابو یعلیٰ نے ابو بکر صدیق و ابو ہریرہ، اور ابن حبان نے انس بن مالک و عمران بن حصین اور طبرانی نے اسمرہ بن جندب سے روایت کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، ایک جماعت ائمہ کے نزدیک اس کے معنی بھی یہی ہیں کہ زندوں کے چلانے سے مردوں کو صدمہ ہوتا ہے۔ امام اجل سیوطی نے شرح الصدور میں اس معنی کو ایک حدیث مرفوع سے مؤید کر کے فرمایا امام ابن جریر کا یہی قول ہے، اور اسی کو ایک گروہ ائمہ نے اختیار فرمایا، پھر اس کی تائید میں یہ دو حدیثیں ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کہ ہم نے بیان کیں۔ ذکر فرمائیں، اس تقدیر پر ارشاد اقدس الميت یعذب، الحدیث کی آٹھوں روایتیں بھی یہاں شمار کے قابل تھیں مگر از انجا کہ علماء کو اس کے معنی میں بہت اختلاف ہے۔ نہ ہمارا قصد و حصر و استیعاب۔ لہذا انہیں معدود نہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث (۳۰): ابن ابی شیبہ اپنے مصنف میں سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

مسلماں کو بعد موت ایذا دینی ایسی ہے جیسے زندگی میں	اذی المؤمن فی موته کاذاہ

¹ مسند احمد بن حنبل مرویات عبداللہ بن عبد الرحمن دار الفکر بیروت ۱۳۵/۲

² سنن سعید بن منصور

³ صحیح مسلم کتاب الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۰۲/۱

فی حیاتہ ^۱ ۔	اسے تکلیف پہنچائی۔

حدیث (۳۱): سعید بن منصور اپنے سنن میں راوی، کسی نے اس جناب سے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا:

کباً اکره اذی الیوم فی حیاتہ فانی اکره اذا بعد موتہ ^۲ ۔	مجھے جس طرح مسلمان زندہ کی ایذا ناپسند ہے یونہی مُردہ کی۔

حدیث (۳۲): طبرانی عبد الرحمن بن علا بن الجراح سے ان کے والد علا (عہ) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان سے فرمایا:

یا بنی اذا وضعتنی فی لحدی فقل بسم اللہ وعلی ملۃ رسول ثم شن لی التراب شنائم اقرأ عند راسی بفاتحه القبرۃ وخاتمہا فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول ذلک۔ ^۳	اے میرے بیٹے! جب مجھے لحد میں رکھے بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ کہنا۔ پھر مجھ پر آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا، پھر میرے سر ہانے سورہ بقرہ کا شروع یعنی مفلحون تک اور خاتمہ یعنی امن الرسول سے پڑھنا کہ میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا۔

اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد صحیح مسلم سے ابھی گزرا کہ مجھ پر مٹی تھم تھم کر بہ نرمی ڈالنا، شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و ترجمہ مشکوٰۃ میں اس حدیث کے نیچے لکھتے ہیں:

چہ می دفن کنید مرا پس نرمی و بسولت بیند ازید بر من خاک رالعینی اندک اندک زید واین اشارت است بآں کہ میت احساس می کند و دروناک می شود بانچہ دردناک می شود بآن زندہ ^۴ ۔	جب مجھے دفن کرنا مجھ پر مٹی نرمی و سہولت سے یعنی ذرا ذرا کر کے ڈالنا، یہ اشارہ ہے اس بات کا کہ مردے کو احساس ہوتا ہے اور جس چیز سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے اسے بھی ہوتی ہے۔

عہ: تابعی ثقہ ہیں اور ان کے بیٹے عبد الرحمان تبع تابعین مقبول الروایۃ سے دونوں صاحب رجال جامع الترمذی میں ہیں ۱۲۱ منہ (م)

^۱ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز وادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳/۳۶۷

^۲ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب تاذی المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

^۳ مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی باب ما یقول عند ادخال المیت قبر دارالکتب العربی بیروت ۳/۴۴

^۴ اشعۃ اللمعات کتاب الجنائز باب دفن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۶۹۷

فصل چہارم: میں وہ احادیث جن میں صراحۃً وارد کہ مُردے اپنے اُترین کو پہچانتے اور ان کا سلام سنتے اور انھیں جواب دیتے ہیں۔

حدیث (۳۳): امام ابو عمر ابن عبد البر کتاب الاستذکار والتمہید میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما من احد یمر بقبرا خیه المؤمن کان یعرفہ فی الدنیا فیسلم علیہ الا عرفہ ورد علیہ السلام ^۱ ۔	جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی قبر پر گزرتا اور اسے سلام کرتا ہے اگر وہ اسے دنیا میں پہچانتا تھا اب بھی پہچانتا اور جواب سلام دیتا ہے۔

امام ابو محمد عبد الحق کہ اجلہ علمائے حدیث سے ہیں اس حدیث کی تصحیح کرتے ہیں^۲، ذکرہ الامام السیوطی فی شرح الصدور والفاضل الزرقانی فی شرح المواہب (اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں اور علامہ زر قانی نے شرح مواہب میں ذکر کیا۔ ت) اسی طرح امام ابو عمر سید علامہ سمودی نے اس کی تصحیح فرمائی، ذکرہ الشیخ المحقق فی جامع البرکات وجذب القلوب (اسے شیخ محقق نے جامع البرکات اور جذب القلوب میں ذکر فرمایا ہے۔ ت) امام سبکی شفاء السقام میں یہ حدیث لکھ کر فرماتے ہیں:

ذکرہ جماعة وقال القرطبی فی التذکرۃ ان عبد الحق صححہ ورویناہ فی الخلیعات من حدیث ابی ہریرۃ ایضاً ^۳ انتھی	اسے ایک جماعت نے ذکر کیا اور امام قرطبی نے تذکرہ میں لکھا ہے کہ امام عبد الحق نے اسے صحیح کہا اور خلیعات میں اسے ہم نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بھی بیان کیا ہے انتہی (ت)

قلت وستسمع ذلك (میں نے کہا: وہ حدیث آگے سنو گے)

حدیث (۳۴): ابن ابی الدنیا و بیہقی وصابونی وابن عساکر وخطیب بغدادی وغیر ہم محدثین ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا مر الرجل بقبر یعرفہ فسلم علیہ رد علیہ السلام وعرفہ	جب آدمی ایسی قبر پر گزرتا ہے جس سے دنیا میں شناسائی تھی اور اسے سلام کرتا ہے میت جواب سلام دیتا

^۱ شرح الصدور بحوالہ التہمید لابن عبد البر باب زیارت القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۴

^۲ شرح الصدور بحوالہ التہمید لابن عبد البر باب زیارت القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۴

^۳ شفاء السقام الباب الخامس مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۸۸

واذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام ¹ ۔	اور اسے پہچانتا ہے، اور جب ایسی قبر پر گزرتا جس سے جان پہچان نہ تھی اور سلام کرتا ہے میت اسے جواب سلام دیتا ہے عہ۔

حدیث (۳۵): امام عقیلی ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال قال ابو زرین یا رسول اللہ ان طریق علی الموتی فہل من کلام اتکلم بہ اذا مررت علیہم؟ قال قل السلام علیکم یا اهل القبور من المسلمین والمؤمنین انتم لنا سلفاً ونحن لکم تبع تبعاً وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون قال ابو زرین یا رسول اللہ یسمعون قال یسمعون ولكن لا یستطیعون ان یشعروا ² ۔	یعنی ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! میرا راستہ مقابر پر ہے۔ کوئی کلام ایسا ہے کہ جب ان پر گزروں کہا کروں، فرمایا: یوں کہہ سلام تم پر اے قبر والو! اہل اسلام اور اہل ایمان سے تم پر ہمارے آگے ہو اور ہم تمہارے پیچھے، اور ہم ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملنے والے ہیں، ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا مرے سنتے ہیں؟ فرمایا سنتے ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔

تنبیہ نبیہ: امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں:

ای جواباً یسمعه الحی والا فہم یردون حیث لا یسمع ³ ۔	یعنی حدیث کی یہ مراد ہے کہ مردے ایسا جواب نہیں دیتے جو زندے سن لیں ورنہ وہ ایسا جواب تو دیتے ہیں جو ہمارے سننے میں نہیں آتا۔

اقول: یہ معنی خود اسی فصل کی دو حدیث سابق سے واضح کہ ان میں تصریح فرمایا مردے جواب سلام دیتے ہیں، اور اس کی نظیر وہ ہے جو حدیث ۱۵ میں بکر بن عبداللہ مزنی سے گزرا کہ روح سب کچھ دیکھتی ہے مگر عہ: سمودی گوید کہ احادیث درین معنی بسیار است و این معنی علامہ سمودی فرماتے ہیں اس معنی میں احادیث بہت ہیں اور یہ معنی ہونا خود ہی ثابت ہے افراد اُمت اور عام مومنین میں متحقق درآحادست و عموم مومنین متحقق ۱۲ منہ (م) ہے۔ (ت)

¹ شعب الایمان حدیث ۹۲۹۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۷۷

² کتاب الضعفاء الکبیر مترجم ۱۵۷۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۹/۴

³ شرح الصدور باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۴

بول نہیں سکتی کہ شور و فریاد سے منع کرے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں کہ اپنی بات احیاء کو سنا نہیں سکتے، ورنہ صحیح حدیثوں میں اس کا کلام کرنا وارد۔ جیسا کہ حدیث ۳ وغیرہ میں گزرا۔

تنبیہ دوم: فقیر کہتا ہے پھر یہ ہمارا نہ سُننا بھی دائی نہیں، صدہا بندگانِ خدا نے اموات کا کلام و سلام سنا ہے۔ جن کی بکثرت روایات خود شرح الصدور وغیرہ میں مذکور۔ اور بعض اسی مقصد میں فقیر نے بھی نقل کیں اور عجب نہیں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے محل پر اور بھی مذکور ہوں۔

تنبیہ سوم: بس نافع و مہم۔

اقول: وبالله التوفیق طرفہ یہ ہے کہ جواب سوال نوزدہم میں صاحب مائتہ مسائل نے بھی اس حدیث کو عن القاری عن السیوطی عن العقیلی نقل کیا اور اموات کے لیے سلام احیاء کا سننا مسلم رکھا^۱۔ اسی قدر ہے اپنی وہ سب جولانیاں جو زیر سوال ۲۶ کے ہیں باطل مان لیں کہ وہاں جن پانچ عبارتوں سے استناد کیا ان سب میں نفی مطلق ہے۔ اسی طرح آیہ کریمہ بفرض غلط نانی سماع ہو تو وہاں بھی سلام و کلام کچھ تخصیص نہیں، اور عبارت دوم میں تو صاف منافات موت و افہام مذکور کیا بعض جگہ متناہیین بھی جمع ہو جاتے ہیں، اور عبارت پنجم میں صریحاً لفظ جمادات موجود، پھر پتھروں کے آگے سلام کلام سب ایک سا۔ غرض اگر آیت اور ان عبارات کا وہی مطلب تو سماع سلام کی تسلیم میں ان سب استنادوں کو دفعتاً سلام ہوا جاتا ہے۔ پھر ناحق اپنے یہاں حدیث عقیلی سے استناد اور کلمات قاری و سیوطی کی سنئے گا تو بہت کچھ ماننا پڑے گا۔ ان کی تحقیقات قاہرہ و تصریحات باہرہ عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد ثالث میں جگر شکاف مکابرہ و اعتساف ہوتے ہیں، ادھر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثوں پر کان رکھا اور ارواح گزشتگان کو جماد و سنگ ماننے کا دھرم گیا۔ ذرا خدا لگتی کہنا ایک عقیلی کی حدیث سے آپ نے سماع سلام تو تسلیم کیا، بخاری و مسلم وغیرہ کی احادیث صحیحہ سے جو توں کی پچھل اور ہاتھ جھڑنے کی اواز اور سلام کے سوا اور انواع کلام بھی سننا اور ان پتھروں کا اپنے زائروں کو پہچانا، ان کا جواب سلام دینا اور ان سے اُنس حاصل کرنا، اور ان کے سوا صدہا امور جو ثابت و مذکور وہ کس جی سے مانے گا، یا وہاں پھر فالف بعض الحدیث و کان ببعض (کسی حدیث کا الف اور کسی حدیث کا کاف لیجئے گا۔ ت) کی ٹھہرے گی، علاوہ بریں خود یہ حدیث عقیلی اس تخصیص سلام کے رد کو کیا تھوڑی ہے۔ یہاں بھی اموات سے فقط السلام علیکم

^۱ مائتہ مسائل مسئلہ ۱۹ سماعت موتی مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۴۰

نہ کہا گیا۔ ذرا آنکھیں مل کر ملاحظہ ہوا گے ان پتھروں سے کچھ کلام و خطاب بھی نظر آتے ہیں کہ تم ہمارے سلف، ہم تمہارے خلف، ہم ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملیں گے۔ اس سارے کلام پر ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا وہ سنتے ہیں؟ فرمایا: ہاں سنتے ہیں۔ اور لطف یہ کہ اس حدیث کے بعد امام سیوطی کا وہ قول بھی نقل کر گئے کہ حدیث میں جواب نہ دینے سے یہ مراد ہے۔ ورنہ اموات واقع میں جواب دیتے ہیں سبحان اللہ سلام بھی سنیں، کلام بھی سنیں، جواب بھی دیں۔ اور پھر پتھر کے پتھر، انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

بچ فرمایا مولوی معنوی قدس سرہ، نے: ع

ما سمیع و بصیر ہم و خوشیم
باشنا نحرماں ما خاشیم¹

(ہم سمیع و بصیر ہیں اور خوش ہیں مگر تم نامحرموں کے سامنے مہربہ لب ہیں۔ ت)

حدیث (۳۶): طبرانی معجم اوسط میں عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے قبور پر ٹھہرے اور فرمایا:

والذی نفسی بیدہ لایسلم علیہم احد الار دوا الی یوم القیمة ² ۔	قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے قیامت تک جو ان پر سلام کرے گا جواب دیں گے،

حدیث (۳۸): بعینہ اسی طرح حاکم نے صحیح مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے تصحیح کی۔
حدیث (۳۸): حاکم مستدرک میں بافادہ تصحیح اور بیہقی دلائل النبوة میں بطریق عطف بن خالد مخزومی عبد الاعلیٰ بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد ماجد عبد اللہ بن ابی فروہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارت شہدائے احد کو تشریف لے گئے اور عرض کی:

الہم ان عبدك ونبیک یشہد ان ہؤلاء شہداء وانہ من زارہم اوسلم علیہم الی یوم القیمة ردوا علیہ ³ ۔	الہی! تیرا بندہ اور تیرا نبی گواہی دیتا ہے کہ یہ شہید ہیں اور قیامت تک جو ان کی زیارت کو آئے گا اور ان پر سلام کرے گا یہ جواب دیں گے۔

تمتہ حدیث: عطف کہتے ہیں میری خالہ مجھ سے بیان کرتی تھیں میں ایک بار زیارت قبور شہدائے کو گئی میرے

¹ مثنوی مولوی معنوی دفتر سوم حکایت مارگیری کہ اردہائے افسردہ الخ نورانی کتب خانہ پشاور ص ۲۷

² شرح الصدور بحوالہ المعجم الاوسط باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۵

³ المستدرک للحاکم کتاب الغازی دار الفکر بیروت ۲۹/۳

ساتھ دولڑکوں کے سوا کوئی نہ تھا جو میری سواری کا جانور تھا مے تھے۔ میں نے مزارات پر سلام کیا، جواب سنا، اور آواز آئی: واللہ انا نعرفکم کما یعرف بعضنا بعضاً خدا کی قسم تم لوگوں کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو میرے بدن پر بال کھڑے ہو گئے۔ سوار ہوئی اور واپس آئی۔¹

روایت دوم مناسب او: امام بیہقی نے ہاشم بن محمد عمری سے روایت کی: مجھے میرے باپ مدینہ سے زیارت قبور اُحد کو لے گئے، جمعہ کا روز تھا، صبح ہو چکی تھی، آفتاب نہ نکلا تھا، میں اپنے باپ کے پیچھے تھا، جب مقابر کے پاس پہنچے انھوں نے باوازا کہا: سلامٌ علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار۔ جواب آیا: وعلیکم السلام یا ابا عبد اللہ۔ باپ نے میری طرف مڑ کر دیکھا اور کہا کہ اے میرے بیٹے! تو نے جواب دیا؟ میں نے کہا: نہ۔ انھوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر اپنی داہنی طرف کر لیا اور کلام مذکور کا اعادہ کیا، دوبارہ ویسا ہی جواب ملا، سہ بارہ کیا پھر وہی جواب ہوا۔ میرے باپ اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ شکر میں گر پڑے۔²

روایت سوم: ابن ابی الدنیا اور بیہقی دلائل میں انھیں عطف مخزومی کی خالہ سے راوی: ایک دن میں نے قبر سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس نماز پڑھی، اس وقت جنگل بھر میں کسی آدمی کا نام و نشان نہ تھا۔ بعد نماز مزار مطہر پر سلام کیا۔ جواب آیا اور اس کے ساتھ یہ فرمایا:

من یخرج من تحت القبر اعرفه کما اعرف ان اللہ خلقنی وکما اعرف اللیل والنہار ³ ۔	جو میری قبر کے نیچے سے گزرتا ہے میں اسے پہچانتا ہوں جیسا یہ پہچانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کیا ہے اور جس طرح رات اور دن کو پہچانتا ہوں۔

حدیث (۳۹): ابن ابی الدنیا اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت محمد بن واسع عہ سے راوی:

قال بلغنی ان الموتی یعلمون بزوار ہم یوم الجمعة ویوما قبلہ ویوما بعده ⁴ ۔	مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مردے اپنے زائروں کو جانتے ہیں جمعہ کے دن اور ایک دن اس سے پہلے اور ایک دن اس سے بعد۔

عہ: یہ تابعی ہیں، ثقہ، عابد، عارف باللہ، کثیر المناقب، رجال صحاح ستہ سے، الاطرفین ۱۲ منہ (م)

¹ المستدرک للحکم کتاب المغازی دار الفکر بیروت ۲۹/۳

² دلائل النبوة باب قول اللہ لا تحسین الذین دار الکتب العربیہ بیروت ۳۰۹/۳

³ دلائل النبوة باب قول اللہ لا تحسین الذین دار الکتب العربیہ بیروت ۳۰۸/۳

⁴ شعب الایمان حدیث ۹۳۰۱ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۸/۷

تنبیہ: اس حدیث کے یہ معنی کہ بوجہ برکتِ جمعہ ان تین دن میں ان کے علم و ادراک کو زیادہ وسعت دیتے ہیں، جو معرفت و شناسائی انہیں ان روزں میں ہوتی ہے اور دنوں سے بیش و افزوں ہے نہ یہ کہ صرف یہی تین دن علم و ادراک کے ہوں، ابھی سن چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ مطلق ہیں جن میں بلا تخصیص ایام ان کا علم و ادراک ثابت فرمایا۔ تصریح اس معنی کی ان شاء اللہ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔

فصل پنجم: میں وہ جلیل حدیثیں جن سے ثابت کہ سماعِ اہل قبور سلام ہی پر مقصود نہیں بلکہ دیگر کلام و اصوات بھی سنتے ہیں: حدیث (۴۰): بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی اپنے صحاح اور امام احمد مسند میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پر نور سید العالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

واللفظ لمسلم ان المیت اذا وضع فی قبره انه یسمع خفق نعالهم اذا انصرفوا۔ ^۱	(مسلم کے الفاظ یہ ہیں۔ ت) مردہ جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور لوگ دفن کر کے پلٹتے ہیں بیشک وہ ان کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔

حدیث (۴۱): احمد و ابوداؤد بسندِ جید براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان المیت یسمع خفق نعالهم اذا ولو امدبرین۔ ^۲	بیشک مردہ جوتیوں کی پچھل سنتا ہے جب لوگ اسے پیٹھ دے کر پھرتے ہیں۔

حدیث (۴۲): بیہقی و طبرانی عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان المیت اذا دفن یسمع خفق نعالهم اذا ولوا عنه منصرفین۔ ^۳	بیشک جب مردہ دفن ہوتا ہے اور لوگ واپس آتے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔

حدیث بیہقی کو امام سیوطی نے شرح الصدور میں فرمایا: باسناد حسن^۴ (اس کی سند حسن ہے۔ ت) اور سند

^۱ صحیح مسلم باب عرض مقعد المیت قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸۶/۲

^۲ مسند احمد بن حنبل مرویات البراء ابن عازب دار الفکر بیروت ۲۹۶/۴

^۳ کنز العمال بحوالہ طبرانی حدیث ۴۲۳۷۹ مکتبۃ التراث الاسلامی مصر ۶۰۰/۱۵

^۴ شرح الصدور باب قنۃ القبر خلافت اکیڈمی سوات ص ۵۰

طبرانی کو علامہ مناوی نے تیسیر میں کہا: رجالہ ثقات¹ (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ت)

حدیث (۴۳): ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن حبان نے صحیح مسنی بالتقاسیم والانواع اور حاکم نیشاپوری نے الصحیح المستدرک علی البخاری و مسلم اور بغوی نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہناد نے کتاب الزہد اور سعید بن السکن نے اپنی سنن اور ابن جریر وابن منذر وابن مردویہ و بیہقی نے اپنی اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع فی قبرہ انہ لیسع خفق نعالہم حین یولون عنہ ² ۔	قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مردہ قبر میں رکھا جاتا ہے کفش پائے مردم کی آواز سنتا ہے جب اس کے پاس سے پلٹتے ہیں۔

حدیث (۴۴): جویر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث طویل روایت کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

فانہ یسمع خفق نعالہم ونقض ایدیکم اذا ولیتم عنہ مدبرین ³ ۔	بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پچھل اور ہاتھ جھاڑنے کی آواز سنتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹھ پھیر کر چلتے ہو۔

حدیث (۴۵): طبرانی وابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی:

قال شہدنا جنازۃ مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم فلما فرغ من دفنہا وانصرف الناس قال انہ الان یسمع خفق نعالکم ⁴ ۔ الحدیث	فرمایا: ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پلٹے حضور نے ارشاد فرمایا: اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

فائدہ جلیلہ: چالیس^{۴۰} سے سینتالیس تک جوچھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی لاجواب ٹھہر چکی ہیں، آج تک کوئی جواب معقول ان سے نہ ملانہ ملے۔ غایت سعی ان کی طرف سے یہ ہے کہ سماع مذکور کو اول

¹ التیسیر بشرح الجامع الصغیر تحت ان المیت اذا دفن مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۳۰۳/۱

² المستدرک للحاکم المیت یسمع خفق نعالکم دار الفکر بیروت ۳۸۰/۱

³ شرح الصدور بحوالہ جویر باب فتنۃ القبر خلافت اکیڈمی سوات ص ۵۱

⁴ شرح الصدور بحوالہ طبرانی اوسط باب فتنۃ القبر خلافت اکیڈمی سوات ص ۵۴

وضع فی القبر سے تخصیص کریں یعنی جب قبر میں رکھ کر مٹی دیتے ہیں اس وقت میت کو ایسی قوت سامعہ ملتی ہے کہ اب عنقریب سوال منکر نکیر ہونے والا ہے اس کے لیے پیشتر سے ایسے حواس عطا ہو جاتے ہیں، پھر بعد سوال یہ قوت نہیں رہتی۔ حالانکہ عند الانصاف یہ ادعا محض بے دلیل و لاطائل ہے۔

اولاً یہ تخصیص ظاہر حدیث کے خلاف جس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ حدیثیں صاف صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ میت کی قوت سامعہ قبر میں اس درجہ تیز اور قوی ہے کہاں سے جانا کہ یہ اسی وقت کے لیے ملتی ہے اور پھر جاتی رہتی ہے۔ عیضاً مقدمہ سوال کے لیے پیشتر سے حواس مل جانا کیا معنی کیا فوراً وقت سوال نہ مل سکتی تھی یا عطاء الہی میں معاذ اللہ کچھ دیر لگتی ہے کہ پہلے سے اہتمام ہو رہنا ضرور ہوا۔

یہ دونوں اعتراضات شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مدارج النبوة میں افادہ فرمائے:

یہ تخصیص ظاہر کے خلاف ہے۔ اس پر کوئی دلیل بھی نہیں، ظاہر حدیث یہ ہے کہ قبر کے اندر میت کی یہ حالت ہوتی ہے _ میت کو زندہ کرنا سوال کے وقت ہے تو اس سے پہلے مقدمہ سوال کے لیے زندہ کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ (ت)	حیث قال این تخصیص خلاف ظاہر است ودلیل نیست بر آن و ظاہر حدیث آنست کہ این حالت حاصل ست میت دارد قبر و زندہ گردانیدن میت در وقت سوال است و پیش از این زندہ گردانیدن برائے مقدمہ سوال چہ معنی دارد۔ ¹

وَاللَّيْلُ كَمَا أَقُولُ سَلَمْنَا (جیسے کہ میں کہتا ہوں ہم تسلیم ہم کرتے) کہ پہلے ہی سے ہوش و حواس مل جانا ضروری تھا مگر حاجت اسی قدر تھی جس میں وہ نکیرین کی بات سن سمجھ لیتا اس قدر قوت عظیمہ کی کیا ضرورت تھی کہ باوجود اتنے حائلوں کے ایسی ہلکی آوازیں بے تکلف سُنے۔ خود یہی حضرات مسئلہ یمین فی الضرب (مارنے کے بارے میں قسم) کی بھی توجیہ کرتے ہیں کہ ہمارے مارے سے مُردے کو تکلیف یا ایذا عہ نہیں ہوتی اس کا ادراک عذاب الہی کے واسطے ہے۔ یونہی چاہیے تھا کہ اس کا سماع سوال نکیرین کے لیے ہو، نہ اصوات خارجہ کے واسطے۔

وَرَابَعًا كَمَا أَقُولُ اَيْضًا اِذَا مَسَّلَهُ يَمِينُ فِي الْكَلَامِ عَدَمُ سَمَاعٍ بِمَنَى هُوَ كَمَا زَعَمُوا۔ اور اب آپ نے بھی

عہ: تنبیہ: یہ بات بھی خلاف تحقیق ہے کہ بیشک ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو اس مقصد کی فصل سوم اور مقصد سوم کی پنجم ۱۲ منہ سلیمہ اللہ تعالیٰ۔

¹ مدارج النبوة اصل در سماعت مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۹۵/۲

بشوکت احادیث قاہرہ اتنی دیر کے لیے سماع تسلیم کیا تو واجب کہ اس میت سے کلام کرنے ولا حائث ہو کہ وہ مبنی آپ کے اقرار سے یہاں متقی، حالانکہ مسئلہ قطعاً مطلق ہے، لاجرم ماننا پڑے گا کہ ایمان عرف پر مبنی اور عرفاً اس قسم سے بعد موت کلام کرنا نہیں سمجھا جاتا۔ لہذا حالت حیات سے مقید رہا، ہم کہیں گے اب حق کی طرف رجوع ہوئے، واقعی اس مسئلہ کا یہی مبنی ہے اور اب انکار سماع موتی سے اسے کچھ علاقہ نہ رہا کمالاً یعنی، اسی طرح حضرات نجدیہ سے کہا جائے کہ اگر آپ بھی احادیث صحیحہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لا کر سماعت میت تسلیم کرتے ہیں۔ اگر اس وقت خاص ہی میں سہی، تو اب حکم ارشاد ہو، اگر کوئی بندہ مسلمان کسی عبد صالح کے دفن ہوتے ہی فوراً اس سے استمداد و طلب دعا کرے تو بھی وہ بر بنائے انکار یعنی عدم سماع متحقق نہ ہو۔ ذرا جی کڑا کر کے اس وقت خاص ہی میں اجازت دے دیجئے۔

وخاصاً کہما اقول ایضاً موت کو تمام احساس و ادراکات و دیگر اوصاف حیات سے یکساں نسبت ہے۔ معاذ اللہ اگر پتھر ہونا ٹھہر اتو سننا، دیکھنا، سمجھنا، بولنا سب کا بطلان لازم۔ اور یہ حضرات کرام خود فرما چکے کہ موت منافی فہم ہے۔ اب کیا جواب ہے ان حدیثوں سے جو فصل اول و دوم و سوم میں گزریں، جن سے ثابت کہ اموات ہمیشہ اپنے زائرین کو پہچانتی ہے اور ان سے انس حاصل کرتی اور ان کے سلام کا جواب دیتی اور ان کی بے اعتدالیوں سے ایذا پاتی ہیں الی غیر ذلک من المامور المذکورۃ (امور مذکورہ جیسے دیگر امور۔ ت) _____ بھلا یہاں تو مقدمہ سوال کی تخصیص نکلی تھی ان مقدمات میں کونسی خصوصیت آئے گی۔ تنبیہ: میرا یہ سب کلام حقیقتاً ان حضرات منکرین سے ہے جو عبارات علماء کے یہ معنی سمجھے، ورنہ فقیر کے نزدیک ان کے ارشاد کا وہ محل ممکن جو عقیدہ اہل حق سے مخالف نہ ہو۔ مولوی صاحب اگر جواب فقیر میں ان عبارات کو یاد کریں گے اس وقت انشاء اللہ تعالیٰ وہ تحقیق تدفین ائین حاضر کروں گا۔ اور عجب نہیں کہ مقصد سوم میں اس کی بعض کی طرف عود ہو۔ والعود احمد (اور عود کرنا اچھا ہے۔ ت) وباللہ سبحنہ وتعالی التوفیق۔

حدیث (۴۶): صحیح بخاری شریف وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چاہ بدر پر تشریف لے گئے۔ جس میں کفار کی لاشیں پڑیں تھیں۔ پھر فرمایا: تم نے پایا جو تمہارے رب نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا۔ یعنی عذاب۔ کسی نے عرض کی: حضور مُردہ کو پکارتے

اطلع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی اهل القلب فقال وجدتم ما وعد ربکم حقاً فقيل له اتدعوا مواتاً فقال ما انتم باسبع منهم

ولكن لا يجيبون ¹ ۔	ہیں، ارشاد فرمایا: تم کچھ ان سے زیادہ نہیں سننے والے پر وہ جواب نہیں دیتے۔

حدیث (۳۷): صحیح مسلم شریف میں امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یرینا مصارع اهل بدر و ساق الحدیث الی ان قال فانطلق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی انتهی الیہم فقال یا فلان بن فلان ویا فلان بن فلان هل وجهتم ما وعدکم اللہ ورسولہ حق فانی قد وحدث ما وعدنی اللہ حقاً قال عمر یا رسول اللہ کیف تکلم اجساداً لا ارواح فیہا قال ما انتم باسبع لما اقول منهم غیر انہم لا یستطیعون ان یردوا علی شیئاً ² ۔	یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں کفار بدر کی قتل گاہیں دکھاتے تھے کہ یہاں فلاں کافر قتل ہوگا اور یہاں فلاں، جہاں جہاں حضور نے بتایا تھا وہیں وہیں ان کی لاشیں گریں۔ پھر بحکم حضور وہ حیفے ایک کنویں میں بھر دئے گئے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں تشریف لے گئے اور نام بنام ان کفار لیام کو ان کا اور ان کے باپ کا نام لے کر پکارا، اور فرمایا: تم نے بھی پایا جو سچا وعدہ خدا اور رسول نے تمہیں دیا تھا کہ میں نے تو پایا جو حق وعدہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا تھا۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور نے ان جسموں سے کیونکر کلام کرتے ہیں جن میں روحیں نہیں۔ فرمایا: جو میں کہہ رہا ہوں کسے کچھ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے مگر انھیں یہ طاقت نہیں کہ مجھے لوٹ کر جواب دیں۔

حدیث (۳۸): یونہی صحیح مسلم وغیرہ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اور اس میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین دن بعد اس کنویں پر تشریف لے گئے اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں فرمایا:

والذی نفسی بیدہ ما انتم باسبع لما اقول منهم ولكنہم لا یقدرون ان یجیبوا ³ ۔	قسم اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے میں جو فرما رہا ہوں اس کے سننے میں تم اور وہ برابر ہو مگر وہ جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

¹ الصحیح للبخاری باب ماجاء فی عذاب القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۸۳/۱

² صحیح مسلم باب ماجاء مقعد المیت قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸۷/۲

³ صحیح مسلم باب ماجاء مقعد المیت قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸۷/۲

حدیث (۴۹): یوہی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی^۱:

اما البخاری فساقہ بطلالہ واما مسلم فاحالہ علی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	امام بخاری نے تو اسے تفصیل سے ذکر کیا مگر امام مسلم نے تفصیل حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے کی۔ (ت)

حدیث (۵۰): طبرانی نے بسند صحیح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

یسعون کما تسمعون ولكن لا یجیبون ^۲ ۔	جیسا تم سنتے ہو ویسا ہی وہ بھی سنتے ہیں مگر جواب نہیں دیتے۔

حدیث (۵۱): اسی طرح امام سیلمان بن احمد مذکور نے حدیث عبد اللہ بن سیدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ تنبیہ نبیہ: ان چھ حدیثوں کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تخصیص بے محض و دعوٰی بے دلیل سے زیادہ نہیں۔ مثلاً یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص اعجاز تھا۔ یا یہ امر صرف ان کفار کے لئے ان کی حسرت و ندامت بڑھانے کو واقع ہوا حالانکہ ان کی تخصیصوں پر اصلاً کوئی دلیل نہیں۔ ایسی گنجائش ملے تو ہر نص شرعی جیسے چاہیں محض ہو سکے۔ اور ان سے بڑھ کر یہ رکیک تاویل ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خطاب حقیقۃً اموات سے خطاب نہ تھا بلکہ زندوں کو عبرت و نصیحت تھا، حالانکہ نفس حدیث اس کے رد پر حجت کافیہ۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المومنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں صاف ان کا سننا ارشاد فرمایا، نہ یہ کہ ہمارا یہ کلام صرف تنبیہ احیاء کے لیے ہے۔ جیسے مرثیہ سیدنا امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) میں کسی کا مصرع:

اے آب خاک شو کہ ترا آبرو نماند

(اے آب! خاک ہو جا کہ تیری آبرو نہ رہی۔ ت)

باقی اس کے متعلق اس بحث فتح البخاری و ارشاد الساری و عمدۃ القاری شروع صحیح بخاری و

^۱ الصحیح للبخاری باب ماجاء فی عذاب القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۴/۱-۱۸۳، صحیح مسلم باب مقعد البیت قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸۷/۲

^۲ فتح الباری بحوالہ عبد اللہ بن سیدان باب قتل ابی جہل دار المعرفہ بیروت ۲۵۹/۸

مرقاۃ و لمعات و اشعة الملتعات شروح مشکوٰۃ مدارج النبوة وغیرہ صدہا تصانیف علماء میں طے ہو چکی ہیں۔ جن کی تفصیل موجب، تطویل۔ مولوی صاحب اگر امور طے شدہ کی طرف پھر رجعت کریں تو ذرا کتب مذکورہ پر نظر کر کے تقریر وہ فرمائی جائے جس میں ان کی تنقیحات جلیلہ سے عہدہ برآئی سمجھ لیں، اس کے بعد ان شاء اللہ فقیر بھی وہ شوارق ساطعہ و بوارق لامعہ حاضر کرے گا جو اس وقت میرے پیش نظر جولانیوں پر ہے، اور شاید ان میں سے چند حروف مقصد سوم میں استطراداً مسکور ہوں وبالله التوفیق۔

حدیث (۵۲): ابوالشیخ عبید بن مرزوق سے راوی:

كانت امرأة تقم المسجد فماتت ولم يعلم بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبر على قبرها فقال ما هذا القبر قالوا ام محجن ، قال التي كانت تقم المسجد قالوا نعم فصف الناس فصلى عليها ثم قال اى العمل وجدت افضل قالوا يا رسول الله اتسبع قال ما انتم باسمع منها فذكر انها اجابته ان اقم المسجد¹ -	یعنی ایک بی بی مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی ان کا انتقال ہو گیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی نے خبر دی حضور ان کی قبر پر گذرے۔ دریافت فرمایا یہ قبر کیسی ہے؟ لوگوں نے عرض کی: ام محجن کی۔ فرمایا وہ بی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی عرض کی ہاں حضور نے صف باندھ کر نماز پڑھائی پھر ان بی بی کی طرف خطاب کر کے فرمایا توں نے کون سا عمل افضل پایا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وہ سنتی ہے؟ فرمایا کچھ تم اس سے زیادہ نہیں سنتے پھر فرمایا اس نے جواب دیا کہ مسجد میں جھاڑو دینی۔

حدیث (۵۳): طبرانی معجم کبیر و کتاب الدعاء میں اور ابن مندہ اور امام ضیائی مقدسی کتاب الاحکام اور ابراہیم حربی کتاب اتباع الاموات اور ابوبکر علماء الخلال کتاب الشانی اور ابن زہیرہ وصایا العلماء عند الموت اور ابن شاپین کتاب ذکر الاموات و دیگر علماء محدثین اپنی تصانیف حدیثیہ میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا مات احد من اخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم احدكم على راس قبره ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمعه	جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی قبر پر مٹی برابر کر چکو تم میں سے کوئی اس کے سرہانے کھڑا ہو اور فلاں بن فلانہ کہہ کر پکارے بیشک وہ سنے گا

عہ: یعنی اسے اس کی ماں کی طرف نسبت کر کے مثلاً اے زید بن ہندہ، اور اگر ماں کا نام نہ معلوم ہو تو بن حوا کہے کہ وہ سب کی ماں ہیں۔ خود اسی حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ۱۲ منہ

¹ شرح الصدور بحوالہ ابوالشیخ باب معرفۃ المیت من یغسلہ خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰

اور جواب نہ دے گا دوبارہ پھر یوں ہی ندا کرے وہ سیدھا ہو بیٹھے گا سہ بارہ پھر اسی طرح آواز دے اب وہ جواب دے گا کہ ہمیں ارشاد کہ اللہ تجھ پر رحم کرے مگر تمہیں اس کے جواب کی خبر نہیں ہوتی اس وقت کہے یاد کروہ بات جس پر توں دنیا سے نکلا تھا گواہی اس کی کہ اللہ کے سواء کوئی سچا معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور یہ کہ توں نے پسند کیا اللہ تعالیٰ کو پروردگار اور اسلام کو دین اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نبی اور قرآن کو پیشوا منکر و نکیر ہر ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہے گے چلو ہم کیا بھیٹے اس کے پاس جسے لوگ اس کی حجت سکھا چکے۔	ولایجیب ثم یقول یا فلان بن فلانة فانه یستوی قاعدا ثم یقول یا فلان بن فلانة فانه یقول ارشدنا رحمك الله ولكن لاتشعرون، فلیقل ذکر ماخرجت علیه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وانك رضیت بالله رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد نبیاً وبالقران اماماً فان منکرا و نکیرا یاخذ کل واحد منهما بید صاحبه ویقول ان انطلق بنا ما نقتعد عند من قد لقم حجتہ^۱۔ الحدیث

فائدہ: امام ابن الصلاح وغیرہ محدثین اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں:

یعنی اس کو دو وجہ سے قوت ہے ایک تو حدیث اس کی موید، دوسرے زمانہ صلف سے علماء شام اس پر عمل کرتے آئے (علامہ ابن امیر الحاج نے اسے حلیہ میں نقل کیا۔ ت)	اعتدت بشواہد وبعمل اهل الشام قديماً^۲ نقله العلامة ابن امير الحاج في الحلیة

اسی طرح امام نقاد الحدیث ضیائی مقدسی و امام خاتم الحفاظ حافظ الشان، ابو الفضل احمد بن حجر عسقلانی نے اس کی تقویت اور امام شمس الدین سخاوی نے اس کی تقریر فرمائی اور اس باب میں خاص ایک رسالہ تالیف فرمایا، اور امام احمد رضی اللہ عنہ نے اس پر عمل کرنا علماء شام سے نقل فرمایا، اور امام ابو بکر ابن العربی نے اہل مدینہ اور بعض دیگر علماء میں اہل قرطبہ وغیرہ سے اس کا عمل نقل کیا میں کہتا ہوں یہ عمل زمانہ صحابہ و تابعین سے ہے حضرت ابو امامہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدا اپنے لئے تلقین کی وصیت فرمائی^۳۔

^۱ المعجم الکبیر حدیث ۷۹۷۹ مکتبہ فیصلہ بیر و ت ۲۹۸، ۹۹/۸

^۲ حاشیہ الطحاوی علی المراقی الفلاح فصل فی حملہا و دفنہا نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۸

^۳ شرح الصدور باب ما یتقال عند الدفن والتلقین خلاف اکیدمی سوات ص ۴۴

کما اخرجہ ابن مندہ من وجہ آخر کما ذکرہ الامام السیوطی فی شرح الصدور قلت بل والطبرانی ایضاً علی ماساق لفظہ البدر المحمود فی البناية شرح الهدایة۔	جیسا کہ ابن مندہ نے دوسرے طریق سے اس کی روایت کی، اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں ذکر کیا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ طبرانی نے بھی اسے روایت کیا ہے، جیسا کہ علامہ بدر الدین محمود عینی نے بنایہ شرح ہدایہ میں اس کے الفاظ ذکر کیے ہیں۔ (ت)

اور تین تابعیوں سے عنقریب منقول ہو گا کہ اسے مستحب کہا جاتا تھا۔ ظاہر ہے ان کی یہ نقل نہ ہو گی مگر صحابہ یا اکابر تابعین سے جو ان سے پہلے ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ علامہ ابن حجر مکی کی شرح مشکوٰۃ میں ہے: اعتضد بشواہد یرتقی بها الی درجۃ الحسن^۱ (یہ حدیث بوجہ شواہد درجہ حسن تک ترقی کیے ہے) اسی طرح ذیل مجمع بحار الانوار میں تصریح کی کہ اس نے شواہد سے قوت پائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث (۵۶۵۴): امام سعید بن منصور شاگرد امام مالک و استاذ امام احمد اپنے سنن میں راشد^۱ ابن سعد و ضمیرہ بن حبیب^۲ و حکیم بن عمیر^۳ سے راوی، ان سب نے فرمایا:

اذا سوی علی المیت قبرہ وانصرف الناس عنه کان یستحب ان یقال للمیت عندہ قبرہ یا فلان قل لا الہ الا اللہ ثلاث مرات یا فلان قل ربی اللہ و دینی الاسلام و نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم^۲۔	جب میت پر مٹی دے کر قبر درست کر چکیں اور لوگ واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ مُردے سے اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے: اے فلاں! کہہ لا الہ الا اللہ تین بار، اے فلاں! کہ میرا رب اللہ ہے اور میرا دین اسلام اور میرے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

وصل آخر من هذا الفصل: فصل پنجم کی حدیثوں نے جس طرح بحمد اللہ سماع موتی کی

عہ ۱: تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ۱۲۴ منہ (م)

عہ ۲: تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲۴ منہ (م)

عہ ۳: تابعی صدوق رجال ابوداؤد وابن ماجہ سے ۱۲۴ منہ (م)

^۱مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ باب اثبات عذاب القبر مکتبہ امدادیہ ملتان ۲۰۹/۱

^۲شرح الصدور بحوالہ سن سعید بن منصور باب ما ینقل عند الدفن خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۴

تصریح فرمائی یونہی ان میں اکثر نے ثابت کر دکھایا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اہل قبور سے کلام صرف سلام پر مقتصر نہ تھا اور بدیہ ہے کہ جماد محض سے مخاطبہ و گفتگو معقول نہیں۔ لہذا ہم آخر فصل میں وہ بعض حدیثیں جن میں اجلہ صحابہ کا اہل قبور سے سوائے سلام دیگر انواع کلام فرمانا مذکور، نقل کر کے مقصد ثانی کو ختم اور مقصد ثالث کی طرف ان شاء اللہ تعالیٰ تقسیم عزم کرتے ہیں، وبالله التوفیق،

حدیث (۵۷): ابن ماجہ بسند حسن صحیح عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال جائز اعرابی الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث الى ان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيثما مررت بقبر مشرك فبشره بالنار، قال فاسلم الاعرابي بعد وقال لقد كلفني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعباً ما مررت بقبر كافر الا بشرته بالنار ¹ ۔	یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا: جہاں کسی مشرک کی قبر پر گزرے اسے آگ کا خردہ دینا۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا تو وہ صحابی فرماتے ہیں مجھے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ارشاد سے ایک مشقت میں ڈالا، کسی کافر کی قبر پر میرا گذر نہ ہوا مگر یہ کہ اسے آگ کا خردہ دیا۔

ہر عاقل جانتا ہے کہ خردہ دینا بے سماع محال، اور صحابی مخاطب نے ارشاد اقدس کو معنی حقیقی پر حمل کیا، ولہذا عمر بھر اس پر عمل فرمایا قتبصر،

حدیث (۵۸): ابن ابی الدنیاء کتاب القبور میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن و دياركم قد سكنت و اموالكم قد فرقت فاجابه ها تف يا عمر ابن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قدمناه فقد وجدناه و ما انفقنا فقد ربحناه و ما خلفناه فقد	یعنی ایک بار امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقیع پر گزرے اہل قبور پر سلام کر کے فرمایا: ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ تمہاری عورتوں نے نکاح کر لیے اور تمہارے گھروں میں لوگ بسے، تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ اس پر کسی نے جواب دیا: اے عمر بن الخطاب! ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ ہم نے جو اعمال کئے تھے یہاں پائے اور

عہ فائدہ: یہ حدیثیں طبرانی نے معجم الکبیر میں سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ۱۲ منہ (م)

¹ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی زیارة القبور المشرکین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۴

خسرنہ ^۱ ۔	جوراء خدا میں دیا تھا اس کا نفع اٹھایا اور جو پیچھے چھوڑا وہ ٹوٹے میں گیا۔

حدیث (۵۹): امام احمد تاریخ نیشاپور اور بہقی اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں سعید بن المسیب سے راوی:

قال دخلنا مقابر المدينة مع علي ابن ابي الطالب فنأدى يا اهل القبور السلام عليكم ورحمة الله تخبرونا باخباركم تريدون ان نخبركم قال فسمعت صوتاً و عليك السلام ورحمة الله وبركاته يا امير المؤمنين اخبرنا عما كان بعدنا فقال علي رضي الله تعالى عنه اما ازواجكم فقد تزوجن واما اموالكم فقد اقتسمت و اولاد فقد حشر وافي زمرة اليتامى والبناء الذي شيدتم فقد سكن اعداءكم فهذه اخبار ما عندنا فما عندكم فاجابه ميّت فقد تخرفت الاكفان وانتشرت الشعور وتقطعت الجلود وسالت الاحداق على الخدود وسالت مناخير بالقريح والصديد وماقدمناه ربحناه وماخلفناه خسرنه ونحن مرتهنون بالاعمال ^۲ ۔	یعنی ہم مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے ہمراہ مقابر مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے۔ حضرت مولا علی نے اہل قبر پر سلام کر کے فرمایا: تم ہمیں اپنی خبریں بتاؤ گے یا یہ چاہتے ہو کہ ہم تمہیں خبر دیں؟ سعد بن مسیب فرماتے ہیں: میں نے آواز سنی کسی نے حضرت مولیٰ کو جواب سلام دے کر عرض کی: امیر المؤمنین! آپ بتائیے ہمارے بعد کیا گذری؟ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: تمہاری عورتوں نے تو نکاح کر لیے، اور تمہارے مال سو وہ بٹ گئے، اور اولاد یتیموں کے گروہ میں اٹھی، اور وہ تعمیر جس کا تم نے استحکام کیا تھا اس میں تمہارے دشمن بسے، ہمارے پاس کی خبریں تو یہ ہیں اب تمہارے پاس کیا خبر ہے؟ ایک مرد نے عرض کی کہ کفن پھٹ گئے، بال جھڑ پڑے، کھالوں کے پرزے پرزے ہو گئے، آنکھوں کے ڈھیلے بہہ کر گالوں تک آئے، نتھنوں سے پیپ اور گندا پانی جاری ہے اور جو آگے بھیجا تھا اس کا نفع ملا اور جو پیچھے چھوڑا اس کا خسارہ ہوا اور اپنے اعمال میں محبوس ہیں، ہمیں اللہ کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کار ساز ہے، طاقت و قوت نہیں مگر عظمت و بلندی والے خدا ہی سے پاک ہے وہ جو اکیلا باقی رہنے والا ہے، اور اپنے

^۱ شرح الصدور بحوالہ کتاب القبور لابن ابی الدنیا باب زیارة القبور خلافت اکیدمی سوات ص ۸۷

^۲ شرح الصدور بحوالہ کتاب القبور لابن ابی الدنیا تاریخ ابن عساکر خلافت اکیدمی سوات ص ۸۷

الحی الذی لایموت ابدالو هو الغفور الرحیم -	بندوں کو موت کے تابع فرمان کر دیا ہے۔ پاک ہے وہ حیات والا جسے کبھی موت نہیں، اور وہی بخشے والا مہربان ہے۔ (ت)

تنبیہ: جن صاحبوں نے جواب حدیث چہلم میں اس خطاب جناب ولایت مآب کرم اللہ وجہہ کو محض وعظ و تنبیہ احیاء کے لیے قرار دیا کما نقلہ فی مائتہ مسائل¹ (جیسا کہ مائتہ مسائل میں اسے نقل کیا گیا۔ ت) غائبانہوں نے پوری حدیث ملاحظہ نہ فرمائی ورنہ اس کے لفظ اول سے آخر تک پکار رہے ہیں کہ یہاں حقیقۃً اموات ہی سے خطاب مقصود تھا۔ اسی قدر کو دیکھ لیجئے کہ جناب مولانا ابتداء یہ لفظ ارشاد نہ کئے بلکہ اول ان سے استفسار فرمایا کہ پہلے تم اپنی خبریں بتاؤ گے یا ہم شروع کریں، کہئے بے ارادہ خطاب حقیقی اس دریافت کرنے اور اختیار دینے کے کیا معنی تھے، پھر ان کی درخواست پر حضرت نے اخبار دینا ارشاد فرما کر انھیں حکم دیا: اب تم اپنی خبریں بتاؤ۔ چنانچہ انھوں نے عرض کیں۔ پھر مخاطبہ حقیقی میں کیا شک ہے! واللہ الموفق۔

حدیث (۶۰): ابن عساکر نے ایک طویل حدیث روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت مہد فاروقی میں ایک جوان عابد تھا۔ امیر المؤمنین اس سے بہت خوش تھے، دن بھر مسجد میں رہتا، بعد نماز عشاء باپ کے پاس جاتا، راہ میں ایک عورت کا مکان تھا اس پر عاشق ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی، جوان نظر نہ فرماتا، ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ ہولیا، دروازے تک گیا، جب اندر جانا چاہا خدا یاد آگیا اور بے ساختہ یہ آہ کریمہ زبان سے نکلی:

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَافٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ²	ڈر والوں کو جب کوئی جھپٹ شیطان کی پہنچتی ہے خدا کو یاد کرتے ہیں اسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کھا کر گرا، عورت نے اپنی کنیر کے ساتھ اٹھا کر اس کے دروازے پر ڈال۔ باپ منتظر تھا۔ آنے میں دیر ہوئی، دیکھنے نکلا، دروازے پر بیہوش پڑا پایا۔ گھر والوں کو بلا کر اندر اٹھوایا، رات گئے ہوش آیا، باپ نے حال پوچھا، کہا خیر ہے، کہا بتادے، ناچار قصہ کہا۔ باپ بولا جان پدر! وہ آیت کون سی ہے؟ جوان نے پھر پڑھی، پڑھتے ہی غش آیا، جنبش دی، مُردہ پایا، رات ہی کو سلا کفنا کر دفن کر دیا، صبح کو امیر المؤمنین نے خبر پائی، باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی، عرض کی: یا امیر المؤمنین! رات تھی، پھر امیر المؤمنین ہمراہیوں

¹ مائتہ مسائل مسئلہ بست و ششم مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۵۴

² القرآن ۲۰۱/۷

کو لے کر تشریف لے گئے۔ آگے لفظ حدیث یوں ہیں:

یعنی امیر المؤمنین نے جوان کا نام لے کر فرمایا: اے فلان! جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ڈر کرے اس کے لیے دو باغ ہیں، جوان نے قبر میں سے آواز دی، اے عمر! مجھے میرے رب نے یہ دولت عظمیٰ جنت میں دو بار عطا فرمائی۔ ہم اللہ سے جنت کے خواستگار ہیں، اسی کے لیے فضل و احسان ہے۔ اور خدائے برتر کا درود سلام ہو اُنس و جن کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر۔ الہی! قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما! (ت)	فقال عمر يا فلان ولمن خاف مقام ربه جنتن، فاجابه الفتى من داخل القبر يا عمر قد اعطاني بهاربي في الجنة مرتين¹۔ نسأل الله الجنة له الفضل والمنة و صلى الله تعالى على نبي الانس والجنة وآله وصحبه واصحابه السنة أمين أمين أمين!

المقصد الثالث في اقوال العلماء

(مقصد سوم علماء کے اقوال میں)

قال الفقير محرر السطور غفر له المولى الغفور اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کی تصریح و تلویح و تنقیص و تلمیح و تائید و ترجیح و تسلیم و تصحیح میں ارشادات متکاثرہ و اقوال متوافرہ ہیں حضراتِ عالیہ صحابہ کرام و تابعین فحام و اتباع اعلام و مجتہدین اسلام و سلف و خلف علمائے عظام سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و حشرنا فی زمرتہم یومہ الدین آمین (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو اور ہمیں روز قیامت ان کے زمرے میں اٹھائے۔ الٰہی قبول فرما۔ ت) فقیر غفرلہ، اللہ تعالیٰ اگر بقدر قدرت ان کے حصہ و استغفار کا ارادہ کرے موجز عجالہ حد مجلد سے گزرے، لہذا اولاً صرف سو ائمہ دین و علماء کالمین کے اسماء طیبہ شمار کرتا ہوں جن کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر اور اس رسالہ کے فصول و مقاصد میں جلوہ گر و فضل اللہ سبحانہ او سمیع و اکثر (اور اللہ سبحانہ کا فضل اور زیادہ وسیع افروز تر ہے۔ ت) پھر دس نام ان عالموں کے بھی حاضر کروں گا جن پر اعتماد میں مخالف مضطر و هذا لایہم ادہی و امر و الحمد للہ العلی الاکبر (اور یہ ان کے نزدیک سخت اور تلخ ہے۔ اور سب خوبیوں بلندی و کبریائی والے خدا ہی کے لیے ہیں۔ ت)

فمن الصحابة رضوان الله تعالى اجمعين عليهم اجمعين: (۱) امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم

¹ کنز العمال بحوالہ ک حدیث ۴۶۳۴ موسستہ الرسالہ بیروت ۲ / ۱۷-۵۱۶

(۲) امیر المؤمنین علی مرتضیٰ

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعود

(۴) حضرت سلیمان فارسی

(۵) عمرو بن عاص

(۶) عبداللہ بن عمر

(۷) ابو ہریرہ

(۸) عبداللہ بن عمرو

(۹) عقبہ بن عامر

(۱۰) ابوامامہ باملی

(۱۱) صحابی اعرابی صاحب حدیث حیثمہ مرت و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور میں ان کے سوا ان صحابہ کرام کے نام یہاں شمار نہیں کرتا جنہوں نے سماع و ادراک موتی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا یا حضور کی زبان پاک سے سنا مثل عبداللہ بن عباس و انس بن مالک و ابو زرین و براء بن عازب و ابو طلحہ و عمارہ بن حزم و ابو سعید خدری و عبداللہ بن سیدان و ام سلمہ و قید بنت مخزمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، اگرچہ معلوم کہ ارشاد والا حضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر ان کے خلاف پر اعتقاد حضرات صحابہ سے معقول نہیں، نہ مقام مقام احکام کہ احتمال خلاف بعلم ناخ ہو، تاہم جب قصد استیعاب نہیں تو انہیں پر اقتصار جن کے خود اقوال و افعال دلیل مسئلہ ہیں، وبالله التوفیق۔

ومن التابعین رحمة الله تعالى عليهم اجمعين: (۱۲) مجاہد مکی (۱۳) عمرو بن دینار (۱۴) بکر مزی (۱۵) ابن ابی لیلیٰ

(۱۶) قاسم بن مخیمرہ (۱۷) راشد بن سعد (۱۸) ضمیرہ بن حبیب (۱۹) حکیم بن عمیر (۲۰) علاء بن لجلاج (۲۱) بلال بن

سعد (۲۲) محمد بن واسع (۲۳) أم الدرداء و غیر ہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔

ومن تبع تابعين لطف الله بهم يوم الدين: (۲۴) عالم قریش سیدنا ابو محمد بن ادريس شافعی (۲۵) عالم کوفہ فقیہ مجتہد امام سفیان

(۲۶) عبدالرحمن بن العلاء و غیر ہم روح اللہ تعالیٰ ارواحہم۔

ومن اعظم السلف واکرام الخلف نور الله تعالى مراقدہم: (۲۷) عالم البلیت رسالت حضرت امام علی بن

موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی و بتول بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم و آلہم و سلم (۲۸) امام

اجل عارف باللہ محمد بن علی حکیم ترمذی (۲۹) امام محدث جلیل کبیر اسمعیل (۳۰) امام فقیہ عابد وزاہد احمد بن عصمرہ

ابوالقاسم صفار حنفی بدو واسطہ شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ (۳۱) امام ابو بکر احمد بن حسین بہیقی شافعی (۳۲)

امام ابو عمر یوسف بن عبدالبر مالکی (۳۳) امام ابو الفضل محمد بن احمد حاکم شہید حنفی صاحب کافی (۳۴) امام ابو الفضل

قاضی عیاض یحصبی مالکی (۳۵) امام حجة السلام مرشد الانام ابو حامد محمد بن محمد غزالی (۳۶) امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن

فرح قرطبی صاحب تذکرہ (۳۷) امام شمس الائمہ حلوائی حنفی (۳۸) امام عارف باللہ فقیہ زاہد (۳۹) امام محدث محی الدین طبری شافعی (۴۰) امام ربانی سیدنا علاء الدین سمنانی (۴۱) امام ابوالحسن حسن بن علی ظہیر الدین کبیر مرغینانی حنفی استاذ امام قاضی خاں وصاحب خلاصہ (۴۲) بعض اساتذہ امام شیخ الاسلام علی بن ابی بکر برہان الدین فرغانی حنفی صاحب التجنيس والمزید (۴۳) امام فقیہ النفس قاضی حسن بن منصور فرغانی اوزجندی حنفی (۴۴) امام ابو ذکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی صحیح مسلم (۴۵) امام فخر الدین محمد رازی شافعی (۴۶) امام سعد الدین تفتازانی مصنف و شارح مقاصد (۴۷) امام ابو سلیمان احمد بن ابراہیم خطابی (۴۸) امام ابوالقاسم عبدالرحمن بن عبداللہ بن احمد سیبلی صاحب الروض (۴۹) امام عمر بن محمد بن عمر جلال الدین خبازی حنفی صاحب فتاویٰ خبازیہ (۵۰) صاحب عیاب حنفی تلمیذ امام اجل قاضی خاں (۵۱) علامہ محمود بن محمد لولوی بخاری حنفی صاحب حقائق شرح منظومہ نفسیہ تلمیذ التلمیذ امام شمس الائمہ کردی (۵۲) سیدی یوسف بن عمر صوفی حنفی صاحب مضمرات (۵۳) امام عارف باللہ صدر الدین قونوی (۵۴) امام شہاب الدین فضل اللہ بن حسین تورپشتی حنفی (۵۵) امام ملک العلماء عز الدین بن عبدالسلام شافعی (۵۶) امام محدث زین الدین مراغی (۵۷) امام ابو عبداللہ محمد بن احمد بن علی بن جابر اندلسی (۵۸) قاضی ناصر الدین بیضاوی شافعی صاحب تفسیر (۵۹) امام ابو عبداللہ بن النعمان صاحب سفینۃ النجاہ لابل الالتجاہ فی کرامات الشیخ ابی النجاہ (۶۰) امام عارف باللہ بن اسعد یافعی شافعی صاحب روض الریاحین (۶۱) امام علامہ سید الحفاظ ابو علی ابوالفضل احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی صاحب فتح الباری شرح صحیح بخاری (۶۲) امام شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی حنفی صاحب کواکب الدراری شرح صحیح بخاری (۶۳) امام علامہ تقی الدین علی الکانی سبکی شافعی صاحب شفاء السقام (۶۴) امام شمس الدین محمد بن عبدالرحمن سخاوی شافعی صاحب ارتیاح الاکباد بفقد الاولیاء (۶۵) امام خاتم الحفاظ مجدد المائتہ التاسعہ ابوالفضل جلال الدین بن عبدالرحمن سیوطی صاحب شرح الصدور و بدور سافروہ و انیس الغریب و زہر الربی شرح سنن نسائی وغیرہ (۶۶) امام علامہ محمد بن احمد خطیب قسطلانی شافعی صاحب مواہب لدنیہ و ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (۶۷) امام شہاب الدین رملی انصاری شافعی (۶۸) سیدی ولی اللہ احمد زروق (۶۹) سید عارف باللہ ابوالعباس حضرمی (۷۰) امام احمد بن محمد بن حجر مکی شافعی شارح مشکوٰۃ (۷۱) محقق علامہ محمد محمد ابن امیر الحاج حنفی صاحب حلیہ شرح منیہ (۷۲) امام محمد عبدیری مکی مالکی (۷۳) امام صدر کبیر حسام الدین شہید عمر بن عبدالعزیز صاحب فتاویٰ کبری حنفی (۷۴) امام محمد بن محمد بن شہاب الدین بزاز حنفی صاحب بزازیہ (۷۵) علامہ نوال الدین سمودی شافعی صاحب خلاصۃ الوفاء فی اخبار دار المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۷۶) علامہ رحمۃ اللہ سندی حنفی صاحب مناسک ثلاثہ (۷۷) علامہ نور الدین علی

متمیمہ: فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ، نے ان ائمہ سلف و علمائے خلف سے صرف سے انھی اکابر کے اسمائے طیبہ گئے جن کے کلام میں خاص سماع و ادراک و علم و شعور اہل قبور کے نصوص خاص قاہرہ یادلائل باہرہ ہیں، پھر ان میں بھی حصر استیعاب کا قصد نہ کیا کہ اس کی راہ میں بلاد شاسعہ و براہری واسعہ و جبال شائبہ و بحار زائرہ ہیں، بلکہ حاشا وہ بھی بالتمام عہ ذکر نہ کیے جن کے اقوال ہدایت اشتمال اس وقت میرے سامنے جلوہ فرماؤ

Page 741 of 948

تیسرے حالت حاضرہ ہیں، فتلك مائة كاملة فيهم وفاء القلوب وفاء عاقله (یہ مکمل سو ہیں جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

میں اتمام کلام کو ان کے نام بھی شمار کرتا اور عدد کو پونے دو سو^{۱۵۵} نام تک پہنچاتا ہوں، متن میں سوانمہ سلف وخلف اور دس معتمدین مخالف کے اسماء گنائے کہ سب ایک سو دس^{۱۵۶} ہوئے۔ آگے چلے من الصحابة والتابعين واتباعهم: (۱۱۱) حضرت عبداللہ بن سلام (۱۱۲) حضرت ام المومنین صدیقہ (۱۱۳) حضرت امام زین العابدین علی بن حسین بن علی مرتضیٰ (۱۱۴) حضرت امام حسن مثنیٰ ابن حسن مجتبیٰ ابن مولیٰ مشکل کشا صلی اللہ علی سید ہم وبارک وسلم دامنا ابدًا (۱۱۵) افضل التابعین امام سعید بن المسیب (۱۱۶) حبان بن ابی حیلہ (۱۱۷) ابن مینا (۱۱۸) ابو قلابہ بصری (۱۱۹) سلیم بن عمیر (۱۲۰) عبداللہ بن ابن نخبج مکی من العلماء والاولیاء من کلا النوعین المذكورین فی المتن (۱۲۱) امام محدث مفسر مجتہد ابن جریر طبری (۱۲۲) امام محدث اجل ابو محمد عبدالحق صاحب احکام کبریٰ و احکام صغریٰ (۱۲۳) امام ابو عمرو بن الصلاح محدث (۱۲۴) امام قاضی مجدد الشریعہ کرمانی (۱۲۵) امام اجل ابو البرکات عبداللہ نسفی صاحب تصانیف مشہورہ (۱۲۶) امام علامہ بد الدین محمود عینی احمد عینی حنفی صاحب عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری (۱۲۷) علامہ ابن ملک شارح مشارق الانوار (۱۲۸) علامہ فضل اللہ بن الغوری حنفی (۱۲۹) امام فخر الدین ابو محمد عثمان بن علی زلیلی صاحب تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق (۱۳۰) محمد بن محمد حافظ بخاری صاحب فصل الخطاب (۱۳۱) امام شہاب الدین شارح منہاج استاذ ابن حجر مکی (۱۳۲) حضرت سیدی علی قرشی قدس سرہ العرشی (۱۳۳) امام جلیل نور الدین ابوالحسن علی مصنف بحیۃ الاسرار (۱۳۴) امام مجد الدین عبداللہ بن محمود موصلی حنفی صاحب مختار و اختیار (۱۳۵) صاحب مطالب المومنین (۱۳۶) صاحب خزائنہ الروایات (۱۳۷) صاحب کنز العباد، ہر سہ از مستندان متکلمین طائفہ (۱۳۸) علامہ جمہوری صاحب تصانیف کثیرہ (۱۳۹) علامہ زبیدی (۱۴۰) علامہ داؤدی شارح منہج (۱۴۱) علامہ حلبی محشی صاحب در مختار (۱۴۲) شیخ احمد نخعی (۱۴۳) شیخ احمد شناوی (۱۴۴) شیخ احمد قشاشی (۱۴۵) مولانا ابراہیم کردی استاذ الاستاذ شاہ ولی اللہ صاحب (۱۴۶) مولانا ابوطاہر مدنی خاص استاذ شاہ ولی اللہ (۱۴۷) مولانا محمد بن حسین کبکی حنفی مکی (۱۴۸) مولانا حسین ابراہیم مالکی مکی (۱۴۹) حضرت مولانا شیخ الحرم احمد زین دھلان شافعی مکی مصنف سیرت نبویہ و رد وہابیہ وغیرہما تصانیف علیہ (۱۵۰) مولانا محمد بن غرب شافعی مدنی (۱۵۱) مولانا عبد الجبار حبلی بصری مدنی (۱۵۲) مولانا ابراہیم بن خیار شافعی مدنی (۱۵۳) عبد صالح ہاشم بن محمد (۱۵۴) ان کے والد ماجد محمد عمری مدنی

(باقی بر صفحہ آئندہ)

اصحاب مہم کے لیے کافی ہیں۔ ت۔

اولئک ساداتی فجئنی بمثلهم اذ اجعنا یا جریر البجامع¹
(یہ ہیں میرے سردار، پس تو ان کی مثل پیش کر، اے جریر جب محفلیں ہم سب کو اکٹھا کریں)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

(۱۵۵) حضرت سیدی ابویزید بسطامی (۱۵۶) حضرت سیدی ابوالحسن خرقانی (۱۵۷) حضرت سیدی ابوالعلی فارمدی (۱۵۸) حضرت سیدی ابوسعید خراز (۱۵۹) حضرت ستاد امام ابوالقاسم قشیری۔ (۱۶۰) حضرت عارف باللہ سیدی ابی علی (۱۶۱) حضرت سیدی ابراہیم بن شیبان (۱۶۲) حضرت سیدی ابویعقوب (۱۶۳) حضرت سیدی علی خواص شیخ امام شعرانی (۱۶۴) حضرت میر ابوالعلی اکبر آبادی سردار سلسلہ نقشبندیہ ابوالعلائیہ (۱۶۵) شاہ محمد غوث گوالیاری صاحب جواہر خمسہ (۱۶۶) مولانا وجیہ الدین علوی شیخ حضرت مولانا عبدالحق محدث دہلوی (۱۶۷) حضرت سید صبغتہ اللہ بروجی (۱۶۸) شیخ بلزید ثانی (۱۶۹) مولانا عبد الملک (۱۷۰) شیخ اشرف لاہوری (۱۷۱) شیخ محمد سعید لاہوری کہ ساتوں صاحب مشائخ شاہ ولی اللہ سے ہیں۔ (۱۷۲) جناب شیخ مجدد الف ثانی (۱۷۳) شیخ عبدالاحد پیر سلسلہ مجددیہ (۱۷۴) شیخ ابوالرضا محمد جد شاہ ولی اللہ (۱۷۵) سید احمد بریلوی پیر میاں اسماعیل دہلوی کہ صراط مستقیم جن کی ملفوظات قرار دی گئی۔ یہ مجموعہ پونے دو سو^{۱۵۵} ہوا من بعضہم صریح البیان ومن بعضہم افادۃ البرہان ومن بعضہم التقرير والاذعان ولبعضہم لیس الخبر کالعیام والحمد للہ فی کل حین وأن (بعض کا صریح بیان ہے۔ بعض کی جانب سے افادہ برہان ہے۔ بعض سے تقریر اور اذعان ہے۔ اور بعض کا حال یہ ہے کہ خبر مشاہدے کی طرح نہیں، اور اللہ ہی کی حمد ہے ہر وقت اور ہر آن۔ ت) اور بنور اس کتاب میں اور باقی ہیں اور جو حصر واستیعاب کی طرف راہ کیا ہے بلکہ استقصائے تام قدرت خامہ و وسعت کاغذ کے ورا آخر نوع اول مقصد سوم میں ارشاد ان علماء سے مذکور ہوگا کہ علم و سمع و بصر موتی پر تمام اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے۔ تو آج تک جس قدر علماء اہلسنت گزرے سب کے نام اسی فہرست میں اندراج کے قابل، پھر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ کتنے لاکھ ہے، والحمد للہ رب العلمین۔ اور لطف یہ کہ ان مذکورین میں گنتی کے بعض ایسے ہیں جن کے دو ایک ظواہر کلمات سے وہابیہ اس مسئلہ میں استناد کرتے اور انھیں کے باقی اقوال کو پس پشت ڈال کر مقام تحقیق و مرام توفیق و نظام تطبیق اور موافق و مبائن جمہور کی تفریق سے محض غافل یا اغوائے عوام کو متغافل گزرتے ہیں واللہ من یشاء الی صراط مستقیم (اور اللہ جسے چاہتا ہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ ت) ۱۲ منہ دامت فیوضہ (م)

¹ مختصر المعانی تعریف المسند الیہ بالاشارة للمکتبہ الفاروقیہ ملتان ص ۱۱۱

والحمد لله اولاً و آخراً و باطناً و ظاهراً اتمام لکلام بمسلك الالتزام (اول، آخر، ظاہر، باطن میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے۔ التزام کے رنگ میں کلام تام کیا جا رہا ہے۔ ت)

اب انھیں لیجئے جن پر اعتماد مخالف کو ضرور: (۱) شاہ ولی اللہ صاحب (۲) ان کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم صاحب (۳) ان کے فرزند ارجمند مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب (۴) ان کے برادر مولانا شاہ عبدالقادر صاحب (۵) ان کے ممدوح جناب میرزا مظہر جانجاناں (۶) ان کے مرید رشید قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی (۷) مولوی اسحاق صاحب دہلوی (۸) ان کے شاگرد نواب قطب الدین خاں دہلوی (۹) مولوی خرم علی صاحب بلہوری تجاوز اللہ عناو عن کل من صح ایمانہ فی النشأتین و رحم کل من یشہد صدقاً بالشہادتین (اللہ در گزرے فرمائے ہم سے اور ہر اس شخص سے جس کا ایمان دونوں نشأتوں میں صحیح ہے اور ان سب پر رحم فرمائے جو سچائی سے دونوں شہادتوں کی گواہی دینے والے ہیں۔ ت) (۱۰) ان سب سے قوی مجتہد نو میاں اسماعیل دہلوی واللہ الہادی منہج السوی وهو المستعان علی کل غوی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ الغالب العلی (اور خدا ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے اور اسی سے ہر گمراہ کے خلاف استعانت ہے۔ اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر خدائے غالب و برتر سے۔ ت)

واضح ہو کہ ارشادات علیہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین مقصد احادیث میں مذکور ہوئے کہ حدیث اصطلاح^۱ محدثین میں انھیں شامل، محلذ امور قبور و احوال ارواح مفارقة میں رائے کو دخل نہیں تو یہاں عہ ۲ موقوف

عہ: علامہ سید شریف رحمۃ اللہ تعالیٰ مقدمہ مصطلحات الحدیث میں فرماتے ہیں:

الحديث اعم ان يكون قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابي والتابعي وفعلهم وتقريرهم۔ حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابی و تابعی سب کے قول، فعل اور تقریر کو شامل ہے۔ (ت)

امام علامہ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی ارجوزہ مسنی باثبیت عند الثبیت میں فرماتے ہیں:

یکور السؤال للانام * فی مارو دا فی سبعة ایام * کذا رواه احمد بن حنبل * فی الزهد عن طاؤس البحر العلی * (۱) روایت محدثین کے مطابق مخلوق سے سوال سات دنوں کے اندر مکرر ہوگا (۲) امام احمد بن حنبل نے زہد میں تہر بلند رتبہ تابعی امام طاؤس سے ایسا ہی وحکمہ الرفع کہا

بھی مرفوع میں داخل۔ ہاں بعض اقوال تابعین مثل بلال بن سعد اس مقصد سوم میں ذکر ہوئے اور اس کی وجہ اقوال باب سے مناسبت ، جس طرح مثلاً امام سفیان کا قول، ایسے ہی مناسب کے سبب اقوال تابعین کے ساتھ منقول ہوا۔ اب بقیہ حضرات کے کلمات طیبات و اقوال و تصریحات اگر بوجہ استیعاب لکھیے پھر دفتر ہوتا ہے۔ لہذا صرف تین سو^{۳۰۰} قول پر اقتصار کرتا ہوں۔ علماء صنف اول کے دو سو^{۲۰۰} اور اہل صنف دوم کے سو کہ دیدہ انصاف صاف ہو تو اتنے کیا کم ہیں ع

درخانہ اگر کس است یک حرف بس است

(اگر خانہ عقل میں شعور ہو تو اشارہ ہی کافی ہے)

تہمید: عدت قول، جدت مقول یا تعدد مقول سے ہے، ابتداً خواہ تقریر کا اور در صورت اخیر ہر عالم کی عبارت جُداً جُداً الھنا باعث طول۔ لہذا انھیں ایک ہی سرخی میں گن کر اسمی علماء پر ہندسہ لگا دیا جائے گا۔ یہ مقصد بھی مثل اپنے دو برابر پیشین کے دونوں پر منقسم واللہ سبخنہ هو الموفق للحق والصواب فی کل مهم (اور خدائے پاک ہی ہر مهم میں ثواب کی توفیق دینے والا ہے۔ ت)

نوع اول: اقوال علماء سلف و خلف میں، ایک تمہید اور پندرہ^{۱۵} فصل پر مشتمل۔

(۱) ابن عساکر تاریخ دمشق میں امام محمد بن وضاح سے راوی، امام اہل سخن بن سعید قدس سرہ، سے کہا گیا ایک شخص کہتا ہے بدن کے مرنے سے روح بھی مر جاتی ہے۔

فرمایا: معاذ اللہ هذا من قول اهل البدع^۱

خدائی پناہ یہ بدعتیوں کا قول ہے۔

(۲) امام ابن امیر الحاج خاتمہ حلیہ میں دربارہ فوائد غسل میت فرماتے ہیں:

اذا اعتنى المولى بتطهير جسد يلقى في التراب	یعنی جب بندہ دیکھے گا کہ مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے
(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)	روایت کیا ہے (۳) وہ حسب ارشاد علمائے مرفوع کے حکم میں
قد قالوا* اذا ليس للرأى فيه مجال* وليس للقياس	ہے۔ اس لیے کہ اس بارے میں رائے کا گزر نہیں (۴) اور قیاس کا
في ذالالباب* من مدخل عند ذوى الالباب* وانما	اس باب میں ارباب عقول کے نزدیک کوئی دخل نہیں (۵) جب
التسليم فيه اللائق* والنقياد حيث أبنا الصادق	صادق نے خبر دی ہے تو اس میں تسلیم و قبول اور تابعداری ہی
منه (م)	مناسب ہے۔ (ت)

^۱ شرح الصدور بحوالہ ابن عساکر خاتمہ فی فوائد متعلق بالروح خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۳۵

تنبہ العبد الی تطہیر ماہو باقی و هو النفس فانه لا یغنی عند اهل السنة والجماعة ^۱ ۔	ہم پر اس بدن کی تطہیر فرض کی جو خاک میں ڈالا جائیگا تو متنبہ ہوگا کہ اس کی تطہیر اور بھی ضرور ہے جو باقی رہنے والا ہے یعنی روح کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک فنا نہیں ہوتی۔

(۳) امام غزالدین بن عبدالسلام عہ^۱ فرماتے ہیں کہ:

لا تموت ارواح الحیة بل ترفع الی السماء حیة ^۲ ۔	روحیں مرتی نہیں بلکہ زندہ آسمان کی طرف اٹھالی جاتی ہیں۔

(۴) امام جلال الحق والدین سیوطی شرح الصدور میں ناقل، باقیة بعد خلقها بالاجماع^۳ روحیں پیدائش کے بعد بالاجماع جاوداں رہتی ہیں۔ (۵) خود امام مدوح اس امر کی تائید کہ شہداء کی زندگی صرف روحانی بلکہ روح و بدن دونوں سے ہے۔ ارشاد فرماتے ہیں:

لو كان المراد حیات الروح فقط لم یحصل له تمييز عن غیة لمشاركة سائر الاموات له فی ذلك ولعلم المومنین بأسرهم حیاة كل الارواح فلم یكن لقلوله تعالى ولكن لا تشعرون ^۴ ۔	یعنی اگر آیت کریمہ میں حیات شہید سے صرف زندگی روح مراد ہوتی ہے تو اس میں اس کی کیا خصوصیت تھی، یہ بات تو ہر مردے کو حاصل ہے اور تمام مسلمان جانتے ہیں کہ سب کی روحیں بعد موت زندہ رہتی ہیں۔ حالانکہ حیات شہداء کی نسبت آیت میں فرمایا کہ تمہیں خبر نہیں

یہاں سے اجماع صحابہ ثابت ہوا۔

فصل اول: موت صرف ایک مکان سے دوسرے مکان میں چلا جاتا ہے نہ کہ معاذ اللہ جماد ہو جانا۔

قول (۱): ابو نعیم حلیہ میں بلال عہ^۲ بن سعد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے راوی کہ اپنے وعظ میں فرماتے:

عہ^۱: نقلہ فی شرح الصدور وعن امالیہ ۱۲ منہ (م) | اسے شرح الصدور میں ان کے امالی سے نقل کیا۔ ت

عہ^۲: تابعی جلیل، عابد، فاضل، ثقہ، رجال نسائی وغیرہ سے ۱۲ منہ (م)

^۱ حلیہ المکی شرح منیہ المصلی

^۲ شرح الصدور بحوالہ غزالدین بن عبدالسلام خاتمہ فی فوائد تتعلق بالروح خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۳۴

^۳ شرح الصدور بحوالہ کتاب ابن قیم خاتمہ فی فوائد تتعلق بالروح خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۳۵

^۴ شرح الصدور باب زیارة القبور خاتمہ فی فوائد تتعلق بالروح خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۵

یا اهل الخلوٰت یا اهل البقاء انکم لم تخلفوا للفناء وانما خلقتکم للخلوٰت و الابداء لکنکم تتقلون من دار الی دار ^۱ ۔	اے ہیشتگی والو! اے بقا والو! تم فنا کو نہ بنے بلکہ دوام و ہیشتگی کے لیے بنے ہو، ہاں ایک گھر سے دوسرے گھر میں چلے جاتے ہو ۔

قول (۲): شرح الصدور میں ہے:

قال العلماء الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة وحيلولة بينهما وتبدل حال وانتقال من دار الی دار ^۲ ۔	علماء نے فرمایا موت کے یہ معنی نہیں کہ آدمی نیست و نابود ہو جائے بلکہ وہ تو یہی روح و بدن کے تعلق چھوٹنے اور ان میں حجاب و جدائی ہو جانے اور ایک طرح کی حالت بدلنے اور ایک گھر سے دوسرے گھر چلے جانے کا نام ہے۔

تنبیہ: تعلق چھوٹنے کے یہ معنی کہ وہ علاقہ معبودہ جو عالم حیات تھا، جاتا رہا۔ اور اس طرح حجاب و جدائی ہو جانے سے یہ مراد کہ
ویسا اتصال تام باقی نہیں، ورنہ مذہب اہلسنت میں روح کو بعد موت بھی بدن سے ایک تعلق و اتصال رہتا ہے جیسا کہ فصول
آئندہ کے اقوال کثیرہ میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ قول (۳): جامع البرکات میں فرمایا:

موت عدم محض میت چنانکہ وہریاں و طبعیان گویند بلکہ انتقال ست از حالے بحالے و از دارے بدارے ^۳ ۔	موت نیست و نابود ہو جانے کا نام نہیں جیسا کہ دہریہ اور طبعیین کہتے ہیں بلکہ ایک حال سے دوسرے حال اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہو جانے کا نام ہے۔ (ت)

قول (۴): اشعۃ المعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ:

اولیاء خدا نقل کردہ شدند ازین دار فانی بہ دار بقا و زندہ اند نزد پروردگار و مرزوق اند خوشحال اند و مردم را از ایں شعور نیست ^۴ ۔	اولیاء اس دار فانی سے دار بقاء میں منتقل کر دئے جاتے ہیں، وہ اپنے پروردگار کے یہاں زندہ ہیں، انھیں رزق ملتا ہے اور خوشحال رہتے ہیں اور لوگوں کو اس کی خبر نہیں۔ (ت)

^۱ شرح الصدور بحوالہ حلیہ باب فضل الموت خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۵

^۲ شرح الصدور بحوالہ حلیہ باب فضل الموت خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۵

^۳ جامع البرکات

^۴ اشعۃ المعات باب حکم الاسراء فصل مطبوعہ نوریہ رضویہ ستمبر ۲۰۲۳

قول (۵): مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

لا فرق لھم فی الحالین ولذا قیل اولیاء اللہ لا یبوتون ولكن تنقلون من دار الی دار ^۱ ۔	اولیاء کی دونوں حالت وممات میں اصلاً فرق نہیں، اسی لیے کہا گیا کہ وہ مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر تشریف لے جاتے ہیں۔

روایت مناسبہ عہ: امام عارف باللہ استاذ ابوالقاسم قشیری قدس سرہ، اپنے رسالہ میں بسند خود حضرت ولی مشہور سیدنا ابو سعید خراز قدس سرہ الممتاز سے راوی کہ میں مکہ معظمہ میں تھا باب بنی شیبہ پر ایک جوان مُردہ پڑا پایا۔ جب میں نے اس کی طرف نظر کی، مجھے دیکھ کر مسکرایا اور کہا:

یا ابا سعید اما علمت ان الاحباء احياء وان ماتوا وانما ینقلون من دار الی دار ^۲ ۔	اے ابو سعید! کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ کے پیارے زندہ ہیں اگرچہ مر جائیں، وہ تو یہی ایک گھر سے دوسرے گھر میں بلائے جاتے ہیں۔

روایت دوم: وہی عالی جناب حضرت سیدی ابو علی قدس سرہ، سے راوی، میں نے ایک فقیر کو قبر میں اتارا، جب کفن کھولا اور ان کا سر خاک پر رکھ دیا کہ اللہ ان کی غربت پر رحم کرے، فقیر نے آنکھیں کھول دیں اور مجھ سے فرمایا:

یا ابا علی اُتذلنی بین یدی ومن دلنی ^۳ ۔	اے ابو علی! مجھے اس کے سامنے ذلیل کرتے ہو جو میرے ناز اٹھاتا ہے۔

میں نے عرض کی: اے سردار میرے! کیا موت کے بعد زندگی؟ فرمایا:

بلی اناسی وکل محب اللہ حی لا یضرنک بجاهی غذا یا روذباری ^۴ ۔	میں زندہ ہوں اور خدا کا ہر پیارا زندہ ہے بیشک وہ جاہت وعزت جو روز قیامت میں ملے گی اس سے تجھے کوئی ضرر نہ پہنچے گا بلکہ میں تیری مدد کروں گا اے روزباری۔

روایت سوم: وہی جناب مستطاب حضرت ابراہیم بن شیبان قدس سرہ، سے راوی، میرا ایک مرید جوان مر گیا، مجھے سخت صدمہ ہوا، سنلانے بیٹھا، گھبراہٹ میں بائیں طرف سے ابتداء کی، جوان نے وہ کروٹ ہٹا کر اپنی داہنی کروٹ میری طرف کی، میں نے کہا: جان پدر! تو سچا ہے مجھ سے غلطی ہوئی۔

عہ: هذه والاربعة بعدها كل ذلك في شرح الصدور
۱۲ منہ (م)

یہ روایت اور اسکے بعد کی دو چاروں روایتیں سب شرح الصدور میں ہیں۔ (ت)

^۱ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ باب الجمعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳/۲۴

^۲ الرسالۃ القشیریۃ باب احوالہم عند الخرج من الدنیا مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۴۰

^۳ الرسالۃ القشیریۃ باب احوالہم عند الخرج من الدنیا مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۴۰

^۴ الرسالۃ القشیریۃ باب احوالہم عند الخرج من الدنیا مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۴۰

روایت چہارم: وہی امام حضرت ابویعقوب سوسی نہر جوری قدس سرہ، سے راوی، میں نے ایک مرید کو نہلانے کے لیے تختہ پر لٹایا اس نے میرا گونا پکڑ لیا میں نے کہا: جان پدر! میں جانتا ہوں کہ تو مُردہ نہیں یہ تو صرف مکان بدلنا ہے۔ لے میرا ہاتھ چھوڑ دے۔¹

روایت پنجم: جناب ممدوح انہی عارف موصوف سے راوی، مکہ معظمہ میں ایک مرید نے مجھ سے کہا پیر و مرشد! میں کل ظہر کے وقت مر جاؤں گا، حضرت! یہ اشرفیاں لیں اور آدھی میں میرا دفن آدھی میں میرا کفن کریں، جب دوسرا دن ہوا اور ظہر کا وقت آیا مرید مذکور نے آکر طواف کیا۔ پھر کعبہ سے ہٹ کر لیٹا تو روح نہ تھی، میں نے قبر میں اتارا، آنکھیں کھول دیں، میں نے کہا: موت کے بعد زندگی کہاں؟ انا حی وکل محب اللہ حی² میں زندہ ہوں اور اللہ کا ہر دوست زندہ ہے۔ اس قسم کی صداہا روایات کلماتِ ائمہ کرام میں مذکور وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نَوْماً فَمَا لَهُ مِنْ نَوْمٍ³ (اور خدا جسے نور نہ دے اس کے لیے کوئی نور نہیں۔ ت)

فصل دوم: موت سے روح میں اصلاً تغیر نہیں آتا اور اس کے علوم و افعال (عہ) بدستور رہتے ہیں بلکہ زیادہ ہو جاتے ہیں، پھر جمادیت کیسی اور اثبات تخصیص اور اک۔ ذمہ محض۔

قول (۶): امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں:

النفس باقية بعد موت البدن عالمة باتفاق المسلمين بل غير المسلمين من الفلاسفة وغيرهم ممن يقول ببقاء النفوس يقولون بالعلم بعد الموت ولم	یعنی مسلمان کا اجماع ہے کہ روح بعد مرگ باقی اور علم وادراک رکھتی ہے۔ بلکہ فلاسفہ وغیرہم کفار بھی علم مانتے ہیں اور بقائے روح میں کسی نے خلاف

عہ: امام سیوطی شرح الصدور میں مذہب اہلسنت کتاب الروح سے یوں نقل فرماتے ہیں:

ان الروح ذات قائمه بنفسها تصعد وتنزل وتتصل وتنفصل وتذهب وتجيئ وتتحرک وتسكن وعلى هذا اكثر من مائة دليل مقرر ⁴	یعنی روح ایک مستقل ذات ہے کہ چڑھتی اترتی ملتی جدا ہوتی آتی جاتی حرکت کرتی ساکن ہوتی ہے اور اس پر سو سے زیادہ دلائل ثابت ہوتے ہیں۔ (م)

¹ الرسالۃ القشیریۃ فصل فان قيل فما الغالب علی الولی فی حال الخ مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۷۰

² الرسالۃ القشیریۃ فصل فان قيل فما الغالب علی الولی فی حال الخ مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۷۱

³ القرآن ۴۰/۲۴

⁴ شرح الصدور خاتمہ فی فوائد متعلق بالروح خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۳۶

یخالف فی بقاء النفوس الامن لا یعتقد به^۱ اھ ملتقطاً۔
نہ کیا مگر ایسوں نے جو کسی گنتی شمار میں نہیں اھ ملتقطاً۔

قول (۷): تفسیر بیضاوی میں ہے:

فیہا دلالة علی ان الارواح جواهر قائمة بانفسها
مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت
دراكة وعليه جمهور الصحابة والتابعين وبه نطق
الآیات والسنن^۲۔
یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ روحمیں جو ہر قائم بالذات میں یہ بدن جو
نظر آتی ہے اس کے سوا اور چیز ہیں، موت کے بعد اپنے اسی جوش
ادراک پر رہتی ہیں، جمہور صحابہ و تابعین کا یہی مذہب ہے اور اس پر
آیات و احادیث ناطق۔

قول (۸): امام غزالی اchiاء^۳ میں فرماتے ہیں:

لا تظن ان العلم يفارقك بالموت فالموت لا يهدم
محل العلم اصلا وليس الموت عدما محضاً حتى
تظن انك اذا عدمت عدمت صفتك^۴۔
یہ گمان نہ کرنا کہ موت سے تیرا علم تجھ سے جدا ہو جائیگا کہ موت
محل علم یعنی روح کا تو کچھ نہیں بگاڑتی، نہ وہ نیست و نابود ہو جانے کا
نام ہے کہ تو سمجھے جب تو نہ رہا تیرا وصف یعنی علم و ادراک بھی نہ
رہا۔

قول (۹، ۱۰): امام نسفی عمدۃ الاعتقاد، پھر علامہ نابلسی حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں: الروح لا یتغیر بالموت^۵۔ مرنے سے روح میں
کچھ نہیں آتا۔

قول (۱۱): علامہ تورپشٹی فرماتے ہیں:

الروح الانسانية متميزة مخصوصة بالادراكات بعد
مفارقة البدن^۶۔ نقلہ المناوی
فراق بدن کے بعد بھی روح انسانی متمیز و مخصوص بہ ادراکات ہے۔
(اسے علامہ مناوی نے نقل کیا۔ ت)

^۱ شفاء السقام الفصل الثانی فی الشداء مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۱۰

^۲ تفسیر بیضاوی تحت آیت بل اchiاء و لكن لا یشرعون مطبع مجتہائی دہلی ۱۱۷/۱

^۳ التیسیر بحوالہ الغزالی تحت حدیث من طلب العلم الخ مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲۲۹/۲

^۴ الحدیقۃ الندیۃ الباب الثانی فی الامور الحمۃ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲۹۰/۱

^۵ التیسیر شرح جامع صغیر بحوالہ التورپشٹی تحت ان ارواح الشداء الخ مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۳۱۰/۱

ف: سعی بسیار کے باوجود حوالہ اchiاء العلوم سے دستیاب نہیں ہو سکا، تیسیر میں بحوالہ الغزالی بعینہ یہ عبارت موجود ہے اس لیے تیسیر سے یہ حوالہ
نقل کیا ہے۔ تہذیب احمد

قول (۱۲): علامہ مناوی کی شرح جامع الصغیر میں ہے:

الموت ليس بعدم محض والشعور باق حتى بعد الدفن ^۱ ۔	موت بالکل عدم نہیں اور شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی۔

قول (۱۳): اسی میں ہے:

ان الروح اذا انخلعت من هذا الهيكل وانفكت من القبور بالموت تجول الى حيث شاءت ^۲ ۔	بیشک روح جب اس قالب سے جدا اور موت کے باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے جولان کرتی ہے۔

قول (۱۴): شرح الصدور میں منقول کہ دلائل قرآن و حدیث لکھ کر کہا:

فصح ان الارواح اجسام حاملة لاعراضها من التعارف والتناكر وانها عارفة متبينة ^۳ ۔	ان سے ثابت ہوا کہ روحیں اجسام ہیں اپنے اوصاف شناخت و ناشناخت وغیرہ کی حامل جو بذاتِ خود ادراک و تمیز رکھتی ہے۔

یہاں وہ تقریر یاد کرنی چاہئے جو زیر حدیث دوم گزری۔

قول (۱۵): مقاصد و شرح مقاصد علامہ تفتازانی میں ہے:

عند المعتزلة وغيرهم البدنية المخصوصة شرط في الادراك فعندهم لا يبقی ادراك الجزئيات عند فقد الالات وعندنا يبقی و هو الظاهر من قواعد الاسلام ^۴ ۔	معتزلہ وغیرہم کے مذہب میں یہ بدن شرط ادراک ہے تو ان کے نزدیک جب اس کے آلات نہ رہے ادراک جزئیات بھی نہ رہا اور ہم اہل سنت و جماعت کے مذہب میں باقی رہتا ہے اور یہی ظاہر ہے قواعد دین اسلام سے۔

قول (۱۶): لمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے:

سببیه الحواش للاحساس وللادراك عادية	حواس کا سبب احساس و ادراک ہونا اک امر عادی ہے

^۱ التیسیر شرح جامع صغیر تحت ان الیّت یعرف من یحملہ الخ مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۳۰۳/۱

^۲ التیسیر شرح جامع صغیر تحت حدیث ان روجی المؤمنین مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۳۲۰/۱

^۳ شرح الصدور باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی سوات ص ۹۹

^۴ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرک الجزئیات دار المعارف النعمانیہ لاہور ۴۳/۲

کما تقرّر فی المذہب اما العلم فبالروح و هو باق ^۱ اہ ملتقطاً۔	جیسا کہ مذہب اہل سنت میں ثابت ہو چکا اور علم تو روح سے ہے وہ باقی ہے اھ مختصر گ۔

قول (۱۷): امام سیوطی فرماتے ہیں:

ذہب اهل الملل من المسلمين وغيرهم الى ان الروح تبقى بعد موت البدن و خالف فيه الفلاسفة دليلاً ما تقدم من الايات والاحاديث في بقائها وتصرفها ^۲ الخ (ملخصاً)	تمام اہل ملت مسلمین اور ان کے سوا سب کا یہی مذہب ہے کہ روحیں بعد موت بدن باقی رہتی ہیں فلاسفہ یعنی بعض مدعیان حکمت نے اس میں خلاف کیا، ہماری دلیل۔ وہ آیتیں اور حدیثیں ہیں جن سے ثابت کہ روح بعد موت باقی رہتی اور تصرفات کرتی ہے۔ الخ

قول (۱۸): ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے:

قد انكر عذاب القبر بعض المعتزلة والروافض محتجين بأن الميت جماد لا حياة له ولا ادراك ^۳ الخ۔	بعض معتزلہ اور روافض عذاب قبر سے منکر ہوئے یہ حجت لا کر کہ مُردہ جماد ہے نہ اس کے لیے حیات ہے نہ ادراک الخ۔

قول (۱۹): كشف الغطاء مستند مولوی اسحق دہلوی میں ہے:

مذہب اعتزال است کہ گویند میت جماد محض است ^۴ ۔	میت کو جماد محض بتانا معتزلہ کا مذہب ہے۔ (ت)

قول (۲۰): اسی میں ہے:

فرق نیست در ارواح کا ملان در حین حیات و بعد از ممات مگر بترقیہ کمال ^۵ ۔	اہل کمال کی روحوں میں حالت حیات و موت میں کوئی فرق نہیں ہوتا سوا اس کے کہ بعد موت کمالات میں ترقی ہو جاتی ہے۔ (ت)

فصل سوم: ان تصویحوں میں کہ اموات کے علم و ادراک دینا و اہل دینا کو بھی شامل۔

^۱ لمعات شرح مشکوٰۃ کتاب الجہاد

^۲ شرح الصدور خاتمہ فی فوائد تتعلق بالروح خلافت اکیڑمی سوات ص ۱۳۵

^۳ ارشاد الساری شرح البخاری باب قتل ابی جہل دار الکتب العربی بیروت ۲۵۵/۶

^۴ كشف الغطاء فصل در احکام دفن میت مطبع احمدی دہلی ص ۵۷

^۵ كشف الغطاء فصل در احکام دفن میت مطبع احمدی دہلی ص ۵۷

قول (۲۱): امام جلال الدین سیوطی رسالہ منظومہ انیس الغریب میں فرماتے ہیں نہ

يعرف من يغسله ويحمل ويبلس الا كفان ومن ينزل¹

(مُردہ اپنے نہلانے والے، اٹھانے والے، کفن پہنانے والے، قبر میں اتارنے والے سب کو پہچانتا ہے)

قول (۲۳۶۲۲): امام ابن الحاج مدخل اور^{۲۳} امام قسطلانی مواہب اور^{۲۴} علامہ زر قانی شرح میں تقریر فرماتے ہیں:

واللفظ لاحد من انتقل الى عالم البرزخ من المؤمنين يعلم احوال الاحياء غالبًا وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور في مظنة ذلك من الكتب ² ۔	احمد کے الفاظ ہیں جو مسلمان برزخ میں ہیں اکثر احوال احياء پر رکھتے ہیں اور یہ امر بکثرت واقع ہے جیسا کہ کتابوں میں اپنے محل پر مذکور ہے۔

قول (۲۵): اشعة الملعات شرح مشکوٰۃ میں علم وادراک موتی کی تحقیق و تفصیل لکھ کر فرماتے ہیں:

بالجمله کتاب وسنت مملو و مشحون اند باخبار و آثار کہ دلالت مے کند بر وجود علم موتی بدنیا و اہل آں پس منکر نہ شود آں را مگر جاہل باخبار و منکر دین ³ ۔	الحاصل کتاب و سنت ایسے اخبار و آثار سے لبریز ہیں جو یہ بتاتے ہیں کہ مردوں کو دینا و اہل دنیا کا علم ہوتا ہے تو اس کا انکار وہی کرے گا جو اخبار و احادیث سے بے خبر اور دین منکر ہو۔ (ت)

فصل چہارم: اموات سے حیا کرنے میں۔

قول (۲۶): ابن ابی الدینا کتاب القبور میں سلیم بن عمیر سے راوی، وہ ایک مقبرہ پر گزرے، پیشاب کی حاجت سخت تھی، کسی نے کہا یہاں اتر کر قضائے حاجت کر لیجئے، فرمایا:

سبحان الله والله اني لا استحيى من الاموات كما استحيى من الاحياء ⁴ ۔	سُبْحَانَ اللَّهِ! خدا کی قسم میں مردوں سے ایسی ہی شرم رکھتا ہوں جیسی زندوں سے۔

¹ انیس الغریب

² المواہب اللدنیہ من آداب الزیارات المكتبة الاسلامی بیروت ۵۸۱/۴، زر قانی علی مواہب اللدنیہ المقصد العاشر المطبعة العامہ مصر ۳۹۹/۸، المدخل

فصل فی الکلام علی زیارت سید الاولین دار الکتب العربیہ بیروت ۲۵۳/۱

³ اشعة الملعات کتاب الجہاد فصل اول نوریہ رضویہ سکھر ۴۰۱/۳

⁴ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ بحوالہ ابن ابی الدینا زیارت القبور مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۱۷/۴

قول (۲۷): جب سیدنا امام شافعی مزارِ فائز الانوار حضرت امام اعظم پر تشریف لے گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہما وعن اتباعہما، نماز صبح میں قنوت نہ پڑھی، لوگوں نے سبب پوچھا، فرمایا:

کیف اقلت بحضرة الامام وهو لایقول به ^۱ ۔ ذکرہ سیدی علی الخواص والامام الشعرائی فی المیزان ونحوہ العلامة ابن حجر مکی فی خیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان فی اولہا واعادہ فی آخرہا عن بعض شراح منہاج الامام النووی وعن غیرہ ونحوہ فی عقود الجمان فی مناقب النعمان عن شیخ شیوخہ الامام الزاهد الولی شہاب الدین شارح المنہاج نقل کیا۔ (ت)	میں امام کے سامنے کیونکر قنوت پڑھوں حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں (اسے سیدی علی خواص نے اور امام شعرائی نے میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ذکر کیا اور اسی کے ہم معنی علامہ ابن حجر نے "الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان" کے شروع میں ذکر کیا اور اس کے آخر میں دوبارہ منہاج امام نووی کے بعض شارحین وغیرہ کے حوالہ سے ذکر کیا۔ اسی طرح عقود الجمان فی مناقب النعمان میں اپنے شیخ الشیوخ امام، زاہد، ولی اللہ شہاب الدین شارح منہاج سے نقل کیا۔ (ت)

بعض روایات میں آیا بسم اللہ شریف بھی جہر سے نہ پڑھی

نقلہ الفاضل الشامی فی رد المحتار عن بعض العلماء وکذا الامام ابن حجر فی الخیرات الحسان۔	اسے فاضل شامی نے رد المحتار میں بعض علماء سے نقل کیا، ایسے ہی امام ابن حجر نے الخیرات الحسان میں ذکر کیا۔ (ت)

بعض میں ہے تکبیرات انتقال میں رفع یدین نہ فرمایا، سبب دریافت ہوا، جواب دیا:

ادبنا مع هذا الامام اکثر من ان نظہر خلافہ بحضرتہ ^۲ ۔ ذکرہ علی القاری فی المرقاة۔	اس امام کے ساتھ ہمارا ادب اس سے زائد ہے کہ ان کے حضور ان کا خلاف ظاہر کریں، (اسے ملا علی قاری نے مرقاة میں ذکر کیا۔ (ت)

شرح لباب میں خاص بلفظ استحیا نقل کیا کہ امام شافعی نے فرمایا:

استحی ان اخالف مذہب الامام	مجھے شرم آتی ہے کہ امام کے سامنے ان کے

^۱ المیزان الکبریٰ فصل فیما نقل عن الامام الشافعی مصطفیٰ البابی مصر ۱/۱۱

^۲ مرقاة شرح مشکوٰۃ ہند امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱/۳۰

فی حضورہ ^۱ ۔ ذکرہ فی باب زیارة النبویۃ نبوی، فصل المقام بالمدينة المنورة۔	مذہب کے خلاف کروں، (اسے علامہ قاری نے شرح لباب، باب زیارت فصل اقامت مدینہ منورہ میں ذکر کیا۔ت)

سبحان اللہ اگر اموات دیکھتے سنتے نہیں تو جسر و انحاء یا رفع و ترک و مکث قنوت و تعجیل سجود میں کیا فرق تھا، للہ انصاف، اگر بنائے قبر حجاب مانع ہو تو امام ہمام کا سامنا کہاں تھا اور اس ادب و لحاظ کا کیا باعث تھا۔

قول (۳۱۲۲۸): علامہ فضل اللہ بن غوری حنفی وغیرہ ایک جماعت علماء نے تصریح فرمائی کہ زیارت بقیع شریف میں قبہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابتدا کرے کہ پہلے وہی ملتا ہے ہے تو بے سلام کے وہاں سے گزر جانا بے ادبی ہے۔ اسی طرح اس بقیع پاک میں جو مزار پہلے آتا جائے اس پر سلام کرتا جائے کہ جو ذرا بھی عزت و عظمت رکھتا ہے اس کے سامنے سے بے سلام چلے جانا مردّت و ادب سے بعید ہے۔ مولانا علی قاری نے شرح لباب میں اسے نقل فرما کر مسلم رکھا، شیخ محقق نے جذب القلوب میں، بعض دیگر علماء سے اس کی تحسین نقل کی ہے کہ یہ ایک عمدہ مقصد ہے جس کے ساتھ افضل و اشرف کی رعایت نہ کرنی کچھ مضائقہ نہیں، مسلک مقتسط میں ہے۔

ذكر العلامة فضل الله بن الغوري من اصحابنا ان البدائة بقبة العباس والختم بصفية رضى الله تعالى عنهما اولى لان مشهد العباس اول ما يلقى الخارج من البلد عن يمينه فمجاوزه من غير سلام عليه جفوة فاذا سلم عليه وسلم على من يسر به اولا فيختم بصفية رضى الله تعالى عنها في رجوعه كما صرح به ايضا كثير من مشائخنا ^۲ الخ۔	علامہ فضل اللہ بن غوری حنفی وغیرہ ایک جماعت علماء نے تصریح فرمائی کہ زیارت بقیع شریف میں قبہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابتداء کرے اور حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مزار پر ختم کرے یہ بہتر ہے کیونکہ باہر والا جب دائیں طرف سے شروع کرے تو پہلے وہی ملتا ہے تو ان کو سلام کئے بغیر گزر جانا بے ادبی ہے، جب ان پر گزرے اور جو مزار پہلے آتا جائے سلام کرتا جائے، تو واپسی مزار حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر ختم کرے جیسا کہ بہت سے ہمارے مشائخ نے تصریح فرمائی الخ (ت)

^۱ منک متوسط مع ارشاد الساری فصل و یقتنم ایام مقامہ بالمدينة المنورة الخ دار الکتب العربی بیروت ص ۳۴۲

^۲ مسلک مقتسط مع ارشاد الساری فصل و یقتنم ایام مقامہ بالمدينة المنورة الخ دار الکتب العربی بیروت ص ۳۴۵

جذب القلوب میں ہے:

متاخرین علماء اختلاف کرده اند کہ ابتداء زیارت کہ کند طائفہ بر آند کہ ابتداء بہ زیارت حضرت عباس کند و ہر کہ باوے در یک قہ آسود اند از ائمہ اہل بیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین زیرا کہ اسہل و اقرب است و از پیش ایشان در گزشتن و زیارت دیگران متوجہ شدن نوعی از جفا و سوئے ادب باشد الخ^۱	علمائے متاخرین نے اختلاف کیا ہے کہ زیارت میں ابتداء کسی سے کرے۔ ایک جماعت کے ہاں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھ قبہ میں جو اہلبیت ائمہ کرام رضوان علیہم آرام فرماہیں سے شروع کرے کیونکہ یہ آسان اور اقرب ہے اور ان کے آگے سے بغیر سلام گزر جانا اور دوسروں کی زیارت میں متوجہ ہو جانا ایک قسم کی لاپرواہی اور بے ادبی ہے۔ الخ (ت)

اسی میں ہے:

محصل کلام بعضی از علماء آں است کہ ابتداء قبہ عباس کند رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عن معہ و بعد از اں بہر کہ پیش آ یا زیر اکہ ہر ابادنی جلالت شان بود بے سلام از پیش وے گزشتن وجائے دیگر رفتن از عالم مروت و حفظ طریقہ ادب بغایت دور است قال بعضهم و هو مقصد صالح لا یضر معہ عدم ریایۃ الافضل والاشرف الخ^۲	بعض علماء کے کلام کا ماحصل یہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قبہ میں ان کے ساتھ والوں سے ابتداء کرے اور اس کے بعد ہر پہلے آنے والے کو سلام کرتا جائے کیونکہ کسی ادنیٰ شان والے سے بے سلام گزرنا اور دوسری جگہ چلے جانا بھی مروت اور حفظ ادب سے بعید ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ مقصد صالح ہے جس کی وجہ سے افضل و اشرف کی عدم رعایت مضر نہیں الخ (ت)

فصل پنجم افعال اہیاء سے تاذی اموات میں:

قول (۳۴ تا ۳۲): مراقی الفلاح میں فرمایا:

اخبرنی شیخ العلامة محمد بن احمد الحموی رحمہم اللہ تعالیٰ بانہم یتأذون بخفق النعال^۳	مجھے میرے استاذ علامہ محمد بن احمد حنفی رضی اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ جوئی کی پچھل سے مردے کو ایذا ہوتی ہے۔

^۱ جذب القلوب باب در فضائل مقبرہ بقیع منشی نوکشتور لکھنؤ ص ۱۸

^۲ جذب القلوب باب در فضائل مقبرہ بقیع منشی نوکشتور لکھنؤ ص ۱۸

^۳ مراقی الفلاح علی ہاشم حاشیہ الطحاوی فصل فی زیارۃ القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۴

۳ علامہ طحاوی نے اس پر تقریر فرمائی۔

قول (۳۵): حدیث میں جو تکیہ قبر پر لگانے سے ممانعت فرمائی اور اسے ایذائے میت ارشاد ہوا جیسا کہ حدیث ۲ میں گزرا، شیخ محقق رحمہ اللہ اس پر شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

شاہد کہ مراد آنست کہ روح وے ناخوش می دارد و راضی نیست بہ تکیہ کردن بر قبرے از جهت نقصن وے اہانت و استخفاف رابوی ^۱ واللہ اعلم،	ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ اس کی روح کو ناگوار ہوتا ہے اور وہ اپنی قبر پر تکیہ لگانے سے راضی نہیں ہوتی اس لیے کہ اس میں اس کی اہانت اور بے وقعتی پائی جاتی ہے، اور خدا خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

قول (۳۶ تا ۳۷): عارف باللہ حکیم ترمذی پھر علامہ نابلسی حدیقہ میں فرماتے ہیں:

معناه ان الارواح تعلم بترك اقامه الحرمة والاستهانة فتأذى بذلك ^۲ ۔	اس کے یہ معنی ہیں کہ روحیں جان لیتی ہیں کہ اس نے ہماری تعظیم میں قصور کیا لہذا ایذا پاتی ہیں۔

قول (۳۸ تا ۳۹): حاشیہ طحاوی و رد المحتار وغیرہ میں ہے: مقابر میں پیشاب کرنے کو نہ بیٹھے لان المیت یتأذى بما یتأذى به الحی^۳ اس لیے کہ جس سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اس سے مردے کو بھی ایذا پاتے ہیں۔
اقول: بلکہ دیلمی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کلیہ کی صراحتاً روایت کی کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

المیت یؤذیه فی قبره ما یؤذیه به فی بیته ^۴ ۔	میت کو جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی تھی قبر میں بھی اس سے اذیت پاتا ہے۔

قول (۴۰ تا ۴۱): حدیث ۲۶ کے نیچے اشعہ میں امام ابو عمر عبدالبر سے نقل کیا:

از بنجا مستفادی گردد کہ میت متالم می گردد بجمع انچه متالم می گردد بدان حی و لازم این ست کہ متلذذ گردد	یہاں سے معلوم ہوا کہ میت کو ان تمام چیزوں سے تکلیف ہوتی ہے جس سے زندوں کو تکلیف ہوتی ہے۔ اس کو

^۱ اشعۃ اللمعات باب دفن المیت فصل ۳۳ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۲۹۹/۱

^۲ نوادر الاصول الاصل التاسع والمائتان دار صادر بیروت ص ۲۴۴

^۳ حاشیہ الطحاوی علی الدر باب صلوة الجنائز دار المعرفۃ بیروت ۳۸۱/۱

^۴ شرح الصدور بحوالہ دیلمی باب تأذی المیت الخ خلافت اکیڈمی، سوات ص ۱۲۴

بتام انچہ متلذذے شود بدال زندہ ¹ ۔	لازم یہ ہے کہ اسے ان تمام چیزوں سے لذت بھی حاصل ہو جن سے زندوں کو لذت ملتی ہے۔ (ت)

ترجمہ: مسئلہ ہے کہ دارالحرب کے جن جانوروں کو اپنے ساتھ لانا دشوار ہوا انھیں زندہ چھوڑیں کہ اس میں حریوں کا نفع ہے، نہ کو نیچیں کاٹیں کہ اس میں جانوروں کی ایذا ہے بلکہ ذبح کر کے جلادیں تاکہ وہ ان کے گوشت سے بھی انتفاع نہ کر سکیں، در مختار میں ہے:

حرم عقردابة شق نقلها الى دارنا فتذبح وتحرق بعده اذلا يعذب بالنار الاربعاء ²	جس جانور کو دارالاسلام تک لانا دشوار ہو اس کی کو نیچیں کاٹنا حرام ہے، پہلے ذبح کریں اس کے بعد جلادیں اس لیے کہ زندہ آگ میں ڈالنے کا عذاب دینا رب نار ہی کا کام ہے۔ (ت)

اس پر علامہ حلبی محشی در مختار نے شبہ کیا کہ یہاں سے لازم کہ مردے کے جسم کو صدمہ پہنچائیں اس سے اسے تکلیف نہ ہو حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف وارد ہے۔ علامہ طحطاوی و علامہ شامی نے جواب دیا کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کہ وہ اپنی قبور میں ثواب و عذاب پاتے ہیں تو ان کی ارواح کی ابدان سے ایسا تعلق رہتا ہے جس کے سبب اور اک و احساس ہوتا ہے۔ جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی وغیرہ سے انتفاع نہ کیا جاتا۔ ردالمحتار میں ہے:

او رد المحشى على جواز احراقها بعد الذبح انه يقتضى ان الميت لا يتألم مع انه ورد انه يتألم بكسر عظمه قلت قد يجاب بان هذا خاص ببني آدم لانهم يتنعمون ويعذبون في قبورهم بخلاف غيرهم من الحيوانات والالزم ان لا ينتفع بعظمها ونحوه ثم رأيت ط ذكر نحوه ³ انتهى۔	محشی نے جانوروں کو ذبح کر کے جلانے پر یہ شبہ پیش کیا اس سے لازم آتا ہے کہ مردے کو اذیت نہیں ہوتی حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف ہے کہ میت کی ہڈی توڑنے سے اس کو اذیت ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ ہے کیونکہ وہ اپنی قبروں میں خوشی اور تکلیف پاتے ہیں، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی وغیرہ سے انتفاع نہ کیا جاتا، پھر میں نے طحطاوی کو دیکھا تو انھوں نے ایسا ہی فرمایا، انتہی (ت)

¹ اشعة المعات باب دفن الميت تیج کمار لکھنؤ ۱۹۹۱

² در مختار باب المغنم وقسمه مطبع مکتبائی دہلی ۱۳۲۲

³ ردالمحتار باب المغنم وقسمه مصطفیٰ البابی مصر ۲۵۲/۳

اقول: تخصیص بنی آدم باضافت حیوانات مراد ہے ورنہ جن بھی بعد موت اور اک رکھتے ہیں کمایاتی قول ۱۹۰ (جیسا کہ قول ۱۹۰ میں آئیگا۔ ت) اور خود عذاب و ثواب سے علامہ کی تعطیل اس پر دلیل، واللہ تعالیٰ اعلم

فصل ششم: ملاقات احمیاء و ذکر خدا سے اموات کا جی بہلتا ہے۔

قول (۴۲): امام سیوطی نے انیس الغریب میں فرمایا:

وَيَأْنَسُونَ اِنْ اَتَى الْمُقَابِرَ^۱

(جب زائرین مقابر پر آتے ہیں مردے ان سے انس حاصل کرتے ہیں۔ ت)

قول (۴۳): امام اجل نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اقسام زیارت میں فرمایا ایک قسم زیارت اس غرض سے ہے کہ مقابر پر جانے سے اموات کا دل بہلائیں کہ یہ بات حدیث سے ثابت ہے۔ وسیاتی نقلہ فی النوع الثانی ان شاء اللہ تعالیٰ (یہ بات ان شاء اللہ تعالیٰ نوع ثانی میں نقل ہوگا۔ ت) **قول (۴۴):** جذب القلوب میں فرمایا:

زیارت گاہی از جہت ادائے حق اہل قبور باشد در حدیث آمدہ مانوس ترین حالتیکہ میت را بود در وقت کر کے از آشنایان او زیارت قبر او کند و احادیث دریں باب بسیار است ^۲ ۔	زیارت کبھی قبر والوں کے حق کی ادائیگی کے لیے ہوتی ہے حدیث میں آیا ہے کہ میت کے لیے سب سے زیادہ انس کی حالت وہ ہوتی ہے جب اس کا کوئی پیارا آشنا اس کی زیارت کے لیے آتا ہے۔ اس باب میں احادیث بہت ہیں۔ (ت)

قول (۴۵ تا ۴۶): فتاویٰ قاضی خاں پھر فتاویٰ علگیری میں ہے:

ان قرأ القرآن عند القبور نوی ذلك ان یونسہ صوت القرآن فانه یقرأ ^۳ ۔	مقابر کے پاس قرآن پڑھنے سے اگر یہ نیت ہو کہ قرآن کی آواز سے مردے کا جی بہلائے تو بیشک پڑھے۔

قول (۴۷ تا ۴۹): رد المحتار میں غنیہ شرح منیہ سے اور طحطاوی حاشیہ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں تلقین میت کے مفید ہونے میں فرمایا:

ان البیت یستأنس بالذکر علی ماورد	بیشک اللہ تعالیٰ ذکر سے مردے کا جی بہلتا ہے

^۱ انیس الغریب

^۲ جذب القلوب باب پانزدہم منشی نوکسور لکھنؤ ص ۲۱۳

^۳ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۰/۵

فی الاثر ^۱ ۔	جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔

قول (۵۸۲۵۰): امام قاضی خاں فتاویٰ خانہ^۱ شرنبلالی نور الایضاح و مرقا الفلاح و امداد الفتاح پھر^۲ علامہ ابوالسعود^۳ فاضل طحاوی حاشیہ مرقا میں استناداً و تقریراً، اور^۴ شامی حاشیہ در میں استناداً، اور^۵ خزائنہ الروایات میں^۶ فتاویٰ کبریٰ سے، اور^۷ امام، نزازی فتاویٰ نزازیہ اور^۸ شیخ الاسلام کشف الغطاء میں، اور ان کے سوا اور علماء فرماتے ہیں:

واللفظ للخانية يكره قطع الحطب والحشيش من المقبرة فان كان يابساً لا بأس لانه مادام رطباً يسبح فيونس الميت ^۲ ۔	چوب و گیاه سبز کا مقبرہ سے کاٹنا مکروہ ہے اور خشک ہو تو مضائقہ نہیں کہ وہ جب تک تر رہتی ہے تسبیح خدا کرتی ہے اور اس سے میت کا جی بہلتا ہے۔

علامہ شامی نے اسی حدیث سے مدلل کر کے فرمایا: اس بناء پر مطلقاً کراہت ہے اگرچہ خورد و روہو کہ قطع میں حق میت کا ضائع کرنا ہے۔

تبصیہ: فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ، علماء کی ان عبارات اور نیز چار قل آئندہ و دیگر تصریحات رخشندہ سے دو جلیل فائدے حاصل:

اولاً نباتات و جمادات و تمام اجزائے عالم میں ہر ایک کے موافق ایک حیات ہے کہ اس کی بقا تک ہر شجر و حجر زبانِ قال سے اس رب اکبر جل جلالہ، کی پاکی بولتا ہے اور سبحان اللہ یا اس کے مثل اور کلمات تسبیح الہی کہتا ہے نہ کوئی ان میں صرف زبانِ حال ہے جیسا کہ ظاہر بینی کا مقال ہے کہ اس تقدیر پر تر و خشک میں تفرقہ پر بہان قاطع کہ اس میں فرمایا:

وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ سَيِّبِهِمْ^۳ تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے، ظاہر کہ تسبیح حالی تو ہر شخص عاقل سمجھتا ہے یہاں تک کہ شعراء بھی کہہ گئے

ہر گیا ہے کہ از زمین روید

وحده، لا شریک لہ، گوید

(جو گھاس بھی زمین سے اُگتی ہے کہتی ہے وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ ت)

^۱ حاشیہ الطحاوی علی مرقا الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۶

^۲ فتاویٰ قاضی خاں باب احکام الجنائز نوکشر لکھنؤ ۱۹۵/۱

^۳ القرآن ۴۴/۱۷

اور خود^۱ مذہب اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذراتِ عالم کے لیے ایک نوعِ علم وادراک وسمع و بصر حاصل ہے۔ مولوی معنوی قدس سرہ، نے مثنوی شریف میں اس مضمون کو خوب مشرح وادفرمایا، اور اس پر قرآن و احادیث کے صدہا نصوص^۲ ناطق۔ جنہیں جمع کروں تو انشاء اللہ پانسو سے کم نہ ہوں گے۔ ان سب کو بلا وجہ ظاہر سے پھیر کر تاویل کرنا تو قانون عقل و نقل سے خروج بلکہ صراحۃً سفاہات مبتدعین میں ولوج ہے خصوصاً وہ نصوص^۳ جو صریح مفسر

عہ۱: مرقاة شرح مشکوٰۃ کے باب فضل الاذان میں ہے:

الصحيح ان للجملادات و النباتات والحيوانات علماً وادراك وتسبيحاً. قال البغوي وهذا مذهب اهل سنت وتدل عليه الاحاديث والآثار يشهد له مكاشفة اهل المشاهدة والاسرار التي هي كالانوار. والمعتمد في المعتقدان شهادة الاعضاء بلسان القول، وما ورد عن الشارع يحمل على ظاهره مالم يصرف عنه صارف، ولا صارف هنا كما لا يخفى^۱ ملتقطاً ۱۲۔ (م)

صحیح یہ ہے کہ جمادات، نباتات اور حیوانات کو بھی ایک قسم کا علم وادراک اور عمل تسبیح حاصل ہے۔ امام بغوی نے فرمایا یہی اہلسنت کا مذہب ہے جس پر احادیث و آثار سے دلیلیں موجود ہیں۔ اہل مشاہدہ اور انوار جیسے اسرار والوں کا مکاشفہ بھی اس پر شاہد ہے اور عقیدہ میں معتمد یہ ہے کہ اعضاء کی گواہی زبانِ قال سے ہوگی، شارع سے جو بھی وارد ہے وہ اپنے ظاہر پر محمول ہوگا جب تک ظاہر سے پھیرنے والی کوئی دلیل نہ ہو اور یہاں ایسا کچھ نہیں جیسا کہ واضح ہے۔ (ت)

عہ۲: فقیر نے اپنے فتاویٰ میں ایک جملہ صالحہ ذکر کیا اور صدہا کتا دیا وباللہ التوفیق۔ (م)

عہ۳: مثلاً وہ حدیثیں جن میں صاف ارشاد ہوا کہ نہ کوئی جانور شکار کیا جائے، نہ کوئی پیڑ کاٹا جائے جب تک تسبیح الہی میں غفلت نہ کرے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما صید صید ولا قطعت شجرة الابتضیيع التسبیح
۲۔ رواه ابو نعیم فی الحلیۃ بسند حسن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

نہ کوئی جانور شکار کیا جاتا ہے اور نہ کوئی درخت کاٹا جاتا ہے جب تک تسبیح الہی نہ ترک کرے۔ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت) (باقی بر صفحہ آئندہ)

^۱ مرقاة المفاتیح باب فضل الاذان فصل نمبر المکتبۃ الحبیئیہ کوئٹہ ۴۹/۲۔ ۳۲۸

^۲ کنز العمال بحوالہ ابی نعیم عن ابی ہریرہ حدیث ۱۹۱۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۴۴۵/۱

ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام اجنبی نہ ہوتا تو میں اس مسئلے کا قدرے ایضاح کرتا۔

ہاجی اقبال مذکورہ سے یہ بھی منضہ نبوت پر جلوہ گر ہوا کہ اہل قبور کی قوت سامعہ اس درجہ تیز و صاف و قوی تر ہے کہ نباتات کی تسبیح جسے اکثر احیاء نہیں سنتے وہ بلا تکلف سنتے اور اس سے انس حاصل کرتے ہیں۔ پھر انسان کا کلام تو واضح اور اظہر ہے واللہ تعالیٰ الہادی۔

قول (۶۲۵۹): مجمع البرکات میں مطالب المؤمنین سے، اور کنز العباد و فتاویٰ غرائب وغیرہا میں ہے:

وضع الورد والریاحین علی القبور حسن لانہ مادام رطباً یسبح ویکون للیت انس بتسبیحہ ^۱	گلاب وغیرہ کے پھول قبروں پر ڈالنا خوب ہے کہ جب تک تازہ رہیں گے تسبیح الہی کریں گے۔ تسبیح سے میت کو انس حاصل ہوگا۔

فائدہ: مطالب المؤمنین و جامع البرکات دونوں کتب مستندہ مخالفین سے ہیں اس سے مولوی اسحق نے مائتہ مسائل میں اس سے منتکلم قنوجی وغیرہ نے استناد کیا۔

فصل ہفتم: وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور ان کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں:

قول (۶۳ و ۶۴): مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مسلک منقطع شرح منک متوسط، پھر فاضل ابن عابدین حاشیہ شرح تنویر میں فرماتے ہیں:

ما اخذ طائر ولا حوت الا بتضییع التسبیح ^۲	ابو الشیخ نے روایت کی:
کونئی پرندہ اور مچھلی نہیں پکڑی جائی مگر تسبیح الہی چھوڑ دینے سے۔	(ت)
مأصید صید ولا عضدت عضباء ولا قطعت شجرة	ابن اسحق بن راہویہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، ان کے پاس ایک زاغ لایا گیا جس کے شہپر سالم و کامل تھے۔ دیکھ کر فرمایا میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا:
الابقلة التسبیح ^۳ - ۲ امنہ (م)	نہ کوئی جانور شکار ہو نہ کوئی بول کٹی، نہ کسی پیڑ کی جڑیں چھانٹی گئیں مگر تسبیح کی کمی کرنے سے۔

^۱ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵

^۲ درمنثور بحوالہ ابی شیخ عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ وان من شیء الا یسبح بحمدہ کے تحت مکتبہ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۱۸۲/۴

^۳ کنز العمال بحوالہ ابن راہویہ عن ابی بکر حدیث ۱۹۲۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۴۴۵/۱

من آداب الزيارة ما قالوا من انه لا يأتى الزائر من قبل راسه لانه اتعب بصر الميت بخلاف الاول لانه يكون مقابل بصره ¹ ۔	زیارت قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء نے فرمائی ہے کہ زیارت کو قبر کی پابنتی سے جائے نہ کہ سرہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہوگی یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑھے گا، پابنتی سے جائے گا تو اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

قول (۶۵): مدخل میں فرمایا:

كفى في هذا بياناً قوله عليه الصلوة والسلام المومن ينظر بنور الله انتهى ونور الله لا يحجبه شيىء، هذا في حق الاحياء من المومنين، فكيف من كان منهم في الدار الآخرة ² ۔	اس امر کے ثبوت میں کہ اہل قبور کو احوال احیاء پر علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا بس ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے دیکھتا ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پردہ نہیں ہوتی، جب زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا پوچھنا جو آنحضرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں:

قول (۶۶): شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قونوی سے نقل فرماتے ہیں:

در میان قبور سائر مؤمنین و ارواح ایشان نسبت خاصی است مستمر کہ بدان زائرین رومی شناسند و رد سلام برایشان می کنند بدلیل استحباب زیارت در جمیع اوقات ³ ۔	تمام مؤمنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے زیارت کے لیے آنے والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت تمام اوقات میں مستحب ہے۔

قول (۶۷): انیس الغریب میں فرمایا: ع

ويعرفون من اتاهم زائراً⁴

(جو زیارت کو آتا ہے مردے اسے پہچانتے ہیں۔ ت)

¹ رد المحتار حاشیہ در مختار مطلب فی زیارة القبور مصطفیٰ البابی مصر ۱/۲۶۵

² المدخل فصل فی الکلام علی زیارة سید المرسلین الخ دار الکتب العربی بیروت ۱/۲۵۳

³ جذب القلوب باب چہارم دہم منشی نوکشور لکھنؤ ص ۲۰۶

⁴ انیس الغریب

قول (۶۸): تیسرے میں ہے:

الشعور باق حتى بعد الدفن حتى انه يعرف زائرہ ^۱ ۔	شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی یہاں تک کہ اپنے زائر کو پہچانتا ہے۔

قول (۶۹): لمعات واشعة الملمات وجامع البرکات میں ہے:

واللفظ للوسطی در روایات آمدہ است کہ دادہ می شود برائے میت روز جمعہ علم وادراک پیشتر از انچه داداہ می شود در روز ہائے دیگر تا آنکہ می شناسد زائر را پیشتر از روز دیگر ^۲ ۔	الفاظ اشعة الملمات کے ہیں: روایات میں آیا ہے کہ میت کو جمعہ کے دن دوسرے دنوں سے زیادہ علم وادراک دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ روز جمعہ زیارت کرنے والے کو دوسرے دن سے زیادہ پہچانتا ہے

شرح سفر السعادة میں مفصل و متفق فرمایا کہ:

خاصیت سی ام آنکہ روز جمعہ ارواح مومنناں بقبور خویش نزدیک می شوند نزدیک شدن معنوی و تعلق و اتصال روحانی نظیر و مشابه اتصال کہ بدن دارد و زائران را کہ نزدیک قبر می آیند می شناسد و خود ہمیشہ می شناسند و لیکن دریں روز شناختن زیادت بر شناخت سائر ایام است از جهت نزدیک شدن بقبور لابد شناخت از نزدیک پیشتر و قوی تر باشد از شناخت و دور در بعض روایات آمد کرایں شناخت در اول روز پیشتر است از آخر آں و لہذا زیارت قبور درین وقت مستحب تر است و عادت در حرمین شریفین ہمیں است ^۳ ۔	تیسویں ^{۳۰} خاصیت یہ ہے کہ جمعہ کے دن مومنین کی روحیں اپنی قبروں سے نزدیک ہو جاتی ہیں، یہ نزدیکی معنوی ہوتی ہے اور روحانی تعلق و اتصال ہوتا ہے جیسے بدن سے قرب و اتصال ہوتا ہے۔ اس دن جو زائرین قبر کے پاس آتے ہیں انھیں پہچانتی ہیں، اور یہ پہچانا ہمیشہ ہوتا ہے مگر اس دن کی شناخت دیگر ایام کی شناخت سے بڑھی ہوئی ہوتی ہے، ضروری بات ہے کہ نزدیک سے جو شناخت سے زائد ہوتی ہے وہ دور والی شناخت سے زائد قوی ہوتی ہے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ شناخت جمعہ کی شام کو بہ نسبت اور زیادہ ہوتی ہے اسی لیے وقت زیارت قبور کا استحباب زیادہ ہے، اور حرمین شریفین کا دستور بھی یہی ہے۔ (ت)

^۱ التیسرے شرح جامع صغیر تحت ان الیٰت یعرف من بحملہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۳۰۳/۱

^۲ اشعة الملمات باب زیارة القبور فصل انوریہ رضویہ سکر ۱۶/۱

^۳ شرح سفر السعادة فصل در بیان تعظیم جمعہ نوریہ رضویہ سکر ص ۱۹۹

اقول: ولا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، دلہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت)

قول (۷۰ و ۷۱): شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا: واللفظ للشیخ فی جامع البرکات (جامع البرکات میں شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت):

تحقیق ثابت شدہ است آیات واحادیث کہ روح باقی است واو را علم و شعور برائے ان واحوال ایشان ثابت است و این امریست مقرر در دین ^۱ ۔	آیات واحادیث سے بہ تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ روح باقی رہتی ہے اور اسے زائرین اور ان کے احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے۔ یہ دین میں ایک طے شدہ امر ہے۔ (ت)

قول (۷۲): تیسیر میں زیر حدیث من زار قبر ابو یہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت) نقل فرمایا:

هذا نص فی ان البیت یشعر من یزوره والا لہا صح تستبیتہ زائرا و اذا لم یعلم المزور بزیارة من زاره لم یصح ان یقال زاره۔ هذا هو المعقول عند جمیع الامم ^۲ ۔	یہ حدیث نص ہے اس بات میں کہ مُردہ زائر پر مطلع ہوتا ہے ورنہ اسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی ملاقات کو جائیے جب اسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس سے ملاقات کی، تمام عالم اس لفظ سے بھی معنی سمجھتا ہے۔ (ت)

قول (۷۳ و ۷۴): اشعة المعات آخر باب الجنائز شرح مشکوٰۃ الامام ابن حجر مکی سے زیر حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ آغاز نوع دوم مقصد دوم میں گزری نقل فرمایا:

دریں حدیث دلیل واضح ست بر حیات میت و علم وے آنکہ واجب است احترام میت نزد زیارت وے خصوصًا صالحان و مراعات ادب بر قدر مراتب ایشان چنانکہ در حالت حیات ایشان ^۳ ۔	اس حدیث میں اس پر کھلی ہوئی دلیل موجود ہے کہ وفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہوتا ہے اور وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصًا صالحین کا احترام اور ان کے مراتب کے لحاظ سے رعایت ادب حیات دنیوی کی طرح ضروری ہے۔ (ت)

^۱ جامع البرکات

^۲ تیسیر شرح جامع صغیر تحت من زار قبر ابو یہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲۰/۲

^۳ اشعة المعات باب زیارة القبور فصل ۳ بیج کمار لکھنؤ ۲۰/۱

پھر کتاب الجہاد لمعات میں اسے ذکر کر کے لکھا ہے: وھل هذا الاثبات العلم والادراك¹ (یہ اگر میت کے لیے علم وادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے۔ ت)

فصل ہشتم: وہ اپنے زائرؤں سے کلام عہ کرتے اور ان کے سلام وکلام کا جواب دیتے ہیں۔

قول (۷۸۶۷۵): امام یافعی پھر امام سیوطی امام محب طبری شارح تنبیہ سے ناقل ہیں امام اسماعیل حضرمی کے ساتھ مقبرہ زبیدہ میں تھے فقال یا محب الدین اتؤمن بکلام الموتی قلت نعم فقال ان صاحب هذا القبر یقول لی انما من حشو الجنة² انھوں نے فرمایا: اے محب الدین! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مردے کلام کرتے ہیں؟ میں نے کہا، ہاں، کہاں اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں۔

تنبیہ: اس روایت کے لانے سے یہ غرض نہیں کہ اس میت نے امام اسماعیل سے کلام کیا کہ ایسی روایات تو صدہا ہیں اور ہم پہلے کہہ آئے کہ وقائع جزئیہ شمار نہ کریں گے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام اہیاء سے اموات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے، اور ان دونوں اماموں نے اسے استناداً نقل فرمایا۔

تذیل: امام یافعی امام سیوطی انہی اسماعیل قدس سرہ الجلیل سے حاکمی ہوئے بعض مقابر یمن پر ان کا گزر ہوا بہ شدت روئے اور سخت مغموم ہوئے، پھر کھلکھلا کر ہنسنے اور نہایت شاد ہوئے، کسی نے سبب پوچھا، فرمایا: میں نے اس قبر والوں کو عذاب قبر میں دیکھا، رویا اور جناب الہی سے گڑا گڑا کر عرض کی، حکم ہوا: فقد شفعتناک فیہم ہم نے تیری شفاعت ان کے حق میں قبول فرمائی، اس پر یہ قبر والی مجھ سے بولی: وانا معهم یا فقیہ اسماعیل انا فلانة المغنیه مولانا اسماعیل! میں بھی انھیں میں سے ہوں میں فلانی گائن ہوں، میں نے کہا: وانت معهم تو بھی ان کے ساتھ ہے۔ اس پر مجھے ہنسی آئی³ اللہم اجعلنا من رحمتہ باولیائک اٰمین (اے اللہ ہمیں بھی ان میں شامل فرما جن کو اپنے اولیاء کے طفیل رحمت سے نوازا، الہی قبول فرما، ت)

قول (۷۹): زہر الہی شرح سنن نسائی میں نقل فرمایا:

ان للروح شانا اخر فتكون في الرفیق الاعلیٰ وہی	محض روح کی شان جدا ہے با آنکہ ملائعہ اعلیٰ میں ہوتی ہے پھر بھی
متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم	بدن سے ایسی متصل ہے کہ جب سلام

عہ: تنبیہ: جواب سلام کا ایک قول فصل ہفتم میں علامہ قنوی سے گزر ۱۲۱ منہ (م)

¹ لمعات کتاب الجہاد

² شرح الصدور باب فی زیارة القبور الخ خلافت اکیڈمی مکتبہ سوات ص ۸۶

³ شرح الصدور باب فی زیارة القبور الخ خلافت اکیڈمی مکتبہ سوات ص ۸۶

کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ لوگوں کو دھوکا میں یوں ہوتا ہے کہ بے دیکھے چیز کو محسوسات پر قیاس کر کے روح کا حال جسم کا سا سمجھتے ہیں کہ جب ایک مکان میں ہو اسی وقت دوسرے میں نہیں ہو سکتی حالانکہ یہ محض غلط ہے۔	علی صاحبہ رد علیہ السلام وہی فی مکانہا ہنک الی ان قال انہا یأتی الغلط ہہنا من قیاس الغائب علی الشاہد فیعتقدون ان الروح من جنس مایعہد من الاجسام التی اذا شغلت مکانا لم یمکن ان تكون فی غیرہ وهذا غلط محض^۱۔

قول (۸۰): علامہ زر قانی شرح مواہب میں نقل فرماتے ہیں:

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جواب سلام سے مشرف فرمانا تو حقیقی ہے کہ روح و بدن دونوں سے ہے اور انبیاء و شہداء کے سوا اور مومنین میں یوں ہے۔ کہ ان کی روحیں اگرچہ بدن میں نہیں تاہم بدن سے ایسا اتصال رکھتی ہیں جس کے باعث جواب سلام پر انھیں قدرت ہے اور مذہب اصح یہ ہے کہ جمعہ وغیرہ سب دن برابر ہیں، ہاں اس کا انکار نہیں کہ پنجشنبہ و جمعہ و شنبہ میں اور دونوں کی نسبت اتصال اقویٰ ہے۔ اھ ملخصاً	ردالسلام علی المسلم من الانبیاء حقیقی بالروح والجسد بجملتہ، ومن غیر الانبیاء والشہداء باتصال الروح بالجسد اتصالاً یحصل بواسطتہ التمكن من الرد مع کون ارواحہم لیست فی اجسادہم وسواء الجمعة وغیرہا علی الاصح، لکن لا مانع ان الاتصال فی الجمعة والیومین المکتنفین بہ اقوی من الاتصال فی غیرہا من الایام^۲ اھ ملخصاً۔

قول (۸۱، ۸۲): شرح الصدور و طحاوی حاشیہ مراقی میں نقل فرمایا:

احادیث و آثار دلیل ہیں کہ جب زائر آتا ہے مردے کو اس پر علم ہوتا ہے کہ اس کا سلام سُنتا ہے اور اس سے انس کرتا ہے اور اس کو جواب دیتا ہے اور یہ بات شہداء وغیرہ شہداء سب میں عام ہے نہ اس میں کچھ وقت کی خصوصیت عہ	الاحادیث والآثار تدل علی ان الزائر متی جاء علم بہ المزور وسع سلام و انس بہ ورد علیہ وهذا عام فی حق الشہداء وغیرہم وانہ لا توقیت

عہ: انھیں امام جلیل نے انیس الفریب میں فرمایا: وسلموا رد علی المسلم* فی ای یوم قالہ ابن القیم، مردے سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

^۱ زہر الرئی حاشیہ علی النسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۱/۲۹۲

^۲ الزر قانی شرح المواہب المقصد العاشر فی اتمام نعمۃ الطبعۃ العامرہ مصر ۸/۳۵۲

فی ذلك ^۱ ۔	کہ بعض وقت ہو اور بعض وقت نہیں۔

قول (۸۳): بنایہ حاشیہ ہدایہ میں دربارہ حدیث تلقین مرقی فرمایا:

عند اهل السنة هذا على الحقيقة لان الله تعالى يجيب على ما جاءت به الآثار ^۲ ۔	اہل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ مردہ تلقین کا جواب دیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔

فصل نہم: اولیاء کی کرامتیں اولیاء کے تصرف بعد وصال بھی بدستور ہیں۔

قول (۸۴): امام نووی نے اقسام زیارت میں فرمایا: ایک زیارت بغرض حصول برکت ہوتی ہے، یہ مزارات عہد اولیاء کے لیے سنت ہے اور ان کے لیے برزخ میں تصرفات و برکات بے شمار ہیں و ستقف علی ذلك ان شاء الله تعالى (ان شاء الله تعالى عنقریب اس سے اگاہی ہوگی۔ ت)

قول (۸۵ و ۸۶): اشعۃ الملعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

تفسیر کردہ است بیضاوی آیہ کریمہ والنارعات غرقاً آیتہ را بصفت نفوس فاضلہ در حال مفارقت از بدن کہ کشیدہ می شوند از ابدان و نشاط میکنند بسوئے عالم ملکوت و سیاحت میکنند در ان پس سبقت میکنند بحضارت قدس پس می گردند بشرف و قوت از مہد برات ^۳ ۔	قاضی بیضاوی نے آیہ کریمہ والنارعات غرقاً الخ کی تفسیر میں بتایا ہے کہ یہاں بدن سے جدائی کے وقت ارواح طیبہ کی جو صفات ہوتی ہے ان کا بیان ہے کہ وہ بدنوں سے نکالی جاتی ہیں اور عالم ملکوت کی طرف تیزی سے جاتی اور وہاں سیر کرتی ہیں پھر مقامات مقدس کی طرف سبقت کرتی ہیں اور قوت و شرف کے باعث مہد برات امر یعنی نظام عالم کی تدبیر کرنیوالوں سے ہو جاتی ہیں۔ (ت)

قول (۸۷): علامہ نابلسی قدس سرہ، نے حلیقہ ندیہ میں فرمایا:

کرامات الاولیاء باقیۃ بعد موتہم ایضاً ومن زعم خلاف ذلك فهو جاهل متعصب	اولیاء کی کرامتیں بعد انتقال بھی باقی ہیں جو اس کے خلاف زعم کرے وہ جاہل ہٹ دھرم ہے،

عہ: زیارت گاہی از جہت انتفاع بہ اہل قبور بود چنانکہ در زیارت قبور صالحین آثار آمدہ ۱۲ جذب القلوب

کبھی زیارت اہل قبور سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہوتی ہے جیسا کہ قبور صالحین کی زیارت کے بارے میں ہیں احادیث آتی ہیں۔ (ت)

^۱ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح فصل فی زیارۃ القبور دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۲۲۰

^۲ البنایۃ شرح الہدایۃ باب الجنائز مکتبہ امدادیہ بکھ المکرّمہ ۱۰۷۳/۱

^۳ اشعۃ الملعات باب حکم الاسراء مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۰۱/۳

ولنا رسالة في خصوص اثبات الكرامة بعد موت الولي ^۱ املخصاً۔	ہم نے ایک رسالہ خاص اسی امر کے ثبوت میں لکھا ہے املخصاً (ت)

قول (۸۸ و ۸۹): شیخ مشائخ رئیس المدرسین بالبلد الامین مولانا جمال بن عبد اللہ بن عمر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں:

قال العلامة الغنبي وهو خاتمة محققى الحنفية اذا كان مرجع الكرامات الى قدرة الله تعالى كما تقرر فلا فرق بين حياتهم ومماتهم (الى ان قال) قد اتفقت كلمات علماء الاسلام قاطبة على ان معجزات نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحصر لان منها ما اجره الله تعالى ويجريه لاوليائه من الكرامات احياء وامواتاً الى يوم القيامة ^۲ ۔	علامہ غنیمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ محققین حنفیہ کے خاتم ہیں فرمایا جب ثابت ہو چکا کہ مرجع کرامات قدرت الہی کی طرف سے، تو اولیاء کی حیات و وفات میں کچھ فرق نہیں، تمام علماء اسلام ایک زبان فرماتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزے محدود نہیں کہ حضور ہی کے معجزات سے ہیں وہ سب کرامتیں جو اولیائے زندہ و مردہ سے جاری کیں اور قیامت تک ان سے جاری فرمائے گا۔

قول (۹۰): اس میں امام شیخ الاسلام شہاب رملی سے منقول ہوا:

معجزات الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بسوتهم ^۳ ۔	انبیاء کے معجزے اور اولیاء کی کرامتیں ان کے انتقال سے منقطع نہیں ہوتیں۔

قول (۹۱ و ۹۲): امام ابن الحاج مدخل میں، امام ابو عبد اللہ بن نعمان کی کتاب مستطاب سفینۃ النجاء لابل الاجزاء فی کرامات الشیخ ابی النجاء سے ناقل:

تحقق لذوى البصائر والاعتبار ان زيارة قبور الصالحين محبوبة لاجل التبرك مع الاعتبار فان بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم ^۴ ۔	اہل بصیرت و اعتبار کے نزدیک محقق ہو چکا ہے کہ قبور صالحین بغرض تحصیل برکت و عبرت محبوب ہے کہ ان کی برکتیں جیسے زندگی میں جاری تھیں بعد وصال بھی جاری ہیں۔

^۱ الحدیث الندیہ اولہم آدم ابو البشر نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/۲۹۰

^۲ فتاویٰ جمال بن عمر مکی

^۳ فتاویٰ جمال بن عمر مکی

^۴ المدخل فیصل فی زیارة القبور دار الکتاب العربی بیروت ۱/۲۴۹

قول (۹۳): جامع البرکات میں ارشاد فرمایا:

اولیاء کو کائنات میں کرامات و تصرفات کی قوت حاصل ہے اور یہ قوت ان کی روحوں کو ہی ملتی ہے تو روحیں جب بعد وفات بھی باقی رہتی ہیں تو یہ قوت بھی باقی رہتی ہے۔ (ت)	اولیاء را کرامات و تصرفات در اکوان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را چون ارواح باقی است بعد از ممات نیز باشد ^۱ ۔

قول (۹۴): کشف الغطاء میں ہے:

کاملین کی روحیں ان کی زندگی میں رب العزت سے قرب مرتبت کے باعث کرامات و تصرفات اور حاجتمندوں کی امداد فرمایا کرتی تھیں بعد وفات جب وہ ارواح شریفہ اسی قرب و اعزاز کے ساتھ باقی ہیں تو اب بھی ان کے تصرفات ویسے ہی ہوتے ہیں جیسے جسم سے دنیاوی تعلق کے تھے یا اس سے بھی زیادہ۔ (ت)	ارواح مکمل کہ در حین حیات ایشان بہ سبب قرب مکانت و منزلت از رب العزت کرامات و تصرفات و امداد داشتند بعد از ممات چوں بہماں قرب باقیند نیز تصرفات دارند چنانچہ در حین تعلق بجمہد داشتند یا بیشتر از ^۲ ۔

قول (۹۵ و ۹۶): شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

ایک عظیم بزرگ فرماتے ہیں میں نے مشائخ میں سے چار حضرات کو دیکھا کہ اپنی قبروں میں رہ کر بھی ویسے ہی تصرف فرماتے ہیں جیسے حیات دنیا کے وقت فرماتے تھے یا اس سے بھی زیادہ (۱) شیخ معروف کرخی	یکے از مشائخ عظام عہ ^۱ گفتہ است دیدم چہار کس را از مشائخ تصرف می کنند در قبور خود مانند تصرفائے شاں در حیات خود یا بیشتر شیخ معروف و عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دو کس عہ ^۲ دیگر را از اولیاء

یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ، العزیز، جیسا کہ بھجۃ الاسرار میں ان سے نور الدین ابوالحسن علی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے ۱۲ منہ (م)

یعنی شیخ عقیل منجی بسی اور شیخ حیات ابن قیس حرانی رحمہما اللہ تعالیٰ، جیسا کہ بھجۃ الاسرار میں ہے ۱۲ منہ (م)

عہ^۱: یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز کما روی عنہ الامام نور الدین ابوالحسن علی فی بھجۃ الاسراء بسندہ ۱۲ منہ (م)

عہ^۲: یعنی شیخ عقیل بسہی و حضرت شیخ حیاۃ ابن قیس الحرانی قدس اللہ تعالیٰ اسرارہما کما فی البھجۃ ۱۲ منہ (م)

^۱ جامع البرکات

^۲ کشف الغطاء فصل دہم زیارت القبور مطبع احمدی دہلی ص ۸۰

شمرده و مقصود حصر نیست آنچه خود دیده و یافته است ^۱ ۔	(۲) سیدنا عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور دو اولیاء اور کو شمار کیا (شیخ عقیل منجی بسی اور شیخ حیاة ابن قیس حرانی رحمہما اللہ تعالیٰ ان کا مقصد حصر نہیں بلکہ خود جو دیکھا اور مشاہدہ فرمایا وہ بیان کیا۔ ت)

فصل دہم: الحمد للہ برزخ میں بھی ان کا فیض جاری اور غلاموں کے ساتھ وہی شان امداد و یاری ہے۔
قول (۹۷): امام اجل عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ، الربانی میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ارشاد فرماتے ہیں:

جیبجی الاثمة المجتہدین یشفعون فی اتباعہم ویلا حظونہم فی شدائہم فی الدنیا والبرزخ ویوم القیامۃ حتی یجاوز الصراط ^۲ ۔	تمام ائمہ مجتہدین اپنے پیروں کی شفاعت کرتے ہیں اور دنیا و برزخ و قیامت ہر جگہ کی سختیوں میں ان پر نگاہ رکھتے ہیں یہاں تک کہ صراط سے پار ہو جائیں۔

اسی امام اجل نے اسی کتاب اجمل میں فرمایا:

قد ذکرنا فی کتاب الاجوبۃ عن ائمة الفقہاء و الصوفیۃ کلہم یشفعون فی مقلدہم و یلاحظون احدہم عند طلوع روحہ وعند سوال منکر و نکیر لہ وعند النشر والحشر والحساب والمیزان و الصراط، والا یغفلون عنہم فی موقف من المواقف و لما مات شیخنا شیخ الاسلام الشیخ ناصر الدین القفانی رآہ بعض الصالحین فی المنام فقال لہ ما فعل اللہ بک فقال لما اجلسنی الملکان فی القبر لیستألفا اتاہم الامام مالک فقال مثل هذا یحتاج الی سوال فی ایمانہ باللہ ورسولہ تنحباعنہ فتحباً عنی اھ و اذا کان مشائخ الصوفیۃ یلاحظون اتباعہم و مریدہم	ہم نے کتاب الاجوبہ عن الفقہاء و الصوفیہ میں ذکر کیا ہے کہ تمام ائمہ فقہاء و صوفیہ اپنے اپنے مقلدوں کی شفاعت کرتے ہیں اور جب ان کے مقلد کی روح نکلتی ہے، جب منکر نکیر اس سے سوال کو آتے ہیں، جب اس کا حشر ہوتا ہے، جب نامہ اعمال کھلتے ہیں، جب حساب لیا جاتا ہے، جب عمل ٹٹتے ہیں، جب صراط پر چلتا ہے، غرض ہر حال میں اس کی نگہبانی فرماتے ہیں اور کسی جگہ اس سے غافل نہیں ہوتے، ہمارے استاد شیخ الاسلام امام ناصر الدین لقانی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جب انتقال ہوا بعض صالحوں نے انھیں خواب میں دیکھا، پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا؟ کہا جب منکر نکیر نے مجھے سوال کے لئے بٹھایا امام مالک تشریف لائے اور ان سے فرمایا ایسا شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے خدا و رسول

^۱ اشعۃ المعات باب زیارة القبور تیج کمار لکھنؤ ۱۵۱/۷

^۲ المیزان الکبریٰ مقدمۃ الکتاب مصطفیٰ البابی مصر ۹/۱

پر ایمان کے بارے میں سوال کیا جائے الگ ہو اس کے پاس سے، یہ فرماتے ہیں نکیرین مجھ سے الگ ہو گئے اور جب مشائخ کرام صوفیہ قدست اسرار ہم ہول و سختی کے وقت دنیا و آخرت میں اپنے پیروں اور مریدوں کا لحاظ رکھتے ہیں تو ان پیشوایانِ عذاب کا کہنا ہی کیا جو زمین کی میخیں ہیں اور دین کے ستون، اور شارع علیہ السلام کی امت پر اس کے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔	فی جمیع الاهیال والشدائد فی الدنیا و الآخرۃ فکیف بأئمة المذهب الذین ہم أوتاد الارض وارکان الدین وأمناء الشارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی امتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین¹۔

للہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد

حسبی من الخیرات ما اعدتہ
دین النبی محمد خیر الوری
وارادتی وعقیدتی ومحبتی
یوم القیامة فی رضی الرحمن
ثم اعتقادی مذهب النعمن
للشیخ عبدالقادر الجیلانی

(میرے لیے نیکیوں سے وہ کافی ہے جو روز قیامت خوشنودی الہی کی راہ میں، میں نے تیار کر رکھا ہے۔ نبی اکرم، مخلوق میں سب سے افضل حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دین پاک، پھر مذہب نعمان امام اعظم ابو حنیفہ پر اعتقاد، اور سیدی شیخ عبدالقادر جیلانی سے ارادت اور عقیدت و محبت۔ ت۔

وی بخاک رضا شدم گفتم
ہمہ روز از غمت ب فکر فضول
خبری گو بمار تلخی مرگ
شیر بودیم و شہد افروزند
کہ تو چونی کہ ما چناں شدہ ایم
ہمہ شب در خیال بہیدہ ایم
سنیت را گدائے میکدہ ایم
ماسر اپا حلاوت آمدہ ایم

(ایک دن میں نے رضا خاکی خاک پر جا کر کہا تمہارا کیا حال ہے، ہمارا حال تو یہ ہے کہ دن رات تمہارے غم میں بیکار سوچتے اور فکر کرتے رہتے ہیں، بتاؤ کہ موت کی تلخی کا حال کیسا رہا؟ عرض کیا: یہ تلخ جام ہم نے تو کم ہی چکھا، قادریت ہمارا مشرب رہا اور سنیت ہمارا میکدہ۔ ہم دودھ تھے ہی اس پر شہد کا اضافہ ہوا، ہم تو سراپا حلاوت نکلے۔ ت)

¹المیزان الکبریٰ فصل فی بیان جملۃ من الامثلۃ المحسوسۃ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۵۳ھ

تبعیہ نیب: ہاں مقلد ان ائمہ کو خوشی و شادمانی اور ان کے مخالفوں کو حسرت و پشیمانی، مگر حاش صرف فروع میں تقلید سے تبع نہیں ہوتا، پہلے مہم امر عقائد ہے جو اس میں ائمہ سلف کے خلاف ہو، توبہ، کہاں وہ اور کہاں اتباع، یوں تو بہتیر حنفیت جتاتے ہیں، بعض زیدیہ روافض شافعی کہلاتے ہیں، بہت مجسمہ موجب حنبلی کہے جاتے، پھر کیا ارواح طیبہ حضرات عالیہ امام اعظم و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان سے خوش ہوں گے، کلا واللہ! ان گمراہوں کا انتساب ایسا ہے جیسے روافض اپنے آپ کو امامیہ کہتے ہیں، حالانکہ ان سے پہلے یزار روح پاک ائمہ اطہار ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہ اجمعین، یو نہی نجد کے حنبلی، ہند کے حنفی جو مخترعان مذہب جدید و متبعان قرن طرید ہوئے ہر گز حنبلی و حنفی نہیں بلکہ حنبلی عہد^۱ و حنفی عہد^۲ ہیں، فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ، نے اپنے قصیدہ اکسیر اعظم (۱۳۰۲ھ) کی شرح مجیر معظم (۱۳۰۳ھ) میں غلامان سرکار قادری کے فضائل اور ان کے لیے جو عظیم امیدیں لکھ کر گزارش کی:

مگر وہ ہوس کار جن کے نزدیک ہوئے نفس کی پیروی کمال تصوف اور احکام شرع کو رد کرنا تمنغہ امتیاز، ممنوعات اور لہو کی چیزیں خداری کا ذریعہ، تباہی اور مصیبت کی چیزیں اس راہ کی ریاضت، روزے رکھیں مگر ذمہ میں رہیں، نمازیں پڑھیں مگر نہ پڑھنے کی طرح، اس پر بھی یہ نہیں کہ کچھ خوف یا فکر ہو بلکہ چین سے جیتے ہیں اور کوئی حساب نہیں رکھتے، ان کی کیا بات اور اس بد مذہبی کی کیا شکایت جبکہ ان کے بے باکوں کا حال یہ ہے کہ ضروریات دین کا خلاف کریں اور اسلام کا دغوی کر کے عقائد اسلام پر خندہ زن ہو، واللہ یہ نہ قادری ہیں نہ چشتی بلکہ قادری ہیں اور زشتی، ان کا سایہ ہم سے دور ہو دور الخ ملخصاً (ت)	اما ہوس کار اینکہ رزدا ایشاں اتباع ہوئے نفس کمال تصوف وردا احکام شرع تمنغائے تعرف، مٹا ہی و ملا ہی موصل الی اللہ و تباہی و دواہی ریاضت این راہ، روزہا دارند اما برگرد و نماز ہا گزارند بر معنی ترک کردن و نہ آنکہ ازینا بچے دارند یا سرے خارند بلکہ فارغ زیند و حسابے ندارند و خود ازینا بچے حکایت و از بدعت چہ شکایت کہ مستوران ایشاں ضروریات دین را خلاف کنند و بدعوی اسلام بر عقائد اسلام خندہ زنند من و خدائے من کہ ایناں نہ قادری باشند و نہ چشتی بلکہ قادری باشند و زشتی سایہ مادور باد از مادور الخ اھ ملخصاً

معذرا بالفرض اگر ایک فریق منکرین باعتبار فروع مقلدین سہی تا ہم جب ان کے نزدیک ارواح گزشتگان

عہد^۱: حَبَلٌ بَفْتَحْنِینَ بِمَعْنٰی غَضَبِ ۱۲ منہ (م)

عہد^۲: جَنْفٌ بَفْتَحْنِینَ مِیلٌ وَ جَوْرٌ ۱۲ منہ (م)

مثل جماد اور محال امداد اور شرک استمداد، تو وہ اس قابل کہاں کہ ارواح ائمہ ان پر نظر فرمائیں، سنت الہیہ ہے کہ منکرین کو محروم رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتا ہے:

انا عند ظن عبدی بی ^۱ ۔ رواہ البخاری۔	میں بندہ سے وہ کرتا ہوں جو بندہ مجھ سے گمان رکھتا ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا۔

جب ان کے گمان میں امداد محال تو ان کے حق میں ایسا ہی ہوگا۔

گر بہ تو حرام است حرمت باوا

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث متواتر میں فرماتے ہیں:

شفاعتی یوم القیمة حق فمن لم یؤمن بها لم یکن من اهلها ^۲ ۔ رواہ ابن منیع عن زید بن ارقم وبضعة عشر من الصحابة رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین۔	میری شفاعت قیامت کے روز حق ہے جو اس پر ایمان نہ لائے گا اس کے اہل نہ ہوگا۔ (اسے ابن منیع نے حضرت زید بن ارقم اور تیرہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے روایت کیا۔ ت)

اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں ان کی شفاعتوں سے بہرہ مند فرمائے آمین اللہم آمین۔

قول (۱۰۰۶۹۸): امام غزالی قدس سرہ العالی پھر شیخ محقق پھر شیخ الاسلام فرماتے ہیں:

واللفظ لشرح مشکوٰۃ حجة الاسلام امام غزالی گفتہ ہر کہ استمداد کردہ مے شود بوی در حیات استمداد مے شود بوی بعد از وفات ^۳ ۔	الفاظ شرح مشکوٰۃ کے ہیں: حجة الاسلام امام غزالی فرماتے ہیں جس سے زندگی میں مدد مانگی جائے اس سے بعد وفات بھی مدد مانگی جائے۔ (ت)

قول (۱۰۲۰۱): امام ابن حجر مکی پھر شیخ نے شروع مشکوٰۃ میں فرمایا:

صالحاں را مدد بلغ است بہ زیارت کنندگان خود را بر اندازہ ادب ایشاں ^۴ ۔	صالحین اپنے زائرین کے ادب کے مطابق ان کی بے پناہ مدد فرماتے ہیں۔ (ت)

^۱ الصبح للبخاری باب قول اللہ و یحذر کم اللہ نفسہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۰۱/۲

^۲ جامع صغیری مع فیض القدیر حدیث ۳۸۹۶ دار المعرفۃ بیروت لبنان ۱۶۳/۳

^۳ اشعۃ المعات باب زیارة القبور مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۵/۱

^۴ اشعۃ المعات باب زیارة القبور مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۵/۱

قول (۱۰۳): امام علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں اہلسنت کے نزدیک علم وادراک موتی کی تحقیق کر کے فرمایا:

ولہذا ینتفح بزیارة قبور الابرار والاستعانة من نفوس الاخبار ^۱ ۔	اسی لیے قبور اولیاء کی زیارت اور ارواح طیبہ سے استعانت نفع دیتی ہے۔

قول (۱۰۴ و ۱۰۵): ردالمحتار میں امام غزالی سے ہے:

انهم متفاوتون في القرب من الله تعالى ونفع الزائرین بحسب معارفهم واسرارهم ^۲ ۔	ارواح طیبہ اولیائے کرام کا حال یکساں نہیں بلکہ وہ متفاوت ہیں اللہ سے نزدیکی اور زائروں کو نفع دینے میں موافق اپنے معارف و اسرار کے۔

قول (۱۰۶): امام ابن حجر مکی مدخل میں فرماتے ہیں:

ان كانت الميَّت المزار من ترجى برکتہ فيتوسل الى الله تعالى به، يبدأ بالتوسل الى الله تعالى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ هو العبد في التوسل والاصل في هذا كله والمشروع له، ثم يتوسل باهل تلك المقابر اعني بالصالحين منهم في قضاء حوائجه ومغفرة ذنوبه ويكثر التوسل بهم الى الله تعالى لانه سبحانه تعالى اجتباهم وشرفهم وكرمهم فكما نفع بهم في الدنيا ففي الآخرة اكثر فمن اراد حاجة فليذهب	یعنی اگر صاحب مزار ان لوگوں میں ہے جن سے امید برکت کی جاتی ہے تو اسے اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ کرے، پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل کرے کہ حضور ہی توسل میں عمدہ اور ان سب باتوں میں اصل اور توسل کے مشروع فرمانے والے ہیں، صالحین اہل قبور سے اپنی حاجت روائی و بخشش گناہ میں توسل اور اس کی تکرار و کرامت بخشی تو جس طرح دنیا میں ان کی ذات سے نفع پہنچایا یو نہی بعد انتقال اس سے زیادہ پہنچائے گا، تو جسے کوئی حاجت منظور ہو انکے مزارات عہ پر حاضر

اُس بارگاہ کے قُرب یافتہ اور اس جناب سے تعلق (باقی بر صفحہ
آئندہ)

عہ: قصد زیارت مقررین آل درگاہ و متسبان آل

^۱ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرك الجزئيات عند نال دار المعارف النعمانية لاہور ۲/۳۳

^۲ ردالمحتار مطلب فی زیارة القبور ادارة الطباعة العربية مصر ۱/۲۰۴

اليهم ويتوسل بهم فانهم الواسطة بين الله تعالى وخلقه وقد تقرر في الشرع وعلم مآلله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثيرة مشهور، ومازال الناس من العلماء والاكابر كابراً عن كابر مشرقاً ومغرباً يتبركون بزيارة قبورهم ويجدون بركة ذلك حساً ومعنى^۱ اھ ملخصاً

ہو اور ان سے توسل کرے کہ یہی واسطہ ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق میں، اور بیشک شرع میں مقرر و معلوم ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کو ان پر کیسی عنایت ہے اور یہ خود بکثرت و شہرت ہے اور ہمیشہ علمائے اکابر خلف و سلف مشرق و مغرب میں ان کی زیارت قبور سے تبرک کرتے اور ظاہر و باطن میں اس کی برکتیں پاتے رہے ہیں اھ ملخصاً۔

قول (۱۰۹۲۱۰۷): اشعۃ میں فرمایا:

سیدی احمد بن زروق کہ از عاظم فقہاء و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت روزے شیخ ابوالعباس حضرم از من پرسید امدادِ حق قوی ست یا امدادِ میت قوی ست من گفتم قوی می گویند کہ امدادِ حق قوی تراست و من می گویم کہ امدادِ میت قوی تراست پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وی در بساط است و در حضرت اوست (قال) و نقل دریں معنی ازین طائفہ بیشتر از ان ست کہ حصر و احصار کردہ شود یافتہ نمی شود در کتب و سنت اقوال سلف صالح چیزے کہ منافی و مخالف

سیدی احمد بن زروق جو دیارِ مغرب کے عظیم ترین فقہاء اور علماء و مشائخ سے ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن شیخ ابوالعباس حضرمی نے مجھ سے پوچھا زندہ کی امداد قوی ہے یا وفات یافتہ کی؟ میں نے کہا کچھ لوگ زندہ کی امداد زیادہ قوی بتاتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وفات یافتہ کی امداد زیادہ قوی ہے۔ اسی پر شیخ نے فرمایا: ہاں! اس لیے کہ وہ حق کے دربار اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہے (فرمایا) اس مضمون کا کلام ان بزرگوں سے اتنا زیادہ منقول ہے کہ حد و شمار سے باہر ہے اور کتاب و

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جناب و استفاضہ خیرات و برکات از ایشان نماید^۲ موجب مزید خیر و زیارت ثواب خواهد بود والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب (م)

رکھنے والوں کی زیارت کا قصد کرے اور ان سے درخواست کرے کہ اپنی برکات و خیرات کا فیض عطا کریں یہ مزید خیر و خوبی اور ثواب میں زیادتی کا باعث ہوگا، والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب (ت)

^۱ المدخل فصل فی زیارۃ القبور دار الکتب العربی بیروت ۱/۳۹-۲۳۸

^۲ جذب القلوب باب دہ از دہم مکتبہ نعیمہ چوک دالگراں۔ لاہور ص ۱۳۸

ایں باشند و رد کنند ایں را ^۱ الخ۔	سنت اور سلف صالحین کے اقوال میں ایسی کوئی بات موجود نہیں جو اس کے منافی و مخالف اور اسے رد کرنے والی ہو۔ الخ۔ (ت)

قول (۱۱۰): اسی میں ہے:

بسیارے رائیوض و فتوح از ارواح رسیده و ایں طائفہ را در اصطلاح ایشان اولیٰ خوانند ^۲ ۔	بہت سے لوگوں کو فیض و کشف ارواح سے حاصل ہوا ہے اور اس جماعت کو ان کی اصطلاح میں اُولیٰ کہتے ہیں۔ (ت)

قول (۱۱۲ و ۱۱۳): شیخ الاسلام امام فخر الدین رازی سے ناقل:

چوں می آید زائر نزد قبر حاصل می شود و او را تعلقے خاص بقبر چنانچہ نفس صاحب قبر را بسبب ایں در تعلق حاصل می شود میان ہر دو نفس ملاقات معنوی و علاقہ مخصوص پس اگر نفس مزوری قوی تر باشد نفس زائر مستفیض می شود و اگر برعکس بود برعکس شود ^۳ ۔	جب زائر قبر کے پاس آتا ہے تو اسے قبر سے اور ایسے ہی صاحب قبر کو اس سے ایک خاص تعلق حاصل ہوتا ہے اور ان دونوں تعلقات کی وجہ سے دونوں کے درمیان معنوی ملاقات اور ایک خاص ربط حاصل ہو جاتا ہے۔ اب اگر صاحب قبر زیادہ قوت والا ہے تو زائر مستفیض ہوتا ہے اور برعکس ہے تو برعکس ہوتا ہے۔ (ت)

قول (۱۱۳ و ۱۱۴): مولانا جامی قدس سرہ، السامی حضرت سیدی امام اجل علاء الدولہ سمنانی رحمۃ اللہ تعالیٰ سے ناقل:

درویشے از شیخ سوال کرد کہ چوں بدن را در خاک ادراک نیست و در عالم ارواح حجاب نیست چه احتیاج است بسر خاک رفتن۔ چه دہر مقامیکہ توجہ کند بروح بزرگے ہماں باشد کہ بسر خاک شیخ فرمود فائدہ بسیار دارد یکے آنکہ چون بزیارت کسے می رود چند آنکہ می رود توجہ او زیادہ می شود	ایک درویش نے شیخ سے سوال کیا کہ جب قبر کے اندر ادراک بدن کو نہیں بلکہ روح کو ہے اور عالم ارواح میں کوئی حجاب نہیں ہے تو قبر کے پاس جانے کی کیا ضرورت، جہاں سے بھی توجہ کرے بزرگ کی روح سے وہی فائدہ ہوگا جو قبر کے پاس ہوگا۔ شیخ نے فرمایا: اس میں بہت فائدہ ہیں ایک یہ کہ جب آدمی کسی کی زیارت

^۱ اشعۃ المعات باب زیارۃ القبور مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۶/۱

^۲ اشعۃ المعات باب زیارۃ القبور مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۶/۱

^۳ کشف الغطاء فصل دہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۷۰

چوں بہ سر خاک رسد بحس مشاہدہ کند خاک اور احس او نیز مشغول اومی شود بکلی متوجہ گر دو فائدہ بیشتر باشد و دیگر آنکہ ہر چند ارواح راجب نیست و ہمہ جہاں اور ایک است اما بآں است اما بآں موضع تعلق بیشتر بود ^۱ اھ ملخصاً	کو جاتا ہے تو جس قدر آگے بڑھتا ہے اس کی توجہ بڑھتی جاتی ہے، جب قبر کے پاس پہنچتا ہے تو حواس سے اس قبر کا ادراک اور مشاہدہ کرتا ہے اب اس کے حواس بھی اس کے ساتھ مشغول ہو جاتے ہیں اور وہ پورے ظاہر و باطن کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے جس کا فائدہ فزوں تر ہو جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگرچہ ارواح کے لیے حجاب نہیں ہے اور سارا جہان ان کے لیے ایک ہے مگر اس مقام سے تعلق زیادہ ہوتا ہے۔ اھ بہ تلخیص (ت)

قول (۱۱۶۱۱۵): سید جمال گئی کے فتاویٰ میں امام شہاب الدین رملی سے منقول:

للا نبیاء والرسل والاولیاء والصالحین اغاثہ بعد موتہم ^۲	انبیاء و رسل و اولیاء و صالحین بعد رحلت بھی فریاد رسی کرتے ہیں۔

فصل یازدہم: تصریحات علماء میں کہ سلام قبور دلیل قطع سماع و فہم و علم و شعور ہے۔

قول (۱۱۷): امام عزالدین بن عبدالسلام اپنی امالی میں فرماتے ہیں:

لانا امرنا بالسلام علی القبور ولولان الارواح تدرک کان فیہ فائدۃ ^۳	ہمیں حکم ہوا کہ قبور پر سلام کریں اگر رو حیں سمجھتی نہ ہوتیں تو بیشک اس میں کچھ فائدہ نہ ہوتا۔

قول (۱۱۸): امام ابو عمر ابن عبدالبر نے فرمایا:

احادیث زیارة القبور والسلام علیہا وخطابہم مخاطبة الحاضر العاقل دالة علی ذلک ^۴ اھ ملخصاً۔	زیارت قبور اور ان پر سلام اور ان سے حاضر عاقل کی طرح خطاب کی حدیثیں اس پر دلیل ہیں اھ ملخصاً

قول (۱۱۹): شرح الصدور میں مثل قولین سابقین منقول:

قد شرح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لامتہ ان یسلموا علی اهل القبور سلام من یخاطبونه	بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لیے اہل قبور پر ایسا مشروع فرمایا ہے جیسے سننے

^۱ نفحات الانس ترجمہ ابوالکلام رکن الدین علاء الدین السمنانی مہدی توحیدی پور طہران ص ۴۴۰

^۲ فتاویٰ جمال بن عمر مکی

^۳ شرح الصدور بحوالہ عزالدین ابن عبدالسلام باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۰۳

^۴ شرح الصدور بحوالہ ابن عبدالبر باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۰

من یسبح ویعقل ^۱ ۔	سمجھنے والوں سے خطاب کرتے ہیں۔

قول (۱۲۰): امام علامہ نووی منہاج میں امام قاضی عیاض کا قول درباری و سماع موتی نقل کر کے فرماتے ہیں:

هو الظاهر المختار الذي يقتضيه احاديث السلام على القبور ^۲ ۔	یہی ظاہر و مختار ہے جسے سلام قبور کی حدیثیں اقتضاء کرتی ہے۔

قول (۱۲۱): علامہ مناوی نے اسی امر پر دلیل یوں نقل فرمائی ہے: فان السلام على من لا يشعر محال ثمّ جو نہ سمجھے اس پر سلام اصلاً معقول نہیں۔

قول (۱۲۲): شیخ محقق مدارج النبوة میں سلام اموات کو حدیث سے نقل کر کے فرماتے ہیں:

خطاب با کسیک نہ شنود و نہ فہمد معقول نیست، و نزدیک ست کہ شمار کردہ شود از قبیلہ عبث چنانچہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفت ^۴ ۔	جو نہ سنے نہ سمجھے اس سے خطاب معقول نہیں اور قریب ہے کہ عبث کے دائرے میں شمار ہو جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ (ت)

قول (۱۲۳): مولانا علی قاری شرح اللباب میں دربارہ سلام زیارت میں فرماتے ہیں:

من غیر رفع صوت ولا اخفاء بالمرّة لفوت الاسماع الذي هو السنة ^۵ ۔	نہ بلند آواز سے ہونہ بالکل آہستہ جس میں سنانا کہ سنت ہے فوت ہو جائے۔

فصل دوازدهم: اہل قبور سے سوائے سلام اور انواع خطاب و کلام میں،

قول (۱۲۴ تا ۱۲۷): منک متوسط و مسلک منقسط و اختیار شرح مختار و فتاویٰ عالمگیری میں ہے: واللفظ للاخیرین فانہ ابسط (الفاظ اخیرین کے ہیں اس لیے کہ یہ زیادہ مبسوط ہیں۔ ت) کہ بعد زیارت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ بھر ہٹ کر سر اقدس صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابل ہو اور بعد سلام عرض کرے:

جزاك الله عنا افضل ما جزى ائمة	آپ کو اللہ تعالیٰ ہم سے جزا و عوض نیک دے بہتر

^۱ شرح الصدور باب زیارة القبور خلافت الکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۴

^۲ منہاج للنووی شرح صحیح مسلم مع مسلم باب عرض مقعد الیّت من الجنّة والنار الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸۷/۲

^۳ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت من زار قبر ابویہ الخ مکتبۃ الامام شافعی الریاض السعدیہ ۴۲۰/۲

^۴ مدارج النبوة فصل در سماعت میت نور یہ رضویہ سکھر ۹۵/۲

^۵ مسلک منقسط مع ارشاد الساری باب زیارة سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دار الکتب العربی بیروت ص ۳۳۸

نبیہ ولقد خلقتہ باحسن خلف و سلك طريقه ومنہاجہ خیر مسلک و قالت اهل الردة والبدع ومهدت الاسلام و وصلت الارحام ولم تنزل قائلاً للحق ناصر الاہلہ حتی اتاک الیقین¹۔	اس عوض کا جو کسی کو اس کے نبی کی امت سے عطا فرمایا ہو بیٹک آپ نے بہترین خلافت سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نجات کی اور بہترین روش سے حضور کی راہ و طریقہ پر چلے، آپ نے اہل ارتداد و بدعت سے قتال کیا، آپ نے اسلام کو راستگی دی، آپ نے صلہ رحم فرمایا، آپ ہمیشہ حق گو اور اہل حق کے ناصر رہے یہاں تک کہ آپ کو موت آئی۔

پھر ہٹ کر قبر مبارک حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے محاذی ہوا اور بعد سلام عرض کرے۔

جزاک اللہ عنا افضل الجزاء ورضی عنہ استخلفک فقد نصرت للاسلام والمسلمین حیاً ومیتاً فکفلت الایتام و وصلت الارحام وقوی بک الاسلام و کنت للمسلمین اماماً مرضیاً وھادیا مھدیا جمعت شملہم واغنیت فقیرہم وجبرت کسیرہم²۔	اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہتر بدلہ دے اور ان سے راضی ہو جنہوں نے آپ کو خلیفہ کیا یعنی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ آپ نے اپنی زندگی اور موت دونوں حال میں اسلام و مسلمین کی مدد فرمائی، آپ نے یتیموں کی کفالت اور رحم کا صلہ کیا۔ اسلام نے آپ سے قوت پائی، آپ مسلمانوں کے پسندیدہ پیشوا اور رہنما راہ یاب ہوئے آپ نے ان کا جتھا باندھا اور ان کے محتاجوں کو غنی کر دیا اور ان کی شکستہ دلی دُور فرمائی۔

اسی طرح کتب مناسک میں بہت تصریحیں اس کی ملیں گی۔

قول (۱۳۰۲۸): امام خطابی نے دربارہ تلقین فرمایا:

لاباس بہ اذلیس فیہ الا ذکر اللہ تعالیٰ و عرض الاعتقاد علی المیت (الی قوله) وکل ذلک حسن، نقلہ القاری فی المرقاة³۔	اس میں کچھ حرج نہیں کہ وہ ہے کیا مگر اللہ تعالیٰ کی یاد اور میت پر عرض اعتقاد۔ یہ سب خوب ہیں (اسے ملا علی قاری نے مرقاۃ میں نقل کیا۔ ت)

بعینہ اسی طرح ذیل مجمع البحار⁴ میں مذکور۔

¹ فتاویٰ ہندیہ مطلب زیارہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نورانی کتب خانہ پشاور ۲۶۶/۱

² فتاویٰ ہندیہ مطلب زیارہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نورانی کتب خانہ پشاور ۲۶۶/۱

³ مرقاۃ المفاتیح بحوالہ الخطابی باب اثبات عذاب القبر حدیث ۱۱۳۳ المکتبۃ الحسینیہ کوئٹہ ۳۵۶/۱

⁴ تکملہ مجمع البحار تحت لفظ ثبت منشی نوکسور لکھنؤ ص ۲۵

وَحَسْبُنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ إِلَى يَوْمِ النَّشُورِ۔	ہمیں عزت و مغفرت والا خدا کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا و مولا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب پر تاحشر درود و رحمت بھیجے۔ (ت)

فصل سیزدہم: بعد و دفن میت کو تلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں، یہ فصل دو اوزدہم کی ایک صنف ہے کہ اس میں بھی میت سے سوائے سلام اور قسم کا خطاب و کلام ہے کما لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔ ت) میں یہاں صرف علمائے حنفیہ کے اقوال شمار کروں گا کہ شافعیہ تو قاطبہ قائل تلقین ہیں الا من شاء اللہ۔

قول (۱۳۳۱ تا ۱۳۳۲): امام زاہد صفار نے کتاب مستطاب تلخیص الادلہ میں تصریح فرمائی کہ تلقین موتی مسلک اہلسنت ہے اور منع تلقین مذہب معتزلہ پر مبنی کہ وہ میت کو جہاد مانتے ہیں، امام حاکم شہید نے کافی اور امام خبازی نے خبازیہ میں ان سے نقل فرمایا:

ان هذا (ای منع التلقین) علی مذهب المعتزلة لان الاحیاء بعد الموت عندهم مستحیل، اما عند اهل السنه فالحديث ای لقنوا واتاکم لا اله الا الله محمد علی حقیقة۔ لان الله تعالیٰ یحبیبہ علی ما جائت به الاثارت و قدر وی عنه علیہ الصلوٰۃ والسلام انه امر بالتلقین بعدا لدفن ^۱ الخ ذکرہ فی رد المحتار عن معراج الدارۃ۔	تلقین سے ممانعت معتزلہ کا مذہب ہے اس لیے کہ موت کے بعد زندہ کرنا ان کے نزدیک محال ہے لیکن اہلسنت کے نزدیک حدیث تلقین (اپنے مردوں کو لا اله الا الله سکھاؤ) اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ سرکار نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا الخ۔ اسے رد المحتار میں معراج الدارایہ کے حوالے سے ذکر کیا۔ (ت)

قول (۱۳۵۴ تا ۱۳۵۳): در مختار میں جوہرہ نیرہ سے ہے: انه مشروع عند اهل السنة^۲ بیشک تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔

قول (۱۳۶): نہایہ شرح ہدایہ میں ہے:

^۱ رد المحتار بحوالہ النبیازیہ مطلب فی تلقین بعد الموت ادارة الطباعة المصرية مصر ۱۱/۵

^۲ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/۱۱۹

کیف لایفعل وقد روی عنه علیہ الصلوٰۃ و السلام انه امر بالتلقین بعد دفن ^۱ ۔	تلقین کیونکر نہ کی جائے گی حالانکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہوا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد دفن تلقین کا حکم دیا۔

اور ان کا قول فصل ہشتم میں گزرا کہ اہلسنت کے نزدیک تلقین اپنی حقیقت پر ہے۔

قول (۱۳۷ و ۱۳۸): امام اجل شمس الاممہ حلوانی نے فرمایا:

لا یومر بہ ولا ینہی عنہ ^۲ ۔ نقلہ فی النہایۃ وغیرہا۔	تلقین کا حکم نہ دیں نہ اس سے منع کریں، اسے نہایہ وغیرہ میں نقل کیا۔ ت)

حلیہ میں اسے نقل کر کے فرمایا: ظاہرہ انہ یباح^۳ اس قول سے ظاہر اباحت ہے۔

قول (۱۳۹): امام فقیہ النفس قاضی خاں نے فرمایا:

ان کان التلقین لاینفع لایضر ایضاً فیجوز ^۴ ۔	تلقین میں اگر کوئی نفع نہ ہو تو ضرر بھی نہیں پس جائز ہوگی، (اسے دونوں مذکور حضرات نے ذکر کیا ہے)

اور ظاہر ہے کہ نفی نفع بر سبیل تنزل ہے۔

قول (۱۴۰ و ۱۴۱): صاحب غیاث فرماتے ہیں:

انی سمعت استاذی قاضی خان انہ یحکی عن الامام ظہیر الدین انہ لقن بعض الائمة و اوصانی بتلقینہ فلقنتہ فیجوز ^۵ ۔ نقلہ فی شرح النقایۃ۔	میں نے اپنے استاذ قاضی خاں کو سنا کہ امام اجل ظہیر الدین مرغینانی سے حکایت فرماتے تھے بعض ائمہ نے تلقین فرمائی اور مجھے اپنی تلقین کرنے کی وصیت کی تو میں نے انھیں تلقین کی، پس جواز ثابت ہوا۔ (اسے شرح نقایہ میں نقل کیا۔ ت)

^۱ البدایہ فی شرح الہدایہ باب الجنائز المکتبۃ الامدادیہ فیصل آباد جلد اول جز ثانی ص ۱۰۷۳

^۲ البدایہ فی شرح الہدایہ بحوالہ الحلوانی المکتبۃ الامدادیہ فیصل آباد جلد اول جز ثانی ص ۱۰۷۳

^۳ حلیہ النجلی شرح نہیہ الصلی

^۴ البدایہ فی شرح الہدایہ بحوالہ قاضی خاں المکتبۃ الامدادیہ فیصل آباد جلد اول جز ثانی ص ۱۰۷۳

^۵ جامع الرموز فصل فی الجنائز مکتبۃ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۲۷۸/۱

اسی طرح حقائق نے بقریحہؑ اس کے کہ یہ تلقین بعد دفن تھی، صاحب غیث سے نقل کیا کہما فی الحلیۃ (جیسا کہ حلیہ میں ہے۔
(امام ابن امیر الحاج عبارت حقائق لکھ کر فرماتے ہیں: یفیدون فعلہ راجح علی ترکہ^۱۔ یہ کلام استحباب تلقین کا مفید ہے۔ پھر اس پر
حدیث سے دلیل ذکر کر کے ائمہ محدثین امام ابو عمرو بن الصلاح وغیرہ سے اس کا بوجہ شواہد و عمل قدیم علمائے شام قوت پانا نقل کرتے ہیں کہما فی
المقصد الثانی (جیسا کہ ہم نے اسے مقصد دوم میں پیش کیا۔ ت) قول (۱۳۵۱۳۴): مضمرات میں ہے:

نحن نعمل بهما عند الموت وعند الدفن ^۲ ۔ نقلہ فی	ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں وقت نزع بھی اور وقت دفن بھی، اسے ہندیہ میں نقل کیا گیا۔ ت)

قول (۱۳۶): ذیل مجمع البحار میں ہے: اتفق کثیر علی التلقین^۳ بہت علماء کا تلقین پر اتفاق ہے۔

قول (۱۳۷): نور الايضاح میں ہے: تلقینہ فی القبر مشروع^۴ مُردے کو تلقین کرنا مشروع ہے۔

قول (۱۳۸ و ۱۳۹): علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں کتاب التجنيس والمزید سے ناقل: التلقین بعد الموت فعلہ مشائخنا^۵
ہمارے بعض مشائخ نے موت کے بعد تلقین فرمائی ہے۔

قول (۱۵۰ و ۱۵۱): جامع الرموز میں جواہر سے منقول:

سئل القاضي مجدا لدين الكرمانی عنه قال ما راه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن و روى في ذلك الحديث ^۶ ۔	قاضی مجد الدین کرمانی سے دربارہی تلقین سوال ہوا، فرمایا جو بات مسلمان اچھی سمجھیں خدا کے نزدیک اچھی ہے۔ اور اس بارے میں دو حدیثیں روایت کیں۔

عہ: یہ معنی خود لفظ اوصانی سے مستفاد مگر اس میں صریح تر ہے کہ لقن بعض الائمة بعد دفنه واوصانی بتلقينه فلقنته بعد
مآدفن^۷ (بعض ائمہ نے بعد دفن میت کو تلقین فرمائی اور مجھے میت کو تلقین کرنے کی وصیت کی تو میں نے بعد از دفن میت کو تلقین کی ۱۲
منہ ت)

^۱ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

^۲ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ المضمرات الباب الحادی والعشرون فی الجنائز نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵۷۱ھ

^۳ تکملہ مجمع بحار الانوار تحت لفظ ثبت نوکثور لکھنؤ ص ۲۵

^۴ نور الايضاح باب احکام الجنائز مطبع علمی لاہور ص ۵۴

^۵ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار باب صلوۃ الجنائز دار المعرفۃ بیروت ۳۲۴

^۶ جامع الرموز فصل فی الجنائز مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۲۷۹

^۷ حاشیۃ الشبلی علی التبيين بحوالہ الحقائق باب الجنائز مطبعہ کبری بولاق مصر ۲۳۴

قول (۱۵۳): طحاوی حاشیہ مرقی میں علامہ حلبی سے منقول:

کیف لا یفعل مع انہ لا ضرر فیہ بل فیہ نفع للہیت ^۱ ۔	تلقین کیونکر نہ کی جائے گی حالانکہ اس میں کوئی نقصان نہیں بلکہ میت کا فائدہ ہے۔

قول (۱۵۴): کشف الغطاء میں ہے: بالجملہ بمقتضائے مذہب اہل سنت و جماعت تلقین مناسب پھر امام صفار کا ارشاد کہ:

سزاوار آنست کہ تلقین کردہ شود میت بر مذہب امام اعظم وہر کہ تلقین نمی کند و نہ گوید بآن پس او بر مذہب اعتزال ست کہ گویند میت جماد محض است و روح در قبر معاد نمی شود۔	مذہب امام اعظم میں میت کو تلقین مناسب ہے اور جو تلقین کا تارک اور منکر ہے وہ معتزلہ کا مذہب رکھتا ہے جو میت کو جماد محض کہتے ہیں، اور قبر میں پھر روح کا اعادہ نہیں مانتے۔ (ت)

نقل کر کے فرمایا:

وانچہ در کافی گفت کہ اگر مسلمان مُردہ است، محتاج نیست بہ سوئے تلقین وے بعد از موت و گر نہ فائدہ نمی کند تا تمام است چہ با وجود اسلام احتیاج بسوئے تلقین برائے ثابت داشتن دل باقی ست چنانچہ در حدیث آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از دفن فرمودی استغفار کنید برا در خود را و سوال کنید برائے وے تثبت را بدر ستیکہ اآن سوال کردہ مے شود از وے ^۲ الی اخرہ۔	وہ جو کافی ہیں کہا کہ "اگر بحالت اسلام مرا ہے تو وہ موت کے بعد تلقین کا محتاج نہیں، اور اگر ایسا نہیں تو تلقین بے سود ہے" تا تمام ہے اس لیے کہ اسلام کے باوجود، دل کو ثابت رکھنے کے لیے تلقین کی حاجت ثابت ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دفن کے بعد فرماتے اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے لیے ثابت قدمی کی دعا کرو کہ اس وقت اس سے سوال ہو رہا ہے۔ الخ (ت)

قول (۱۵۵ و ۱۵۶): علامہ زلیلی نے تبیین الحقائق میں دربارہ تلقین پہلے استحباب پھر جواز پھر منع تینوں قول نقل کر کے
استحباب پر دلیل قائم کی اور بے شک تعلیل، دلیل اختیار و تعویل ہے، علامہ حامد آفندی نے مغنی المستفتی عن سوال المفتی
میں فرمایا: هو المرجح اذا هو المحلی بالتعلیل^۳ (اس کی

^۱ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۶

^۲ کشف الغطاء

^۳ مغنی المستفتی عن سوال المفتی

علت بیان کی گئی ہے لہذا اسی کو ترجیح ہے۔ ت) ولہذا علامہ شامی آفندی تبیین کا یہ کلام نقل کر کے فرماتے ہیں: ظاہر استدلالہ للاول اختیار¹ یعنی قول استحباب پر دلیل قائم کرنے سے ظاہر یہی ہے کہ امام زلیلی اسی کو مذہب مختار جانتے ہیں اور خود علامہ شامی کا کلام اختیار جواز و استحباب پر دلیل ہے کہ معراج الدرایہ سے عدم تلقین کا ظاہر الروایۃ ہونا نقل کر کے پھر اسی معراج سے بحوالہ کافی و خبازیہ امام صفار کا وہ ارشاد نقل کیا پھر فتح کا حوالہ دیا کہ انھوں نے حدیث تلقین کو اپنی حقیقت پر محمول کرنے کی بہت تائید فرمائی، پھر غنیہ سے تائید لائے کہ حدیث میں تجوز ہے مگر تلقین سے منع نہ کریں گے کہ میت کو مفید ہے، پھر زلیلی کے کلام سے یوں استظهار کیا اور شارح نے جو مشروعیت تلقین کو قول اہلسنت کہا اسے مقرر و مسلم رکھا، واللہ تعالیٰ اعلم

نکتہ جلیلہ تتمیم کلام وازالہ اوہام میں

اقول: وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق، طائفہ جدیدہ ان اقول کے مقابل براہ تلبیس و مغالطہ منع تلقین کے اقوال پیش کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ محض جہالت بے مزہ ہے، ہم یہاں نفس مسئلہ تلقین کی بحث میں نہیں ہیں بلکہ غرض یہ ہے کہ ان علمائے مجوزین نے ادراک و سمع موتی مانا، اور یہ امر اقوال مذکورہ سے یقیناً ثابت، ذرا آنکھیں مل کر دیکھیں کہ ائمہ نے کیا چیز جائز مانی، تلقین میت۔ پھر یہ سیکھیں کہ تلقین کے معنی کیا ہیں، تفہیم و تذکیر یعنی سمجھانا اور یاد دلانا کما فی حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی (جیسا کہ حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی الفلاح میں ہے۔ ت) پھر کسی ذی عقل سے پوچھیں کہ تفہیم و تذکیر جماد و دیوار کو ہوتی ہے یا سامع فہیم و ہوشیار کو؟ حاشا و کلامہ سمجھ والا بچہ جانتا ہے کہ سمجھانا اور یاد دلانا ہر گز متصور نہیں جب تک مخاطب سنتا سمجھتا نہ ہو اور جس کے اعتقاد میں ہو کہ مخاطب نہ عقل و فہم رکھتا ہے نہ میرا کہنا سنے، پھر اس کے آگے بقصد تفہیم و تذکیر بات کرے وہ قطعاً مجنون و دیوانہ ہوگا لہذا یقیناً واجب کہ جو ائمہ و علماء استحباب، خواہ جواز تلقین کے قائل ہوئے انھوں نے بلاشبہ اموات کو بعد دفن بھی کلام احیاء سننے والا مانا اور اسی قدر مقصود تھا۔ بخلاف اقوال منع کہ وہ نہار نہ مخالف کو مفید نہ ہمیں مضر کہ ترک تلقین کی علت کچھ انکار فہم و سمع ہی میں منحصر نہیں جس سے خواہی خواہی سمجھا جائے کہ جو تلقین نہیں مانتا وہ میت کو سمیع و فہیم بھی نہیں جانتا، کیا ممکن نہیں کہ اس کی وجہ بعض کے نزدیک عدم ثبوت ہو، جیسا کہ حلیہ میں ہے:

¹ رد المحتار مطلب فی التلقین بعد الموت إدارة الطباعة المصرية مصر ۱۴۱۱ھ

نص الشیخ عزالدین بن عبدالسلام علی انه بدعة ¹ ۔	شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اس کے بدعت ہونے پر نص کی ہے۔ (ت)

دیکھو امام عزالدین شافعی اس وجہ سے قائل تلقین نہ ہوئے کہ ان کے نزدیک بدعت تھی، حالانکہ یہ وہی امام عزالدین ہیں جن کا ارشاد قول ۱۱ میں گزرا کہ مردے ہمارا کلام نہ سمجھتے ہوتے تو سلام قبور محض لغو تھا۔ یوں ہی کیا ممکن نہیں کہ وجہ ان کی رائے میں عدم فائدہ ہوں بایں معنی کہ مردہ با ایمان گیا، تو خود رحمت الہی اسے بس ہے۔ وہ بتوفیق ربانی آپ ہی صحیح جواب دے گا۔

قال الله تعالى يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ² ۔	اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو حق بات پر دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں (ت)

اور جو عیاذ باللہ نوع دیگر ہے اسے لاکھ تلقین کیجئے کیا فائدہ! دیکھو امام حافظ الدین نسفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کافی شرح وافی میں انکار تلقین اسی پر مبنی کیا۔

حيث قال ولقن الشهادة لقوله عليه الصلوة والسلام لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله واريد به من قرب من الموت وقيل هو مجرئ على حقيقته وهو قول الشافعي لانه تعالى يحييه وقد روى انه عليه السلام امر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والاول مذهب المعتزله الا ان نقول لافائدة بالتلقين بعد الموت لانه مات مومناً فلا حاجة اليه وان مات كافراً فلا يقيد التلقين ³ اهـ ببعض تلخيص۔	ان کی عبارت یہ ہے: وقت نزع شہادت یاد دلائے اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے اپنے مردوں کو کلمہ شہادت کی تلقین کرو۔ اس سے مراد وہ ہیں جو قریب الموت ہوں، اور کہا گیا کہ یہ اپنے حقیقی معنی میں ہے۔ یہی امام شافعی کا قول ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اسے زندہ کر دے گا، اور مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا، لوگ کہتے ہیں کہ یہ مذہب اہلسنت ہے اور اول معتزلہ کا مذہب ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ موت کے بعد تلقین کا کوئی فائدہ نہیں، اس لیے کہ اگر بحالت ایمان مرا ہے تو تلقین کی کوئی ضرورت نہیں اور اگر کافر مرا ہے تو تلقین کارگر نہ ہوگی، اھ (ختم قدرے تلخیص کے ساتھ)۔ (ت)

¹ حلیۃ المصلی شرح بنیۃ المصلی

² القرآن ۱۱۳/۲

³ کافی شرح وافی

اگرچہ علماء نے اس شبہ کا جواب کافی دے دیا کہ ہم شق اول یعنی موت علی ایمان اختیار کرتے ہیں، اور یہ کہنا کہ اب حاجت نہیں غیر مسلم کہ وہ وقت ہول و دہشت کا ہے ہماری تذکیر اور خدا کے ذکر سے دل میت کا قوی ہوگا، ڈھارس بندھے گی، وحشت گھٹے گی،

قال الله تعالى ألا يذکر الله تطمئن القلوب¹ - الله تعالى نے فرمایا: سن لو خدا کی یاد سے ٹھہر جاتے ہیں دل۔

اسی لیے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد دفن حکم دیتے میت کے لیے خدا سے تثبت مانگو کہ اب اس سے سوال ہوگا²۔ کما مرفی المقصد الاول (جیسا کہ مقصد اول میں گزرا۔ ت) شیخ الاسلام کا کلام قول ۱۵۴ میں سن چکے اور علامہ شربنالی مراقی الفلاح میں فرماتے ہیں:

صاحب کافی کا مطلقاً فائدہ سے انکار ہمیں تسلیم نہیں (کیونکہ اس میں دل کو ٹھہرانے اور ثبات دینے کا فائدہ ہے) ہاں فائدہ اصلیہ (اس وقت اُسے ایمان بخشنا) نہیں اور تلقین کی ضرورت قبر میں سوال کے وقت دل کی تقویت اور ثبات کے لیے ہے (عبارت مراقی ختم حاشیہ الطحطاوی سے توضیح کے ساتھ) (ت)	(نفی صاحب کافی فائدة مطلقاً ممنوع) بان فیہ فائدة التثبیت للجنان) نعم الفائدة الاصلیة (و هی تحصیل الایمان فی هذا الوقت) منتفیة و یحتاج الیہ لتثبیت الجنان للسؤال فی القبر³ اھ موضحاً بحاشیة الطحطاوی۔

علامہ ابراہیم حلبی کا جواب اسی مقصد میں گزرا کہ تلقین میں میت کا فائدہ ہے کہ ذکر خدا سے اس کا جی بسلے گا، فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ اگر عدم فائدہ میں ایسی ہی تقریر کریں تو دعاء و دو اتمام کار خانہ اسباب سب مہمل و معطل رہ جائے کہ تقدیر الہی میں حصول مراد ہے تو آپ ہی ملے گی ورنہ کیا حاصل، غرض جب واضح و بین کہ تلقین بے فہم و سماع میت کے محال اور اس کا انکار کچھ نفی سماع میں منحصر نہیں تو یقیناً ثابت کہ اقوال جواز ہمارے مذہب پر دلائل ساطع اور اقوال ترک و منع اصلاً مضر نہیں پھر ان کے مقابل ان کا پیش کرنا کیا کہا جائے کہ کس درجہ کی سفاہت ہے اور یہ قدیم چالاکی ان حضرات کی ہے جہاں کسی امر کے اثبات کو بعض علماء کے وہ اقوال جن کا مبنی اس امر کا ماننا ہو پیش کیجئے اور وہ مسئلہ مختلف فیہا ہو تو فوراً دوسری طرف کے قول نقل کر لائیں گے، یہ نہیں دیکھتے کہ

¹ القرآن ۲۸/۱۳

² مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب اثبات عذاب القبر مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۶

³ حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد اصرح کارخانہ کتب کراچی ص ۳۰۷

محل نزاع کیا تھا اور موضع استدلال کون سا مقدمہ ہے، کہا تو یہ تھا کہ امر ثابت ہے ولہذا فلاں فلاں ائمہ نے اس بات پر فلاں بات مبنی کی، اس کا یہ کیا جواب ہوگا کہ فلاں فلاں نے وہ بنا نہ مانی کیا انکار بنا انکار مبنی کو مستلزم ہوتا ہے، واقعی سلامت عقل عجب دولت ہے جسے خدادے وباللہ التوفیق، یہ نکتہ واجب الحفظ ہے کہ اس سے مخالفین کی بہت چالاکیوں کا حال کھلتا ہے۔ واللہ الہادی۔

فائدہ جمیلہ تنقیح مسئلہ تلقین میں

اقول: وباللہ استعین۔ نفس مجتہد تلقین کی نسبت استطراداً اتنی بات سمجھ لیجئے کہ ظاہر الروایہ میں اگر لایقن یا غیر مشروع آیا بھی ہو تو وہ ممانعت و عدم جواز کے لیے متعین نہیں۔ آخر نہ سنا کہ امام مجتہدین برہان الدین محمود نے ذخیرہ میں بروایت امام محرر المذہب حضرت محمد بن الحسن امام الائمہ مالک الازمہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل کیا کہ سجدہ شکر مشروع نہیں۔ اور علماء نے اس کے معنی عدم وجوب لیے، اشیاء میں ہے:

سجدة الشکر جائزۃ عند ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لا واجبة وهو معنی ماروی عنہ انہا لیست مشروعۃ ای وجوباً ^۱ اھ واقرة علیہ العلامة السید الحموی فی غمز العیون والسیدان الفاضلان احمد الطحطاوی و محمد الشامی فی حواشی الدر۔	امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک سجدہ شکر جائز ہے واجب نہیں، یہی اس کا معنی ہے جو امام صاحب سے مروی ہے کہ سجدہ شکر مشروع نہیں یعنی وجوباً مشروع نہیں اھ۔ اسے علامہ سیدی حموی نے غز العیون میں اور علامہ سید احمد طحطاوی و علامہ سید محمد شامی نے حواشی در مختار میں برقرار رکھا۔ (ت)

افتاویٰ حجہ میں فرمایا:

عندی انی قول الامام محمول علی الایجاب، وقول محمد علی الجواز والاستحباب، فیعمل بہما لایجب بکل نعمة سجدة شکرًا کما قال ابوحنیفہ ولكن یجوز ان یسجد سجدة الشکر فی وقت سر بنعمة او ذکر نعمة فشکرها بالسجدة وانه غیر خارج عن حد	میرے نزدیک یہ ہے کہ امام اعظم کا قول ایجاب پر اور امام محمد کا قول جواز پر واستحباب پر محمول ہے تو دونوں قولوں پر عمل کیا جائیگا ہر نعمت پر سجدہ شکر واجب نہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے لیکن جب کسی نعمت سے مسرت ہو تو سجدہ شکر کرنا جائز ہے، اسی طرح جب کسی نعمت کی یاد ہو تو اس کے شکر یہ میں سجدہ کر لینا یہ دائرہ استحباب سے

^۱ الاشیاء والنظر ما فترق فیہ سجود التلاوة ادارة القرآن کراچی ۶۳/۷۲

الاستحباب ^۱ اھ نقله فی حاشیة المراقی و قبله الحلبی فی الغنیة۔	باہر نہیں اھ اسے حاشیہ مراقی میں اور اس سے پہلے حلبی نے غنیہ میں نقل کیا۔ (ت)

اسی ذخیرہ میں فرمایا:

لایتعود التلبیز اذا قرأ علی استاذہ ^۲ ۔	شاگرد استاد کے پاس درس کے وقت تعوذ نہ پڑھے۔ (ت)

در مختار میں اسے نقل کر کے کہا: ای لایسن^۳ (یعنی یہ مسنون نہیں۔ ت) نہر میں کہا:

لیس ما فی الذخیرة فی المشروع و عدمہا بل فی الاستئنان و عدمہ ^۴ ۔	ذخیرہ کی عبارت مشروعیت اور عدم مشروعیت سے متعلق نہیں بلکہ سنیت اور عدم سنیت سے متعلق ہے۔ (ت)

آیوں ہی ہمارے ائمہ سے دربارہ عقیدہ لایعق عن الغلام (لڑکے کی طرف سے عقیدہ نہ کرے۔ ت)

منقول، علمائے کرام فرماتے ہیں اس کے معنی نفی وجوب واستئنان ہیں اور اباحت ثابت ہے۔ فتاویٰ خلاصہ میں ہے:

لا یعق عن الغلام وعن جاریة یرید انہ لیس بواجب ولا سنہ لکنہ مباح ^۵ ۔	لڑکے اور لڑکی کی طرف سے عقیدہ نہ کرے، اس سے مراد یہ ہے کہ یہ واجب و سنت نہیں۔ لیکن مباح ہے۔ (ت)

اسی طرح عامہ کتب میں مثلاً ہدایہ و آقایی و انفائیہ و بدائع و منیہ و ملتقى و تنویر و جوہرہ وغیرہ فاتحہ و سورت کے درمیان بسم
اللہ پڑھنے کے بارے میں امام اعظم و امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہما قول بلفظ لایاتی و لایسی^۶ (تسمیہ نہ لائے۔ بسم
اللہ نہ پڑھے۔ ت) ذکر کیا۔ پھر محققین نے تصریح فرمائی کہ اس سے مراد نفی سنیت ہے بخلاف امام محمد کہ قائل استئنان ہیں،
رہی کراہت و ممانعت، وہ کسی کا مذہب نہیں، کہ پڑھنا بالاجماع بہتر ہے جیسا کہ ذخیرہ و مجتبیٰ و بحر و منہر و حاشیہ^۵ درر للعلائے
الشرعی و شرح علانی و حواشی شامی و طحاوی وغیرہا سے واضح۔ علامہ غزنی تمر تاشی نے فرمایا: لابیّن الفاتحة
والسورة (فاتحہ و سورت کے درمیان

^۱ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب سجدة الشکر مکروہۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۷۲

^۲ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتبائی دہلی ۵/۱

^۳ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتبائی دہلی ۵/۱

^۴ رد المحتار بحوالہ نہر الفائق باب صفۃ الصلوۃ ادارة الطباعة المصریة مصر ۳۲۹/۱

^۵ خلاصۃ الفتاوی کتاب الکراہیۃ الفصل التاسع فی المتفرقات مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۷/۳ ص ۳

^۶ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتبائی دہلی ۵/۱

نہیں۔ ت) محقق علانی نے لاکے بعد لفظ تسنن بڑھادیا (یعنی مسنون نہیں۔ ت) پھر فرمایا ولا تکبرہ اتفاقاً^۱ (مکروہ تو بالاتفاق نہیں۔ ت) طحاوی نے فرمایا: بل لا خلاف فی انه لو سئى لکان حسناً. نہر^۲ (بلکہ اس میں بھی کوئی خلاف نہیں کہ اگر بسم اللہ پڑھا تو اچھا ہے۔ نہر۔ ت) بحر الرائق میں ہے:

الخلاف فی الاستئنان اما عدم الکراهیة فمفتق علیہ. ولهذا صرح فی الذخیرۃ والمجتبیٰ بانہ ای سئى بین الفاتحہ والسورۃ کان حسناً عند ابی حنیفۃ ^۳ ۔ الخ	اختلاف مسنون ہونے میں ہے اور مکروہ نہ ہونے پر توافق ہے۔ اسی لیے ذخیرہ اور مجتبیٰ میں تصریح ہے کہ اگر فاتحہ اور سورہ کے درمیان بسم اللہ پڑھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اچھا ہے۔ الخ (ت)

پھر امام صفار کا ارشاد سن چکے کہ مذہب امام میں تلقین مناسب ہے، یہ امام علام صرف دو واسطہ سے شاگرد صاحبین ہیں، امام نصیر بن یحییٰ سے اخذ علم کیا وہو عن ابن سماعہ عن ابی یوسف ح وعن ابی سلیمان الجوزجانی عن محمد (انھوں نے ابن سماعہ سے انھوں نے امام ابو یوسف سے اور امام نصیر نے ابو سلیمان جوزجانی سے اخذ کیا انھوں نے امام محمد سے۔ ت) یہ بالیقین اعراف بمذہب امام ومعنی ظاہر الروایۃ پھر اس سے ہزار درجہ زائد اس جناب کا وہ ارشاد ہے کہ تلقین مذہب اہلسنت اور اس کا معنی مشرب معتزلہ ہے۔ اور وہ واقعی مشائخ مذہب میں اس فرقہ ضالہ کا اختلاط اور نقول مذہب میں اس کے اقوال و تخاریج کا اندراج بعض جگہ سخت لغزشوں کا باعث ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ کبھی حقیقت کارماہروں پر ملتبس ہو جاتی ہے۔ وبالله العصبۃ جیسے بشر مریسی معتزلی کا قول والرحمن الا فعلن کذا^۴ (رحمن کی قسم میں ایسا نہیں کروں گا۔ ت) اگر سورۃ الرحمن مراد لی یمن نہ ہوگی، صاحب ولوالجیہ و خـ لاصہ وغیرہا نے یوں نقل کر دیا کہ گویا یہی مذہب ہے، حالانکہ وہ اس معتزلی کا قول ہے۔ اور مذہب مذہب ائمہ کرام کے بالکل خلاف کما حققہ فی البحر الرائق (جیسا کہ البحر الرائق میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) ردالمحتار میں کہا: هذا التفصیل فی الرحمن قول بشر المریسی^۵ (الرحمن میں بہ تفریق، بشر مریسی کا قول ہے۔ ت) ایسا

^۱ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتبائی دہلی ۷/۱

^۲ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ دار المعرفۃ بیروت ۲۱۹/۱

^۳ البحر الرائق فصل واذا اراد الدخول ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۱۲/۱

^۴ ردالمحتار کتاب الایمان مصطفیٰ البابی مصر ۵۵/۳

^۵ ردالمحتار کتاب الایمان مصطفیٰ البابی مصر ۵۵/۳

ہی اشتباہ علامہ زین بن نجیم مصری کو مسئلہ ذبیحہ میں واقع ہوا جس پر علامہ سید احمد حموی نے فرمایا:

مبناھا علی الاعتزال الصریح والعجب ان المصنف لم يتفطن له مع ظهوره من القنیة ¹ ۔	اس کا مبنی اعتزال پر ہے اور عجب نہ ہوا کہ مصنف کو اس پر تنبیہ نہ ہو اب آئیکہ صاحب قنیہ کا معتزلی ہونا کھلا ہوا ہے۔

بالجملہ روایت کا تویہ حال ہے۔ رہی روایت، مقصد دوم میں دیکھ چکے کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس حدیث میں وارد جسے امام ابن الصلاح و امام ضیاء و امام امیر الحاج و صاحب مجمع وغیرہم نے بوجہ شواہد و عواضد حسن و قوی کہا، پھر سیدنا ابوامامہ بابلی صحابی اور راشد و ضمیرہ و حکیم وغیرہم تابعین کے اقوال اس میں مروی، پھر اور صحابہ سے اس کا غلاف ہر گز ثابت نہیں، بایں ہمہ قول صحابی قبول نہ کرنا اصول حنفیہ پر کیونکر مستقیم ہوا، تقلید عہ صحابی ہمارے امام کا مذہب معلوم ہے۔

میزان الشریعۃ الکبریٰ میں امام ابو مطیع بلخی سے منقول:

قلت للامام ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارایت لو رأیت رأیا و رأی ابوبکر رأیا اکت تدع رأیک لرأیہ؟ فقال نعم فقلت له ارایت لو رأیت رأیا و رأی عمر رأیا اکت تدع رأیک لرأیہ؟ فقال نعم و كذلك کنت ادع رائی لرأی عثمان و	میں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی: بھلا ارشاد فرمائے اگر آپ کی ایک رائے ہو اور صدیق اکبر کی رائے اس کے خلاف ہو کیا آپ اپنی رائے ان کی رائے کے آگے چھوڑ دیں گے؟ فرمایا: ہاں، میں نے عمر فاروق کی نسبت پوچھا، فرمایا: ہاں، اور یونہی میں اپنی رائے عثمان غنی و

عہ: مولانا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ باب الخطبہ میں فرماتے ہیں:

قول الصحابی حجة فیجب تقلید عندنا اذا لم ینفہ شیئی آخر من السنة ² انتھی اقول وهذا لا یختص بقول الصحابی فان کل دلیل یتروک لدلیل اقوی من	صحابی کا قول حجت ہے تو اسکی تقلید ہمارے یہاں واجب ہے جبکہ کوئی حدیث اس کی نفی نہ کرتی ہو انتہی قول یہ قول صحابی سے ہی خاص نہیں اس لیے کہ ہر دلیل اپنے سے قوی تر دلیل کے باعث متروک ہوگی، ۱۲ منہ (ت)

۱۲ منہ (م)

¹ غز عیون الا بصار شرح الاشباہ والنظائر کتاب الصيد والذبائح اداره القرآن کراچی ۱۰۶/۲

² مرقاۃ المفاتیح باب الخطبہ تحت حدیث ۴۱۱ مکتبہ حبیبیہ کونہ ۵۰۵/۳

علی المرتضیٰ باقی تمام صحابہ کی رائے کے آگے ترک کر دوں گا سوا ابوہریرہ و انس بن مالک و سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اھ۔	علی وسائر الصحابة ما عدا ابا هريرة و انس بن مالك و سمره بن جندب ¹ ۔

بلکہ علامہ ابن امیر الحاج توحید میں فرماتے ہیں: جب کسی مسئلہ میں ایک صحابی کا قول مروی ہو اور دیگر صحابہ سے اس کا خلاف نہ آئے وہ مسئلہ اجماعی ٹھہرائے گا۔

ان کی عبارت یہ ہے: صحیح ہمارا قول ہے اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنابت والے مسافر کے بارے میں مروی ہے کہ وہ آخر وقت تک پانی کا انتظار کرے، اس کے خلاف کسی اور صحابی سے مروی نہیں تو یہ ان کا اجماع مسئلہ قرار پائے گا (ت)	حيث قال الصحيح قولنا لما روى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال في مسافر جنب يتأخر الى اخر الوقت ولم ير و عن غيره من الصحابة خلافه فيكون اجماعاً ² ۔

بہر حال انکار اگر عدم ثبوت پر مبنی، تو ثبوت حاضر، اور نفی نفی پر مبنی، تو نفع ظاہر، ہاں یہ رہ گیا کہ فہم و سماع موتی کا انکار کیجئے یہ بیشک اصول معتزلہ ہی پر درست ہوگا، ولذا بحر العلوم نے فرمایا اس بنا پر کہ مردہ نہیں سنتا تلقین نہ ماننا مذہب باطل ہے کما سیأتی نقلہ ان شاء اللہ تعالیٰ (آگے ان کی عبارت ان شاء اللہ تعالیٰ نقل ہوگی۔ ت) لاجرم عمائد حنفیہ سے یہ علمائے دین و ائمہ ناقدین جن میں امام صفار و حاکم شہید و شمس الائمہ و ظہیر کبیر و فقیہ النفس و غیر ہم ائمہ مجتہدین ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جواز و استحباب تلقین کے قائل ہوئے اور بالیقین وہ ہم سے زیادہ روایات و درایات مذہب پر آگاہ تھے، اور قطعاً اس کے خلاف پر اصلاً کوئی دلیل نہیں اور بیشک اس میں احیاء و اموات مسلمین کا نفع ہے۔ ذکر خدا ہے، رُغم اعدا ہے۔ پھر وجہ انکار کیا ہے۔ تنزیل درجہ اتنا سہی کہ لایؤمر بہ و لاینہی عنہ (جائز و مباح ہو، نہ حکم ہو نہ ممانعت۔ ت) باقی عدم جواز یا ممانعت حاش اللہ محض بے حجت،

و من ادعی فعلیه البیان هذا ما عندی والعلم بالحق عند ربی واللہ تعالیٰ اعلم و	جو اس کا مدعی ہو بیان اس کا ذمہ۔ یہ وہ ہے جو میرے علم میں ہے اور حق کا علم میرے رب کے

¹ المیزان الکبریٰ فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام اباجنیفہ الخ مصطفیٰ البابی مصر ۱۴۱۱ھ

² حلیۃ المحلی شرح منیہ المصلی

علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔	یہاں ہے۔ اور خدائے برتر خوب جاننے والا ہے اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے۔ اسد کا مجد جلیل ہے۔ (ت)

فصل چہارم: اصل مسئلہ مسئلہ سائل میں، یعنی ارواح کرام کو ندا اور ان سے توسل و طلب دُعا۔ یہ فصل بھی فصل دوازدهم کا ایک حصہ ہے کہ یہاں بھی کلام سلام کے سوا ہے مگر مثل فصل تلقین بوجہ مستم بالشان ہونے کے فصل جداگانہ قرار پائی واللہ التوفیق۔

قول (۱۵۹۲۱۵۷): سیدی خواجہ حافظی فصل الخطاب پھر^{۱۵۸} شیخ محقق جذب القلوب میں ناقل:

قیل لبوسى الرضا (۱۵۹) رضى الله تعالى عنه علمنى كلاماً اذا زرت واحداً منكم فقال ادن من القبر وكبر الله اربعين مرة ثم قل السلام عليكم يا اهل بيت الرسالة انى مستشفع بكم ومقدمكم امام طلبى وارادنى ومسأتى وحاجتى واشهد الله انى مومن بسرکم وعلانيتکم وانى ابرأ الى الله من عدم محمد وآل محمد من الجن والانس ^۱ (ملخصاً)	یعنی امام ابن الامام الی ستہ آباء کرام علی موسیٰ رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعنہم جمیعاً سے عرض کی گئی مجھے ایک کلام تعلیم فرمائے کہ اہل بیت کرام کی زیارت میں عرض کروں؟ فرمایا: قبر سے نزدیک ہو کر چالیس بار تکبیر کہہ پھر عرض کر سلام آپ پر اے اہلبیت رسالت! میں آپ سے شفاعت چاہتا ہوں اور آپ کو اپنی طلب و خواہش و سوال و حاجت کے آگے کرتا ہوں، خدا گواہ ہے مجھے آپ کے باطن کریم و ظاہر طاہر پر سچے دل سے اعتقاد ہے اور میں اللہ کی طرف بری ہوتا ہوں ان سب جن و انس سے جو محمد و آل محمد کے دشمن ہوں صلی اللہ تعالیٰ علی محمد و آل محمد و بارک و سلم آمین!

قول (۱۶۱۲۱۶۰): سیدی جمال مکی قدس سرہ کے فتاویٰ میں ہے:

سئلت عن یقول فی حال الشدائد یا رسول اللہ اویا علی اویا شیخ عبد القادر مثلاً هل هو جائز شرعاً ام لا فاجبت نعم الاستغاثة بالاولیاء ونداؤهم والتوسل بهم امر مشروع و مرغوب لاینکرہ الامکابر	مجھ سے سوال ہوا اس شخص کے بارے میں جو سختیوں کے وقت کہتا ہے یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ عبد القادر مثلاً آیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ میں پکارنا اور ان کے ساتھ توسل کرنا امر مشروع و شئے

^۱ جذب القلوب باب دوازدهم در ذکر مقبرہ شریفہ بقیع مکتبہ نعمیہ چوک دالگراں لاہور ص ۱۳۸

مرغوب ہے جس کا انکار نہ کرے گا مگر ہٹ دھرم دشمن انصاف، اور بیشک وہ برکت اولیائے کرام سے محروم ہے۔ شیخ الاسلام شہاب رملی انصاری شافعی سے استفاء ہوا کہ عام لوگ جو سختیوں کے وقت مثلاً یا شیخ فلاں کہہ کر پکارتے ہیں اور انبیاء و اولیاء سے فریاد کرتے ہیں اس کا شرح میں کیا حکم ہے؟ امام ممدوح نے فتویٰ دیا کہ انبیاء و مرسلین و اولیاء علماء صالحین سے ان کے وصال شریف کے بعد بھی استعانت و استمداد جائز ہے۔	او معاند وقد حرم بركة الاولياء الكرام، و سئل شيخ الاسلام الشهاب الرملی الانصاری الشافعی عما يقع من العامة من قولهم عند الشدائد يا شيخ فلاں ونحو ذلك من الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والصالحين فاجاب بما نصه الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء الصالحين جائزة بعد موتهم ¹ الخ اه ملخصاً

قول (۱۶۲): علامہ خیر الدین رملی حنفی استاذ صاحب در مختار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا فتاویٰ خیرہ میں فرماتے ہیں:

لوگوں کا کہنا یا شیخ عبدالقادر یہ ایک نداء ہے پھر اس کی حرمت کا سبب کیا ہے۔	قولہم یا شیخ عبدالقادر نداء فی الموجب لحرمتہ ² اه ملخصاً۔

قول (۱۶۳): سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اکابر علماء و اولیائے دیار مغرب سے ہیں اپنے قصیدہ میں ارشاد فرماتے ہیں:

میں اپنے مرید کی پریشانیوں میں جمعیت بخشنے والا ہوں جب ستم زمانہ اپنی نحوست سے اس پر تعدی کرے اور اگر تو تنگی و تکلیف و وحشت میں ہو تو یوں نداء کر: یا زروق، میں فوراً آ موجود ہوں گا۔	انا المریدی جامع لشتاتہ اذا ما سطا جور الزمان بنکبتہ وان کنت فی ضیق و کرب و وحشة فناد بیا زروق ات بسرعتہ ³ ۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی صاحب اس شیر الہی کا حال اپنی کتاب بستان المحدثین میں یوں لکھتے ہیں:

ان کے شیخ سیدی زیتون رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کے	شیخ اوسیدی زیتون رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ در حق او

¹ فتاویٰ جمال بن عمر مکی

² فتاویٰ خیرہ کتاب الکراہیۃ والاستحسان دار المعرفۃ بیروت ۱۸۲/۲

³ بستان المحدثین بحوالہ زروق حاشیہ بخاری زروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۲

بشارت دادہ کہ اواز ابدال سبعہ است و باوصف علو حال باطن تصانیف اودر علوم ظاہرہ نیز نافع شدہ و مفید و کثیرہ افتادہ ^۱ ۔	حق میں بشارت دی کہ وہ ساتوں ابدال میں سے ایک ہیں، علم باطن میں بلندی تہ کے ساتھ ظاہری علوم میں بھی ان کی کثیر تصانیف موجود ہیں جو نافع و مفید ہیں۔ (ت)

پھر شمار تصانیف کے بعد لکھا:

بالجملہ مردے جلیل القدر یست کہ مرتبہ کمال اوفوق الذکر است وادواز آخر محققان صوفیہ است کہ بین الحقیقۃ والشریعت جامع بودہ اند و بشارت گردی اواجلہ علماء مفتخر و مباہی بودہ اند مثل شہاب الدین قسطلانی کہ سابق حال اومند کور شدہ و شمس الدین لقانی ^۲ الخ۔	مختصر یہ کہ وہ ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتبہ کمال بیان سے بالاتر ہے، وہ ان آخر صوفیہ محققین سے ہیں جو حقیقت و شریعت کے جامع ہوئے، ان کی شاگردی پر اجلہ علماء فخر و مباہات کرتے ہیں جیسے علامہ شہاب الدین قسطلانی جن کا حال پہلے ذکر ہوا اور شمس الدین لقانی الخ۔ (ت)

پھر کہا:

واور اقصیدہ ایست بر طور قصیدہ جیلانیہ کہ بعضے ابیات اوا این ست ^۳	قصیدہ غوثیہ کے طرز پر ان کا ایک قصیدہ بھی ہے جس کے بعض اشعار یہ ہیں۔ (ت)

اور وہی دوبیت مذکور نقل کیے۔

قول (۱۶۵۴:۱۶۳): امام ابن الحاج امام ابن النعمان کی سفینۃ النجاء سے ناقل:

الدعاء عند القبور الصالحین والتشفع بہم معمول بہ عند علمائنا المحققین من ائمة الدین ^۴ ۔	قبور صالحین کے پاس دعا اور ان سے شفاعت چاہنا ہمارے علمائے محققین ائمہ دین کا معمول ہے۔

قول (۱۷۰۴:۱۶۶): لباب^{۱۶۶} و شرح لباب^{۱۶۷} و اختیار^{۱۶۸} و فتاویٰ ہندیہ^{۱۶۹} میں ہے: واللفظ للاولین فانہ اتم (الفاظ پہلی دونوں کتابوں کے ہیں کیونکہ وہ زیادہ کامل ہیں۔ ت) بعد زیارت فاروقی بقدر ایک بالشت کے

^۱ بستان المحدثین مع اردو ترجمہ حاشیہ بخاری سید زروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۰

^۲ بستان المحدثین مع اردو ترجمہ حاشیہ بخاری سید زروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۱

^۳ بستان المحدثین مع اردو ترجمہ حاشیہ بخاری سید زروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۱

^۴ المدخل فصل فی زیارة القبور دار الکتاب العربی بیروت ۲۴۹/۱

سربانے کی طرف پلٹے اور وزیرین جلیلین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان کھڑا ہو کر بعد سلام اعادہ سلام و ذکر آثار السلام عرض کرے:

اللہ تعالیٰ آپ دونوں صاحبوں کو ان خوبیوں کے عوض اپنی جنت میں اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رفاقت عطا فرمائے اور آپ کے ساتھ ہمیں بھی، بیشک وہ ہر مہر والے سے زیادہ مہر والا ہے۔ اللہ آپ دونوں کو اسلام و اہل اسلام کی طرف سے بہتر بدلہ کرامت فرمائے، اے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دونوں یارو! ہم اپنے نبی اور اپنے صدیق اور اپنے فاروق کی زیارت کو حاضر ہوئے اور ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف آپ دونوں سے توسل کرتے ہیں تاکہ حضور ہمارے رب کے پاس ہماری شفاعت فرمائیں۔	جزاکم اللہ عن ذلک مرافقتہ فی جنتہ وایانا معکمابرحمة انہ ارحم الراحمین وجزاکم اللہ عن الاسلام واهلہ خیر الجزاء، جئنا یا صاحبی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زائرین لنبینا وصدیقنا وفاروقنا ونحن نتوسل بکم االی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیشفع لنا الی ربنا¹۔

اسی طرح مدخل میں ہے:

یعنی حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توسل کرے اور انھیں اپنی حاجتوں میں شفع بنا کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے کرے۔	یتوسل بہما الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ویقدمہما بین یدیہ شفیعین فی حوائجہ²۔

قول (۱۷۱): اشعة الملمات میں فرمایا:

نہ معلوم وہ استمداد و امداد سے کیا چاہتے ہیں کہ یہ فرقہ اس کا منکر ہے۔ ہم جہاں تک سمجھتے ہیں وہ یہ ہے کہ دعا کرنے والا خدا سے دعا کرتا ہے اور اس بندہ مقرب کی روحانیت کو وسیلہ بناتا ہے یا اس بندہ مقرب سے عرض کرتا ہے کہ اے خدا کے بندے اور	لیت شعری چه می خواهند ایشان باستمداد و امداد کہ این فرقہ منکرند آں را آنچه مای فہمیم از اں این ست کہ داعی دعا کنند خدا و توسل کند بروحانیت این بندہ مقرب را کہ اے بندہ خدا ولی و شفاعت کن مرا و بخواہ از خدا کہ بدہ مسئل و مطلوب مرا

¹ المسک المتقط مع ارشاد الساری باب زیارة سید المرسلین دار الکتب العربی بیروت ص ۳۴۰

² المدخل فصل فی احکام علی زیارت سید الاولین الخ دار الکتب العربی بیروت ۲۵۸/۱

اس کے دوست ! میری شفاعت کیجئے اور خدا سے دعا کیجئے کہ میرا مطلوب مجھے عطا فرمادے۔ اگر یہ معنی شرک کا باعث ہو جیسا کہ منکر کا خیال باطل ہے تو چاہئے کہ اولیاء اللہ کو ان کی حیات دنیا میں بھی وسیلہ بنانا اور ان سے دعا کرنا ممنوع ہو حالانکہ یہ بالاتفاق مستحب و مستحسن اور دین معروف و مشہور ہے۔ ارواح کالیلین سے استمداد اور استغفار کے بارے میں مشائخ اہل کشف سے جو روایات و واقعات وارد ہیں وہ حصر و شمار سے باہر ہیں اور ان حضرات کے رسائل و کتب میں مذکور اور ان کے درمیان مشہور ہیں، ہمیں ان کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں اور شائد ہٹ دھرم منکر کے لیے ان کے کلمات سود مند بھی نہ ہو۔ خدا ہمیں عافیت میں رکھے۔ اس مقام میں کلام طویل ہوا اور منکرین کی تردید و تدلیل کے پیش نظر جو ایک فرقہ کے روپ میں آج کل نکل آئے ہیں اور اولیاء اللہ سے استمداد و استعانت کا انکار کرتے ہیں اور ان حضرات کی بارگاہ میں توجہ کرنے والوں کو مشرک و بت پرست سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں اھ (ت)	اگر ایں معنی موجب شرک باشد چنانکہ منکر زعم کند باید کہ منع کردہ شود توسل و طلب دعا از دوستانِ خدا در حالت حیات نیز و این مستحب است باتفاق و شائع است در دین و آنچه مروی و محکی است از مشائخ اہل کشف در استمداد از ارواح کمل و استفادہ از اہل، خارج از حصر است و مذکور است در کتب و رسائل ایشاں و مشہور ست میاں ایشاں حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب سود نہ کند اور اکلمات ایشاں عافانا اللہ من ذلک کلام دریں مقام بحد اطناب کشید بر غم منکراں کہ در قرب ایں زماں فرقہ پیدا شدہ اند کہ منکر استمداد و استعانت را از اولیائے خدا و متوجہاں بجناب ایشاں را مشرک بخدا عبدہ اصنام می دانند و می گویند آنچه می گویند ^۱ اھ ملتقطاً۔

اور شرح عربی میں اس مضمون اخیر کو یوں ادا فرمایا:

ہم نے اسد مقام میں کلام طویل کیا منکروں کی ناک خاک پر رگڑنے کو کہ ہمارے زمانے میں معدودے چند ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ حضرات اولیاء سے مدد مانگنے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں اور انھیں اس پر کچھ علم نہیں یونہی اپنے سے انگلیں لڑاتے ہیں۔	انما اطلنا الکلام فی هذا المقام رغبا الانف لمنکریں فانہ قد حدث فی زماننا شذمة ینکرون الاستمداد من الاولیاء ویقولون ما یقولون وما لہم علی ذلک من علم ان ہم الا یخرون ^۲۔

^۱ اشعۃ المعات باب حکم الاسراء فصل امکتہ نوریہ رضویہ سکر ۳/۴۰۱

^۲ لمعات التفتیح باب حکم الاسراء فصل امکتہ نوریہ رضویہ سکر ۳/۴۰۱

اسی طرح جذب القلوب شریف میں معنی توسل و استمداد بروجہ مذکور بیان کر کے فرمایا:

و ورود نص قطعی دروے حاجت نیست بلکه عدم نص بر منع	اس بارے میں نص قطعی کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی ممانت پر نص نہ ہونا ہی کافی ہے۔ (ت)

آں کافی ست^۱۔

قول (۱۷۲): شیخ الاسلام جنھیں مائتہ مسائل میں علمائے محدثین سے شمار کیا اور ان کی کتاب کشف الغطاء پر جابجا اعتماد و اعتبار کیا اسی کشف الغطاء میں فرماتے ہیں:

انکار استمداد در او جسے صحیح نمی نماید مگر انکہ از اول امر منکر شوند تعلق روح و بدن را بالکلیہ وآں خلاف منصوص است و برین تقدیر زیارت در فتن بقبور ہمہ لغو و بے معنی گردد و این امرے دیگر است کہ تمام اخبار و آثار دال بر خلاف آنست و نیست صورت استمداد مگر ہمیں کہ محتاج طلب کند حاجت خود را از جناب عزت الہی بتوسل روحانیت بندہ مقرب یا ندا کند آں بندہ را کہ اے بندہ خدا و ولی وے شفاعت کن مراد بخوہ از خدائے تعالیٰ مطلوب مرا و دروے ہیج شائبہ شرک نیست چنانچہ منکر و ہم کردہ ^۲ اہ بالالتقاط۔	استمداد سے انکار کی کوئی صحیح وجہ نظر نہیں آتی، مگر یہ کہ سرے سے روح و بدن کے تعلق کا ہی بالکل انکار کر دیں اور یہ نص کے خلاف ہے۔ اس تقدیر پر تو قبروں کے پاس جانا اور زیارت کرنا سب لغو اور بے معنی ہو جاتا ہے، اور یہ ایک دوسری بات ہے جس کے خلاف تمام آثار و احادیث دلیل ہیں، اور استمداد کی صورت کیا ہے؟ یہی کہ حاجت مند اپنی حاجت خدائے عز و جل سے بندہ مقرب کی روحانیت کو وسیلہ کر کے طلب کرتا ہے۔ یا اس بندے کو ندا کرتا ہے اور عرض کرتا ہے کہ اے خدا کے بندے اور اس کے دوست! میری شفاعت کیجئے اور میرے مطلوب کے لیے خدا سے دعا کیجئے، اس میں تو شرک کا کوئی شائبہ بھی نہیں جیسا کہ منکر کا وہم و خیال ہے اہ ملتقطاً (ت)

قول (۱۷۳): سیدی محمد عبد ری مدخل میں در بارہ زیارت قبور انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والتسلیم فرماتے ہیں:

یآتی الیہم الزوائر ویتعین علیہ قصد ہم من	زائر ان کے آگے حاضر ہو اور اس پر متعین ہے کہ دور دراز مقاموں سے ان کی زیارت کا قصد کرے

الاما کن البعیدۃ، فاذا جاء الیہم

^۱ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر مکرم الخ فشی نوکشر لکھنؤ ص ۲۲۴

^۲ کشف الغطاء فصل دہم زیارت قبور مکتبہ احمد دہلی ص ۸۱-۸۰

فلیتصف بالذکر والانكسار والمسكنة والفقر والفاقة والحاجة والاضطر و الخضوع، و يستغيث بهم ويطلب حوائجه منهم ويجزم الحاجة ببركتهم، فانهم باب الله المفتوح و جرت سنة سبحانه وتعالى في قضاء الحوائج على ايديهم وبسببهم¹ (ملخصاً)	پھر جب حاضری سے مشرف یاب ہو تو لازم ہے کہ ذلت و انکسار و محتاجی و فقر و فاقہ و حاجت و بے چارگی و فروتنی کو شعار بنائے اور ان کی سرکار میں فریاد کرے اور ان سے اپنی حاجتیں مانگے اور یقین کرے کہ ان کی برکت سے اجابت ہوگی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے درکشادہ ہیں اور سنت الہی جاری ہے کہ ان کے ہاتھ پر ان کے سبب سے حاجت روائی ہوتی ہے۔ والحمد للہ رب العالمین۔

فصل پانزدہم: بقیہ تصریحات سماع اموات میں۔

قول (۱۷۸۵۱۷۴): امام خاتمۃ المجتہدین تقی الملیۃ والدین سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفاء السقام کے باب تاسع فی حیۃ الانبیاء میں ایک فصل "ماور فی حیۃ الانبیاء" دوسری فصل حیات شہداء میں وضع کر کے فصل ثالث تمام اموات کے سماع و کلام و ادراک و حیات میں وضع کی اور اس میں احادیث صحیحہ بخاری و مسلم و غیر ہما سے علم و سماع موثقی ثابت کر کے فرمایا:

وعلى الجملة هذه الامور ممكنة في قدرة الله تعالى وقد وردت بها الاخبار والصحيحة فيجيب التصديق بها²	بالجملہ یہ سب امور قدرت الہی میں ممکن ہیں اور بے شک ان کے ثبوت میں یہ حدیثیں وارد ہوئیں تو ان کی تصدیق واجب ہے۔

فصل اول میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات تحقیق کر کے آخر میں فرمایا:

اما الادراكات كالعلم والسماع فلا شك ان ذلك ثابت لسائر الموتى فكيف بالانبياء³	رہے اور اکات جیسے علم و سماع، یہ تو یقیناً تمام اموات کے لیے ثابت ہیں پھر انبیاء تو انبیاء ہیں علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

امام جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں اس جناب کا یہ قول نقل کر کے تقریر فرمائی، امام زین الدین مراغی جنہیں شرح مواہب میں المحدث العالم النحریر کہا جناب کی یہ تحقیق انیق نقل

¹ المدخل فصل فی زیارة القبور دار الکتاب العربیۃ بیروت ۲۵۲/۱

² شفاء السقام الفصل الثالث فی سائر الموتی نور یہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۰۳

³ شفاء السقام الفصل الاول نور یہ رضویہ فیصل آباد الباب التاسع ص ۱۹۲-۱۹۱

کر کے فرماتے ہیں:

انہ مما یعز وجودہ فی مثله فلینا فس المتنا فسون	یہ نایاب تحقیق ہے اور چاہئے کہ ایسی ہی چیزیں نہایت رغبت کریں رغبت کرنے والے۔

امام احمد قسطلانی نے مواہب شریف میں امام سبکی کا وہ ارشاد مبین اور امام زین الدین کی جلیل تحسین استناداً نقل کی، پھر علامہ عبدالباقی زرقانی نے شرح مواہب میں اس کی تقریر و تائید میں حدیثیں نقل کیں عہ۔
قول (۱۷۹): امام ممدوح نے باب مذکور کی فصل خامس میں فرمایا:

كان المقصود بهذا كله تحقيق السماع و نحوه من الاعراض بعد الموت، فانه قد يقال ان هذه الاعراض مشروطة بالحياة، فكيف تحصل بعد الموت وهذا خيال ضعيف لان لا ندعي ان الموصوف بالموث موصوف بالسماع وانما ندعي ان السماع بعد الموت حاصل لحي، وهو اما الروح وحدها حالة كون الجسد ميتاً او متصلة بالبدن حالة عود الحياة اليه ²	اس سبب سے مقصود موت کے بعد سماع وغیرہ صفات کی تحقیق تھی کہ بعض لوگ کہنے لگتے ہیں ان اوصاف کے لیے زندگی شرط ہے تو بعد موت کیونکر حاصل ہوں گے، حالانکہ یہ پوچھ خیال ہے۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ جو چیز مُردہ ہے وہ سنتی ہے۔ بلکہ یہ کہتے ہیں کہ بعد مرگ سماع اس کے لیے ثابت ہے جو زندہ ہے یعنی روح، یا تو تنہا وہی جب بدن مُردہ ہو یا جسم سے متصل ہو کہ جب حیات بدن کی طرف عود کرے۔

قول (۱۸۰): علامہ قنوی سے جذب القلوب میں ہے کہ انھوں نے بہت احادیث ذکر کر کے فرمایا:

جميع ایں احادیث دلالت دارد بر آنکہ اموات را ادراک و سماع حاصل ست و شک نیست کہ سمع از اعراضی است کہ مشروط است بحیات پس ہمہ حی اند، لیکن حیات ایشان در مرتبہ کمتر از حیات	ان تمام احادیث میں اس بات پر دلیل موجود ہیں کہ مردوں کو ادراک و سماع حاصل ہے اور بلاشبہ سماعت ایسا وصف ہے جس کے لیے زندگی شرط ہے تو سب زندہ ہیں، لیکن ان کی زندگی حیات

عہ: یونہی شیخ محقق نے مدارج میں یہ قول علماء سے نقل فرمایا ۱۲/۲ (م)

¹ المواہب اللدینہ بحوالہ زین الدین المرائی المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۹۶

² شفاء السقام الباب التاسع الفصل الخامس مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۰۹

شہداء سے کم درجہ کی ہے اور حیات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حیات شہداء سے زیادہ کامل ہے۔ (ت)	شہد است و حیاتِ انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ علیہم کامل تر از حیات شہد است ^۱ ۔

قول (۱۸۱ و ۱۸۲): امام قرطبی پھر امام سیوطی قبر کے پاس قرآن مجید پڑھنے کے مسئلہ میں فرماتے ہیں:

وقد قيل ان ثواب القراءة للقاري وللميت ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة. قال الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ولا يبعد من كرم الله تعالى ان يلحقه ثواب القراءة والاستماع ^۲ معاً۔	بہ تحقیق کہا گیا کہ پڑھنے کا ثواب قاری کو ہے اور میت کے لیے اس کا اجر ہے کہ اس نے کان لگا کر قرآن سنا اور اس لیے اس پر رحمت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگا کر سنو اور چپ رہو شاید تم پر مہر ہو اور کچھ یہ بھی خدا کے کرم سے دور نہیں کہ مُردے کو قرآن و استماع دونوں کا ثواب پہنچائے۔

اقول: ثواب قرات پہنچنے پر جزم نہ کرنے کا باعث یہ کہ وہ شافعی المذہب ہیں اور سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک عبادات بدنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا مگر جمہور اہلسنت قائل اطلاق و عموم ہیں، اور یہی مذہب ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہاں تک کہ خود متحققین شافعیہ نے اس کی ترجیح و تصحیح کی منہم السیوطی فی انیس الغریب (ان میں سے ایک امام سیوطی نے انیس الغریب میں اسکی وضاحت کی ہے) تو ہمارے نزدیک شک نہیں کہ میت کو تلاوت کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔

قول (۱۸۳): مرقاۃ میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علم و سماع کا ذکر کر کے فرماتے ہیں:

سائر الاموات ایضاً یسمعون السلام والكلام ^۳	سب مُردے سلام و کلام سنتے ہیں، پھر فرمایا: یہ سب مسائل احادیث صحیحہ و آثار صریحہ سے ثابت ہیں۔

قول (۱۸۴): علامہ حلبی سیرۃ انسان العیون میں امام ابوالفضل خاتم الحقائق سے ناقل نہ

سماع موتی کلام الخلق حق قد جائت به عندنا الاثار فی الكتب ^۴ ۔	اموات کا کلام مخلوق کو سننا حق ہے بیشک اس باب میں ہمارے پاس کتابوں میں حدیثیں آئیں۔

قول (۱۸۵): ملک العلماء بحر العلوم مولانا عبدالعلی لکھنوی مرحوم ارکان اربعہ میں فرماتے ہیں:

^۱ جذب القلوب باب چہار و ہم منشی نوکسور لکھنؤ ص ۲۰۷-۲۰۶

^۲ شرح الصدور باب فی قرۃ القرآن للیت الخ خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۳۰

^۳ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب الجمعہ فصل ۲ مکتبہ امدادیہ ملتان ۲۳۸/۳

^۴ انسان العیون باب بدء الاذان مصطفیٰ البابی مصر ۴۳۵/۲

وما قبل ان التلقين لغولان الميت لا يسمع فهذا باطل ¹ ۔	اس بناء پر کہ بعض نے کہا مردہ نہیں سنتا تلقین سے انکار مذہب باطل ہے۔

قول (۱۸۶): زہر الربی شرح سنن نسائی میں بعد تحقیق و تفصیل نقل فرمایا:

فثبت بهذا انه لا منافات بين كون الروح في عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن اتصالاً بحيث تدرك وتسمع وتصلى وتقرء وانما يستغرب هذا لكون الشاهد الدينوي ليس فيه ما يشاهد به هذا و امور البرزخ والاخرة على نمط غير المألوف في الدنيا ² ۔	تو ثابت ہوا کہ کچھ منافات نہیں اس میں کہ روح علیین یا جنت یا آسمانوں میں ہوتی ہو اور اس کے ساتھ بدن سے ایسا اتصال رکھے کہ سمجھے، سنے، نماز پڑھے، قرآن مجید کی تلاوت کرے، اس سے تعجب یوں ہوتا ہے کہ دنیا میں کوئی بات اس کے مشابہ نہیں پاتے، حالانکہ برزخ و آخرت کے کام اس روش پر نہیں جو دنیا میں دیکھی بھالی ہے۔

قول (۱۸۶ تا ۱۸۷): علامہ عبدالرؤف تیسیر میں قائل اور مولانا علی قاری مرقاۃ میں قاضی سے ناقل:

واللفظ للمناوی ، النفوس القدسية اذا تجردت عن العلائق البدنية اتصلت بالملاء الاعلى ولم يبق لها حجاب فتروى وتسمع الكل كالشاهد ³ ۔	(اور الفاظ مناوی کے ہیں۔ ت) پاک جانیں جب بدن کے علاقوں سے جدا ہوتی ہیں ملاء اعلیٰ سے مل جاتی ہیں اور ان کے لیے کوئی پردہ نہیں رہتا سب کچھ ایسا دیکھتی سنتی ہیں جیسے سامنے حاضر ہے۔

قول (۱۹۰): مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں زیر حدیث: لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا انس ولا شی الاشہدالہ یوم القیامۃ، محدث علامہ ابن ملک سے منقول تنکید ہما فی سیاق النفی لتعیم الاحیاء والاموات⁴ یعنی حدیث شریف کا یہ مطلب ہے کہ زندہ جن اور زندہ آدمی اور مردہ جن اور مردہ آدمی جتنے لوگوں کو مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اور وہ اس کی اذان سنتے ہیں سب روز قیامت اس کے لیے گواہی دیں گے۔ یہاں تصریح ہوئی کہ بعد موت علم و سماع کا باقی رہنا کچھ بنی آدم سے خاص نہیں جن کے لیے بھی حاصل ہے

¹ رسائل الارکان فصل حکم الجنائزہ مکتب اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۰

² زہر الربی حاشیہ علی سنن النسائی کتاب الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۳/۱

³ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث حیث ما کنتم فصلوا علی مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۵۰۲/۱

⁴ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب فصل الاذان فصل المکتبہ امدادیہ ملتان ۱۶۰/۲

اور واقعی ایسا ہی ہونا چاہئے لاندعام المخصص (کیونکہ کوئی دلیل تخصیص نہیں۔ ت)

قول (۱۹۸ تا ۱۹۱): امام اسماعیل پھر امام بیہقی پھر امام سہیلی پھر امام قسطلانی پھر امام علامہ شامی پھر علامہ زرقانی نے سماع موتی کا اثبات کیا اور دلیل انکار سے جواب دئے کما یظہر بالمرأۃ الی الارشاد والمواہب وشرحہا وغیر ذلک من اسفار لعلماء (جیسا کہ ارشاد الساری شرح بخاری و مواہب لدینہ شرح مواہب لدینہ اور ان کے علاوہ کتب علماء کے مطالعہ سے معلوم ہوگا۔ ت) مواہب میں امام ابن جابر سے بھی اثبات سماع نقل کیا، امام کرمانی، امام عسقلانی، امام عینی، امام قسطلانی نے شرح صحیح بخاری اور امام سخاوی، امام سیوطی، علامہ حلبی، علی قاری، شیخ محقق وغیرہم نے اس کی تخصیص فرمائی، از انجا کہ یہ اقوال ان مباحث سے متعلق جنہیں اس رسالہ میں دور آئندہ پر محمول رکھا ہے لہذا ان کی نقل عبارات ملتوی رہی واللہ

الموفق۔ قول (۱۹۹): جذب القلوب شریف میں ہے:

تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت اوراکات مثل علم و سماع مر سائر اموات را۔ ^۱	تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ علم اور سماعت جیسے اوراکات تمام مردوں کے لیے ثابت ہیں (ت)

قول (۲۰۰): جامع البرکات میں ہے:

سمودی می گوید کہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت اوراک مثل علم و سماع و بصر مر سائر اموات را از آحاد بشر انتہی ^۲ ۔ والحمد للہ رب العلمین۔	امام سمودی فرماتے ہیں کہ تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ عام افراد بشر میں سے تمام مردوں کے لیے اوراک جیسے علم اور سماع یکساں ثابت ہے۔ انتہی۔ والحمد للہ رب العلمین (ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جن سو ائمہ و علماء کے اسماء طیبہ گنائے تھے بجز اللہ ان کے اور ان کے علاوہ اوروں کے بھی اقوال عالیہ دو سو شمار کر دئے اور ایفائے وعدہ سے سبک دوش ہوا۔

تبصرہ: ناظرین گمان نہ کرے کہ ہمارے تمام دلائل بس اسی قدر بلکہ جو نقل نہ کیا، وہ بیشتر و اکثر، پھر فقیر غفر اللہ المولے القدر نے اس رسالہ میں یہ التزام بھی رکھا کہ جو آثار و احادیث اقوال علمائے قدیم و حدیث خاص حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی باقی روح مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیاتِ عالی و علم عظیم و سماع جلیل و بصر کریم میں وارد انہیں ذکر نہ کرے تین وجہ سے:

^۱ جذب القلوب باب چہار دہم در فضائل زیارت سید المرسلین فشی نوکشور لکھنؤ ص ۲۰۱۔

^۲ جامع البرکات

اولاً مسلمانوں پر نیک گمان کر خاص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی کلمہ گو مثل سائر اموات نہ جانے گا، ارباب طائفہ کہ ارواح موتی کو جماد سمجھتے ہیں شاید یہاں اس کلمہ مغضوبہ مبغوضہ سے انھیں بھی احتراز ہو، اور معاذ اللہ جسے نہ ہو تو استغفر اللہ ایسا شقی لئیم قابل کلام و خطاب نہیں بلکہ اس کا جواب اللہ کا عذاب، والعیاذ باللہ رب العالمین۔

ہاجیاء اللہ فقیر کو حیا آتی ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک ایسی بحث "لا" "و نعم" میں بطور خود شامل کرے، ہاں دوسرے کی طرف سے ابتداء ہو تو اظہار حق میں مجبوری ہے۔

ثانیاً وہاں دلائل کی وہ کثرت کہ نطق بیان سے عاجز پھر انھیں اقوال پر قناعت بس کہ جس سرکار کے غلام ایسے "العظمتہ للہ" اس کا پوچھنا ہی کیا، آخر انھیں یہ مدارج و معارج کس نے عطا کئے، اسی سرکار ابد قرار نے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ و صحبہ و ابنہ الاکرم سیدی و مولائی الغوث العظم، والحمد للہ رب العلمین۔

نوع دوم: اقوال اکبر و عمائد خاندان عزیزی میں، یہاں اقوال مختلط مذکور ہوں گے ناظران کے مطالب کو فصول نوع اول پر تقسیم کر لے، سر دست سو (۱۰۰) مقال ان کے بھی حاضر کرتا ہوں وبالله التوفیق۔

وصل اول۔ مقال (۱): شاہ ولی اللہ فیوض الحرمین میں لکھتے ہیں:

اذا انتقلوا الی البرزخ کانت تلک الاوضاع والعادات والعلوم معهم لاتفارقهم ^۱ ۔	جب برزخ کی طرف انتقال کرتے ہیں یہ وضعیں اور عادتیں اور علم سب ان کے ساتھ ہوتے ہیں جدا نہیں ہوتے۔

مقال (۲): اسی میں ہے:

اذا مات هذا البارع لایفقد هو ولا براعتہ بل کل ذلک بحالہ ^۲ ۔	جب یہ بندہ کامل انتقال فرماتا ہے نہ وہ گمتا ہے نہ اس کا کمال، بلکہ بدستور اسی حال پر رہتے ہیں۔

مقال (۳): اسی میں ہے:

کل من مات من الکمل یخیل الی العامة انه فقد من العالم ولا واللہ ما فقد بل	جس کامل کا انتقال ہوتا ہے عوام کے خیال میں گزرتا ہے کہ وہ عالم سے گم گیا، حالانکہ خدا کی قسم وہ

^۱ فیوض الحرمین مع ترجمہ اردو مشہد عظیم الخ محمد سعید اینڈ سنز قرآن محل کراچی ص ۲۲

^۲ فیوض الحرمین مع ترجمہ اردو تحقیق شریف محمد سعید اینڈ سنز قرآن محل کراچی ص ۱۱۳

تجوہر وقوی ¹ -	گما نہیں بلکہ اور جوہر دار قوی ہو گیا۔

مقال (۴): شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں:

چوں آدمی میر دروہ راصلًا تغیر نمی شود چنانچہ حائل قوی بود حالا ہم ست شعور و ادراک کے کہ داشت حالا ہم دارد بلکہ صاف تر و روشن تر^۲ اھ ملخصاً۔	جب آدمی مرتا ہے روح میں بالکل کوئی تغیر نہیں ہوتا جس طرح پہلے حاصل قوی تھی اب بھی ہے اور جو شعور و ادراک اسے پہلے تھا اب بھی ہے بلکہ اب زیادہ صاف اور روشن ہے۔ اھ ملخصاً (ت)

مقال (۵): تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں:

چون روح از بدن جدا شد قوائے بنائی از وجودی شوند نہ قوائے نفسانی و حیوانی و اگر وجود قوائے نفسانی و حیوانی فیضاً یا بقا مشروط باشد بوجود قوائے نباتی و مزاج الزم آید کہ ملائکہ را شعور و ادراک و حس و حرکت و غضب و دفع منافرت باشد پس حال ارواح در عالم قبر مثل حال ملائکہ است کہ بتوسط شکل و بدنے کاری کنند و مصدر را فعال حیوانی و نفسانی می گردند بے آنکہ نفس نباتی ہمراہ داشته باشند³۔

مقالہ (۶): قاضی ثناء اللہ پانی پتی جن سے مولوی اسحاق نے مائتہ مسائل وربعین میں استناد کیا اور جناب مرزا صاحب ان کے پیرومرشد و مدد و عظیم شاہ ولی اللہ صاحب نے مکتوب ۷ میں انھیں فضیلت و ولایت مآب، مروج شریف و منور طریقت و نور مجسم و عزیز ترین و مجودات و مصدر انوار فیوض و برکات لکھا اور منقول کہ شاہ عبدالعزیز صاحب انھیں بہت ہی وقت کہتے، رسالۃ تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں:

اولیاءِ گفتہ اند اور احنا اجسادنا یعنی ارواح ایشاں	اولیاءِ فرماتے ہیں، ہماری روح ہمارا جسم ہے۔

¹ فیوض الحرمین تحقیق شریف الخ محمد سعید تاجران کتب کراچی ص ۱۱۱

2 تفسیر عزیزی آیت ولا تقولوا لمن یقتل الخ اخفانی دار الکتب لال کنواں دہلی ۱/۵۵۹

³ تحفہ اثنا عشریہ باب ہشتم در معاد الخ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۴۰-۳۳۹

یعنی ان کی روہیں جسموں کا کام کرتی ہیں اور کبھی اجسام انتہائی لطافت کی وجہ سے روحوں کے رنگ میں جلوہ نما ہوتے ہیں۔ اولیاء بتاتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔۔۔ ان کی روہیں زمین، آسمان اور جنت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں۔۔۔ اور اسی وجہ سے قبر میں ان کے جسم کو مٹی نہیں کھاتی، بلکہ کفن بھی سلامت رہتا ہے، ابن ابی الدنیا امام مالک سے راوی ہے کہ "مومنوں کی روہیں جہاں چاہتی ہے سیر کرتی ہیں۔" مومنین سے مراد کالیلین ہیں، حق تعالیٰ انکے اجسام کو روحوں کی قوت عطا فرماتا ہے، وہ قبروں میں نماز ادا کرتے ہیں، ذکر کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں۔ (ختم تلخیص)۔ (ت)	کا اجسامی کند و گاہی اجساد از غایت لطافت برنگ ارواح می بر آید، می گوید کہ رسول خدا را سایہ نبود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارواح ایشان از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہد ان می روند و بہ سبب ہمیں حیات اجساد آنہا را اور قبر خاک نمی خورد بلکہ کفن ہم میماند، ابن ابی الدنیا از ملک روایت نمود، ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند مراد از مومنین کالیلین اند حق تعالیٰ اجساد ایشان را قوت ارواح مے دہد در قبور نماز مے خوانند و ذکر می کنند و قرآن مے خوانند ^۱ اھ ملخصاً۔

مقال (۷): تفسیر عزیزی میں ارواح انبیاء و اولیاء عام و صلحا علی سید ہم و علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کر کے کہ بعض علیین اور بعض آسمان اور بعض درمیان آسمان و زمین اور بعض چاہ زمزم میں، لکھتے ہیں:

ان روحوں کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے جس کے سبب زائرین اور عزیزوں، دوستوں کی آمد کا انھیں علم ہوتا ہے اور ان سے انہیں اُنس حاصل ہوتا ہے اس لیے کہ مکان کی دوری و نزدیکی روح کے لیے اس ادراک سے مانع نہیں ہوتی، انسان کے وجود میں اس کی مثال روح بصر ہے جو ہفت آسمان کے ستارے کُنویں کے اندر سے دیکھ سکتی ہے۔ (ت)	تعلقے بقبر نیز ایں ارواح را مے باشد کہ بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان بر قبر مطلع و مستانس مے گردند و زیراں کہ روح راقب و بعد مکانی مانع ایں دریافت نمی شود و مثال آں در وجود انسان روح بصری ست کہ ستارہائے ہفت آسمان را در دن چاہ مے تواند دید۔ ^۲

یہ ہچھلا جملہ زیادہ قابل لحاظ ہے۔

^۱ تذکرۃ الموتی و القبور اردو ترجمہ مصباح النور باب روحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں نوری مکتب خانہ لاہور ص ۷۵-۷۶

^۲ تفسیر عزیزی پارہ عم تحت ان کتاب الابراہ لفقہ علیمین مسلم بک ڈپولال کنوان دہلی ص ۱۹۳

مقال (۸): مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں ہے: "پانچویں قسم مہربانی اور انس کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی گزرے اوپر قبر مومن بھائی اپنے کے اور سلام کرے تو پہچانتا ہے وہ اس کو اور جواب سلام کا دیتا ہے^۱۔" وعزاه للامام النووی (اس پر امام نووی کا حوالہ دیا ہے۔ ت) **مقال (۹):** مولوی اسحاق صاحب نے اربعین میں عورتوں کے لیے زیارت قبر مطلقاً ممنوع ٹھہرانے کو نصاب الاحساب سے نقل کیا کہ "جب وہ نکلنے کا ارادہ کرتی ہے ملعونہ ہوتی ہے جب نکلتی ہے چار طرف سے شیاطین اسے گھیر لیتے ہیں واذا اتت القبر یلعنہا روح المیت^۲ اور جب قبر پر آتی ہے میت کی روح اسے لعنت کرتی ہے۔" اپنا ادعائے اطلاق ثابت کرنے کو نقل تو گئے مگر نہ دیکھا کہ اس نے حمایت موتی کا خاتمہ کر دیا۔ کلام مذکور صاف دلیل واضح ہے کہ میت حضور زائر پر مطلع ہوتا ہے اور یہ بھی پہچانتا ہے کہ یہ مرد ہے یا عورت، اور اس کے لیے بے جا فعل سے پریشان بھی ہوتا ہے یہاں تک کہ زن زائرہ پر لعنت کرتا ہے۔ **مقال (۱۰):** مرزا مظہر جانجانا اپنے ملفوظات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہتے ہیں:

ایک بار ان کی مدح میں ایک قصیدہ عرض کیا تھا۔ اس فقیر کے حال پر بہت عنایت فرمائی اور تواضعاً فرمایا کہ ہم اس ساری ستائش کے لائق نہیں۔ (ت)	ایک بار قصیدہ در مدح ایشاں گفتہ بودم، عنایت بسیار بحال فقیر نمودہ، از روی تواضع فرمودہ مالا لئق اینمہ ستائش نیستم ^۳

مقال (۱۱): اسی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی نسبت کہا:

ایک بار ان کی بارگاہ میں ایک قصیدہ عرض کیا۔ الخ (ت)	ایک بار قصیدہ بجناب ایشاں عرض نمودم ^۴ الخ۔

مقال (۱۲): شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ البالغہ میں لکھتے ہیں:

جب آدمی مرتا ہے روح حیوانی کے لیے ایک اور اٹھان ہوتی ہے تو روح الہی کا فیض اس کے بقیہ حس مشترک میں ایک وقت ایجاد کرتا ہے جو سننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کا کام دیتی ہے۔	اذا مات الانسان كان للنسمة نشأة اخرى فينشئ فيض الروح الالهی فیہا قوۃ فیہا بقی من الحس المشترك تکفی کفایۃ السمع والبصر والکلام ^۵ ۔

^۱ مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح باب زیارۃ القبور فصل الملک دین محمد اینڈ سنز لاہور ۱۷۱-۱۷۲

^۲ مسائل اربعین معہ اردو ترجمہ مسئلہ ۱۳۹ بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۹۶

^۳ ملفوظات مرزا مظہر جان جاناں از کلمات طبیات مطبع مجتبائی دہلی ص ۷۸

^۴ ملفوظات مرزا مظہر جان جاناں از کلمات طبیات مطبع مجتبائی دہلی ص ۷۸

^۵ حبی اللہ البالغہ باب حقیقۃ الروح الکتابۃ السلفیہ لاہور ص ۱۹

مقال (۱۳): مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موضح القرآن میں زیرِ کریمہ ومانت بسمع من فی القبور فرماتے ہیں "حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں۔ اور بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سن سکتا ہے^۱۔"

وصل دوم: بقائے تصرفات و کرامات اولیاء بعد الوصال میں۔ مقال (۱۴): شاہ ولی اللہ ہمعات میں لکھتے ہیں:

اولیائے امت واصحاب طریقت میں سب سے زیادہ قوی شخصیت جس کے بعد تمام راہ عشق مؤکد ترین طور پر اسی نسبت کی اصل کی طرف مائل اور کامل ترین طور پر اسی مقام پر قائم ہو چکی ہے، حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی ہیں، اسی لیے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ یہ اپنی قبروں میں رہ کر زندوں کی طرح تصرف کرتے ہیں۔ (ت)

در اولیائے امت واصحاب طریق اقوی کسیکہ بعدہ تمام راہ جذب باکد وجوہ باصل این نسبت میل کردہ دور آنجا بوجہ اتم قدم است حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی اند ولہذا گفتہ اند کہ ایشان در قبور خود مثل احیاء تصرف مے کند^۲

مقال (۱۵): حبیہ اللہ البانغہ میں اہل برزخ کو چار قسم کر کے لکھا:

جب مرتے ہیں علائقِ بدنی منقطع ہو کہ ملائکہ سے ملتے اور انھیں میں سے ہو جاتے ہیں جس طرح فرشتے آدمیوں کے دل میں نیک بات کا القاء کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور جن کاموں میں ملائکہ سعی کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور کبھی یہ پاک روہیں خدا کا بول بالا کرنے اور اس کے لشکر کو مدد دینے یعنی جہاد و قتل کفار و امداد منسلکین میں مشغول ہوتی ہیں اور کبھی بنی آدم سے نزدیک و قریب ہوتی ہیں کہ ان پر افاضہ خیر فرمائیں۔

اذا مات انقطعت العلاقات فلحق بالملئکة وصار منهم، والهم کالہامهم وسعی فیما یسعون فیہ و ربما اشتغل هؤلاء باعلام کلمۃ اللہ ونصر حزب اللہ و ربما کان لہم لمۃ خیر بآبن آدم^۳۔ ملخصاً۔

مقال (۱۶): تفسیر عنیزی میں ہے:

بعض خواص اولیاء جنھیں اپنے دوسرے بنی نوع کی تکمیل وارشاد کا ذریعہ بنایا ہے ان کو اس حالت میں

بعض خواص اولیاء را کہ جارجہ تکمیل وارشاد بنی نوع خود گرد اند دریں حالت (یعنی بحالت عالم برزخ)

^۱ موضح القرآن و امانت بسمع من فی القبور کے تحت ممتاز کہنی کشمیری بازار لاہور ص ۴۸۰

^۲ ہمعات جمعہ الاکادیمی شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۶۱

^۳ حبیہ اللہ البانغہ باب اختلاف احوال الناس فی البرزخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۵

داده واستغراق آنها بجہت کمال وسعت مدارک آنها مانع توجہ بایں سمت نمی گردد ^۱ ۔	تصرف در دنیا (یعنی عالم برزخ کی حالت میں) دنیا کے اندر تصرف بخشا ہے اور مشاہدہ الہی میں ان کا استغراق اس جانب توجہ سے مانع نہیں ہوتا اس لیے کہ ان کے مدارک بہت زیادہ وسعت رکھتے ہیں۔ (ت)

یہی وہ عبارت ہے جس کے سبب مولوی منکر صاحب نے بھی بعض اموات کے لیے زیارت وادراک گوارا کی تھی۔
مقال (۱۷): مرزا مظہر صاحب اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:

بعض ارواح کاملان رابعد ترک تعلق اجساد آنها درین نشاء تصرّف باقی است ^۲ الخ	جسموں سے ترک تعلق کے بعد بھی بعض ارواح کاملین کا تصرف اس دنیا میں باقی ہے الخ (ت)

مقال (۱۸): میاں اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں حضرت جناب مولیٰ مشکل کشا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت خدا جانے کس دل سے یوں ایمان لاتے ہیں:

در سلطنت سلاطین وامارات امراء ہمت ایشان را دخلے ہست کہ بریاحان، عالم ملکوت مخفی نیست ^۳ ۔	سلاطین کی سلطنت اور حکام کی حکومت میں حضرت علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم) کی ہمت کو ایسا دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیاحت کرنیوالوں پر مخفی نہیں۔ (ت)

مقال (۱۹): اسی میں شوکت وعظمت جناب مرتضوی لکھ کر کہا:

شان جناب شیخین بس بلند بہ نسبت اہبت وجلال مذکور ست تمثیلش بظاہر مرتبہ امیر کبیر ست کہ فارغ از امور سیاست گردیدہ ملازم بادشاہ گشتہ بہ نسبت کیسکہ قائم بر خدمات ومشغول بکارپردازی است اگرچہ شوکت ظاہریہ وکثرت اتباع در حق ایں مصاحب بہ نسبت آں میراعظم قائم بخدمات، اقل قیل است لیکن در عزت ووجاہت فوق است چہ فی الحقیقۃ	مذکور شوکت وجلال کی نسبت حضرات شیخین کی شان بلند ہے، عالم ظاہر میں اس کی مثال اس امیر کبیر کا مرتبہ ہے جو امیر سیاست سے فارغ ہو کہ بادشاہ کی خدمت میں رہتا ہے، بہ نسبت دوسرے امیر کے جو امور مملکت سے وابستہ اور کارپردازی میں مشغول ہے اگرچہ ظاہری شوکت اور تابعداروں کی کثرت، امور مملکت سے وابستہ اس امیر اعظم کی

^۱ تفسیر عزیزی تحت والقراؤ اتسق سلیم بک ڈپولال کواں دہلی ص ۲۰۶

^۲ مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں مع کلمات طیبات مکتوب ۱۳ مطبع مجتہائی دہلی ص ۲۷

^۳ صراط مستقیم ہدایہ ثانیہ در ذکر بدعائیکہ الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۵۸

آں امیر باہنگی شوکت و حشمت و اتباع خواہ گویا از اتباع آل مصاحب ست زیرا کہ مشورت و تدبیرش در ہمہ اتباع بادشاہی جاری و ساری است^۱ اھ ملخصاً	بہ نسبت اس مصاحب کے حق میں کم سے کم تر ہے لیکن عزت و وجاہت میں یہ اس سے بالاتر ہے۔ اس لیے کہ وہ امیر اپنی تمام تر شوکت و حشمت اور تابعداروں کے باوجود گویا اس مصاحب کا ایک تابعدار ہے اس لیے کہ اس کا مشورہ اور اس کی تدبیر بادشاہ کے تمام تابعداروں میں جاری و ساری ہے۔ (ختم بتلخیص)۔ (ت)

مقال (۲۰): مظاہر الحق میں ہے: تیسری قسم زیارت کی برکت حاصل کرنے کے لیے، وہ زیارت اچھے لوگوں کی قبروں کی ہے اس لیے کہ ان کے لیے برزخ میں تصرفات و برکات بے شمار ہیں^۲ و عزاہ للامام النووی (اسے امام نووی کے حوالے سے لکھا ہے۔ ت) و صل سوم: بعد وصال اولیاء کے فیض و امداد میں۔

مقال (۳۱۳۲۱): شاہ ولی اللہ و مولوی خرم علی نے کہا: منتظر رہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر سے ہو^۳۔ عزیزی میں فرمایا:

ار باب حاجات حل مشکلات خود از انہامی یابند^۴	اہل حاجات اپنی مشکلوں کا حل ان سے پاتے ہیں (ت)

دونوں شاہ صاحبوں پھر مولوی خرم علی نے کہا: اویسیت کی نسبت و قوی و صحیح ہے روحی فیض ہے اور وہ روحانیت سے تربیت ہے^۵ ملخصاً۔ عزیزی میں لکھا ہے: از اولیائے مدفونین انتفاع جاری است^۶۔ (دفن شدہ اولیاء سے نفع یابی جاری ہے۔ ت) ۲۹ مرزا مظہر صاحب مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت مظہر: قصیدہ عرض نمودم نواز شہا فرمودند^۷ (میں نے

^۱ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۵۹-۵۸

^۲ مظاہر حق باب زیارت القبور دین محمد اینڈ سنز لاہور ۱۶/۱

^۳ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل کشف قبور و استفادہ بدار ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۷۲

^۴ تفسیر عزیزی پارہ عم تحت والقراذات مسکن مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ص ۲۰۶

^۵ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱ سلسلہ طریقت مصنف ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷۸

^۶ تفسیر عزیزی پارہ عم استفادہ از اولیائے مدفونین مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ص ۱۳۳

^۷ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طبیات ملفوظات حضرات ایشاں مطبع مجتبائی دہلی ص ۷۸

ایک قصیدہ عرض کیا بڑی نواز شیں فرمائیں۔ ت) شاہ ولی اللہ و مولوی خرم علی نے کہا: شاہ عبدالرحیم ادب آموز ہوئے اپنے ناناکا روح سے^۱، کہ یہ سب اقوال مقصد اول کو نوع اول میں گزرے۔

مقال (۳۲): مرزا صاحب موصوف نے اپنے ملفوظات میں فرمایا:

از فرط محبت کہ فقیر راجناب امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثابت است و سرمنشا نسبت علیہ نقشبندیہ ایشان اند بمقتضائے بشریت عشاوہ بر نسبت باطنی عارض مے شود خود بخود رجوع بانجناب پیدا گشتہ بالتفات ایشان رفع کدورت مے شود ^۲ ۔	اس فرط محبت کے سبب جو فقر کے لیے امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں ثابت رکھا۔ اور بلند نسبت نقشبندیہ کا سرمنشا وہی ہیں، یہ تقاضائے بشری نسبت باطنی پر ایک پردہ سا عارض ہو جاتا ہے خود بخود اس بارگاہ کی طرف رجوع پیدا ہوتا ہے اور ان کی وجہ سے کدورت دور ہو جاتی ہے۔ (ت)

مقال (۳۶ تا ۳۳): اسی میں ہے:

التفات غوث الثقلین بحال متوسلان طریقہ علیہ ایشان بسیار معلوم شدہ بایچ کس از ایں طریقہ ملاقات نشد کہ توجہ مبارک آنحضرت بحالش مبذول نیست ^۳ ۔	اپنے عالیہ کے متوسلین پر حضرت غوث الثقلین کا التفات زیادہ معلوم ہوا اس طریقہ والوں میں سے ایک شخص بھی ایسا نہ ملا جس کے حال پر حضرت کی توجہ مبارک مبذول نہ ہو۔ (ت)

۳۲ پھر کہا:

عنایت حضرت خواجہ نقشبندیہ بحال معتقدان خود مصروف است مغلان در صحرا یا وقت خوب اسباب واسپان خود بحماییت حضرت خواجہ مے سپارند و تائیدات از غیب ہمراہ ایشان می شود دریں باب حکایات بسیار است تحریر آں باطالت می رساند ^۴ ۔	اپنے معتقدین کے حال پر حضرت خواجہ نقشبندیہ کی عنایت کار فرما ہے۔ مغل لوگ صحراؤں میں سونے کے وقت اپنے سامان اور گھوڑوں کو حضرت کی حفاظت کے سپرد کرتے ہیں اور غیبی تائیدات ان کے ہمراہ ہوتی ہیں اس باب میں واقعات بہت ہیں جنہیں لکھنے میں طول ہوگا۔ (ت)

^۱ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱ سلسلہ طریقت حضرت مصنف ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷۹

^۲ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات ملفوظات حضرت ایشان مطبع مجتہائی دہلی ص ۷۸

^۳ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات ملفوظات حضرت ایشان مطبع مجتہائی دہلی ص ۸۳

^۴ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات ملفوظات حضرت ایشان مطبع مجتہائی دہلی ص ۸۳

۳۵ پھر کہا:

سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنے مزار کی زیارت کرنے والوں کے حال پر بڑی عنایت فرماتے ہیں۔ (ت)	سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء اللہ علیہ بحال زائران مزار خود عنایت بسیاری فرمایند۔ ^۱

۳۶ پھر کہا:

اس طرح شیخ جلال پانی پتی بھی بہت التفات فرماتے ہیں۔ (ت)	بچنیں شیخ جلال پانی پتی التفات ہامے نمایند۔ ^۲

مقال (۳۷): قاضی ثناء اللہ پانی پتی جن کی مدح مقال ۶ میں گزری تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں:

اولیاء اللہ دوستان و معتقدان را در دنیا و آخرت مددگاری می فرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند و از ارواح بطریق اویسیت فیض باطنی می رسد۔ ^۳	اولیاء اللہ اپنے دوستوں اور عقیدت مندوں کی دنیا و آخرت میں مدد فرماتے ہیں اور دو شمنوں کو ہلاک کرتے ہیں۔ اور روحوں سے اویسیت کے طریقہ پر باطنی فیض پہنچاتے ہیں۔ (ت)

مقال (۳۸): یہی قاضی صاحب سیف السلول میں مرتبہ قطبیت ارشاد کو یوں بیان کر کے کہ:

فیوض و برکات کا رخانہ ولایت کہ از جناب الہی بر اولیاء اللہ نازل مے شود اول بر یک شخص نازل مے شود و از اس شخص قسمت شہد بہر یک از اولیائے عصر موافق مرتبہ و بحسب استعداد می رسد و بہر کس از اولیاء اللہ بے توسط اویسی نمی رسد و کسے از مردان خدا بے وسیلہ اور درجہ ولایت نمی یابد اقطاب جزئی و اوتاد و ابدال و نجیاء و نقباء و جمیع اقسام از اولیائے خدا بے محتاج می باشند صاحب این منصب عالی را امام و	کارخانہ ولایت کے فیوض و برکات جو خدا کی بارگاہ سے اولیاء اللہ پر نازل ہوتے ہیں پہلے ایک شخص پر اترتے ہیں اور اس شخص سے تقسیم ہو کر اولیائے وقت میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ و استعداد کے مطابق پہنچتے ہیں اور کسی ولی کو بھی اس کی وساطت کے بغیر کوئی فیض نہیں پہنچتا۔ اور اہل اللہ میں سے کوئی بھی اس کے وسیلہ کے بغیر درجہ ولایت نہیں پاتا۔ جزئی اقطاب و اوتاد و ابدال، نجباء، نقباء اور تمام اقسام کے اولیاء اللہ اس کے

^۱ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں مع کلمات طبیات ملفوظات حضرت ایشاں مطیع مجتہائی دہلی ص ۸۳

^۲ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں مع کلمات طبیات ملفوظات حضرت ایشاں مطیع مجتہائی دہلی ص ۸۳

^۳ تذکرۃ الموتی و القبور اردو ترجمہ مصباح القبور باب روحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کیے بیان میں نوری کتب خانہ لاہور ص ۷۶

قطب الارشاد بالاصاتہ نیز خوانند و اس منصب عالی از وقت ظہور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ مقرر بود ^۱ ۔	محتاج ہوتے ہیں، اس منصب بلند والے کو امام اور قطب الارشاد بالاصاتہ بھی کہتے ہیں۔ اور یہ منصب عالی ظہور آدم علیہ السلام کے زمانے سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی روح پاک کے لیے مقرر تھا۔ (ت)

پھر ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو بترتیب اس منصب عظیم کا عطا ہونا لکھ کر کہتے ہیں:

بعد وفات ^{۳۸} عسکری علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرفا غوث الثقلین محی الدین الثقلین محی الدین عبدالقادر الجبلی اس منصب بروح حسن عسکری علیہ السلام متعلق بود ^۲ ۔	حضرت عسکری کی وفات کے بعد سید الشرفا غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر جبلی کے زمانہ ظہور تک یہ منصب حضرت حسن عسکری کی روح سے متعلق رہے گا۔ (ت)

پھر^{۳۹} کہا:

چوں حضرت غوث الثقلین پیدا شد اس منصب مبارک بوی متعلق شد و تا ظہور محمد مہدی این منصب بروح مبارک غوث الثقلین متعلق باشد ^۳ ۔	جب حضرت غوث الثقلین پیدا ہوئے یہ منصب مبارک ان سے متعلق ہوا اور امام محمد مہدی کے ظہور تک یہ منصب حضرت غوث الثقلین کی روح سے متعلق رہے گا۔ (ت)

پھر^{۴۰} کہا:

چوں امام محمد مہدی ظاہر شود اس منصب عالی تا انقراض زمان بوی مفوض باشد ^۴ ۔	جب امام محمد مہدی ظاہر ہوں گے یہ منصب بلند اختتام زمانہ تک ان کے سپرد رہے گا۔ (ت)

انہر میں کہا:

استنباط اس مدعا از کتاب اللہ و از حدیث می توانیم کرد۔ ^۵ اھ لمخصا۔	ہم اس مدعا کا استنباط کتاب اللہ اور حدیث پاک سے کر سکتے ہیں اھ لمخصا (ت)

اصل ان سب اقوال ثلاثہ کی جناب^{۳۱} شیخ مجد الف ثانی سے ہے، جیسا کہ جلد سوم^{۳۲} مکتوب نمبر ۱۲۳ میں مفصلاً مذکور،^{۳۳} ان کے کلام میں اس قدر امر اور زائد ہے کہ:

بعد از ایشان (یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی) بہر یک از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب	حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے بعد بارہ اماموں میں سے ہر ایک کے لیے ترتیب و تفصیل کے ساتھ

^۱ سیف السلول مترجم اردو خاتمہ کتاب فاروقی کتب خانہ ملتان ص ۵۲۷ تا ۵۲۹

^۲ سیف السلول مترجم اردو خاتمہ کتاب فاروقی کتب خانہ ملتان ص ۵۲۷ تا ۵۲۹

^۳ سیف السلول مترجم اردو خاتمہ کتاب فاروقی کتب خانہ ملتان ص ۵۲۷ تا ۵۲۹

^۴ سیف السلول مترجم اردو خاتمہ کتاب فاروقی کتب خانہ ملتان ص ۵۲۷ تا ۵۲۹

^۵ سیف السلول مترجم اردو خاتمہ کتاب فاروقی کتب خانہ ملتان ص ۵۲۷ تا ۵۲۹

والفصل قرار گرفت و در اعصاراں بزرگواران و ہمچنین بعد از ارتحال ایشاں ہر کس را فیض و ہدایت می رسد بتوسط این بزرگواران بودہ ملاذ مجائے ہمہ ایشاں بودہی اند تا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رسید قدس سرہ، ط ^۱ الخ ^۱ اھ لخصاً	قرار پذیر ہوا۔ ان بزرگوں کے زمانے میں اسی طرح ان کی رحلت کے بعد جسے بھی فیض و ہدایت پہنچتی انہی بزرگوں کے توسط سے تھی اور سب کا ملجا یہی حضرات تھے یہاں تک کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ، تک نوبت پہنچی الخ (ت)

اور انھوں نے جلد ثانی میں خود اپنے لیے بھی اس منصب کا حصول مانا اور اس اعتراض سے کہ پھر اس دورے میں منصب مذکور کا حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اختصاص کب رہا۔ جلد ثالث میں یوں جواب دیا کہ:

مجدد الف ثانی دریں مقام نائب مناب حضرت شیخ است و بنیا بت حضرت شیخ ایں معاملہ باو مربوط است چنانکہ گفتہ اند نور القمر مستفاد من نور الشمس فلا محذور ^۲ ۔	مجدد الف ثانی اس مقام میں حضرت شیخ کا قائم مقام ہے اور حضرت شیخ کی نیابت سے یہ معاملہ اس سے وابستہ ہے جیسا کہ کہا گیا ہے۔ ماہتاب کا نور آفتاب کے نور سے مستفاد ہے۔ تو اگر کوئی اعتراض نہ رہا۔ (ت)

مقال (۵۸۶۳۶): شاہ ولی اللہ انتباہ میں اور ان کے بارہ اساتذہ و مشائخ کہ عرب و ہند و غیر ہما بلاد کے علماء و اولیاء میں حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ کو وقت مصیبت مددگار مانتے ہیں اور ع

تجدہ عوناً لک فی النوائب

(انھیں مصائب میں اپنا مددگارہ پاؤ گے۔ ت)

کو حق جانتے، و سیاقی نقلہ فی الوصل الاتی ان شاء اللہ تعالیٰ (وصل آئیندہ میں یہ کلام نقل ہوگا اگر خدا نے چاہا۔ ت)
مقال (۵۹): شاہ ولی اللہ نے جمعہات میں لکھا:

از جملہ نسبت ہائے معتبرہ نزدیک قوم نسبت اویسیہ است خواہ ایں مناسبت بہ نسبت ارواح انبیاء باشد یا اولیائے امت یا ملائکہ و بسا است کہ	اہل طریقت کے نزدیک معتبر نسبتوں میں سے ایک نسبت اویسی بھی ہے خواہ یہ مناسب ارواح انبیاء کی نسبت سے ہو یا اولیائے امت یا ملائکہ کی نسبت

^۱ سیف السلول مترجم اردو فاروقی مکتب خانہ ملتان ص ۵۶۹

^۲ مکتوبات امام ربانی مکتوب و وصد و بست و سوم مطبع نوکلشور لکھنؤ ۳/۲۴۸-۲۴۷

مناسبت بروحی حاصل شود بجہت آنکہ فضائل وے استماع کردہ مجتبیٰ خاص بہم رسانید و آل محبت سبب کشادہ شدن راہے گرد دمیان روح وایں کس یا بجہت آنکہ روح مرشد روے یا جد وے باشد دروے ہمت ارشاد متسبیان خوشگن شدہ ^۱ الخ انتہی ملقطا۔	سے ہو اور ایسا بھی بہت ہوتا ہے کہ کسی روح سے مناسب پیدا ہو گئی اس لیے کہ اس کے فضائل سن کر ایک خاص محبت بہم پہنچائی۔ وہ محبت اس روح اور اس شخص کے درمیان ایک راہ کھلنے کا سبب ہو جاتی ہے۔ یا اس وجہ سے کہ وہ اس کے مرشد یا مرشد کے مرشد کی روح ہے اس کے اندر اپنے متسبین کی رہنمائی کی ہمت خود قرار پذیر ہے۔ الخ (ختم التقاط کے ساتھ)۔ (ت)

مقال (۶۰): اسی میں ہے:

از ثمرات این نسبت (یعنی اولیسیہ) رویت آں جماعت است در منام وفائدہ از ایشان یافتن و در مہالک و مضائق صورت آں جماعت پذیر آمدن و حل المشکلات وے بآں صورت منسوب شدن ^۲۔	اس نسبت اولیسی کے ثمرات سے ہے خواب میں اس جماعت کا دیدار ہونا، ان سے نفع پانا، ہلاکت و مصیبت کی جگہوں میں اس جماعت کی صورت کا نمودار ہونا اور مشکلات کا حل اس صورت سے منسوب ہونا (ت)

مقال (۶۱): اسی میں ہے:

امروز اگر کسے را مناسبت بروح خاص پیدا شود و از نجا فیض برادر و غالباً بیرون نیست از آنکہ این معنی بہ نسبت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باشد یا بہ نسبت حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ، یا بہ نسبت حضرت غوث اعظم جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ و آنکہ مناسبت بہ سائر ارواح دارند باعث خصوص آں اسباب طاریہ شدہ اند مثل آنکہ وے حجت آں بزرگ بسیار دارد، و بر قبر وے بسیاری رود، و این معنی سلسلہ جنبان از جہت۔	آج اگر کسی کو کسی خاص روح سے مناسبت پیدا ہو اور وہاں سے فیض یاب ہو غالباً اس سے باہر نہ ہوگا یہ معنی حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت سے ہو یا حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی نسبت سے ہو یا حضرت غوث اعظم جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت سے ہو اور جو لوگ تمام ارواح سے مناسبت رکھتے ہیں ان کی خصوصیت کا باعث عارضی اسباب ہوتے ہیں مثلاً یہ کہ وہ اس بزرگ سے زیادہ محبت رکھتا ہے اور اس

^۱ ہجرات جمعہ ۱۱ کلادیۃ الشاہ ولی اللہ حیدر آباد پاکستان ص ۵۷-۵۶

^۲ ہجرات جمعہ ۱۱ کلادیۃ الشاہ ولی اللہ حیدر آباد پاکستان ص ۵۹

کی قبر پر زیادہ جاتا ہے۔ یہ معنی قابل کی جانب سے محرک بنا اور اپنے متنبسین کی تربیت میں اس بزرگ کی ہمت قوی تھی اور وہ ہمت روح میں اب بھی باقی ہے۔ یہ معنی فاعل کی جانب سے محرک ہو (ت)	قابل گشتہ است، وآں بزرگ راہمت قویہ بودہ است در تربیت متسبا خود واں ہمت ہنوز در روح وے باقی است وایں معنی سلسلہ جنبان از جہت فاعل است۔¹

مقال (۶۲): حجة الله البالغة میں ہے:

یعنی بے شک شرع سے بدرجہ شہرت ثبوت کو پہنچا کہ مقرب فرشتے خدا اور اس کے بندوں میں واسطہ ہوتے اور آدمیوں کے دلوں میں نیک بات کا القاء کرتے ہیں اور ان کے لیے اجتماع ہیں جس طرح خدا چاہے اور جہاں چاہے، اسی لحاظ سے انھیں ملائعہ اعلیٰ کہتے ہیں اور یہ بھی اسی طرح شرع سے بشرت ثابت کہ بزرگان دین کی روحیں بھی ان میں داخل ہوتی اور ان سے ملتی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "اے اطمینان والی جان! چل اپنے رب کی طرف اس حال میں کہ تو اس سے راضی اور وہ تجھ سے خوش، پس داخل ہو میرے بندوں میں اور آمیری جنت میں۔" اور ملائعہ اعلیٰ کی ایک اور قسم وہ ارواح انسانی ہیں کہ ہمیشہ رستگاری کے کام کرتے رہے جن کے باعث ان ملائکہ سے ملے یہاں تک کہ جب بدن کی نقابیں پھینکیں ملائعہ اعلیٰ میں داخل ہوئے اور انھیں سے شمار کئے گئے۔	قد استفاض من الشرع ان الله تعالى عبادهم افاضل الملائكة وانهم يكونون سفراء بين الله وبين عبادة انهم يلهمون في قلوب بني آدم خيرا، وان لهم اجتماعات كيف شاء الله وحيث شاء الله يعبر عنهم باعتبار ذلك بالملاء الاعلى وان ارواح افاضل الادميين دخول فيهم ولحوقا بهم كما قال الله تعالى يايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضيه مرضية فادخلي في عبادي وادخلي في جنتي، والملاء الاعلى ثلاثة اقسام، قسم هم نفوس انسانيه مازالت تعمل اعمالا منجيه تفيد اللحوق بهم حتى طرحت عنها جلابيب ابدانها فانسلكت في سلکهم وعدت منهم² اهملخصاً۔

مقال (۶۳): عزیزی میں فرمایا:

¹ مہات جمع الکلامیہ الشاہ ولی اللہ حیدر آباد پاکستان ص ۶۳-۶۲

² حجة الله البالغة باب ذکر الملاء الاعلى المكتبة السلفية لاہور ۱۶/۱-۱۵

دردِ دفن کردن چوں اجزائے بدن بتمامہ یکجائی باشند علاقه روح یا بادن زراہِ نظر عنایت بحال می ماند و توجہ روح بزرترین و مستانسین و مستفیدین بہ سہولت مے شود۔ ¹	دفن کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں اور نظر عنایت سے روح کا تعلق بدن سے ہو جاتا ہے اور زائرین اور انس اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ آسان ہو جاتی ہے۔ (ت)

مقال (۶۳): میاں اسماعیل صراطِ مستقیم میں لکھ گئے:

حضرت مرتضوی راک نور تفضیل بر حضرات شیخین ہم ثابت و آل تفضیل بجهت کثرت اتباع ایشان و وساطت مقامات ولایت بل سائر خدمات است مثل قطبیت و غوثیت و ابدالیت و غیر ہما از عہد کرامت مہد حضرت مرتضی تا انقراض دینا ہمہ بواسطہ ایشان است۔ ²	حضرت مرتضیٰ کو یک گوئہ فضیلت حضرات شیخین پر بھی ثابت ہے اور وہ فضیلت تبعین کی کثرت اور مقامات ولایت بلکہ تمام خدمات جیسے قطبیت، غوثیت، ابدالیت وغیرہا میں وساطت کے لحاظ سے ہے۔ سب حضرات مرتضیٰ کے عہدِ کریم سے اختتام دینا تک ان ہی کے واسطے سے ہے۔ (ت)

مقال (۶۵): اسی میں ہے:

حق جل و علا بذات پاک خود یا بواسطہ ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ کے واسطہ سے، قرآن سے توسل کی برکت کے سبب طالب کی حفاظت فرمائے گا۔ (ت)	حق جل و علا بذات پاک خود یا بواسطہ ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ بسبب برکت توسل قرآن محافظت طالب خواہد نمود۔ ³

مقال (۶۶): مولوی اسحاق کی مائتہ مسائل میں ہے:

سوال: شخصیکہ منکر یا شد فیض روح مبارک محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ انبیاء دیگر علیہم الصلوٰۃ والسلام و شخصے کہ منکران باشند از فیض ارواح اولیاء اللہ در عالم برزخ حکم او چیست؟	جو شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے فیض کا اور عالم برزخ میں جو اولیاء اللہ کی ارواح کے فیض کا منکر ہو اس کا حکم کیا ہے؟

¹ تفسیر عزیزی پارہ عم استفادہ از اولیائے مدفونین مسلم بک ڈپولال کتواں دہلی ص ۱۳۳

² صراطِ مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۵۸

³ صراطِ مستقیم باب چہارم در بیان طریق سلوک راہ نبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۳۸

جس فیض شرع کا ثبوت احادیث میں متواترہ سے ہو اس کا منکر کافر ہے اور جس فیض کا ثبوت احادیث مشہورہ سے ہو اس کا منکر گمراہ ہے اور جس فیض کا ثبوت خبر واحد سے ہو اس کا منکر ترک قبول کی وجہ سے گنہ گار ہوگا بشرطیکہ اس کا ثبوت بطریق صحیح یا بطریق حسن ہو۔ (ت)	جواب: ہر فیض شرع کو ثبوت باخبار متواترہ باشد منکر آں کافر است و ہر فیضیکہ ثبوت باخبار مشہور ہی باشد منکر اں ضال است ہر فیضی کہ ثبوت اں بخبر واحد باشد منکر اں بہ سبب ترک قبول گنہ گار خواہد شد بشرطیکہ ثبوت آں صحیح یا بطریق حسن خواہد شد ^۱ اھ ملخصاً

ہر چند یہ جواب سراپا عیاری پر مبنی ہے مگر سب نے دیکھا کہ سوال فیض برزخ سے تھا، واجب کہ جواب اسے بھی شام ہو اس قدر امر نفی جنون کے لے ضروری یا ان کی دیانت ولایت سے انکار اور اخفائے حق تبلیہیں بالباطل کا اقرار کیا جائے۔
مقال (۶۷): جناب شیخ مجدد الف ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:

بعد از رحلت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (یعنی خواجہ باقی اللہ علیہ رحمۃ اللہ) بتقریب زیارت مزار شریف بہ بلدہ محروسہ دہلی اتفاق عبود افتاد روز عید زیارت مزار شریف ایشاں رفتہ بود در اثنائے توجہ بہ مزار متبرک التفاتے تمام از روحانیت مقدسہ ایشاں ظاہر گشت و از کمال غریب نوازی نسبت خاصہ خود را کہ بحضرت خواجہ احرار منسوب بود مر حمت فرمودند ^۲ ۔	حضرت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (خواجہ باقی اللہ علیہ رحمۃ اللہ) کی رحلت کے بعد مزار شریف کی زیارت کی تقریب سے شہر دہلی میں گزرنے کا اتفاق ہوا، عید کے دن حضرت کے مزار پاک کی زیارت کے لے گیا، مزار پاک کی جانب توجہ کے دوران حضرت کی مقدسی روحانیت سے کام التفات رونما ہوا، اور کمال غریب نوازی سے اپنی خاص نسبت جو حضرت خواجہ احرار کی جانب تھی مجھے مرحمت فرمائی۔ (ت)

تنبیہ: لفظ "بتقریب زیارت مزار شریف الخ" ملحوظ رہے اریو نبی "غریب نواز" بھی کہ حضرت خواجہ امجیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہے جس سے متعصبان طائفہ چڑتے ہیں۔

مقال (۶۸): شاہ ولی اللہ انفاں العارفین میں اپنے استاذ محدث ابراہیم کردی علیہ الرحمۃ کا حال لکھتے ہیں:

دو سال کم و بیش در بغداد ساکن بودہ بر قہر سید عبد القادر	کم و بیش دو سال تک آپ بغداد میں مقیم رہے اس دوران آپ

^۱ مایہ مسائل سوال ششم تا ہشتم مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۱۷-۱۶

^۲ مکتوبات امار بانی مکتوب ۶۹۷ غشی نوکسور لکھنؤ ۱۳۱۳

قدس سرہ، متوجہ مے شد و ذوق ایں را از آنجا پیدا کرد۔ ^۱	اکثر سید عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کو مرکز توجہ بنایا کرتے تھے اور یہیں سے آپ کو راہ معرفت کا ذوق پیدا ہوا (ت)

مقال (۶۹): اسی میں حضرت میر ابو العلی قدس سرہ، کے ذکر مبارک میں لکھا:

بمزار فیض الانوار حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ، متوجہ بودند و از آنجا دل ربانیا قند و فیضان گرفتند۔ ^۲	حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ کے مزار فائض الانوار کی طرف متوجہ ہوئے اس بارگاہ سے خاص لطف و کرم پایا اور فیوض حاصل کئے۔ (ت)

مقال (۷۰ و ۷۱): اسی میں اپنے نانا ابو الرضا محمد سے نقل کیا:

می فرمودند یک بار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ را در نقطہ ویدوم اسرار عظیم مراں محل تعلیم فرمودند۔ ^۳	فرماتے تھے ایک بار حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بیداری میں دیکھا اس مقام میں عظیم اسرار تعلیم فرمائے۔ (ت)

مقال (۷۲): اسی میں شیخ مذکور کے حالات میں لکھا:

بجوزہ راز مخلصان بعد وفات ایشان تب لرزه گرفت بغایت نزار گشت شبے بنوشیدن آب و پوشیدن لحاف محتاج شد و طاقت آن نداشت و کسے حاضر نبود ایشان متمثل شدند و آب دادند و لحاف پوشانیدند آن گاہ غائب شدند۔ ^۴	مخلصین میں سے ایک بڑھیا حضرت کی وفات کے بعد تب لرزہ میں گرفتار ہوئی، انتہائی لاغر ہو گئی، ایک رات اسے پانی پینے اور لحاف اوڑھنے کی ضرورت تھی، اس کے اندر طاقت نہ تھی، اور دوسرا کوئی موجود نہیں تھا، حضرت متمثل ہوئے پانی دیا، لحاف اڑھایا، پھر اچانک غائب ہو گئے۔ (ت)

مقال (۷۳ و ۷۴): القول الجمل میں ہے:

تأدب شیخنا ^۳ عبد الرحیم من روح الائمة الشیخ عبد القادر الجیلانی والخواجہ بهاء الدین محمد	یعنی ہمارے مرشد شیخ عبد الرحیم نے ائمہ کرام حضور غوث اعظم و خواجہ نقشبند و خواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ

^۱ انفاس العارفین مترجم اردو شیخ ابراہیم کردی اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۳۸۶

^۲ انفاس العارفین میر ابو العلی شیخ ابراہیم کردی اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۶۹

^۳ انفاس العارفین حصہ دوم شیخ ابو الرضا محمد اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۱۹۴

^۴ انفاس العارفین امداد اولیاء اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور ص ۳۶۹

نقشبند والخواجہ معین الدین بن الحسن الچشتی وانہ راہم واخذ منهم الاجازة وعرف لسببة کل واحد منهم علی حدتها مافاض منهم علی قلبه وکان یحکی لنا حکایتها رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعنہم اجمعین ^۱ ۔	عنہم کی ارواح طیبہ سے آداب طریقت سیکھے اور ان سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جو ان سرکاروں سے ان کے دل پر فائز ہوئی جدا جدا پہچانی اور ہم سے اس کی حکایت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب حضرات اور ان سے راضی ہوا۔

مولوی خرم^۲ علی صاحب نے اگرچہ راہم کے ترجمہ میں لفظ "خواب میں دیکھا" اپنی طرف سے بڑھا دیا جس پر کلام شاہ ولی
اللہ میں اصلاً دال نہیں، مگر ارواح عالیہ کا فیض بخشا، اجازتیں دینا نسبتیں عطا فرمانا مجبورانہ مسلم رکھا۔
مقال (۷۷ و ۷۸): مرزا جانجناں صاحب فرماتے ہیں:

از حضرت شیخ ^۳ عبد الاحد رحمۃ اللہ علیہ دو کس طریقہ گرفتہ یکے طریقہ قادری اخذ کرد و دیگرے طریقہ نقشبندیہ اختیار نمود ایشاں فرمودند کہ روح مبارک حضرت غوث اعظم تشریف آوردہ صورت مثالی مرید خاندان خود را ہمراہ روند حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما شدہ صورت مثالی متعقد خود را با خود روند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم ^۳ ۔	حضرت شیخ عبد الاحد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے دو آدمیوں نے طریقت حاصل کی، ایک نے طریقہ قادری لیا دوسرے نے طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا، حضرت فرماتے ہیں کہ حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ لے گئی اور حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما ہو کر اپنے عقیدت مند کی صورت مثالی کو اپنے ساتھ لے گئے، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ (ت)

مقال (۷۸): اسماعیل نے صراط مستقیم میں اپنے پیر کا حال لکھا:

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشاں گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازع در مابین روحن مقدسین در حق حضرت ایشاں ماندہ	حضرت غوث الثقلین اور حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند کی روحیں حضرت کے حال پر متوجہ ہوئیں اور قریب ایک ماہ تک دونوں مقدس روحوں کے درمیان حضرت کے حق میں تنازع رہا اس لیے دونوں

^۱ القول الجلیل مع شرح شفاء العلیل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

^۲ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

^۳ ملفوظات مرزا مظہر از کلمات طیبات مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ص ۸۳

زیراکہ ہر دو واحد ازیں دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں بتمامہ بسوئے خود سے فرمود تا ازینکہ بعد انقراض زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت روزے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشاں جلوہ گر شد نہ تا قریب پک پاس ہر دو امام بر نفس نفیس حضرت ایشاں توجہ قوی و تاثیر زور آورے فرمود نہ تا انیکہ در ہمان پک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیبہ حضرت ایشاں گردید^۱۔	ماموں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا تقاضا کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرک پر مصالحت واقع ہو جانے کے بعد ایک دن دونوں مقدس روہیں حضرت پر جلوہ گر ہوئیں ایک پہر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس نفیس پر قوی توجہ اور پر زور تاثیر ڈالتے رہے یاں تک کہ اسی ایک پہر کے اندر دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی۔ (ت)

مقال (۷۹): اسی میں ہے:

روزے حضرت ایشاں بسوئے مرقد منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ، العزیز کے مرقد انور کی طرف حضرت تشریف فرما شدند بر مرقد مبارک ایشاں مراقب نشستند دریں اثناء بروح پر فتور ایشاں توجہی جس قوی فرمودند کہ بسبب آں توجہ ابتدائے حصول نسبت چشتیہ متحقق شد^۲۔	ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ، العزیز کے مرقد انور کی طرف حضرت تشریف لے گئے ان کے مرقد مبارک پر مراقبہ میں بیٹھے اس دوران حضرت کی روح پر فتوح پر علامات تحقیق ہوئیں، اور آں حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشتیہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔ (ت)

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ مسئلہ مسائل یعنی اولیائے کرام سے استمداد و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت ان کی ندا میں۔

مقال (۸۸۵ تا ۸۸۰): شاہ ولی اللہ نے ہمعات میں کہا:

بزیارت قبر ایشاں رود و از آں جانجذاب در یوزہ کند^۳۔	ان کی قبروں کی زیارت کو جائے اور وہاں بھیک مانگے۔ (ت)

^۱ صراط مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہ ثبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶

^۲ صراط مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہ ثبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶

^۳ ہمعات جمعہ ۸ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۴

۸۱ رباعی میں کہا: ع

فیض قدس از ہمت ایشاں میجو^۱

(ان کے ہمت سے فیض قدس کے خواستگار رہو۔ ت)

۸۲ وہ پھر مولوی^{۸۳} خرم علی کہتے ہیں: میت سے قریب ہو پھر کہے یا روح^{۸۲} - ۸۳ عزیزی میں فرمایا:

اویسیان تحصیل مطلب کمالات باطنی از آنہامی نمایند ^{۸۳} - اویسی	لوگ باطنی کمالات کا مقصد ان سے حاصل کرتے ہیں۔ (ت)

اور فرمایا:

ارباب حاجات حل مشکلات خود از آنہامے طلبند ^{۸۴}	اہل حیات اپنی مشکلوں کا حل ان سے طلب کرتے ہیں (ت)

۸۴ اسی میں ہے: از اولیائے مدفونین استفادہ جاری است^۵ مدفون اولیاء سے استفادہ جاری ہے۔ (ت) ۸۵ مرزا صاحب نے مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت کہا: در عارضہ جسمانی توجہ با نخضر واقع می شود^۶ (عارضہ جسمانی میں آں حضرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ت) کہ یہ سب اقوال مقصد اول میں گزرے۔ ۸۶ شاہ عبدالعزیز نے سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا: مردے جلیل القدر یست کہ مرتبہ کمال اوفوق الذ کراست^۷ (ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتبہ کمال ذکر سے بالاتر ہے۔ ت) پھر ان سے نقل کیا: "مصیبت میں یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا"۔ ۸۷ یہ اُسی مقصد میں گزرا۔

مقال (۸۹): مرزا صاحب کے وصایا میں ہے: بزیارت مزارات ولیاء در یوزہ فیض جمیعت کن^۸ الخ (مزارات اولیاء کے فیض سے دل جمعی کے فیض کی بھیک مانگو۔ ت)

^۱ ہمت مکتوبات شاہ ولی اللہ مع کلمات طبیات مکتوب بست و دوم دشرح رباعیات مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۹۳

^۲ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل کشف قبور و استفادہ بدان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۷۲

^۳ تفسیر عزیزی زیر آیہ والقرم اذا تسق مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ص ۱۳۳

^۴ تفسیر عزیزی استفادہ از اولیائے مدفونین مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ۱۵/ ۱۳۳

^۵ تفسیر عزیزی استفادہ از اولیائے مدفونین مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ۱۵/ ۱۳۳

^۶ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طبیات مطبع مجتبائی دہلی ص ۷۸

^۷ بستان المحدثین حاشیہ البخاری للزروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۱

^۸ بستان المحدثین حاشیہ البخاری للزروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۱

^۹ کلمات طبیات نصائح و وصایا مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی ص ۸۹

مقال (۱۰۲۹۰): شاہ ولی اللہ کتاب الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں لکھتے ہیں:

اس فقیر خرقہ از شیخ ابوطاہر کردی پوشیدہ وایشان بعمل آنچہ	اس فقیر نے شیخ ابوطاہر کردی جسے خرقہ پہنا اور انھوں نے
در جواہر خمسہ است اجازت دادند ^۱ ۔	جواہر خمسہ میں جو کچھ ہے اس کے عمل کی اجازت دی۔ (ت)

پھر کہا:

وایضاً فقیر در سفر حج چوں بہ لاہور رسید و دست بوس شیخ محمد	فقیر سفر حج میں جب لاہور پہنچا شیخ محمد سعید لاہوری کی دست
سعید لاہوری دریافت ایشاں اجازت و دعائے سیفی دادند بل	بوسی پائی انھوں نے دعائے سیفی کی اجازت دی بلکہ جواہر
اجازت جمیع اعمال جواہر خمسہ ^۲ ۔	خمسہ کے تمام عملیات کی اجازت دی۔ (ت)

یہ شیخ ابوطاہر کردی مدنی شاہ ولی اللہ کے شیخ حدیث و پیر سلسلہ ہیں، مدینہ طیبہ میں مدتوں ان کی خدمت میں رہ کر سلاسل حدیث حاصل کئے کہ وہی ان سے شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان سے مولوی اسحاق کو پہنچے اور شیخ محمد سعید کی نسبت انتباہ میں لکھا :

یکے از اعیان مشائخ طریقتہ بودند شیخ معمر ثقہ ^۳ ۔	ممتاز شیخ مشائخ طریقت میں سے ایک عمر رسیدہ شیخ تھے (ت)

اسی میں دونوں مشائخ سے سلاسل اجازت بیان کیے جن سے ثابت کہ شیخ ابراہیم کردی والد شیخ ابوطاہر مدنی اور ان کے استاد شیخ احمد قناشی اور ان کے استاد شیخ احمد شناوی اور شاہ ولی اللہ کے استاذ الاستاذ احمد نخلی کہ یہ چاروں حضرات بھی شاہ ولی اللہ کے اکثر سلاسل حدیث میں داخل ہیں کما یظہر من المسلسلات وغیرہا (جیسا کہ مسلسل احادیث وغیرہ کی سند سے ظاہر ہے۔ ت) اور ان شیخ معمر ثقہ کے پیر شیخ محمد اشرف لاہوری اور ان کے شیخ مولانا عبدالملک اور ان کے شیخ بلذید ثانی اور شیخ شناوی پیر حضرت سید صبغۃ اللہ بروجی اور ان دونوں صاحبوں کے پیر مولانا وجیہ الدین علوی ان سب علماء و مشائخ نے سیفی وغیرہ اعمال جواہر خمسہ کی اجازتیں اپنے اساتذہ سے لیں اور تلامذہ کو عطا کیں، اور جناب شاہ محمد غوث گوالیاری تو ان سلاسل کے منتہی اور جواہر خمسہ کے مولف ہیں رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اجمعین۔ اب ملاحظہ ہو کہ اسی جواہر خمسہ میں اسی دعائے سیفی کی ترکیب میں کیا لکھا ہے:

ناد علی ہفت بار یا سہ بار یا یک بار بخواندہ و آں ایں است۔	سات بار، یا تین بار، یا ایک بار ناد علی پڑھے، اور وہ یہ ہے:

^۱ الانتباہ فی سلاسل اولیاء طریقتہ شطاریہ برقی پریس دہلی ص ۷۱

^۲ الانتباہ فی سلاسل اولیاء طریقتہ شطاریہ برقی پریس دہلی ص ۸۱

^۳ الانتباہ فی سلاسل اولیاء طریقتہ شطاریہ برقی پریس دہلی ص ۷۱

ناد علیاً مظهر العجائب تجددہ عونالک فی النوائب کل ہم و غم سینجلی بولایتک یا علی یا علی یا علی ¹	حیرت زاد چیزوں کے مظہر حضرت علی کو ندا کر انھیں ناگہانی آفتوں مصیبتوں میں اپنا مددگار پائے گا ہر رنج و غم دور ہو جائے گا آپ کی ولایت سے اے علی، اے علی، اے علی! (ت)

اگر مولا علی کو مشکل کشا ماننا، مصیبت کے وقت مددگار جاننا، ہنگام غم و تکلیف اس جناب کو ندا کرنا، یا علی یا علی کا دم بھرنا شرک ہو تو معاذ اللہ تمہارے نزدیک حضرات مذکورین سب کفار و مشرکین ٹھہریں، اور سب سے بڑھ کر بھاری مشرک کٹر کافر عیاداً باللہ شاہ ولی اللہ ہوں جو مشرکوں کو اولیاء اللہ جانتے، اپنا شیخ و مرشد و مرجع سلسلہ مانتے، احادیث نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سندیں ان سے لیتے، مدتوں ان کی خدمتگاری و کفش برداری کی داد دیتے، انھیں شیخ ثقہ و عادل بتلاتے، ان کی ملاقات کو بلفظ دست بوس تعبیر فرماتے ہیں، محدثین کا تمغہ، حدیث کی سندیں یوں برباد ہوئیں کہ اتنے مشرکین ان میں داخل، پھر شاہ عبدالعزیز صاحب کو شاہ ولی اللہ صاحب سے یہی نسبت خدمت و ارادت و تلمیذ و بیعت و مدح عقیدت حاصل، اور ان کی سب سندوں میں تمہارے طور پر یہ مشرک اعظم و کافر اکبر شامل، کہاں کی شاہی، کیسی محدثی، اصل ایمان کی سلامتی مشکل، انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ پھر مولوی اسحاق و میاں اسماعیل بیچارے کس گنتی میں کہ انکی توساری کرامات اسی شریستان کی بھٹی میں مشرکوں کی نسل، مشرکوں کی اولاد، مشرک ہی پیر، مشرک ہی استاد، آنکھ کھلتے ہی مشرک نظر پڑے، ہوش سنبھلتے ہی مشرکوں میں بگڑے، مشرکوں کی گود، مشرکوں کی بغل، مشرکوں کا دودھ، مشرکوں کا عمل، مشرکوں میں پلے، مشرکوں میں بڑھے، مشرکوں سے سیکھے، مشرکوں سے پڑھے مشرک دادا، مشرک نانا، عمر بھر مشرکوں کو جانا مانا، العیاذ باللہ رب العلمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ الحق المبین، مسلمان دیکھیں کہ یا علی یا علی کو مشرک ٹھہرانے کی کیا سزا ملی، نہ ناحق مسلمانوں کو مشرک کہتے نہ اگلوں پچھلوں کے مشرک بننے کی مصیبت سہتے، اس سے یہی بہتر کہ راہ راست پر آئیں، سچے مسلمانوں کو مشرک نہ بنائیں ورنہ اپنوں کے ایمان کی فکر فرمائیں کہ کرد کہ نیافت کو بھول نہ جائیں۔

دید کی خون ناحق پر وانه شمع را چندال اماں نہ داد کہ شب را سحر کند نسأل اللہ العاقبۃ وحسن العاقبۃ آمین۔	دیکھا کہ پروانہ کے خون ناحق نے شمع کو اتنی بھی اماں نہ دی کہ شب کو سحر کرے (ت) ہم خدا سے عافیت اور انجام کی خیریت کے خواستگار ہیں، الہی قبول فرما! (ت)

¹ جواہر خمسہ مترجم اردو فصل ۱۳ مناجات اور ادعیہ دارالاشاعت مسافر خانہ کراچی ص ۲۸۲ و ۲۵۳

مقال (۱۰۳): اسی انتباہ میں بعض مشائخ حضرات قادر یہ قدست اسرار ہم سے حصول مہمات و قضائے حاجات کیلئے ایک ختم یوں نقل کیا:

اول دو رکعت نفل بعد ازاں یک صد و یازدہ بار درود بعد ازاں یک صد و یازدہ بار کلمہ تجید و یک صد و یازدہ بار شینا للہ یا شیخ عبد القادر جیلانی الخ ^۱ ۔	پہلے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد ایک سو گیارہ بار درود پھر ایک سو گیارہ بار کلمہ تجید اور ایک سو گیارہ بار شینا للہ یا شیخ عبد القادر جیلانی الخ (خدا کے لیے کچھ عطا ہو سے شیخ عبد القادر جیلانی) (ت)

مقال (۱۰۴): شاہ عبدالعزیز تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں:

کاش اگر قتلہ عثمان وہ دوازده سال دیگر ہم تن بصیر مے دادند و سکوت کردہ مے نشستند سند و ہند و ترک و چین نیز مثل ایران و خراسان یا علی یا علی می گفتند ^۲ الخ	کاش اگر قاتلاں عثمان دس بارہ سال اور صبر کرتے اور خاموش بیٹھتے تو سندھ، ہند، ترکستان اور چین بھی ایرانیے و خراسان کی طرح یا علی یا علی کہتے الخ (ت)

مقال (۱۰۵): رسالہ فیض عام مزارات اولیاء سے استعانت میں شاہ صاحب کا یہ ارشاد ہے:

طریق استمداد از ایشان آنست کہ بزبان گوید اے حضرت من برائے کار فلاں در جناب الہی التجائی کنم شائیز بدعا و شفاعت امداد من نماید لکن استمداد از مشہورین باید کرد ^۳ (ملخصاً)	ان حضرات سے استمداد کا طریقہ یہ ہے کہ زبان سے کہے: اے میرے حضور! فلاں کام کے لیے میں بارگاہ الہی میں التجا کر رہا ہوں آپ بھی دعا و شفاعت سے میری امداد کیجئے۔ لیکن استمداد مشہور حضرات سے کرنا چاہئے (ت)

یہ خاص صورت کا مسئلہ کا جواب ہے واللہ الہادی الی سبیل الصواب (اور اللہ ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے۔ الت) الحمد للہ کہ یہ نوع بھی اپنے منتہی کو پہنچی، سو^{۱۰۰} مقال کا وعدہ تھا ایک سو پانچ^{۱۰۵} گئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مقصد اول میں پنتیس^{۳۵} سوال تھے، مقصد دوم میں ساٹھ^{۶۰} حدیثیں، ادھر نوع اول میں دو سو^{۲۰۰} قول، اب یہ ایک سو پانچ^{۱۰۵} مقال مل کر چار سو^{۴۰۰} کا عدد کامل اور فقیر کا وہ مدعا حاصل ہو گیا کہ مولوی صاحب سدہ اللہ

^۱ الانتباہ فی سلاسل الاولیاء

^۲ تحفہ اثنا عشریہ مطاعن عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۳۱۴

^۳ فتاویٰ عزیزی رسالہ فیض عام مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۷۷

خاتمہ رسالہ میں دربارہ سماع موتی علماء عرب کا فتویٰ

اس رسالہ کے زمانہ تالیف میں فقیر کو معتبر طور پر خبر پہنچی کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے مسئلہ کا رد لکھے گا ہم دونوں تحریریں مولویان بھوپال کو بھیج دیں گے کہ وہ حکم ہو جائیں۔

اقول: تحکیم بے قبول طرفین معقول نہیں۔ مولوی صاحب ماشاء اللہ فاضل ہیں، یہیں کیوں نہ تصفیہ ہو جائے، طالبان تحقیق کو اظہار حق سے کیوں باک آئے، رسالہ فقیر کو ملاحظہ فرمائیں، اگر حق واضح ہو جائے تسلیم واجب، ورنہ جواب مناسب، ہاں تحریر جواب میں استعداد واستعانت کا اختیار ہے بھوپالیوں سے ہو یا بنگالیوں سے، اور اگر اوروں ہی پر رکھنا صلاح وقت ہے تو اہل ہند میں جسے دیکھئے گا بلا مرجع خود احد الفریقین ہے۔ بھوپالیوں کو مثلاً مصطفیٰ آبادیوں پر کیا وجہ ترجیح ہے۔ لہذا سب سے قطع نظر کر کے علماء عرب کو حکم کیجئے کہ دین وہیں سے نکلا اور وہیں کو پلٹ جائے گا اور وہاں کے جمہور علماء پر ان شاء اللہ تعالیٰ شیطان ہر گز قابو نہ پائے گا۔ جناب مولانا اگر اس رائے کو پسند فرمائیں تو ان کا برکرام کا مہری دستخط فتویٰ بالفعل فقیر کے پاس اصل موجود، جس میں اکثر مسائل و ہایت کا رد واضح فرمایا اور طائفہ جدیدہ کو ضال مضل، مبتدع، مبطل ٹھہرایا، فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ اس میں سے چند سطریں متعلق مسئلہ سماع مع شرح و دستخط علماء بتلخیص والتقاط حاضر کرتا ہے، واللہ الہادی اس سوال کے جواب میں کہ وہابیہ عدم علم و عدم سماع موتی کا ادعا و اعتقاد رکھتے ہیں، فرمایا:

یعنی وہابیہ کا یہ ادعاء افتراء قبیح اور یہ اعتقاد ظلم صریح ہے۔ حنفیہ و شافعیہ وغیرہم کے علماء محققین نے صحیح حدیثوں اور صریح خبروں سے ثابت کیا ہے کہ آدمی برزخ میں علم رکھتا اور زائر کا سلام و کلام سنتا ہے اور اسے پہچانتا ہے اور اس سے انس حاصل کرتا ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ علی قاری حنفی و شرح الصدور حافظ سیوطی شافعی و شفاء امام سبکی وغیرہا جمہور محققین کی کتب مشہورہ میں اس مسئلہ اور اس کے دلائل کی تصریح ہے یہاں تک

هذا الادعاء افتراء قبیح وهذا الاعتقاد اعتداء صریح فان العلماء المحققين من الحنفية و الشافعية وغيرهم قد اثبتوا اطلاع الانسان في البرزخ و سماعه لسلام الزائر و كلامه و معرفته و الانس به بالا حاديث الصحيحة و الآثار الصريحة و تلك المسئلة مع دلائلها مصرحة في المرقاة شرح مشکوٰۃ علی القاری الحنفی و شرح الصدور للحافظ السيوطی و شفاء السقام

کہ علماء نے عقائد کی مشہور کتابوں میں اس کی طرف اشارہ کیا، مقاصد و شرح مقاصد میں تصریح فرمائی کہ معتزلہ وغیرہم کے نزدیک یہ بدن شرط ادراک ہے تو ان کے مذہب میں جب آلات بدنی نہ رہے ادراک جزئیات بھی نہ رہا اور ہم اہل سنت کے نزدیک ادراک باقی رہنا ہے، قواعد اسلام اسی کی تائید کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ قبور ابرار کی زیارت اور ارواح اولیاء سے استعانت نفع دیتی ہے۔ غرض روح انسانی کے ادراک باقی اور اسے موضع دفن سے بہت تعلقات ہیں، احادیث و آثار اس پر گواہ ہیں جنہیں جان بوجھ کر انکار نہ کریگا مگر باطل کوش دشمن حق۔ (ت)	للامام سبکی وغیرہا من الكتب المشهورة لجمهور محققين حتى اشاروا اليه في كتب العقائد المشهورة فقد صرح في المقاصد وشرحه انه عند المعتزلة وغيرهم البدنية المخصوصة شرط في الادراك فعندهم لا يبقى ادراك الجزئيات عند فقد الالات عندنا يبقى وهو ظاهر من قواعد الاسلام، ولهذا ينتفع بزيار القبور الابرار والاستعانة من نفوس الاخيار¹ الخ وبالجملة فالنفس الانسانية تبقى لها الادراكات والاهل لتعلقات كثيرة بموضع دفن جسد ها و الاحاديث والآثار شاهد ة لذلك لا ينكرها بعد العلم بها الامكا بر معاند الخ۔

اس کے بعد شبہات منکرین کا نصوص علماء سے رد کیا اور عمائد علماء حرمین طہیین نے اس پر مہر و دستخط ثبت فرمائے۔

شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن حسین کتبی حنفی مفتی مکہ

لاکلا فیہ ولا شک یعتزیه اس میں نہ کلام کی گنجائش نہ شک کی خلش۔

امر بر رقمہ محمد بن حسین الکتبی الحنفی مفتی مکہ المکرمة عفی عنہ بمنہ امین۔

شرح دستخط حضرت مولانا شیخ مشائخ رئیس المدر سین بالمسجد الحرام

مولانا جمال ابن عبد اللہ بن عمر مکی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

لا یلتفت المفید الالبیہ ولا یعول المستفید الا علیہ مفید التفات نہ کرے مگر

اسی طرف، اور مستفید اعتماد نہ کرے مگر اسی پر، امر بر رقمہ رئیس المدر سین الکرام

فان لی ذمة منه بتسبیق
محمد او هو او فی الخلق بالذم

عبدہ، جمال، شیخ
عمر

¹ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرک الجزئیات عندنا النفس و المعارف النعمانیہ کریم پارک لاہور ۱۳/۲

بالمسجد المکی الحرام الراجی لطف ربہ الخفی جمال بن عبد اللہ شیخ عمر الحنفی لطف اللہ تعالیٰ بہما۔

شرح دستخط مولنا حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ مبارکہ

لا ریب فیہ ولا شک یعتبریہ المالکیۃ بیکۃ

کتبہ الفقیر حسین بن ابراہیم مفتی المشرقیۃ المحمیۃ

عبدہ، حسین

شرح دستخط حضرت مولنا وشینخاؤر کتنازین الحرم عین الحرم مولنا احمد زین دحلان شافعی مفتی مکہ مکرمہ قدس سرہ العزیز

رأیت هذا المؤلف الشریف الهاوی کل برهان لطیف فرأیتہ قد نص علی عقائد اهل الحق المؤیدین وابطل عقاید اهل الضلال المبطلین میں نے یہ شریف تالیف جامع ہر دلیل لطیف دیکھی تو میں نے اسے پایا کہ اہل حق وارباب تائید کے عقیدے صاف واضح لکھے ہیں اور باطل پرست گمراہوں کے مذہب باطل کیے ہیں رقبہ بقلبہ المرتجی من ربہ الغفران احمد بن زین دحلان۔

احمد دحلان

شرح دستخط حضرت مولنا محمد بن غرب شافعی مدنی مدرس مسجد مدینہ طیبہ

تأملت فی هذا المؤلف فرأیت مؤلف قد اجاد وولکل نص سنی صریح افاد میں نے یہ رسالہ بغور دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس کے مصنف نے جید کلام لکھا اور ہر نص روشن کافادہ کیا۔

مہر صاف نخواند شد

کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن محمد الغریب الشافعی خادم العلم بالمسجد النبوی۔

شرح دستخط مولنا عبد الکریم حنفی از علمائے مدینہ منورہ

لما تأملت فی هذا الرسالة وجدتها كالسيف الصارم للمعاند الضلال لا يطعن فيها الا من اختل عقله وقبحت سيرته فی جميع الاجال جب میں نے یہ رسالہ غور سے دیکھا اسے معاند اگرہ کے حق میں مثل تیغ برآں پایا۔ نہ طعنہ کرے گا مگر وہ جس کی مت کٹی اور عادت بد ہوئی ہر زمانہ میں۔ من خدام طلبۃ العلم "التوکل علی اللہ العظیم عبد الکریم بن عبد الحکیم" بالمسجد النبوی۔

التوکل علی اللہ العظیم عبد الکریم بن عبد الحکیم

شرح دستخط مولانا عبد الجبار حنبلی بصری نزیل مدینہ سیکنہ

وقفت علی هذا المجموع فالفینته مهندا سل علی من شق عصا الجماعة معزا لا عن السنة میں اس تالیف پر واقف ہوا تو اسے ایک تنقہ ہندی پایا، کھینچی گئی اس پر جس نے جماعت کا خلاف کیا اور سنت سے کنارہ کش ہوا۔ اشار برقمہ الی الشیخ الاجل الورع الفقیہ الزاهد مولانا عبد الجبار الحنبلی البصری نزیل المدینة المنورة متع الله المسلمين ببقائه آمین۔

شرح دستخط حضرت مولانا السید ابراہیم بن النخیر شافعی مفتی مدینہ امینہ

کم طالعت بعد ما اطلعت ردو العلماء الاجلة علی الفرقة الضالة المضلة فمأ رأیت مثل هذا الرسالة، میں نے جب سے اطلاع پائی اس فرقہ گمراہ پر علمائے جلیل کے بہت رد دیکھے مگر اس رسالہ کا مثل نظر نہ کر سکا۔ **ابراہیم بن محمد خیار** خادم العلم بالحرم النبوی الشافعی ابراہیم ابن المرحوم محمد خیار الحسینی الحرمی۔

الحمدُ الله على حصول المسئول وبلوغ نهاية المأمول فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا سنی حنفی قادری برکاتی بریلوی نے اس رسالہ کا مسودہ اوائل رجب ۱۳۰۵ھ میں کیا پھر بوجہ عروض بعض اعراض و اہتمام دیگر اغراض مثل تحریر مسائل و تصنیف بعض دیگر رسائل جن کی ضرورت اہم نظر آئی اس کی تمییز نے تاخیر پائی، اب بحمد اللہ بعنایت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ و صحبہ الکرام سلخ شعبان سند مذکورہ کو وقت عصر یہ مسودہ بیضہ ہوا اور اثنائے تمییز میں سرکار مفیض سے فیوض تازہ کا افاضہ ہوا۔

والحمد اولاً و آخراً و باطناً و ظاهراً و صلی اللہ تعالیٰ سیدنا مولانا محمد وآلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ وعلینا بہم و بآرک و سلم تسلیماً کثیراً نسأل اللہ تعالیٰ ان یتقبل سعینا ویغفر لنا ذنوبنا ویرحم فآقتتنا ویحیینا مسلمین ویبیتنا مومنین ویحشونا فی زمرة	اور اول و آخر، باطن و ظاہر میں خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ ہمارے آقا و مولا حضرت محمد، ان کی آل و اصحاب، ان کے فرزند، ان کی جماعت پر، اور ان کے طفیل ہم پر بھی خدا کا درود، برکت اور بکثرت سلام ہو، اللہ تعالیٰ سے ہماری دعا ہے کہ ہماری کوشش قبول فرمائے، ہمارے گناہ بخشے۔ ہماری محتاجی پر رحم فرمائے۔ ہمیں اسلام کے ساتھ زندگی اور ایمان کے ساتھ موت نصیب

کرے، صالحین کی جماعت میں ہمارا حشر فرمائے اور اس تالیف سے اور میں دوسری تصانیف سے میرے تمام دینی بھائیوں کو فائدہ پہنچائے۔ بیشک وہ سننے والا قریب، قدرت والا مجیب ہے، اور سب خوابیاں خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ (ت)	الصالحین وان ينفع بهذا التأليف وسائر تصانیفی جبيع اخوانی فی الدین۔ انه سبيع قریب قدیر مجیب والحمد لله رب العلمین۔

تمت وبالخير عمت

(رسالہ تمام ہوا اور خیر کے ساتھ عام ہوا۔ ت)

بسم الله الرحمن الرحيم

تکمیل جمیل وتسجیل جلیل چند فوائد عالیہ کی یاد دہانی میں

حامداً ومصلياً ومسلماً

ہر چند یہ فوائد وہی ہیں جن کا ثبوت مباحث رسالہ میں گزرا مگر کتاب میں ان کے لیے کوئی فصل معین نہ تھی متفرق مواقع پر واقع ہوئے لہذا ان کے مہتم بالشان ہونے نے چاہا کہ یہاں ان کے مواضع پر مطلع کر دیا جائے۔

فائدہ اولیٰ: اس مسئلہ میں خلاف کرنے والے بدعتی گمراہ ہیں، دیکھو (قول ۱/۱۵) کہ اور اکالتِ موتی کا انکار مذہب معتزلہ ہے، (قول ۱/۱۸) کہ بعض معتزلہ رافضی جمادیتِ موتی سے سند لائے، (قول ۳/۱۹) کہ میت کا جہاد ہونا مذہب اعتزال ہے (قول ۴/۲۵) کہ علمِ موتی کا منکر نہ ہوگا مگر حدیثوں سے جاہل ہے اور دین سے منکر، (قول ۵/۱۹۹ و ۶/۲۰۰) کہ علم و سمع و بصر موتی پر تمام اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ پر ظاہر کہ ان کے اجماع کا مخاطب نہ ہوگا بد مذہب گمراہ۔

فائدہ ثانیہ: اہل قبور کے زائروں کو دیکھتے پہچانتے، ان کا کلام سنتے، سلام لیتے، جواب دیتے ہیں، یہ بات ہمیشہ ہے اس میں کسی دن کی تخصیص نہیں، جمعہ وغیرہ جمعہ سب یکساں، نہ کسی وقت کی خصوصیت، ہاں جمعہ کے دن خصوصاً صبح کو معرفت ترقی پر ہوتی ہے۔ دیکھو (قول ۶/۲۶ و ۶/۲۹ و ۸۰ و ۳/۸۱ و ۴/۸۲ و ۵/۸۲) وحاشہ (قول ۶/۸۱) اور خود وہ تمام احادیث اور صدہا اقوال کہ فصول

مقاصد دوم سوم میں اس مطلب پر منقول ہوئے کہ اپنے اطلاق و ارسال سے اس عموم و اطلاق کی دلیل کافی ہیں کما مروت الاشارة الیہ فی الکتاب (جیسا کہ کتاب میں اس کی طرف اشارہ گزرا۔ ت)

فائدہ ثالث: ارواح مومنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کرتی، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱/۱۱ و ۲/۹ و قول ۳/۱۳ و مقال ۳/۶) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے مخلصین سے ملتے فیض بخشے ہیں (مقال ۵/۷۰ و ۶/۷۱) ناتواں بیماروں کو پانی پلاتے، کپڑا اڑھاتے ہیں (مقال ۷/۷۲) جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۵/۱۵) دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۹/۳۷) یہاں تک کہ شرح سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ روح کا جسم کا سانپ وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۷/۷۹) میں کہتا ہوں اولیائے احواء کی حکایات منقول کہ ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہوتے تھے پھر بعد وصال کہ روح اپنی آزادی و ترقی کا مل پر ہوتی ہے اس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہر الربی میں ہمیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے بے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام جب خدمت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنٹی سے جدا نہ ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العبارة عہ علی الحاشیة (عبارت حاشیہ میں ہے۔ ت)

عہ: هذا جبریل علیہ السلام راہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولہ ست مائۃ جناح، منها جناحان سدا الافق وکان یدنو من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حتی یضع رکبتيہ علی رکبتيہ ویدیہ علی فخذیہ وقلوب المخلصین تتسع للایمان بانہ من الممکن انہ کان هذا الدنو و هو فی مستقرۃ من السلوت وفي الحديث فی رؤیۃ جبریل فرفعت راسی فأذا جبریل صاف قدمیہ بین السماء والارض یقول یا محمد انت رسول اللہ وانا جبریل فجعلت لا اصرف بصری الی ناحیۃ الارأیتہ کذا لک ۱۳^۱ (م)

یہ جبریل علیہ السلام ہیں جنہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چھ سو^{۱۰۰} پر ہیں جن میں سے دو^۲ پروں نے سارا افق بھر دیا ہے، اور وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آتے یہاں تک کہ اپنے زانوں حضور کے زانوں سے ملا کر اور اپنے ہاتھ حضور کی رانوں پر رکھتے۔ اور مخلصین کے دل اس بات پر ایمان کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ یہ قرب اسی حال میں ہو جب وہ آسمان کے اندر اپنے مستقر میں موجود ہوں، اور حدیث میں حضرت جبریل کو دیکھنے کے بارے میں ہے: میں نے اپنا سر اٹھایا تو دیکھا کہ جبریل آسمان و زمین کے درمیان اپنے قدموں پر صف بستہ کہہ رہے ہیں اے محمد! آپ اللہ کے رسول ہیں اور میں جبریل ہوں، پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرتا انھیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

^۱ زہر الربی علی سنن النسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۲/۱

پھر سفائے غافلین کا خود حضور پر نور روح القسط روح القدس روح الارواح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت یہ جاہلانہ وسوسہ کہ اگر وہ کسی مجلس میں تشریف لائیں تو پیش از قیامت مرقد اطہر سے خروج لازم ہو، اور چاہئے کہ اس وقت روضہ انور خالی رہ جائے، محض حماقت ہے۔

اولاً: وہ روح کا جسم پر قیاس اور زندان و ہم میں سلطان عقل کا احتباس۔

ثانیاً: ہوشمندوں نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ وہیں تو عوام مومنین کی بھی قبور میں محبوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے اپنے مراتب کے لائق علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ میں ہوتی ہیں، جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی^ع میں مفصلاً ذکر کیا:

ثالثاً: یہ اعتراض بعینہ ان احادیث کثیرہ پر بھی وارد جن میں صریح تصریح کہ ارواح مومنین بعد انتقال جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں، لازم کہ جب وہ سیر کو جائیں قبریں خالی رہ جائیں اور قیامت سے پہلے حشر ہو جائے مگر جہل و تعصب جو نہ کرائیں وہ غنیمت ہے، چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک سوال آیا زید کہتا ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روضہ انور سے جہاں چاہتے ہیں تشریف لے جاتے ہیں، عمرو منکر ہے ان اللہ ونا الیہ راجعون، فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کے جواب میں مفصل فتویٰ لکھا اور وہاں اس سیر و اختیار کو شہداء وغیرہ شہداء عام مومنین کی ارواح کے لیے بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور کلمات علمائے دین سے اس کے وقائع کئے۔ یہ

علیین ساتوں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیریں حصہ سدرۃ المنتہی سے متصل ہے اور بالائی حصہ عرش مجید کے دائیں پائے سے متصل ہے، نیکوں کی روحیں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام صالحین کو درج کرانے اور اعمال نامے پہنچ جانے کے بعد حسب مراتب آسمان دنیا، یا درمیان آسمان و زمین یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں اور ان کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے۔ (ت)

عہ: مقام علیین بلائے ہفت آسمان است و پائیں آن متصل بہ سدرۃ المنتہی و بالائے آن متصل بہ عرش مجید است و ارواح نیکان بعد از قبض در آن جامی رسند و مقربان یعنی انبیاء و اولیاء در آن مستقر می مانند و عوام صلحا را بعد از نویسانیدن نام و رسانیدن نامہائے اعمال بر حسب مراتب در آسمان دنیا یا در میان آسمان و زمین یا در چاہ زمزم قرار می دهند و تعلقے بقبر نیز ان ارواح را می باشند^۱۔ آخر عبارت تک کہ مقال ۷ میں گزری ۱۲ از تفسیر عزیزی (م)

^۱ تفسیر عزیزی پارہ عم زیر آیتان کتاب البرار لفی علیین مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ص ۱۹۳

فتویٰ فقیر کی مجلد ششم فتاویٰ مسٹی بہ العطا یا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ میں منسلک۔ والحمد للہ رب العلمین

فائدہ رابعہ بغایت نافعہ: ارواح طیبہ کے نزدیک دیکھنے سننے میں دور و نزدیک سب یکساں ہے یہ ایک مطلب نفیس و جلیل و عظیم الفائدہ ہے جس کی طرف توجہ خاص لازم۔ دیکھو (قول ۱/۶۵) کہ اولیاء اہیاء نور خدا سے دیکھتے ہیں، اور نور خدا کو کوئی چیز حاجب نہیں، پھر اموات کا کیا کہنا (قول ۲/۶۹) کہ قبر سے نزدیکی تو جمعہ کو ہوتی ہے اور ادراک و شناخت دائمی (قول ۳/۸۶ و ۴/۸۶) کہ روح جنت یا آسمان یا علیین میں رفیق اعلیٰ میں ہوتی ہے اور وہیں سے زائر کی آواز سنتی ہے جواب دیتی، ادراک کرتی، اپنے بدن سے کام لیتی ہے۔ پھر کون بتا سکتا ہے کہ زمین سے جنت تک کے لاکھ کے کروڑ منزل کا فاصلہ ہے نہ کہ بریلی سے بغداد یا ہند سے مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیٰ ماکہما و آلہ و بارک وسلم، (قول ۵/۱۱۳ و ۶/۱۱۳) ارواح کے آگے کچھ پردہ نہیں اور انھیں سارا جہاں یکساں ہے (قول ۷/۱۸۷ و ۸/۱۸۸ و ۹/۱۸۹) کہ ارواح قدسیہ سب کچھ ایسا دیکھتی سنتی ہیں جیسے سامنے حاضر ہے (مقال ۱۰/۷) شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول کہ روح کو قرب و بُعد مکانی اس دریافت کا حاجب نہیں اس کا حال نگاہ کے سامنے کہ کنویں کے اندر سے ساتوں آسمان کے ستارے دیکھ سکتی ہے۔ یہی معنی ہیں ارشاد عالی دوامام البیہیت طہارت، دو فرزند ربیعائین، رسالت حضرت امام اجل زین العابدین علی بن حسین شہید کرب و بلا حضرت امام حسن مثنیٰ ابن امام اکبر سیدنا حسن مجتبیٰ صلوات اللہ وسلامہ علیٰ ابیہم الکریم و علیہم کہ زائرین مزار اقدس سے فرمایا:

انتہ و من فی الاندلس سوا۔ حکاکہ فی جذب القلوب	تم اور جو اندلس میں بیٹھے ہیں برابر ہیں (اسے جذب القلوب وغیرہ۔)

سوال ۶ میں حدیث گزری کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو روضہ اقدس پر کھڑا تمام جہانوں کی آوازیں سنتا ہے معلوم ہوا کہ یہ خاصہ ملزومہ الوہیت نہیں بلکہ بندے کو اس کا حصول ممکن اور زیر قدرت الہی داخل پھر کسی کے لیے اس کا اثبات شرک ہونا عجب تماشا ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی تحقیق تام اپنے رسالہ سلطنتہ المصطفیٰ فی ملکوت کل الوری میں ذکر کی وباللہ التوفیق۔

فائدہ خامسہ: ولہذا ان کی امداد ہر جگہ جاری، کچھ نزدیکیوں پر منحصر نہیں، اور اسی لیے ان سے استمداد اور ان کی ندا میں بھی حضور مزار غیر مشروط بلکہ جہاں سے چاہو صحیح و درست ہے اگرچہ حضور مزارات میں نفع اتم و زائد ہے دیکھو (قول ۱/۱۱۳ و ۲/۱۱۳) غور کرو ائمہ مجتہدین کے پیرو تمام ملک خدا میں کہاں سے کہاں تک پھیلے ہیں پھر وہ کیونکر ہر شخص کی ہر مشکل و آفت میں مدد فرماتے اور دائمًا خبر گیراں رہتے ہیں، اس طرح حضرات اولیائے کرام

اپنے مریدان سلاسل کے ساتھ ، دیکھو (قول ۳/۹۷) خود سیدی احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: جب کوئی مصیبت آئے یا زروق عہدہ کرپکار میں فوراً امداد کو آؤں گا دیکھو (قول ۴/۱۶۳) اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول ، دیکھو (مقال ۵/۸۸) شاہ ولی اللہ کہتے ہیں گھر بیٹھے ارواح طیبہ کی طرف توجہ کرو، دیکھو (سوال ۶/۱۱۲) مزار مظہر صاحب عارضہ جسمانی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف اور مشکل باطنی میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب توجہیں کرتے ادھر سے امداد فرمائی جاتی دیکھو (سوال ۷/۱۷۷ و مقال ۸/۳۲) گھر بیٹھے قصائد سناتے ارواح عالیہ سے نواز شیں پاتے دیکھو (سوال ۹/۱۸ و مقال ۱۰/۱۰) حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا حضور کے جس متوسل سے ملاقات ہوئی توجہ والا اس کے حال پر مبذول پائی دیکھو (مقال ۱۱/۳۳) مغلوں کا بیان کہ جنگل میں سوتے وقت اپنا مال حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ العزیز کی حمایت میں سوچتے ہیں اس پر غیب سے مدد پاتے ہیں دیکھو (مقال ۱۲/۳۴) ہر شہر میں بندگان خدا ولایت قطبیت کے مراتب پاتے ہیں پھر کیونکر ان سب کو وہ فیض حضرت ائمہ اطہار و حضور غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم عطا فرماتے ہیں۔ دیکھو

عہ: فائدہ جلیلہ: علامہ زیاد ی پھر علامہ اجوری پھر علامہ داؤدی پھر علامہ شامی فرماتے ہیں: جس کی کوئی چیز گم جائے مکان بلند پر رو قبلہ کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نذر کرے پھر اس کا ثواب سیدی احمد بن علوان یعنی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں ہدیہ کرے اسکے بعد یوں عرض سا ہو کہ: یا سیدی احمد یا ابن علوان! میری گئی ہوئی چیز مجھے مل جائے الخ۔ ردالمحتار حاشیہ در مختار کے منہیہ میں ہے:

قرر الزیادی ان الانسان اذا اضاع له شیئاً و اراد ان یرد اللہ سبحانہ علیہ فلیقف علی مکان عال مستقبل القبلة ویقرء الفاتحة ویہدی ثوابہا للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم یہدی ثواب ذلک لسیدی احمد بن علوان ویقول یا سیدی احمد یا ابن علوان ان لم ترد علی ضالقی و الا نزعک من دیوان الاولیاء فان اللہ تعالیٰ یرد علی من قال ذلک ضالہ ببرکتہ اجہوری مع زیادة کذا فی حاشیة شرح المنہج للداؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ انتہی ۱۲

(م)

(مقال ۳۸/۱۳ و ۳۹/۱۴ و ۴۰/۱۵ و ۴۱/۱۶ و ۴۲/۱۷ و ۴۳/۱۸ و ۴۴/۱۹ و ۴۵/۲۰ و ۴۶/۱۱) سلطنتیں اور امانتیں کسی ملک میں و شہر میں نہیں ہوتیں پھر ان سب میں حضرت مولیٰ مشکل کشا کا توسط کیونکر ہوتا ہے دیکھو (مقال ۱۸/۲۲) حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ نے شیخ ابوالرضا کو اسرار تعلیم فرمائے دیکھو (مقال ۴۰/۲۳ و ۴۱/۲۴) یہ ایک عجوزہ کو پانی پلا کر لحاف اڑھا کر غائب ہو گئے، دیکھو (مقال ۴۲/۲۵) حضور غوث اعظم و حضرت نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے مریدان سلسلہ کی تربیت فرمائی، دیکھو (مقال ۲۶/۲۲ و ۲۷/۲۴) اسماعیل دہلوی مدعی کہ دونوں ارواح طیبہ نے ان کے پیر پر جلوہ فرمایا اور پسر بھر تک توجہ بخشی، دیکھو (مقال ۴۸/۲۸) ولہذا یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ عبدالقادر جیلانی کہنا بے تخصیص مکان و قید زمان جائز ہوا اور شاہ ولی اللہ اور ان کے اکابر نے یا علی یا علی کا وظیفہ کیا، دیکھو ۲۹/۱۶۰ و ۳۰/۱۶۱ و ۳۱/۱۶۲ و مقال ۳۲/۹۰ و ۳۳/۹۱ و ۳۴/۹۲ و ۳۵/۹۳ و ۳۶/۹۴ و ۳۷/۹۵ و ۳۸/۹۶ و ۳۹/۹۷ و ۴۰/۹۸ و ۴۱/۹۹ و ۴۲/۱۰۰ و ۴۳/۱۰۱ و ۴۴/۱۰۲ و ۴۵/۱۰۳ و ۴۶/۱۰۴۔ مسلمان ان فوائد سے غفلت نہ کرے کہ بہت نافع ہیں اور ضلالت سے مانع، واللہ الہادی الی صراط مستقیم (خدا ہی سیدھے راستے کی ہدایت دینے والا ہے۔ ت)

تنبیہ: یہ مواضع بعیدہ سے استمداد کا مسئلہ بجائے خود ایک مستقل تالیف کے قابل ہے جس کی تائید میں خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہت احادیث اور خاص تصریح میں حضرت عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن عمر و عثمان بن حنیف و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار اور علاوہ ان چھیالیس^{۳۶} مصرحوں، تیرہ^{۳۷} مویدوں کے جن کی طرف فائدہ خامسہ و رابعہ میں ایما ہوا بہت ائمہ دین و علمائے معتمدین و کبرائے خاندان عنیزی کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر جلوہ گر رہے ہیں عجب نہیں کہ حضرت جل و علا کا ارادہ ہو تو فقیر اپنے رسائل کثیرہ کی تتیم و تہیض سے فارغ ہو کر خاص اسباب میں ایک جامع رسالہ ترتیب دے اور ان سب احادیث و اقوال ماضیہ و آیت کو فراہم کر کے تحقیقات سلطنت المصطفیٰ و غیرہا میں اقامت تازہ کا اضافہ کرے واللہ الموفق و بہ نستعين والحمد لله رب العلمين (اور خدا ہی توفیق دینے والا ہے۔ اور اسی سے ہم مدد مانگتے ہیں اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت)

منسبیل

نواب صدیق حسن خان بہادر شوہر ریاست بھوپال رسالہ تقصیر جیود الاحرار میں تصریح کرتے ہیں کہ غوث الثقلین و غوث اعظم و قطب الاقطاب کہنا شرک سے خالی نہیں، میں کہتا ہوں نواب بہادر نے یہاں خدا جانے کس خیال سے ایسا گرا ہوا لفظ لکھا ورنہ بیشک تمام وہابیہ پر فرض قطعی کہ صرف لفظ غوث کہنے پر خالص شرک جلی کا حکم لگائیں، غوث اعظم و غوث الثقلین تو بہت اجل و اعظم ہے، آخر غوث کے کیا

معنی فریاد کو پہنچنے والا، جب ان کے نزدیک استمداد فریاد شرک، تو فریاد رس، کہنا کیونکر شرک صریح نہ ہوگا، اب دیکھئے کہ ان حضرات کے طور پر کون کون مشرک ہو گیا، قاضی ثناء اللہ پانی پتی و میاں اسماعیل دہلوی نے حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غوث الثقلین لکھا، دیکھو (مقال ۳۸ و ۷۸) شاہ ولی اللہ امام معتمد اور شیخ ابوالرضاء ان کے جد امجد اور مرزا جانجاناں ان کے ممدوح واحد، اور ان کے پیر سلسلہ شیخ عبدالاحد نے غیث الدارین حضور غوث الثقلین کو غوث اعظم کہا، دیکھو (مقال ۶۱، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳) شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا:

برنے از اولیاء مسجود خلایق و محبوب دلہا گشتہ اند مثل حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ تعالیٰ سرہما۔ ^۱	کچھ اولیاء خلایق کے مسجود اور دلوں کے محبوب ہو گئے ہیں جیسے حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ تعالیٰ سرہما (ت)

تنبیہ: ذرا یہ "مسجود خلایق" کا لفظ بھی پیش نظر رہے جس نے شرک کا پانی سر سے گزار دیا، میاں اسماعیل نے صراط مستقیم میں کہا:

طالبان نافہم میدانند کہ مانیز ہم پائیہ حضرت غوث الاعظم شدیم۔ ^۲	نافہم طالب یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی غوث الاعظم کے ہم پایہ ہو گئے۔ (ت)

انھیں بزرگوار نے حضرت خواجہ قطب الحق والدین بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کو قطب الاقطاب لکھا، دیکھو (مقال ۷۹) اور ہاں مولوی اسحاق صاحب تو رہے ہی جاتے ہیں جنھوں نے مائتہ مسائل کے جواب سوال دہم کہا: "ولایت و کرامت حضرت غوث الاعظم قدس سرہ"^۳ "غرض مذہب کو طائفہ عجب مذہب ہے جس کی بناء پر تمام ائمہ و عمائد طائفہ بھی سو سوطر مشرک کافر بنتے ہیں، لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

تنبیہ مہم واجب الملاحظہ بر مسلم

الحمد للہ کلام نے ذر وہ منتہی لیا اور بیان نے مسئلے کو اس کا حق دیا ذلک من فضل اللہ علینا

^۱ تفسیری عزیزی پارہ عم سورۃ الم نشرح مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ص ۳۲۲

^۲ صراط مستقیم تکرار در بیان سلوک ثانی راہ ولایت مکتبہ سلفیہ لاہور ص ۱۳۲

^۳ مائتہ مسائل جواب سوال دہم مسئلہ ۹ مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۲۰ و ۲۱

و علی الناس ولكن اکثر الناس لا يشكرون (یہ ہم پر اور لوگوں پر خدا کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے۔ ت) اب حضرات وہابیہ سے اتنا پوچھ لینا چاہیے کہ اس مختصر رسالہ کے مقصد سوم نے علماء کے تین سو پانچ^{۱۵۵} قول آپ کے گوش گزار کئے جن میں ایک سو انچاس^{۱۵۶} علم و سمع و بصر موتی کے متعلق خاص، اور پانچ^{۱۵۷} میں یہ کہ اولیاء کی کرامتیں بعد وصال بھی باقی ہیں ان ایک سو چون^{۱۵۸} پر تو آپ کی سرکار سے شاید صرف حکم بدعت و ضلالت ہو، اگرچہ وہ بھی بتصریح امام الطائفہ مثل محل اصل ایمان ہے۔ باقی کتنے رہے ایک سو اکاون^{۱۵۹} اور تین قول ابھی ابھی اسی تکملہ کے فائدے میں تازہ مذکور ہوئے۔ یہ پھر ایک سو چون^{۱۶۰} ہو گئے جن کے مفاد مقاصد کی تفصیل اس جدول سے ظاہر۔

اس باب میں کہ	اقوال ائمہ علیہ السلام	امثالہ خاندان غزیری	غل	مجموعہ
اولیاء بعد وصال بھی تصرف فرماتے ہیں	۸	۷	۱۵	—
وہ بعد رحلت بھی بدستور نزدیک دور مدد کرتے ہیں	۲۵	۵۹	۸۳	—
وقت حاجت اُن سے استعانت اور ان کی ندا نزدیک و دور ہر جگہ سے روا۔	۱۶	۲۶	۴۲	۵
ارواح طیبہ کو بعد انتقال دیکھنے سننے میں دور و نزدیک یکساں	۱۲	۱	۱۳	۲

اب ان کی نسبت ارشاد ہو وہ ایک سو چون^{۱۶۱} بدعت تھے، یہ ایک سو چون آپ کے مذہب میں خالص شرک، اور ان کے قائل ائمہ و افاضل عیاداً باللہ پکے مشرک ٹھہریں گے یا نہیں، اگر کہئے نہ (خدا کرے ایسا ہی ہو) تو الحمد للہ کہ ہدایت پائی اور کفر و شرک کی تیز و تند کہ مدتوں سے بیرنگ چڑھی تھی اتار پر آئی، رب قدیر کو ہدایت فرماتے کیا دیر لگتی ہے۔ آخر کلمہ پڑھتے ہو، شاید پاس اسلام کچھ جھلک دکھا جائے، اور محبوبان خدا و ائمہ ہدی کو معاذ اللہ کافر و مشرک کہتے جگر تھرائے، ان ذلک علی اللہ یسیر ان اللہ علی کل شیء قدير (بیشک وہ خدا پر آسان ہے یقیناً اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ ت) اور اگر شاید اصرار مذہب و تعصب مشرب آڑے آئے، اور بے دھڑک آپ کے منہ سے ہاں نکل جائے، تو آپ صاحبوں سے تو اتنا عرض کروں گا کہ حضرات! جنہیں آپ نے مشرک کہہ دیا ذرا نگاہ رُروان میں شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز صاحبان اور ان کے اسلاف و اخلاف یہاں تک کہ خود بانی مذہب امام الطائفہ مولوی اسماعیل دہلوی بھی ہیں، اب ان کی نسبت تصریحاً استفسار، اگر یہاں جھجکے تو کہوں گا کیوں صاحب! اسی بات پر ائمہ ہدی تو پناہم بخدا چین و چنال ٹھہریں اور یہ حضرات مطلق العنان

کیا ان کے لیے کوئی وحی آگئی ہے کہ احکام الہی سے مستثنیٰ رہیں، یا انھوں نے رحمان سے عہد لے لیا ہے کہ ان کی امامت میں بال نہ آئے اگرچہ شرک کے بول کہیں۔

کیا خدا نے تم کو اس کا اذن دیا ہے یا اللہ پر جھوٹ باندھتے ہو، تمہیں کیا ہوا تم کیسا حکم لگاتے ہو؟ یا تمہارے لیے کوئی کتاب ہے جس میں تم پڑھتے ہو کہ اس میں تمہارے لیے وہ ہے جو تم پسند کرتے ہو۔ (ت)	۱ مَالِكُمْ ۖ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ ۲ اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۝ اِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَآ تَحْكُمُونَ ۝

اور اگر شاید بات کی بچہ ایسی ہی آپڑی کہ یہاں بھی کھل کر شرک کی جڑی۔

شام کہ از قیباں دامن کشاں گزشتی گوشت خام ماہم بر باد رفتہ باشد

(میں خوش ہوں کہ تم رقیبوں سے دامن کھینچ کر نکل گئے، گو اس میں ہماری خاک بھی بر باد ہو گئی۔ ت)

غرض اس تقدیر پر آپ سے زیادہ عرض کا کیا محل ہوگا جزا میں کہ سلام علیکم لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ۝^۳ (سوائے اس کے کہ تم پر سلام ہم نادانوں کو نہیں چاہتے۔ ت)

ہاں عوام اہلسنت کو بیدار کروں گا کہ بھائیوں! اب بھی وضوح حق میں کچھ باقی ہے جس نامہذب ناپاک مشرب کی روح سے صحابہ و تابعین وائمہ مجتہدین و علمائے دینی و اولیائے کالمین قرون ثلاثہ سے لے کر آج تک سب کے سب معاذ اللہ مشرک کافر بدعتی خاسر ٹھہریں ع

مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم ظاہر ہے کہ وہ طائفہ تالفہ کیسا ہوگا اور اسے سنت و جماعت سے کتنا علاقہ، سبحان اللہ سنت جماعت کو شرک بتائیں، جماعت سنت کو مشرک ٹھہرائیں، پھر سنی ہونے کا دعویٰ بجا۔

عرش اعلیٰ کے رب کی قسم، ہر گز نہیں! فرمادو حق آیا اور باطل مٹا، بیشک باطل مٹنا ہی تھا، ساری تعریف خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ اور درود سلام رسولوں کے سردار حضرت محمد اور ان کے آل و اصحاب پر، اے اللہ! تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں، - میں گواہی دینا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں تجھ سے مغفرت کا طالب اور تیری بارگاہ میں تائب ہوں، اور سب خوبیاں سارے جہانوں کے مالک اللہ کے لیے ہیں (ت)	كَلَّا وَرَبُّ الْعَرْشِ الْاَعْلٰى قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِنُ اِنَّ الْبَاطِنَ كَانَ زَهُوقًا ۚ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٌ وَّآلِهٖ وَصَحْبُهٗ اَجْمَعِينَ ۚ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَاتُوبُ اِلَيْكَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

^۱ القرآن ۵۹/۱۰

^۲ القرآن ۳۸۶/۶۸

^۳ القرآن ۵۵/۲۸

تذیل اہم اجل واعظم رسالہ

الوفاق المتین بین سماع الدّٰفین وجواب الیمین ۱۳۱۶ھ

(مدفون کے سننے اور مسئلہ قسم کے درمیان محکم مطابقت)

بسم الله الرحمن الرحيم

اے اللہ تیرے ہی لیے حمد ہے اور میں تجھ سے مدد کا طالب ہوں امانت دار امان، یمین و برکت والے اپنے حبیب اور ان کی تمام آل و اصحاب پر درود و سلام نازل فرما جب تک کوئی قسم پوری کرنے والا قسم پوری کرے یا قسم توڑنے والا قسم توڑے۔ (ت)	اللهم لك الحمد وبك استعين صل وسلم وبارك على الامان الامين المبارك اليمين حبيبك والہ وصحبه اجمعين ما بر بار او حنث حانث في يمين -

عائدہ جزیلہ تحقیق مسئلہ یمین میں: حضرات منکرین کی غایت سعی و تمام مایہ ناز اس باب میں جو کچھ ہے وہ یہی مسئلہ یمین ہے جسے دکھا کر عوام بلکہ کم علموں کو متزلزل کر دیتے ہیں یا کیا چاہتے ہیں، مانتہ مسائل میں کافی شرح وافی، وفتح القدر و کفایہ حواشی ہدایہ و متخلص و عینی شروع کنز سے طولانی عبارتیں کچھ قطع و برید کچھ بیگانہ مزید پر مشتمل نقل کیں کہ عوام بڑی بڑی عبارات عربیہ دیکھ کر ڈر جائیں۔ اور اگر سماع موتی سے منکر نہ ہوں تو لا اقل تردد تو کر جائیں، مگر بحمد اللہ اہل علم جانتے ہیں کہ یہ سب نری ملمح کاری ہے ورنہ وہ عبارات اور ان جیسی سویامہزار جتنی اور ہوں نہ ہمیں مضر نہ منکرین کو مفید، نہ اہل سنت و جماعت کا اجماعی مسئلہ جو نصوص صریحہ احادیث صحیحہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کسی مشکک کی تشکیکات بے معنی سے متزلزل ہو سکے، فقیر غفر اللہ المولی القدر اس کی تحقیق و تنقیح میں بھی کچھ کلمات چند نافع و سود مند گزارش کرے کہ باذنہ تعالیٰ موافق کو ثبات و استقامت، مخالف منصف کو رشاد و ندامت، مکابر متعسف کو وبال و غرامت دیں،

وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ بِهِ الْوُصُولُ اِلٰی ذَرِیِّ التَّحْقِیْقِ (اور خدا ہی سے توفیق اور اسی کی مدد سے بلندی تحقیق تک رسائی۔
ت) مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص قسم کھائے زید سے بول نہ بولوں گا، تو یہ قسم زید کی حالت حیات پر متصور رہتی ہے۔ اگر بعد
انتقال زید سے کلام کرے حادث نہ ہوگا، اصل مسئلہ ہمارے ائمہ مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے صرف اس قدر ہے۔ اور اس
کی وجہ یہ کہ ہمارے نزدیک بنائے یمن عرف پر ہے۔ لفظ سے جو معنی عرفا مراد و مفہوم ہوتے ہیں ان پر قسم وارد ہوتی ہے نہ
معنی لغوی یا شرعی پر، تمام کتب مذہب اور خود ان کتب مذکورہ میں (جن کی عبارات کو منکرین راہ جہل یا تجاہل اپنی سند سمجھے)
اس امر کی تصریحات جلیہ ہیں، مثلاً قسم کھائی بچھونے پر نہ بیٹھے گا یا چراغ سے روشنی نہ لے گا یا چھت کے نیچے نہ آئے گا تو زمین پر
یاد ہوپ میں یا زیر آسمان بیٹھنے سے قسم نہ ٹوٹے گی اگرچہ قرآن عظیم میں زمین کو فرش اور آفتاب کو سراج اور آسمان کو سقف
فرمایا،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: تمہارے لیے زمین کو بچھونا بنایا، اور فرماتا ہے: اس میں ایک چراغ اور ایک روشن چاند بنایا۔ اور فرماتا ہے: ہم نے آسمان کو محفوظ چھت بنایا (ت)	قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی جَعَلْ لَّكُمْ الْاَرْضَ فِرَاشًا¹ وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَجَعَلْ فِيْهَا شَجَرًا² وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَجَعَلْنَا السَّمٰوٰتَ سَفَافًا مَّحْفُوْطًا³۔

یوہی قسم کھائی کسی گھر میں نہ جائے گا، تو مسجد وغیرہ معاہدہ میں جانے سے حادث نہ ہوگا اگرچہ لغت ان پر بھی گھر کا لفظ صادق، وجہ وہی ہے
کہ اگرچہ شرعاً یا لغتاً یہ اشیاء ان الفاظ میں داخل مگر ایمان میں عرفاً شمول درکار ہے وہ یہاں غیر حاصل، بعینہ اسی وجہ سے مسئلہ مذکورہ
میں بعد موت بولنے سے حث زائل کہ کسی سے نہ بولنا عرفاً اس کی موت کے بعد سلام و کلام کو غیر شامل، اس سے یہ تراش لینا کہ
ہمارے اصل ائمہ مذہب کے نزدیک میت سے کلام حقیقی یا شرعاً کلام نہیں محض باطل، اور ایسا گمان کرنے والا اصل بنائے مسئلہ سے
جابل یا ذائل، ہمارے ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جس طرح یہ تصریح فرمائی یوں ہی یہ بھی کہ صورت مذکورہ میں اگر قسم کھانے والا
اور زید دونوں نماز میں تھے اور زید نے سلام پھیرنے میں ہمراہیوں پر سلام کی نیت کی حادث نہ ہوگا، اور بیرون نماز اگر زید کسی مجمع میں
ہو اور قسم کھانے والا السلام علیکم کہے حادث ہو جائے گا یونہی اگر زید امام تھا اور یہ مقتدی زید نماز میں کچھ بھولا اس نے بتایا قسم نہ ٹوٹے گی،
اور نماز سے باہر بتایا ٹوٹ جائے گی، بحر الرائق ورد المختار وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے:

اگر کسی جماعت کو سلام کیا جس میں وہ بھی موجود ہے	لَوْ سَلَّمَ عَلٰی قَوْمٍ فِيْهِمْ حَنْثٌ اِلَّا اِنْ

¹ القرآن ۲۲/۳

² القرآن ۶۱/۲۵

³ القرآن ۳۲/۲۱

لايقصده فيدين ولو سلم من الصلوة الايحث وان كان المحلوف عليه من يساره هوا لصحيح لان اسلامين في الصلوة من وجه ولو سبح له السهو او فتح عليه القراءة وهو مقتد لم يحنث وخارج الصلوة حنث¹۔	(جس سے کلام نہ کرنے کی قسم کھائی تھی) تو حانث ہو جائے گا۔ لیکن اگر سلام میں اس کا قصد نہ کیا تو دیناً اس کا بیان مانا جائے گا، اور اگر نماز کا سلام پھیرا اور وہ جس سے متعلق قسم کھائی تھی اس کے بائیں موجود ہے تو بھی قسم نہ ٹوٹی یہی صحیح ہے۔ اس لیے کہ دونوں سلام بھی ایک طرح داخل نماز ہیں۔ اور اگر وہ امام تھا یا مقتدی، سہو پر اس کے لیے سبحان اللہ کہا یا قرأت میں غلطی پر لقمہ دیا تو حانث نہ ہوگا اور بیرون نماز ایسا ہوا تو حانث ہو جائے گا۔ (ت)

اب اس سے یہ قرار دے لینا کہ نمازی پھر ہیں نمازی کچھ سنتے نہیں، نمازیوں سے کلام حقیقہ کلام ہی نہیں۔ اس جہالت کی کچھ بھی حد ہے، خواہ انھیں کی کتب مستندہ کی عبارتیں سنئے۔ کافی میں ہے:

الاصل ان الالفاظ المستعملة في الايمان مبينة على العرف عندنا (الى ان قال) قلنا ان غرض الحالف ما هو المتعارف فيتقيد بما هو غرض الابري ان من خلف ان لا يستضي بالسراج ولا يجلس على البساط فاستضاء بالشمس او جلس على الارض لا يحنث، وان سعى في القرآن الشمس سراجا والارض بساطا رجل حلف ان لا يدخل بيتا لا يحنث بدخل الكعبة والمسجد والبيعة والكنيسة² الخ۔	اصل یہ ہے کہ ہمارے نزدیک قسم میں استعمال ہونے والے الفاظ کی بناء عرف پر ہے (آگے فرمایا) ہم یہ کہتے ہیں قسم کھانے والے کا مقصد وہی ہوتا ہے جو عرف میں جاری ہے تو اس کی قسم اس کے مقصود سے مقید رہے گی۔ دیکھے اگر کسی نے قسم کھائی کہ چراغ سے روشنی نہ لے گا یا بچھونے پر نہ بیٹھے گا اور سورج سے روشنی لی یا زمین پر بیٹھا تو حانث نہ ہوگا اگرچہ قرآن میں سورج کو چراغ اور زمین کو بچھونا فرمایا ہے۔ کسی نے قسم کھائی گھر میں نہ جائے گا تو کعبہ و مسجد یا کلیسا اور گرجا میں جانے سے حانث نہ ہوگا الخ۔ (ت)

اسی فتح القدير میں ہے:

الاصل ان الايمان مبينة على العرف عندنا لا على الحقيقة اللغوية كما نقل عن الشافعي	اصل یہ ہے کہ ہمارے نزدیک قسم کی بناء عرف پر ہے حقیقت لغویہ پر نہیں۔ جیسا کہ امام شافعی سے منقول

¹ رد المحتار کتاب الايمان مصطفیٰ البانی مصر ۱۳/۱۱۲

² کافی شرح دانی

ولا علی الاستعمال القرأ فی کما عند مالک ولا علی النبیه مطلقاً کما عند احمد ¹ ۔	ہے۔ نہ ہی قرآن کے استعمال پر۔۔۔ جیسا کہ امام مالک کے یہاں ہے۔۔۔ نہ ہی مطلقاً نہایت پر۔۔۔ جیسا کہ امام احمد کے یہاں ہے۔ (ت)

اسی کفایہ میں ہے:

الاصول ان لالفاظ المستعملة فی الایمان مبنیة علی العرف عندنا وعند الشافعی علی الحقیقة لان الحقیقة بان یراد، وعند مالک علی معانی کلام القرآن لانه علی اصح اللغات وافصحها ولنا ان غرض الحاف ما هو والمتعارف فیعتقد بغرضه ² ۔	اصل یہ ہے کہ قسم میں جو الفاظ استعمال ہوتے ہیں ہمارے نزدیک ان کی بنا عرف پر ہے۔ اور امام شافعی کے یہاں حقیقت پر ہے اس لیے کہ حقیقت اس قابل ہے کہ مراد ہو، اور امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے یہاں الفاظ قرآن کے معانی پر ہے اس لیے کہ قرآن سب سے زیادہ صحیح اور فصیح زبان پر وارد ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ قسم کھانے والے کی غرض وہ ہی ہوتی ہے جو عرف میں ہے تو اس کی غرض سے منعقد ہوگی۔ (ت)

اسی میں ہے:

رجحنا العرف علی الحقیقة لان مبنی الایمان علی العرف ³ ۔	ہم نے عرف کو حقیقت پر ترجیح دی اس لیے کہ قسم کی بنا عرف ہی ہوتی ہے۔ (ت)

اسی مختص شرح کنز میں کفایہ کا پہلا کام بعینہ نقل کر کے لکھا:

کذا فی الکفایة وقد ذکر فخر الاسلام فی اصول ان من جملة ماترك به الحقیقة خمسة انواع وعد من جملتها استعمال العرف الغالب ⁴ ۔	اسی طرح کفایہ میں ہے۔ اور فخر الاسلام نے اصول میں بیان فرمایا ہے کہ جن امور سے حقیقت متروک ہو جاتی ہے وہ پانچ قسم کے ہیں، ان میں اکثر عرف کے استعمال کو بھی شمار کیا۔ (ت)

اسی عینی شرح کنز میں ہے:

¹ فتح القدیر باب الیمین فی الدخول والسکنی نورانی کتب خانہ پشاور ۳۷۷/۴
² الکفایہ مع فتح القدیر باب الیمین فی الدخول والسکنی نورانی کتب خانہ پشاور ۳۷۷/۴
³ الکفایہ مع فتح القدیر مسائل متفرقة نورانی کتب خانہ پشاور ۳۷۳/۴
⁴ مختص الحقائق شرح کنز الدقائق، کتاب الایمان، باب الیمین فی الدخول والسکنی دلی پرنٹنگ پریس دہلی ۳۳۷/۲

الایمان عندنا مبنيّة على العرف وعند الشافعي واحمد على الحقيقة وعند مالك على معاني كلم القرآن ¹ ۔	ہمارے نزدیک قسم عرف پر مبنی ہوتی ہے اور امام شافعی و امام احمد کے نزدیک حقیقت پر اور امام مالک کے نزدیک کلمات قرآن کے معانی پر۔ (ت)

بلکہ اسی فتح القدیر میں خاص ہمارے مسئلہ دائرہ کے مبنی علی العرف ہونے کی تصریح کی، فرماتے ہیں:

یبینہ لاتنقد الا على الحی لان المتعارف هو لكلام معه ² ۔	یعنی یہ قسم خاص حالت زندگی ہی پر منعقد ہوگی کہ عرف میں کسی سے بولنا اس کی زندگی ہی میں بات کرنے کو کہتے ہیں۔

علامہ علی قادری مکی حنفی مرقاة شرح مشکوٰۃ شریف میں اسی مسئلہ کو ذکر کر کے فرماتے ہیں:

هذا منهم مبني على ان مبني الايمان على العرف فلا يلزم نفى حقيقة السماع كما قالوا فيمن حلف لا ياكل اللحم فاكل السمكة مع انه تعالى سباه لحما طريا ³ ۔	یعنی ہمارے علماء کا یہ ارشاد کہ بعد موت کے کلام سے قسم نہ ٹوٹے گی اس پر مبنی ہے کہ قسم کی بناء عرف پر ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مردے حقیقتاً نہیں سنتے، جس طرح ہمارے علماء نے فرمایا کہ جو گوشت کھانے کی قسم کھائے مچھلی کھانے سے حاش نہ ہوگا حالانکہ اللہ عزوجل نے قرآن عظیم میں اسے تروتازہ گوشت فرمایا۔

اسی طرح شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث حنفی اشعۃ الملعات شرح مشکوٰۃ میں بعد ذکر مسئلہ کہ:

اگر کیے سوگند خورد کہ کلام نہ کنم پس کلام کرد اور رابعد مردن اوحاش نمی گردد ⁴ ۔	اگر کسی نے قسم کھائی کہ فلاں سے بات نہ کروں گا، پھر اس کے مرنے کے بعد اس سے کلام کیا حاش نہ ہوگا۔ (ت)

اس کی وجہ ارشاد فرماتے ہیں:

بنائے ایمان بر عرف وعادت است نہ بر حقیقت ⁵ ۔	قسم کی بنیاد عرف وعادت پر ہے حقیقت پر نہیں (ت)

¹ رمز الحقائق شرح كنز الدقائق كتاب الايمان باب اليمين في الدخول السكنى نوريه رضويه سكر ۲۰۷/۱

² فتح القدیر باب اليمين في الكلام نوريه رضويه سكر ۴۱۷/۳

³ مرقاة المفاتیح باب حكم لاسراء فصل اول مسئلہ سماع الموتی مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۱/۸

⁴ اشعۃ الملعات باب حكم لاسراء فصل اول مسئلہ سماع الموتی مکتبہ نوريه رضويه سكر ۲۹۹/۳

⁵ اشعۃ الملعات اب حكم لاسراء فصل اول مسئلہ سماع الموتی مکتبہ نوريه رضويه سكر ۲۹۹/۳

اصل بات تو اتنی ہے جسے انکار سماع موتی سے نام کو مس بھی نہیں مگر بعض شرح مثل کتب خمسہ مذکورہ وغیرہ میں اس مسئلہ کی توجہ و تاویل و وجہ و دلیل کچھ ایسے طور پر واقع ہوئی جس سے بنظر ظاہر فکر غائر کچھ وہم خلاف پیدا ہو، حضرات منکرین اور یہ ایک منکرین کیا اہلسنت کے تمام مخالفین ہمیشہ الغریق یتثبت بکل حشیش کے مصداق ہوتے ہیں ڈوبتا ہوا سوار (تنگا) پکڑتا ہے، اپنے صریح مضر سے بھی تواستدلال کر لاتے ہیں پھر جس میں بظاہر کچھ نفع کا وہم نکلتا ہو اس کا کہنا ہی کیا ہے۔ اب احادیث صحیحہ صریحہ جلیلہ جزیلہ کے تمام قاہر، باہر، ظاہر تصریحات سب اٹھا کر طاق نسیاں پر رکھ دیں، صحابہ و تابعین و ائمہ دین، سلف صالحین و خلف کا ملین سب کے ارشادات جلیلہ علیہ سے آنکھیں بند کر لیں، احادیث اور وہ ارشادات ائمہ کیوں دیکھے جاتے وہاں تو انکار کی قلعی کھلتی ہے۔ بنی مطلع علی الغیب کے ارشاد سے اس برزخی پنہاں کی خیر اپنی خواہش کے خلاف ملتی ہے۔ اقوال علماء میں اجماع اہلسنت کے بادل گرج رہے ہیں جنہیں سن کر اختراع انکار کی چھاتی دہلتی ہے۔ چار ناچار انھیں چند عبارات موہمہ کے معانی موہومہ پر ایمان لانا فرض ٹھہرا، خدارا انصاف اگر معاذ اللہ صورت برعکس ہوتی۔ کہ حضرات کی طرف وہ دلائل قاہرہ احادیث متواترہ و نقول اجماع اہل سنت ہوتیں اور دوسرا ان کے خلاف ایسی چند عبارات سے استناد کرتا کیا کچھ نہ بکھرتے پھرتے، طعن و تشنیع کے رنگ نکھرتے، مگر اپنے لیے سب کچھ حلال ہے کیا کریں اس میں گنجائش یہیں تک مجال ہے ذلک مبلغہم من العلم (یہی ان کا مسلح علم ہے۔ ت) طرہ یہ کہ ان میں مدعیان حنفیت، درکنار حضرات غیر مقلدین بھی انکار سماع موتی پر مرتے جان دیتے ہیں اور نصوص صریحہ، احادیث صحیحہ چھوڑ کر ایسے ہی بعض عبارات موہمہ کی آڑ لیتے ہیں، اب نہ عمل بالحدیث کی آن، نہ اِتَّخَذُواْ اٰخْبَارَهُمْ وَرُءُوبَانَهُمْ¹ (اپنے عالموں اور راہبوں کو خدا چھوڑ کر رب بنالیا ہے۔ ت) پر ایمان۔ بات یہ ہے کہ منکر صاحبوں کے یہاں دین شریعت اپنی ہو او ہوس کا نام ہے جہاں جیسا موقع دیکھا اسی سے کام ہے، ان حضرات کے عمل بالحدیث کی وہی حالت ہے جو قرآن عظیم میں اصل اصول مذہب ذوالخویرہ تیمی کے دربارہ صدقات ارشاد فرمائے کہ:

ان میں کوئی وہ ہے جو صدقات کے بارے میں تم پر عیب لگاتا ہے۔ اگر انھیں ان میں سے کچھ دے دیا جائے تو راضی ہو جائیں اور نہ دیا جائے تو ناراض ہو جائیں۔ (ت)	وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّؤْتِيكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَاِنْ اَعْطُواْ مِنْهَا شَوْءًا اِنْ لَّمْ يُعْطَوْاْ مِنْهَا اِذَا هُمْ يَّسْتَحْطُونَ ²

ارشادات حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے زعم میں ان کے ہوسات کو جگہ دی تو خوش ہیں

¹ القرآن ۳۱/۱۰

² القرآن ۵۸/۱۰

بڑے تتبع حدیث ہیں، ورنہ خفا۔ حدیث کی طرف سے رو در قفا۔ اب لاکھ پکار کیجئے تعالوا الی الرسول (رسول کی طرف آؤ۔ ت) کون سنا ہے۔ کسے قبول خوبی یہ کہ سب کو چھوڑ کر جن کا دامن پکڑا ان کے کلمات میں بھی دع ماکدر (گدلے کو چھوڑ دو۔ ت) پر عمل رہا۔ طرفہ تربہ کہ خود ان کی عبارتوں میں عقل و دانش و انصاف کو غور و نظر کی رخصت نہ دی، نہ احتمال و استدلال میں تمیز کی، ہاں طالب تحقیق و صاحب توفیق، براہ انصاف و ترک احتساب ادھر آئے کہ بعونہ تعالیٰ رفع حجاب و دفع اضطراب و تنقیح جواب و توضیح صواب کے دریا لہراتے پائے۔

فاقول: وبحول اللہ تعالیٰ اصول تقریر جوابات سے پہلے مقدمات مفید دلائل تمہید والتوفیق من اللہ العزیز الحمید: مقدمہ اولیٰ: فصول سابقہ میں ثابت ہوا کہ اہلسنت کے نزدیک روح کے لیے فنا نہیں، موت سے روحوں کا مرجانا بد مذہبوں کا قول ہے۔ کتب عقائد مثل مقاصد و مواقف و طوابع، اور ان کی شرح غیر ہاس کی تصریحات سے مالا مال ہیں، یہ مسئلہ بلکہ خود روح جسم کے علاوہ ایک شی ہونا ہی اگرچہ بنظر بعض الناس منجمد نظریات تھا جس کے سبب امام اجل فخر الدین رازی کو تفسیر کبیر میں زیر کریمہ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ^۱ اس پر سترہ^۲ حاج قاہرہ عہ کا قائم کرنا پڑا مگر قرآن و حدیث پر اتنے نصوص واضحہ قاطعہ عطا نہیں فرماتے جن کا حصر و شمار ہو سکے اور اب تو بحمد اللہ تعالیٰ یہ باتیں اہل اسلام میں بدیہات سے ہیں جان کا جاننا ہر ایک جان نہیں مگر انجان جان کا جاننا جسم سے نکلنا ضرور جانتا ہے اور ساتھ ہی فاتحہ و خیرات و ایصال ثواب حسنات و صدقات سے بتا دیتا ہے کہ وہ روح کو باقی و برقرار مانتا ہے تو موت حقیقتاً صفت بدن ہے نہ کہ وصف روح و لہذا علامہ الوجود مفتی ابوالسعود محمد نے تفسیرات ارشاد العقل السلیم میں زیر قول تعالیٰ بل احياء عند ربکم (بلکہ وہ اپنے رب کے یہاں زندہ ہیں۔ ت) فرمایا:

اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ انسان کی روح ایک جسم لطیف ہے جو بدن کے ہلاک ہونے سے فنا نہیں ہوتی اور س کا دراک اور لذت و الم پانا بدن پر موقوف نہیں۔ (ت)	فیہ دلالة علی ان روح الانسان جسم لطیف لایفنی بخراب البدن ولا یتوقف علیہ ادراکة وتألّمه والتذاذہ ^۲

عہ: ان میں بعض دلائل کا خلاصہ قریب آتا ہے جن سے موت بدن حیات روح بھی ثابت ۱۲ منہ (م)

^۱ القرآن ۸۵/۱۵

^۲ ارشاد العقل السلیم تحت آئینہ مذکورہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۱۲/۲

پھر بھی مجازاً روح مفارق عن البدن پر بھی اس کا اطلاق آتا ہے۔ حدیث میں ہے:

اللهم رب الارواح الفانية والاجساد البالية¹ الحديث ولفظه عند ابن السني عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل الجبانة، يقول السلام عليكم ايتها الارواح الفانية، والابدان البالية والعظام النخرة التي خرجت من الدنيا وهي بالله المؤمنة اللهم ادخل عليهم روحاً منك وسلاماً مناً²۔	اے اللہ فانی ارواح اور بوسیدہ اجسام کے رب، الحدیث۔ ابن السنی کے یہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روای سے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں، وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قبرستان میں داخل ہوتے تو فرماتے: تم پر سلام ہو اے فانی ارواح اور بوسیدہ اجسام اور گلی ہوئی ہڈیو! جو دنیا سے خدا پر ایمان کے ساتھ نکلے۔ اے اللہ! ان پر اپنی جانب سے اسائش اور ہماری طرف سے سلام پہنچا۔ (ت)

علامہ عزیزی اس حدیث کے نیچے سراج المنیر میں فرماتے ہیں: (الارواح الفانية) ای الفسانی اجسادھا³۔ (ارواح
فانی کا مطلب یہ ہے کہ جن کے جسم فانی ہیں۔ ت) علامہ زین العابدین مناوی تیسیر میں فرماتے ہیں: یعنی الارواح التي
اجسادها فانية ولا فالارواح لاتفنى⁴ (یعنی وہ ارواح جن کے جسم فانی ہیں ورنہ ارواح تو فنا نہیں ہوتیں۔ ت) علامہ
حنفی حاشیہ جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

قوله الفانية ای الفانية اجسادها اذا الارواح لا تقضى ولذا أتى بالجملة بعدها مفسرة لذلك اعنى والابدان البالية ای فی غیر نحو الشهداء⁵	اس قول "الفانية" یعنی جن روحوں کے جسم فانی ہیں کیونکہ روحيں فنا نہیں ہوتی اس لیے اس کی تفسیر کرنیوالا جملہ بعد میں لائے۔ میری مراد، الابدان البالية (بوسیدہ اجسام) یعنی شہداء کے ماسوا اجسام بوسیدہ ہیں (ت)

¹ تنزیہ الشریعۃ المرفوعۃ کتاب الذکر والدعاء، فصل ثالث دار الکتب العلمیۃ بیروت ۳۲۸/۲

² کتاب عمل الیوم واللیلۃ باب ما یقول اذا خرج الی المقابر حدیث ۵۹۳ نور محمد اصح المطابع کراچی ص ۱۹۸

³ السراج المنیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث مذکورہ مطبعۃ ازہریۃ مصریۃ مصر ۱۲۵/۳

⁴ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث مذکورہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیۃ ۲۴۸/۲

⁵ حواشی الحنفی علی هامش السراج المنیر شرح الجامع الصغیر مطبعۃ ازہریۃ مصریۃ مصر ۱۲۵/۳

ان سب عبارات کا محصل یہ کہ روح پر اطلاق فانی باعتبار جسم واقع ہوا یعنی اسے وہ روحو! جن کے بدن فنا ہو گئے تم پر سلام ہو۔ ورنہ خود روح کے لیے ہر گز فنا نہیں۔ ولہذا دوسرے فقرے میں اس کی تفسیر فرمادی کہ لگے ہوئے بدن یعنی عام لوگوں کے لیے کہ شہداء اور ان کے مثل خواص کے جسم پر بھی سلامت رہتے ہیں، اس کے بعد تیسرے سراج المنیر دونوں میں ہے:

فیہ ان الاموات یسمعون اذ لا یخاطب الامن یسمع ^۱	یعنی اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہو کہ مردے سنتے ہیں خطاب اس سے کیا جاتا ہے جو سنتا ہو۔

احادیث نوع اول مقصد اول پر نظر تازہ کیجئے تو وہ ایک ساتھ ان کو مطالب کو ادا کر رہی ہیں کہ بدن و روح دونوں پر میت کا اطلاق ہوتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی بتاتی ہیں کہ حقیقت موت بدن کے لیے ہے روح اس سے پاک و مبرا ہے مثلاً حدیث پنجم میں ارشاد ہوا کہ جو شخص مردے کو نہلاتا کفنانا اٹھاتا دفناتا ہے مردہ اسے پہچانتا ہے پُر ظاہر کہ یہ افعال بدن پر وارد ہیں نہ کہ روح پر، اور پہچاننا کہ روح پر، اور پہچاننا کام روح کا ہے۔ اور جب وہ اپنے ادراک پر باقی ہے تو اسے موت کہا! موت کی چھوٹی بہن نیند میں تو پہچان رہتی نہیں، موت میں کیونکر رہتی یونہی حدیث ۶ و ۷ و احادیث ۱۰ تا ۱۵ وغیرہ سب اسی طرح ان جملہ مطالب کی معاً مودی ہیں کما لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) لاجرم شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا:

موت بمعنی عدم حس و حرکت و عدم ادراک و شعور جسد را رومی و بدر روح را اصلً تغییر نمی شود چنانچہ حاصل قوی بود حالاً ہم ہست و شعورے و ادراکے کہ داشت حالاً ہم دار و بلکہ صاف تر و روشن تر پس ارواح را مطلقاً خواہ روح شہید باشد یا روح عامہ مومنین یا روح کافر و فاسق بایں معنی مردہ نتوان گفت، مردگی صفت بدن است کہ شعور و ادراک و حرکات و تصرفات کہ سبب تعلق روح باوی ازوی ظاہر می شدند حالانکہ می شوند آری روح را بدو معنی موت لاحق می شود اول آنکہ از مفارقت بدن	موت کا یہ معنی کہ حس و حرکت ختم ہو جائے اور ادراک و شعور مفقود ہو جائے۔ صرف جسم کے لیے ہوتا ہے۔ اور روح میں بالکل کوئی تغیر نہیں ہوتا، وہ جیسے پہلے حاصل قوی تھی اب بھی ہے۔ پہلے جو شعور و ادراک اس کے پاس تھا وہ اب بھی ہے بلکہ اب زیادہ صاف اور روشن ہے۔ تو اس معنی کر کے روح کو مردہ نہیں کہہ سکتے، مطلقاً خواہ شہید کی روح ہو یا عام مومن کی روح یا کافر فاسق کی روح موت بدن کی صفت ہے کہ روح کے تعقل کی وجہ سے جو شعور و ادراک اور حرکات تصرفات بدن سے

^۱ السراج المنیر شرح الجامع الصغیر تحت آیہ مذکورہ مطبعۃ ازہریہ مصریہ مصر ۱۲۵/۳

از ترقی بازمی مانند۔ دوم بعضے تمتعات مثل اکل و شرب از دست اُمی روند لہذا اور نیز در شرع حکم بموت می فرمائید اما دریں امور فقط اما شہیدان راہ خدا در حقیقت ایں دو معنی ہم نیست بلکہ ایشان زندگان در حقیقت ایں دو معنی ہم نیست بلکہ ایشان زندگانند و انما در ترقی و تمتعات جسدانیہ نیز از ایشان موقوف نہ شدہ^۱ اھ مختصراً۔	ظاہر ہوتے تھے اب نہیں ہوتے۔ ہاں روح کو دو معنی میں موت لاحق ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ بدن سے جدا ہو جانے کے بعد اس کی ترقی رک جاتی ہے دوسرے یہ کہ کھانے پینے جیسی لذتیں اس کے قبضے سے نکل جاتی ہے۔ اس لیے کبھی شریعت میں اس کے لیے بھی موت کا حکم دیتے ہیں لیکن وہ بھی صرف ان باتوں میں۔ مگر خدا کی راہ میں شہید ہونے والوں کے لیے حقیقت میں یہ دونوں معنی بھی نہیں بلکہ یہ حضرات زندہ ہیں اور ان کی ترقی ہمیشہ جاری ہے۔ اور جسمانی لذتیں بھی ان سے موقوف نہیں الخ (ت)

اسی میں ہے:

جان آدمی ہر چند در شدائد و مصائب گرفتار شود بحفظ الہی محفوظ است شکستہ شدن و فنا پذیر فتن آں از محالات است و لہذا در حدیث شریف وارد است انما خلقتم لابد یعنی جان آدمی کہ در حقیقت ابدی عبارت از آنست ابدی است ہر گز فنا پذیر نیست، و آنچه در عرف مشہور است کہ موت ہلاک جاں می کنہ محض مجاز است نہایت کا موت آنست کہ جان از بدن جدا شود بدن بسبب نیافت مربی و محافظ از ہم باشد والا جان را فنا متصور نیست و اثبات علم برزخ و مکان حشر و نشر مبنی بر ہمیں مسئلہ است^۲ الخ۔	آدمی جس قدر بھی سختیوں اور مصیبتوں میں گرفتار ہو مگر اس کی روح خدا کی حفاظت کے باعث محفوظ ہے اس کا ٹوٹنا پھوٹنا اور فنا ہونا محال ہے۔ اس لیے حدیث میں آیا ہے: تم ہمیشہ کے لیے پیدا کئے گئے ہو۔ یعنی تمہاری جان اور روح۔ کہ حقیقت میں انسان اسی سے عبارت ہے۔ ابدی اور جاودانی ہے۔ وہ کبھی فنا نہیں ہونے والی۔ اور وہ جو عرف میں ہمیشہ میں مشہور ہے کہ موت جان کا ہلاک کر دیتی ہے محض مجاز ہے۔ موت کا زیادہ سے زیادہ اثر یہ ہے کہ جان بدن سے جدا ہوتی ہے اور بدن اپنے مربی ہے و محافظ کو کھودینے کی وجہ سے بکھر کر رہ جاتا ہے۔ ورنہ جان کے لئے فنا متصور نہیں، عالم برزخ اور امکان حشر و نشر کے اثبات کی بنیاد اسی مسئلہ پر ہے۔ الخ (ت)

بالجملہ موت بہ معنی حقیقی کہ بدن ہی کو عارض ہوتی ہے وہی ایسی چیز ہے کہ جسے لاحق ہو مہمل و معطل و

^۱ تفسیر عزیزی پارہ سیقول آیت ولا تقولوا لمن یقتل الخ مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ص ۵۵۹

^۲ تفسیر عزیزی پارہ عم سورہ الطارق آیت ولا تقولوا لمن یقتل الخ مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی ص ۲۲۶

معرض فساد و ملوث بالجہاد کر دے۔ موت مجازی کہ روح کے لیے ان سب آفات سے پاک و مبرا ہے۔ واللہ الحمد والحمدة السامیہ۔ مقدمہ ثانیہ: عاقل جانتا ہے کہ علم و ادراک صفت جان پاک ہے نہ کہ وہ وصف مشتبہ خاک، قال اللہ عزوجل:

ما کذبَ القوادُ ما رآی ① علی القول المختار ان المراد بالرؤية بحاسة البصر ②۔	دل نے غلط نہ کہا اسے جو آنکھ نے دیکھا۔ یکہ معنی قول مختار کی بنیاد پر ہے کہ یہاں رؤیت سے مراد حاسہ نگاہ سے دیکھنا ہے۔ (ت)

تفسیر کبیر میں ہے:

ان الانسان شیئی واحد وذلك الشی هو المبتلی بالتکالیف الالهیة والامور الربانیة وهو الموصوف بالسمع والبصر ومجموع البدن لیس كذلك و لیس عضو من اعضاء البدن كذلك فالنفس شی مغائر لجملة البدن ومغائر الاجزاء البدن وهو موصوف بكل هذه الصفات ③۔	انسان ایک شی واحد ہے۔ اسی شی کا تکلیفات شرعیہ اور احکام ربانیہ سے ابتلا ہے۔ وہی سننے دیکھنے سے متصف ہے۔ اور پورا بدن یہ صفت نہیں رکھتا، نہ ہی اعضاء بدن میں سے کوئی عضو اس وصف کا ہے۔ تو روح پورے بدن کے مغایر اور ہر جزو بدن کے مغایر ایک شے ہے۔ وہی ان تمام صفات سے متصف ہے۔ (ت)

اس میں بعد اقامت حج کے لکھتے ہیں:

فثبت بما ذكرنا ان النفس الانسانية شیئی واحد وثبت ان ذلك الشی هو البصير والسماع والشام و الذائق واللامس والمتخیل والمتفكر والمتذكر و المشتهى والغاضب وهو الموصوف بجميع الادراك لكل المدركات وهو موصوف بجميع	یہاں مذکور سے ثابت ہوا کہ روح انسانی ایک شی واحد ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہی شی دیکھنے، سننے، سونگھنے، چکھنے، چھونے، خیال کرنے، سوچنے، یاد کرنے، خواہش کرنے، غصہ کرنے والی ہے۔ وہی تمام ادراکات سے متصف ہے۔

① القرآن ۱۱/۵۳

② المصنوع المنیر کتاب الباء منشورات دار الحجرہ قم ایران ۱/۲۴۷

③ التفسیر الکبیر تحت ویسئلوک عن الروح المطبعة البهیة العربیة الازہر مصر ۵۲/۲۱

الافعال الاختيارية والحركات الارادية ¹	اور وہ تمام افعال اختیاریہ اور حرکات ارادیہ سے متصف ہے۔ (ت)

پھر فرمایا:

لما كانت النفس شيئاً واحداً امتنع كون النفس عبارة عن البدن وكذا القوة السامعة وسائر القوى فأننا نعلم بالضرورة انه ليس في البدن جز واحد هو بعينه موصوف بالابصار والسمع والفكر فثبت ان النفس الانسانية شيع واحد موصوف بجملة هذه الادراكات وثبت بالبدهة ان البدن و شيئاً من اجزاء البدن ليس كذلك، ولنقرر هذا البرهان بعبارة اخرى فنقول نعلم بالضرورة انا اذا بصرت شيئاً عرفناه واذا عرفناه اشتهيناه واذا اشتهيناه حركنا ابداننا الى القرب منه فوجب القطع بان الذي البصر هو الذي عرف هو الذي اشتهى هو الذي حرك ² الى آخر ما اطال او طاب هذا مختصر ملقط.	جب روح شی واحد ہے تو محال ہے کہ روح بدن سے یا قوت سامعہ یا دیگر قوی سے عبارت ہو، اس لیے کہ ہمیں بدیہی طور پر معلوم ہے کہ بدن میں کوئی ایک خاص جز ایسا نہیں کہ وہی دیکھنے سننے اور فکر کرنے سے متصف ہو تو ثابت ہو کہ روح انسانی وہ شی واحد ہے جو ان تمام ادراکات سے متصف ہے۔ اور بدیہی طور پر یہ بھی ثابت ہے کہ بدن اور اجزائے بدن میں کوئی جز ایسا نہیں۔ اس دلیل کی تقریر ہم دوسرے الفاظ میں یوں کرتے ہیں کہ بدیہی طور پر ہم جانتے ہیں کہ جب ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں تو اس کو پہچان لیتے ہیں اور جب اسے پہچان لیتے ہیں تو ہم اس کی خواہش کرتے ہیں اور جب اس کی خواہش کرتے ہیں تو اپنے بدن کو اس سے قریب ہونے کے لیے حرکت دیتے ہیں تو اس بات کا قطعی طور پر حکم کرنا ضروری ہے کہ جس نے دیکھا اس نے پہچانا، اسی نے خواہش کی اسی نے حرکت دی، امام رازی نے اس کی مزید تفصیل اور عمدہ تقریر فرمائی ہے یہاں اختیار کے ساتھ جگہ جگہ کی عبارتوں کا انتخاب نقل ہوا۔ (ت)

تفسیر عزیز می میں ہے :

جزوا عظم جان است وشعور وادراك وتلذذ وتالم	جزوا عظم جان ہے، اور شعور وادراک اور احساس

¹ التفسير الكبير تحت يسئلونك عن الروح المطبوعة البنية العربية بميدان الازهر مصر ٤١/٢١

² التفسير الكبير تحت يسئلونك عن الروح المطبوعة البنية العربية بميدان الازهر مصر ٤١/٢١ و ٤٢/١

خاصہ اوست ¹ اھ لمخصا۔	لذت والہ اس کا خاصہ ہے اھ بتلخیص (ت)

اقول اس معنی پر شرع سے بھی دلائل قاطعہ قائم، قرآن عظیم واجماع عقلاء دو شاہد عدل ہیں کہ انسان سمیع و بصیر ہے۔

قال الله تعالى إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ² ۔	اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بیشک ہم نے آدمی کو طے ہوئے نطفے سے پیدا کیا تاکہ اسے جانچیں، پھر ہم نے اسے سننے دیکھنے والا بنادیا۔ (ت)

اور عقلاً و نقلاً بدیہات سے ہے کہ انسان کی آنکھ، کان انسان نہیں تو یقیناً ثابت کہ یہ جسے سمیع و بصیر فرمایا چشم و گوش نہیں اور باقی اعضاء کا سمع و بصر سے بے علاقہ ہونا واضح تر، تو وہ نہیں مگر روح۔ ولہذا قرآن مجید فرماتا ہے:

أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا ³ أَمْ لَهُمْ آيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا ⁴ أَمْ لَهُمْ آعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا ⁵ أَمْ لَهُمْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ⁶ ۔	کیا ان کے پاس پاؤں جن سے وہ چلتے ہیں، یا ہاتھ جن سے وہ پکڑتے ہیں، یا آنکھیں جن سے وہ دیکھتے ہیں، یا کان ہیں جن سے وہ سنتے ہیں، (ت)

انفال و سمع و بصر کی اضافت صاحب جوارح کی طرف فرمائی اور جوارح پر بائے استعانت آئی، ثابت ہوا کہ فاعل و سامع و بصیر روح ہے۔ اور بدن صرف آلہ، اسی طرح تمام نصوص احوال، برزخ کہ بعد فناء بدن بقائے اوراکات پر شاہد ہیں جن سے جملہ کثیر فصول سابقہ میں گزر اسب سے ثابت کہ مدرک غیر بدن ہے۔ ہاں کبھی مجازاً بدن کی طرح بھی بوجہ آلیت نسبت اوراکات ہوتی ہے، قال اللہ تعالیٰ وَتَعْبَهُمَا أَذُنٌ وَاعْيَةٌ⁴ (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اور کوئی سمجھ والا کان سے سمجھے۔ ت) معالم میں ہے: قال قتادة اذن سمعت وعقلت ما سمعت⁵ (حضرت قتادہ نے فرمایا: کوئی کان جو سنے اور سنی ہوئی بات کو سمجھے۔ ت) مدارک میں ہے:

قال قتادة اذن عقلت من الله تعالى و انتفعت بها سمعت ⁶ ۔	حضرت قتادہ نے فرمایا: کوئی کان جس نے خدا تعالیٰ سے کلام کو سمجھا اور سنی ہوئی بات سے فائدہ اٹھایا۔ (ت)

¹ تفسیر عزیزی پارہ عم سورۃ الطارق مسلم بک ڈپولال کواں دہلی ص ۲۲۶

² القرآن ۷۶/۲

³ القرآن ۷۵/۱۹۵

⁴ القرآن ۶۹/۱۲

⁵ معالم التنزیل علی هامش تفسیر الخازن تحت آیہ مذکورہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۳/۱

⁶ تفسیر النسخی المعروف بہ مدارک التنزیل تحت آیہ مذکورہ در الکتاب العربی بیروت ۲۸۶/۴

یہ بر تقدیر مجاز عقلی ہے اور محتمل کہ مجازی الطرف ہو یعنی روح پر اطلاق اذن کما فی قول تعالیٰ قُلْ اُذُنٌ خَبِيرٌ لَّكُمْ^۱ (جیسا کہ اس ارشاد باری میں: فرماؤ تمہارے لیے وہ بھلائی کے کان ہیں۔ ت) نعمائے جنت کی حدیث میں ہے: مَا لَا عَيْنَ رَأَتْ وَلَا اِذْنَ سَمِعَتْ^۲ (جونہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا۔ ت) صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جب تاکید توثیق روایت چاہتے فرماتے: ابصرت عینای و سمع اذنای و وعاہ قلبی^۳ (میری آنکھوں نے دیکھا اور میرے کانوں نے سنا اور میرے دل نے اسے سمجھا۔ ت) تفسیر کبیر میں ہے:

التحقیق ان الانسان جوهر واحد وهو الفاعل وهو الدراك وهو المؤمن وهو الكافر وهو المطيع وهو العاصي، وهذه الاعضاء آلات له وادوات له في الفعل فأضيف الفعل في الظاهر الى الآية وهو في الحقيقة مضاف الى جوهر ذات الانسان ^۴ ۔	تحقیق یہ ہے کہ انسان ایک جوہر ہے وہی کام کرنے والا ہے وہی سمجھنے والا ہے، وہی ایمان لانے والا ہے، وہی اطاعت کرنے والا ہے، وہی نافرمانی کرنے والا ہے۔ اور یہ اعضاء کام میں اس کے آلات و اسباب ہیں تو ظاہر میں کام کی نسبت آلہ کی طرف کی گئی اور حقیقت میں وہ اسی جوہر ذات انسان کی طرف منسوب ہے۔ (ت)

مقدمہ ثالثہ: جب باجماع اہل حق روح کے لیے موت نہیں، اور تمام کُتب عقائد میں تصریح اور شرح مقاصد کی عبارت فصل دوم نوع اول مقصد سوم میں گزری کہ اہل سنت کے نزدیک جسم شرط حیات نہیں، معتزلہ اس میں خلاف کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ادراکات تابع حیات ہیں کما نص علی فی شرح طوابع الانوار للعلامة التفتازانی وللأصفهانی وشرح الموافق للسيد الجرجاني (جیسا کہ علامہ تفتازانی و اصفہانی کی شرح طوابع الانوار اور سید شریف جرجانی کی شرح مواقف میں اس کی تصریح ہے۔ ت) ولہذا ہمارے نزدیک روح موت سے متغیر نہیں ہوتی اس کے کلام و ادراک بدستور رہتے ہیں جس کا بیان شافی درجہ کافی فصل مذکور میں مسطور، تو روح بعد دفن فتنہ و سوال یا نعیم و نکال، کسی امر میں ہر گز اعادہ حیات کی محتاج نہیں کہ حیات و ادراکات اس سے جدا ہی کب ہوئے تھے، ہاں بدن ضرور محتاج ہے۔ وجہ یہ کہ اہل سنت کے نزدیک قبر کی تعیم یا معاذ اللہ

^۱ القرآن ۲۱/۹

^۲ مسند احمد بن حنبل مروی از ابوہریرہ دار الفکر بیروت ۳/۲۱۳

^۳ صحیح مسلم باب الضیافہ و نحوہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۱/۲-۸۰

^۴ التفسیر الکبیر سورہ انفال تحت ایہی ذلک بما قدمت ایدیکم مطبعہ بیہ مصریہ مصر ۱۷۹/۱۵

عذاب جو کچھ ہے روح و جسم دونوں پر ہے۔ امام جلیل جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں:

عذاب القبر محلہ الروح والبدن جلیعاً باتفاق اهل السنة وكذا القول في التنعيم ¹ ۔	باتفاق اہل سنت عذاب قبر اور اسائش قبر کا محل روح اور بدن دونوں میں ہیں، (ت)

اور اس پر شرع مطہرہ سے نصوص کثیرہ و شبہہ متواتر ال ہیں جن کے استقصا کی طرف راہ نہیں، اسی کتاب کی احادیث مذکورہ میں بکثرت اس کے دلائل ہیں کماتری، اسی طرح سوال نکیرین بھی روح و بدن دونوں سے ہے۔ شرح فقہ کبر میں ہے:

لیس السؤال في البرزخ للروح وحدها كما قال ابن حزم وغيره منه قول من قال انه للبدن بل الروح والاحادیث الصحیحة ترد الاقولین ² ۔	برزخ میں تنہا روح سے سوال نہیں جیسے ابن حزم وغیرہ کا قول ہے اور اس سے زیادہ فاسد اس کا قول ہے جو کہتا ہے کہ سوال صرف بدن بے روح سے ہے۔ صحیح احادیث دونوں قولوں کی تردید فرماتی ہیں۔ (ت)

اور جماد میں حیث ہو جماد سے سوال یا اسے لذت، خواہ الم کا ایصال، بدائتہ بحال، لاجرم وقت سوال بدن کو ایک نوع حیات کی عود سے چارہ نہیں، اگرچہ ہم اس کی کیفیت جزئاً نہ جانیں، امام اجل ابوالبرکات نسفی عمدۃ الکلام میں فرماتے ہیں:

عذاب القبر للكفار وللبعض العصاة من المؤمنين والانعام لاهل الطاعة، باعادة الحياة في الجسد وان توقفنا في اعادة الروح حق ³ ۔	کفار اور بعض گنہگار مومنین کے لیے عذاب قبر اور اہل طاعت کے لیے اسائش و انعام حق ہے اس طرح کہ جسم میں زندگی لوٹادی جائے اگرچہ روح کے لوٹانے میں ہمیں توقف ہو۔ (ت)

امام الائمہ مالک الازمہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں:

سوال منکر ونکیر فی القبر حق واعادة الروح الى العبد فی قبر حق ⁴ ۔	قبر میں منکر نکیر کا سوال حق ہے، اور قبر میں بندے کی طرف روح کا اعادہ حق ہے۔ (ت)

¹ شرح الصدور باب عذاب القبر خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۷۶

² شرح فقہ الاکبر تعلق الروح بالبدن علی خمسة انواع مطبع قیومی کانپور بھارت ص ۱۵۴

³ عمدۃ الکلام للنسفی

⁴ فقہ اکبر ملک سراج الدین اینڈ سنز لاہور ص ۱۸

اسی کی شرح مخ الروض میں ہے:

(روح کا اعادہ) یعنی اسے لوٹانا اور اس کا تعلق ہونا (بندے کی طرف) یعنی اس کے بدن کی طرف، جو اپنے تمام اجزاء کے ساتھ ہو یا بعض کے ساتھ ہو یہ مجتمع ہوں یا منتشر ہوں (اس کی قبر کے اندر حق ہے) اور "واو" محض جمیعت کے لئے ہوتا ہے تو اس کے منافی نہیں کہ سوال روح لوٹانے اور حالت کامل ہو جانے کے بعد ہوگا۔ (ت)	(اعادة الروح) ای ردھا وتعلقھا (الی العبد) ای جسده بجميع اجزائه او ببعضها مجتمعة او متفرقة (فی قبره حق) والواو لمجرد الجمعية فلا ینافی ان السؤال بعد اعادة الروح وكمال الحال¹

اسی میں ہے:

جان لو کہ اہل حق کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ میت کے اندر قبر میں ایک طرح کی زندگی پیدا کر دیتا ہے۔ اتنی کہ وہ لذت و الم کا احساس کرے، مگر اس میں ان کا اختلاف ہے، کہ اس کی جانب روح لوٹائی جاتی ہے یا نہیں، اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول یہ ہے کہ توقف کیا جائے۔ مگر یہاں پر ان کا کلام اعادہ روح پر دال ہے اس لیے کہ تکیرین کا جواب ایک فعل اختیاری ہے تو وہ بغیر روح کے متصور نہیں اور کہا گیا کہ متصور ہے۔ (ت)	اعلم ان اهل الحق اتفقوا على ان الله تعالى يخلق في الميت نوع حياة في القبر قدر ما يتألم ويتلذذ ولكن اختلفوا في انه هل يعاد الروح اليه والمنقول عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه التوقف الا ان كلامه هنا يدل على اعادة الروح اذ جواب الملكين فعل اختياري فلا يتصور بدون الروح وقيل قد يتصور² الخ

امام ابن الہمام اسی فتح القدر میں فرماتے ہیں:

حق یہ ہے کہ قبر میں عذاب دئے جانے والے مردے کے اندر اتنی زندگی رکھی جاتی ہے کہ وہ الم کا احساس کرے اور یہ بدن اس کے لئے شرط نہیں یہاں تک کہ اگر اس کے اجزاء اس طرح بکھر چکے ہوں کہ امتیاز نہ ہو سکے بلکہ مٹی سے خلط ملط ہو گئے ہوں پھر عذاب دیا جائے	الحق ان الميت المعذب في قبره توضع فيه الحياة بقدر ما يحس الالم والبدنية ليست بشرط عند اهل السنة حتى لو كان متفرق الاجزاء بحيث لا تتميز الاجزاء بل هي مختلطة بالتراب فعذب جعلت الحياة

¹ شرح فقہ اکبر تحت عبارت مذکورہ مطبع قیومی کانپور بھارت ص ۱۲۱

² شرح فقہ اکبر تحت عبارت ما بعد مطبع قیومی کانپور بھارت ص ۱۲۲

فی تلك الاجزاء التي لا يأخذها البصروان الله على ذلك لقيدير والخلاف فيه ان كان بناء على انكار عذاب القبر امكن والا يتصور من عاقل القول بلا عذاب مع عدم الاحساس¹۔	تو حیات ان ہی اجزاء میں کر دی جائے گی جو نظر نہیں آتے اور بلا شبہ اللہ اس پر قادر ہے۔ اس سے اختلاف اگر عذاب قبر سے انکار کی بنا پر ہو تو ہو سکتا ہے ورنہ کسی عاقل سے متصور نہیں کہ وہ اس کا قائل ہو کہ بغیر احساس کے عذاب ہوگا۔ (ت)

پھر روح کی نسبت تو اوپر واضح ہو چکا کہ اس کی حیات مستمرہ غیر منقطعہ ہے۔ مگر بدن کے لیے بعد عود بھی استمرار ضروری نہیں کہ وہ ایک تعلق خاص بمقصد خاص ہوتا ہے جس کے انصرام پر اس کا انقطاع بجا ہے۔

امام بدر الدین عینی عمدۃ القاری شرح البخاری میں بجواب معتزلہ دلائل اثبات عذاب قبر میں فرماتے ہیں:

لنا آیات احدها قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا، فهو صريح في التعذيب الموت الثانية قوله تعالى ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين فان الله تعالى ذكر الموت مرتين وهما لا تتحققان الا ان يكون في القبر حياة وموت حتى تكون احدي الموتين ما يتحصل عقيب الحياة في الدنيا والاخرى ما يتحصل عقيب الحياة التي في القبر²۔	ہماری دلیل میں متعدد آیتیں ہیں ایک باری تعالیٰ کا یہ ارشاد "وہ (فرعون اور اس کے ساتھی) صبح و شام آگ پر پیش کئے جاتے ہیں" یہ بعد موت عذاب دئے جانے کے بارے میں صریح ہے دوسری آیت، ارشاد باری: "اے ہمارے رب! تو نے دوبار ہمیں موت دی اور دوبار حیات دی" اللہ تعالیٰ نے دوبار موت کا ذکر فرمایا ہے۔ یہ اسی وقت ہوگا جب قبر میں موت و حیات ہو کہ ایک موت تو وہ ہے جو دنیا کی زندگی کے بعد ہوتی ہے اور دوسری وہ جو قبر والی زندگی کے بعد ہوتی ہے۔ (ت)

شرح الصدور میں بدائع سے ہے:

نقلت من خط القاضي ابي يعلى في تعاليقه لابد من انقطاع عذاب القبر لانه من عذاب الدنيا والدنيا وما فيها منقطع فلا بد ان	قاضی ابویعلیٰ کی قلمی تحریر جو ان کی تعلیقات میں ہے، اس سے میں نے نقل کیا ہے کہ عذاب قبر کا منقطع ہونا ضروری ہے اس لیے کہ وہ عذاب دنیا کی جنس سے ہے

¹ فتح القدیر باب الیمین فی الضرب والقتل نور یہ رضویہ سکر ۴۶۰/۴

² عمدۃ القاری شرح بخاری باب البیت یسمع خفق النعال ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۴۶/۸-۱۴۵

اور دنیا اور دنیا کے اندر جو کچھ ہے سب منقطع ہے تو انھیں فنا اور بوسیدگی لاحق ہونا ضروری ہے اور اس مدت کی مقدار معلوم نہیں (ت)	يلحقهم الفناء والبلاء لا يعرف مقدار مدة ذلك ¹

پھر فرمایا:

میں نے کہا: اس کی مؤید وہ ہے جو ہناد بن سری نے زہد میں امام مجاہد سے روایت کیا، فرمایا کفار کیلئے ایک خوابیدگی ہوگی جس میں نیند کا مزہ پائیں گے قیامت تک جب قبر والوں کو پکارا جائے گا کافر بولے گا: ہائے ہماری خرابی! کس نے ہمیں ہماری خواب گاہ سے اٹھایا تو اس کے پہلو سے مومن بولے گا: یہی وہ جس کا رحمن نے وعدہ دیا اور رسولوں نے سچ فرمایا۔ (ت)	قلت ويؤيد هذا ما خرج عناد بن السري في الزهد عن مجاهد قال للكفار هجعة يجدون فيها طعام النوم حتى يوم القيامة فإذا أصبح بأهل القبور يقول الكافر يؤيدنا من بعثنا من مرقدنا فيقول المؤمن الى جنبه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ²

مقدمہ رابع: سمع وبصر لغتاً و عرفاً ادراک الوان و اضواء و اصوات بحاسہ چشم و گوش کا نام ہے۔ قاموس میں ہے: السمع حس الاذن³ (سماعت کان کی جس کا نام ہے۔ ت) اسی میں ہے: "البصر" محرکۃ حس العين⁴ (بصر) صاۃ کی حرکت کے ساتھ آنکھ کے احساس کا نام ہے۔ ت) اسی طرح تاج العروس میں محکم سے ہے۔ صحاح جوہری و مختار رازی میں ہے: البصر حاسة الرؤية⁵ (بصر حاسہ رؤیت ہے۔ ت) المصباح المنیر میں ہے: البصر النور الذي تدرك به الجارحة⁶ (بصر وہ نور ہے جس سے عضو کو ادراک ہوتا ہے۔ ت) اسی میں ہے: ورأيت الشبهي رؤيت بحاسة البصر⁷ (میں نے شئی کو دیکھا یعنی میں نے اسے حاسہ بصر سے دیکھا) اسی معنی پر مواقف و شرح مواقف میں فرمایا انما يحصل الادراك السمعي بوصل الهواء الى الصباخ⁸ (سمعی ادراک

¹ شرح الصدور آخر باب عذاب القبر خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۷۶

² شرح الصدور آخر باب عذاب القبر خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۷۶

³ القاموس المحيط باب العين فصل السين مصطفیٰ البانی مصر ۱۳/۳

⁴ القاموس المحيط باب الرائ فصل الباء مصطفیٰ البانی مصر ۱/۳۸۷

⁵ الصحاح للجوهري تحت لفظ "بصر" دار العلم للملايين بيروت ۵۹۱/۲

⁶ المصباح المنیر کتاب الرائ منشورات دار الهجرة قم ایران ۵۰/۱

⁷ المصباح المنیر کتاب الرائ منشورات دار الهجرة قم ایران ۱/۲۳۷

⁸ شرح المواقف المرصد الخا مس فی النظر منشورات الشریف الرضی ایران ۲۰/۱

کان کے سوراخ تک ہوا پہنچنے سے ہوتا ہے۔ ت) اور شارح نے مباحث نظر میں ذکر کیا:

الادراك بالبصر يتوقف على امور ثلاثة مواجهة البصر ^{عہ} وتقليب الحدقة نحو طلب الرؤية ^{عہ} و	نگاہ سے ادراک تین امور پر موقوف ہے: نظر کا روبرو ہونا، آنکھ کی پتلی کو اس کی جانب سے دیکھنے کی طلب

یعنی نگاہ کا خود مرئی کے سامنے ہونا یا اس کی مثال کہ جو آئینہ وغیرہ میں منعکس ہو یہ اس قول پر کہ آئینہ میں شبی کی صورت مطبوع ہوتی ہے او شعاع بصری ٹکٹنے والے قول پر تو مرئی کا سامنا انعکاس کی وجہ سے دونوں صورتوں میں حاصل ہے۔ اقول ہمارے ائمہ فقہا کا میلان قول انطباع کی طرف ہے کہ رؤیت انطباع سے واقع ہوتی ہے۔ وہ میلان یوں معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات نے تصریح فرمائی ہے کہ جب عورت پانی کے اندر ہو اور کوئی مرد اس کی شرمگاہ دیکھے تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، اور جب عورت پانی سے باہر ہے اور مرد نے پانی سے نہیں بلکہ پانی میں اس کی شرمگاہ دیکھی تو حرمت نہ ثابت ہوگی، اس لیے کہ پہلی صورت میں اس نے خود شرمگاہ دیکھی اور دوسری صورت میں خود شرمگاہ نہیں بلکہ اس کی مثال دیکھی، جیسا کہ خانیہ وغیرہ میں ہے۔ تو یہ فقہاء اگر انعکاس کے قائل ہوتے تو خود شرمگاہ کی رؤیت دونوں صورت میں قرار پاتی، اسے یاد رکھنا چاہئے اس لیے کہ اس پر تنبیہ میں نے کہیں نہ دی تھی۔ پھر حضرت محقق کو دیکھا کہ انھوں نے فتح القدیر میں اس پر تنبیہ فرمائی ہے۔ اور حمد اللہ ہی کے لئے ہے ۱۲ منہ (ت)

اقول: طلب کی قید اتفاق ہے اس لئے کہ دیکھنے کی طلب شرط نہیں، اور ازالہ سے مراد یہ ہے کہ پردہ نہ ہو خواہ سرے سے نہ رہا ہو یا بعد میں دیکھنے والے یا کسی اور کے عمل سے زائل ہو گیا ہو ۱۲ منہ (ت)

عہ: ۱: ای للبصر نفسه او شجبه المنطع في نحو امرأة على القول بالانطباع امر على القول بخروج الشعاع فمقابلة البصر حاصلة في الوجهين لاجل الانعكاس اقول وميل ائمتنا الفقهاء الى القول بالانطباع هو ان يقولوا كون الابصار به، وبذلك بانهم صرحوا ان الرجل اذا رأى فرج امرأة وهي في الماء تثبت حرمة المصاهرة، ولو رأى فرجها في الماء لامنه وهي خارجه لم تثبت لانه على الاول رأى فرجها وعلى الثاني انما رأى شجبه لانفسه كما في الخانية وغيرها، فلو قالوا بالانعكاس لكان رأى نفس الفرج في الصور تين، "فليحفظ" فإني لم أر من نبه على ثم رأيت المحقق نبه على في فتح القدير والله الحمد ۱۲ منہ (م)

عہ: ۲: اقول: قيد الطلب خرج وفاق فليس من شرط الرؤية طلبها والمراد بالازالة العدم اصلياً او طارى بأفعل الرائي او غيره ۱۲ منہ (م)

ازالة الغشاوة المانعة من الابصار ¹ ۔	میں گردش دینا، دیکھنے سے مانع پردہ کا ازالہ (ت)

اور اس کا اطلاق بے واسطہ جو ارواح و آلات اور اک تام جزئیات مذکورہ خواہ غیر مذکورہ روجہ جزئی مخصوص پر بھی کیا جاتا ہے، یہاں نہ مدرک بالفتح میں صورت ولون وضو کی تخصیص ہے نہ مدرک بالکسر میں آلات جسمانیہ کی قید، روز قیامت مومنین اپنے رب عزوجل کو دیکھیں گے اور اس کا کلام سنیں گے اور وہ اور اس کی صفات اعراض سے پاک ہیں، اور مولیٰ عزوجل سمیع و بصیر علی الاطلاق ہے اور آلات وجوارح سے منزہ، مصباح میں ہے: سمع الله قولك علمه² (خدا نے تیری بات سنی یعنی اسے جانا۔ ت) مجمع البحار میں ہے:

البصير تعالى يشاهد الا شياء ظاهرها وخافيها من غير جارحة، والبصر في حقه تعالى عبارة عن صفة ينكشف بها كمال نعوت المبصرات ³ ۔	خدائے بصیر بغیر کسی عضو کے اشیاء کا مشاہدہ فرماتا ہے ان کے ظاہر کا بھی اور باطن کا بھی، اور باری تعالیٰ کے حق میں بصر ایک ایسی صفت سے عبارت ہے جس سے مرئیات کی صفات کا کامل طور پر منکشف ہو جاتی ہیں۔ (ت)

منح الروض میں ہے:

السمع صفة تتعلق بالمسموعات، والبصر صفة تتعلق بالمبصرات فيدرك ادراكا تاما لاعلى سبيل التخيل والتوهم ولاعلى طريق تأثير حاسة ووصول هواء ⁴ ۔	سمع ایک صفت ہے جس کا تعلق مسموعات سے ہے اور بصر ایک صفت ہے جس کا تعلق مبصرات سے ہے تو اسے ادراک تام ہوتا ہے مگر خیال و وہم کے طور پر نہیں، نہ ہی حاسہ کی تاثیر اور ہوا پہنچنے کے طور پر۔ (ت)

اسی اطلاق پر مواقف و شرح میں فرمایا:

الثانية شبهة المقابلة وهي ان شرط الرؤية، كما علم بالضرورة من التجربة، المقابلة او مافي حكمها نحو المرئي في المرأة وانها، مستحيلة في حق الله تعالى لتنزهه عن المكان	دوسرا شبہ مقابلہ کا ہے۔ وہ یہ کہ رؤیت کی شرط یہ ہے کہ مرئی مقابل ہو جیسا کہ بداهت تجربہ سے معلوم ہے، یا مقابلہ کے حکم میں ہو، جیسے وہ جو آئینے میں نظر آتا ہے۔ اور مقابل ہونا اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔

¹ شرح المواقف المصد الخامس في النظر منشورات الشريف الرضي ايران ۲۰۱۱

² مصباح المنير تحت لفظ سمع منشورات دارالجمعة قم ايران ۲۸۹

³ مجمع البحار باب الباء مع الصاد مطبع عالي منشي نوکسور لکھنؤ ۹۶

⁴ شرح فقه الاکبر شرح الصفات الذاتيه مصطفی البابی مصر ص ۱۹-۱۸

والجہۃ والجواب منع الاشتراط ¹ ۔	اس لیے کہ وہ جہت اور مکان سے پاک ہے۔ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ مقابلہ کا شرط رؤیت ہونا ہم نہیں مانتے۔ (ت)

امام نسفی مصنف کافی مذکور نے عمدۃ الکلام میں فرمایا:

مأقلا من اشتراط المقابلة وغيره يبطل برؤية الله تعالى إياناً ² ۔	یہ جو کہا گیا کہ رویت کے لئے مقابلہ وغیرہ شرط ہے۔ اس دلیل سے باطل ہے کہ خدائے تعالیٰ ہمیں دیکھتا ہے اور مقابلہ وغیرہ بالکل نہیں۔ (ت)

روح ملاصق بالبدن کا سمع و بصر بروجہ اول ہے اور مفاق کا از قبیل دوم،

كل ذلك على الاغلب و الاقرب ما يحسن الملاصق بنوره كما في كشف الاولياء والمفارق بالالات الباقية الدائمة كما في الانبياء عليهم الصلوة والسلام، ومعنى المفارقة فيهم طريان الفراق أني تحقيقاً للوعد الرباني۔	یہ سب حکم اکثری ہے ورنہ بارہا ایسا بھی ہوتا ہے کہ بدن سے متعلق روح اپنے نور کے ذریعہ احساس کرتی ہے جیسا کہ اولیاء کرام کے کشف میں ہوتا ہے۔ اور بدن سے مفارق روح ان آلات کے ذریعہ احساس کرتی ہے جو باقی و دائم ہوتے ہیں جیسے حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے احساسات میں ہوتا ہے، اور ان کے حق میں بدن سے روح کی مفارقت کا معنی، بس ایک آن کے لئے جدائی کا طاری ہونا تا کہ وعدہ الہیہ (ہر نفس کے لئے موت) کا تحقیق ہو جائے۔ (ت)

اور اس معنی سے انکار کی منکران سماع موتی کو بھی گنجائش نہیں کہ آخر رؤیت جنت و نار و نعیم و عذاب و سماع و کلام ملائکہ ماننے سے چارہ کہا، اور جب جسم معطل اور آلات مختل تو یہی ظاہر و عیاں، و سیأتی تفصیلہ عنقریب انشاء القریب (ان شاء اللہ اس کی تفصیل عنقریب آئیگی۔ ت) اور یہاں ایک تیسرے معنی مجازی اور ہیں یعنی رائی و مرئی و سماع و سموع میں بروجہ آلیت واسطہ ہونا اور صور جزئیہ کا مدرک تک پہنچانا یہ اس وقت مراد ہوتے ہیں جب سمع و بصر بدن کی طرف مضاف ہو، کہا بیناۃ فی المقدمة الثانیۃ (جیسا کہ دوسرے مقدمہ میں ہم نے اسے بیان کیا۔ ت) خواہ بروجہ اثبات، اور یہ ظاہر ہے خواہ بہ ضمن سلب جہاں سلب مقصر نامستمر ہے لتضمنہ الاثبات کہا لا یخفی (اس لئے کہ وہ اثبات کو متضمن ہے جیسا کہ واضح ہے۔ ت)

مقدمہ خامسہ: قرآن و احادیث نصوص شرعیہ و محاورات عرفیہ سب میں انسان طرف صفات روح و جسم

¹ شرح المواقف المرصد الخامس المقصد الاول منشورات الشریف الرضی، قم ایران ۱۳۹۸

² عمدۃ الکلام للنسفی

دونوں نسبت کی جاتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا فرمایا، پھر اسے ایک عزت والی قرار گاہ میں ٹھہرایا، تارشاہ باری تعالیٰ: تو بڑی برکت والا ہے اللہ سب سے بہتر بنانے والا، اور فرماتا ہے: یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتہ سے فرمایا: بیشک میں بدبودار گارے کی بجٹی ہوئی مٹی سے انسان بنانے والا ہوں تو جب میں اسے ٹھیک کر لوں اور اس میں اپنی طرف کی معزز روح پھونک دوں تو تم اس کے لیے سجدہ میں گر جانا، اور فرماتا ہے: بیشک ہم نے ان کو چپکتی ہوئی مٹی سے بنایا۔ اور فرماتا ہے: اگر تمہیں بعث سے متعلق کچھ شک ہے تو بیشک ہم نے تم کو مٹی سے بنایا پھر پانی کی بوند سے پھر خون بستہ سے پھر پارہ گوشت سے، مکمل اور نامکمل تاکہ تم پر ہم روشن کردیں، اور جسے چاہیں ایک مقررہ میعاد تک رحموں میں ٹھہرائیں۔ (آیہ ۲۰)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَفَدَ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝^۱ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝^۲ اِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَہ "قُلِّبَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَلْقِينَ" ۝^۱ وَقَالَ عَزَّوَجَلَّ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلَٰصٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝^۳ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سٰجِدِينَ ۝^۴ ۲ وَقَالَ تَبَارَكَ اسْمُهُ، إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ۝^۳ وَقَالَكَ جَل جَلَالُهُ، يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ تُرَابٍ مِّنْ نُّطْفَةٍ مِّنْ عِلَقَةٍ مِّنْ مَّضْجَةٍ مِّنْ مَّحَلَقَةٍ وَعَبِيرٍ مِّنْ مَّحَلَقَةٍ لِّلْبَيِّنِ لَكُمْ ۖ وَنَقُزُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ^۴ الْآيَةُ۔

پر ظاہر کہ کھلکھاتی چپکتی خمیر کی ہوئی مٹی، پھر پانی کے قطرے، پھر خون کی بوند، پھر گوشت کے لو تھڑے سے بننا رحم میں ایک مدت معین تک ٹھہرنا ٹھیک ہونے کے بعد اس میں روح کا پھونکا جانا یہ سب احوال و اطوار عہ بدن کے ہیں۔ اور انسان کی طرف نسبت فرمائی۔

خدائے عزوجل فرماتا ہے: اور انسان نے اس امانت کو اٹھالیا بے شک وہ اپنی جان کو مشقت میں ڈالنے والا	وَقَالَ عَزَّمَجِدْ وَحَبَلَهَا الْإِنْسَانُ ۖ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۝^۵ ۵۔

عہ: خصوصاً اخیر کہ غیر بدن کے لیے کسی طرح محتمل نہیں ۱۲ منہ (م)

^۱ القرآن ۱۲/۲۳ و ۱۳/۱۴

^۲ القرآن ۱۵/۲۸ و ۲۹

^۳ القرآن ۷۷/۱۱

^۴ القرآن ۲۲/۵

^۵ القرآن ۳۴/۷۲

قال تعالى و شانه آيَحَسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْعَ عَظَامَهُ ۖ ﴿١﴾ بَلَىٰ قَدِيرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَاتُهُ ۖ ﴿٢﴾ بَلَىٰ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ۖ ﴿٣﴾ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ ﴿٤﴾ "الِ قولہ جل ذکرہ" يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَ يَمِيزُ آيَةَ الْبَقَرَةِ ۖ ﴿٥﴾ "الِ قول جلت عظمتہ "يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ يَوْمَ يَمِيزُ بَنَاتِهِ ۖ وَ آخِرَ ۖ ﴿٦﴾ بَلَىٰ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بِصِغِيرَةٍ ۖ ﴿٧﴾ وَ لَوْ أَلْفَىٰ مَعَادِيرَهُ ۖ ﴿٨﴾ ۚ -	بڑا نادان ہے، اور فرماتا ہے: کیا انسان گمان کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں جمع نہ کریں گے، کیوں نہیں، ہم قادر ہیں کہ اس کے پورے برابر کر دیں، بلکہ انسان چاہتا ہے کہ اس کے آگے بے حکمی کرے، پوچھتا ہے کب ہے قیامت کا دن (تارشاؤ:) انسان کہتا ہے اس دن مفر کہاں (تارشاؤ ربانی:) اس دن انسان کو بتادیا جائے گا جو اس نے آگے کیا اور پیچھے کیا، بلکہ انسان اپنے نفس کو خوب دیکھنے والا ہے اگرچہ اپنے عذر سامنے لائے۔ (ت)

واضح ہے کہ تکالیف شرعیہ سے مخاطب ہونا اور ظلم و جہل و حسبان و ارادہ سوال و کلام و اعلام و معرفت و معذرت یہ سب صفات و افعال روح سے ہیں یونہی بنجور بھی۔

قال عز مجده وَ نَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا ۖ ﴿١﴾ فَالْهَافُ جَوْرًا وَ تَقْوَاهَا ۖ ﴿٢﴾ ۚ -	اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: قسم ہے نفس کی اور اس کی جس نے اسے ٹھیک بنایا، پھر اس کے دل میں اس کی نافرمانی اور پرہیزگاری ڈالی۔

انھیں بھی انسان کی جانب اضافت فرمایا بلکہ ایک ہی آیت میں دونوں قسم کے امور اس کے لیے مذکور۔

قال عز شانه إِنْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ ۖ ﴿١﴾ نَبْتَلِيهِ ۖ فَجَعَلْنَاهُ سَبِيحًا بِصِيرًا ۖ ﴿٢﴾ ۚ -	باری تعالیٰ فرماتا ہے: بے شک ہم نے انسان کو ملے ہوئے نطفہ سے بنایا کہ اسے آزمائیں، پھر ہم نے اسے سننے والا دیکھنے والا بنایا۔

مرد و زن کے ملے ہوئے نطفے سے بدن بنا اور تکلیف و آزمائش روح کی ہے اور وہی شنوا و بینا۔

قال تعالى ذكره، أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۖ ﴿١﴾ وَ ضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَ تَسَىٰ خَلْقَهُ ۖ ﴿٢﴾ الْآيَةُ ۚ -	ارشاد باری تعالیٰ ہے: اور کیا انسان نے نہ دیکھا کہ ہم نے اسے نطفے سے پیدا کیا پھر وہ کھلا جھگڑنے والا ہے اور اس نے ہمارے لئے مثل بنائی اور اپنی تخلیق کو بھول گیا۔ (ت)

¹ القرآن ۷۵/۱۰ تا ۳

² القرآن ۷۵/۱۳ تا ۱۵

³ القرآن ۷۹/۸، ۷

⁴ القرآن ۷۶/۲

⁵ القرآن ۷۸/۷۷، ۷۸، ۷۹

رویت و علم، شانِ روح ہے اور نطفے سے پیدائش بدن کی، پھر خصومت و مثل زنی و نسیان احوال روح اور ضمیر اخیر نے پھر تخلیق نطفہ سے جانب بدن مراجعت کی۔ یہی سب محاورات عرف عام میں شائع، اب چار حال سے خالی نہیں، یا تو انسان محض بدن ہے یا مجرد روح یا ہر ایک یا مجموع، احتمال ثالث تو بدایہ مدفع، ہر عاقل جانتا ہے کہ اس کے بنی نوع کا ہر فرد اور وہ خود ایک انسان ہے۔ نہ یہ کہ ہر شخص میں دو انسان ہوں یا ایک روح ایک بدن۔ ولہذا اس کی طرف کسی کا ذہاب معلوم نہیں ثلثہ باقیہ مذاہب معروفہ ہیں، اول اکثر متکلمین کا خیال ہے اور ثانی امام رازی وغیرہ کا مفاد مقال اور ثالث خود انھیں امام جلیل و دیگر اجلہ اکابر کا ارشاد جمیل۔ تفسیر کبیر میں ہے:

اس مخصوص ساخت اور اس محسوس جسم کو انسان بتانے والے جمہور متکلمین ہیں اور یہ قول ہمارے نزدیک باطل ہے (اس پر دلائل ذکر کئے، یہاں تک کہ فرمایا:) پانچویں دلیل یہ ہے کہ انسان کبھی زندہ ہوتا ہے جبکہ بدن مردہ ہوتا ہے اور اس کی دلیل یہ ارشاد باری ہے کہ انھیں جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہر گز مردہ نہ سمجھنا بلکہ وہ زندہ ہیں، یہ صریح نص ہے کہ وہ شہید زندہ ہیں، اور احساس یہ بتاتا ہے کہ بدن مردہ ہے۔ چھٹی دلیل: باری تعالیٰ کا ارشاد: فرعون اور اس کے ساتھی آگ پر پیش کیے جاتے ہیں، اور یہ ارشاد: وہ غرق کیے گئے پھر آگ میں ڈالے گئے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان: قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔ یہ تمام نصوص اس پر دلیل ہیں کہ انسان بدن کی موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔ ساتویں دلیل: رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد: جب میت کو اس کی چار پائی پر اٹھایا جاتا ہے اس کی روح جنازے کے اوپر پھڑ پھڑاتی ہے اور کہتی ہے اے میرے لوگو! اے میری اولاد! (الحديث) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صراحت فرمادی

اما القائلون بأن الانسان عبارة عن هذه البنية المخصوصة وعن هذا الجسم المحسوس فهم جمہور المتكلمين. وهذا القول عندنا باطل (وذكر على حججنا الى ان قال) الحجة الخامسة ان الانسان قد يكون حيا حال ما يكون البدن ميتا والدليل قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء فهذا النص صريح في ان اولئك المقتولين احياء والحس يدل على ان هذا الجسد ميت، الحجة السادسة قول تعالى النار يعرضون عليها وقوله اغرقوا فادخلوا نارا. وقول عليه الصلوة والسلام من حفر النار، كل هذه النصوص تدل على ان الانسان يبقى بعد موت الجسد، الحجة السابعة قول صلى الله تعالى عليه وسلم، اذا حمل البيت على بعشه رفرف روحه فوق النعش ويقول يا اهل ياء ولدي (الحديث) ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صرح

کہ جس وقت بدن چارپائی پر ہوتا ہے اس وقت ایک شی باقی رہتی ہے جو نہادیتی ہے اور کہتی ہے: میں نے مال جائز و ناجائز طریقوں سے جمع کیا، اور معلوم ہوا کہ اہل جس کے اہل تھے، اور جو مال جمع کرنے والا تھا اور جس کی گردن پر وبال رہ گیا وہ نہیں مگر وہ انسان ___ تو یہ اس بات کی تصریح ہے کہ جس وقت بدن مردہ ہے اسی وقت انسان زندہ، باقی اور سمجھنے والا ہے ___ آٹھویں دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اے اطمینان والی جان! اپنے رب کی طرف لوٹ جا اس حالت میں کہ تو اس سے راضی وہ تجھ سے راضی ___ یہ خطاب بعد موت ہی ہے، تو معلوم ہوا کہ بدن موت کے بعد جو اللہ کی طرف لوٹنے والا ہے وہ زندہ، راضی ہوتا ہے، اور وہ انسان ہی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ انسان جسم کی موت کے بعد بھی زندہ رہا ___ دسویں دلیل: ہندوستان، روم، عرب، عجم کے رہنے والے تمام اہل عالم اور یہود، نصاریٰ، مجوس، مسلمان تمام ادیان و مذاہب والے اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں۔ ان کے لئے دعائے خیر کرتے ہیں اور ان کی زیارت کے لئے جاتے ہیں، اگر وہ جسم کی موت کے بعد زندہ نہ رہتے تو صدقہ، دعا اور زیارت ایک عبث اور بے فائدہ کام ہوتا ___ اس میں دلیل ہے کہ ان کی اصل فطرت اس پر شاہد ہے کہ انسان نہیں مرتا بلکہ جسم مرتا ہے ___ سترھویں دلیل: ضروری ہے کہ انسان علم رکھنے والا ہو، اور علم کا حصول قلب ہی میں ہوتا ہے، تو لازم ہے کہ انسان اس شے سے عبارت ہو جو قلب میں موجود ہے یا اس شے سے جو قلب سے

بأن حال ما يكون الجسد على النعش بقى هناك شيئاً ينادى ويقول جمعت المال من حله وغير حله، ومعلوم ان الذى كان الاهل اهلاله وكان جامعاً للمال وبقى في رقبته الوبال ليس الا ذلك الانسان. فهذا تصريح بأن في الوقت الذى كان الجسد ميتاً كان الانسان حياً باقياً فأهبا. الحجة الثامنة قول تعالى يايتها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية والخطاب انما هو حال الموت فدل ان الذى يرجع الى الله بعد موت الجسد يكون حياً راضياً وليس الا الانسان فهذا يدل ان الانسان بقى حياً بعد موت الجسد. الحجة العاشرة جميع فرق الدنيا من الهند والروم والعرب والعجم وجميع ارباب الملل والنحل من اليهود والنصارى والمجوس والمسلمين يتصدقون عن موتاهم ويدعون لهم بالخير ويذهبون الى زيارتهم، ولولا انهم بعد موت الجسد بقوا احياء لكان التصديق والدعاء والزيارة عبثاً. فيدل ان فطرتهم الاصلية شاهدة بأن الانسان لا يموت بل يموت الجسد. والحجة السابعة عشرة ان الانسان يجب ان يكون عالماً، والعلم لا يحصل الا في القلب فيلزم ان يكون الانسان عبارة عن الشئ الموجود في القلب او شئ له

تعلق بالقلب ^۱ اہل ملتقطاً ملخصاً۔	متعلق ہے (ختم، تلخیص اور متعدد جگہوں سے اقتباس کے ساتھ)۔ (ت)

امام الطریقۃ بحر الحقیقۃ سیدنا شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتوحات مکیہ شریف میں فرماتے ہیں:

لیس فی العلوم اصعب تصورا من هذه المسئلة فان الارواح طاهرة بحكم الاصل والاجسام وقواها كذلك طاهرة بما فطرت عليه من تسبیح خالقها وتوحیدہ ثم باجتماع الجسم والروح حدث اسم الانسان وتعلق به التكليف وظهر منه الطاعات والمخالفات ^۲ الخ۔	علوم میں اس مسئلہ سے زیادہ عمیر الفہم کوئی نہیں، اس لیے کہ ارواح بحکم اصل پاک ہیں، اسی طرح اجسام اور ان کے قوی اپنے خالق کی تسبیح و توحید کی جس فطرت پر پیدا ہوئے ہیں، پاک ہیں، پھر جسم اور روح کے ملاپ سے نام انسان رونما ہوا، اس سے تکلیفات و احکام وابستہ ہوئے اور اس سے فرمانبرداری و خلاف ورزی ظہور پذیر ہوئی۔ (ت)

امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی کتاب الیواقیت والجواہر میں امام ابوطاہر رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل فرماتے ہیں:

الانسان عند اهل البصائر هذا المجموع من الجسد والروح بمافیہ من المعانی ^۳ ۔	ارباب بصیرت کے نزدیک انسان جسم و روح کا یہ مجموعہ ہے ان تمام معانی کے ساتھ جو اس میں ہیں۔ (ت)

امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں زیر قولہ تعالیٰ فی سورۃ النحل خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ تُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ^۴ فرماتے ہیں:

اعلم ان الانسان مركب من بدن ونفس فقوله تعالى (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ تُطْفَةٍ) إشارة الى الاستدلال ببدنه على وجود	معلوم ہو کہ انسان بدن اور روح سے مرکب ہے، تو ارشاد باری تعالیٰ (انسان کو نطفے سے پیدا کیا) بدن انسان سے صالح حکیم کے وجود پر استدلال کی جانب

^۱ التفسیر الکبیر تحت آیہ ویسلو تک الطبعة البیہ العربیۃ بمیدان جامع الازہر مصر ۱۴۰۲/۲۳ تا ۲۳

^۲ الیواقیت والجواہر المبحث السادس والستون مصطفیٰ البابی مصر ۱۵۰/۲

^۳ الیواقیت والجواہر بحوالہ شیخ محی الدین مصطفیٰ البابی مصر ۱۵۴/۲

^۴ القرآن ۴/۱۶

الصانع الحكيم وقول تعالى (فَاِذَا هُوَ خَصَبٌ مِّنْ تُرَابٍ) اشارة الى الاستدلال باحوال نفسه على وجود الصانع الحكيم ¹ الخ	اشارہ ہے۔ اور ارشاد باری (پھر جھبی وہ کھلا جھگڑنے والا ہے) روح انسان کے احوال سے صانع حکیم کے وجود پر استدلال کی جانب اشارہ ہے۔ الخ (ت)

اقول: وبالله التوفيق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) آیات کریمہ قرآن اعظم و محاورات عامہ شائعہ تمام عالم کے ملاحظہ سے بنگاہ اولین ذہین میں منقش ہوتا ہے کہ جسے انسان کہتے ہیں اور زید عمر و اعلام یا من و تو ضائر یا این و آن اسمائے اشارہ سے تعبیر کرتے ہیں، اس میں روح و بدن دونوں ملحوظ ہیں، ایک یکسر معزول ہوا یا سہر گز نہیں، اب خواہ یوں ہو کہ ہر ایک نسخ حقیقت انسانی میں داخل و جزو حقیقی ہو یا یوں کہ ایک سے تجوہر حقیقت اور دوسرے کو معیت و شریطیت مگر ساتھ ہی عقل و نقل کی طرف نظر کیجئے تو ان کا اجماع و اطباق دیکھتے ہیں کہ انسان ایک شئی مدرک عاقل فاہم مرید مکلف من اللہ تعالیٰ ہے، اور یہ صفات اس کے لیے حقیقہ ثابت ہیں کہ نہ موصوف بالذات کوئی شئی غیر ہو اور اس کی طرف بالتبع بالعرض نسبت کئے جاتے ہوں، اس میں واضح امر کی طرف التفات کرتے ہیں منجلی ہو گیا کہ جس طرح قولین اولین میں تجرد و منحصر بہ معنی بشرط لا شئی مراد لینا کسی عاقل سے معقول نہیں، اگر ہے تو لا بشرط، اور یہ معنی منقول نہیں کہ روح بدن میں کوئی لحاظ سے بالکل معزول نہیں، اور قول اول تو اس کا قابل نہیں کہ انسان عاقل ہے اور ابدان ذوی العقول نہیں، انسان مالک و متصرف ہے بدن کی طرح آلہ و معمول نہیں، یوں ہی یہ بھی روشن ہو گیا کہ قول اخیر میں مجموع سے مراد بشرط شئی ہے نہ ترکیب نفس حقیقت، ورنہ انسان عاقل و مدرک نہ رہے کہ مجموع مدرک و نامدرک نامدرک ہے اور لازم آئے کہ آیات و محاورات عامہ خواہ مدنیات ہوں جن میں موصوف بصفات جسم کو انسان کہا گیا یا روحیات جن میں صفات نفس سے انسان کو متصف کیا۔ خواہ جامعات جن میں دونوں کو اجتماع دیا سب یکسر حقیقت سے معزول اور مجاز پر محمول ہوں کہ اب انسان نہ روح نہ بدن بلکہ شئی ثالث ہے، لاجرم مجموع کا محمل اول مراد نہیں ہو سکتا۔

ومن الدلیل علیہ قول الامام ابی طاهر "بما فیہ من البعانی" فبما کان لعاقل ان یتوہم دخول الاعراض فی قوام جوہر وانما المراد الدخول فی اللحاظ و کذا تنصیب الامام الرازی علی الترتیب مع اعطائه مرارا	اس کی ایک دلیل امام ابو طاهر کے یہ الفاظ ہیں (ان تمام معانی کے ساتھ جو اس میں ہیں) کہ اسے کوئی عاقل یہ وہم نہیں کر سکتا کہ اعراض ایک جوہر کی حقیقت میں داخل ہیں مراد صرف لحاظ میں داخل ہونا ہے، اسی طرح مرکب ہونے پر امام رازی کی تصریح، جب کہ ان کے کلام سے

¹ التفسیر الکبیر تحت آئینہ مذکورہ مطبوعہ بیروت مصریہ بمیدان الازہر مصر ۱۹/۲۲۲

کثیرۃ ان الانسان هو الروح۔	بہت سی جگہ مستفاد ہے کہ انسان _ وہی انسان روح ہے (ت)

رہا محمل دوم اس میں بھی دو احتمال ہیں قوام روح سے ہو اور بدن شرط یعنی انسان روح متعلق بالبدن کا نام ہو یا بالعکس یعنی بدن متعلق بالروح کا ثانی بھی اس مقدمہ مذکورہ واضحہ سے مدفوع کہ انسان عاقل مخاطب بالاصالة ہے، نہ بالتبع، تو بفضل اللہ تعالیٰ عرش تحقیق مستقر ہو گیا کہ مختار و منصور وہی قول اخیر بایں معنی و تفسیر ہے۔ اور قول ثانی بھی اس سے بعید نہیں کہ جب قوام جوہر میں صرف روح ہے انسان روح ہی کا نام ہوا بلحاظ تعلق ہونا اسے روح ہونے سے خارج نہیں کرتا، نہ ان عبارات میں لحاظ تعلق سے قطع نظر مذکور، تو اس کا اسی قول منصور کی طرف ارجاع میسر، ولہذا امام اجل فخر الدین رازی نے بآئکہ بار بار روح ہی کے انسان ہونے پر تسخیل و تنقیح فرمائی، خود ہی انسان کے روح و بدن سے مرکب ہونے کی تصریح فرمائی، اسی طرح شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عنیزی میں جہاں وہ عبارت لکھی کہ جان آدمی کہ در حقیقت آدمی عبارت از ان است (آدمی کی جان کہ حقیقت میں آدمی اس سے عبارت ہے۔ ت) وہیں اس کی شرح یوں ارشاد کی:

تفصیل این اجمال آنکہ آدمی مرکب از دو چیز است جان و بدن جزو اعظم جان است کہ تبدل و تغیر درال راہ نمی یابد و بدون بمنزلہ لباس است کہ اختلاف بسیار دروے راہ می یابد ^۱ اھ محضراً	اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ آدمی دو چیزوں سے مرکب ہے، جان اور بدن _ جزو اعظم جان ہے جس میں تبدل و تغیر کو راہ نہیں _ اور بدن بمنزلہ لباس ہے کہ اس میں بہت تبدیلی ہوا کرتی ہے اھ مختصراً (ت)

پھر روح کا بدن سے تعلق چار قسم ہے: ایک تعلق دنیوی بحال بیداری، دوسرا بحال خواب کہ من وجہ متعلق من وجہ مفارق، تیسرا برزخی، چوتھا اخروی۔

وجعلها فی شرح الصدور عن ابن القيم خمسة قال للروح بالبدن خمسة انواع من التعلق متغائرة. الاول فی بطن الام، الثاني بعد الولادة. الثالث فی حال النوم فلها به تعلق من وجه و مفارقة من وجه۔ الرابع فی البرزخ فانها و ان كانت قد فارقتہ بال موت فانها لم تفارق فراقاً کلیاً بحيث لم یبق لها الیہ التفات.	اور شرح الصدور میں ابن قیم کے حوالہ سے پانچ قسم قرار دی _ عبارت یہ ہے: بدن سے روح کے پانچ الگ الگ قسم کے تعلق ہیں _ پہلا شکم مادر ہیں _ دوسرا بعد ولادت _ تیسرا حالت خواب میں کہ ایک طرح سے روح بدن سے متعلق ہے اور دوسری طرح سے جدا ہے، چوتھا برزخ ہے _ کہ روح موت کے باعث اگرچہ بدن سے جدا ہو چکی ہے مگر بالکل جدا نہیں ہوئی ہے کہ

¹ تفسیر عنیزی پارہ عم سورة الطارق مسلم بک ڈپو، لال کنواں دہلی ص ۲۲۶

بدن کی طرف اسے کوئی نہ رہ گیا ہو۔ پانچواں روز بعث کا تعلق۔ وہ سب سے زیادہ کامل تعلق ہے جس سے ما قبل کے تعلقات کو کوئی نسبت نہیں، اس لئے کہ اس تعلق کے ساتھ بدن، موت، خواب اور فساد تغیر قبول نہیں کرتا اور منخ الروض میں علامہ قاری نے بھی اسی اتباع کیا۔

اقول: گفتگو الگ الگ اور جداگانہ تعلقات کے بارے میں ہے۔ جب کہ شکم مادر والے تعلق کی، بعد ولادت والے تعلق سے کوئی مغایرت ظاہر نہیں۔ اس لئے کہ دونوں صورتوں میں خالص اتصال اور تدبیر و تصرف کا ناقص تعلق ہے۔ اس کے برخلاف حالت خواب کے تعلق میں خالص اتصال نہیں۔ من وجہ فراق بھی ہے۔ اور برزخ والے تعلق میں اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ تدبیر کا تعلق نہیں۔ اور آخرت والے تعلق میں بالکل کوئی نقص نہیں۔ تو تقسیم اس طرح حاصل ہوگی، تعلق یا تو خالص اتصال رکھتا ہے یا نہیں۔ اول اگر ایسا کامل ہے کہ جدائی قبول نہ کرے تو آخری۔ ورنہ دنیوی جو بیداری میں ہو۔ اور ثانی اگر تدبیر کا تعلق ہے تو خواب والا ہے اور تدبیر والا نہیں تو برزخی ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ شکم کا بچہ افعال اور ادراک میں اپنے آلات و جوارح کو پیدا شدہ بچے کی طرح استعمال نہیں کرتا (اس فرق کی وجہ سے دونوں کو دو شمار کیا گیا) ہمارا جواب یہ ہوگا کہ اس وقت مولود بچہ بھی اپنے اعضاء و جوارح کو اس بچے کی طرح استعمال نہیں کرتا جو دودھ چھوڑ چکا ہو، اور دودھ چھوڑنے والا نوجوان یا قریب البلوغ کی طرح اور

الخامس تعلقہا بہ یوم البعث وهو اکمل انواع التعلقات ولانسبة لماقبله اليه اذ لايقبل البدن موه موتاً ولا نوماً ولا فساداً¹ اھ وتبعه القاری فی منح الروض.

اقول: الكلام فی الانواع المتغايرة ولا يظهر للتعلق الرحمی تغایر مع الذی بعد الولادة فان كليهما تعلق الاتصال المحض والتدبير والتصرف الناقص بخلاف النومي فلا يتمخص للاتصال، والبرزخی فليس مع ذلك تعلق التدبير والاخرى فلانقص فيه اصل فيتحصل التقسيم هكذا التعلق اما متمحض للاتصال اولا الاول ان كمل بحيث لايقبل الفراق فاخرى، والا فدنيوی، يقظي، والثاني ان كان تعلق تدبير فنومي اولا فبرزخی فان قيل ليس يستعمل الجنين الاته وجوارحه في الاعمال و الادراك مثل المولود قلت لا يستعملها المولود من ساعته كالفطيم ولا الفطيم كاليافع ولا اليافع كمن بلغ اشده ولا كمثل الشيخ الهرم ثم الفاني، فليجعل عامة ذلك تعلقات متغايرة فافهم².

¹ شرح الصدر باب مقر الارواح خلاف أكيد می منگوره سوات ص ۱۰۰

² البیواقیت والجواهر المبحث السادس والسون الخ مصطفی البانی مصر ۱۵۴۲

یہ بھرپور جوانی والے کی طرح استعمال نہیں کرتا، نہ ہی اس کی طرح بہت بوڑھا، پھر مزید بوڑھا پے سے فنا کو پہنچ جانے والا شخص استعمال کرتا ہے۔ تو چاہئے کہ ان سب کو جداگانہ و متغائر تعلقات قرار دیا جائے۔ تو اسے سمجھو۔ (ت)

ان میں جس طرح اعلیٰ و اکمل تعلق اخروی ہے جس کے بعد فراق کا احتمال ہی نہیں، یوں ہی ادون و اقل تعلق برزخی ہے کہ با وصف فراق ایک اتصال معنوی ہے مگر قرآن عظیم و حدیث کریم کے نصوص قاطعہ شاہد عدل ہیں کہ اس قدر تعلق بھی بقائے انسانیت کے لئے بس ہے۔ ہدیہ معلوم کہ قبر تتعیم بامعاذ اللہ تعذیب جو کچھ اسی انسان ہی کے واسطے ہے جو اپنی حیات دنیوی حیات دنیوی میں مومن و مطیع یا معاذ اللہ کافر و عاصی تھا، نہ یہ کہ طاعت و ایمان تو انسان نے کئے اور نعمت مل رہی ہے کسی غیر انسان کو یا کافر و عصیان انسان سے ہوئے اور عذاب ہوتا ہو کسی غیر انسان پر، اسی طرح وہ تمام حج واضح جو ابھی تفسیر کبیر سے بعد موت و بقا و حیات انسان پر گزریں مع اپنے نظائر کثیرہ کی اس مدعا کی کفیل ہیں تو ثابت ہو کہ حقیقت انسانیت میں جو تعلق ملحوظ ہے مطلق و مرسل ہے کسی وقت کا ہو۔

رہا وہ جو امام طاہر نے سابقاً نقل شدہ عبارت کے بعد فرمایا کہ: جب موت سے آدمی کے جسم کی صورت باطل ہو جاتی ہے اور روح قبض ہو جانے کی وجہ سے معانی اس سے زائل ہو جاتے ہیں تو اسے انسان نہیں کہا جاتا۔ پھر جب دوبارہ یہ چیزیں اس کے ساتھ جمع کردی جاتی ہیں تو بعینہ وہی انسان ہو جاتا ہے۔ دیکھو کہ روح اور معانی سے خالی جسم کو شیخ اور جُشہ، ڈھانچہ اور لاشہ کہا جاتا ہے، انسان نہیں کہا جاتا، اس طرح مجرد روح کو انسان نہیں کہا جاتا الخ

فاقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) امام موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہ نہیں کہ انسان موت سے نیست و نابود ہو جاتا ہے اور عالم برزخ میں ازدم موت

اماماً قال الامام ابوطاھر بعدما اسلفنا نقله من انه اذا بطلت صورة جسده بالموت وزالت عنه المعانی بقبض روحه لا یسم انساناً فاذا جمعت هذه الاشیاء الیہ بالاعادة ثانیاً کان هو ذلک الانسان بعنیہ الا ترى ان الجسد الفارغ من الروح والمعانی یسمی شبحاً وجثة ولا یسمی انساناً وكذلك الروح المجرد لا یسمی انساناً¹ الخ

فاقول: لیس یرید رحمہ اللہ تعالیٰ ان الانسان یبطل بالموت وان الذی فی البرزخ من لدن الموت

¹ البیواقیت والجواهر المبحث السادس والستون مصطفیٰ البانی مصر ۱۵۴/۲

تا وقت بعثت جو ہوتا ہے وہ انسان نہیں۔ اللہ کی پناہ کہ یہ ان کی مراد ہو۔ جب کہ یہ بد مذہبوں کا قول ہے اور قطعی دلائل سے متصادم ہے۔ اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ روح برزخی انسان نہ ہو جو بدن سے فراق کے ساتھ ایک اتصال بھی رکھتی ہے۔ اور یہ قطعاً معلوم ہے کہ انسان وہی ہے جس سے ایمان و کفر اور نیکی و بدی کا صدور ہوا۔ اور بدیہی ہے کہ غیر انسان، غیر انسان ہے تو کیا انعام اسے ہوتا ہے جس نے عمل نہ کیا، اور عذاب اسے ہوتا ہے جس نے معصیت نہ کی؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ ان کے متعلق بیان فرماتا ہے کہ وہی کہیں گے: ہائے ہماری خرابی! کس نے ہماری خواب گاہ سے ہمیں اٹھایا، اس سے افادہ ہوا کہ حشر میں جو اٹھائے جانے والے ہیں وہی قبر میں سونے والے ہیں۔ اور معلوم ہوا کہ آخرت میں جو اٹھائے جائیں گے وہ وہی ہیں جو دنیا میں تھے۔ تو انسان تینوں مقامات میں وہی انسان ہے۔ کسی وقت میں وہ انسانیت سے جدا اور اپنی حقیقت سے خارج نہ ہوا۔ اور باری تعالیٰ فرماتا ہے: وہ آگ پر پیش کئے جاتے ہیں۔ ضمیر ان ہی لوگوں کی طرف لوٹائی جو مذکور ہوئے تو آگ پر پیش کیے جانے والے وہی ہیں، غیر نہیں۔ اور ارشاد باری ہے: انسان مارا جائے کتنا بڑا ناشکرا ہے (تا ارشاد باری): پھر اسے موت دی، پھر اسے قبر میں رکھا۔ تو قبر میں رکھنا موت دینے کے بعد ہوا، اور ضمیر

الی حین البعث لیس بآنسان، ومعاذ اللہ ان یریدہ وهو قول اهل البدع ومصادم للقواطع وكيف يجوز ان لا يكون الروح البرزخی المتصل بالبدن اتصالاً في فراق انساناً، ومعلوم قطعاً ان الانسان هو الذي كان امر وكفر واحسن وفجر وبدیہی ان غير الانسان غير الانسان افينعهم من لم يعلم ويعذب من لم يعص واللہ تعالیٰ يقول عنهم يُؤَيِّنَا مِنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْفِقِنَا¹ فَأَفَادَانِ الْمَبْعُوثِينَ فِي الْحَشْرِ هُم الرَّاقدون في القبر ومعلوم ان المحشورين في العقبي هم الكاينون في الدنيا فالانسان هو هو في الدور الثالث لم يزل عن انسانية ولم ينسلخ عن حقيقة، وقال تعالیٰ أَكْثَرُ يُعْرِضُونَ عَلَيْهَا² وَاِنَّمَا اَعَاد الضمير الى الناس المذكورين فهم المعروفون على النار لا غير هم وقال تعالیٰ قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ³ الى قوله عز وجل ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ⁴ فالأقبار بعد الاماتة وقد ارجع الكناية فيه الى

¹ القرآن ۵۲/۳۶

² القرآن ۲۶/۳۰

³ القرآن ۱۷/۸۰

⁴ القرآن ۲۱/۸۰

اس میں بھی انسان ہی کی طرف لوٹائی تو ثابت ہوا کہ میت جو قبر میں ہوتا ہے وہ انسان ہی ہے۔ بالجملہ دلائل اس بارے میں بہت ہیں جن کا احاطہ کرنے کی طبع نہیں۔ امام موصوف نے بس اس بات پر تنبیہ فرمانا چاہا ہے کہ روح اور بدن دونوں میں کسی سے بھی انسان لحاظ میں جدا نہیں۔ تو جسم کی صورت جب موت کی وجہ سے باطل ہو جائے اور اس سے روح نکل جانے کے باعث معانی اس سے زائل ہو جائیں تو اس خالی جسم کو انسان نہیں کہا جاتا، جبکہ اس سے پہلے عرفاً کہا جاتا تھا کیونکہ اتصال تھا جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ اسی طرح روح بھی مجرد کو، اس حقیقت سے کہ وہ مجرد ہے انسان نہیں کہا جاتا۔ انسان تو مجموع روح و بدن ہے۔ یعنی وہ روح جس کے ساتھ بدن سے اتصال کا لحاظ ملحوظ ہے خواہ وہ اتصال دنیوی ہو یا اخروی یا برزخی۔ اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے، اور خدا پاک ہی مالک انعام ہے (ت)	الانسان فثبت ان المیت المقبور ليس الا انسانا. وبالجمله ففي الدلائل على هذا كثرة لا مطمع في احاطها. وانما اراد التنبيه على ان الانسان ليس بمعزول اللحاظ عن شئ من الروح والبدن فالحسد اذا ابطلت صورته بالموت وزالت عنه المعاني لخروج الروح عنه لا يسي ذلك لجسد الفارغ انسانا وقد كان يسي قبله عرفا لمكان الاتصال كما سيأتى وكذا الروح المجرد من حيث هو مجرد لا يسي انسانا و انما الانسان المجموع اعنى الروح الملحوظ بلحاظ الاتصال اعم ان يكون دنيويا او اخرويا او برزخيا هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام، والله سبحانه ولي الانعام۔

یہ تحقیق حقیقت و مصداق انسان میں کلام تھا اب آیات و محاورات مذکورہ کی طرف چلے جب انسان و روح ہر ایک کا انسان جداگانہ ہونا بدائے باطل ہو چکا، تو اب اقوال ثلاثہ سے کوئی قول لیجئے آیات و محاورات بدنیہ و روحیہ سے ایک میں تجوز اور جامعہ میں استخدام ماننے سے گریز نہ ہوگی کمالاً یحقی۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ نہ مفسرین ان میں کہیں استخدام عہہ مانتے ہیں

عہہ: بل قال بعض العلماء ان الاستخدام بهذا المعنى لم يقع في القرآن العظيم اصلا نقله الامام السيوطي في الاتقان، قال وقد استخرجت بفكرى آيات وذكر ثلاثا الاولى "ان امر الله فلا تستعجلوه"

[اصطلاح بلاغت میں استخدام یہ ہے کہ کسی لفظ کے متعدد معنی ہوں اور ایک جگہ لفظ یا اس کی ضمیر سے ایک معنی مراد لیا جائے اور وہی دوسری جگہ ضمیر سے دوسرا معنی مراد لیا جائے ۱۲ منہ مترجم] بلکہ بعض علماء نے فرمایا: استخدام اس معنی میں قرآن عظیم میں بالکل کہیں وارد نہیں، (باقی اگلے صفحہ پر)

نہ اہل عرف ان میں کسی کلام کو حقیقت سے جدا جانتے ہیں تو بوجہ شدت اختلاط گو یا روح و بدن شیئی واحد ہیں بلکہ روح خفی و نظری ہے اور بدن محسوس مرئی اور اشراق شمس روح نے بدن پر حیات کی شعاعیں ڈال کر اسے اپنے رنگ میں رنگ لیا، جس طرح دیکھتے کو کئے کو کہ اس کے ہر ذرے میں آگ کی سرایت نے انا النار کہنے کا مستحق

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اسے امام سیوطی نے اتقان میں نقل فرمایا وہ فرماتے ہیں میں نے اپنی فکر سے چند آیات میں استخدام نکالا ہے، تین آیتیں ذکر فرمائیں، ایک (اللہ کا امر آیا تو اس کی جلدی نہ بچاؤ) اللہ کا امر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جیسا کہ ابن مردویہ نے بطریق ضحاک حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور اس کی ضمیر سے ("جو اس کی جلدی نہ بچاؤ" میں ہے) قیام قیامت یا عذاب مراد ہے۔ دوسری: ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصے سے پیدا کیا۔ انسان سے مراد حضرت آدم ہیں۔ پھر ہم نے اسے نطفہ کیا، یہاں انسان کی طرف راجع ضمیر "اسے" سے مراد اولاد آدم ہے، فرمایا: یہ سب سے زیادہ ظاہر ہے۔ تیسری: ایسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو کہ اگر وہ تم پر ظاہر کردی جائیں تو تمہیں بری لگیں۔ پھر ارشاد ہوا تم سے پہلے کچھ لوگوں نے انہیں پوچھا۔ یعنی کچھ دوسری چیزوں کو پوچھا۔ یہ امام سیوطی کے کلام کی تلخیص ہے۔

اقول: میں نے دو مثالیں اور نکالیں ہیں اول: ارشاد باری عزوجل مریم نے اپنی شرمگاہ محفوظ رکھی تو ہم نے اس میں پھونک ماری، شرمگاہ سے مراد شرمگاہ زن، اور اس کی ضمیر سے مراد چاک گریبان، اس قول کی بنیاد پر جو محققین کا مختار ہے۔ یہ دوسری مثال میں نے اپنے رسالہ "الزلزال الا نقی من بحر سبقة الاتقی" (۱۳۱۴ھ) میں ذکر کی ہے جس میں میں نے ارشاد باری عزوجل "وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتَقَى" کی تفسیر بیان کی ہے۔ (ت)

امر اللہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کہا اخرج ابن مردویة من طریق الضحاک عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما والضمیر له مراد به قیام الساعة او العذاب، والثانیة "ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین" المراد به آدم، ثم اعاد الضمیر علیہ مراد به ولده فقال: "ثم جعلناه نطفۃ" قال وہی اظهرها، والثالثة لا تسئلوا عن اشیاء ان تبدلکم تسؤلکم"، ثم قال قد سألها قوم من قبلکم ای اشیاء اخر هذا ملخص کلام السیوطی۔

اقول: وقد استخرجت مثالین آخرین الاول قوله عزوجل احصنت فرجها فنفضنا فيه "الفرج فرج المرأة والضمیر للفرج بمعنى فرج الجیب علی ما علیہ المحققون والآخر ذکرته فی رسالتی الزلال الاتقی من بحر سبقة الاتقی التی ذکرته فیہا تفسیر قوله عزوجل وسيجنبها الاتقی ۱۲ منہ (مر)

کر دیا اب اسے آگ ہی کہا جاتا ہے، یونہی جسم کو انا انسان کا دعوٰی پہنچتا ہے۔ ہم سنتا، دیکھتا، بولتا، چلتا، پھرتا کام کرتا بدن ہی دیکھتے ہیں حالانکہ مدرک و فاعل روح ہے اور بدن آلہ، لہذا بدن پر اطلاق انسان حقیقت عرفیہ عسّ قرار پایا اور وہی تمام صفات و افعال کا منسوب الیہ ٹھہر اور قرآن عظیم بھی مطابقت عرف پر اترا،

باری تعالیٰ فرماتا ہے: بے شک وہ حق ہے اس کے مثل جو تم بولتے ہو۔ (ت)

قَالَ تَعَالَى إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ ①۔

اب نہ تجوز ہے نہ استخدام، نظیر اس کی "رأیت زیداً" ہے زید را دیدم، زید کو دیکھا، حالانکہ زید اگرچہ اس سے بدن ہی مراد لیجئے ہر گز ہمیں مرئی نہیں، مرئی صرف رنگ و سطح بالائی ہے اور وہ قطعاً نہ روح زید ہے نہ بدن، مگر شدت اتصال کی باعث اسے رؤیت زید کہتے ہیں اور ہر گز اس میں تجوز و مخالفت حقیقت کا تو ہم بھی نہیں کرتے یہاں تک کہ اگر کوئی زید کے رنگ و سطح کو یونہی دیکھے اور قسم کھائے میں زید کو نہ دیکھا قطعاً کاذب سمجھا جائے گا، لاجرم تفسیر کبیر میں روح کے غیر جسم ہونے پر کلام واسع و مشیع لکھ کر فرماتے ہیں:

معلوم ہوا کہ اہل ریاضت اور ارباب کشف و مشاہدہ میں سے اکثر عرفاء مکاشفین اس قول پر اصرار اور اس مذہب پر جزم رکھتے ہیں۔ اور منکرین نے باری تعالیٰ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے اسے کس چیز سے پیدا کیا، نطفہ سے، یہ اس بات کی تصریح ہے کہ انسان نطفہ سے پیدا کیا گیا ہے اور وہی مرنے والا اور قبر میں جانے والا ہے، اگر انسان جسم و جُش سے عبارت نہ ہو تو مذکورہ احوال صحیح نہ ہوں گے، جواب یہ ہے کہ نہ عرف اور ظاہر میں انسان اس بدن سے عبارت تھا تو عرفاً اس پر لفظ انسان اطلاق ہوا۔ (ختم باختصار)

اعلم ان اکثر العارفين المكاشفين من اصحاب الرياضات وارباب المكاشفات والمجاهدات مصرون على هذا القول جازمون بهذا المذهب. واحتج المنكرون بقوله تعالى من اى شئ خلقه من نطفة خلقه هذا تصريح بان الانسان مخلوق من نطفة وانه يموت ويدخل القبر ولو لم يكن عبارة عن هذه الجنة لم تكن الاحوال المذكورة صحيحة والجواب انه لما كان الانسان في العرف والظاهر عبارة عن هذه الجنة اطلق عليه اسم الانسان في العرف ② مختصراً

عہ: عرف تو عرف اس شدت اختلاط و عدم تمایز بخدا اتحاد نے سہمائے فلاسفہ کو دھوکا دیا جو ہمیشہ تدقیق کے نام پر جان دیتے اور فضول تعمقات کو تحقیق جانتے ہیں۔ وہ بھی کہاں، خاص مقام تحدید میں انسان کی تعریف کر بیٹھے حیوان ناطق، حالانکہ حیوانیت بدن کے لئے ہے کہ وہی جسم نامی اور ناطق و مدرک روح، بلکہ خود حیوان ہی کی تعریف میں خلط ہے، جسم نامی متحرک بدن ہے اور حساس و مدید روح ② (م)

① القرآن ۵۱/۲۳

② تفسیر کبیر زیر آیہ ویسئلونک عن الروح مطبعتہ بیہ مصر یہ بمیدان الجامع الازہر مصر ۱۳/۵۳-۵۲

اقول یہ جواب اس سے بہتر ہے جو اس سے پہلے ذکر فرمایا ہے کہ اگر وہ کہیں کہ یہ آیت تمہارے خلاف حجت ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بے شک ہم نے انسان کو پیدا کیا ایک خلاصہ سے جو مٹی سے ہے۔ کلمہ مِن (سے) تبعیض کے لئے ہے۔ اور یہ بتاتا ہے کہ انسان مٹی کا ایک جز اور بعض ہے۔ ہم جواب دیں گے کہ کلمہ مِن کی اصل ابتدائے غایت کے لئے ہے جیسے تم کہتے ہو میں بصرہ سے کوفہ گیا، تو ارشاد باری (ہم نے انسان کو پیدا کیا ایک خلاصہ سے جو مٹی سے ہے) اس کا مقتضی ہے کہ تخلیق انسان کی ابتداء اس خلاصے سے ہوتی ہے (ختم) قلت اس جواب کے لئے اس ارشاد سے استیناس ہوتا ہے: اور انسان کی تخلیق مٹی سے شروع کی، تو اسے سمجھو۔ (ت)	اقول: وهذا الجواب احسن مما قدم قبله حيث قال: فَاِنْ قَالُوا هَذِهِ الْآيَةُ حُجَّةٌ عَلَيْكُمْ لَآ اِنَّهٗ تَعَالٰى قَالَ "وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلٰلَةٍ مِّنْ طٰٓئِنٍ" ① وکلمة من للتبعيض وهذا يدل على ان الانسان بعض من ابعاض الطين، قلنا كلمة "من" اصلها لا ابتداء الغاية كقولك خرجت من البصرة الى الكوفة فقله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين، يقتضى ان يكون ابتداء تخليق الانسان حاصلان من هذه السلالة ونحن نقول بموجبه لانه تعالى يسوى المزاج اولا ثم ينفخ فيه الروح فيكون ابتداء تخليقه من السلالة ② اه قلت وقد يستأنس له بقوله تعالى وَبَدَا خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ طٰٓئِنٍ ③، فافهم۔

باجملہ خلاصہ بحث یہ ہوا کہ اطلاق انسان کے لیے دو حقیقتیں ہیں: ایک حقیقت اصلیت دقیقہ یعنی روح متعلق بالبدن اگرچہ متعلق برزخی، دوم حقیقت مشہور عرفیہ یعنی بدن، اور اکثر متکلمین کے زعم میں یہی حقیقت اصلیت ہے، اور اگر غرابت فن سے قطع نظر کر کے ان کا کلام انسان عرفی پر محمول کریں تو وہ بھی صحیح۔

مقدمہ سادہ: اقول: صفات بدن دو قسم ہیں: اصلیت کہ خود بدن کے لئے حاصل اور تبعیہ کہ حقیقتہً صفات روح ہیں، اور بوجہ اتحاد مذکور بدن کی طرف منسوب جیسے علم و سمع و بصر و ارادہ و فاعلیت افعال اختیاریہ وغیرہا، عرف میں اگرچہ انسان نام بدن ٹھہرا مگر صفات تبعیہ کی اس کی طرف اضافت مشروط بشرط حیات ہے، بعد موت بے عود حیات بدن خالی کو عرفاً لغتہً کسی طرح سمیع و بصیر مرید فاعل عامل نہیں کہتے کہ یہ نسبتیں اس اتصال سریانی پر مبنی تھیں جس نے روح و بدن کو عرفاً امر و حدانی کر دیا تھا، جب وہ مسلوب ہوا کشف مجوب ہوا، صفات تبعیہ حق بہ حقدار رسید ہو کر اپنے مرکز کو گئیں اور اس تودہ خاک کو اپنی اصلی حالتیں ظاہر ہوئیں، نظیر اس کی وہی

① تفسیر کبیر زیر آیہ و یسلو ک عن الروح مطبعة بہیہ مصریہ بمیدان الجامع الازہر ۵۱/۲۱

② القرآن ۷۳/۳۲

صحبت آتش و انگشت ہے، کوئلہ کالا ٹھنڈا تاریک تھا اور نار و خانی گرم و روشن، جب تک آگ کی سرایت سے دہک رہا تھا اس کے نیچے اپنے عیوب چھپے ہوئے تھے آگ ہی کے اوصاف سے موصوف ہوتا جب آگ جدا ہو کر ان ہوئی اصل حقیقت عیان ہوئی تو ایمان اگرچہ عرف پر مبنی ہیں اور عرفاً انسان خواہ بلفظ انسان و بشر و آدمی تعبیر کیا جائے یا اعلام و ضائر و اسماء اشارہ سے اس کا معبر عنہ یہی بدن ہوتا ہے مگر بنظر تقسیم مذکور امور مخلوف علیہا کی طرف نظر ضرور، اگر صفات اصلیہ پر مقصود ہو، جیسے اٹھانا، بٹھانا، نہلانا وغیرہ تو کچھ حالت کی تخصیص نہ ہوگی کہ نفس بدن کا ان کا صالح ہے، اور اگر صفات تبعیہ پر موقوف ہو جیسے خطاب و اعلام و افہام و کلام، تو ضرورہ مستقید بحال حیات رہے گا کہ بغیر ان کے بدن ان کا صالح نہیں، بالجلہ انسان کا عرفاً بدن میں حقیقت ہونا اور معنی حقیقی عرفی میں استعمال کیا جانا زہار اسے مقتضی نہیں کہ وہ کلام بدن کی ہر حالت کو مشتمل رہے یا بعض احوال پر اقتصار کے باعث حقیقت عرفیہ سے منسلک ہو کر کسی اور معنی پر محمول بنے بلکہ وہی مراد ہو کہ بات جس حال کے قابل ہوگی اسی قدر کو شامل ہوگی مثلاً اگر کہنے زید نے کوئلے سے بدن جلایا تو قطعاً اس سے وہی دہکتا ہوا کوئلہ مراد ہوگا کہ جلانے کی صلاحیت اسی میں ہے۔ اس سے نہ یہ لازم کہ مطلق کوئلہ اس سے مفہوم ہونہ یہ کہ کوئلہ اپنے معنی حقیقی سے محروم ہو و ہذا کلمہ ظاہر جدا (اور یہ سب بہت واضح ہے۔ ت) بحمد اللہ تعالیٰ یہ معنی ہیں اس ضابطے کے جو علماء نے یہاں ارشاد فرمایا، اور تنویر الابصار و در مختار و شروح کثر وغیرہ میں مذکور ہوا کہ:

ماشارك البیت فیہ الحی یقع الیمین فیہ علی الحالتین، وما اختص بحالۃ الحیۃ تقید بها ¹ ۔	جس امر میں میت زندہ کا شریک ہو اس میں قسم دونوں حالتوں پر واقع ہوگی اور جو حالت حیات سے خاص ہو اس میں قسم حالت زیست سے مقید رہے گی۔ (ت)

مقدمہ سابع: اقول: مناظرات میں وقت و اطاعت کہ راہ پاتی ہے بیشتر اصل مقصد و مورد نزاع سے غفلت کے باعث منہ دکھاتی ہے، فریقین اس کے پابند رہیں، یہ تو معلوم ہو کہ اہل باطل اکثر اصل مطلب سے فرار ہی میں مفر مگر اہل حق پر اس کا خیال لازم، ہر وقت پیش نظر رکھیں کہ بحث کیا تھی اور چلے کدھر، اس میں باذن اللہ تعالیٰ تخفیف مونت اور مخالف کے عجز و سکوت جلد ظاہر ہونے پر معونت ہوتی ہے، اس مسئلہ دائرہ سماع موتی میں مقصود اہلسنت کچھ اس پر موقوف نہیں کہ تمام اموات کیے بدن ہی قبر میں ہمیشہ زندہ رہیں زائروں کے سلام و کلام وہ انہی کانوں کے ذریعہ سے سنیں ہوئے متبوج متکلیف بالصوت انہی کے پٹھوں کو کرے، اسی طریقہ پر سماع ہو، یونہی رویت عامہ اموات میں، ہماری اس سے کوئی غرض متعلق نہیں کہ وہ انہی آنکھوں سے

¹ در مختار باب الیمین فی الضرب والقتل وغیرہ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۳۱۱

دیکھے، انہی سے خروج شعاع یا انھیں کے لوح میں صورت کا انطباع ہو، یہ نہ واقع ہے نہ ہمارا دغوی کو اس پر توقف، آخر اہلسنت کے نزدیک جس طرح ابھی کا مردہ سنتا دیکھتا ہے یونہی برسوں کا، جبکہ کان آنکھ جسم کا کوئی ذرہ سلامت نہ رہا سب خاک و غبار ہو کر مٹی میں مل گیا، جس طرح مسلمان قبر میں سنتا ہے یونہی ہندو کافر مرگھٹ میں، جس وقت اس کے کان آنکھ کو آگ دیتے ہیں وہ ان آگ دینے والوں کو دیکھتا ان کی باتیں سنتا اس آگ کی اذیت کا احساس کرتا ہے۔ آنکھ کان اعضاء کو جلتا دیکھتا ان پر آگ بھڑکنے کی آواز سنتا ہے اور جب جل بجھ کر راکھ ہو جاتے ہیں جب بھی دیکھتا سنتا ہے۔ جو سلام و کلام مدفون امر وزہ کے لئے شرع مطہرہ میں ہے وہی مدفون ہزار سالہ کے واسطے، دونوں سے وہی کہا جائے گا کہ "سلام تم پر اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ تمہیں اور ہمیں بخشے، تم ہمارے اگلے ہو اور ہم تمہارے پچھلے، خدا چاہے تو ہم تم سے ملنے والے ہیں۔" حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان صحابی اعرابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب یہ حکم دیا کہ "جہاں کسی کافر کی قبر پر گزرو اسے دوزخ جانے کا مزدہ دو،" تو ارشاد اقدس میں تخصیص تازہ مرے ہوئے کی نہ تھی بلکہ صاف تعیم تھی اور تعیم ہی پر ان صحابی نے کاربندی کی، غرض دلائل مطلق ہیں اور عقیدہ مطلق اور آلات جسمانیہ کی تخصیص ناحق، ہمیں اتنی بات سے کام ہے کہ مردے زندوں کی طرح صورت و صوت کا ادراک کرتے ہیں، اور اوپر روشن ہو چکا کہ ادراک کار روح ہے اور روح نہ موت سے مرنے سے نہ متغیر ہوتی ہے، مگر اس پر بھی لفظ میت کا اطلاق آتا ہے ہم انھیں ارواح موتی کے سماع و البصار کا عقیدہ رکھتے ہیں اور اسی کو اموات کا دیکھنا سنتا کہتے ہیں اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہاں بھی ذرائع و آلات یہی ہوں یا غیر، فصل پانزدہم میں امام شیخ الاسلام خاتمة المجتہدین تقی الملة والدین ابوالحسن علی سبکی قدس سرہ الملکی کا ارشاد گزرا کہ ہم نہیں کہتے کہ مردہ بدن سنتا ہے بلکہ روح سنتی ہے خواہ تنہا جبکہ بدن مردہ رہے یا جسم سے مل کر جبکہ حیات جانب جسم عود کرے، آخر اس قدر سے حضرات منکرین بھی منکر نہیں کہ اموات جنت و نار و ملائکہ ثواب و عذاب کو دیکھتے، ان کی بات سنتے سمجھتے، قیامت کے آنے نہ آنے کی دعائیں کرتے ہیں، تو اس کی تسلیم انھیں بھی ضرور کہ دیکھنا سنتا بولنا انھیں آلات جسمانیہ پر غیر مقصور۔

مولیٰ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: وہ صبح و شام آگ پر پیش کئے جاتے ہیں اور قیامت کے دن فرعون والوں کو زیادہ سخت عذاب میں ڈالیں گے۔ (ت)

قال المولى تبارك وتعالى
الْأَنْفُسُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا عَذَابٌ وَأَوْعِشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ
أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ①

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

ان ارواح ال فرعون فی اجوان طیر سود یعرضون على النار كل يوم مرتین تغدو و تروح الى النار فیقال یا ال فرعون هذه مأوكم حتى تقوم الساعة ¹	فرعونیوں کی روحیں سیاہ پرندوں کے پیٹ میں ڈال کر انھیں روزانہ دوبار نار پر پیش کیا جاتا ہے، صبح و شام کو نار کی طرف جاتی ہیں تو کہا جاتا ہے اے فرعون والو! یہ تمھارا ٹھکانا ہے یہاں تک کہ قیامت قائم ہو۔ (ت)

فرعون اور فرعونیوں کو ڈوبے ہوئے کئی ہزار برس ہوئے ہر روز صبح و شام دو وقت اگ پر پیش کیے جاتے ہیں جہنم جھکا کر ان سے
کہا جاتا ہے یہ تمھارا ٹھکانا ہے یہاں تک کہ قیامت آئے۔ اور ایک انھیں پر کیا موقوف ہر مومن و کافر کو یونہی صبح و شام جنت و نار
دکھاتے اور یہی کلام سناتے ہیں صحیح بخاری صحیح مسلم و موطائے امام مالک و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا مات احدكم عرض عليه مقعده، بالغداة والعشى، ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن النار يقال له هذا مقعذك حتى يبعثك الله الى يوم القيامة ²	جب تم میں سے کوئی مرتا ہے اس پر اس کا ٹھکانا صبح و شام پیش کیا جاتا ہے، اگر اہل جنت سے تھا تو اہل جنت کا مقام اور اہل نار سے تھا تو اہل نار کا مقام دکھایا جاتا ہے اس سے کہا جاتا ہے یہ تیرا ٹھکانا ہے یہاں تک کہ خدا تجھ کو روز قیامت اس کی طرف بھیجے۔ (ت)

یونہی اموات کی باہم ملاقات، آپس کی گفتگو، قبر کا ان سے باتیں کرنا، ان کی حد نگاہ تک کشادہ ہونا احیاء کے اعمال انھیں سنائے
جانا، اپنے حسنت و سینات اور گاوماہی کا تماشا دیکھنا وغیرہ وغیرہ امور کثیر جن کی نظر صدر مفسد دوم میں اشارہ گزرا، جن کے
بیان میں دس بیس نہیں صد ہا حدیثیں وارد ہوئیں ان مطالب پر شاہد ہیں جس طریقے سے ہوا ان چیزوں اور آوازوں کو دیکھتے
سنتے ہیں اور قیامت تک جس کے گلے خاک میں ملنے کے بعد بھی دیکھیں سنیں گے، یونہی زائروں قبروں کے سامنے گزرنے
والوں اور ان کے کلام کو۔ طرفہ یہ کہ مولوی اسحاق صاحب نے بھی جواب و سوال ۱۹ میں تسلیم کیا مردے زندوں کا سلام سنتے
ہیں۔ حضرت! جن کانوں سے سلام سنتے ہیں انہی سے کلام۔ یہ تو ہماری طرف سے کلام تھا، اب جانب منکرین نظر کیجئے ان کا
انکار بھی قطعاً عام ہے، صرف آلات جسمانیہ سے خاص نہیں، کاش وہ ایمان لے آئیں کہ اموات اصوات کا ادراک تام کرتے
ہیں مگر نہ گوش بدن

¹ الدر المنثور فی التفسیر بالماثور تحت آیہ مذکورہ مکتبہ آیہ اللہ ایران ۵۲/۵-۳۵۱

² موطا امام مالک جامع الجناز میر محمد کتب خانہ کراچی ۲۲۱/۱

تو جھگڑا ہی کیا ہے، ابھی اتفاق ہو گیا، اہل سنت بھی تو اسی قدر فرماتے ہیں، گوش و گوشت کی تخصیص کب بتاتے ہیں مگر حاشا وہ کب اس راہ آتے ہیں، انھیں تو اولیائے مدفونین کی نداحرام کرنی ہے۔ ان محبوبان خدا سے طلب دعا حرام کرنی ہے۔ وہ کس دل سے سننا مان لیں، اگرچہ بے زریعہ گوش، دیکھنا تسلیم کر لیں گے گو بے واسطہ چشم، انھیں مولوی مجیب صاحب کی طرح یہ کہنا کہ جب درمیان زائر و مقبور کے جب عدیدہ سمع و بصر حائل تو سماع اصوات اور بصارت صور محال، یہ تحریر محل نزاع ہے جس کو سمجھ لینا مزیل اشکال،

الحمد لله المہمین المتعال و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ خیر صحب وال۔	تمام تعریف خدائے نگہبان، برتر کے لئے ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب پر جو بہترین آل و اصحاب ہیں درود نازل فرمائے۔ (ت)

بحمد للہ تقریر مقدمات سے فراغ پایا۔ تحریر جوابات کا وقت آیا جو امر جس مقدمے میں ثالث کیا گیا جواب میں اس پر علامت (مقہ) لکھ کر شمار مقدمہ کا ہندسہ بغرض یاد دہانی ثبت ہو گا کہ ہر جگہ بجکم مقدمہ فلاں یاد دیکھوں مقدمہ فلاں لکھنے کی حاجت نہ ہو۔

فاقول: وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقيق (اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے ذرویہ تحقیق تک پہنچا جاسکتا ہے۔ ت)

جواب اول: ائمہ اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماعی عقیدہ کہ مردے سنتے ہیں قطعاً حق ہے، اور کیوں نہ حق ہو کہ وہ اہل سنت ہیں حق انھیں میں منحصر ہے۔ اور اس کے معنی یہ کہ مردگان (کہ ان پر بھی اطلاق مردہ و میت کیا جاتا ہے اور خود وہ اور ان کے ادراکات باقی و مستمر و بحال و نا متغیر ہیں) بعد فراق بھی بدستور ادراک اصوات و کلام کرتے ہیں اور ان مشائخ و شراح اہلسنت و فلاح رحمہم اللہ تعالیٰ کا بیان کہ "مردے نہیں سنتے" بے شک صحیح ہے، اور کیوں نہ صحیح ہو کہ وہ اہل فقاہت ہیں، ان کا فضل و کمال ظاہر و باہر ہے۔ اور اس کے معنی یہ کہ جو چیز مر گئی یعنی بدن کہ حقیقتہً وہ مردہ ہے مردہ ہے سماع سے معزول ہے آلیت و توسط و تادیہ صور کے لائق نہیں، یہ دونوں کلام صراحۃً سچ ہیں اور آپس میں اصلاً متخالف، نہ کوئی حرف مفید مخالفین بحمد للہ تعالیٰ اس معنی نفیس کا بروجہ احتمال ہی بیان کرنا ہمیں بس تھا، مخالفان عبارات علماء سے مستدل اور ان کے منکر سماع ہونے کو مدعی ہے اور احتمال قاطع استدلال پھر سند کے لئے نظر انصاف میں متعدد دلیلیں موجود عہ، مثلاً:-

دلیل ۱: جب ائمہ دین و علمائے معتمدین سے ہزار در ہزار قابر تصریحیں سماع موتی کے باب میں موجود اور بتصریح

عہ: کہ بقالوں مناظرہ شواہد نقض تفصیلی ہیں ۱۲ منہ (م)

علماء حتی الامکان کلمات ائمہ میں توفیق و تطبیق محمود و مقصود، اور بے ضرورت داعیہ ابقائے خلاف و نزاع جس کے باعث خواہی نخواہی ای گروہ ائمہ کا کلام غلط باطل ٹھہرے مطرود و مردود، اور یہ توفیق کہ بتوفیق الہی ہم نے ذکر کی واضح و صریح اور متخالف مفقود، تو لاجرم اسی کی طرف مصیر لازم، اور یہ راہ خلاف بند و مسدود۔

دلیل ۲: خلاف و تطبیق در کنار ثقات علماء اثبات سماع موثق پر اجماع اہلسنت نقل فرما چکے، کیا معاذ اللہ انھیں جزاف و کذب کی طرف نسبت کر سکتے ہیں یا اکثر مشائخ حنفیہ عیاداً باللہ ایسے بے مقدار و ناقابل شمار کہ ان کے خلاف کو لاشیئ ٹھہرا کر علماء اوعائے اجماع رکھتے ہیں، لاجرم سبیل یہی ہے کہ باہم خلاف ہی نہیں اجماع نسبت ارواح اور قول مشائخ نسبت اشباح۔

دلیل ۳: جب احادیث کثیرہ وافرہ صریحہ متوافرہ سماع موثق پر بے تخصیص و تقیید قوت ایسی ناطق جن میں ذی انصاف و دین کو مجال تاویل و تبدیل نہیں تو کیا مقتضائے حق شناسی حضرات مشائخ ہے کہ اپنی بات بنانے کے لیے خواہ مخواہ ان کا کلام مخالف احادیث سید الانام علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام ٹھہرائے اور وہ بھی کسی جرات کے ساتھ کہ خاص اخبار متعلقہ بغیب و رزخ کا مقام اور خود ارشادات صریحہ نبی لاریب امین الغیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف کلام وان هذا الالبلاء لایحتمل وعنای لایرم (یہ ایسی بلاء ہے جو اٹھنے والی نہیں اور ایسی تکلیف جو ٹلنے والی نہیں۔ ت) رہا وہابی قنوج رفو خواہ مایہ مسائل صاحب تفہیم المسائل کا تعصب کہ:

آچہ از ملا علی قادری و شیخ عبدالحق آورہ ہمہ ہا از شرح صدور نقل می کنند و مایہ تصانیف شیخ جلال الدین سیوطی کتب احادیث طبقہ رابعہ است و ایں احادیث قابل اعتماد نیستند ^۱	جو کچھ ملا علی اور شیخ عبدالحق سے نقل کیا ہے سب شرح الصدور سے ناقل ہیں اور شیخ جلال الدین سیوطی کی کتابوں کا سرمایہ طبقہ رابعہ کی احادیث ہیں اور یہ حدیثیں قابل اعتماد نہیں۔ (ت)

اقول اولاً: شدت تعصب نے صحیح بخاری و صحیح مسلم کی احادیث جلیلہ کو شاید دیکھنے نہ دیا۔ ان پر بھی طبقہ رابعہ کا حکم ہو گیا۔ کیا علی قادری و شیخ محقق نے ان سے استناد نہ کیا یا آپ نے ان کے کلاموں کا جواب دے لیا، شرم شرم شرم! ہاں مجھی کو سہو ہوا جواب کیوں نہ دیا، وہ دیا کہ عقل و حیا دیانت سب کو جواب دیا۔ آخر کلام میں اسے بھی سن لیجئے۔

ہیچا: یہاں ان کے علاوہ اور حدیثیں بھی تھیں کہ ائمہ فن نے جن کی تصحیحیں کیں، زیادہ علم نہ تھا تو

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موثق از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۳

اپنے خصم ہی کا کلام دیکھا ہوتا، مولانا علی قاری کی عبارت نقل کی تھی:

هذه المسائل كلها ذكرها السيوطي في كتابه شرح الصدور في احوال القبور بالاخبار الصحيحة والاثار الصريحة۔	یعنی یہ سب مسائل امام سیوطی نے شرح الصدور میں صحیح حدیثوں صریح روایتوں سے بیان کئے۔

شیخ محقق کی عبارت منقول تھی:

بالجمله کتاب وسنت مملو مشون اند باخبار واحادیث کہ دلالت مے کند بوجود علم مر موتی رابد نیا و اہل آں پس منکر نہ شود آں را منکر جاہل باخبار و منکر دین ¹	بالجمله کتاب وسنت ایسی اخبار واحادیث سے لبریز ہیں جن میں دلیل ہے کہ مردوں کو دنیا و اہل دنیا سے متعلق علم ہوتا ہے، تو اس کا منکر وہی ہوگا جو احادیث سے جاہل اور دین کا منکر ہو۔ (ت)

تاییداً: کیا مولانا قاری و شیخ محقق نے احادیث اسلام و حدیث ترمذی عن ام المؤمنین در بارہ خطاب بہ میت وغیرہا سے استدلال نہ
کیا تھا۔ یا یہ سب بھی طبقہ رابعہ میں داخل اور ان پر اعتماد مردود و باطل۔

رابعاً: کتب سیوطی میں جو کچھ ہے کیا سب طبقہ رابعہ سے ہوتا ہے یا یہاں خاص ایسا ہے؟ اور جب دونوں باتیں بدلتے باطل، تو
طبقہ رابعہ کا ذکر مہمل و لاطائل۔

خامساً: احادیث طبقہ رابعہ جس طرح تصانیف امام مدوح میں مذکور ہوئیں یونہی عامہ ائمہ کی تالیف میں، اور خود یہ بلکہ ان
سے نازل ترکی احادیث و روایات حمۃ اللہ البالغہ و قرۃ العینین و ازادۃ الخفاء و تفسیر عزیزی و تحفۃ اثنا عشریہ وغیرہا تصانیف ہر دو شاہ
صاحب میں کہ یہی اس تقسیم طبقات کے موجد و قائل ہیں تو وہ تودہ بھری ہیں۔

سادساً: لطف یہ کہ خود انہی شاہ عبدالعزیز صاحب نے خود اسی مسئلہ سماع موتی میں خود انہی احادیث سے استناد کیا۔ اسی طرح
شرح الصدور شریف کا حوالہ دیا کہ:

تفصیل آں دفتر طویل مے خواہد در کتاب شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور کہ تصنیف شیخ جلال الدین سیوطی است ودیگر کتب حدیث باید دید ²	اس کی تفصیل ایک طویل دفتر کی طالب ہے شیخ جلال الدین سیوطی کی تصنیف شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور اور دوسری کتب حدیث دیکھنا چاہئے۔ (ت)

¹ اشعۃ المعات باب حکم الاسراء مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۳۰۱/۳

² فتاویٰ عزیزی مکتوب در حال ہمراہیان حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ مطبع مجتبائی دہلی ۸۸/۱

سابقاً: یہ سب تمہارے فہم کے لائق کلام تھا اگر طبقات کے بارے میں تحقیق حق ناصح درکار ہو تو فقیر کا رسالہ مدارج طبقات الحدیث دیکھئے کہ بعونہ تعالیٰ انھیں کھلیں اور حق کے دریا لہراتے ملیں مکابرہ قنوجی اب وہ جواب سنئے جو ملا تفہیمی صاحب نے صحیح حدیثوں اور ائمہ علماء کی تمام تحقیقوں کا دوحرف میں دے دیا یہی شگوفہ طبقہ رابعہ چھوڑ کر فرماتے ہیں:

علاوہ ازیں تفسیر ابن عباس کہ شیخ جلال الدین سیوطی ذکر آں در دُر منشور کردہ صریح عدم سماع موٹی مستفاد است ^۱ ۔	علاوہ ازیں تفسیر ابن عباس سے ___ جس کا ذکر شیخ جلال الدین سیوطی نے در منشور میں کیا ہے: مردوں کا نہ سننا صاف طور پر مستفاد ہے۔ (ت)

پھر وہ تفسیر بحوالہ ابو جہل سدی بن سہل الجنید النیشاپوری^۲ بطریق عبدالقادر عن ابی صالح عن ابن عباس یہ نقل کی کہ جب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قلیب بدر پر ان کافروں کی لاشوں سے کلام کیا اور فرمایا: تم کچھ ان سے زیادہ نہیں سنتے، فانزل اللہ تعالیٰ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی وَمَا اَنْتَ بِسَمِیْعٍ مِّنْ فِی الْقُبُوْرِ ۝۳۰۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیتیں اتاریں، پھر خود اس روایت کی نسبت کہا نص است بر آنکہ موٹی راسماع نیست^۳ (یہ اس پر نص ہے کہ مردے نہیں سنتے۔ ت)

اقول اولاً: صحاح جلیلہ مشہورہ بخاری و مسلم کے مقابل ایسی شواذ غریبہ و نوادر مجہولہ اجزائے خلمہ ذکر کرتے شرم نہ آئی، اور ایک کتاب میں رطب و یابس، مقبول و مردود جو ملے محض جمع کر دینا مقصود ہو دوسری جگہ استدلال و تفریع و تحقیق و تنقیح موجود ہو ان میں فرق کی تمیز بنائی۔

ثانیاً: محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو مؤکد بقسم کر کے والذی نفس محمد بیدہ ما انتم باسبع لما قول منهم^۳ قسم ہے اس کی جس کے دست قدرت میں محمد کی جان پاک ہے میں جو فرما رہا ہوں اسے تم سے کچھ زیادہ نہیں سنتے، اور تو ان آیتوں کی اس کے خلاف پر

عہ: در نسخہ مطبوعہ تفہیم المسائل، پہنچیں است و صحیح الجنید نیشاپوری است فلیتنبہ ۱۲ منہ (م)

تفہیم المسائل کے مطبوعہ نسخوں میں اس طرح ہے اور صحیح "الجنید نیشاپوری" ہے، اسے یاد رکھنا چاہئے ۱۲ منہ (م)

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موٹی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۳

^۲ تفہیم المسائل عدم سماع موٹی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۷۳

^۳ صحیح البخاری باب قتل ابی جہل قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۶۶/۲

اتر نامانے، کیا معاذ اللہ قرآن عظیم اپنے رسول کی قسم کی تکذیب کے لئے اتر آیا؟ ایسا لکھتے اللہ و رسول سے کچھ حیاء نہ آئی۔ ام المؤمنین نے جب حدیث کو مخالف آیت گمان کیا راوی کی طرف وہم و سہو نسبت فرمایا تو نے تو اس ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یوں فرمانا اور قرآن عظیم کا معاذ اللہ اس خبر کی تغلیظ میں آنا مانا۔

ہائے: لطف یہ کہ یہ آیتیں تین سورتوں میں واقع ہوئیں، نمل، ملائکہ، روم، تینوں میکہ ہیں کہ قبل ہجرت نازل ہوئیں اور واقعہ بدر ہجرت کے بعد ہے۔ کیا آیتیں پیشگی اتر آئی تھیں؟ علماء نے ان آیات کو نہ مستثنیات من الملکیات میں شمار فرمایا نہ مستثنیات فی النزول میں۔

راجا: دیکھئے سابق و سیاق آیات صراحۃً کفار احواء میں ہے کہ سخن حق میں نہیں سنتے، نہیں مانتے نہ کافروں کی لاشوں میں۔ سورۃ روم میں فرماتا ہے:

اگر ہم ہوا بھیجیں جس سے وہ کھیتی کو زرد دیکھیں تو ضرور اس کے بعد ناشکری کرنے لگیں، بیشک تم مردوں کو نہ سناؤ گے اور نہ بہروں کو پکار سناؤ گے جب وہ پیٹھ دے کر پھریں، اور نہ تم اندھوں کو ان کی گمراہی سے راہ پر لانے والے ہو، تم ان ہی کو سناؤ گے جو ہماری آیتوں پر ایمان لائیں پھر وہ فرمانبردار ہوں۔ (ت)	وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَّادًا وَّ مُصَفًّا أَتُطْلَوْنَ مِنْ بَعْدِ يَكْفُرُونَ ۝ فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ صَلَاتِهِمْ ۚ إِنَّ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْمِعُونَ ۝¹

بعینہ اسی طرح انک لاسع الموتی سے آخر تک سورہ نمل میں ہے۔ سورہ فاطر میں ہے:

بیشک تمہارا ڈر سنانا ان ہی کا کام دیتا ہے جو اپنے رب سے بے دیکھے ڈریں اور نماز قائم کریں اور جو ستھرا بنے وہ اپنے نفع ہی کے لئے ستھرا ہوگا اور اللہ ہی کی طرف پلٹتا ہے۔ اور برابر نہیں نابینا اور بینا، نہ ہی تاریکیاں اور روشنی، نہ ہی سایہ اور تیز دھوپ، اور برابر نہیں زندہ اور مردے بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا تا ہے، اور تم انھیں سنانے والے نہیں جو قبروں میں پڑے ہیں، تم تو صرف ڈر سنانے والے ہو۔ (ت) ایمان سے کہنا ان آیتوں میں یہی بیان ہے کہ کافروں کی لاشوں پر کیوں پکار رہے ہو وہ مرنے کے بعد کیا سنیں گے۔	بِالْعِيبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَنْ تَرَىٰ فَإِنَّشَايَكَ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝^۱ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۝^۲ وَلَا الظُّلُمُتُ وَلَا النُّورُ ۝ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ۝^۳ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ۝ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۝^۴

¹ القرآن ۸۱/۳۰ تا ۵۳ و ۸۱/۲ و ۸۲

² القرآن ۲۳ تا ۱۸/۳۵

خامساً : قطع نظر اس سے کہ اگر اس واقعہ میں اس افادے کے لیے یہ کلام پاک اترتا تو فاطر والی آیت یا نمل و روم میں کی ایک کافی تھی، انك لا تسمع جُدا اور مانت بسمِ سمع الگ اترنے کی کیا حاجت تھی؟ نمل و روم کی دونوں آیتیں تو حرف بحرف ایک ہی ہیں صرف زیادت فا کفرق ہی، اس کے کیا معنی تھے کہ جبریل اس واقعہ پر انکار کے لیے ایک بار انك لا تسمع آخر تک سناتے پھر اس وقت "فانك لا تسمع" آخر تک سناتے، لاجرم ان میں کی ایک کسی دلیل سے اپنے محل سورت سے جدا نہیں ہو سکتی، اور جب مکہ معظمہ میں پیش ہجرت انکار اتر چکا تھا تو اب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس پر بقسم اصرار کیا احتمال رکھتا تھا!

سادساً : ظاہر حس و عقل بالبدانہ جسم میت کے معطل و بے حس ہونے پر شاہد ہے اگر کسی وقت اس کا مد رک ہونا ثابت ہو تو یہ قطعاً امور غیبیہ سے ہے، اب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قسم کھا کر اس غیب پر حکم فرمانا پھر قرآن عظیم کا معاذ اللہ اس کے خلاف پر آنا دو صورتوں کے سوا ممکن نہیں، یا تو اولاً عیاذ اللہ حضور پر نور صلوات اللہ وسلامہ علیہ نے رجماً بالغیب کلام فرمادیا یا اپنی طرف سے غیب پر حکم لگادیا یا یوں کہ اول اسی طرف سے خبر غیب معاذ اللہ خلاف واقع آئی، پھر اس کا رد اُترا، تمہارا ایمان ان دونوں میں سے جسے قبول کرے مانو۔

سابقاً : اگر بفرض غلطیہ روایت غریبہ خالہ صحیح بھی ہو تو قطعاً یقیناً حتماً آیات مذکورہ آیت کریمہ فَلَمْ يَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ¹ (تو انھیں تم نے قتل نہ کی بلکہ اللہ نے ان کو قتل کیا۔ اور تم نے نکریاں نہ پھینکیں جب پھینکیں لیکن اللہ نے پھینکیں۔ ت) کے باب سے ہیں جن میں معاذ اللہ ہر گز اپنے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی قسم پر وہ انکار نہیں بلکہ یوں ارشاد ہوتا ہے کہ یہ جو اجسام مردہ تمہارا کلام سن رہے ہیں یہ تم نے انھیں نہ سنایا بلکہ خدا نے سنایا ان اللہ یسمع من شیء ومانت بسمِ سمع من فی القبور یہ اسی کی قدرت سے ہوا کہ ان خالی بدنوں میں روح نے عود کیا جس کے آتے ہی گئے ہوئے ہوش و حواس بدن کے پھر درست ہو گئے، اب یہ روایت بھی ہماری دلیل ہے اور تفہیمی ملا کے فہم خوار و ذلیل والحمد للہ الہی سوا السبیل (اور خدا ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے۔ ت) خیر بات دور پہنچی اور اب صاحب تفہیم داخل من فی القبور تو سمع قبول سے قطعاً مجبور، لہذا اصل سخن کی طرف عنان گردانی کیجئے، کلام مشائخ دوبارہ اجسام موتی ہونے پر شواہد و اسانید میں یہ تین امور بالائی کافی و

¹ القرآن ۸/۱۷

وانی تھے مگر خود نفس مسئلہ میں انھیں علماء کرام کے کلام و دیگر ابحاث مقام اور ان کے رد و احکام و نقص و ابرام یک زبان اس معنی پر شہود و عدول تو قبول واجب اور عدول مخذول۔ مثلاً:

دلیل ۴: بحث دیکھئے، کاہے کی ہے؟ ایمان کی۔ اور باجماع حنفیہ و تصریحات علمائے مذکورین وغیرہم ان کا مبنی عرف اور عرف میں انسان و زید و آن و توسب کا مورد بدن تو قسم اسی پر صادق، اور یہ دآوری و چا لگوری اس سے متعلق۔

دلیل ۵: پر ظاہر کہ اول تا آخر ان کا کلام موت میں ہے، اور میت نہیں مگر بدن، خود اسی کافی شرح وانی میں اسی بحث ایمان میں فرمایا:

الروح لایموت لکنہ زال عن قالب فلان واللہ تعالیٰ قادر علی اعادته ^۱ ۔	یعنی روح میت نہیں وہ تو صرف بدن سے جدا ہو گئی ہے اور اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اسے دوبارہ بدن میں لے آئے۔

دلیل ۶: ساتھ ہی دلائل میں صاف تحریر فرماتے ہیں کہ جس میت میں ان کا کلام ہے وہ وہی ہے جسے ادراک نہیں، جسے فہم نہیں، جسے درد نہیں پہنچتا، جو بے حس ہے۔ کتب خمسہ مستند مائتہ مسائل میں ہے:

واللفظ للرمز، الکلام للافہام فلا یتحقق فی المیت ^۲ ۔	اور الفاظ رمز الحقائق شرح کنز الدقائق للعینی کے ہیں: کلام سمجھانے کے لئے ہوتا ہے تو میت کے حق میں ثابت نہ ہوگا۔ (ت)

فتح القدر میں ہے: والبعوت ینافیہ^۳ (اور موت اس کے منافی ہے۔ ت) اسی مختص الحقائق میں بہ تبعیت ہدایہ ہے:

من قال ان ضربتک فعبدی حر فہو علی الضرب فی الحیاۃ فلو مات ثم ضرب لایحنت لان الضرب اسم لفعل مؤلم یتصل بالبدن والایلام لایتحقق فی المیت ^۴ ۔	کسی نے کہا اگر میں نے تجھے مارا تو میرا غلام آزاد ہے۔ یہ قسم زندگی کے اندر مارنے پر محمول ہوگی، اگر اسی کے مر جانے کے بعد مارا تو حاشا نہ ہوگا، اس لیے کہ مارنا بدن سے متعلق الم رساں کام کا نام ہے اور الم رسانی میت کے حق میں متحقق نہیں۔ (ت)

^۱ کافی شرح وانی

^۲ رمز الحقائق شرح کنز الدقائق باب الیمین فی الضرب والقتل الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲۰/۱

^۳ فتح القدر باب الیمین فی الضرب والقتل وغیر ذلک مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۶۱/۳

^۴ مختص الحقائق باب الیمین فی الضرب والقتل وغیر ذلک فضل احمد تاجر کتب پشاور ۳۸۸/۲

اسی فتح القدر میں ہے:

لا یتحقق فی المیت لانه لا یحس ^۱ ۔	میت کے حق میں متحقق نہیں اس لیے کہ وہ احساس نہیں رکھتا۔ (ت)

اسی مائے مسائل میں یعنی شرح کنز میں ہے:

الضرب ایقاع الالم وبعد الموت لا یتصور ^۲ ۔	ضرب کا معنی تکلیف پہنچانا اور بعد موت یہ متصور نہیں۔ (ت)

تو قطعاً ثابت وہ بدن ہی میں کلام کر رہے ہیں کہ وہی ایسا میت ہے جسے نہ حس رہتا ہے نہ ادراک، بخلاف روح کہ اس کے ادراک قطعاً باقی ہے، خود یہی امام نسفی عمدۃ الکلام میں فرما چکے: الروح لا یتغیر بالموت^۳ (روح موت سے متغیر نہیں ہوتی۔ ت)

دلیل ۷: پھر جب اس تقریر پر شبہ وارد ہوا کہ جب حس نہیں، تا لم نہیں، تو عذاب قبر کیسا! تو ان حضرات نے یہی جواب دیا کہ معاذ اللہ جس پر عذاب قبر ہوتا ہے اسے قبر میں یک گونہ حیات دی جاتی ہے جس سے الم پہنچنے کے قابل ہو جاتا ہے، اسی مائے مسائل میں یعنی سے بعد عبارت مذکورہ ہے:

ومن یعذب فی القبر یو ضع فیہ الحیاء علی الصحیح ^۴ ۔	جسے قبر میں عذاب دیا جاتا ہے صحیح قول یہ ہے کہ اس میں زندگی پیدا کر دی جاتی ہے۔ (ت)

اسی میں کافی عہ سے ہے:

عند العامة یو ضع فیہ الحیاء بقدر ما یتألم	جمہور کے نزدیک اس میں اس قدر زندگی رکھ دی جاتی ہے

عہ: لطیفہ: مائے مسائل میں یہ کافی کی عبارت اسی طرح نقل کی جس سے وہم ہو کہ جمہور علماء کے نزدیک قبر میں بدن کی طرف عود حیات صرف ایک خفیف طور پر ہوتا ہے، حیات کامل ملنا قول بعض و مرجوح ہے کہ اسے عامہ کی (باقی اگلے صفحہ پر)

^۱ فتح القدر باب الیمین فی الضرب والقتل وغیر ذلک مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۴۰۱/۲

^۲ مائے مسائل مسئلہ ۲۶ مکتبہ توحید و سنۃ قصہ خوانی پشاور ص ۵۶

^۳ عمدۃ الکلام لامام نسفی

^۴ مائے مسائل مسئلہ ۲۶ مکتبہ توحید و سنۃ قصہ خوانی پشاور ص ۵۲

لا الحیات المطلقۃ وقیل یوضع فیہ الحیاء من کل وجہ ^۱ ۔	کہ اسے الم کا احساس ہو، حیات مطلقہ نہیں رکھی جاتی، اور کہا گیا کہ اس میں پورے طور پر زندگی رکھ دی جاتی ہے۔ (ت)

مستخلص میں بعد عبارت مسطورہ ہے:

وعذاب القبر یوضع حیاۃ جدیدۃ فیہ وهو قول عامۃ العلماء خلافاً لابی الحسن الصالحیؒ فان عنده ویعذب المیت من غیر حیاء ^۲ ۔	عذاب قبر بدن میں ایک نئی زندگی رکھنے سے ہوتا ہے، اسی پر عامہ علماء بخلاف ابوالحسن صالحہ کے، اس کے نزدیک بغیر زندگی کے میت کو عذاب قبر ہوتا ہے۔ (ت)

اور بالیقین یہ شان بدن ہی کی ہے کہ اسے موت عارض ہوتی اور اس کا حس وادراک باطل کرتی، پھر معاذ اللہ تعذیب کے لیے الگ گونہ حیات دی جاتی ہے اور وہ بھی کالمہ نہیں ہوتی بخلاف روح کہ اس کی حیات مستمرہ ہے۔ امام ابن الہمام نے اس مضمون کو خوب صاف فرمادیا، بعد عبارت مزبورہ لکھتے ہیں:

لانه لا یحس ولذا کان الحق ان المیت المعذب فی قبرہ توضع فیہ الحیاۃ بقدر ما یحس بالاکم، حتی لو کان متفرق الاجزاء بحیث لا یتبیز الاجزاء بل ہی مختلطۃ بالتراوب فعذب	اس لیے کہ اس میں احساس نہیں۔ اس لیے حق یہ ہے کہ جس مردے کو قبر میں عذاب دیا جاتا ہے اس کے اندر اتنی زندگی رکھ دی جاتی ہے کہ وہ الم کا احساس کرے، یہاں تک کہ اگر اس کے اجزاء اس طرح بکھر گئے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) طرف نسبت کر کے اس بلفظ قیل نقل کیا حالانکہ فقیر کافی میں جمہور کے نزدیک اعادہ حیات اور اس کی دلیل لکھ کر انھیں سے وہ دونوں قول حیات خفیفہ و حیات کالمہ کے یکساں طور پر نقل کیے کہ:

ثم اختلفوا فقیل توضع فیہ الحیاۃ بقدر ما یتألم لا الحیاۃ المطلقۃ، وقیل توضع فیہ الحیاۃ من کل وجہ ^۳ اھ	پھر علماء مختلف ہوئے بعض نے کہا اس میں اس قدر زندگی رکھ دی جاتی ہے کہ اسے الم کا احساس ہو حیات مطلقہ نہیں رکھی جاتی، اور بعض نے کہا کہ اس میں پورے طور پر زندگی رکھ دی جاتی ہے اھ (ت)

اسی طرح علامہ عینی نے بنایہ شرح ہدایہ میں فرمایا فلیتنبہ ۱۲ منہ (م)
رجل من المعتزلہ الیہ تنسب الفرقة الصالحیۃ ۱۲ منہ (م)
یہ معتزلہ میں سے ایک شخص ہے جس کی طرف فرقہ صالحیہ منسوب ہے۔ (ت)

^۱ مایہ مسائل مسئلہ ۲۶ مکتبہ توحید و سنہ قصہ خوانی پشاور ص ۵۲

^۲ کافی شرح وافی

^۳ مستخلص التقائق باب الیمین فی الضرب والقتل دلی پر ننگ و رکس دہلی انڈیا ۳۸۸/۲

جعلت الحیاہ فی تلك الاجزاء التی لا یأخذها البصر وان الله علی ذلك لقدير^۱ الخ وقد تقدم تأما فی المقدمة الثالثة۔	باہم امتیاز نہ رہا بلکہ مٹی سے خلط ملط ہو گئے پھر اسے عذاب دیا گیا تو ان ہی اجزاء میں زندگی رکھ دی جاتی ہے جو نظر نہیں آتے، اور بلا شبہ اللہ تعالیٰ اس پر ضرور قادر ہے الخ یہ عبارت مقدمہ سوم میں مکمل گزری۔ (ت)

اب ذرا آنکھ کھول کر دیکھئے وہ کسے میت کہہ رہے تھے۔ کس کی طرف اعادہ حیات بقدر احساس الم مانا، کس کے اجزاء متفرق ہو گئے۔ کس کے اجزاء اتنے باریک ہوئے کہ نظر کام نہیں کرتی۔ ہاں وہ کیا ہے جس کے اجزاء مٹی میں مل گئے۔ کیا وہ روح پاک ہے۔ حاشا یہی بدن تو وہ خاک ہے۔ تو آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کہ اس مردہ حقیقی میں علماء کا کلام ہے۔ اسی کی نسبت انکار سماع وانہام ہے۔ ولله الحجة السامیة (اور اللہ ہی کے لئے بلند حجت ہے۔ ت)

دلیل ۸: انھیں کتب میں کریمہ وما انت بمسمع من فی القبور سے استدلال کیا اور پر ظاہر کہ من فی القبور نہیں مگر بدن، خود صاحب تفہیم المسائل نے اسی بحث میں براہ بد قسمتی خود انھیں امام عینی شارح کنز کی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری سے نقل کیا:

فان قلت بعد فراغ الملیکین من السؤال ما یكون المیت قلت ان کان سعیدا کان روحه فی الجنة وان کان شقیفا ففی سجون علی صخرة فی الارض السابعة^۲۔	یعنی بعد سوال نکیرین سعید کی روح جنت میں رہتی ہے اور شقی کی سجن میں ساتویں زمین کی ایک چٹان پر۔

تو قبر میں نہیں مگر بدن، اسی سے آیت نفی سماع فرماتی ہے، اور اسی سے یہ علماء نفی سماع۔
 دلیل ۹: نیز یہ سب علماء قول ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دلیل لائے۔ اور ان شاء اللہ القریب المجیب عنقریب روشن ہوتا ہے کہ ام المؤمنین صرف سماع جسمانی کی منکر ہیں اور ادراک روحانی کی مثبت و مقرر۔
 دلیل ۱۰: انھیں کتب میں اسی میت میں مسائل دو قسم کے ذکر فرمائے: ایک متقید بحیات، دوسرے شامل حیات ومات۔ فرماتے ہیں اگر قسم کھائی کہ اگر تجھے ماروں یا تجھ سے بولوں، یا عورت سے کہا اگر تجھ سے

^۱ فتح القدیر باب الیمین فی الضرب والقتل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۴۰۱/۴

^۲ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری باب الیت یسمع خفق النعان ادارة الطباعة المنیریة بیروت ۱۴۰۷/۸

صحبت کروں یا تیرا بوسہ لوں، تو یہ قسمیں اس مخاطب مرد و زن کو زندگی پر مقصر رہیں گی۔ اور اگر قسم کھائی کہ اگر تجھے سناؤں یا اٹھاؤں یا بٹھاؤں تو موت و حیات دونوں کو شامل ہوں گی۔ یہاں تک کہ اگر وہ شخص مر گیا اور اس نے اسے غسل میت دیا اس کا جنازہ اٹھایا، اسے ہاتھ لگایا، کفن پہنایا تو حائث ہوگا، کافی میں عبارت منقولہ مائتہ مسائل کے چند سطور بعد ہے:

اس کے برخلاف اگر کہا: اگر میں نے تجھے سنا یا، یا اٹھایا، یا مس کیا، یا پہنایا، تو یہ قسمیں حالت حیات سے مقید نہ رہیں گی، اس لیے کہ سنلانے سے پاک صاف کرنا مقصود ہوتا ہے اور وہ میت کے حق میں بھی ثابت ہے۔ دیکھو کہ میت کو پاک کرنے کے لیے اسے غسل دینا واجب ہے تو وہ قسم اس کے منافی کیسے ہوگی؟۔ اور اگر غسل سے پہلے میت کا جنازہ پڑھ لیا تو جائز نہیں اور بعد غسل جائز ہے۔ اور جس نے ایسے مردے کو لیے ہوئے نماز پڑھی جسے غسل نہ دیا گیا تھا تو جائز نہیں اور اگر غسل دیا ہوا تھا تو جائز ہے۔ اور اٹھانا بعد موت بھی متحقق ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "جس نے کسی میت کو اٹھایا تو چاہئے کہ وضو کرے۔" مس کرنا تعظیم یا شفقت کے لئے ہوتا ہے تو وہ بعد موت بھی متحقق ہوگا۔ پہنانا تعظیم کے لئے ہوتا ہے اور میت اسی کا محل ہے۔ (ت)

بخلاف ان غسلتك او حبلتك او مسستك او البستك فانها لا تنقيد بالحياة لان الغسل يراد به التنظيف وتطهير وذا يتحقق في الميت الاترى انه يجب غسل الميت تطهيرا له فكيف ينأ فيه ولو صلى على الميت قبل الغسل لم يجز ولو كان غسिला جاز والحمل يتحقق بعد الموت قال صلى الله تعالى عليه وسلم من حمل ميتا فليتوضأ والمس للتعظيم وللشفقة فيتحقق بعد الموت والالباس للتعظيم والميت محل لها¹

دیکھئے وہی کان ہے وہی خطاب ہے۔ اور اگر اس سے بدن مراد نہ ہوتا تو ان حلفوں میں واجب تھا کہ کبھی حائث نہ ہو کہ مسائل قسم ثانی مطلقاً وہی ہوں گے جنہیں محض بدن سے تعلق ہے۔ جب بدن مقصود نہیں تو اسے سنلانا، اٹھانا، چھونا، پہنانا کیوں موجب حائث ہونے لگا، اور ایک اسی قسم پر کیا ہے قسم اول میں ضرب و جماع و بوسہ کیا غیر بدن سے متعلق ہیں۔ نسق واحد کے ذکر کیے ہوئے تمام مسائل میں بدن مراد لینا اور صرف ایک کو اس سے الگ کر دینا کس قدر دور از کار ہے کاف خطاب سے جو ان سب میں مراد ہے وہ ہی کلمتک میں، تو لاجرم یقیناً قطعاً یہ سب خطاب محاورہ عرف حلف سب متعلق بدن ہی ہیں اور فاروق وہی جلیل و جمیل جو

¹ کافی شرح دانی

بتوفیق اللہ تعالیٰ ہم نے ذکر کیا کہ ضرب میں درد، کلام میں فہم، بوسے میں لذت، جماع میں قضائے شہوت درکار ہے۔ اور یہ امور بدن کے ان صفات پر مقصود کہ بہ تبعیت روح اسے حاصل ہوتے ہیں لہذا بعد موت جسم خالی انھیں کافی نہیں، بخلاف غسل و حمل و مس والباس کہ صرف صفاتِ اصلیہ بدن کے طالب ہیں تو ان میں حیات و موت یکساں۔
 دلیل ۱۱: ان ائمہ کرام و علمائے اعلام کا یہ کلام ارواحِ موتی پر حمل کرنا صراحۃً باطل و توجیہ القول بمالایرضی بہ القائل ہے ان کے کلماتِ عالیات بہزار زبان اس سے تحاشی فرما رہے ہیں شواہد سنئے:

شاہد ۱: امام اجل ابو البرکات نسفی قدس سرہ کا ارشاد اسی کافی شرح وافی سے ابھی گزرا کہ روحیں نہیں مرتیں۔
 شاہد ۲: خود عقائد کی کتاب میں ارشاد فرمایا کہ روح میں مرگ سے کچھ تغیر نہیں آتا کیا وہ اسی روح کو کہیں گے کہ مر گئی، فہم و ادراک کے قائل نہ رہی، یہ کچھ ہوا اور تغیر نہ آیا، وائے جہالت!

شاہد ۳: یہی امام ابن المہام اور ایک یہی کیا تمام علمائے اعلام زیارتِ قبور میں اموات پر سلام اور ان سے خطاب و کلام تسلیم فرماتے ہیں اور اسے سنت بتاتے ہیں، فتح القدر میں ہے:

تبر کے پاس سونا مکروہ ہے اور قضائے حاجت بھی بلکہ بدرجہ اولیٰ مکروہ ہے۔ اور ہر وہ کام جو سنت سے معبود نہ ہو، اور سنت سے معبود یہی زیارت اور وہاں اکھڑے ہو کر دعا ہے جیسا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقیع تشریف ارزانی میں کیا کرتے تھے اور کہتے تھے تم پر سلام ہوا اے اہل ایمان لوگو! اور ہم بلاشبہ تم سے ملنے والے ہیں اگر اللہ نے چاہا۔ میں اپنے لیے اور تمہارے لئے عافیت مانگتا ہوں۔ (ت)	یکرہ النوم عند القبر وقضاء الحاجة بل اولیٰ وکل ما لم یعهد من السنة والمعہود منها لیس الا زیارتها والدعاء عندها قائما کما کان یفعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الخروج الی البقیع ویقول السلام علیکم دار قوم مومنین وانا ان شاء اللہ بکم لا حقون اسئل اللہ لی ولکم العافیة ^۱ ۔

فصل یازدہم میں گزرا کہ یہ سلام و کلام ضرور دلیل سماع و افہام ہیں، مگر یہ اکابر اعلام معاذ اللہ اتنی تمیز نہ رکھتے تھے کہ اینٹوں پتھروں سے سلام و کلام کیا معنی؟

شاہد ۴: یوں ہی جس نے زیارتِ حضراتِ شیخین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذکر کی بالاتفاق ان سے علاوہ سلام و کلام بھی تعلیم کیا اور ساتھ ہی یہ بھی بتایا کہ موجہ اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اتنا بٹے کہ صدیق (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے مواجہے میں آجائے اس وقت ان سے یوں عرض کرے۔ پھر ان کے مواجہے سے

^۱ فتح القدر فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۰۲/۲

اتناہٹے کہ فاروق (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے مواجہے میں آجائے اس وقت ان سے یوں گزارش کرے۔ اگر معاذ اللہ یہ سلام و کلام مخفی از قبیل "اے باد صبا! ہمہ آوردہ تست" (اے باد صبا! یہ سب کچھ تو نے اڑایا ہے۔ ت) تھا تو ہٹ ہٹ کر مواجہوں میں آنے کی کیا حاجت تھی! ہٹ دھرم بے انصاف انصاف کی تو کہتے نہیں مگر ذی عقل منصف تو قطعاً ان تعلیمات سے یہی سمجھتا ہے کہ یہ سلام و کلام ضرور حقیقی ہے اور مواجہے سے مقصود پیش نظر آنا، اسی فتح القدیر میں ہے:

پھر اپنے داہنے ہاتھ بھرہٹ کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر سلام عرض کرے اس لئے کہ ان کا سر مبارک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دوشِ انور کے مقابل ہے۔ تو عرض کرے آپ پر سلام اے اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیفہ اور غار میں ان کے ثانی ابو بکر صدیق! خدا آپ کو امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب سے جزائے خیر دے۔ پھر اسی طرح ہاتھ بھرہٹ کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر سلام عرض کرے، اس لیے کہ ان کا سر مبارک حضرت صدیق سے اسی طرح ہے جیسے حضرت ابو بکر صدیق کا سر مبارک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے۔ تو عرض کرے آپ پر سلام ہو اے امیر المومنین عمر فاروق، وہ جس سے اللہ نے اسلام کو عزت و قوت دی، اللہ آپ کو امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے نیک جزا عطا فرمائیے۔ (ت)

ثم يتأخر عن يمينه قدر ذراع فيسلم على ابى بكر رضى الله تعالى عنه فان راسه حيال منكب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول السلام عليك يا خليفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثانيه فى الغار ابى بكر الصديق جزاك الله عن امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خيرا ثم يتأخر كذلك قدر ذراع فيسلم على عمر رضى الله تعالى عنه لان راسه من الصديق كراس الصديق من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول السلام عليك يا امير المومنين عمر الفاروق والذى اعز الله به الاسلام جزاك الله من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خيرا¹۔

شاہد ۵: چلے کہا کو، انھیں امام ابن المہام کا وہ ارشاد ہدایت بنیاد جگر شکاف تو اہب والحاد سنئے کہ سارے انکاری مذہب پر مردنی چھا جائے، اموات کو پتھر سمجھنے پر حجارۃ من سحیل کا پتھر آؤ آئے۔ اسی فتح القدیر کے آخر کتاب الحج میں فرماتے ہیں:

یاتی القبر الشریف ویستقبل جدارہ	یعنی مزار انور حضور سید اطہر صلی علیہ وسلم کی

¹ فتح القدیر کتاب الحج مکتبہ نوریہ رضویہ ستمبر ۹۵/۳

زیارت کو حاضر ہو روضہ اقدس کی طرف منہ اور قبلہ کو پیٹھ کرے۔ اور وہ جو فقیہ ابواللیث سے نقل کیا گیا کہ قبلہ رو کھڑا ہو مردود ہے اس حدیث سے کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ سنت یوں ہے کہ مزار اقدس کے حضور قبلہ کی طرف سے آئے قبلہ کو پشت اور قبر انور کی طرف منہ کرے، پھر عرض رساں ہو سلام حضور پر اے نبی! اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایک گونہ قبلہ کی طرف ہونا مراد لیں اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر انور میں دہنی کروٹ پر قبلہ رو تشریف فرما ہیں، اور علمائے کرام نے عام قبروں کی زیارت میں حکم دیا ہے کہ زائر کو چاہئے میت کی پاننتی کی طرف سے آئے نہ کہ سرہانے کی جانب سے کہ اس میں مردے کی نگاہ کو تکلیف ہوتی ہے بخلاف پہلی صورت کے کہ یوں آنے والا میت کی نگاہ کے سامنے ہوگا اس لیے کہ میت جب کروٹ سے ہو تو اس کی نظر اپنے پاؤں کی طرف ہے، تو اس تقدیر پر جب حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاؤں کی طرف سے حاضر ہوگا قبلہ اس کے بائیں ہاتھ کو ہوگا، زیادہ رخ جانب قبر ہوگا، اور ایک گوشہ جانب قبلہ ہوگا تو پشت بقبلہ بھی ہوا اور ایک گونہ قبلہ کی طرف جھکا ہونا بھی صادق آیا۔ الخ

ويستكبر بالقبلة وما عن ابى الليث انه يقف مستقبل القبلة مردود بہاروی ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی مسندہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال من السنة ان تأتي قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قبل القبلة وتجعل ظہرک الی القبلة وتستقبل القبر بوجهک ثم تقول السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ! الا ان یحمل علی نوع ما من الاستقبال وذلك انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی القبر الشریف المکرم علی شقہ الایمن مستقبل القبلة. وقالوا فی زیارة القبور مطلقاً الا ولی ان یأتی الزائر من قبل رجل المتوفی لا من قبل راسه فانه اتعب لبصر البیت بخلاف الاول لانه یكون مقابلہ بصره لان بصره ناظر الی جهة قدیمہ اذا کان علی جنبه فعلى هذا تكون القبلة عن یسار الواقف من جهة قدیمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بخلاف ماذا کان من جهة وجهه الکریم فاذا اکثر الاستقبال الیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لاکل الاستقبال یكون استدبارہ القبلة اکثر من اخذه الی جهتها فیصدق الاستدبار ونوع من الاستقبال الخ۔¹

اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد ایمان سے کہنا یہی وہ علماء ہیں جو میت کو پتھر، بے حس، بے ادراک

¹ فتح القدیر کتاب الحج مکتبہ نوریہ رضویہ ستمبر ۹۵/۳

بتا رہے ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون، پھر امام ممدوح اپنا ارشاد نہیں فرماتے بلکہ ہمارے علمائے کرام سے نقل فرما رہے ہیں، خدا کی شان یہی وہ مشائخِ حنفیہ ہیں کہ سماعِ روح کا انکار جن کے سر باندھے، اللہ تعالیٰ توفیقِ انصاف بخشے، آمین! شاہد ۶: یہی امام عینی شارح کنز عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری کتاب مواقیت الصلوٰۃ باب الاذان بعد ذہاب الوقت میں فرماتے ہیں:

روح ایک جوہر لطیف نورانی ہے کہ علم سمع وبصر وغیرہ تمام اوراکات رکھتی ہے، کھانے پینے سے بے نیاز، گھٹنے بڑھنے سے بری ہے۔ اسی لئے فنائے بدن کے بعد باقی رہتی ہے کہ اسے بدن کی طرف اصلاً احتیاج نئی، ایسا جوہر عالم آب وگل سے نہیں ہوتا بلکہ عالم ملکوت سے، تو اس کی شان یہ ہے کہ بدن کا خلل پذیر ہونا اسے کچھ نقصان نہ پہنچائے، جو بات موافق ہو اس سے لذت پائے، جو مخالف ہو اس سے درد پہنچے، اور اس پر دلیل اللہ عزوجل کا ارشاد ہے کہ جو راہ خدا میں مارے گئے ہر گز انھیں مردہ نہ جانیں بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس (آیۃ) اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث کہ جب مردہ نعش پر رکھا جاتا ہے اس کی روح بالائے نعش پر افشاں رہتی ہے اور کہتی ہے کہ اے میرے گھر والو، اے میرے بچو!	الروح جوہر لطیف نورانی مدرك للجزئیات والکلیات غنی عن الاعتداء بری عن التحلل والنماء ولهذا یبقى بعد فناء البدن اذ لیست له حاجة الى البدن ومثل هذا الجوہر لا یكون من عالم العنصر بل من عالم الملكوت فمن شأنه ان لا یضره خلل البدن وتلتذ بمایلائمه ویتألم بما ینافیہ، والدلیل علی ذلك قوله تعالیٰ ولا تحسبن الذیین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل احياء عند ربهم الاية وقول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا وضع المیت علی نعشه رفرف روحه فوق نعشه ویقول یا اہلی ویا ولدی¹

للہ انصاف! اگر روح بعد موت معطل اور اس کا فہم وادراک مختل ہو تو یہ کیونکر صحیح ہوتا کہ اسے بدن کی حاجت نہیں، خلل بدن سے کچھ مضرت نہیں، بھلا روح تو بیکار وجماد ہوئی یہ رب کے پاس زندہ کون ہے؟ یہ نعش پر جلوہ افگن و نوازن کون ہے؟ شاہد ۷: یہی امام محمود اسی عمدہ میں اس حدیث کے نیچے کہ میت کو اپنے اہل کے رونے سے عذاب

¹ عمدۃ القاری شرح البخاری باب الاذان بعد ذہاب الوقت ادارة الطباعة المنيرة بیروت ۸۸/۵

ہوتا ہے۔ امام اجل ابو زکریا نووی سے نقل فرماتے ہیں:

یعنی امام ممدوح نے ایک جماعت علماء سے نقل فرمایا کہ معنی حدیث یہ ہیں کہ لوگ مردے پر جو روتے ہیں مردے کو ان کا رونا سن کر صدمہ ہوتا ہے اور ان کے لئے اس کا دل کڑھتا ہے، امام محمد نے فرمایا محمد بن جرید طبری وغیرہ اسی طرف گئے، امام قاضی عیاض نے فرمایا یہ سب قولوں سے بہتر ہے، اور اس پر ایک حدیث سے دلیل لائے کہ ایک بی بی اپنے بیٹے پر رو رہی تھیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں منع کیا اور فرمایا: "جب تم میں کوئی روتا ہے تو اس کے رونے پر مردے کے بھی آنسو نکل آتے ہیں تو اے خدا کے بندو! اپنے بھائیوں کو تکلیف نہ دو۔"	حکى عن طائفة ان معناه انه يعذب بسباع بكاء اهله عليه ويرق لهم وقال والى هذا ذهب محمد بن جرير الطبري وغيره قال القاضى عياض وهو اولى الاقول واحتجوا بحديث فيه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم زجرا امرأة من البكاء على ابنها وقال ان احداكم اذا بكى استعبرله صويحبه فيا عباد الله لاتعذبوا اخوانكم¹ -

یہ تو ان ائمہ سے نقل تھی اور اس سے پہلے خود امام عینی فرما چکے ہیں:

یعنی میت کا رونا متصور ہے کہ ایک حدیث میں آیا ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں کوئی روتا ہے تو اس کا ساتھی وہ مردہ بھی رونے لگتا ہے، (صویحیب سے مراد میت ہے)	اما تصور البكاء من الميت فقد ورد في حديث ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان احداكم اذا ابكى استعبرله صويحبه والمراد والمراد بصويحبه الميت² -

للہ انصاف! یہی علماء میں جو ارجح موتی کے سماع و فہم سے انکار رکھتے ہیں۔

فائدہ: یہ بی بی حضرت قید بنت مخرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں، اور یہ حدیث ابو بکر بن ابی شیبہ و طبرانی نے ان سے روایت کی وہ خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر تھیں اپنے ایک بیٹے کو یاد کر کے روئیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کیا طریقہ ہے کہ دنیا میں زندگی تک کو اپنے ساتھی سے اچھا سلوک اور مرے پیچھے ایذا دو،

قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں محمد صلی اللہ تعالیٰ	فوالذی نفس محمد بیدہ ان احدا کن

¹ عمدة القاری شرح البخاری ماہر خص من البكاء فی غیر نوح ادارة المنیرۃ بیروت ۹/۸

² عمدة القاری شرح البخاری ماہر خص من البكاء فی غیر نوح ادارة المنیرۃ بیروت ۹/۸

لتبکی فتستعين له صويحبة فيا عباد الله لاتعذبوا موتاكم ¹ ۔	علیہ وسلم کی جان پاک ہے کہ تمہارے رونے پر تمہارا مردہ رونے لگتا ہے، تو اے خدا کے بندو! اپنی اموات کو عذاب نہ کرو،

شاہد ۸: علامہ شرنبلالی نے غنیہ ذوی الاحکام میں قول درر:

الایلام لایتحقق فی البیت وكذا الکلام لان المقصود بهذا الافهام والموت ینافیہ ² ۔	الم رسانی میت کے اندر متحقق نہیں، اسی طرح گفتگو بھی، کیونکہ اس کا مقصود افہام اور سمجھانا ہوتا ہے، موت اس کے منافی ہے۔ (ت)

پر تقریر کی اور خود فرمایا:

الاصل فیہ ان کل فعل یلذو یولم ویغم ویسر یقع علی الحیات دون المات ³ ۔	اس بارے میں اصل یہ ہے کہ ہر وہ فعل جس سے لذت والم اور غم و سرور ہو وہ حیات ہی پر واقع ہوگا موت پر نہیں۔ (ت)

اور قول ۳۲ میں ان کا ارشاد بحوالہ حضرت استاذ سن چکے کہ مردوں کو جو توفیق کی پچھل سے اذیت ہوتی ہے۔
شاہد ۹: قول ۵۱ دیکھو کہ گھاس اور پیڑ کی تسبیح سے مردہ کا جی بہلتا ہے۔

تنبیہ: فتاویٰ قاضی خاں و امداد الفتاح و مراقی الفلاح علامہ شرنبلالی وغیرہا میں مقبروں سے درخت و گیہ سبز کاٹنے کی کراہت پر دلیل مذکور قائم فرمائی اور جس غافل غیر ماؤف الدماغ کے سامنے ان الفاظ کو بیان کیجئے کہ فلاں کی تسبیح سے فلاں کا جی بہلا، اس کا ذہن قطعاً اس طرف جائے گا کہ اس نے اس کی تسبیح سنی اور اس سے انس ملا، بداہت عقل شاہد ہے کہ کسی شے سے انس پانے کو اس پر اطلاع ضرور، اور تسبیح جنس کلام سے ہے جس پر اطلاع بطور سماع تو یہ کلام علماء صراحتہ سماع موتی کی دلیل صاف ہے بلکہ اس درجہ قوت تو یہ سمع کی جو عامہ احواء کو حاصل نہیں کیا نبھنا علیہ سالفاً (جیسا کہ پیچھے ہم نے اس پر تنبیہ کی۔ ت) تو صاحب تفہیم المسائل کا خطبہ کہ اس کلام کو ہر گز مطلب سے آشنائی نہیں، پھر کہا:

بایدید کہ ایں عبارت را از سماعت موتی چه مناسبت ⁴ ؟	دیکھنا چاہئے کہ اس عبارت کو مردوں کے سننے سے کیا مناسبت ہے؟ (ت)

¹ المعجم الکبیر مروی از قبیلہ بنت مخرمہ حدیث المکتبہ فیصلیہ بیروت ۱۰/۲۵

² الدرر الاحکام لملاخرو باب حلف الفعل مطبعہ کالمیہ مصر ۵۳/۲

³ غنیہ ذوی الاحکام حاشیہ علی الدرر الاحکام باب حلف الفعل مطبعہ کالمیہ مصر ۵۳/۲

⁴ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیہ مطبعہ محمدی لاہور ص ۸۴

محض نا فہمی و جہالت ہے، ہاں بحمد اللہ تعالیٰ اس تہذیب جلیل نے نفس و امس کی طرح روشن کر دیا کہ اس کے مقتداء صاحب مائتہ مسائل کا ان عبارات نفس سے استدلال کرنا اور اس کی تائید میں اس وہابی جدید کا اسی طرح کی اور عبارات نقل کر کے اوراق بھر مناسب مطلب سے نا آشنا اور مورد نزاع سے محض بیگانہ تھا واللہ الحمد۔

شاہد ۱۲ تا ۱۰: یونہی سید عالم ابوالسعود ازہری صاحب فتح اللہ المعین وسید علامہ طحطاوی وسید علامہ شامی محشیان دُر نے در بارہ یمن وہی تقریرات ذکر کیں اور سب حضرات نے تسبیح گیارہ سے میت کو انس ملنا ذکر فرمایا، کما تقدم (جیسا کہ گزر چکا۔
(ت)

شاہد ۱۳ و ۱۴: سیدین اخیرین نے تصریح فرمائی کہ انسان جو قبر کے پاس ذکر الہی کرے اس سے میت کا جی بہلتا ہے، دیکھو قول ۳۹ و ۴۷۔

شاہد ۱۵ و ۱۶: یونہی دونوں حضرات نے فرمایا کہ مقابر میں پیشاب کرنے سے زندوں کی طرح مردے کو بھی ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو قول ۳۸ و ۳۹۔

شاہد ۱۷: علامہ طحطاوی نے تقریر فرمائی کہ اموات کو جو توتوں کی پچھل سے اذیت ہوتی ہے، دیکھو قول ۳۴، شاہد ۲۰ تا ۱۸: علامہ حلبی محشی دُر بھی اس تقریر یمن میں شریک ہیں اور احراق حیوانات بعد ذبح پر وہ شبہ فرمایا کہ میت کو ایذا ئے خارج سے درد پہنچنا ثابت ہے، سیدین اخیرین نے جواب دیا کہ یہ بنی آدم میں ہے، دیکھو تہذیب زیر قول ۴۰۔
شاہد ۲۱: قول ۲۷ میں علامہ شامی کا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وہ نقل فرمانا دیکھو کہ قبر حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور نماز میں بسم اللہ شریف آواز سے نہ پڑھی۔

شاہد ۲۲: قول ۶۴ میت کے سر ہانے سے نہ آئے کہ اس کی نگاہ کو تکلیف ہوگی پانہنتی سے آئے کہ میت کے پیش نظر ہوگا۔
شاہد ۲۳: تکمیل جمیل میں علامہ زبیدی و داؤدی و اجوری سے علامہ شامی کا وہ نقل کرنا دیکھو کہ کسی چیز کے ملنے کے لیے بلندی پر جا کر حضرت سیدی احمد بن علوان کو ندا کرے۔

شاہد ۲۴: علامہ طحطاوی نے حاشیہ مرقی الفلاح میں قبور پر سلام ذکر کر کے فرمایا: حدیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے کہ جو شناسا قبر پر گزرتا اور سلام کرتا ہے مردہ اسے پہچانتا ہے اور جواب دیتا ہے۔

ان کی عبارت یہ ہے: ابن عبد البر نے استذکار اور تمہید میں بسند صحیح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے	حيث قال واخرج ابن عبد البر في الاستذكار والتمهيد بسند صحيح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى

فرمایا: جو شخص بھی اپنے کسی ایسے مومن بھائی کی قبر سے گزرتا ہے جو اسے دنیا میں پہچانتا تھا اور اسے سلام کرتا ہے تو صاحب قبر اسے پہچانتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔	علیہ وسلم مآمن احد یمیر بقبر اخیه المومن كان یعرفه فی الدنیا فیسلم علیہ الاعرفه وردّ علیہ السلام ^۱ ۔

شاہد ۲۵: انھیں کا قول ۸۲ دیکھو کہ اموات زائروں کا سلام سنتے، جواب دیتے، ان سے انس پاتے ہیں، پھر فرمایا: اس میں نہ شہیدوں کی خصوصیت، نہ کسی وقت کی قید، خدارا انصاف! یہ علماء سماع روح کے منکر ہونگے، حاشا للہ حاشا للہ، ولكن الوهابیۃ قوم یعتقدون (مگر وہابیہ ایسے لوگ ہیں جو حد سے تجاوز کرتے ہیں، ت) پچیس شاہد ہیں اور پچیس سو ممکن مگر علماء اپنا لکھا خود نہ سمجھتے تھے لاجرم قطعاً یقیناً وہ ارواح موتی کے لیے سمع و بصر و علم و فہم ماننے اور بدنِ مردہ کو جب تک مردہ رہے ان صفات سے معزول جانتے ہیں، یہی بعینہ ہمارا مذہب اور یہی عبارات علماء کا مطلب والحمد للہ رب العلمین۔

دلیل ۱۲: اگر یہ کلام مشائخ کرام روح پر محمول ہو تو وہ اعتراضات قاہرہ وارد ہوں جن سے رہائی ناممکن الحصول ہو، مثلاً: اوگا حدیث ۴۰ سے ۵۱ تک انھیں بارہ احادیث عظیمہ صحیحہ خفق نعال و قلب بدر سے ایراد جلیل اور ادعائے تخصیص وقت سوال قبر یا خصوصیت کفار مقتولین بدر باطل و بے دلیل کما سمعت (جیسا کہ سن چکے۔ ت) مرقات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا

یردہ ان الاختصاص لا یصح الابدلیل وهو مفقود ہنابل السؤال والجواب ینافیانہ ^۲ ۔	اس کی تردید اس سے ہوتی ہے کہ خصوصیت بغیر کسی دلیل کے صحیح نہیں اور دلیل یہاں مفقود ہے بلکہ سوال و جواب تو اس کے منافی ہیں۔ (ت)

۱۱۸: انہا یہاں خصوصیت سہی اور جو احادیث کثیرہ عموماً و مطلقاً اموات کے علم و سمع و بصر و ادراک و معرفت میں وارد ہیں ان سے کیا جواب ہوگا، مرقاۃ میں ہے:

مع ان ماورد من السلام علی الموقی یرد علی التخصیص بأول احوال الدفن ^۳ ۔	باوجودیکہ مُردوں پر سلام کے بارے میں جو احادیث وارد ہیں وہ اول وقت دفن سے تخصیص کی تردید کرتی ہیں۔ (ت)

^۱ حاشیۃ الطحاوی علی مرقاۃ الفلاح فصل فی زیارۃ القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۴۱/۱

^۲ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب حکم الاسراء مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۱/۸

^۳ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب حکم الاسراء مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۱/۸

ہائے بہت اچھا، جب ابتدائے دفن میں تم خود سماع کے قائل، یہاں تک کہ کلام لایعقل متکلم لایعقل یعنی تفہیم المسائل بھی معترف و قائل، حیث قال در وقت سوال وجواب ہمہ قائل سماع اند¹ (اس کے الفاظ یہ ہیں: سوال وجواب کے وقت سبھی سماعت کے قائل ہیں، ت) اس وقت کلام کرنے سے کیوں حنث نہیں ہوتا کہ اب تو سمع و فہم سب کچھ حاصل، جس طرح انھیں امام ابن المہام نے دوبارہ تلقین منکرین پر اعتراض کیا کہ:

الا انه على هذا ينبغي التلقين بعد الموت لانه يكون حين ارجاع الروح ² ۔	مگر اس بنیاد پر تو بعد موت تلقین ہونی چاہئے اس لیے کہ وہ اعادہ روح کے وقت ہوتی ہے۔ (ت)

یہ اعتراضات اس تقدیر باطل یعنی انکار سماع ارواح پر اصل سے اس کلام مشائخ کو باطل و ازبغ کندہ کرتے ہیں، بخلاف اس تقدیر حق کے کہ صرف سماع جسم سے انکار مراد ہے، اب ان میں اصلاً کچھ وارد نہیں ہوتا۔

فاقول: وبالله التوفيق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) تقریر کلام مشائخ اعلام یہ ہے کہ بنائے ایمان عرف پر ہے اور خطابات عرفیہ متعلق بدن مگر کلام بے سمع و فہم نامتصور، لاجرم یہ قسم حالت حیات پر مقصور اور جسم خالی معزول و مجبور کہ بعد فراق روح بدن مردہ ہے اور اس کے حواس و مشاعر باطل و افسردہ، عذاب قبر اگرچہ روح و بدن دونوں پر ہے مگر اس کے لیے بدن کو ایک نوع حیات تازہ بقدر الم دی جاتی ہے مگر موت تو اس قدر احساس و ادراک کے منافی ہے پھر اس حیات کا استمرار بھی ضرور نہیں، احادیث کثیرہ کہ سمع و بصرہ فہم و ادراک و معرفت اموات پر ناطق ہے ضرور صادق ہیں۔ ان میں مراد ارواح موتی ہیں کہ ادراک حقیقتاً روح ہی کا کام ہے اور اسے موت نہیں، نہ موت بدن سے میں تغیر آئے، البتہ احادیث خفئہ نعال ضرور سمع جسمانی بتاتی ہیں، قطع نظر اس سے کہ لفظ میت بدن میں حقیقت، ان میں صراحۃً اذا وضع فی قبورہ (جب وہ قبر میں رکھا جاتا ہے۔ ت) ارشاد ہوا، اور قبر میں رکھا جانا بدن ہی کی شان ہے مگر یہ بھی بوجہ مذکور ہم پر وارد نہیں نسخہ میں تحریر نہیں کہ اس وقت بغرض سوال بدن کی طرف اعادہ حیات ہوتا ہے تو سماع حسی کے لیے ثابت ہوا نہ کہ میت کے لیے، اور احادیث قلب اگرچہ حیات معادہ للسوال سے جدا ہیں کہ اول تو کافر مجاہر سے سوال ہونے میں کلام ہے۔ امام ابو عمر ابن عبد البر نے فرمایا: سوال یا مومن سے ہو گا یا منافق سے کہ بظاہر مسلمان بنتا تھا بخلاف کافر ظاہر کہ اس سے سوال نہیں، امام جلیل جلال سیوطی نے فرمایا: هو الارجح ولا اقول سواہ³ نقلہ فی رد المحتار (یہی راجح ہے اور میں اس کے سوا کا قائل نہیں اہ اسے رد المحتار میں نقل کیا۔ ت) شرح الصدور میں اس کی تائید کر کے

¹ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۱

² فتح القدیر باب الجنائز مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۹/۲

³ رد المحتار صلوٰۃ الجنائز مصطفیٰ البانی مصر ۱۲۹/۱

فرماتے ہیں:

طبرانی کے یہاں بالفاظ حماد والی عمر ضریر جو حدیث البوہرہ من قول حماد والی عمر الضریر ما یصرح بذلك ¹ ۔	طبرانی کے یہاں بالفاظ حماد والی عمر ضریر جو حدیث البوہرہ من قول حماد والی عمر الضریر ما یصرح بذلك ¹ ۔

اور اگر سوال مانئے بھی تو اس کا وقت ابتدائے وضع و دفن ہے یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ناپاک لاشوں سے وہ گندہ کُناں پٹ جانے کے تین دن بعد وہاں تشریف لے جا کر مخاطب ہوئے تھے، صحیح مسلم کی روایت حدیث ۴۸ میں گزری اور صحیح بخاری شریف میں ہے:

عن ابی طلحة رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر یوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صنادید قریش فقد فوافی طوی من اطواء بدر خبیث مخبث وکان اذا ظهر علی قوم اقام بالعرصة ثلث لیال فلما کان ببدر الیوم الثالث امر برأحلتہ فشد علیہا رملها ثم مشی وتبعه اصحابه وقالوا مانری ینطلق الا لبعض حاجته حتی قام علی شفة الرکی فجعل ینادیهم باسمائهم واسماء آبائهم یا فلاں بن فلاں ویا فلاں بن فلاں ایسرکم انکم اطعتم اللہ ورسوله فاننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربکم حقاً قال فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا رسول اللہ ما تکلم من اجساد الا ارواح لہا فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ	حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روز بدر قریش کے چوبیس سربرآوردہ اشخاص کو بدر کے کنوؤں میں ایک گندے پلید کنویں میں پھنکوا دیا، حضور کا طریقہ یہ تھا کہ جب کسی قوم پر فتیاب ہوتے تو میدان میں تین دن قیام فرماتے، جب بدر کا تیسرا دن تھا تو سواری مبارک پر کجاہ کسوا یا، پھر چلے، صحابہ نے ہمر کابی کی، اور کہا ہمارا یہی خیال ہے کہ اپنے کسی کام سے تشریف لے جا رہے ہیں، یہاں تک کہ کنویں کے سرے پر ٹھہر کر ان کا اور ان کے آباء کا نام لے لے کر اے فلاں بن فلاں اور اے فلاں بن فلاں کہہ کر پکارنے لگے، فرمایا "کیا اس سے تمہیں خوشی ہوتی کہ اللہ اور اس کے رسول کا حکم تم نے مانا ہوتا، ہم نے تو حق پایا وہ جس کا ہمارے رب نے ہم سے وعدہ فرمایا تھا، کیا تم نے اس کو ثابت پایا جو تمہارے رب نے تم سے وعدہ کیا تھا" حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ ان جسموں سے

¹ شرح الصدور فصل فیہ فوائد خلافت اکید می سوات ص ۵۹

علیہ وسلم والذی نفس محمد بیدہ ما انتم باسمع لما اقول منهم قال قتادة حياهم الله حتى اسمعهم قوله توبيخاً وتصغيراً ونقمة وحسرتاً وندماً¹۔	کلام فرما رہے ہیں جن میں جان نہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں محمد کی جان ہے میری بات تم ان سے زیادہ نہیں سنتے، حضرت قتادہ فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے ان کی توبیخ، تذلیل، کلفت، حسرت اور ندامت کے لیے انھیں حیات دے کر حضور کا کلام سنوایا۔ (ت)

اور حدیث مذکور نص صریح ہے کہ ان کافروں نے گوش بدن ہی سے سنا کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: حضور کیا کلام فرماتے ہیں ان بدنوں سے جن میں روح نہیں، اسی کے جواب میں ارشاد ہوا کہ خدا کی قسم تم ان سے زیادہ نہیں سنتے، تو صاف ثابت ہوا کہ سماع جسمانی ہی واقع ہوا مگر جبکہ روح کا جسم سے فراق یقیناً معلوم اور بے عود حیات سماع جسم خالی قطعاً معدوم، تو ان کافروں کے لیے تین دن بعد پھر عود زندگی ماننے سے چارہ نہیں، اور پر ظاہر کہ یہ امر عموماً نہیں ہوتا، ناچار بالخصوص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اعجاز سے ان ملاعنہ کو زیادت حسرت و ندامت و عذاب و اذیت ہونے کے لیے واقع ہوا کہ روح و بدن دونوں کا اشتراک تنہا روح کے اور اک سے اشد و سخت تر ہے، لہذا قتادہ نے کہا: اللہ تعالیٰ نے ان کی حسرت و توبیخ و تذلیل کے لیے اعادہ حیات فرما کر سنوایا، بالجملة جو احادیث سماع جسمانی میں نص ہیں ان میں تخصیص وقت یا بعض اموات خود سبیل واضح ہے اور جو ایسی نہیں وہ راساً غیر وارد کہ سماع روح تو آپ ہی خود ثابت و واضح ہے۔ بحمد اللہ یہاں سے روشن ہوا کہ صاحب تفہیم المسائل کا خطبے ربط کہ:

ہر چند مبنی ایمان بر عرف است مگر مقصود فقہاء از نفی سماع دریں مقام نفی سماع عرفی و حقیقی ہر دوست زیرا کہ فقہاء نفی سماع مطلق کردہ اند نہ بتقید عرف و اگر نفی صرف سماع عرفی نہ حقیقی مقصود مے بود حاجت جواب دادن از مسئلہ عذاب قبر و توجیہ کردن دیگر وقائع کہ بر سماع موتی دال ست نبود²۔	ہر چند کہ قسم کی بنیاد عرف پر ہے مگر یہاں سماع کی نفی سے فقہاء کا مقصود عرفی و حقیقی دونوں سماع کی نفی ہے، اس لیے کہ فقہانے سماع کی نفی مطلق کی ہے عرف کی قید لگا کر نہیں، اگر حقیقی نہیں صرف عرف سماع کی نفی مقصود ہوتی تو مسئلہ عذاب قبر کا جواب دینے اور سماع موتی پر دلالت کرنے والے دوسرے حالات و واقعات کی توجیہ کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ (ت)

¹ صحیح بخاری باب قتل ابی جہل قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۶۶/۲

² تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیه مطبع محمدی لاہور ص ۸۳

فهل هذا الاتوجیه بما لا یرضی به قائله (یہ کیا ہے؟ کلام قائل کی ایسی توجیہ جس سے قائل راضی نہیں۔ ت) محض نا فہمی و جہل واضح ہے۔

فاقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اولاً یہاں عرفی و حقیقی متغائر نہیں ہے۔ اوپر واضح ہو چکا کہ یہی ادراک اصوات بالآلات جسمانیہ ہی حقیقت لغویہ اور یہی متعارف ہے، اور وہ معنی جو وقت اضافت سمع بروح مجرد یا بحضرت عزت مراد ہوتے ہیں، محل یمن میں ان کا احتمال ہی کیا تھا کہ اطلاق، نفی انھیں میں شامل ہو۔

ثانیاً: مشائخ کرام نے جن وقائع کی توجیہ فرمائی وہ سماع جسمانی پر دال تھے، ان کی توجیہ کی ضرورت حاجت تھی اس سے سماع روح کا انکار سمجھ لینا تمھاری خوش فہمی ہے۔

ثالثاً: توجیہ عذاب قبر کی بھی ایک ہی کہی، ذی ہوش کو نافع و مضر میں تمیز تک کی لیاقت نہیں مگر تصحیح المسائل کے مقابل آنا ضروری۔

مَاذَا خَضَعْتَ يَا مَغْرُورٌ فِي الْخَطَرِ

حَقِّي هَلَكْتَ فَلَيْتَ النَّمْلَ لَمْ نَظُرْ

(اے فریب خوردہ! کس چیز نے تجھے خطرے میں ڈالا کہ تو ہلاکت کو پہنچا، کاش! چیونٹی پرواز ہی نہ کرتی۔ ت) عقلمند یہ بھی دیکھا کہ وہ توجیہ کیا کی ہے اور اس سے روح میں کلام نکلتا ہے یا صاف بدن میں گفتگو ہونا منجلی ہے۔ دلیل ہفتم کو گزرے ابھی دیر نہ ہوئی اسے ملاحظہ کیجئے اور صاحب تفہیم کی فہم سقیم کی داد دیجئے۔ رابعاً: کاش اس بطور خویش جہاد شونده ناپینا و ناشنوندہ یعنی اس تحریر سے پہلے مرجانے والے تفہیم نگارندہ کو زمانہ مہلت دیتا کہ ہمارے کلام میں دلیل یازدہم اور اس کے پچیس شواہد کو آنکھوں دیکھا کانوں سنتا اس وقت کھلتا کہ توجیہ القول بما لا یرضی به قائله (کلام قائل کی ایسی توجیہ جس سے قائل راضی نہیں۔ ت) کا ارتکاب کس نے کیا۔ خیر یہ تو جملہ معترضہ تھا، اب رہا یہ کہ جب ابتدائے دفن میں سماع مسلم تو اس وقت حنث کیوں نہیں، اقول ہاں یوں نہیں کہ یہ یمن مقتضی حیات مخاطب ہے اور نفس روح سے متعلق نہ تھی، اگر اس سے تعلق ہوتا تو اس کی حیات اور اکالت تو مستمرہ ہیں ضرور حنث ہوتا۔

فلان العرض وان كان لا يبقی زمانین لکنہ مادام مستمرا بتجدد الامثال يعد شيئاً واحداً باطباق اللغة والعرف والشرع۔	کیونکہ عرض اگرچہ دو زمانوں تک باقی نہ رہے لیکن وہ تجدد امثال کی وجہ سے مستمر ہو تو باتفاق لغت و عرف و شرح شی واحد ہی شمار ہوتا ہے۔ (ت)

بخلاف بدن کہ اس کی حیات زائل حیات جدیدہ اس وقت ملی ہے اور وہ حیات اولیٰ کی غیر ہے توجس حیات

سے یمین متعلق تھی منقطع ہو چکی اور حنث کی گنجائش نہ رہی، یہی امام ابن الہمام اسی فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

دوبارہ دی جانے والی زندگی اس زندگی کے علاوہ ہے جس کے اندر اجازت اور آمد کی قسم کھائی تھی اور وہ زندگی وہ ہے جو قسم کھانے کے وقت اس شخص کے ساتھ قائم تھی کیونکہ وہ تو ایک عرض ہے جو ختم ہو گیا، بعینہ اس کا اعادہ ممکن نہیں، اگر چہ روح کا اعادہ ہو، اس لیے کہ حیات روح کے علاوہ ایک شی ہے، وہ ایک ایسا امر ہے جو روح کے لیے لازم ہے اس شی میں جس کے لیے روح ہوتی ہے۔ (ت)	الحياة المعادة غير الحياة المحلوف على اذنه فيها وقدومه وهي الحياة القائمة حالة الحلف لان تلك عرض تلاشي لا يمكن اعادتها بعينها وان اعيدت الروح فان الحياة غير الروح لانه امر لازم للروح فيماله روح¹۔

تمیہ جلیل: الحمد للہ جس طرح اس تقریر سے یہ واضح ہوا کہ ہمارے مشائخ کرام باتجاء احادیث صحیحہ ان عامیانہ اوہام حجاب و حائل خشت و گل قبر کو مہمل و ناقابل التفات جانتے ہیں کہ میت مدفون کے لیے وقت اعادہ روح ایسی خفی آواز ہائے بیرونی کا سماع ثابت مانتے ہیں، یونہی یہ بھی لائح ہوا کہ یہاں سماع جسمانی سے مانع یہی موت تھی، ولہذا جس وقت جسم کو ایک نوع حیات ملی سماع اصوات کی راہ کھلی، تو ظاہر کہ روح کہ بالاجماع ہمیشہ زندہ و مستمر بحال و نامتغیر ہے اس کا سماع عادیہ دائم ہے کہ صحیح موجود اور مانع مفقود، اب کھلا کہ مشائخ کرام کی یہ بحث و کلام، فقط مذہب منکرین سے بیگانہ ہی نہ تھی بلکہ بحمد اللہ تعالیٰ صراحۃ ان کا رد ہیں اس تحقیق انیق کے بعد صاحب تفہیم المسائل کا مزاج پوچھئے کہ آپ کی اس خوش فہمی و قوت و ہمی نے کہ:

فتح القدیر میں مرقوم ہے کہ ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک منع تلقین کی بنیاد عدم سماع موتی پر ہے، اور آخر میں کہا کہ ایک جماعت مشائخ حدیث تلقین میں حقیقت کی قائل اس وجہ سے ہوئی کہ وقت تلقین سوال و جواب کے لیے روح لوٹائے جانے کا موقع ہے اور اس وقت روح کے عود کرنے کے باعث مردوں کو سماع حاصل ہے تو یہ جماعت بھی سماع موتی کی منکر ہے اور سوال و جواب کے وقت سبھی سماع کے قائل ہیں، اس طرح یہ فتح القدیر کی	در فتح القدیر نوشته کہ بنائے منع تلقین نزد اکثر مشائخ نابر عدم سماع موتی است و در آخر گفته کہ طائفہ مشائخ در حدیث تلقین قائل بحقیقت بدیں وجہ شدہ اند کہ وقت تلقین مقام ارجاع روح است برائے سوال و جواب و ایں وقت موتی را بجہت عود روح سماع حاصل است پس ایں طائفہ ہم منکر سماع موتی است و در وقت سوال و جواب ہم قائل سماع از دریں صورت از عبارت فتح القدیر معلوم مے شود کہ مذہب ہم فقہا انکار

¹ فتح القدیر باب الیمین فی الکلام مکتبہ نوریہ رضویہ ستمبر ۱۳۴۲ھ

سماع موتی است ^۱ ۔	عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ سماع موتی سے انکار تمام فقہاء کا مذہب ہے۔ (ت)

کیا حکم تیر بازگشت پیدا کیا یہ تو اسی عقلمند کے کلام سے واضح ہوا کہ وہ میت جس کے لیے فقہاء سماع نہیں مانتے بدن ہی ہے۔ ذرا ہوش میں آکر بتانا کہ عود روح کس میں ہوتا ہے؟ پھر یہ پوچھئے کہ اے ذی ہوش! وہ روح جس کے ادنیٰ عود سے یہ مشت خاک اتنے حجابوں حائلوں میں بالاتفاق سمیع ہو جاتا ہے، وہ خود کہ حجاب و حائل سے منزہ اور ہمیشہ زندہ ہے، کیوں نہ بالاتفاق دانمکاشنوا و بینا ہوگی! اب یاد کیجئے کہ امام ابن الحاج کا ارشاد مذکور قول ۶۵ کہ اولیائے اہیاء نور خدا سے دیکھتے ہیں، اور نور خدا کو کچھ جب نہیں۔ پھر اموات کا کیا کہنا، اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا مقال ۷ کہ روح کے آگے مکان دور و نزدیک یکساں ہے جس طرح نظر کنوئیں میں آسمان برین کے ستارے دیکھتی ہے وغیر ذلک اقوال کثیرہ مذکورہ۔ نسخہ میں الف تحریر نہیں دیکھ ظالم! حجت الہی یوں قائم ہوتی ہے، ہاں یہ باقی رہا کہ ادراک روح کے لیے جسم شرط مانئے، یہ اوپر واضح ہو چکا کہ اس کے کون قائل ہیں، معتزلہ وغیرہم لیا، آگے تم جانوں اور تمہار کام، یہی بحمد اللہ تقریر و تفسیر و تنویر اس کلام حضرات مشائخ کی، جسے مخالف اپنا کمال موافق جان کر اہل حق سے اچھتے اور موافق بگمان مخالف مشکل و معضل سمجھتے، اہل بدعت اپنی سپر پناہ ٹھہرا کر آسمان ناز پر اپنی ٹوپیاں اُچھالتے، اور اصحاب سنت بظاہر مخالف عقیدہ صادقہ پا کر سلاح معارضہ و منافقہ سنبھالتے، اب بعون عزیز مقتدر عز جلالہ روشن ہو گیا کہ امر بالکل بالعکس ہے، وہ کلام ہدایت نظام سراپا اہل سنت کے مطابق اور مذہب مخالف کا رد و نکس ہے۔ بحمد اللہ تعالیٰ اب مخالف دیکھے کہ اس کے شوشے قعر عدم کے گوشے میں گئے، موافق نہ صرف موافق، ہر ذی عقل منصف دیکھے کہ بفضلہ تعالیٰ اس تقریر منیر سے کیا کیا فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ ۱: کلام مشائخ بحمد اللہ تعالیٰ ہر گز عقیدہ اہلسنت کے مخالف نہیں۔

فائدہ ۲: نہ عیاذ باللہ کسی حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف۔

فائدہ ۳: نہ تصریحات ائمہ میں اصلاً تعارض۔

فائدہ ۴: نہ خود ان علماء کے کلام میں کہیں بوئے تناقض۔

فائدہ ۵: نہ وہ اس مسئلہ و بین میں اپنی ہی اصل مقرر یعنی بنا علی العرف سے جدا چلے بلکہ اسی جڑ سے یہ پودے کھلے۔

فائدہ ۶: نہ وہ ہر گز کسی تخصیص بے دلیل کے مرتکب ہوئے نہ ان کی اس دلیل پر زہار کوئی نقض وارد، نہ تفریع و تاویل پر کچھ

الزام عائد، غرض یہ سب اور دیگر مقامات میں ان کے کلمات اور باقی ائمہ کے نصوص و تصریحات اور

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۰ و ۸۱

احادیث و آثار کے عالی ارشادات بحمد اللہ تعالیٰ سب متفق و منظم ہیں اور ایک دوسرے سے متناسب و ملتمم۔ اور اس تقریر معقول۔ مستنیر و مصقول، واجب القبول نہ مانے تو یہ تمام منقلب ہو کر ان کے مقابل اتنے ہی ضرر حاصل اور نتیجہ کچھ نہیں کہ انجام یہ ٹھہرے گا کہ کلام مشائخ طرح طرح سے منقوض باطل اور انواع انواع زلزلوں سے متزلزل اور آپ ہی اپنی تلوار سے گھاسل، پھر کیا کسی استناد کے قابل و ہذا مملاً یرضاه عاقل (اور اسے کوئی عاقل پسند نہ کرے گا) اب بحمد اللہ مہر نیمروز و ماہ نیم ماہ سے زیادہ رخنشاں و درخشاں ہوا کہ بعض کبرائے متاخرین شرح محدثین نے اس باب میں جو تقریریں فرمائیں اصل مرام مشائخ کرام پر وارد نہیں۔ وہ گویا بر سبیل ارخائے عنان رانجہ مخالفت مان کر جواب مخالف کی تعلیمیں تھیں اور واقعی ہمارے ائمہ کرام و مشائخ اعلام کی انظار غامضہ ایسی ہی عالیہ واقع ہوئیں کہ بعض اوقات انظار ناظرین متاخرین ماہرین اس کے مرقات مدارج و معالی معارج تک وصول میں متسائل رہیں جیسا کہ خادم ابواب و فصول فقہ و اصول پر اشکار و مبین، یہ بحمد اللہ تعالیٰ حق تحقیق و تحقیق حق ہے جس سے حق حقیق بقول و تصدیق یک سر و متجاوز نہیں ہکذا ینبغی التحقيق واللہ سبحانہ ولی التوفیق (اسی طرح تحقیق چاہئے اور خدائے پاک ہی توفیق کا مالک ہے۔ ت) الحمد للہ! اگر اس تمام کتاب میں ان مقدمات سبعہ کی تمہید و ترمیم اور اس جواب عین الصواب کی تحریر و تمہین کے سوا اور کچھ نہ ہوتا تو بفضل عظیم حضرت کریم عم نوالہ، اسی قدر شافی و کافی و مغنی و وافی تھا،

وہ اللہ کا فضل ہے ہم پر اور لوگوں پر لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے، اے میرے رب! مجھے یہ عطا کر کہ میں شکر ادا کروں اس احسان کا جو تم نے مجھ پر اور میرے ماں باپ پر کیا، اور یہ کہ میں نیک کام کروں جس سے تو راضی ہو، اور میری اولاد کو میرے فائدے کے لیے نیک بنادے، بیشک میں تیری طرف رجوع لایا اور یقیناً میں اسلام والوں سے ہوں اور سب خوبیاں اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ (ت)

ذٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾
رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ
وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ
وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١١﴾ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

الحمد للہ اس جواب جلیل و جمیل کے بعد اصلاً حاجت نہیں کہ اور جوابوں کی طرف توجہ کروں، دلائل نے بفضلہ تعالیٰ یقیناً قطعی دے دیا ہے کہ بلاشبہ مراد مشائخ کرام یہی ہے تو اب کیا ضرورت ہے کہ تنزلات کیجئے، ارخائے عنان سے ملتیں دیجئے، مگر مخالف کو شکایت و حسرت نہ رہے، لہذا چالشگری کو کچھ اور بھی امتداد سہی، اسی جواب کے متعلق بعض تنبیہات مفیدہ لکھ کر دیگر اجوبہ کی طرف عطف عنان کروں و باللہ التوفیق۔

تمہیہ اول: اقول بعض مسائل میں اہل بدعت اور بعض یا کل اہلسنت متفق ہوتے ہیں اور ان کے

ماخذ حسب اختلاف مذہب مختلف مثلاً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک لے کر ندا کرنی ہمارے نزدیک بھی ناجائز ہے اور وہابیہ تو قاطبۂ شرک کہتے ہیں ان کا ماخذ ملوم وہی شرک موہوم اور ہمارے منع کی وجہ آیہ کریمہ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا^۱ رسول کا پکارنا اپنے میں ایسا نہ ٹھہرا لو جیسے ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔ تو نام لے کر ندا ناجائز ہے بلکہ یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ، یا خلیفۃ اللہ وغیرہ اوصاف کریمہ کے ساتھ ندا چاہئے، یوں ہی مسئلہ تلقین بعد دفن کو جمہور معتزلہ تو منع کیا ہی چاہیں کہ ان سنگ ساروں کے نزدیک اموات کی روح و بدن سب اینٹ پتھر ہیں، ولہذا وہ سفاء عذاب قبر و سوال نکیرین کے منکر ہیں اور حقیقہ میں جمہور مانعین وہی ہیں قول ۱۳۱ میں امام زاہد صفار کا ارشاد سن چکے کہ منع تلقین مذہب معتزلہ پر ہے۔ قول ۱۳۲ و ۱۳۵ میں جوہرہ نیرہ و در مختار سے گزرا کہ تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے، قول ۱۵۴:

ہر کہ تلقین نمی کند و نمی گوید بآں اور بر مذہب اعتزال است کہ گویند میت جماد محض است ^۲ ۔	جو تلقین کا عامل وہ قائل نہیں وہ مذہب معتزلہ پر ہے جو کہتے ہیں کہ میت جماد محض ہے۔ (ت)

ولہذا امام ابن ہمام نے اپنا عندیہ بیان فرمایا کہ میرے گمان میں منع تلقین انکار سماع پر مبنی ہے یہ ان جمہور مانعین کے لحاظ سے ضرور صحیح ہے مگر بعض علمائے اہل سنت کہ منع میں شریک ہوئے ان کا ماخذ یہ ہر گز نہیں بلکہ بعض کے نزدیک بدعت ہونا، کما مر عن سلطان العلماء (جیسا کہ سلطان العلماء سے گزرا۔ ت) یا ان کے خیال میں بے فائدہ ٹھہرنا کہ ایمان پر گیا تو کیا حاجت ورنہ کیا منفعت، ولہذا امام نسفی نے مسئلہ یمین میں وہ تصریحات فرمائیں مگر انکار تلقین میں ہر گز اس کا نام نہ لیا بلکہ اسے عدم فائدہ سے استناد کیا، جیسا کہ قول ۱۵۴ او نکتہ جلیلہ میں گزرا، ولہذا ملک العلماء بحر العلوم عبد العلی محمد نے جب انکار تلقین اختیار کیا اس پر اسی انعدام نفع سے استنظار اور ساتھ ہی بر بنائے انکار سماع انکار مانع پر تصریح انکار کیا ارکان اربعہ میں فرماتے ہیں:

لان الميت لا فائدة من تلقينه اصلا لانه ان مات مسلماً فهو ثابت على الشهادة بالتوحيد والرسالة فالتلقين لغو وان مات كافراً فلا يفيد التلقين لانه لا ينفعه الايمان بعد الموت وما قيل ان التلقين لغو لان الميت	تلقین میت میں اصلاً کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر وہ اسلام پر مرا ہے تو خود توحید و رسالت پر قائم ہے پھر تلقین بیکار ہے۔ اور اگر کفر پر مرا ہے تو تلقین سود مند نہ ہوگی اس لیے کہ موت کے بعد ایمان لانا اسے نفع بخش نہ ہوگا، اور یہ جو کہا گیا کہ تلقین اس لیے لغو ہے کہ میت

^۱ القرآن ۶۳/۲۴

^۲ کشف الغطاء فصل احکام دفن مطبع احمدی دہلی ص ۵۷

لا یسمع فہذا باطل ^۱ ۔	سنتا نہیں تو یہ باطل ہے۔ (ت)

فائدہ: امام علامہ شیخ الاسلام نسفی نے جس طرح کافی میں منع تلقین پر صرف نفی نفع بروجہ مذکور سے استدلال کیا جس سے صاف مترشح کہ وہ اصل سماع کے منکر نہیں، ورنہ سرے سے یہی فرمانا تھا کہ تلقین کسے کی جائے، اینٹوں پتھروں کو، یوں ہی آیات کریمہ کی تفسیر میں نفی انتفاع و نفی قبول ذکر فرمائی، زیر کریمہ ملائکہ فرمایا شبہ الکفار بالہوتی حیث لا ینفعون بمسبوہم^۲ کفار کو مردوں سے تشبیہ دی اس لحاظ سے کہ وہ سنتے ہیں اس سے نفع یاب نہیں ہوتے۔ (ت) زیر کریمہ نمل لما کانوا الایعون مایسعون لابہم ینتفعون شبہوا بالہوتی^۳ (چونکہ کفار سنتے ہیں اس کو سمجھتے نہیں اور اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے اس لیے انھیں مردوں سے تشبیہ دی گئی۔ (ت) زیر کریمہ روم وھو لاء فی حکم الہوتی فلا تطمع ان یقبلوا منک^۴ (اور یہ مردوں کے حکم میں ہیں تو اس کی طمع نہ رکھوں کہ وہ تمہاری بات قبول کریں گے۔ (ت) مگر صاحب تفہیم المسائل تواخترع وافتراء کے ماہر کامل صاف لکھ دیا:

صم بکم می نویسد المعنی انہم فی حال کفر ہم وتکذیبہم کم لا یسمع ولا یتکلم فلہذا شبہ الکفار بالہوتی لان الہیت لا یسمع ولا یتکلم کذا قال ابن الخازن العراقی الشافعی فی تفسیرہ لباب التاویل فی معنی التنزیل انتھی ^۵ اھ۔	تفسیر مدارک میں آیت کریمہ "جنھوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا بہرے گونگے ہیں" کے تحت لکھتے ہیں: معنی یہ ہے کہ وہ اپنے کفر و تکذیب کی حالت میں ان کی طرح ہیں جو سنتے بولتے نہیں، اسی لیے کفار کو مردوں سے تشبیہ دی گئی اس لیے کہ مردہ سنتا بولتا نہیں، ایسے ہی ابن خازن عراقی شافعی نے اپنی تفسیر لباب التاویل فی معنی التنزیل میں فرمایا۔ انتی یعنی عبارت مدارک ختم اھ۔ (ت)

مدارک شریف میں اس عبارت کا نشان نہیں، لطف یہ کہ اس میں تفسیر لباب تاویل کا حوالہ نقل کر کے انتی کردی یعنی یہاں تک کہ عبارت مدارک تھی، حالانکہ صاحب مدارک کی وفات ۷۰۱ھ یا ۷۰۱ھ میں علی اختلاف القولین ہے اور لباب التاویل کی تالیف ۷۲۵ھ میں ختم ہوئی۔ نہ امام اجل نسفی ایسے حوالے کے عادی، اور وہ بھی اپنے کسی

^۱ رسائل الارکان فصل فی حکم الجنازۃ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۰

^۲ تفسیر النسفی (مدارک التنزیل) وما انت بمسمع من فی القبور دار الکتب العربی بیروت ۳۳۹/۳

^۳ تفسیر النسفی سورہ نمل زیر آیت انک لا تسمع الموتی دار الکتب العربی بیروت ۲۲۲/۳

^۴ تفسیر النسفی روم زیر آیت فانک لا تسمع الموتی دار الکتب العربی بیروت ۲۷۶/۳

^۵ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از مکتب حنفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۸

ایسے معاصرہ بلکہ مدارک العصر سے، مگر نابینائی جو چاہے کرائے۔

تنبیہ دوم: قول: بحمد اللہ تعالیٰ واضح ہو چکا کہ ہمیں بقائے حیات بدن و سماع جسمانی سے کچھ کلام نہ وہ عام لوگ میں ہمارا دعوٰی، نہ ہمارا کوئی مسئلہ اس پر موقوف، تو اگر بالفرض بدن کے لیے موت مطلق دائم رہتی ہمارا کچھ حرج نہ تھا، ورود نصوص کے سبب ہم نے تعظیم و تعذیب قبر روح و بدن دونوں کے لیے مانی، اور شبہات عقل و نقل بدن کے واسطے بھی ایک نوع حیات اس تلذم و تنعم و تالم کے لے لے لازم جانی، ہاں یہ ضرور ہمارا مدعا ہے اور بحمد اللہ تعالیٰ دلائل قاہرہ اس پر قائم ہو چکے کہ روح باقی مستقر بحال و نامتغیر و سمیع و مبصر، اور بدن کے ساتھ اس کا ایک تعلق ہمیشہ مستمر، تو جو کچھ بعد فراق بھی بدن کے ساتھ کیا جائے ضرور دیکھے گی، مطلع ہوگی، اگر وہ فعل تعظیم ہے پسند کرے گی یا اہانت ہے ناخوش ہوگی، اذیت پائے گی، فصول سابقہ اس بیان کی متکفل ہو چکیں تو خارج سے بھی جو ضرب یا صدمہ بدن میت پر واقع ہو اگر بطور استہانت و تحقیر ہے قطعاً روح کا ایذا روحانی ہوگی، رہا یہ کہ اس سے اس اذیت و درد جسمانی بھی لاحق ہوگا یا نہیں، یعنی جس طرح عالم حیات میں بدن پر جو صدمہ آتا ہے بدن اسے روح تک پہنچانے کا آلہ و واسطہ بنتا کہ اس کے تفرق اتصال سے روح کو درد پہنچتا، آیا بعد فراق بھی مثل عذاب الہی والعیاذ باللہ تعالیٰ تعذیب بشری سے بھی الم ہوتا ہے یا اس میں درد منتقلی، اور صرف وہی توہین کے باعث ناخوشی باقی ظاہر کلام مشائخ کرام جانب دوم ہے، 'ولذا کافی میں فرمایا:

المیت لا یتالم بضرب بنی آدم وانما ذلک مما یتفرد بہ اللہ تعالیٰ ¹ ۔	میت کو بنی آدم کے مارنے سے دکھ نہیں ہوتا، یہ ایسا امر ہے جو خداے تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ (ت)

اور² یہی مقتضائے اثر حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے:

اخرج ابن سعد عن خلف معد ان قال لما انهزم الروم يوم اجنادين انتهوا الى موضع لا يعبره الا انسان وجعلت الروم تقاتل عليه وقد تقدموه وعبروه فتقدم هشام بن العاص رضي الله تعالى عنه فقاتل عليهم حتى قتل، ووقع على تلك الثلثة فسدھا، فلما انتهی المسلمون اليھا ھا بوا ان يوطھا الخيل	ابن سعد نے خلف بن معد ان سے روایت کی وہ فرماتے ہیں جب روز اجنادین رومی شکست خوردہ ہونے لگے ایک ایسی تنگ جگہ پہنچ گئے جسے بس ایک آدمی پار کر سکتا تھا، اسی جگہ رومی جنگ کرنے لگے، ہشام بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ آگے بڑھے، لڑتے رہے یہاں تک کہ شہید ہو کر اسی تنگ جگہ آ رہے۔ ان کے جسم سے وہ حصہ بھر گیا، جب مسلمان وہاں پہنچے تو ان کے اوپر گھوڑے

¹ کافی شرح دانی

فَقَالَ عِمْرُ بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ اسْتَشْهَدَهُ وَرَفَعَ رُوحَهُ وَأَنَامَا هُوَ جَثَّةٌ فَأَوْطَاهُ الْخَيْلُ ثُمَّ أَوْطَاهُ هُوَ وَتَبِعَهُ النَّاسُ حَيْثُ قَطَعُوهُ۔¹	چلانے سے خوف کیا، حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے انھیں شہادت دی اور اس کی روح کو اٹھالیا اب یہ صرف جثہ ہے، تو اس پر سے گھوڑے گزادو، پھر انھوں نے پہل کی اور لوگوں نے آپ کی اتباع کی، یہاں تک کہ وہ جسم پارہ پارہ ہو گیا، (ت)

امام جلیل جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں:

هذه الآثار لا تدل على ان الارواح لا تتصل بالابدان بعد الموت انما تدل على ان الاجسام لا تتضرر ربما ينالها من عذاب الناس لها ومن اكل التراب لها فان عذاب القبر ليس من جنس عذاب الدنيا وانما هو نوع اخر يصل الى الميت بمشيئة الله تعالى وقدرته²۔	ان کا آثار میں اس پر دلیل نہیں کہ موت کے بعد بدن سے روح کا تعلق نہیں ہوتا، ان کی دلالت صرف اس پر ہے کہ جسم کو تکلیف سے ضرر نہیں ہوتا جو انسانوں کو جانب سے اسے پہنچائی جاتی ہے، اسی طرح مٹی کے کھالینے سے اسے تکلیف نہیں ہوتی، اس لیے کہ عذاب قبر عذاب دینا کی جنس سے نہیں، وہ ایک دوسری قسم کی چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کی مشیت و قدرت سے میت کو پہنچتی ہے۔ (ت)

اور ظواہر حدیث و دیگر آثار و اخبار و اقوال اخیر جانب اول ہیں، حدیث ۲۶ میں روایت دارقطنی سے زیادت لفظ فی الالم گزری یعنی مردہ و زندہ کی ہڈی توڑنی درر میں برابر ہے، علامہ طیبی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

جم غفیر ذہبوا الی ان المراد ان کسر عظم المیت ککسر عظمه حیاتی التالم والتأذی³۔	جماعت عظیم علماء اس طرف گئی کہ مراد حدیث یہ ہے کہ مردے کی ہڈی توڑنی درد و اذیت میں ایسے ہی ہے جیسے زندہ کی۔

۲ امام ابو عمر ابن عبدالبر^۳ شیخ محقق کا اس باب میں ارشاد قول ۴۰ و ۴۱ میں گزرا اور تینوں سید علامہ ابراہیم حلبی و احمد مصری و محمد شامی محشیان دُر کے اقوال اسی کے بعد مذکور ہوئے،^۴ حدیث ۲۴ میں بروایت صحیح مسلم شریف انہی عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گزرا: اذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنأ^۴۔ جب مجھے دفن کرو تو مٹی مجھ پر

¹ الطبقات الکبریٰ لابن سعد ترجمہ ہشام بن العاص رضی اللہ عنہ دار صادر بیروت ۱۴/۱۹۳

² شرح الصدور باب احوال الموتی فی قبور ہم خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۸۳

³ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ بحوالہ طیبی فصل ثالث من باب دفن المیت مکتبہ امدادیہ ملتان ۴/۷۹

⁴ صحیح مسلم باب کون الاسلام یهدم ما قبلہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۶/۷۶

آہستہ آہستہ نرم نرم ڈالنا۔ یہی ۹ وصیت حدیث ۳۲ میں علاء بن لجلج تابعی سے گزری اور "وہیں اس پر شیخ محقق کا قول کہ:

اس قول اشارت است بآنکہ میت احساس می کند و دردناک می شود بآنچہ دردناک م شود بآں زندہ ^۱ ۔	اس قول میں اس جانب اشارہ ہے کہ میت کو احساس ہوتا ہے اور اسے بھی اس چیز سے درد پہنچتا ہے جس سے زندہ کو درد پہنچتا ہے (ت)

"حدیث ۱۶ میں امام سفیان کا ارشاد گزرا کہ:

انه لینا شد بالله غاسله الا خففت غسلی ^۲ ۔	مردہ اپنے نہلانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ مجھ پر آسانی کرنا۔

۳ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک عورت کی میت کو دیکھا کہ اس کے سر میں زور زور سے کنگھی کی جاتی ہے۔ فرمایا:

علام تنصون میتکم ^۳ ۔ الامام محمد فی الآثار اخبنا ابو حنیفہ ح وعبدالرزاق فی مصنفہ واللفظ له قال اخبنا سفین عن الثوری کلاهما عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا رأت امرأۃ یکدون رأسها بمشط فقالت علام تنصو میتکم ^۴ ورواه کمحمد ابو عبید القاسم بن سلام وابراہیم الحرثی فی کتابیہما فی غریب الحدیث عن ابراہیم عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا سئلت عن المیت یسرح رأسہ فقالت علام	کس جرم میں اپنے مردے کی پیشانی کے بال کھینچتے ہو۔ (اسے امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا، فرمایا ہمیں ابو حنیفہ نے خبر دی۔ اور عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کیا۔ الفاظ اسی کے ہیں: کہا ہمیں خبر دی سفیان نے وہ ثوری سے راوی ہیں۔ امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری دونوں حماد بن ابی سلیمان سے وہ ابراہیم نخعی سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ہیں انھوں نے دیکھا کہ ایک عورت کے بالوں میں کنگھا کر رہے ہیں، فرمایا: "کیوں اپنی میت کی پیشانی کے بال کھینچتے ہو؟" اور اسے امام محمد کی طرح ابو عبید قاسم بن سلام اور ابراہیم حرثی نے اپنی کتاب غریب الحدیث

^۱ اشعۃ المعات باب دفن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۶۹۷

^۲ شرح الصدور عن سفیان باب معرفۃ المیت من یغسلہ خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۴۰

^۳ کتاب الآثار امام محمد باب الجنائز وغسل المیت ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ص ۴۶

^۴ مصنف عبدالرزاق باب شعر المیت واطفاره حدیث ۶۲۳۱ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۳/۴۳۷

تَنْصَوْنَ مِيتَكُمْ ¹ ۔	میں ابراہیم نخعی سے، انھوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا، ان سے میت کے سر میں کنگھا کرنے سے متعلق سوال ہوا، فرمایا: کیوں اپنی میت کا موئے پیشانی کھینچتے ہو۔ (ت)

بالجملہ رجحان اسی جانب ہے اور بہر حال اگر الم مانے تو مسئلہ یحییٰ فی الضرب پر کچھ نقض نہیں کہ الم پہنچے گا حیات معاہدہ سے، اور حلف تھا حیات موجودہ عند الحلف پر، کما قد منّا تحقیقہ عن الفتح (جسٹیفیکیشن) سے اس کی تحقیق ہم پیش کر چکے۔ (ت) اور نہ مانے تو سماع میں کچھ نقض نہیں کہ ہمارا کلام روح سے ہے آیت بدن ہونا نہ ہونا یکساں۔ ولہذا امام اجل سیوطی نے بآں کہ اثبات سماع موتی میں ہو تحقیقات باہرہ وقاہرہ رکھتے ہیں اس تقریر پر تقریر فرمائی:

هكذا ينبغي ان يفهم هذا المقام والله سبحانه ولي الانعام وافضل الصلوة واكمل السلام على سيدنا محمدا كرم الكرام وآله وصحبه الى يوم القيامة۔	اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے اور خداے پاک ہی انعام کا مالک ہے، اور بہتر درود، کامل تر سلام ہمارے آقا حضرت محمد پر جو کریموں میں سب سے زیادہ کریم ہیں، اور ان کی آل و اصحاب پر، روز قیامت تک۔ (ت)

جواب دوم: مانا کہ روح ہی میں کلام ہے مگر کہاں سے کہ سمع منفی بمعنی ادراک بتوسط آلات جسمانیہ نہیں یوں بھی مطلب حاصل، اور تانی زائل کہ منفی یہ ہے اور مثبت بمعنی انکشاف تام اصوات بروجہ جزئی، اس جواب کے قریب قریب کلام منزل سے حضرت شیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے مرور فرمایا: شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

دریں جاخن دیگر است فرضاً اگر از ثبوت سماع منزل کنیم باعتبار آنکہ سماع بحاسہ سمعی باشد و سمع بخرابی بدن خراب شد بگویم از نفی سماع نفی علم لازم نمی آید و علم بہ روح بود کہ باقی است پس علم بہ مبصرات و مسموعات حاصل باشد نہ بروجہ البصار و سمع چنانچہ بعض متکلمان و سمع بصر الہی تعالیٰ را بعلم مسموعات او مبصرات تاویل کردہ اند ² الخ	یہاں ایک اور گفتگو ہے کہ بالفرض اگر ہم ثبوت سماع سے منزل کریں، اس لحاظ سے کہ سننا کان سے ہوتا ہے اور کان فساد بدن کی وجہ سے فاسد ہو چکا تو ہم کہیں گے نفی سماع سے نفی علم لازم نہیں آتی، اور علم روح سے ہوتا ہے جو باقی ہے تو دیکھتی سنی جانیوالی چیزوں کا علم حاصل ہوگا اگرچہ دیکھنے اور سننے کے طور پر نہ ہوگا، جیسا کہ بعض متکلمین نے خدائے تعالیٰ کے سمع و بصر کی تاویل مسموعات اور مرئیات کے علم سے کی ہے الخ (ت)

¹ غریب الحدیث قاسم بن سلام و ابراہیم الحربی

² اشعۃ اللمعات باب حکم الاسراء مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

اقول: وبالله التوفیق محصل ارشاد مبارک شیخ شیوخ علماء الہند قدس سرہ یہ ہے کہ سمع حقیقہً بمعنی مطلق ادراک مخصوص اصوات ہے عام ازیں کہ آلات جسمانیہ کا توسط ہو یا نہیں، ولہذا اللہ عزوجل کو سمع مانتے ہیں کہ عقیدہ ایمانیہ ہے محققین کے نزدیک کوئی تاویل و تجویز نہیں اس لیے ہم قائل سمع حقیقی ارواح مفارقة ہیں اگرچہ موت تعلیل آلات کردے اور اگر سمع کیلئے یہ معنی بھی مانے بلکہ توسط آلات ہی سے مخصوص جائے تو ہم علی سمیل التنزیل کہیں گے کہ سمع نہ سہی ادراک تام بروجہ جزئی تو ہے اس قدر سے ہمارا مدعا حاصل، اگرچہ بنام سمع تغیر نہ کریں جیسے بعض متکلمین نے سمع وبصر الہی جل وعلا کو یونہی تاویل کیا، اور مقدمہ رابعہ میں تقریر فقیر غفرلہ المولی القدر یاد کیجئے تو اس کا مسلک یہ ہے کہ بحمد اللہ تعالیٰ نہ ہمیں دعویٰ سمع سے تنزیل کی حاجت نہ روح مفارقة، یا معاذ اللہ حضرت عزت میں ارتکاب تاویل کی ضرورت سمع کے دونوں معنی مقرر و مسلم ہیں اور ایک دوسرے کا نافی نہیں، معنی آیت نہ کبھی مراد تھی کہ اب تنزل کریں نہ کریں نہ اس معنی میں اطلاق سمع محصور ہو سکے کہ ناچار تاویل و تحمل کریں، خیر یہ طرز بحث کا تنوع تھا اصل سخن کی طرف چلئے،

فاقول: جبکہ سمع کے جسمانی و روحانی دونوں معنی اور جسمانی کی نفی میں نہ ہمیں ضرر نہ مخالف کو نفع تو احتمال قاطع استدلال نہ کہ جب جسمانی ہی کا ارادہ راجح و واضح ہو پر ظاہر کہ ادراک اصوات کا یہی طریقہ معلومہ معبودہ ہے، تو باقی محاورات عرفیہ می ذہن اسی طرف تباہ کرے گا، آخر نہ دیکھا جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد ذکر فضائل جمعہ ارشاد فرمایا:

اکثر واعلیٰ من الصلوٰۃ فیہ فان صلوٰتکم معروضۃ علی۔	اس دن مجھ پر درود بہت بھیجو کہ تمہارا درود مجھ پر عرض کیا جائے گا۔ (ت)

صحابہ نے گزارش کی:

یا رسول اللہ وکیف تعرض صلاتنا علیک وقد ارمتم۔	یا رسول اللہ! یہ کیونکر ہوگا حالانکہ بعد وصال جسم باقی نہیں رہتے۔ (ت)

فرمایا:

ان اللہ حرم علی الارض ان تکل اجساد الانبیاء۔ ¹	بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کا جسم کھانا حرام کیا ہے۔
رواہ الامام احمد والدارمی وابوداؤد والنسائی ابن ماجہ وابن خزیمة وابن حبان والداقطنی والحاکم والبیہقی فی الدعوات الکبیر وابو نعیم وصحہ	(ت) اسے امام احمد، دارمی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیمة، ابن حبان، دارقطنی، حاکم، دعوات کبیر میں بھیجی اور ابو نعیم نے روایت کیا۔ اور ابن خزیمة،

¹ مسند احمد بن حنبل مروی از اوس بن ابی اوس دار الفکر بیروت ۸/۱۳، سنن ابن ماجہ باب ذکر وفاتہ ودفنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۹، سنن ابوداؤد باب تفریع ابواب الجمعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۵۰/۱

الاربعة السابقون على الاخيرين وابن دحية وغيرهم وحسنه وعبد الغنى والمنذرى۔	ابن حبان، دارقطنی، حاکم اور ابن دحیہ وغیرہم نے اسے صحیح کہا اور عبد الغنی اور منذری نے حسن کہا۔ (ت)

اسی طرح دوسری حدیث میں ہے: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اکثروا الصلوة علی یوم الجمعة فانه مشهود تشهده الملائكة وان احدا لم یصل علی الاعرضت علی صلوته حتی یفرغ منها۔	جمعہ کے دن مجھ پر درود زیادہ بھیجا کرو کہ وہ دن حضور ملائک کا ہے رحمت کے فرشتے اس دن حاضر ہوتے ہیں اور جو مجھ تک درود بھیجتا ہے اس کی درود مجھ پر پیش کی جاتی ہے۔

ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: قلت وبعد الموت میں نے عرض کی اور بعد انتقال اقدس! فرمایا: ان اللہ تعالیٰ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبياء بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کا جسم کھانا حرام کیا ہے۔ تتمہ حدیث عہ۔ فنبی اللہ حی یرزق¹، اللہ کے نبی زندہ ہیں روزی دئے جاتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رواہ احمد وابوداؤد وابن ماجہ عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اسے امام احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

پر ظاہر کہ پیش ہونے کے معنی نہ تھے مگر اطلاع دی جاتی، اس سے صحابہ کرام کے ذہن اور اک واطلاع بذریعہ آلات جسمانی ہی کی طرف گئے لہذا وہ سوال عرض کئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حیات بدن ہی سے جواب دیے صاحب تفہیم المسائل کی جہالت کہ یہ حدیثیں ذکر کر کے لکھا:

عہ: هكذا لان هذه القطعة محتملة الادراج فاثبتها علی وجه یحتمل الوجهین وهذا من دقائق حسن التعبير فليتنبه ولله الحمد ۱۲۔	میں نے اسے اس طرح ذکر کیا اس لیے کہ اس حصہ حدیث میں یہ احتمال ہے کہ راوی نے اپنے طور پر کہا ہو اور یہ بھی کہ حضور کا کلام نقل کیا ہو تو میں نے اس طور پر اسے لکھا کہ دونوں صورتیں بن سکیں یہ حسن تعبیر کی باریکی ہے جس پر تنبیہ چاہئے، اور حمد خدا ہی کے لیے ہے۔ (ت)

¹ سنن ابن ماجہ باب ذکر وفاتہ ودفنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۹

ان دونوں حدیثوں میں اس پر دلیل ہے کہ مردوں کو سماع حاصل نہیں اور اس پر کہ یہ امر صحابہ کے نزدیک قرار یافتہ تھا اس لیے کہ ان حضرات نے بعد موت درود پیش ہونے اور سننے پر تعجب کر کے سوال کیا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ جب انبیاء کو حیات دنیاوی حاصل ہے اور ان کا جسم بھی باقی ہے تو سننے اور پیش ہونے کو بعید سمجھنے کا موقع نہیں۔ (ت)	دریں ہر دو حدیث دلیل ست بار آنکہ موتی راسماع نیست و بر آنکہ ایں امر مستقر بود نزد صحابہ زیرا کہ ایشان بر عرض و سماع در و بعد موت استعجاب کرده استفسار نمودند آنحضرت عہ جواب دادند کہ چون انبیاء راحیات دنیاوی حاصل و جسد ایشان نیز باقی ست لہذا محل استبعاد سماع و عرض نیست۔^۱

اقول: اولاً اگر یہ مراد کہ ان سے عام لوگوں کے لیے بعد موت اور اک جسمانی نہ رہنا مستفاد، تو ہمیں مسلم اور تمہیں کیا مفاد اور اور اک روح کا انکار ماننا اور اسی کو اذان صحابہ میں مستقر جاننا معاذ اللہ انھیں بد مذہب ٹھہرانا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس پر سکوت تقریر و تسلیم بتانا ہے۔ ذی ہوش نے اتنا نہ دیکھا کہ صحابہ کرام نے فنائے جسد و بقائے اور اک میں تنافی ظاہر کی اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفی تنافی سے جواب نہ دیا بلکہ نفی منافی سے کہ انبیاء کے اجسام بھی زندہ ہیں اب یہاں اور اک روح میں کلام ہو تو وہی صورتیں ہیں یا تو صحابہ موت جسد سے روح کو بھی مردہ مانتے یا اور اک روح کے لیے بقائے بدن شرط جانتے، فصول سابقہ نیز مباحث قریبہ میں بار بار تکرار واضح ہو چکا کہ یہ دونوں قول اہل بدعت و ضالین معتزلہ و غیر ہم مخذولین کے ہیں۔ قول ۱۵ میں مقاصد و شرح مقاصد سے گزرا کہ بدن کو شرط اور اک جاننا اہلسنت کے خلاف معتزلہ کا اعتساف ہے۔ اسی طرح عامہ کتب عقائد و تفسیر کبیر و غیر ہا میں تصریح منیر افسوس کہ اپنی بد مذہبی بنانے کے لیے معاذ اللہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو عقائد فاسدہ کا معتقد و مظہر اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان پر ساکت و مقرر بناؤ اور دل میں خوفِ خدا نہ لاؤ۔

۱۱ کیا خواب میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت صرف سکوت بتانا کہہ رہا ہوں وہ صراحۃً کلام اقدس کے معنی بتا چکا کہ از انجا کہ انبیاء کے اجسام باقی ہیں، لہذا سننے میں استبعاد نہیں کیا ظلم ہے کہ صاف صاف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اور اک روح کے لیے بقائے جسم کا شرط ماننے والا بناؤ، خدا بد مذہبی کی بلا سے بچائے۔

۱۲ طرفہ یہ کہ یہاں پیش درود بذلیع ملائکہ مقصود حدیث دوم میں شہود ملائکہ کی تصریح موجود اور خود اس کے

عہ : اقول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۳ و ۸۵

ترجے میں لکھا:

گفت ابو درداءؓ بظریق استفہام واستبعاد کہ پس از موت نیز عرض می کنند ¹ ۔	ابو درداءؓ فرماتے ہیں: میں نے بطریق استفہام واستبعاد عرض کی کہ کیا بعد انتقال اقدس بھی وہ درود پیش کریں گے۔ (ت)

ذرا اس "می کنند" کا مرجع تو بولنے مگر اذہان صحابہ میں فنا و خرابی بدن کے بعد روح کی بے ادراکی تمھاری مقررہ بے ادراکی سے بھی فزوں تر تھی کہ ملائکہ کی بات سننے سمجھنے پر بھی تعجب واستبعاد فرماتے مگر امثال آیہ کریمہ النار یعرضون علیہا سے کہ میکہ ہے اور اظہار فضل جمعہ و تنزیل فرض درود سے بہت پہلے نازل ہوئی ان کے کان بے خبر تھے، ہاں بدن کی یہ حالت ضرور ہے کہ اس کو وہ موت عارض ہوتی ہے جو مطلقاً منافی شعور ہے تن مردہ جب تک مردہ ہے نہ ملک کی بات سن سکتا ہے نہ بشر کی، اور وقت سوال وغیرہ عود سماع بعد حیات ہے۔ اس کا یہ بھی استمرار ضرور نہیں، تو برقیاس عامہ ناس کہ اس وقت تک خاصہ اجسام طیبہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا علم نہ تھا بحال فنائے بدن بقائے اور اک جسمانی میں اشکال ہوا جس پر وہ سوال اور اس کا وہ جواب کاشف حقیقۃ الحال ہوا الحمد للہ تعالیٰ اتنی حقیقت تھی آپ کے اس نئے ناز کی جس پر بڑی دھوم سے دکان فخر بازی کی کہ:

چوں از جواب مغالطات معترض فراغت دست داد، لہذا تحقیق این مسئلہ بطور دیگر ضرور افتاد ² ۔	چونکہ معترض کے مغالطات سے فراغت دستیاب ہوئی اس لیے اس مسئلہ کی تحقیق دوسرے طور پر ضروری ہوئی (ت)

ماشاء اللہ اس شرط و جزا کے ربط کو دیکھیے، یہی بتا رہا ہے کہ سخت گھبرائے ہوئے اور اعتراضات علامہ معترض قدس سرہ کا لا حل سمجھ رہے ہو، اگر واقعی اعتراض اٹھ جاتے تو اگلی ہی تحقیق کی جان بچ جاتی، آپ کے اس فراغت دست کے بعد پچھلی ضرورت پر ضرور افتاد کی افتاد کیوں آتی ع

نطق کا حوصلہ معلوم ہے بس جانے دو

فائدہ جلیلہ: جب محاورات باہمی میں مطلق سماع سے یہ بتا دو تو حدیث قلب کا ذکر ہی کیا ہے کہ اس کا تو سماع جسمانی میں نص صریح ہونا اوپر مبین ہو چکا اور ام المؤمنین محبوبہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہا وسلم جمعین حاضر واقعہ نہ تھیں نیز اوپر ظاہر کیا کہ آیات کریمہ متعلق باجسام ہیں خصوصاً ومانت بمسمع من فی القبور اگرچہ نفی سماع نہیں فرماتے مگر نفی سماع ظاہر ہے اور اس واقعہ سے صراحۃً آسماع اجسام مفہوم، لہذا ام المؤمنین نے اسے منافی آیات خیال فرما کر وہم و سہو کا حکم دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یعلمون فرمایا یعنی ان کی رو حیں جانتی ہیں، راوی کو یسمعون یاد رہا کہ ان کے جسم سنتے ہیں پر ظاہر کہ علم صفت خاصہ روح ہے جس میں وہ بدن کی محتاج

¹ تفہیم المسائل سماع موٹی از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہوری ص ۸۴

² تفہیم المسائل سماع موٹی از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہوری ص ۸۴

نہیں۔ بخلاف سمع متعارف بذریعہ آلات بدنہ کہ بے حیات بدن ناممکن اور یہ وقت ان کافروں کی حیات جسمانی کا نہ تھا تو اس وقت اثبات سماع اجسام منافی آیات ہے، ہاں علم حاصل ہے کہ وہ روح سے ہے اور روح باقی ہے یہ حاصل ارشاد ام المومنین صلی اللہ تعالیٰ علیٰ بعلا الکرم وعلیہا وسلم ہے۔ اور اسی بناء پر مشائخ کرام نے کہ قطعاً دربارہ ابدان کلام فرما رہے تھے اس سے استناد کیا کما قدمنا (جیسا کہ ہم پیچھے بیان کر چکے ہیں۔ ت) اور یہ اصلاً ان منکرین و مخالفین کو مفید نہیں کہ سمع جسمانی نہ ہمارے دعوے میں مقصود و منظور نہ انکار منکرین اس پر مقصور، رہا اور اک روح کا انکار حاشائے وہ کلام ام المومنین سے مستفاد نہ ہر گز کسی دلیل سے ظاہر کہ یہ ان کی مراد تو منکرین کا اس سے استناد محض رجماً بالغیب و خطر التفتاد، بلکہ اس کے ضلالت و طلان اور ان کے بطالت و خذلان پر خود ارشادات صحیحہ صریحہ ام المومنین احسن الاشیاد الاول تو اسی حدیث میں جب علم مان رہی ہیں تو ا دراک روح کی خود قائل ہوئیں۔ پھر انکار سمع روح کے کیا معنی، اور حدیث علامہ تنصون میبتکم ابھی گزری کہ میت کے سر میں زور سے کنگھی کرتے دیکھا تو فرمایا: کاہے پر اس کے بال کھینچتے ہو، اس سے قطع نظر کیجئے تو حدیث جلیل صحیح بسم کہ ابتدائے نوع دوم مقصد دوم میں مذکور ہوئی، جس میں ام المومنین قسم کھا کر فرماتی ہیں: "واللہ! جب سے امیر المومنین عمر دفن ہوئے میں ان کی شرم سے بے تمام کپڑے پہنے مزارات طیبہ پر حاضر نہ ہوئی۔" ¹ قطعاً لا جواب ہے۔ جب ام المومنین بعد دفن البصارت مانتی ہیں تو روح کو قطعاً مدرک اور اس کے اور اکات کو شامل، امور دنیویہ بھی جانتی ہیں۔ پھر انکار سماع ظاہر الاتناع، بلکہ محل قریب میں حال سماع حال البصار سے بداہتہ اخف ہے کہ اس کے شرائط سے اذید ہیں، شاہد ہیں، معبود و مشہور تو یہ ہے کہ باوصف حائل و حجاب البصار زائل اور سماع حاصل، جب ام المومنین ایسے کثیف و کثیر پردوں سے دیکھنا مانتی ہیں تو سننا کیونکر نہ مانیں گی! معذرا کوئی قائل بالفصل نہیں، جو البصار مانتا ہے سماع بھی مانے گا، اور جو سماع نہیں جانتا البصار بھی نہ جانے گا، تیسری حدیث جلیل ام المومنین منقول بہ نقل ائمہ اجلہ ثقات وعدول رجال بخاری و مسلم مروی جامع ترمذی شریف یہ ہے:

ہم سے حدیث بیان کی حسین بن حریش نے (یہ ثقہ رجال بخاری و مسلم سے ہیں) انھوں نے کہا ہم سے حدیث بیان کی عیسیٰ بن یونس نے (ثقہ مامون، اور باقی رجال سند کی طرح صحاح ستہ کے رجال سے ہیں)	حدثنا الحسين بن حريث (ثقة من رجال الشيخين) ناعيسى بن يونس (ثقة مأمون رجال الستة كسائر السند) عن ابن جريج

¹ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد باب زیارة القبور مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۵۴

عبداللہ بن ابی ملیکہ قال توفي عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بالخُبشی قال فحمل الی مکة فد فن فیہا فلما قدمت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اتت قبر عبدالرحمن بن ابی بکر فقالت۔

وکنّا کندمانی جذیمة حقبة
من الدهر حتی قیل لن یتصدعا
فلما تفرقنا کانی ومالکا
لطول اجتماع لم نبت لیلة معا
ثم قالت واللہ لو حفر تک ما دفنت الا حیث مت
ولو شهد تک ما زرتک¹

وہ راوی ہیں ابن جریج سے، وہ عبداللہ بن ابی ملیکہ سے، انھوں نے فرمایا۔ (یعنی حضرت سیدنا عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ برادر حقیقی ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مکہ معظمہ کے قریب موضع حبشی میں انتقال فرمایا، ان کی نعش مبارک مکہ معظمہ لائے، جنت المعلیٰ میں دفن ہوئے، جب ام المؤمنین مکہ معظمہ آئیں تو ان کے مزار مبارک پر گئیں، دو شعر (کہ تمیم بن نویرہ نے اپنے بھائی مالک بن نویرہ کے مرثیہ میں کہے تھے) پڑھے کہ ایک مدت دراز تک جذیمہ (بادشاہ عرب و عراق و جزیرہ مقتول ملک جزیرہ زبا) کے دونوں مصاحبوں کی طرح (کہ چالیس سال تک صحبت بادشاہ میں یکجا رہے تھے) ساتھ رہے، یہاں تک کہ لوگوں نے کہا کہ یہ ہر گز جُدا نہ ہوں گے اب کہ جدا ہوئے، گویا اس قدر طول یکجائی پر کسی شب ایک جگہ نہ رہے تھے۔ پھر اپنے برادر مکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مخاطب ہو کر یہ باتیں کہیں خدا کی قسم! اور اگر میں آپ کے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو آپ وہیں دفن ہوتے جہاں آپ کا انتقال ہوا تھا، اور اگر میں اس وقت آپ کے پاس ہوتی تو اب آپ کی زیارت کو نہ آتی۔

وہیں دفن ہونا اسی لیے کہ یہی سنت ہے، نعش کو دور لے جانا نہ چاہئے، اور زیارت کو نہ آنایوں کہ زیارت قبور میں عورات کا حصہ کم ہے۔ ام المؤمنین اگر معاذ اللہ اور اک سماع ارواح کی منکر ہوتیں تو اس کلام و خطاب کے کیا معنی تھے، کیا کوئی عاقل اینٹوں پتھروں سے باتیں کرتا ہے؟ اور کیونکر منکر ہوتیں حالانکہ دیکھتی سنتی جانتی تھی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اموات سے سلام و کلام و خطاب فرمایا کرتے تھے، خود روایت فرماتی ہیں کہ میری ہر شب نوبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر شب مقبرہ بقیع تشریف لے جاتے اور فرماتے:

سلام تم پر اے ان گھروں والے مسلمانو! اب تم کو ملا چاہتا ہے جس کا تم سے وعدہ ہے تمھاری معیاد کل کے دن ہے۔ اور خدا چاہے تو ہم تم سے ملنے والے ہیں

السلام علیکم دار قوم مومنین واتاکم
ماتوعدون غدا مؤجلون وانا ان شاء اللہ بکم

¹ جامع الترمذی باب ماجاء فی الزیارت للقبور للنساء ابیہن کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۳۵/۱

لاحقون¹۔ راوہ مسلم ولفظ النسائی مکان قوله اتاکم الی موجلون وانا ایاکم متواعدون غذا ومواکلون ولابن ماجة من وجه آجر و اشار الیه النسائی ایضاً بعد السلام انتم لنا فرط وانا بکم لاحقون²۔	اسے مسلم، نے روایت کیا۔ اور نسائی میں اتاکم سے موجلون تک کی جگہ یہ الفاظ ہیں ہم اور تم آپس میں کل کے وعدے پر ہیں اور اسی پر بھروسہ کیے ہوئے ہیں، اور ابن ماجہ کے الفاظ دوسرے ہیں، نسائی نے بھی لفظ "سلام" کے بعد اسی طرف اشارہ کیا ہے تم ہم سے پہلے پہنچ گئے اور خدا چاہے تو ہم تم سے ملنے والے ہیں۔ (ت)

کیونکر منکر ہوتیں، حالانکہ خود دریافت کر چکی تھیں کہ یا رسول اللہ! کہ جب میں مدفونانِ بقع کی زیارتوں کو جاؤں تو ان سے کیا کہوں، حکم ہوا تھا سلام کر کے یوں کہوں کہ ان شاء اللہ ہم تم سے ملنے والے ہیں۔

مسلم و نسائی وغیرہا عنہا فی حدیث طویل قالت قلت کیف اقول لهم یا رسول اللہ قال قولی السلام علیکم اهل الدیار من المؤمنین المسلمین ویرحم اللہ المستقدمین منا والمستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون³۔	مسلم و نسائی وغیرہا نے حضرت صدیقہ سے ایک حدیث طویل میں روایت کیا، انھوں نے عرض کیا: میں ان سے کیا کہوں یا رسول اللہ؟ فرمایا: یوں کہو تم پر سلام اے قبرستان والو مؤمنین مسلمین سے! خدا ہمارے اگلوں اور پچھلوں پر رحم فرمائے، بیشک ہم تم سے ملنے والے ہیں اگر اللہ نے چاہا۔ (ت)

بالجملہ ام المؤمنین صرف ساع جسمانی کا انکار فرماتی ہیں مگر از انجا کہ احادیث ثقات عدول شاہد ہیں ان واقعہ کے رد کی طرف سبیل نہیں، جمہور علماء نے اس مسئلہ میں ان کا انکار قبول نہ کیا اور یہی مانا کہ اگرچہ تین دن گزر گئے ان خبیثوں کے ناپاک جسم پھول پھٹ گئے تھے اور شک نہیں کہ جسم مردہ ہر گز سنسنے کے قابل نہیں مگر پھر بھی انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اسی گوش سر سے سنا کہ اللہ عزوجل نے ان کی زیادت حسرت کے لیے ان خالی جسموں کو اس وقت پھر زندہ فرمایا تھا اور اس میں آیات کی کچھ مخالفت نہ ہوئی کہ سنا اللہ عزوجل کی طرف سے ہوا، نہ وہ جلاتا نہ یہ ان کانوں سے سنتے، وصف موتی آیت میں ملحوظ ہے یعنی میت جب تک میت ہے اسے سنا نہیں سکتے اور بعدہ، اعادہ روح، اب وہ میت ہی نہیں تو آیات کا اصلاً محل ورود نہ رہا۔

اقول: یہ تقریر کلام جانبین بجمہ اللہ تعالیٰ سب تکلفات سے مجانب و منزہ ہے۔ اور اب ام المؤمنین پر

¹ صحیح مسلم کتاب الجنائز ص ۱۳۱/۱۳۲

² سنن نسائی الامر بالاستغفار للمؤمنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۸۷

³ سنن نسائی الامر بالاستغفار للمؤمنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۸۷

وہ اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ جب علم مانتی ہیں سماع کیوں نہیں مانتیں، علم روح کے لیے ہے سمع جسمانی بحالت موت جسم کیونکر ہوا، اور اب خود ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کہ امام احمد نے بسند حسن ان سے اسی قصہ بدر میں یہی لفظ روایت کیے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مَا أَنْتُمْ بِأَسْمِعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ تَمَّ مِرَا فَرَمَانَا كَچھ ان سے زیادہ نہیں سنتے (جسے علماء نے بشرط محفوظ رجوع ام المومنین پر محمول کیا تھا کہ جب متعدد صحابہ کرام حاضر ان واقعہ سے روایت سنی انکار سے رجوع فرمائی) ممکن کہ اثبات سماع روح پر محمول ہو کر نفی واثبات میں تنافی نہ رہے کہ شاذ و محفوظ کا قصہ چلے یعنی ام المومنین ان لفظوں پر انکار نہیں کرتیں انھیں تو خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں بلکہ انکار اس معنی پر ہے جو اوروں نے سمجھا یعنی جسمانی نہ مانو کہ خلاف آیت ہے بلکہ مراد حضور سمع روح ہے، میں بجز اللہ تعالیٰ بعد اقصا مراد اس کی حاجت نہیں رکھتا کہ قول ام المومنین کے جواب میں امام اسماعیلی و امام بیہقی و امام سیہیلی و امام سبکی و امام عسقلانی و امام سیوطی و امام قسطلانی و مولانا علی قاری و شیخ محقق و علامہ زر قانی و غیر ہم اکابر کے کلام نقل کروں اگرچہ یہ سب اس وقت میرے پیش نظر ہیں، مگر ہاں امام عینی کی بعض عبارات نقل کروں گا کہ یہ وہی عینی شارح کتز ہیں جن سے اس مسئلہ میں مخالف نے جہلاً استناد کیا، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری کتاب الجنائز باب ماجاء فی عذاب القبر میں فرماتے ہیں:

فَانْ قُلْتُ مَا وَجَّهَ ذَكَرَ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍ وَحَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَهِيَ	یعنی بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان

عہ: امام عینی کا بھی ایک کلام اس مسلک کی طرف ناظر: فَاَنْ اَمَ المومنین لِمَا وَهَمْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فِي حَدِيثِ تَعْذِيبِ الْبَيْتِ بِكَاءِ اَهْلِهِ وَشَبَّهَتْ وَهْمَهُ فِيهِ يَوْهَمُهُ فِي حَدِيثِ الْقَلِيبِ قَالَ الْعَيْنِيُّ وَجَّهَ الْمَشَابَهَةِ بَيْنَهُمَا حَمَلُ ابْنِ عَمْرٍ عَلَى الظَّاهِرِ الْمُرَادُ مِنْهُمَا اَيُّ مِنَ الْحَدِيثِ غَيْرِ الظَّاهِرِ¹ الخ بيدان الاظهر من كلامها رضى الله تعالى عنها هو المسلك الاول والله تعالى اعلم ۱۲ منہ (م)

تو ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی میت کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے میت کو عذاب دینے۔ "والی حدیث کے بارے رائے کو وہم قرار دیا اور ان کی اس رائے کو قلیب والی حدیث میں ان کے وہم کی طرح قرار دیا، اس پر علامہ عینی نے فرمایا دونوں حدیثوں میں وجہ مشابہت یہ ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دونوں حدیثوں کا ظاہری مفہوم مراد لیا جبکہ ان دونوں کا ظاہری مفہوم مراد نہیں ہے الخ مگر حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کلام سے پہلا مسلک ہی زیادہ واضح ہے واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

¹ عمدۃ القاری شرح البخاری مخاطبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اہل القلوب بعد موتہم ادارۃ الطباعة المنيرية بیروت ۱۴/۹۳

لاشوں سے خطاب کیا اور فرمایا سنتے ہیں، اور حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کہ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ جانتے ہیں، دونوں اس عذاب قبر میں اس لیے ذکر کیں کہ جب انھوں نے حس گوش سے کلام سن لیا تو باقی حواس سے عذاب کا اہل بھی ادراک کر لیں گے، اور ان حدیثوں میں موافقت یوں ہے کہ ابن عمر کی حدیث خطاب وقت سوال نکیرین پر محمول ہے اس وقت بدن میں روح آجاتی ہے اور ام المومنین کی حدیث اور وقت پر محمول ہے جب بدن خالی رہ جاتا ہے یوں دونوں حدیث متفق ہو جائیں گی۔ (ت)	متعارضان فی ترجمة عذاب القبر قلت لما ثبت من سماع اهل القلب كلامه وتوبيخه لهم دل ادراكهم كلام بحاسة السمع على جواز ادراكهم الم العذاب ببقية الحواس، فحسن ذكر هباً في هذه الترجمة ثم التوفيق بين الخبرين ان حديث ابن عمر محمول على ان مخاطبة اهل القلب كانت وقت المسئلة وقتها وقت اعادة الروح الى الجسد، وان حديث عائشة محمول على غير وقت المسئلة فبهذا يتفق الخبران¹۔

دیکھو کیسی تصریح ہے کہ سارا کلام و نقض و ابرام سماع جسمانی کے بارہ میں ہے۔ اسی میں ہے :

یعنی میں کہتا ہوں یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ ام المومنین نے روایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا رد فرمایا مگر جمہور علماء نے اس بات میں ام المومنین کا خلاف کیا اور حدیث ابن عمر مقبول رکھی کہ اور صحابہ نے بھی اس کے موافق روایت کی۔	قلت هذا من عائشة يدل على انها ردت رواية ابن عمر المذكورة ولكن الجمهور خالفوها في ذلك وقبلوا حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنه الموافقة من رواه وغيره²۔

اسی میں ہے :

یعنی ان لاشوں نے وہ ارشاد اقدس جسے جسمانی کان سے سنا، جمہور کا قول یہی ہے۔ (ت)	سامعين اياً ما كان بأذان رؤسهم كما هو قول الجمهور³۔

جواب سوم: جامع الجوابین۔

اقول: قول مشائخ میت یا زید بعد موت نہیں سنتا، چار معنی کو محتمل کہ میت حقیقی بدن مق^۱ ہے اور روح پر بھی اطلاق کرتے اور زید عربی بدن ہے مق^۲ اور روح متعلق بالبدن بھی اس کے معنی، بہر حال موضوع میں بدن و روح دو احتمال ہوئے، یونہی سماع عربی سمع آلات بدن ہے اور اس کے دوسرے معنی ادراک تام اصوات

¹ عمدة القاری شرح بخاری باب ما جاء في عذاب القبر ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۲۰۲/۸

² عمدة القاری شرح بخاری باب ما جاء في عذاب القبر ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۲۰۲/۸

³ عمدة القاری شرح بخاری باب ما جاء في عذاب القبر ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۲۰۲/۸

بروجہ جزئی اگرچہ بے ذریعہ آلات تو محمول میں بھی دو احتمال ہوئے اور حاصل ضرب چار:

(۱) بدن مردہ کو سمع آلات نہیں۔

(۲) بدن مردہ کو ادراک اصوات نہیں۔

(۳) روح مردہ کو سمع آلات نہیں۔

(۴) روح مردہ کو ادراک اصوات نہیں۔

پہلے تینوں معنی حق ہیں اور ہمارے کچھ مخالف نہیں، نہ مخالف کو اصلاً مفید۔ کلام کے اگر دو ہی معنی ہوتے ایک موافق ایک مخالف، تو مخالف کو اس سے سند لانے کا کوئی محل نہ تھا، نہ احتمالی بات پر مشائخ کرام کو منکر سماع متنازع فیہ کہنا صحیح ہو سکتا ہے، نہ کہ تین احتمالات صحیحہ کو چھوڑ کر از پیش خویش چوتھا احتمال جمالینا اور کلام کو بزور زبان خواہی نخواہی اپنی سند بتا دینا کیسی جہالت واضح ہے!

جواب چہارم: مذہب حنفیہ میں معتزلہ بکثرت پیرے ہوئے ہیں یہ مشائخ کہہ برخلاف عقیدہ اہلسنت منکر سماع ہیں وہی معتزلہ ہیں یہ جواب سیف اللہ السلول مولنا المحقق معین الحق فضل الرسول قدس سرہ نے تصحیح المسائل میں افادہ فرمایا۔

اقول: کلام مشائخ سے استناد مخالف دو مقدموں پر مبنی تھا، صغریٰ یہ کہ امتناع سماع متنازع فیہ قول اکثر مشائخ حنفیہ ہے جس کے ثبوت میں وہ عبارات خمسہ پیش کیں، اور کبریٰ مطویہ مستورہ یہ کہ جو قول اکثر مشائخ حنفیہ ہے فی نفسہ حق ہے یا ہم پر اس کی تسلیم واجب ہے، تقدیر اول پر دلیل تحقیقی ہوگی اور دوسرے پر الزامی، بہر حال اس کا ثبوت کچھ نہیں، اگلے تین جواب ان کے صغریٰ کی ناز برداری میں تھے یعنی کلام مشائخ میں سماع متنازع فیہ کا انکار ہر گز نہیں، اب یہ جواب اور باقی اجوبہ کبریٰ مستورہ کی خدمت گزاری کو ہیں کہ اگر مکابرہ و اصرار و عناد و استکبار سے کسی طرح باز نہ آؤ اور خواہی نخواہی معافی صادقہ صحیحہ موافقہ احادیث صحیحہ عقیدہ اہلسنت و کلمات ائمہ کرام و خود اقوال مشائخ اعلام کو چھوڑ کر بے دلیل بلکہ خلاف دلائل واضحہ معنی کلام مشائخ یہی گھڑو کہ ارواح موتی کو کسی طرح ادراک کلام نہیں ہوتا، تو اب ہم ہر گز نہیں مانتے کہ اس قول کے قائل مشائخ اہلسنت ہوں جن کے ارشاد ہم پر حجت ہوں کیا مشائخ مذہب میں معتزلہ نہیں، در مختار کتاب النکاح فصل محرمات میں ایک مسئلہ کشاف ز مخشری معتزلی سے نقل کیا اس پر علامہ شامی نے رد المحتار میں فرمایا:

نقل ذلك عنه لان الزمخشري من مشائخ المذہب وهو حجة في النقل ¹ ۔	یہ مسئلہ اس سے اس لیے نقل کیا کہ ز مخشری مشائخ مذہب سے ہے اور اس کی نقل پر اعتماد ہے۔ (ت)

¹ رد المحتار فصل فی المحرمات مصطفیٰ البابی مصر ۳۰۲/۲

پھر یہ منع بے شاہد نہیں بلکہ اس کی صاف سند واضح موجود خود یہی امام ابن الہمام جن کے کلام سے اکثر مشائخ کی طرف انکار سماع کی نسبت نقل کرتے ہو اسی کلام میں فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اکثر مشائخ کا تلقین موتی سے انکار کرنا اس پر مبنی ہے کہ وہ سماع موتی سے منکر ہیں اور خود اسی کلام میں تلقین مذکور کو فرمایا:

نسب الی اہل السنۃ والجماعہ وخلافہ الی المعتزلۃ ¹ ۔	اس تلقین کا مطلوب ہونا اہلسنت وجماعت کی طرف منسوب ہے اور اس کا انکار معتزلہ کی طرف۔

اور کلام امام صفار سے صاف صریح تصریح گزری کہ منع تلقین مذہب معتزلہ ہے۔ کشف الغطاء کا قول گزرا کہ جو تلقین نہیں مانتا معتزلی ہے، جوہرہ و در مختار کی عبارت گزری کہ اہلسنت کے نزدیک تلقین امر شرعی ہے تو صاف ظاہر ہو کہ یہ مشائخ منکران سماع وہی منکران تلقین معتزلی ہیں، یہ سند واضح بہ تفصیل تام تصحیح المسائل میں مذکور تھی بالینمہ صاحب تفہیم المسائل نے منہ زوری سے کہا:

از اکثر مشائخنا کہ ایں ہمام مشائخ را نسبت بخود کردہ معتزلہ مراد گرفتہ از بس مستعبدست و در کلام کد امی اہلسنت چنیں واقع نہ شدہ و ابن ہمام را معتزلی قرار دادن کار معترض است و آں مسئلہ کہ خلاف عقیدہ حنفیہ اہلسنت باشد در اں ہر گز علی الاطلاق نخواہند گفت کہ ایں قول علمائے حنفیہ است کما لایحقی علی من لہ ادنی رجوع الی الکتب پس مادامیکہ وقوع لفظ اکثر مشائخنا و در کلام اہلسنت و مراد بودن از اں معتزلہ ثابت نہ کنند چگونہ ایں توضیح بمعرض تسلیم در آید ² ۔	آ اکثر مشائخنا سے کہ ابن ہمام نے مشائخ کو اپنی طرف نسبت کیا، معتزلہ مراد لینا بہت مستعبد ہے اور کسی سنی کے کلام میں ایسا واقع نہ ہوا، ابن ہمام کو معتزلی ٹھہرانا معترض کا کام ہے، جو مسئلہ حنفیہ اہلسنت کے عقیدے کے خلاف ہو اس میں علی الاطلاق ہر گز نہ کہیں گے کہ یہ علمائے حنفیہ کا قول ہے۔ جیسا کہ کتابوں کی طرف ادنی رجوع رکھنے والے پر مخفی نہیں، تو جب تک کلام اہلسنت میں اکثر مشائخنا آنا اور اس سے معتزلہ کا مراد ہونا ثابت نہ کریں، یہ توضیح کیسے تسلیم کی جاسکتی ہے (ت)

اقول: اس ساری تطویل لاطائل کا صرف اس قدر حاصل ہے حاصل کہ کلام اہلسنت میں اکثر مشائخنا سے معتزلہ کا ارادہ مستعبدہ خلاف ظاہر ہے یہ کہنا اس وقت اچھا معلوم ہوتا کہ یا تو علامہ معترض نے یوں ہی بے سند فرمادیا ہو تاکہ یہاں معتزلہ مراد ہیں یا آپ جواب سند سے عہدہ برآ ہو لیتے اور جب کچھ نہیں تو منع مؤید بسند واضح صرف

¹ فتح القدیر باب الجنائز مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۶۸/۲

² تفہیم المسائل عدم سماع موتی مطبع محمدی لاہور ص ۸۱

استبعاد مخالفت ظاہر سے مندفع نہیں ہو سکتا۔ ہر اونی خادم علم جانتا ہے کہ ظاہر صالح دفن ہے نہ حجت استحقاق تو اس سے مقدمہ ممنوعہ پر اقامت دلیل چاہنا جہالت کہ وہ محل استحقاق ہے اور مقام دفع میں آکر منع سند مقصود ہو تو اور سخت تر جہالت کما لایخفی علی اہل العلم (جیسا کہ اہل علم حضرات پر مخفی نہیں۔ ت) ہاں جواب سند کی طرف بھی ایک عجیب نزاکت سے توجہ کی فرماتے ہیں:

و انکار تلقین را نسبت بہ معتزلہ بعض علمائے شافعیہ زعم کرده اند نہ خفیہ چنانچہ در جندی نوشته و لایلقن بعد الدفن عندنا وعند الشافعی یلقن و زعم بعض اصحابہ انه مذهب اہل السنۃ والاول مذهب المعتزلۃ و ایضا انکار تلقین را مطلقاً نسبت بمعتزلہ کرده اند نہ انکار بخصوصیت این وجہ کہ سماع موتی را نیست کما زعم المعتض ۱۔	بعض علمائے شافعیہ نے انکار تلقین کو معتزلہ کی طرف منسوب کیا ہے نہ کہ خفیہ نے، جیسا کہ برجندی میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک بعد دفن تلقین نہ ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک تلقین ہوگی، ان کے بعض اصحاب نے فرمایا کہ یہ اہلسنت کا مذہب ہے اور اول معتزلہ کا مذہب ہے۔ اور انھوں نے مطلقاً انکار تلقین کو معتزلہ کی طرف منسوب کیا ہے، نہ خاص اس وجہ سے انکار کہ مردہ کو سماع نہیں جیسا کہ معتزلہ نے گمان کیا۔ (ت)

اقول اولاً اس نایبائی کی کچھ حد ہے، بھلا یہ جو ہرہ و در مختار و کشف الغطا وغیرہا تصانیف خفیہ کو ملا جی کہہ سکتے ہیں کہ میرے پیش نظر نہ تھیں تلخیص الادلہ کی عبارت تو خود ہی اپنے خصم کے کلام سے نقل کہ امام زاہد صفار کہ در طبقہ ثانیہ از مجتہدین فی المذہب ست در کتاب تلخیص الادلہ نوشته وینبغی ان یلقن المیت علی مذهب الامام اعظم والمقتدی المکرم ومن لم یلقن فهو علی مذهب الاعتزال² یعنی امام اعظم و پیشوائے مکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب پر میت کو تلقین کرنا چاہئے، جو تلقین نہ مانے معتزلی ہے۔ اور انھیں بند کر کے کہہ دیا کہ "بعض شافعیہ زعم کرده اند نہ خفیہ" مگر امام اجل مجتہد فی المذہب زاہد صفار کہ صرف دو واسطے سے امام ابو یوسف و امام محمد کے تلمیذ رشید ہیں سرکار کے نزدیک علمائے خفیہ سے نہیں۔

ہاں شافعیہ کا نسبت کرنا خفیہ کے نسبت کرنے کا کیا نافی و منافی ہے کہ عبارت برجندی سے نہ "خفیہ" بھی نکال لیا خود سرکار اسی تفہیم کے صفحہ ۷۱ پر فرماتے ہیں:

از تخصیص شیئی بد کر نفی عماد عدلہ لازم نیاید و توضیح	کسی خاص چیز کو ذکر کرنے سے اس کے ماسوا کی نفی

¹ تفہیم المسائل عدم موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۱

² تفہیم المسائل عدم موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۰

نوشتہ تخصیص الشیعی بآسمہ لایدل علی نفی	لازم نہیں آتی، توضیح میں ہے کسی خاص چیز کا نام لینا یہ نہیں
الحکم عما عداہ ^۱ ۔	بتاتا کہ اس کے ماسوا سے حکم نفی ہے۔ (ت)

انھوں نے کلام شافعیہ میں دیکھ کر ان کی طرف نسبت کیا اس سے کیا لازم کہ حنفیہ نے نسبت نہ کیا اور بالفرض ان کا لازم سخن یہ ہو بھی تو جب صراحۃً آنکھوں کے سامنے اجلہ حنفیہ کی تصریحات موجود تو کیا بعض علماء کے کلام سے نفی مفہوم ہونا محسوسات کو منادے گا، قاعدہ اجماعیہ عقل و نقل میں تو مثبت کو نافی پر مقدم رکھتے ہیں، دو علمائے معتدین سے ایک فرماتا کہ حنفیہ نے ایسا نہ لکھا، دوسرا فرماتا لکھا، تو لکھتا ہی ثابت ہوتا کہ اس نے نہ دیکھا لہذا انکار کیا اور نہ دیکھنا کوئی حجت نہیں ومن علم حجة علی من لم یعلم (علم والا حجت ہے اس پر جسے علم نہیں۔ ت) نہ کہ ثبوت عیانی کو نفی بیانی سے دیدہ نادیدہ کر دیں یعنی اگرچہ ہم آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ اکابر علمائے حنفیہ نے لکھا مگر فاضل برجنڈی جو لکھ چکے ہیں کہ شافعیہ نے کہا لہذا مجبوری ہے اب حس و مشاہدہ کی تکذیب ضروری ہے۔ سچ ہے آدمی وہابی ہو کر جماد لایسمع ولا یفہم ہو جاتا ہے۔

ثانیاً طرفہ جہالت یہ کہ مطلق انکار کی جانب معتزلہ منسوب ہے نہ اس خصوصیت سے تصحیح المسائل میں کب فرمایا تھا کہ انکار باین خصوص منسوب بہ معتزلہ ہے۔ اسے ذی ہوش! حاصل کلام تو یہی تھا کہ انکار تلقین مذہب معتزلہ ہے اور امام ابن ہمام اس کا مبنیٰ بیان فرماتے ہیں کہ یہ لوگ منکر سماع تھے لہذا تلقین سے منکر ہوئے تو ظاہر ہوا کہ منکرین سماع معتزلہ ہیں اگر سرے سے بخصوص انکار سماع جانب معتزلہ نسبت ہوتی تو اس توسط کی کیا حاجت تھی ویسے ہی کہہ دیا جاتا کہ دیکھو انکار سماع قول معتزلہ بتایا گیا، ہاں اس پر ایک شبہ ہوتا تھا کہ بعض اہلسنت عہ بھی تو منع تلقین کی طرف گئے اور جب اس کا مبنیٰ وہ ہے تو یہ بھی اس کے قائل ٹھہریں گے، تصحیح میں اس وہم کے دفع کو توجیہ فرمادی کہ ان کا انکار انکار سماع پر مبنی نہیں بلکہ ان کے نزدیک تلقین کا بیکار یا ثابت ہونا ذی ہوش نے اسے نسبت باین خصوص کا دغوی سمجھ لیا یہ فہم

عہ: اقول: سابقا مذکور ہوا کہ ظاہر الروایۃ سے منع ثابت نہیں اور امام صفار خود امام اعظم پر تلقین مانتے اور منکر کو معتزلہ جانتے ہیں اور شک نہیں کہ معتزلہ قدیم سے شامل اہل مذہب ہیں اور انھیں بر بنائے جمادیت موتی انکار تلقین لازم، ابتداءً وہی لوگ اپنے مذہب فاسد کی بنا پر منکر تھے، لہذا امام صفار اس حصہ پر حاکم بعد مرد زمان بعض متاخرین اہلسنت نے کلمات مشائخ مذکورین میں انکار اور ظاہر الروایۃ میں عدم ثبوت دیکھ کر انکار کیا اور عدم فائدہ یا عدم ثبوت سے رنگ توجیہ دیا لہذا اب انکار دو طرفہ منقسم ہو گیا بوجہ جمادیت خاص بمعترزلہ اور بعض اہلسنت کا بوجہ دیگر جیسا کہ کلام امام نسفی سے گزرا فاعملہ فعیسی ان لایتجاوز الواقع عنہ ۱۲ منہ (اسے اچھی طرح جان لے ہو سکتا ہے واقعہ اس سے متجاوز نہ ہو ۱۲ منہ۔ ت)

^۱ تفہیم المسائل معانفۃ روز عید مطبع محمدی لاہور ص ۱۱۳

سقیم اور ادعائے تفہیم و لاحوال ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

هذا وانا اقول: وبالله التوفيق سب این وآن سے در گزرے تو اب دلائل ساطعہ قاطعہ حاکم ہیں کہ یہ قطعاً مذہب معتزلہ ہے مثلاً حجت اولیٰ کلام کا ہے میں مفروض ہو اروح میں سماع سے کیا مراد لیا، اور اک مطلق اگرچہ بے ذریعہ آلات اور یہ مشائخ دلیل کیا لارہے ہیں کہ وہ مردہ ہے، بے حس ہے فہم و ادراک کے قابل نہیں، یہ کہ ہزار بار سن چکے ہو کہ روح کی نسبت ان اعتقادات سے اہل سنت پاک و منزہ ہیں یہ معتزلہ وغیرہم ضالین ہی کے خیالات بد مزہ ہیں خود آپ ہی اسی تفہیم میں فرماتے ہیں:

مذہب بعض معتزلہ آن است کہ اگر میت جمادست دران حیات و ادراک نیست ^۱ ۔	بعض معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ میت جماد ہے اس میں حیات و ادراک نہیں۔ (ت)

اور اس میں فرمایا:

بعض معتزلہ کہ آیہ کریمہ ومانت بمسمع من فی القبور در انکار تعذیب استدلال می کردند یعنی در ہمیں شرح بہ جواب ایثاں نوشتہ کہ عدم سماع مستلزم عدم ادراک نیست ^۲ ۔	آیت کریمہ "تم انھیں سنانے والے نہیں جو قبروں میں ہیں" سے بعض معتزلہ کا انکار تعذیب پر استدلال تھا، یعنی نے اسی شرح میں ان کا جواب لکھا کہ نہ سنانا عدم ادراک کو مستلزم نہیں۔ (ت)

افسوس صاحب تفہیم المسائل کی بیہوشی ص ۶۳ پر یہ انکی بھی بلوا گئی:

ہر چند بعضے گویند کہ شہدار اہم حیات مثل انبیا بجسد است مگر ایں قول مختار اہل تحقیق نیست انچہ تحقیق است این ست کہ حیات انبیاء بسلامت جسد و روح ہر دوست و حیات شہداء صرف بقائے روح است بلکہ تخصیص شہداء نیز بایں معنی لغو ست زیرا کہ ارواح رامطلقاً خواہ روح شہید باشد یا روح عامہ مومنین یا روح کافر و فاسق باین معنی مردہ نتوان مردگی صفت بدن است کہ شعور ادراک و حرکات و تصرفات بہ سبب تعلق روح	بعض کہتے ہیں کہ انبیاء کی طرح شہید کے لیے بھی جسم کے ساتھ زندگی ہے۔ مگر یہ قول اہل تحقیق کا مختار نہیں تحقیق یہ ہے کہ انبیاء کی زندگی جسم و روح دونوں کی سلامتی کے ساتھ ہے اور شہداء کی زندگی صرف بقائے روح کے ساتھ ہے بلکہ اس معنی میں شہداء کی تخصیص لغو ہے اس لیے کہ ارواح کو مطلقاً خواہ شہید کی روح ہو یا عام مومنین کی روح یا کافر و فاسق کی روح کسی کو اس معنی میں مردہ نہیں کہہ سکتے، موت بدن کی صفت ہے

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موٹی مطبع محمدی لاہور ص ۸۱

^۲ تفہیم المسائل عدم سماع موٹی مطبع محمدی لاہور ص ۸۳

کہ شعور و ادراک اور حرکات و تصرفات روح کے تعلق کی وجہ سے اس سے ظاہر ہوتے تھے اور اب نہیں ہوتے ایسا ہی تفسیر عزیزی میں ہے: اور بعض کہتے ہیں کہ تحقیق یہی ہے کہ شہداء کے لیے بھی انبیاء کی طرح جسم کے ساتھ زندگی ہے جیسا کہ آیہ کریمہ "اللہ کی راہ میں مارے جانے والوں کو مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں" کے تحت تفسیر روح الجنان میں لکھتے ہیں کہ اس آیت کی تفسیر اور شہداء کے احوال میں علماء کا اختلاف ہے۔ عبد اللہ بن عباس اور حسن بصری فرماتے ہیں شہداء جسم و روح کے ساتھ زندہ ہیں صبح و شام انھیں رزق ملتا ہے اور یہ اس پر خوش ہیں جو خدا انھیں دیتا ہے جیسا کہ دوسری آیت میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے انھیں رزق دیا جاتا ہے وہ اس پر خوش ہیں جو اللہ نے اپنا فضل انھیں عطا کیا، بعض دیگر کہتے ہیں ان کی روحیں زندہ ہوتی ہیں اور ان ہی پر صبح و شام رزق پیش کرتے ہیں۔ جیسے فرعون کی روحوں پر آگ پیش کرتے ہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے: وہ صبح و شام آگ پر پیش ہوتے ہیں، اور اکثر علمائے محققین پہلے قول پر ہیں۔ ختم (ت)

باوے از وے ظاہر مے شدند و حالانچی شوند کذا فی تفسیر العزیزی و بعضے گویند کہ تحقیق ہمیں است کہ شہداء را ہم حیات مثل انبیاء بجمہد است چنانچہ در تفسیر روح الجنان تحت آیہ کریمہ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احياء می نوید علماء در تفسیر آیت و احوال شہداء خلاف کردند، عبد اللہ ابن عباس و حسن بصری گفتند ایشان زندہ اند بار و احم و اجساد ہم بامداد و شبانگہ روزی بایشان می رسد و ایشان خرم اند بآنچہ خدا بایشان می دہد چنانچہ در دیگر آیت فرمود من قوله تعالى یرزقون فرحين بما آتاهم اللہ من فضله و بعضے دیگر گفتند ارواح ایشان زندہ باشند و روزی برایشان عرض مے کنند بامداد و شبانگہ چنانکہ بر ارواح آل فرعون آتش عرضه می کنند فی قوله تعالى النار یعرضون علیہا غدوا و عشیاً و علمائے محققان بیشتر بر قول اول اند¹ انتہی

کیوں ملاجی! اب نسبت کی خبریں کہیے جب اہل سنت کے نزدیک ہر فاسق و کافر کی روح زندہ ہے موت صرف بدن کے لیے ہے اسی کے اور کات زائل ہوتے ہیں تو اب سماع موتی میں کیا مجال مقال رہی جوابات سابقہ کی تقریر کیسی روشن طور پر ثابت ہو گئی، تفہیم المسائل کی ساری عرق ریزی کیسی خاک میں ملی، اب یہ کلام مشائخ جس میں موت و بے فہمی و بے حسی کی تصریحیں ہیں روح پر محمول ہو مشائخ اہلسنت کا کلام نہ ہونا کیسا واضح و منجلی والحمد للہ العظیم العلی، اور عجیب لطیفہ یہ کہ ساتھ ہی خوش وقتی میں آکر تفسیر روح الجنان کی عبارت بھی نقل فرما گئے، جس نے رہی سہی ڈھول سے کھال بھی کھوئی، اس میں صرف تصریح ہے کہ سیدنا عبد اللہ ابن عباس

¹ تفہیم المسائل استمداد از صاحب قبر مطبع محمدی لاہور ص ۵۸ و ۵۹

و حضرت امام حسن بصری و اکثر علمائے محققین شہداء کے اجسام بھی زندہ مانتے ہیں، اور اسی کو ظاہر آیہ کریمہ سے موکد کیا اور بعض کی طرف سے اس کا جواب نقل کیا پر ظاہر کہ نری تاویل ہی تاویل ہے، کہاں ارشاد الہی میں یرزقون روزی دئے جاتے ہیں اور کہاں یہ معنی کہ روزی انھیں دیتے نہیں دکھا دیتے ہیں۔

شر بت بنماید و چشیدن نگزارند

(یہ یوں ہی ہے کہ شربت پی لیا ہے اور چکھا نہیں)

اب خدا را اپنے انکاری دھرم کی ایک ٹانگ توڑے، شہداء ہی کے لیے ساعت مانیے انھیں سے استمداد جائز جانے کہ یہاں تو جسم روح سب کچھ زندہ ہیں، کسی جھوٹے حیلے کی بھی گنجائش نہیں جس طرح کہ تم خود اس تفہیم کے صفحہ ۸۸ پر لکھ چکے ہو:

در سماع انبیاء علیہم السلام کلامے نیست کہ ایشان را حیات حاصل است ^۱ ۔	انبیاء علیہم السلام کے سننے میں کوئی کلام نہیں ان حضرات کو حیات حاصل ہے۔ (ت)

نیز ص ۸۹ پر:

(آ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (جواب دادند کہ چوں انبیاء را حیات دنیاوی حاصل و جسد ایشان نیز باقی است لہذا محل استبعاد سماع و عرض نیست ^۲ ۔	آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ جب انبیاء کو حیات دنیاوی حاصل ہے اور ان کا جسم بھی باقی ہے تو ساعت اور پیشی کو بعید سمجھنے کا موقع نہیں۔ (ت)

طرفہ بجف چراغ دیکھیے عبارت نقل کی اور دعوٰی وہ نقل کیا کہ بعض گویند تحقیق ہمیں است (بعض کہتے ہیں تحقیق یہی ہے۔ ت) خیر وہ بعض ہی سہی اب اس اجماع کی خیر نہ رہی جو بکمال وقاحت ص ۹۳ پر فرمایا:

باجملہ از کتاب و سنت و اجماع امت ثابت کہ موتی را سماع حاصل نیست ^۳ ۔	باجملہ کتاب و سنت و اجماع امت سے ثابت ہے کہ مردوں کو سماعت حاصل نہیں ہے۔ (ت)

مگر تم کیا شرمناؤ ہر رنگ کی کہہ دینے کے قدیم دھنی ہو ص ۸ پر یہی جو لکھ گئے:

و آنکہ از عبارت مرقات سماع سائر کہ اموات سلام	مردوں پر بعض ایام میں اہل قرابت کے اعمال پیش

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از صاحب قبر مطبع محمدی لاہور ص ۸۳

^۲ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از صاحب قبر مطبع محمدی لاہور ص ۸۵

^۳ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از صاحب قبر مطبع محمدی لاہور ص ۸۸

ہونے کے تحت مرقات کی عبارت سے تمام مردوں کے لیے سلام و نقل سننا نقل کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ سلام و کلام سے مراد زیارت کرنے والوں کا سلام و کلام ہے دوسروں کا نہیں۔ (ت)	وکلام رادر عرض اعمال اقارب برآنها در بعض ایام آرند جوابش آنکہ مراد از سلام وکلام سلام کلام زائران است نہ دیگران^۱۔

سچ ہے بوکھلائے ہوؤں کا کیا کہنا۔

وہ شرمائی ہوئی نظریں وہ گھبرائی ہوئی باتیں

نکل کر گھر سے وہ گھر ناترا امیدواروں میں

حجت ثانیہ: پھر مشائخ نے جب وقت سوال سماع مانا تو اس کی وجہ یہ بتائی کہ اب روح جسم میں دوبارہ آئی جب کلام روح کی طرف آئے تو اس جواب کا صاف یہ حاصل کہ روح جب تک بدن سے جدا تھی بے حس و بے ادراک تھی جسم میں آنے کے باعث اس وقت پھر مدرک ہو گئی۔ یہ صراحۃً بدن کو شرط ادراک ماننا ہے کہ سو بار سن چکے کہ یہ مذہب نامہذب معتزلہ ہے اب یہ یا تو اکثر مشائخ کی طرف نسبت غلط مانے تو اپنی ہی سند بگاڑے۔ اپنے ہی پاؤں پر تیشہ مارے، ورنہ یقیناً قطعاً ان سے وہی معتزلہ مراد ہیں بعد قیام حج قاطعہ کے حیلوں حوالوں ٹالے بالوں کی کیا گنجائش ہے نہ اب اس سوال کا موقع کہ پھر یہ شرح اسے کیوں بے اظہار خلاف عقل کر لائے،

اقول: ویسے ہی نقل کر لائے جس طرح امام عبدالرشید بن ابی حنیفہ ولوالہی و امام طاہر بن احمد وغیرہما اجلہ کرام نے بشیر مرئی معتزلی کا قول یوں ہی نقل کیا گویا یہی اصل مذہب ہے جس طرح علامہ محقق زین العابدین بن ابراہیم وفہامہ مدقق علاء الدین محمد دمشقی نے ابو علی جبائی معتزلی کا قول یوں نقل کیا گویا یہی مذہب مشائخ ہے جس کا بیان فائدہ جمیلہ فصل سیزدہم میں گزرا، خود انھیں امام ابن ہمام نے فتح القدیر باب نکاح الرقیق میں ایک مسئلہ محیط سے نقل کیا، پھر فرمایا: ہکذا تواردها الشارحون^۲ شارحین کے بعد دیگرے یوں ہی لکھتے چلے آئے، پھر فرمایا: یہاں مقتضائے نظر اس کے خلاف ہے۔ پھر اسے بیان کر کے فرمایا: فہذا وهو الوجه وکثیرا ما یقلد الساہون الساہین^۳ سخن موجب یہی ہے اور اکثر ہوتا ہے کہ بھولنے والے بھولنے والوں کی پیروی کر لیتے ہیں، علامہ بحر نے بحر الرائق آخر کتاب البیوع باب المتقرقات میں ایک مسئلہ پر اعتراض کیا کہ اس میں مصنفین

^۱ تنہیم المسائل استمداد صاحب قبر مطبع محمدی لاہور ص ۷۲

^۲ فتح القدیر باب نکاح الرقیق مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۳۷۰ھ

^۳ فتح القدیر باب نکاح الرقیق مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۳۷۰ھ

نے خطا کی اور یہاں خطا زیادہ قبیح واقع ہوئی، پھر فرمایا:

یعنی مجھے تعجب ہے کیونکہ ان عبارتوں کو متون و شروح و فتاویٰ سب میں ایک دوسرے سے لیتے نقل کرتے چلے آئے اور اس میں خطا پر متنبہ نہ ہوئے کہ احکام بدلے جاتے ہیں اور اللہ ہی صواب کی توفیق دینے والا ہے اور کبھی بکثرت واقع ہوتا ہے کہ ایک مصنف براہ خط ایک بات اپنی کتاب میں ذکر فرماتا ہے پھر بعد کے آنے والے مشائخ اسے ویسے ہی بلا تنبیہ نقل کرتے چلے جاتے ہیں تو اس کے ناقل بکثرت ہو جاتے ہیں، حالانکہ اصل میں ایک شخص کی غلطی تھی، جیسا یہاں واقع ہوا، اور اس سے مذہب پر کوئی طعن نہیں آتا کہ ہمارے سردار امام محمد محرر مذہب نے اس طور پر ذکر نہ کیا اور اسی طرح ایک واقعے پر ہم نے فوائد فقہیہ میں تنبیہ کی کہ امام قاضی خاں وغیرہ یعنی صاحب خلاصہ و صاحب ولوالجیہ وغیرہم نے ایک حصر فرمایا اور وہ غلط تھا پھر میں نے آگاہ کر دیا کہ یہ اصل خطا ناطفی سے واقع ہوئی ان کے بعد مشائخ اسے یونہی نقل کرتے رہے۔	وانا متعجب لكونهم تدا ولوا هذه العبارات متوناً والشروحاً وفتاوى ولم ينتهوا لما اشتملت عليه من الخطأ بتغيير الاحكام والله الموفق للصواب وقد يقع كثيرا ان مؤلفاً يذكر شيئاً خطأ في كتاب فيأتي من بعده من المشايخ فينقلون تكل العبارة من غير تغيير ولا تنبيه فيكثر الناقلون لها اصلها الواحد مخطئ كما وقع في هذا الموضع ولا عيب بهذا على المذهب لان مولنا محمد بن الحسن ضابط المذهب لو يذكر على هذا الوجه قد بنهنا على امثل ذلك في الفوائد الفقيه في قول قاضي خاں وغيرهم ثم نبهت على ان اصل هذه العبارة للناطق اخطأ فيه ثم تداولوها¹ (ملخصاً)

فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ کہ اس قسم کا ایک واقعہ عظیمہ امام اجل ابو جعفر طحاوی کی طرف ایک ترجیح وافتا کی نسبت واقع ہوا جس میں تداول و توارد نقول آج تک چلا آیا اور ہمارے زمانے تک کسی نے اس پر متنبہ نہ فرمایا یہاں تک کہ سب میں متاخر محقق مبصر علامہ شامی کو بھی وہی راستہ بھایا مگر فقیر غفر اللہ المولیٰ القدیر نے بدلائل ساطعہ قاطعہ امام طحاوی کا فتویٰ نہ اس پر بلکہ قطعاً اس کے برعکس ہونا خود کلام امام ممدوح کے اٹھارہ نصوص و دلائل سے ثابت کر دکھایا اور اس بارے میں محض بغرض اظہار حق و حفظ مذہب و دفع تشنیع مخالفین ایک خاص رسالہ الزهر الباسم فی حرمة الزکوٰۃ علی بنی ہاشم (۱۳۰۷ھ) معرض تصنیف میں لایا واللہ الحمد حمد اکثیر اعلیٰ ما وہب من جزیل العطایا ما نحن فیہ (اور اللہ ہی کے لیے حمد ہے کثیر حمد اس پر جو اس نے جزیل

¹ البحر الرائق باب المتفرقات ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۵/۶

عطاؤں سے نوازا۔ ت) میں اگر کلام مشائخ کے یہ معنی لوں جس سے موت و بے ادراک روح ثابت ہو تو یہاں امر آسان تر ہے کہ اصل مسئلہ میں کوئی دقت نہیں صرف بیان دلیل میں محض بے حاجت یہ تخلیط واقع ہوئی، اس تقدیر پر یہاں بھی قطعاً جزمہ یہی ہوا کہ مشائخ مذہب سے معتزلہ نے یہ دلیل ذکر کی، پھر بعض مشائخ اہلسنت نے سہواً نقل کر دی، پھر نقول در نقول ہوتی چلی گئیں، تنقیح و تنبیہ کی طرف توجہ رہ گئی۔ اب متاخرین اکثر مشائخ کا کہا ہی چاہیں یہی وجہ ہے کہ خود ان علمائے اعلام اہلسنت کے کلام جا بجا اس کے خلاف واقع ہوئے جس کے پچیس شواہد دلیل ۱۱ میں سن چکے یہاں سہواً معتزلہ کا قول لکھ گئے اور خود یہیں اور دیگر مواقع میں جا بجا اپنا عقیدہ حقہ متعدد وجوہ سے ظاہر ہوا واللہ الحمد۔

کیوں ملا تفسیہی صاحب! اب اپنے اعذار بارہ واستعدادات کا سدھ دیکھیے کہ ہر گئے واللہ التوفیق اور حقیقت یہ سب تمہاری خوبیاں ہیں، نہ تم معانی حقہ صحیحہ صادقہ چھوڑ کر بزور زبان و زور و بہتان یہ معنی باطل گھڑو، نہ اس جواب کی حاجت ہو، انصافاً اپنے استعدادوں کو آپ ہی بیٹھ کر روؤ۔ ہمارے نزدیک نہ مشائخ کرام نے خطا کی نہ ان کا کلام حاشا کسی عقیدہ اہلسنت نہ اپنے کسی کلام دیگر کے معارض، نہ یہاں باہم متعارض و متناقض جس کی تحقیق قاہر اوپر سن چکے، واللہ الحمد۔

جلیلہ عظیمہ: رہی ملا جی کی کچھلی نزاکت کہ:

انکار سماع موتی بطوریکہ مامی کنیم مذہب معتزلہ فہمیدن محض غلط است زیرا کہ مذہب بعض معتزلہ آن ست کہ میت جماد است در حیات و ادراک نیست پس تعذیب آن محال و اہلسنت گویند کہ ہر چند کہ در میت حیات نیست مگر جائز است کہ خدا تعالیٰ در ان نوع از حیات بقدر ادراک الم عذاب و لذت و تنعم عند الایلام و التعذیب پیدا کند و آن مستلزم سماع نیست ^۱ ۔	جس طرح ہم سماع موتی کا انکار کرتے ہیں اسے معتزلہ کا مذہب سمجھنا محض غلط ہے۔ اس لیے کہ معتزلہ کا مذہب یہ کہ میت جماد ہے اس میں حیات و ادراک نہیں تو اس کی تعذیب محال ہے۔ اور اہل سنت کہتے ہیں کہ ہر چند کہ میت میں حیات نہیں مگر ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ اس میں ایک نوع حیات پیدا کر دے اس قدر کہ الم پہنچانے اور عذاب دینے کے وقت عذاب کی تکلیف اور آسائش کی لذت کا ادراک کرے اور یہ سماع کو مستلزم نہیں۔ (ت)

ہمارے کلمات سابقہ کے ناظر پر اس عذر بدتر از گناہ کی حقیقت خوب منکشف ہے پھر بھی ملا جی کی خاطر کیجئے کلام کو چند

^۱ تفسیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۱

مولدِ جلیلہ سے تریف تازہ دیجئے اور باذنہ تعالیٰ ازالہ ہر گونہ اوہام کا ذمہ لیجئے۔

فاتول: وبحول اللہ اصول:

عائدہ اولیٰ: نجدی صاحبو! ناحق اہلسنت کا دامن پکڑتے اور اپنے مذہب کی جان زار کے پیچھے پڑتے ہو، اہلسنت کے یہاں تمہاری گزر نہیں، وہ کہ وقتِ تنہیم و تعذیب اعادہ حیات کا مالہ خواہ ناقصہ بدن کے لیے مانتے ہیں نہ کہ روح کے لیے کہ وہ تو ان کے نزدیک مرتی ہی نہیں، اگر تم لوگ صرف سماع جسم بامسماع جسمانی بذریعہ آلات جسم کے منکر اور سماع روح بے توسط بدن کے معترف و مقرر ہوتے تو ضرور اہلسنت سے موافق اور ان کے اس مسئلہ سے انتفاع کے مستحق ہوتے، مگر یوں ہی خلاف کب باقی رہتا ہے تو خاص ہمارا مذہب و عین مراد چشم مار و شن دل ماشا تھا مگر حاشا تم ہر گز اس کے قائل نہیں اس میں تمہارا مطلب کہ اولیائے مدفونین سے طلب دعا پتھر کو ندا ہے کب برآتا کیوں ملاجی! ذرا نگاہ رو رو، کیا آپ ہی وہی نہیں ہیں جو اسی تفہیم کی اسی بحث میں بکمال وقاحت و شوخ چشتی اپنا مذہب نامہ مذہب بزور زبان بنانے کے لیے ایک گھڑی ہوئی فرضی کتاب خیال تصنیف غرائب فی تحقیق المذہب سے سند لائے اور اس کی وساطت سے سیدنا امام اعظم و ہمام اقدام رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر جیتے افترا اٹھائے۔ آپ اگرچہ خیال علمائے گھڑلینے فرضی کتابوں^۱ کی ساختہ عبارتیں پیش کر دینے کی پختہ ماہر کار ہیں جن کے حال صواعق و تفہیم و غایۃ الکلام کے مطالعہ سے آشکار ہیں، بعض احباب فقیر نے خاص آپ حضرات کی ایسی ہی دیانتوں کے بیان میں رسالہ سیف المصطفیٰ علی ادیان الافترا لکھا اور اس میں ایک سو ساٹھ دیانات کبرائے طائفہ کو جلوہ دیا مگر اس گھڑت کی ابتدا شاید سرکار سے نہ ہو، تفہیم سے پہلے ایک سہسوانی وہابی صاحب رسالہ سراج الایمان میں اس کے بادی ہوئے ہیں، بہر حال یہ گندی بو کا عطر فتنہ سہسوان کی گھانی سے ہو یا قنوج کی، ذرا ایمان سے بتائے کہ آپ حضرات کی اس خانگی ساخت پر دنیا میں کوئی اور بھی مطلع ہے کہیں اس کتاب کا نام و نشان بھی ہے، کسی اور نے بھی اس سے استناد کیا یا کہیں اس کا نام لیا ہے؟ اللہ اللہ صد ہا سال سے مسئلہ سماع و مسئلہ استمداد زیر بحث ہے صد ہا کتابوں میں ان کے بیان آئے آج تک کسی کو کانوں کان خبر نہ ہوئی کہ خود امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان میں نص صریح موجود ہے، اب

عہ۱: مثل ناصر کہانی جس کے مطالبہ پر بکمال حیا داری صاف کہہ دیا گو ناصر فا کہانی بنا شد کلام در کلام است ۱۲ منہ (گو ناصر فا کہانی نہیں ہے کلام در کلام ہے ۱۲ منہ - ت)

عہ۲: مثل القول المعتقد فی الکلام مع عمل المولد جس میں ٹک بھی ٹھیک ملائی نہ آئی، معتمد بفتح میم اور مولد بکسر لام اور پھر عمل مولد پر یا اس میں کلام کی جگہ عمل مولد کے ساتھ گفتگو و کلام ع بے حیا باش ہرچہ خوانی کن ۱۲ منہ (م)

گیارہ سو^{۱۰۰} برس بعد ان حضرات کو امام کا ارشاد معلوم ہوا، اور وہ بھی کس کتاب میں، جسے نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے اس کا نام سنا، خیر اب تو یہ باحیا متدین حضرات کب کے مرکز جلال و الفہم و لا ینکلم ہو گئے، اہلسنت نے ان کی حیات ہی میں مطالبہ کیا تھا کہ حضرت! یہ ساختہ عبارت فتاویٰ غرائب میں تو ہے نہیں جواب دیا کہ یہ اور رسالہ غرائب فی اختلاف المذہب ہے۔ اور کبھی کہا، فی تحقیق المذہب ہے۔ عرض کی گئی: آپ کے پاس ہے یا کہیں اور دیکھا؟ کہا: مفتی سعد اللہ صاحب کے یہاں ہے۔ مفتی صاحب مرحوم سے پوچھا گیا، انھوں نے فرمایا: میں اصلاً اس کتاب سے واقف نہیں، اللہ اللہ حیا کا پایا یہاں تک پہنچا اور پھر ع

عیب بھی کرنے کو ہنر چاہئے

مقدس متدینوں کو عبارت بھی گھڑنی نہ آئی، سہل سہل محاورہ و قواعد کی مطابقت نہ پائی، اس کے الفاظ و بندش کی رکاکت خود ہی کافی شہادت ہے کہ بے علم ہندیوں کی اوندھی گھڑت ہے، عبارت حاشیہ^ع پر ہے ہر صاحب ذوق سلیم غرائب فی تحقیق المذہب میں ہے: امام ابو حنیفہ نے ایک شخص عہ: در غرائب فی تحقیق المذہب راوی الامام ابو حنیفہ من یأتی القبور باهل الصلاح فیسلم ویخاطب ویتمکلم ویقول یا اهل القبور هل لکم من خبر وهل عندکم من اثرالی ان اتیتکم ونادیتکم من شہور و لیس سوالی منکم الا الدعاء فهل دریتم ام غفلتم فسمع ابو حنیفہ یقول مخاطبہ لہم فقال هل اجابواک فقال لا فقال له ستحقاک وتربت یداک کیف تکلم اجساد الا یستطیعون جواباً ولا یملکون شیئاً ولا یسمعون صوتاً وقرأ وما انت بسمیع من فی القبور^۱ انتہی ۱۲

تفہیم المسائل ص ۹۱ جو لفظ سُرخی سے لکھے ہیں تفہیم میں یونہی ہیں انھیں کوئی غلطی ناخن نہ سمجھے (باقی صفحہ آئندہ)

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۷

دیکھے اور دادِ انصاف دے۔ بعض اصحاب فقیرِ سلمہ اللہ تعالیٰ نے ایک کچم شحیم وہابی ہیڈ مولوی کے رد میں مبسوط رسالہ نشاط المسکین علیٰ خلق البقر السمین لکھا اس میں اس عبارت غرائب کی دھجیاں بروجہ احسن اڑا کر اخیر میں علامہ قنوجی کے اسے نقل کر کے انتہی لکھ دینے پر عجیب لطیفہ لکھا ہے جس کا ذکر خالی از لطف نہ ہوگا، قال سلمہ اللہ تعالیٰ ابھی سے انتہا لکھ دی اس کے بعد تو فرضی صاحب غرائب نے اس قول کی محدثانہ سند گھڑی ہے:

حيث قال بعد نقلتم حدثنا بذلك المحدث بن مسلوب العد مي ثنا ابو الفقدان الخيالي ثنا موهوم بن مفروض الليسي ح ثنا الكذاب بن المفترى نا الوضاع الذوري انا من لا يثق به الانجدي كلاهما عن ابي التلبيس الضلالي	تمھاری منقولہ عبارت کے بعد ہے: ہم سے بیان کیا معدوم بن مسلوب عدی نے۔ کہا ہم سے بیان کی ابو الفقدان خیالی نے۔ کہا ہم سے بیان کیا موہوم بن مفروض لیسلی نے۔ دوسری سند: ہم سے بیان کیا کذاب بن مفتری نے۔ کہا ہم سے بیان کیا وضاع ذوری نے۔ کہا ہمیں خبر دی اس نے جس پر کوئی نجدی ہی اعتماد کرے، دونوں (موہوم اور یہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

نہ وہ ناسخ تفہیم کی خطا ہیں بلکہ خود مصنف تفہیم وضاع اول کی، اس لیے کہ غلط نامہ تفہیم میں بھی ان کی تصحیح نہ کی، اور تفہیم صفحہ ۶۸ میں ہے:

احتال غلطی کاتب ہم مرتفعہ در صحیح نامہ غلط نامہ کتاب مطبوعہ ہم بخلی این لفظ تعرض نہ کردہ اھ	کاتب کی غلطی کا احتمال بھی مرتفع ہے کہ مطبوعہ کتاب کے غلط نامہ اور صحیح نامہ میں اس لفظ کے غلط ہونے پر توجہ نہیں کی گئی اھ (ت)

عہ: هذا وان كان مبهماً لكن لا يضر لانه في المتابعات فقد رواه من الضلال موهوم بن مفروض کہا سمعت منفي بن المفقود أخرون خرائب في شرح الغرائب ۱۲ منہ (م)	یہ راوی اگرچہ مبہم ہے مگر کوئی ضرر نہیں اس لیے کہ وہ متابعات میں ہے کیونکہ ضلالی سے اس کو موہوم بن مفروض نے روایت کیا ہے جیسا کہ آپ نے سنا، نیز منفی بن مفقود اور کچھ دوسرے لوگوں نے بھی روایت کیا ہے ۱۲ خرائب شرح غرائب۔ (ت)

من بن ضلال قبيلة من بنی المختلق قال سمعت هاتفاً من الهواء يهتف بذلك، فلا ادري احفظت ام نسيت لكن اشهدوا ان الذي يحدثكم بهذ كذاب مبين۔	مُجہول (راوی ہیں ابو التلبیس ضلالی سے۔ جو بنی مختلق کے ایک قبیلہ بنی ضلال سے ہے۔ اس نے کہا۔ میں نے ہوا سے ایک ہاتف کو یہ پکارتے سنا تو مجھے پتا نہیں کہ مجھے یاد ہے یا میں بھول گیا لیکن اس پر گواہ رہو کہ تم سے جو شخص یہ بیان کر رہا ہے کھلا ہوا کذاب ہے۔ (ت)

ہم کہتے ہیں الکذب قد یصدق (بڑا جھوٹا بھی کبھی سچ بول دیتا ہے۔ ت) بیشک یہ بچھلا اس نے سچ کہا ولا حول ولا قوۃ الا بالہ العلی العظیم اھ کلام سلمہ ربہ اچھا یہ سب جانے دو، اگر سچے ہو تو لکھ دو ہاں مردے احیاء کا کلام ضرور سنتے ہیں مگر نہ وگوش بدن بلکہ قوت روح سے، کیا اسے تم کہہ سکتے ہو؟ ہر گز نہ کہو گے، اب پردہ کھل گیا اور صاف ادراک روح کا انکار ظاہر ہوا اور اپنے اسی دعوٰی پر کلام مشائخ ڈھالا اور وہ موت و بے ادراکی و بے حسی کا سارا نزلہ روح پر ڈالا، تو اب کیا محل انکار ہے کہ یہ قطعاً مذہب معتزلہ فجار ہے۔ رہا یہ کہ وہ منکر عذاب ہیں تم قائل عذاب، اس تفرقے سے تمہارا ان کا وہ اتفاق زائل نہیں ہوتا مثلاً عسکوئی پورا وہابی اپنی نیچریت کے زور میں دعوٰی کر بیٹھے کہ سیدنا عیسیٰ نبی اللہ صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ، علیہ ضرور سولی دے گئے، یہود عنود نے انھیں قتل کیا، تو اس سے یہی کہا جائے گا کہ تیرا یہ قول مذہب نصاریٰ ہے۔ کیا وہ اس کے جواب میں کہہ سکتا ہے کہ سولی دیا جانا جس طرح وہ مانتا ہے مذہب نصاریٰ سمجھنا محض غلط ہے اس لیے کہ مذہب نصاریٰ یہ ہے کہ وہ کفارہ ہونے کے لیے سولی دے گئے، معاذ اللہ تین دن جہنم میں رہ کر خدا کے ہاتھ پر جا بیٹھے، اور وہ شخص کہتا ہے کہ ہر چند سولی دے گئے مگر کفارہ وغیرہ خرافات ہیں کیا اس فرقہ کے سبب اس کا وہ قول مذہب نصاریٰ ہونے سے خارج ہو جائے گا!

عائدہ ثانیہ: وکانہا الاولى بعبارة اخصر (گویا یہ زیادہ مختصر عبارت میں پہلا ہی ہے۔ ت) میت میں حیات نہیں، اس سے مراد روح ہے یا بدن، اگر بدن تو بحث محض بیگانہ، اور اگر روح تو تم یہی مان کر اہلسنت سے خارج و بری اور ان کی طرف ان کی طرف نسبت کر کے کذاب و مفتری ہوئے، اہلسنت ہر گز روح کے بے حیات نہیں مانتے اگر کہیے موت مجازی تو مانتے ہیں۔

عہ: وہابیت کا کمال وہی نیچریت ہے ۱۲ منہ (م)

اقول: ہاں مگر اس کا اثر اور اکالت روح پر اصلاً نہیں کما مگر مراداً (جیسا کہ کئی بار گزرات) خود ملاجی کی عبارت بیہوشی مظہر حوالہ تفسیر عزیز کی ابھی گزری اور تم صراحۃً موت مان رہے ہو جو نافی و منافی ادراک ہے اسی کو کلام مشائخ سے نقل کرتے اور اسی پر انکار سماع کی بنا رکھتے ہو تو قضا موت حقیقی مراد لیتے ہو اور اسے روح کے لیے ماننا، یہی اعتراف ہے۔ اگر کہتے معتزلہ تو روح کے لیے موت منافی مطلق ادراک مانتے ہیں، ولہذا عذاب قبر محال جانتے ہیں اور یہاں مراد وہ موت ہے جسے صرف ادراک صورت و اصوات دنیوی سے تنافی ہو نہ برزخیہ سے۔

اقول: اوّل یہ تخصیص محض بے دلیل و باطل ہے، موت بھی مانو منافی ادراک بھی جانو، جیسا کہ کلام مشائخ میں مصرح ہے پھر اسے ادراک بعض دون بعض سے خاص کرو، یہ جہل افح ہے موت کہ منافی ادراک سے ہر ادراک کے منافی ہے اور نہیں تو کسی کے نہیں، خود اسی تفہیم المسائل میں براہ جہالت اپنی سند سمجھ کر نقل کیا۔

درمدارک نوشتہ توفیہا اماتتہا وھوان یسلب ماھی بہ عہ حیۃ حساسۃ دراکۃ ^۱ ۔	مدارک میں لکھا ہے: توفی کا معنی انھیں موت دینا وہ یہ کہ جس امر کی وجہ سے یہ زندہ، حساس، باادراک ہیں اسے سلب کر لیا جائے۔ (ت)

پھر لکھا:

امام راغب در مفردات گفتہ کہ الموت زوال القوۃ الحساسۃ ^۲ ۔	امام راغب نے مفردات میں فرمایا: موت قوت احساس کے زوال کا نام ہے۔ (ت)

کیوں حضرات! جب رائے حس و ادراک کی قوت زائل ہو گئی مدرکہ ہی چل دی تو اب ادراک بعض کا ہے سے ہو گا یا رب! یہ موت کون سی کہ آدھی کو شنوا آدھی سے بہری، آدھی سے اندھی، ایک فرد ادراک بھی باقی ہے تو حیات ثابت ہے اور موت مستحکم کی حیات باجماع عہ عقلاً شرط ادراک ہے اور موت منافی مشروط نہ بے شرط متحقق ہو گا نہ منافی

عہ: صحیح ہم چنان است در تفہیم المسائل این را ماھی جتہ ساختہ در غلط نامہ ہم بہ تصحیحش نہ پرداختہ پر غلط است ۱۲ منہ (م)	صحیح بھی اسی طرح ہے (ماھی بہ حیت) تفہیم المسائل میں اسے ماھی جتہ بنادیا اور غلط نامہ میں بھی اس کی تصحیح نہ کی جبکہ یہ بالکل غلط ہے۔ (ت)
عہ ۲: ای ومن خالف فقد خرج من المعقول فکان لم یبق من اهل العقول وھم الشرذمۃ الذلیلۃ الصالحیۃ ۱۲ منہ (م)	یعنی جو بات ہو اوہ معقول سے خارج ہو اتواہل عقول سے نہ رہا، اور یہ فرقہ ذلیلہ صالحیہ والے چند افراد ہیں۔ (ت)

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۲

^۲ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۲

منافی سے ملحق۔

ٹاپا یوں بھی اعتزال سے مفر کہاں، جب باوصف موت اور اکات امور برزخ علم و سمع و بصر باقی مانے تو اور معتزلہ کا مذہب نہ سہی، طوائف معتزلہ سے فرقہ صالحیہ کا مشرب سہی، جس کا ذکر آپ نے اسی تفہیم المسائل میں بہ شدت سفاہت مقابل اہلسنت کیا تھا کہ:

در شرح مواقف نوشته کہ تجویز قیام علم و قدرت و ارادہ و سمع و بصر میت مذہب فرقہ صالحیہ از معتزلہ لہ است ^۱ ۔	شرح مواقف میں لکھا ہے کہ میت کے ساتھ علم، قدرت، ارادہ اور سمع و بصر قائم ماننا معتزلہ کے فرقہ صالحیہ کا مذہب ہے۔ (ت)

ذی ہوش کو اتنی نہ سوچھی کہ اہل سنت نے کس دن موصوف بالموت کو بحال موصوفی بالموت موصوف بالادراک مانا تھا، وہ تو جس کے لیے ادراکات مانتے ہیں اسے ہر گز میت نہیں کہتے ہمیشہ زندہ جانتے ہیں، مگر ہاں اب آپ نے روح کو میت بھی مانا اور عذاب قبر ٹھیک کرنے کے لیے ادراکات برزخیہ بھی ثابت کیے، یہ عین مذہب صالحیہ سے وہ بھی اسی طور پر قائل عذاب ہوئے ہیں، اسی مختص الحقائق مستند مائے مسائل کی عبارت جواب اول کی دلیل ہفتم میں گزری کہ صالحہ کے نزدیک میت باوصف موت معذب ہوتا ہے، نیز اسی کفایت کی اسی بحث میں ہے:

عن ابی الحسن الصالحی یعذب البیت من غیر حیۃ اذ الحیۃ عندہ لیست بشروط لثبوت الالم ^۲ ۔	ابوالحسن صالحہ سے منقول ہے کہ میت کو بغیر حیات کے عذاب ہوتا ہے اس لیے کہ اسی کے نزدیک ثبوت الم کے لیے حیات شرط نہیں۔ (ت)

نیز وہی امام عینی عمدۃ القاری میں بعد ذکر مذہب صالحہ فرماتے ہیں:

وهذا خروج عن العقول لان الجماد لاحس له فكيف يتصور تعذيبه ^۳ ۔	اور یہ معقول سے خروج ہے اس لیے کہ جماد کے پاس حس نہیں ہوتی تو اس کی تعذیب کیونکر متصور ہوگی۔ (ت)

اگر کہیے ہم یہ ادراکات بعد حیات مانتے ہیں بخلاف صالحہ اقول ذرا ہوش میں آکر بھلا اس عود حیات پہلے بھی روح کو ادراک امور برزخیہ تھا یا نہیں، اگر نہیں تو حجاب منکشف اور عذر منکشف، ثابت ہوا کہ تم نے روح کو وہی موت مانی جو منافی مطلق ادراک ہے۔ اب عام معتزلہ میں جا ملے، اور اگر ہاں تو عود حیات کا حیلہ اٹھ گیا۔

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۸

^۲ کفایت مع فتح القدر باب الیمین فی الضرب الخ نور یہ رضویہ سکھر ۱۳/۲۶

^۳ عمدۃ القاری شرح بخاری باب البیت یسمع خفق النعال بیروت ۱۸/۱۳

روح میت بحال ممات بے عود حیات صاحب اور اکات تھی۔ اب معتزلہ صالحیہ میں جا ملے۔ مفرکہ ہر، کیا یاد کرو گے کہ کسی سے پالا پڑا تھا، ہاں مفراس میں تھا کہ ان سب اقوال و ابحاث کو دربارہ بدن ماننے اور روح کو ان تمام بر دومات سے پاک و صاف جانے، بدن ہی کو مشائخ مردہ و بے فہم کہتے اور اسی کے سماع بحال موت سے انکار رکھتے ہیں، اب ٹھکانے سے آگئے مگر ہیبت کہاتم اور کہا حق کا قول واللہ المستعان علی کل متکبر جھول (ہر متکبر جاہل کے برخلاف اللہ تعالیٰ حامل و مدد کار ہے۔ ت)

ٹالٹا صریح جھوٹے ہو، کلام مشائخ میں نشان تخصیص مفقود، بلکہ ان کے بطلان پر تنصیص موجود، کیا انھوں نے موت کو منافی اور اک بتا کر شبہ عذاب قبر وارد نہ کیا؟ کیا عود حیات سے اس کا جواب نہ دیا؟ کیا خود ملا تفہیمی نے اپنی پاؤں میں تیشہ زنی کو نہ کہا کہ:

مقصود فقہاء از نفی سماع دریں مقام نفی سماع عرفی و حقیقی ہر دو ست زیرا کہ فقہاء نفی سماع مطلق کردہ اند نہ بتقید عرف و اگر نفی صرف سماع عرفی نہ حقیقی مقصود می بود حاجت جواب دادن از مسئلہ عذاب قبر نبود و توجیہ کردن دیگر و قائل کہ بر سماع موتی دال است فہل هذا الا توجیہ بما لا یرضی بہ قائلہ ^۱	اس مقام پر نفی سماع سے فقہاء کا مقصود سماع عرفی و حقیقی دونوں کی نفی ہے اس لیے کہ فقہاء نے سماع کی نفی مطلق کی ہے نہ کہ عرف کی جگہ قید لگا کر۔ اگر حقیقی نہیں۔ صرف عرفی سماع کی نفی مقصود ہوتی تو مسئلہ عذاب قبر کا جواب دینے کی ضرورت نہ تھی اور دوسرے و قائل جو سماع موتی پر دلالت کرتے ہیں نہ ان کی توجیہ کی ضرورت تھی یہ ایسی توجیہ ہے جس پر اس کا قائل راضی نہ ہو (ت)

تو قطعاً ثابت کہ وہ اس موت کو منافی مطلق اور اک مانتے اور اس کے ہوتے امور برزخ کا اور اک بھی منتفی جانتے ہیں تو جب کلام روح پر محمول ہوا قطعاً آفت اعتزال سے نامعزول ہوا۔

علامہ ثالث: بحمد اللہ تعالیٰ یہاں سے واضح ہوا کہ عدم ادراک امور دینیہ میں عذر باطل حجاب و حائل خشت و گل، اور ملا تفہیمی صاحب کا عذر طمطراق اشتغال و استغراق کہ صفحہ ۶۲ و ۶۳ میں لکھا:

ارواح طیبہ مجردہ از ابدان بہ جہت اشتغال عبادت رب حقیقی و استغراق بہ کیفیت آل الثقات باکوان و حوادث این عالم ندارند ^۲	اجسام سے مجرد ارواح طیبہ رب حقیقی کی عبادت میں اشتغال اور اس کی کیفیت میں استغراق کے باعث اس دنیا کے موجودات و حوادث کی جانب التفات نہیں رکھتیں۔ (ت)

^۱ تفہیم المسائل عدم سماع موتی از کتب خفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۳

^۲ تفہیم المسائل استمداد از صاحب قبر مطبع محمدی لاہور ص ۵۸

محض مہمل و ناروا و پاور ہوا تھے۔

اقول: جب تم لوگ کلام مشائخ سے مستدل اور اس کے اس معنی محال پر حامل ہو تو تمہیں ان اعذارِ بارہ کی کیا گنجائش! اولاً مشائخ تو نفس موت کو منافی اور اک اور اس کی وجہ انتفائے اصل قوت حساس و ادراک مان رہے ہیں اور ان اعذار کا یہ حاصل کہ قوتِ مدرکہ تو موجود و کامل مگر حجابِ حائل یا التفاتِ زائل۔ ثانیاً وہ اس موت کو منافی مطلق ادراک بے تخصیص امور دنیویہ جان رہے ہیں اور تمہارے اعذار انہی امور خارجہ سے خاص۔ ثالثاً حائل و حجاب بدن پر ہے اور کلام روح میں،

رابطاً پر وہ حیولت صرف مدفون کے لیے ہے صرف بعد دفن تا عدم انکشاف اور کلام عام بلا خلاف۔ خامساً تمہارے حجاب و حائل کا پردہ تو اسی دن چاک ہو چکا جس دن مشائخ نے وقت سوال سماع آوازِ نعال تسلیم کیا اور ملا تفسیہ نے در وقت سوال وجواب ہمہ قائل سماع اند^۱ سوال وجواب کے وقت سب سماع کے قائل ہیں۔ ت کا خردہ سنایا۔ سادساً عبادت سے اشتغال اور اسی کیفیت میں استغراق تو سب اموات کو عام نہ مانئے گایوں کہئے کہ منعم ہے تو لذتِ نعمت، یا معاذ اللہ معذب ہے تو عذاب کی شدت میں مستغرق ہونا مانع سماع ہے۔ میں کہتا ہوں عہ اس لذت یا الم کی حالت میں سوال محال ہے یا ممکن۔ بر تقدیر اول دلیل استحالہ ارشاد ہوا اور زیادہ تفصیل چاہئے تو مقصد اول نوع اول سوال اول کی تقریر یاد ہو بر تقدیر ثانی ممکن کی جانبین وجود و عدم یکساں اور برزخِ غیب اور

عہ: تنبیہ: **اقول:** بقائے روح و ادراکات روح بعد فراق میں اگر استصحابِ ناکافی سمجھ کر ہمیں مدعی بھی ہونا مانئے تو یہ دعوٰی ایسے نصوص قواطع و اجماع ساطع سے ثابت جس میں موافق مخالف کسی کو محال تامل نہیں، آخر مخالفین بھی تنعیم و تعذیب و ادراکات امور برزخیہ مانتے ہیں، اس کے بعد مسئلہ نزاعیہ میں بدایۃً ظاہر ہمارے ساتھ ہے کہ جب مدرک باقی اور اک باقی پھر جو نفی بعض مانے مدعی تخصیص وہ ہے دلیل پیش کرے اور اگر بالفرض بنظر ظاہر الفاظ عکس ہی مانے تو ہمارا دعوٰی سماع ہے، اور دلیل سماع جس کا وجوب تسلیم واجب التسلیم اور رود مقصد دوم و سوم میں روشن ہو گیا تو کسی مقدمہ پر منع کی گنجائش نہیں اور دعوٰی پر تو منع کے منع ہی نہیں خصوصاً بعد اقامت دلیل لاجرم یہ اعذار بغضب منصب استدلال ہیں اور اب یہ قانونِ مناظرہ وظائف منعکس فاحفظ تحفظ ۱۲ منہ (م)

^۱ تنبیہ المسائل عدم سماع موتی از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۸۱

غیب پر رجحان بالغیب حکم لگانا ضلالت و عیب امام الحرمین ارشاد میں ارشاد فرماتے ہیں:

لا یتقدّر الحکم بثبوت الجائز ثبوته فیما غاب عنا الا بسبع ^۱ ۔	جو چیزیں ہم سے غائب ہیں ان میں کسی ممکن الثبوت امر کے ثابت ہو جانے کا حکم دلیل سمعی کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ (ت)

شرح عقائد نسفی میں ہے:

القضا یا منها ماہی ممکنات فلا طریق الی الجزم بأحد جانبیہا فکان من فضل اللہ ورحمته ارسال الرسل لیبیان ذلك ^۲ ۔	قضایا میں سے ممکنات بھی ہیں ان کی دو جانبوں میں سے کسی ایک کے جزم کی کوئی سبیل نہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے بیان کے لیے اپنے فضل و رحمت سے رسولوں کو مبعوث فرمایا۔ (ت)

تفسیر کبیر میں ہے:

کل ما جاز وجودہ عدمہ عقلاً لم یجز البصیر الی الاثبات او الی النفی الا بدلیل ^۳ ۔	عقلاً جس کا وجود اور عدم دونوں ممکن ہو اس میں دلیل سمعی کے بغیر اثبات یا نفی کی طرف جانے کا جواز نہیں (ت)

لاجرم اشتغال کے سبب عدم سماع کا شگوفہ مہمل و بیکار ہو کر رہ گیا اور شرع مطہر سے جدا گانا دلیل کی حاجت رہی کہ یہ تلذذ و تالم مانع سماع ہیں اگر دلیل نہیں اور بیشک نہیں تو آپ کا خذلان و خسران ظاہر و عیان، ورنہ وہ دلیل ہی نہ دکھائے، عبث و ناتمام باتوں میں کیوں وقت گنوائے۔ سابقاً اگر یہ اشتغال مانع سماع ہوتا خواہ تمھاری ہوسات عاطلہ خواہ جہاں فلاسفہ کے مقدمہ باطلہ سے جس کی دھجیاں امام فخر الدین رازی و غیر علماء اڑا چکے کہ نفس آن واحد میں دو چیزوں کی طرف توجہ نہیں کر سکتا تو واجب کہ اہل برزخ کو کلام ملائک کا بھی سماع نہ ہوتا کہ استغراق مانع کے آگے سماع سماع سب ایک سے حالانکہ تالی قطعاً باطل ہے تو یوں ہی مقدم، غرض استغراق کو امور برزخیہ و دنیویہ میں فارق بنانا چاہا تھا وہ خود محتاج فارق ہے۔ **ثامناً العظۃ للہ و الضراعة الی اللہ** (عظمت و بزرگی اللہ کے لیے ہے اور ضعف و ذلالت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ ت) وہ موت کا تازہ صدمہ اٹھائے ہوئے روح جس کا ادنیٰ عہ جھٹکا سو ضرب شمشیر کے برابر،

عہ: ابن ابی الدنیا عن الضحاک بن حمزۃ مرسل
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم^{۱۲}

اسے ابن ابی الدنیا نے ضحاک بن حمزہ سے مرسل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ (ت)

^۱ الارشاد فی علم الکلام

^۲ شرح عقائد نسفی بحث فی ارسال الرسل دار الاشاعۃ العربیۃ شوکت الاسلام قندھار ص ۹۸

^۳ تفسیر کبیر

جس کا صدمہ عہ ۱۰ ہزار ضرب تیغ سے سخت تر، بلکہ ملک الموت عہ کا دیکھنا ہی ہزار تلوار کے صدمہ سے بڑھ کر، وہ نئی جگہ وہ نرمی تنہائی، وہ ہر طرف بھیاں تک نیکی چھائی، اس پر وہ نکیرین کا اچانک آنا وہ سخت ہیبت ناک صورتیں دکھانا کہ آدمی دن کو ہزاروں کے مجمع میں دیکھے تو حواس بجا نہ رہیں، کالا رنگ عہ ۳ نیلی اکھیں عہ ۴ دیگوں عہ ۵ کے برابر بڑی، ابرق کی طرح شعلہ زن سانس عہ ۶

عہ ۱: الخطیب فی التاریخ عن انس ابن مالک عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والحارث ابن ابی اسامہ بسند جید عن عطاء بن یسار مرسل ۱۲۔

عہ ۲: ابو نعیم فی الحلیۃ عن واثلۃ بن الاسقع عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲

عہ ۳: حدیث عن الترمذی وحسنہ وابن ابی الدنیا والأجری فی الشریعة وابن ابی عاصم فی السنۃ والبیہقی عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عہ ۴: حدیث اول وابن المبارک فی الزہد وابن ابی شیبۃ والأجری والبیہقی عن ابی الدرداء من قولہ ۱۲

عہ ۵: حدیث الطبرانی فی الاوسط وابن مردویۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲

عہ ۶: حدیث و ابو یعلیٰ وابن ابی الدنیا عن النعیم، حدیث ابوداؤد فی البعث والحاکم

عہ ۷: حدیث ابوداؤد فی البعث والحاکم

حاکم (باقی اگلے صفحہ پر)

جیسے آگ کی لپیٹ، بیل عہ کے سیٹگوں کی طرح لمبے نوک دار کیلے، زمین عہ^۲ پر گھسٹے سر کے پیچھے بال عہ^۳، قد و قامت جسم و جسامت بلا قیامت کہ ایک شانے سے دوسرے تک عہ^۴ منزلوں کا فاصلہ، ہاتھوں عہ^۵ میں لوہے کا وہ گرز کہ اگر ایک لمبے کے لوگ بلکہ جن و انس عہ^۶ جمع ہو کر اٹھانا چاہیں نہ اٹھا سکیں، وہ گرج عہ^۷ سڑک کی ہولناک آوازیں، وہ دانتوں عہ^۸ سے زمین چیرتے ظاہر ہونا، پھر ان آفات پر آفت یہ کہ سیدھی طرح بات نہ کرنا، آتے ہی جھنجھوڑ عہ^۹ ڈالنا، مہلت نہ دینا کڑی کئی عہ^{۱۰} جھڑکتی آوازوں

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

نے تاریخ میں اور بیہقی نے عذاب قبر میں امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حدیث ۷ ابن ابی الدنیا نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کی، حدیث ۸ ابن ابی الدنیا، ابو نعیم، آجری اور بیہقی سب نے عطاء بن یسار سے مرسلان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

فی التاريخ والبیہقی فی عذاب القبر عن امیر المومنین عمر، حدیث ۷ وابن ابی الدنیا عن ابی ہریرۃ، حدیث ۸ وهو وابوالنعیم و الأجرى والبیہقی عن عطاء ابن الیسار مرسلان کلہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲

عہ ۳: دوم و ششم و ہفتم ۱۲

عہ ۲: حدیث چہارم و پنجم ۱۲

عہ ۱: حدیث پنجم ۱۲

عہ ۶: حدیث ششم و ہفتم ۱۲

عہ ۵: حدیث پنجم ۱۲

عہ ۴: حدیث سوم ۱۲

عہ ۸: حدیث دوم، چہارم، پنجم، ششم، ہفتم، ہشتم ۱۲

عہ ۷: حدیث پنجم ۱۲

عہ ۹: حدیث دوم، ششم، ہفتم، ۱۲

حدیث ۲ و ۸ و ۹ امام احمد نے اور مجتم اوسط میں طبرانی نے اور بیہقی وابن ابی الدنیا نے حضرت جابر سے روایت کی۔ حدیث ۱۰ ابن ابی عاصم، ابن مردویہ اور بیہقی نے ان ہی سے ایک دوسرے طریق سے روایت کی۔ حدیث ۱۱ آجری نے شریعہ میں حضرت ابن مسعود سے، دونوں حضرات نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (ت) ۱۲

عہ ۱۰: حدیث دوم و ہشتم و حدیث ۹ احمد والطبرانی فی الاوسط والبیہقی وابن ابی الدنیا عن جابر۔ حدیث ۱۰ وابن ابی عاصم و ابن مردویۃ و البیہقی بوجہ أخرعنه، حدیث ۱۱ والأجرى فی الشریعة عن ابن مسعود کلاہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲۔

میں امتحان لینا وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ارحم ضعفنا یا کریم یا جمیل صل وسلم علی نبی الرحمة والہ الکرام وسائر الامة اٰمین اٰمین یا ارحم الراحمین۔ ایسے عظیم وقت میں شاید آپ کا استغراق خیال تو یہی حکم لگائے کہ کھلے میدان میں توپ کی آواز بھی سننے میں نہ آئے مگر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحیح حدیثیں ارشاد فرما رہی ہیں کہ ایسی حالت میں اتنے پردوں میں مردہ ایسی خفی آواز جو توتوں کی پچھل سنتا ہے جس کا تمہیں خود اعتراف ہے اور وہی امام عینی مستند مائتہ مسائل شرح صحیح بخاری شریف میں فرماتے ہیں:

یعنی اس قائل کو یاد نہ رہا وہ جو ایک حدیث میں آیا ہے کہ قبر والے سے سوال ہو رہا تھا اتنے میں جو توتوں کی پچھل اس نے سنی ادھر کان لگائے جواب میں دیر ہوئی، قریب تھا کہ ہلاک ہو جائے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جو تا پہن کر چلنے والے سے فرمایا انھیں اتار ڈال کر مردے کو ایذا نہ پہنچے۔ یہ حدیث ابو عبد اللہ محمد ترمذی نے ذکر فرمائی۔ (ت)	فیه ذھول عمآورد فی بعض الاحادیث ان صاحب القبر کان یسأل فلماً سمع صریر السببتین اصغی الیہ فکاد یهلك لعدم جواب المکین فقال له صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم القہما لئلا توذی صاحب القبر ذکرہ ابو عبد اللہ الترمذی ¹۔

جس کا ادراک بہ نسبت ادراک روح بہت قاصر و مقصود، تو بدلہ ثابت کہ احوال برزخ آپ کے اوہام عادیہ سے منزلوں دور، اور عادات معبودہ دار دنیا پر ان کا قیاس باطل و مجبور۔

عائدہ رابعہ: ادراک روح مشروط بحجم ہیں یا نہیں، توضیح مقام یہ کہ وہ جو ملا تفسیہ نے اہل سنت سے نقل کیا کہ ادراک الم ولذت کے لیے وقت تنییم و تعذیب (جسے وقت ایلام و تعذیب کہا اور ان کے نصیبوں لذت کے حصے کا بھی الم ہی رہا) ایک نوع حیات میت آجاتی ہے اور اس سے سماع لازم نہیں (قطع نظر اس سے کہ فقرہ آن مستلزم سماع نیست عبارات مستندہ میں نہیں) یہ قول اہلسنت بھی قطعاً بدن ہی کے حق میں ہے کہ قبر میں عود حیات اسی کے لیے ہوتا ہے، اور اگر حدوث زیادت تعلق بالبدن وقت انعام و ایلام و سوال کو روح کے لیے عود حیات سے تعبیر بھی کیجئے تو اس سے اگر فرق پڑے گا تو ادراکات جسمانیہ میں جس کا حاصل تفاوت آلیت بدن کی طرف آئل مگر اہلسنت کے نزدیک ادراکات روح بدن پر موقوف نہیں تو وہ ان تعلقات حادثہ سے پہلے بھی ویسے ہی مدر کہ عالمہ مبصرہ سامعہ تھی جیسی ان کے بعد یہ تفاوت کہ ایک نوع حیات ملتی ہے جس سے ادراک لذت و الم تو ہو اور سماع نہ وہ وہاں ماشی نہیں آخر یہاں گھٹا بڑھا کیا یہی بدن سے تعلق، پھر اس سے ادراکات روح کو کیا علاقہ تھا کہ اس کے تفاوت سے وہ متفاوت ہوں، بخلاف بدن کہ اس کے ادراکات بنفسہ نہیں بلکہ تعلق روح ہی کے باعث ہیں اور تعلقات متفاوت

¹ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری باب البیت یسمع خفق النعال ادارۃ الطباعة المنیریۃ بیروت ۱۴۷۸ھ

اور پھر وہ سننا بھی کا ہے سے، گوشِ سر تو وقت مفارقت سلب کلی اور اک ہوگا اور جتنا تعلق بڑھتا جائے گا اور اک بڑھے گا۔ لہذا ممکن کہ تعذیب و تنعیم کے لیے تعلق کے مدارج متوسط سے وہ درجہ دیا جائے کہ بدن صرف ادراک لذت و الم کا آلہ کار پائے اس کے ذریعہ سے سماع و البصار ہاتھ نہ آئے اور سوال و کلام کے لیے اس سے اعلیٰ درجہ ملے جس کے باعث سمع بدن کا بھی رستہ کھلے اور وجہ وہی کہ یہ سب امور روح و جسم دونوں سے متعلق ہیں تنعیم و تعذیب میں مشارکتِ بدن کو صرف اسی قدر درکار، اور سوال میں شرکت کو سمع بھی مطلوب، غرض کلامِ اہلسنت بدن پر محمول کیجئے۔ اور یقیناً یہی ہے تو آپ کا مطلب فوت، محنت رائگاں، اور خواہ مخواہ روح کے گلے باندھے تو ضلالِ اعتزال نقدِ وقت ہے مفر کہاں! بالجلہ محمد اللہ توفیق الہی رفیقِ اہلسنت اور خذلان و حرمان نصیبِ اہل بدعت ہے جو تیران کی کمان سے وصل پاتے ہیں فصل سے پہلے انھیں کے منہ پر پٹا کھاتے ہیں، علمائے اعلام کے جتنے کلام بھڑار جانا کا ہی اپنی دلیل بنا کر لاتے ہیں وہ انہی کے دشمنِ قاتل اور اہلسنت کے سچے دلائل بن جاتے ہیں، الحمد للہ ملاجی کا ہاتھ یکسر خالی ہو گیا اس ساری بحث میں ان کی تمام چہ می گوئیوں کا حرف بحرف قلع قمع ہو لیا، ملاجی! اب تو ہمیں اجازت دیجئے کہ آپ ہی کے صفحہ عکس عہ حلق کے شکم زاد بول آپ ہی کے منہ پر پلٹ دیں کہ:

بے چارہ (قنوجی) عیارہ پختہ جنون خام کارہ کہ از روی کیش خویش کو رو کر بل خشت و حجر بلکہ از انہم بتر شدہ است۔ تصور اینکہ من ہر چہ خواہم نگاشت عامہ مومنین بران اعتماد خواہند ساخت ہر چہ در شکم داشت از دہان بر آورد افسوس کہ مردمان رعایت این بیچارہ کہ شہادریں باب محنت کشیدہ نہ کردہ تغلیط وے ظاہر کردیم پس ایں معاملہ طشت از بام شد۔ والحمد للہ رب العلمین و قبل بعد اللقوہ الظالمین۔ بے چارہ (قنوجی) عیار، پختہ جنون، خام کار، جو اپنے منہ ہب کی رو سے اندھا، بہر ابلکہ اینٹ پتھر، بلکہ ان سے بھی بدتر ہو چکا ہے، اس خیال سے کہ میں جو کچھ لکھ دوں گا عام مسلمان اس پر اعتماد کر لیں گے، جو کچھ شکم میں رکھتا تھا زبان پر لایا، افسوس کہ یہ بے چارہ جس نے اس باب میں کئی رات مشقت جھیلی ہم لوگوں نے اس کی رعایت نہ کر کے اس کی تغلیط ظاہر کر دی تو یہ معاملہ طشت از بام ہو گیا، (ت) اور ساری تعریف اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا رب ہے۔ اور کہا گیا ہلاکت ہو ظالموں کے لیے۔ (ت)	بے چارہ (قنوجی) عیارہ پختہ جنون خام کارہ کہ از روی کیش خویش کو رو کر بل خشت و حجر بلکہ از انہم بتر شدہ است۔ تصور اینکہ من ہر چہ خواہم نگاشت عامہ مومنین بران اعتماد خواہند ساخت ہر چہ در شکم داشت از دہان بر آورد افسوس کہ مردمان رعایت این بیچارہ کہ شہادریں باب محنت کشیدہ نہ کردہ تغلیط وے ظاہر کردیم پس ایں معاملہ طشت از بام شد۔ والحمد للہ رب العلمین و قبل بعد اللقوہ الظالمین۔

عہ: ارقام نجومیہ میں ۱۳۸ کو قلم لکھتے ہیں جس کا عکس حلق ۱۲ منہ (م)

جواب پنجم: فرض کیا کہ وہ معتزلہ نہیں مشائخ اہلسنت ہی ہیں، مگر یہ مسئلہ کچھ فقہیہ نہیں صاحب مائتہ مسائل کو اقرار ہے کہ فقہ سے جدا متعلق باخبار ہے سائل نے سوال کیا تھا:

سماعت موتی کلام احمیاء در شرح جائز است یا گناہ کد ام گناہ؟	مردوں کا زندوں کا کلام سننا شریعت میں جائز ہے یا گناہ، کون سا گناہ؟ (ت)

آپ اس کے جواب میں اظہار علم فرماتے ہیں کہ:

عادت و تکیہ کلام سائل آنست کہ در ہر جامی پر سد جائز است یا گناہ کد ام گناہ درین مقام پر سیدن باین عبارت نمی سز دزیرا کہ جواز و گناہ در افعال و اعمال مے شود و این متعلق باخبار است کہ این امر ثابت است یا نہ ^۱ ، ملخصاً۔	سائل کی عادت اور تکیہ کلام یہ ہے کہ ہر جگہ پوچھتا ہے جائز ہے یا گناہ؟ کون سا گناہ؟ یہاں ان الفاظ سے سوال مناسب نہیں اس لیے جواز اور گناہ افعال و اعمال میں ہوتا ہے۔ اور یہ اخبار سے متعلق ہے کہ یہ امر ثابت ہے یا نہیں؟ ملخصاً (ت)

اور جب مسئلہ علم فقہ سے ہی نہیں تو حنفیت و شافعیت کی تخصیص یا تقلید بعض یا اکثر مشائخ سے اسے تعلق یعنی چہ۔ متعلق باخبار ہے اخبار و احادیث کے خلاف غیر ماخذ سے اخذ کیا معنی، عرض تمہید یہ اٹھا کر بخلاف نصوص صریحہ، احادیث صحیحہ جواب یوں دینا:

پس جواب این ست کہ نزد اکثر حنفیہ سماعت موتی ثابت نیست ^۲ ۔	پس جواب یہ ہے کہ اکثر حنفیہ کے نزدیک سماعت موتی ثابت نہیں۔ (ت)

اور پھر اس میں بھی تصریحات جلیلہ اصل ماخذ کے مقابل یہ توسع کہ "چنانکہ از کافی و فتح القدر حاشیہ ہدایہ صراحۃً و اشارۃً کہ قریب بتصریح است معلوم می شود^۳" (ملخصاً) (جیسا کہ کافی، فتح القدر حاشیہ ہدایہ سے صراحۃً اور اشارۃً جو تصریح کے قریب ہے۔ معلوم ہوتا ہے۔ ملخصاً۔ ت) محض بیجا و بے محل واقع ہوا، اس جواب کی طرف بھی تصحیح المسائل میں ارشاد فرمایا:

حیث قال و در حقیقت این مسئلہ از علم فقہ ہم نیست چنانچہ مجیب نیز دریں جا اقرار نموده ^۴ ۔	فرمایا: در حقیقت یہ مسئلہ علم فقہ سے بھی نہیں جیسا کہ مجیب نے اسی مقام پر اقرار کیا۔ (ت)

^۱ مائتہ مسائل مسئلہ ۲۶ مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۵۱

^۲ تفہیم المسائل عدم سماعت موتی از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۷۳

^۳ تفہیم المسائل عدم سماعت موتی از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۷۳

^۴ تفہیم المسائل عدم سماعت موتی از کتب حنفیہ مطبع محمدی لاہور ص ۷۷

اقول: صدر کلام میں واضح ہو چکا کہ یہ کلام ہمارے ائمہ مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول نہیں، استدلال مسئلہ منصوصہ میں طبع آزمائی مشائخ ہے۔ فقہیات میں ائمہ کرام کے بعد مشائخ اعلام کی تقلید بھی علی الراس والعین کہ:

علینا اتباع مارحوة وصحوة کما لو افتونا فی حیاتہم ¹ ۔	ہمارے ذمہ اسی کا اتباع ہے جسے ان حضرات نے رائج و صحیح قرار دیا، جیسے وہ اپنی زندگی میں ہمیں فتویٰ دیتے تو ہماری ذمہ داری یہی ہوتی۔ (ت)

مگر

ہر سخن نکتہ و ہر نکتہ مکانے دارد

(ہر بات میں کوئی نکتہ اور ہر نکتہ کا کوئی موقع ہوتا ہے۔ ت)

موافق مخالف سب اہل عقول کا قدیمی معمولی کہ ہر فن کی بات اس کی حد تک محدود مقبول، تحقیق حلال و حرام میں فقہ کی طرف رجوع ہوگی، اور صحت و ضعف حدیث میں تحقیقات فن حدیث کی طرف طبعی مسئلہ نحو سے نہ لیں گے، نہ نحوی طب سے علماء فرماتے ہیں شروح حدیث میں جو مسائل فقہیہ کتب فقہ کے خلاف ہوں مستند نہیں بلکہ تصریح فرمائی کہ خود اصول فقہ کی کتابوں میں جو مسئلہ خلاف کتب فروع ہو معتمد نہیں، بلکہ فرمایا جو مسئلہ کتب فقہ ہی میں غیر باب میں مذکور ہو مسئلہ مذکور فی الباب کا مقام نہ ہوگا کہ غیر باب میں کبھی تساہل راہ پاتا ہے۔

وقد بینناکذلک فی رسالتنا المبارکۃ ان شاء اللہ تعالیٰ فصل القضاء فی رسم الافتاء۔	یہ سب ہم نے اپنے رسالہ فصل القضاء فی رسم الافتاء میں میں کیا ہے جو بابرکت ہے اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا (ت)

جو فرق مراتب گما کر خلط بحث کرے جاہل ہے یا غافل ذابل، برزخ و معاد امور غیبیہ ہیں جن میں قیاس و اجتہاد کو دخل نہیں، ان کا پتا تو نبی امین الغیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے ارشاد سے چل سکتا ہے نہ مشائخ کی رائے سے۔ بلکہ علمائے کرام کو اس میں اختلاف ہے کہ عقائد میں تقلید مقبول ہے یا نہیں۔ اللہ تعالیٰ کو ایک، رسول کو سچا، جنت و نار کو موجود، سوال و عذاب و نعیم قبر کو حق جاننے میں اس کا کوئی محل نہیں کہ فلاں فلاں مشائخ ایسا فرماتے تھے محض ان کے اعتبار پر مان لیا ہے۔ ہاں عقائد میں کتاب و سنت و اجماع اُمت و سواد اعظم اہل سنت کا اتباع ہے۔ اس لیے کہ خدا رسول نے ہمیں بتا دیا کہ اجماع ضلالت پر ناممکن اور سواد اعظم کا خلاف ابتداء ہے۔ اب کتاب مجید دیکھئے تو بلاشبہ ثابت فرما رہی ہے کہ روح میت نہیں، روح بے ادراک نہیں، روح کے ادراک بدن پر موقوف نہیں، روح فناے بدن کے بعد باقی و مدرک رہتی ہے۔ برخلاف

¹ الدر المختار مقدمہ الکتاب (رسم المقتی) مطبع مجتبائی دہلی ۱۵/۱

ان عبارات مشائخ کے جنہیں تم نے روح پر عمل کر کے صریح کتاب اللہ کے خلاف کر دیا۔ سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنئے تو کیسی صریح و صحیح و جلیل و جزیل حدیثیں سماع موثیٰ ثابت فرما رہی ہیں جنہیں سن کر پتھر موم ہو جائے۔ اجماع مانگئے تو اس نقول اوپر منقول، سواد اعظم درکار تو اس کا نمونہ مقصد سوم سے آشکار۔ یارب! پھر خلاف کی طرف راہ کدھر، بھلا یہ تو برزخ و معاد کا مسئلہ ہے جن کے لیے کوئی فصل و باب کتب فقہ میں نہ پائے گا کہ وہ بحث فقہ سے یکسر جدا ہیں، کسی قول یا فعل کا موجب کفر ہونا تو خود افعال مکلفین ہی سے بحث ہے۔ اس کے بیان کو کتب فقہ میں "باب الردۃ" مذکور اور صدہا اقوال و افعال پر انہی مشائخ کے بیشمار فتوائے کفر مسطور، مگر محققین محتاط تارکین تفریط و افراط بالانکھ سچے دل سے حنفی مقلد اور ان مشائخ کرام سے خادم و معتقد ہیں۔ زینار ان پر فتویٰ نہیں دیتے اور حتی الامکان تکفیر سے احتراز رکھتے بلکہ صاف فرماتے ہیں کہ اگر کوئی روایت ضعیفہ اگرچہ دوسرے ہی مذہب کی دربارہ اسلام مل جائے گی اسی پر عمل کریں گے، اور جب تک تکفیر پر اجماع نہ ہو لے کافر نہ کہیں گے، وہی در مختار جس میں امان نحن فعلینا اتباع مار جحوہ^۱ الخ اسی میں ہے:

الفاظہ تعرف فی الفتاویٰ بل افردت بالتالیف مع انه لا یفتی بالکفر بشیئی منها الا فیما اتفق المشائخ علیہ کما سیجیئی قال فی البحر وقد الزمت نفیس ان لا افقی بشیئی منها ^۲ ۔	یعنی الفاظ کفر کتب فتاویٰ میں معروف ہیں بلکہ ان کے بیان میں مستقل کتابیں تصنیف ہوئیں، اس کے ساتھ ہی یہ کہ ان میں سے کسی کی بناء پر فتویٰ کفر نہ دیا جائیگا مگر جہاں مشائخ کا اتفاق ثابت ہو جیسا کہ عنقریب کلام مصنف میں آتا ہے۔ بحر الرائق میں فرمایا: میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے کہ ان میں سے کسی پر فتویٰ نہ دوں۔

تنویر الابصار میں ہے:

لا یفتی بتکفیر مسلم امکن حمل کلامہ علی محمل حسن او کان فی کفرہ خلاف ولورواۃ ضعیفۃ ^۳ ۔	کسی مسلمان کے کفر پر فتویٰ نہ دیا جائے جبکہ اس کا کلام اچھے پہلو پر اتار سکیں یا کفر میں خلاف ہو اگرچہ ضعیف ہی روایت سے۔

^۱ در مختار مقدمہ الکتاب (رسم المفتی) مطبع مجتبائی دہلی ۱۵/۱

^۲ در مختار باب المرتد مطبع مجتبائی دہلی ۳۵۵/۱

^۳ در مختار باب المرتد مطبع مجتبائی دہلی ۳۵۶/۱

ردالمحتار میں ہے:

یعنی علامہ خیر الدین رملی استاد صاحب دُر مختار نے فرمایا اگرچہ وہ روایت دوسرے مذہب مثلاً شافعیہ یا مالکیہ کی ہو اس لیے کہ تکفیر کے لیے اُس بات کے کفر ہونے پر اجماع شرط ہے۔	قال الخیر الرملی اقول ولو كانت الروایة لغير اهل مذهبنا ويدل علی ذلك اشتراط كون ما یوجب الکفر مجعاً علیہ¹

یہ علامہ بحر صاحب البحر و علامہ خیر رملی و مدقق علانی در بارہ تقلید جیسا تعلق شدید حق و شدید رکھے والے ہیں ان کی تصانیف جلیلہ بحر و اشباہ و رسائل زینبہ و در و فتاویٰ خیر یہ وغیرہ کے مطالعہ سے واضح مگر یہاں اُن کے کلمات دیکھئے کہ جب تک اجماع نہ ہو فتویٰ مشائخ پر عمل نہ کریں گے، ہم نے التزام کیا ہے کہ اس پر فتویٰ نہ دیں گے تو وجہ کیا وہی کہ یہ بحث اگرچہ افعال مکلفین سے متعلق ہے مگر فقہ کا دائرہ تو حیثیت حلال و حرام تک منتهی ہو گیا، آگے کفر و اسلام، اگرچہ یہ اعظم فرض وہ اخبث حرام، مگر اصلاً اس مسئلہ کا فن علم عقائد و کلام، وہاں تحقیق ہو چکا ہے کہ جب تک ضروریات دین سے کسی شے کا انکار نہ ہو کفر نہیں تو ان کے غیر میں اجماع ہر گز نہ ہوگا، اور معاذ اللہ ان میں سے کسی کا انکار ہو تو اجماع رُک نہیں سکتا، لہذا تمام فتاویٰ و نقول سے قطع نظر کر کے مسائل اجماعیہ میں حصر فرمادیا۔ جب یہاں یہ حال ہے تو ہمارا مسئلہ جس میں نہ فعل مکلف نہ حلت و حرمت بلکہ ایک امر برزخ کے ثبوت و عدم ثبوت کی بحث ہے کیوں کتاب و سنت و اجماع امت و سواہ اعظم سادات ملت سے منقطع ہو کر مرہون نقول بعض کتب فقیہ ہونے لگا و ہذا هو حق التحقيق والحق احق بالتصديق (یہی حق تحقیق ہے اور حق اس کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کی تصدیق کی جائے۔ ت)

جواب ششم: اقول: سب جانے دو، یہ بھی مانا کہ یہ قول مشائخ یہاں حجت اور فی نفسہ قابل قبول و متابعت ہے، اب اس سے زیادہ تنزل کا کوئی درجہ نہیں تاہم ہم پر اس سے احتجاج اصلاً موجہ نہیں، کسی دلیل کافی نفسہ کافی و صالح تعویل ہونا اور بات، اور اس سے ثبوت اور اتمام حجت ہونا اور، مثلاً قیاس دلیل شرعی ہے مگر نص کے آگے نامتبول، حدیث صحیح احاد حجت شرعیہ ہے مگر اجماع کے سامنے غیر معمول، و علیٰ ہذا القیاس، و لہذا حدیث کی صحت حدیثی و صحت فقہی میں زمین و آسمان کا فرق ہے، جس کی تحقیق انیق فقیر کے رسالہ الفضل الموهبی فی معنی اذا صح الحدیث فهو مذہبی^ع میں ہے، ان مشائخ کے اگر یہ قول ہیں تو صدہا اکابر اعلام کے ارشادات جلیلہ

عہ: اس کا سوال شہر ارکات سے آیا تھا لہذا تارنجی لقب "اعز النکات بہ جواب سوال ارکات" ہے، یہ رسالہ غیر مقلدوں کے اس مشہور مغالطہ کے زبد بلغ میں ہے کہ امام اعظم نے خود فرمادیا ہے جب حدیث صحیح ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے، ایک غیر مقلد نے یہ اعتراض بہت طعشق سے چھاپا اور حنفیہ سے طلب جواب ہوا یہاں بھی وہ پرچہ بھیجا جس کے جواب میں بفضلہ تعالیٰ یہ مختصر و نافع رسالہ تحریر ہوا

۱۲۸۴ھ (م)

¹ ردالمحتار باب المرتد مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۱۶/۳

ہماری طرف ہیں، جن کا ایک نمونہ مقصد سوم نے ظاہر کیا اور ان میں اجلہ ائمہ و مشائخ علمائے حنفیہ بھی ہیں، تم نے پانچ متاخرین کے قول ذکر کیے ہم نے پچاس سے زائد علمائے حنفیہ مجتہدین فی المذہب و فقہاء النفس و عمائد محققین سلف و خلف کے ارشادات دکھائے ہیں جن میں خود اُن پانچ سے بھی امام نسفی و امام عینی و امام ابن الہمام شامل، ادھر اگر ایک کتاب میں اکثر مشائخنا کا لفظ لکھا ہے تو ادھر متعدد کتب میں اجماع اہلسنت مذکور ہوا ہے، اب دو راہیں ہیں، تطبیق و ترجیح۔ ان میں تطبیق ہی اولیٰ و اول و بتصریح علماء حتیٰ الوسع اسی پر معول، اسے اختیار کیجئے تو بحمد اللہ سبیل واضح ہے کہ اثبات سماع روح کے لیے ہے اور انکار سماع بدن پر محمول، اس کی تقریر اور اس کے منافع و فوائد کی تذکیر جواب اول میں مفصلاً تحریر، اور اگر توفیق نہ ملے تو بہت خوب باب ترجیح کھلے، یوں بھی باز نہ تعالیٰ میدان ہمارے ہی ہاتھ رہے گا۔

اولیٰ ہماری طرف احادیث کثیرہ ہیں تمہاری طرف ایک بھی نہیں، کتنی حدیثوں میں سن چکے کہ ان المیت لیسع بيشک مردہ سنتا ہے۔ یہ بھی کسی حدیث میں آیا کہ المیت لا یسمع مردہ نہیں سنتا۔ اور یہی علماء تصریح فرماتے ہیں کہ:

لا یعدل عن درایة ما وافقتها رواية ¹ ، کما فی	درایت سے عدول نہ ہوگا جب کوئی روایت بھی اس کے موافق ہو، جیسا کہ غنیہ و رد المحتار میں ہے (ت)

ہاں سماع کی موت و بے ادراکی اور اس کے ادراکات کا جسم پر توقف کہ تمہارے طور پر مفاد کلام مشائخ ہے کتاب اللہ کے خلاف و معارض ہے۔

ہاں اجماع اہلسنت کے مناقض ہے۔

راہِ بخا خود ان کا کلام مضطرب و متناقض ہے۔

خاصاً بوجہ قاہرہ مجروح و مرجوح ہے۔

سادتاً حمل علی البدن نہ مانو محتمل تو ہے اور محتمل صالح معارضہ نہیں۔

سابقا اگر کوئی حدیث اثبات سماع میں نہ ہوتی تو سلام خود منصوص و مجمع علیہ ہے اور کلام کا ظاہر سے صرف و عدول باجماع علماء مردود و مخذول۔

ہامناً تم خود مان چکے کہ مردے زائروں کا سلام سنتے ہیں (ماتہ مسائل جواب سوال ۱۹) پھر ثبوت سماع موتی میں کیا محل کلام رہا جب قوت سماع حاصل اور خود خارج کی آواز سننا سمجھنا ثابت تو آواز سب ایک سی اور

¹ رد المحتار واجبات الصلوٰۃ مصطفیٰ البابی مصر ۱۱/۳۴۳

فرق تحکم باطل و علی التنازل یہ ایجاب جزئی اس سلب کلی مشائخ کا ضرور نقیض و مبطل، تو جس کلام کو خود باطل مان چکے اس سے استناد ہوس عاقل۔

ناسگنا بحث ایک امر کے وجود و عدم و نفس الامر میں ہے وہ مشائخ نانی اور یہ ائمہ مثبت ہیں، مثبت مقدم، عاشرا اگر بالفرض دونوں پہلے ہر طرح برابر ہوں تو امر مستوی رہا، اور سماع ماننے میں نفع بے ضرر ہے کہ جب مردوں کو مدرک جانیں گے قبور کے پاس کلام بیجا سے باز رہیں گے، افعال منکرہ سے حیا کریں گے۔ اور پتھر جانا تو بیباک ہوں گے، یوں بھی انکار سماع میں ضرر و اندیشہ ضیر ہے اور اثبات سماع محض نفع و خیر ہے۔

ختم اللہ تعالیٰ لنا علی محض نفع و خیر و حفظنا من کل ضرر و ضییر والحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین آمین۔	اللہ تعالیٰ ہمارا خاتمہ محض نفع و خیر پر کرے اور ہر ضرر و نقصان سے ہمیں بچائے۔ اور سب خوبیاں اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا رب ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا حضرت محمد اور ان کے تمام آل و اصحاب پر درود نازل فرمائے، الہی قبول فرما! (ت)

وہ تین جواب ان کے صغریٰ پر عائد تھے، یہ تین ان کے کبریٰ پر وارد۔ اور اوپر گزارش ہو چکا کہ یہ ارخائے عنان ہے حق تحقیق و حقیقت حق جواب اول سے عیاں ہے والحمد للہ رب العلمین۔ فقیر نے اس مسئلہ بمین و کلام اُم المؤمنین کے متعلق کو زیر حدیث ۴۵ و حدیث ۵۱ بشرط جواب مولوی مجیب صاحب دور آئندہ پر محمول رکھا تھا مگر اللہ عز و جل دارین میں جزائے خیر وافی و وافر عطا فرمائے۔ مولینا المکرم ذی الفضل و الکرم، ناصر سنن، کاسر فتن، محب دین متین، صدیقنا مولوی محمد عمر الدین سنی حنفی قادری مجیدی نزیل بمبنی سلمہ اللہ تعالیٰ کو کہ اس بحث نفیس و جلیل و مہم کی تحریر و تجہیر پر مصر ہوئے جس کے باعث ہنگام طبع کتاب دونوں مقام مذکور میں ان مباحث کی طرف عود کے وعدے بڑھائے گئے، خیال تھا کہ ایک آدھ جز لکھ دیا جائے جو مقصد سوم کی کسی فصل میں بطور فائدہ اندراج پائے گا۔ طبیعت علیل، ذہن کلیل، مدت معالجات طویل، جس کے سبب قوت ضعف معاذ اللہ تاحد تعطیل۔ بالبنیمہ نام فرصت معدوم و قلیل، روزانہ امصار و اقطار سے ورود فتاوائے کثیر و جزیل، مگر جب لکھنا آغاز ہوا بارگاہ واہب الفیض عز جلالہ سے در فیوض باز ہوا، بحمد اللہ تعالیٰ وہ جو اہر عالیہ و زواہر عالیہ عطا فرمائے کہ فقیر حقیر کی حیثیت و لیاقت سے بد رجہا و راتھے لہذا اس تبدیل جلیل کو رسالہ مستقلہ کیا اور بلحاظ تاریخ الوفاق المتین بین سماع الدفین و جوب الیمین (۱۳۱۶) لقب دیا جو بانصاف بے اعتساف اسے دیکھے گا ان شاء اللہ تعالیٰ بدل صاف شہادت دے گا کہ مسئلہ بمین آج حل ہوا جسے مخالف موافق، موافق مخالف سمجھا کرتے تھے، اس کا عقدہ اب منحل ہوا، جن کلمات کو مخالفین اپنی دلیل بنایا کرتے اب وہ کلمے خود انہی کو ذلیل بنائیں گے، جن اقوال کو موافقین محتاج جواب سمجھے اب انہی کو اپنی

دلیل بنائیں گے اور اس کے ساتھ بفضلہ تعالیٰ تفہیم المسائل کی ساری بالاخوانیاں بھی نیچی پڑیں، صبح سنت شرق حق سے چمکی، باطل کی ظلمتیں دھواں بن کر اڑیں۔ یہ سب بحمد اللہ تعالیٰ ادنیٰ تصدق کفش برداری اعلیٰ حضرت سید العلماء المحققین، سند الفضلاء المدققین، حامی السنن، ماحی الفتن، حبیہ الخلف، بقیۃ السلف، اعلم علماء العالم، سیدنا الوالد المامجد المکرم حضرت مولانا محمد نقی علی خاں صاحب خفی قادری برکاتی و کمترین برکات خاک بوسی آستان فیض نشان اقدس حضرت امام العرفاء الکاملین، سنام الاولیاء الواسلین، بدر الطریقۃ، بحر الحقیقۃ، حبر الشریعۃ، اقوی الذریعہ، سیدی و مولای و مرشدی و کنزی و ذخری لیومی و غدی حضور سیدنا سید شاہ آل رسول احمدی مارہروی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و اتم نور ہما و نور قیور ہما و اعدا علیہما فی الدارین برکات تھار و زقا بمہر رحمہما امین الہ الحق امین (اللہ تعالیٰ دونوں حضرت سے راضی ہو اور ان کا نور کامل فرمائے، ان کی قبروں کو منور کرے، دارین میں ہمارے اوپر ان کی برکتیں عائد فرمائے اور اپنے کرم سے ہمیں ان کی فرمانبرداری نصیب کرے، قبول فرمائے الہ برحق قبول فرماتے) ہے۔ والحمد للہ رب العالمین جو اہلسنت ان حروف سے نفع پائیں مامول کہ دونوں حضرات عالیہ کو ایصال ثواب فاتحہ سے شاد فرمائیں اور اس فقیر حقیر اور مولانا مولوی محمد عمر الدین صاحب موصوف کو کہ اس نفیسہ جلیلہ کے محرک تالیف اور الدال علی الخیر کفاعلہ (خیر کی راہ بتانے والا اسی کی طرح ہے جو خیر کو عمل میں لانے والا ہے۔ ت) کے مصداق منیف ہوئے اور عالی ہمتان ز من مہمان دین و سنن حاجی اسحق آدم صاحب صباغ پلہندری و حاجی ابو حاجی حبیب صاحب پلہندری مین امین حفظہما اللہ تعالیٰ عن الفتن والحزن کو جن کی ہمت بلند سے اصل کتاب اور جامع فضائل، قانع و ذائل مولانا مولوی محمد اسماعیل صاحب قادری نقشبندی شاذلی سلمہ العلی الولی کو جن کی سعی جمیل سے یہ اجزائے تمہیل جلیل منطبع اواہلسنت ان جواہر دینیہ سے منتفع ہوئے، دعائے غف و عافیت و خیر و برکات دنیا و آخرت سے یاد فرمائیں۔ صحیح حدیث میں ہے: پس پشت اپنے بھائی مسلمان کے لیے دعا پڑھا لگے کہتے ہیں آمین و لک بمثلہ تیری یہ دعا قبول اور اس کے مثل تجھے بھی حصول والحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

الحمد للہ! آج اس رسالہ سے تصانیف فقیر کا عدد ایک سو اسی^{۱۸۰} ہوا۔ اکرم الاکرمین جل جلالہ، قبول فرمائے اور فقیر حقیر و اہلسنت کے لیے دارین میں حجت نجات بنائے آمین! حسن اتفاق یہ کہ یہ رسالہ سبع ارواح کے باب میں ہے اور شمار تصانیف میں ایک سو اسی^{۱۸۰} اور اسمائے الہیہ میں صفت سبع پر دال اسم پاک سبع ہے اس کے عدد بھی یہی۔

نسئل السميع ان يسمع دعواتنا ويستعور اتنا	رب سمیع سے سوال ہے کہ ہماری دعائیں سن لے، ہمارے
ويؤمن روحنا ويقضى حاجتنا ويغفر سيئاتنا	عیوب چھپائے، ہمارے خوف کی چیزوں کو امن دے، ہماری
	حاجتیں پوری فرمائے، ہمارے گناہ مٹائے،

اور ہمارے کریم آقا بزرگ نبی حضرت محمد اور ان کی سب آل و اصحاب پر درود و سلام اور برکت نازل فرمائے، یہ امیدوں کے عطا فرمانے والے، آرزوؤں کے مولا، حضرت سید المرسلین کی ہجرت کے ہزارہ دوم کی چوتھی صدی کے دوسرے عشرے میں سے نصف آخر کے اوّل (۱۳۱۶) میں سے نصف اول کے ماہ آخر (جمادی الآخرہ) کے نصف آخر کے روز اول (۱۶) کو ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان پر درود و سلام اور برکت نازل فرمائے اور ان کی آل، اصحاب، اولاد، جماعت اور عیال پر بھی، ان کے حسن و جمال اور جو دو نوال کے بقدر قبول فرما۔ اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا رب ہے۔ اے اللہ! تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں، اور شہادت دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تیری بارگاہ میں توبہ و استغفار کرتا ہوں۔ پاکی ہے تیرے رب کے لیے جو عزت کا مالک ہے، ان باتوں سے جو وہ بناتے ہیں، اور سلام ہو رسولوں پر، اور تمام حمد اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ (ت)	ویصلی ویسلم ویبارک علی سیدنا الکریم النبی المکین محمد وآله وصحبه اجمعین، کان ذلک لیوم هو اول نصف الآخر من آخر النصف الاول من اول النصف الآخر من العشر الثانية من المائة الرابعة من الالف الثاني من هجرة سيد المرسلین مولی الأمل و مولی الامانی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وذریئہ وحبزہ وعیالہ قدر حسنہ وجمالہ وجودہ و نوالہ اُمین اُمین والحمد للہ رب العالمین سبحانک اللہم وبحمدک اشهد ان لا اله الا انت استغفروا توب الیک سبحان ربک رب العزّة عمّا یصفون وسلامٌ علی المرسلین والحمد للہ رب العالمین۔

ڈائمند اردو بکس

پی ڈی ایف دنیا کا ایک منفرد اور الگ گروپ

- ✖ - ڈائمند اردو بکس میں سب کا خیر مقدم کرتے ہیں
- ✖ - یہاں آپ کو ملے گا کتابوں کا خزانہ
- ✖ - پی ڈی ایف میں موجود ہر طرح کی کتاب آپ کی ڈیمانڈ کرنے پہ بھیج دی جائے گی
- ✖ - ماہانہ رسائل ، ڈائجسٹس ، ناولز ، اسلامی کتب ، درسی کتب ، تدریسی کتب کے علاوہ یہاں آپ کو ہر قسم کی پی ڈی ایف کتاب پڑھنے کو ملے گی
- ✖ - ٹیم ڈائمند اردو بکس جن کا ایک ہی مشن ہے اور وہ کتابوں کی ترسیل ، ادب کی خدمت ، کتاب دوستی کی ترویج و اشاعت
- ✖ - ٹیم ڈائمند اردو بکس نے آپ سب کی انٹرٹینمنٹ کے لیے بھی مختلف گروپس تشکیل دیئے ہیں جن میں شامل ہو کر آپ اپنی ادبی اور معلوماتی تسکین کو پورا کر سکتے ہیں
- ✖ - ہمارے تمام گروپس کی کوئی فیس نہیں ، تمام کتب اور مواد آپ کو پی ڈی ایف بھیجا جاتا ہے
- ✖ - قادیانی مرتد ، گستاخ انبیا ، گستاخ صحابہ و اہل بیت ، منکرین حدیث ، گستاخ اولیاء ہمارے گروپس سے دور رہیں ، معلوم پڑنے پر ریموو کر دیا جائے گا
- ✖ - واٹس ایپ گروپس کے علاوہ آپ ہمارے ٹیلی گرام کے گروپس کو بھی جوائن کر سکتے ہیں جہاں ایک لاکھ اسی ہزار کتابوں کا خزانہ محفوظ ہے بس ایک کلک کر کے آپ اپنی کتاب خود بھی ڈاؤن لوڈ کر سکتے ہیں۔۔

ٹیم ڈائمند اردو بکس کو اپنی دعاؤں میں یاد رکھیے گا۔

جزاکم اللہ خیرا کثی؟

ڈائمند اردو بکس ٹیم

شاہ زر خانج 03176699066

ایڈمنس cool 03415008107

گروپس میں شامل ہونے کے لیے ہمارے
ایڈمن پینل سے واٹس ایپ پہ رابطہ کیجیے

DIAMOND

URDU BOOKS

923176699066