

انکارِ حدیث کیوں؟

(منکرینِ حدیث کے جوابات)

امام المتکلمین و محققین

علامہ حافظ محمد ایوب دہلوی قدس سرہ



انکارِ حدیث کیوں؟

(منکرینِ حدیث کے جوابات)

امام المتکلمین و محققین
علامہ حافظ محمد ایوب دہلوی قدس سرہ

المیزان پبلشرز، تاجران کتب

الغفور مارکیٹ، اردو بازار، لاہور، پاکستان فون: ۷۲۱۲۷۶۲، ۷۲۱۲۷۸۱، ۷۲۱۲۷۸۲-۷۲۱۲۷۸۳



عصر حاضر کے تقاضوں سے ہم آہنگ

باہتمام: محمد ادریس اعوان

بلاغت و محفلات

سلسلہ مطبوعات - ۱۶۱

سن اشاعت ۲۰۰۵ء

محمد شاہ عادل نے

زاہد بشیر پرنٹرز سے چھپوا کر

المعینان اردو بازار لاہور سے شائع کی۔

فہرست

- 5----- عرض ناشر
- 1- وحی کی کتنی صورتیں ہیں اور کیا کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے یا نہیں؟ -8
- 2- حدیث رسول دین میں حجت ہے یا نہیں؟ ----- 20
- 3- احادیث رسول کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس موجود ہے وہ یقینی ہے یا ظنی؟ - 37
- 4- ظن شرعی حجت ہے یا نہیں؟ ----- 37
- 5- اعمال شرعیہ کی مثالیں ----- 41
- 6- احادیث مسلمہ واجب العمل ہیں یا نہیں؟ ----- 47
- 7- منکرین احادیث کے جوابات ----- 56
- 8- منکرین احادیث کے ترجمے کی غلطیاں ----- 67
- 9- طلوع اسلام کے سوالات کے جوابات
(قرآن کریم کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیے) ----- 70



مولانا عبدالماجد دریا بادیؒ کا تبصرہ

منکرین حدیث کے بہت سے جوابات اور اچھے اچھے جوابات مختلف عالموں، فاضلوں، اہل خیر و نظر نے دیئے ہیں لیکن یہ جوابات اپنی منطقی گرفتوں کے لحاظ سے ان سب سے ممتاز و برتر ہے۔ مصنف کی نظر ایک تو ماشاء اللہ قرآن و حدیث دونوں پر گہری ہے اور پھر معقولات کے بھی امام فن معلوم ہوتے ہیں اس لئے قدرتا انہوں نے منکرین حدیث کی ایک ایک دلیل کو لے کر خوب ہی اس پر جرح کی ہے اور بغیر شخصیت کو درمیان میں لائے منکرین حدیث کے محض دلائل کو لے کر ان کو توڑ کے بلکہ چکنا چور کر کے رکھ دیا ہے۔ حجیت حدیث، خبر احاد کی شرعی اہمیت، ظن کی قسمیں، وحی کی مختلف صورتیں اور اسی قسم کے عنوانات پر سیر حاصل بحشیں کی ہیں اور چھوٹے بڑے ہر اعتراض کا مسکت ہی نہیں شافی۔ مسکن تشفی بخش جواب دے دیا ہے۔

”صدق جدید“ لکھنؤ ۱۶ مئی ۱۹۵۸ء مطابق ۲۶ شوال المکرم ۱۳۷۷ء

عرض ناشر

فتنہ انکار حدیث دورِ حاضرہ کے فتنوں میں سے ایک بڑا فتنہ ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ اس کا موقف علمی زیادہ مستحکم و مضبوط ہے بلکہ اس وجہ سے کہ اپنے مقصد کے اعتبار سے یہ فتنہ دہریت اور کیونزوم کا ہم آہنگ ہے۔ اس کا مقصد بجز دین کو فنا کرنے کے اور کچھ نہیں ہے دہریت عقل انسانی کو دین پر غالب کرتی ہے اور کیونزوم احتیاج بشری کو۔ منکرین حدیث جن کو کتاب آسمانی کے انکار کی جرأت تھیں ہوئی لیکن انہوں نے کتاب اللہ کو اس کے حامل کی تفسیر اور تشریح سے محروم کر کے اسے بے اثر بنانے کا مذموم منصوبہ تیار کیا اور حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کی ہدایت کا جو کھل سامان کیا تھا اس کو درہم برہم کرنا چاہا۔ حق تعالیٰ نے صرف کتاب نازل کرنے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ رسول اللہ ﷺ کو بھی ان اوصاف کے ساتھ مبعوث فرمایا:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (الجمعة: ۲)

تاکہ وہ تدریجی طور پر حسب ضرورت کتاب کی ایک ایک آیت کی توضیح و تشریح و نیز عملی تفسیر امت کے سامنے پیش فرمائیں اور اس کی صحیح ترتیب متعین فرمائیں اور جن مسائل کا کتاب میں اجمالی ذکر ہے یا کوئی جزوی بات بیان نہیں کی گئی اس کی تفصیل و تشریح فرما دیں اور جزئیات کو بیان فرما کر تکمیل دین کا فریضہ انجام دیں۔ منکرین حدیث (جن کا مرکز ادارہ ”طلوع اسلام“ لاہور ہے) اس گمراہی میں مبتلا ہیں یا دوسروں کو یہ کہہ کر گمراہ کرنا چاہتے ہیں کہ واجب الاتباع محض وحی الہی ہے اور وحی صرف کتاب اللہ میں منحصر ہے اور حضور ﷺ کی اطاعت آپ کی زندگی تک محض مرکز ملت ہونے کی وجہ سے تھی۔ آج ”مرکز ملت“ کی عدم موجودگی میں حضور ﷺ کے احکام کی پابندی غیر ضروری ہے ان کا قول یہ بھی ہے کہ:

”اطاعت صرف خدا کی ہو سکتی ہے کسی انسان کی نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ رسول بھی

اپنی اطاعت کسی سے نہیں کرا سکتا۔ قرآن رسولؐ کو یہ حق نہیں دیتا کہ وہ کسی شے کو حرام قرار دے دے۔“

حالانکہ قرآن شریف میں جا بجا ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ کے ساتھ ﴿أَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ کا حکم فرمایا گیا اور ایک جگہ تو یہ ارشاد فرمایا گیا ہے:

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (النساء: ۸۰)

”جس نے رسول کی اطاعت کی گویا اس نے اللہ کی اطاعت کی۔“

منکرین حدیث کا مغالطہ نہایت شدید اور انتہائی گمراہی کا باعث ہے۔ خصوصاً جب کہ یہ مغالطہ قرآن فہمی کے دعوے کے ساتھ دیا جاتا ہے۔ صحیح عقیدہ وہ ہے جس کی ترجمانی علامہ اقبالؒ نے کی ہے۔

بمھظتے برسوں خویش را کہ دیں ہمہ اوست

اگر بہ او نہ رسیدی تمام بولہسی است

ضرورت ہے کہ اس حقیقت کو اہل علم اور عامۃ المسلمین کے سامنے پیش کیا جائے تاکہ وہ اس فتنہ سے محفوظ رہیں۔ اصل حقیقت کو سمجھنے کے لیے اور بنیادی باتیں بطور سوالات رکھ کر ہمیں اس پر خالص علمی انداز میں بحث کرنی چاہیے۔

وہ بنیادی سوالات حسب ذیل ہو سکتے ہیں:

۱- وحی کی کتنی صورتیں ہیں اور کیا کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے یا

نہیں؟

۲- حدیث رسولؐ کی نسبت دین میں حجت ہے یا نہیں؟

۳- احادیث رسولؐ کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے وہ یقینی ہے یا ظنی؟

۴- ظن شرعی حجت ہے یا نہیں؟

۵- احادیث مسلمہ واجب العمل ہیں یا نہیں؟

۶- منکرین احادیث کے جوابات۔

۷- منکرین احادیث کے ترجمے کی غلطی۔

۸۔ طلوع اسلام (جون ۱۹۵۷ء کے باب المراسلات کے جوابات۔
ان سوالات پر حضرت علامہ محمد ایوب صاحب دہلوی نے قرآنی دلائل کے ساتھ
روشنی ڈالی ہے۔

امید ہے کہ حضرت علامہ کے جواب سے ہر طالب حق کی تشفی ہو جائے گی اور بے
شمار حضرات کا مذہب اور شکوک و شبہات رفع ہو جائیں گے۔

حضرت علامہ نے بدلائل عقلی و نقلی ثابت کیا ہے کہ ظن عقلاً اور شرعاً دونوں طرح
حجت ہے اور موجب عمل ہے۔ گو موجب ایمان نہیں کیونکہ موجب ایمان تو یقینی ہی ہے
اس لئے اصول یہ ٹھہرا کہ ظن پر عمل ہوگا اور یقین پر ایمان کا دار و مدار ہے۔ حجت ظن کے
سلسلہ میں بے شمار مغالطے شرعی اور منطقی اصطلاحات کا صحیح مفہوم نہ سمجھنے سے پیدا ہوتے
ہیں اس لئے حضرت علامہ نے ظن اور یقین اور متعلقہ اصطلاحات کی وضاحت فرمادی ہے
تاکہ ان کا صحیح مفہوم ذہن نشین ہو جائے۔ اسی احتیاط کے پیش نظر یہ بات بھی واضح کر دی
ہے کہ ایک ظن تو یقین کا مقابل ہے جو علم کی ایک قسم ہے مثلاً ظنی علم جو مقابل ہے یقینی علم
کا۔ دوسرا ظن علم کی ایک قسم ہے جس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سوہ ظن اور دوسرا حسن ظن، سوہ
ظن سے اللہ تعالیٰ نے بچنے کو فرمایا ہے اور حسن ظن پر عمل کرنے کا حکم دیا ہے۔ جس ظن کو
حضرت علامہ نے حجت قرار دیا ہے وہ ظن وہ ہے جو یقین کا مقابل ہے اور قسم علم ہے۔ حسن
ظن اور سوہ ظن پر بحث کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

حضرت مولانا کا طرز بیان خاص علمی اور تحقیقی ہے۔ اس میں دور جدید کی انشاء
پردازی اور الفاظ کی سحر کاری نہ ملے گی لیکن جو بیندگان حق کو ہدایت کی روشنی اور حقیقت کا
نور ضرور نظر آئے گا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو فہم سلیم عطا فرمائے۔ اور وَسَوَاسِ الْاَخْنَاسِ کے شر سے محفوظ

رکھے۔ آمین

کارکنان ادارہ

”المیزان“ لاہور

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۔ وحی کی کتنی صورتیں تھیں

اور کیا کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے یا نہیں؟

سوال : کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن شریف کے علاوہ بھی وحی کی جاتی تھی یا وحی صرف کتاب اللہ میں منحصر ہے۔ کیا ہر وہ نبی جس پر کتاب نازل ہوئی علاوہ کتاب کے اس پر وحی نازل کی گئی یا نہیں۔؟

جواب : ہر نبی پر وحی آئی اور ہر نبی صاحب کتاب پر علاوہ کتاب کے بھی وحی آئی۔ بالخصوص ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر علاوہ قرآن شریف کے بارہا بحزرت وحی آئی۔ ثبوت : اس بات کا ثبوت کہ وحی کتاب کے ساتھ مختص نہیں ہے بلکہ کتاب کے علاوہ بھی ہر صاحب کتاب نبی پر وحی آتی رہی یہ ہے کہ :-

ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے مگر صاحب وحی ہے۔ یعنی نبی وحی کے بغیر نہیں ہو سکتا اور کتاب کے بغیر نبی ہو سکتا ہے۔ اب اگر وحی کتاب کے ساتھ مختص ہوگی تو ہر نبی کو صاحب کتاب ہونا چاہیے۔ حالانکہ اس بات پر اجماع ہے کہ ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے اور صاحب وحی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُؤْتِيْنِي الْوَحْيَ إِلَىٰ" (فمن اظلم، حشر۔ السجدة) کہہ دے کہ میں تمہارے جیسا آدمی ہوں۔ یعنی بشریت میں تم جیسا ہوں۔ فرق یہ ہے کہ میری طرف وحی کی جاتی ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی غیر نبی سے صرف وحی میں ممتاز ہے۔ بغیر وحی کے نبی ہو ہی نہیں سکتا۔ وحی کیا چیز ہے۔؟ اللہ کا بشر سے کلام کرنا وحی ہے۔ اللہ تعالیٰ

نے فرمایا: "مَا كَانَتْ لِبَشَرٍ أَنْ يُصَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ
 أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ" (الہیہ یود۔ الرضوف) یعنی
 اللہ تعالیٰ بشر سے صرف تین طریقوں سے کلام کرتا ہے :- (۱) وحی سے (۲) پردہ کے
 پیچھے سے (۳) یا ایک رسول (فرشتہ) کو بھیجتا ہے۔ وہ اس کی اجازت سے اس کی مشیت
 کے موافق اس انسان پر وحی کر دیتا ہے۔ یہ تین طریقے ہیں وحی کے اور تینوں وحی
 ہیں "إِلَّا وَحْيًا" میں وحی صاف ہے۔ "مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" جیسے حضرت موسیٰ
 علیہ السلام سے کلام کیا تھا۔ یہ بھی وحی ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا: "وَأَنَا اخْتَرْتُكَ
 فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ" (قال المراد) (میں نے تجھ کو پسند کر لیا تو میں جو وحی کی جا
 رہی ہے)

حضرت موسیٰ سے جو کلام کیا اس کو اللہ نے وحی سے تعبیر کیا: "أَوْ يُرْسِلَ
 رَسُولًا فَيُوحِيَ" میں وحی موجود ہے۔ الغرض اللہ تعالیٰ کا بشر سے کلام کرنا وحی ہے
 اور جس پر وحی ہو وہ نبی ہے۔ کیونکہ فرق نبی اور غیر نبی کا صرف وحی ہے
 ہم کو یہ سمجھانا ہے کہ قرآن شریف جبریل روح الامین لے کر آئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا: "نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ" قرآن کو روح الامین لے کر آئے ہیں۔ فَإِنَّهُ
 نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ : جبریل نے تیرے دل پر قرآن اتارا۔ اس سے صاف واضح ہو گیا
 کہ "يُرْسِلَ رَسُولًا" میں جس وحی کی طرف اشارہ ہے وہ قرآن مجید ہے۔ وہ رسول
 اور فرشتہ جوہ اذن الہی وحی کرتا ہے وہ صرف قرآن ہے اور واضح ہو گیا کہ وحی کا
 انحصار قرآن ہی میں نہیں ہے۔ بلکہ قرآن سے علیحدہ دو وحیاں اور ہیں، جن کی طرف
 "إِلَّا وَحْيًا" اور "أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" میں اشارہ ہے۔ خلاصہ یہ ہے۔ اللہ تبارک
 و تعالیٰ نے وحی کی تین قسمیں بتائیں اور قرآن شریف تیسری قسم یعنی "أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا"
 میں شامل ہے "إِلَّا وَحْيًا" اور "أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" یہ دونوں قرآن کے علاوہ ہیں

کیونکہ قرآن کو روح الامین (جن کو آیت میں رسول سے تعبیر فرمایا ہے) لے کر آئے ہیں اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ وحی کا انحصار صرف قرآن شریف میں نہیں ہے بلکہ وحی علاوہ قرآن شریف کے ان دو طریقوں پر (یعنی اَلَا وَخَبْرًا اَوْدَمِنُ وَاَزَاءِ حِجَابِ بھی ہوتی ہے۔ اب ہم یہ بتاتے ہیں کہ انبیاء سابقین پر وحی ہوئی اور وہ وحی کتاب نہیں تھی۔

حضرت آدم سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا: قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ رَاكِدًا (البقرة) (اے آدم تم اور تمہاری بیوی جنت میں رہو سہو) " يَا آدَمُ اَنْبِئْهُمْ " (اے آدم ان کو یعنی فرشتوں کو ان اشیاء کے نام بتاؤ) وَاَنَادَا هُمَا رَبُّهُمَا اَلْعَرَابُ لَكُمْ " (اولو انما۔ الاعراب) ان کے رب نے ان کو پکارا کہ میں نے تم کو منع کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آدم سے بار بار کلام کیا اور یہ کلام کتاب نہ تھا۔

حضرت نوح پر وحی کی وَ اَوْحِيَ اِلَى نُوْحٍ اَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ " (رومان دابہ۔ ہود) نوح کی طرف وحی کی گئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی اور ایمان نہیں لائے گا۔ جو ایمان لائے والے تھے وہ لالچے " فَاِذَا سَوَّيْتُمْ اَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلٰى الْفُلِ " جب تو اور تیرے ساتھی کشتی پر سوار ہو جائیں۔ " يَا نُوحُ اِنَّهٗ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ " (رومان دابہ۔ ہود) اے نوح وہ (یعنی تیرا بیٹا) تیرے اہل میں سے ہے ہی نہیں۔

الغرض متعدد کلام حضرت نوح سے ہوئے، یہ سب وحی تھے اور کتاب تھے کیونکہ مالوسی کے وقت، ڈوبنے کے وقت اور نجات پانے کے وقت کتاب کی خبر دینا نہیں تھی۔ کتاب کا نزول بشارت اور انذار اور رفع اختلاف کے لئے ہوتا ہے۔ وہ اس وقت مقصود نہ تھا۔ حضرت ابراہیم پر وحی ہوئی :-

" يَا اِبْرَاهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا " (دما من دابۃ - ہود) اے ابراہیم چھوڑ بھی
 اس خیال کو۔ یہ وحی تھی اور کتاب نہ تھی " بِرَبِّكَ جَحْتْنَا اَتَيْنَا هَا اِبْرَاهِيْمَ عَلٰى
 قَوْمِهِ " (واذا سمعوا۔ الانعام) حضرت ابراہیم کو ان کی قوم کے مقابلہ کے لئے
 یہ حجت ہم نے دی تھی۔ حضرت ابراہیم نے کوکب اور شمس و قمر کے غروب اور غائب
 ہونے سے ان کے حدوث پر استدلال کیا۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنا لیا اور کہا کہ یہ حجت
 ہم نے ابراہیم کو سکھائی تھی۔ یہ وحی تو تھی مگر کتاب نہ تھی۔ حضرت یعقوبؑ نے فرمایا
 " اِنِّىْ لَاجِدُ رُوحِ يُوْسُفَ " (وما ابرى۔ يوسف) مجھے یوسف کی خوشبو آرہی ہے
 حاضرین نے کہا آپ تو وہی پرلے خیالات میں ہیں۔ پھر جس وقت آپ بنا ہو گئے تو فرمایا:
 " اِنِّىْ اَعْلَمُ مِنْ اَدَلِّهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ " مجھے اللہ کی طرف سے وہ باتیں معلوم ہو جاتی
 ہیں جو تمہیں معلوم نہیں ہوتیں۔ بس یہی وحی ہے مگر کتاب نہیں ہے۔ کتاب ہوتی تو بیوں
 کو اور تمام حاضرین کو معلوم ہو جاتی۔ اس کی تو تبلیغ فرض تھی۔ حضرت یوسفؑ پر وحی
 ہوئی " وَاَوْحَيْنَا اِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِمَا مَرَّ بِهِمْ هٰذَا " ہم نے یوسفؑ کو وحی
 کی کہ تو ان کی اس غلطی پر ان کو متنبہ کرے گا۔ چنانچہ انہوں نے ان کو متنبہ کیا اھل علمتہم
 قَا نَعْلَمُكُمْ بِيُوْسُفَ وَاٰخِيَّتِهِ " (وما ابرى۔ يوسف) تمہیں کچھ پتہ ہے کہ یوسف
 اور اس کے بھائی کے ساتھ تم نے کیا (بڑا) بڑا دکھ کیا تھا۔ بہر حال یہ وحی کنوتیں میں ڈالتے وقت
 ہوتی تھی اور یہ وحی کتاب نہ تھی۔ حضرت موسیٰؑ کو طور پر وحی ہوئی " يَا مُوسٰى اِنِّىْ
 اَنَا اللّٰهُ " (امن خلق۔ القصص) اے موسیٰ میں ہی معبود ہوں۔ یہ وحی تھی کیونکہ فرمایا
 قَا سَمِعْ لَنَا يُوْحٰى۔ سن جو وحی (تیری طرف) کی جا رہی ہے۔ بہر حال طور کا کلام وحی
 ہے مگر کتاب نہیں۔ " وَاَوْحَيْنَا اِلٰى مُوسٰى اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ " (قال الملا۔
 الاعراف) ہم نے موسیٰ کو وحی بھیجی کہ اپنا عصا پھینک دے۔ یہ وحی ہے اور کتاب
 نہیں ہے۔ کیونکہ توریت ان وحیوں کے بہت عرصہ بعد نازل کی گئی تھی " وَاَوْحَيْنَا

رَآئِي مُوسَىٰ اَنْ اَسْرِبَ اَبْعَادِي ۚ (وقال الذين - الشعراء) ہم نے موسیٰ کو وحی کی کہ
 میرے بندوں کو راتوں رات لے جا۔ یہ وحی ہے اور کتاب نہیں ہے۔ الغرض متعدد
 وحیاں ان حضرات کو ہوئیں اور یہ وحیاں کتابیں نہ تھیں۔ حضرت لوطؑ سے ملا کہ نے
 کہا " يَا لُوطُ اِنَّا رَسُلُ رَبِّكَ اِذْ نَادَيْنَاكَ لِيَاذُرَ لَكَ لَوْطًا مِنْ سُوْرٍ حٰمِيْنَ
 کتاب نہ تھی۔ کیونکہ عذاب کے وقت کتاب کیسی ؟ عذاب کے وقت کتاب پے سوڑ چینر
 ہے۔ بنی اسرائیل کے نبی نے کہا کہ اللہ نے طاوت کو تمہارا بادشاہ مقرر کیا ہے۔ وَقَالَ
 لَوْ هُوَ نَسِيْتُمْ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا ۗ (سبقرۃ - البقرۃ)
 یہ وحی ہے کتاب نہیں ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام پر وحی ہوئی: فَفَقَمْنَا هَا
 مُسَلِّمِيْنَ " ہم نے اس فیصلہ کو سلیمان کو سمجھا دیا۔ یہ وحی تھی کتاب نہ تھی۔ کتاب
 ہوئی تو حضرت داؤدؑ اسے جانتے۔ حضرت زکریاؑ پر وحی ہوئی " يَا ذَكَرْنَا اِنَّا نُبَشِّرُكَ
 بِغُلَامٍ ۚ اِسْمٌ لَّذِي هُوَ رَکْمٌ لِّرَبِّكَ ۗ فَاذْكُرْ تَاٰتَا نَبِیْرِکَ
 قَائِمٌ یُّصَلِّیْ ۗ فَرَسْتُوْنَ لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ رَکْمٌ لِّرَبِّکُمْ ۗ فَاذْكُرْ تَاٰتَا نَبِیْرِکَ
 ہوئے تھے: اِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِبَحْتٍ ۗ کہ اللہ تجھے بحیثی کی بشارت دیتا ہے۔ تو یہ وحی
 تھی کتاب نہ تھی۔ اگر کتاب میں یہ مضمون ہوتا تو ذرا مانگتے نہ تعجب کرتے۔ حضرت عیسیٰ
 پر وحی آئی۔ قَالَ اللّٰهُ اِنِّیْ مُنَزِّلُهَا عَلَیْکُمْ ۗ اللہ نے کہا میں تمہارے اوپر خوان
 اتاروں گا۔ یہ وحی تھی کتاب نہ تھی کیونکہ اگر یہ کتاب ہوتی تو نہ حواری مطالبہ کرتے نہ
 ضد و بحث ہوتی۔ یعنی کتاب میں یہ مضمون ہوتا کہ اللہ خوان اتار سکتا ہے اور انا
 گا تو اس صورت میں مطالبہ ہی نہ ہوتا کیونکہ انجیل تو ریت وغیرہ سب دفعۃً نازل
 ہو چکی تھیں۔ الغرض جو نبی صاحب کتاب نہیں تھے ان پر تو صرف وحی ہی وحی نازل
 ہوئی اور جو صاحب کتاب تھے ان پر کتاب سے پہلے اور کتاب کے بعد برابر وحی ہوتی
 رہی اور قرآن شریف میں بکثرت یہ وحیاں مذکور ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کس

بشر سے کلام کرنا ہی وحی ہے اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ اور کتاب اس کی ایک قسم ہے۔ "أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا" میں مشتمل ہے۔ وحی عین کتاب نہیں ہے۔ وحی کبھی کتاب ہوگی کبھی "مِتَّ وَرَأَى حَجَابٍ" ہوگی۔ کبھی خالص وحی ہوگی۔

اب فاضل طور سے اسے سمجھتے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی علاوہ

قرآن شریف کے بھی آئی تھی۔

پہلی دلیل - "وَإِذْ أَسْرَأْنَا إِلَىٰ أَرْضِ الْبَيْتِ إِلَىٰ الْبَيْتِ الْأَيْمَنِ فَكُنَّا نَبَاتًا بِهِ وَأَظْهَرْنَا اللَّهُ عَلَيْهِ عَمَرَ فَبَعْضُهُ وَأَعْمَرَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَا غَهَايِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَ فِي الْعَلِيمِ الْحَبِيبِ" جب نبی نے اپنی کسی بیوی سے چپکے سے ایک حدیث بیان کی پھر اس بیوی نے اس کو کسی دوسری سے کہہ دیا اور اللہ نے نبی پر اس واقعہ کو ظاہر کر دیا یعنی اللہ نے نبی پر یہ ظاہر کر دیا کہ تیری بیوی نے اس بات کو دوسری بیوی پر ظاہر کر دیا ہے تو نبی نے اس بیوی سے کچھ حصہ بیان کیا اور کچھ نہیں بیان کیا۔ جب نبی نے بیوی کو اس واقعہ کی خبر دی تو بیوی نے کہا کہ آپ کو کس نے خبر کر دی۔ تو نبی نے کہا کہ مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔ اللہ نے نبی پر یہ واقعہ ظاہر کیا۔ "أَظْهَرَ كَمَا اللَّهُ" اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ اللہ نے اس کا اظہار جو نبی پر کیا ہے یہ وحی تھی اور نبی نے جو یہ کہا کہ علیم وخبیر نے خبر دی۔ یہ وحی تھی! اس آیت کے دونوں ٹکڑے وحی غیر قرآن پر دلالت کر رہے ہیں۔ کیونکہ اللہ نے نبی پر جو اس واقعہ کو ظاہر کیا یہ قرآن میں کہیں مذکور نہیں ہے اور نبی نے جو یہ کہا کہ مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے تو علیم وخبیر کا یہ خبر دینا کہیں قرآن میں مذکور نہیں ہے۔ اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ قرآن کے علاوہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوتی۔

دوسری دلیل: "مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ هَا فَاقْتُمْ عَلَىٰ آصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ كَجَورٍ كَعَجْرٍ" کھجور کے درخت جو تم نے کاٹ دیے یا ان کی جڑوں پر باقی رہنے دیے

قویہ (جو کچھ تم نے کیا ہے) اللہ کی اجازت سے کیا ہے۔ یہ آیت اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کے علاوہ وحی ہوئی۔ کیونکہ جس حکم کے ذریعہ ان درختوں کو کاٹا گیا وہ حکم قرآن شریف میں کہیں نہ تھا۔

خلاصہ یہ کہ اذنِ الہی کس جگہ ہے۔ قرآن میں ہے یا قرآن سے باہر ہے اگر قرآن میں ہے تو دکھاؤ کہاں ہے۔ ہرگز قرآن میں ان درختوں کے کاٹنے کی اجازت نہیں ہے لیکن قرآن سے اجازت ثابت ہے، تو معلوم ہوا کہ یہ اجازت دوسری وحی سے ہے جو علاوہ قرآن شریف کے ہوئی۔

تیسری دلیل: سورۃ بقرہ و آل عمران وغیرہ یہ سب سورتیں مدنی ہیں جو تقریباً دس سال بعد نازل ہوئی ہیں۔ تو جس طرح یہ نازل ہوئی تھیں اسی طرح ان کو کیوں ترتیب نہیں دیا گیا۔ جو سورۃ پہلے نازل ہوئی وہ پہلے لکھی جاتی۔ جو پچھے نازل ہوئی وہ پچھے لکھی جاتی لیکن ایسا نہیں کیا۔ بلکہ پہلے نازل شدہ سورتیں پچھے لکھی گئیں اور پچھے والی پہلے لکھی گئیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”قَالَ الَّذِينَ لَا يُرْجُونَ لِقَاءَ نَاثِقٍ يَقْرَأُونَ غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ فُلٌّ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَسْبِقَ لَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أُتْبِعَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ“ (مجتذرون۔ یونس) جو لوگ ہماری ملاقات کے آرزو مند نہ تھے وہ کہنے لگے کہ اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن لا۔ یا اس کو بدل دے۔ کہہ دے مجھ سے کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اپنی طرف سے بدل دوں میں تو صرف وحی کا پابند ہوں۔

اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ تبدیلی بغیر وحی کے نہیں ہو سکتی۔ یہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تبدیلی تنزیلی ترتیب میں کی ہے یہ وحی سے کی ہے اور یہ وحی قرآن میں مذکور نہیں ہے یعنی کہیں قرآن میں یہ نہیں ہے کہ لے نبی یہ سورۃ یہاں لکھو اور یہ وہاں۔ لہذا قرآن کے علاوہ وحی ہوئی۔

جو تھی دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا " اِنْ هِيَ اِلَّا اَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا اَنْتُمْ وَاَنَا
 وَكُمْ مِمَّا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ " (قال نعم۔ النجم) یہ صرف اسماء ہیں جو تم
 نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لے ہیں اللہ کی منظوری کے بغیر۔ اس سے ظاہر ہو گیا
 کہ اللہ کی منظوری کے بغیر نام رکھنا ناجائز ہے۔ لہذا جو صورتوں کے نام نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے رکھے ہیں۔ سورہ بقرہ، سورہ آل عمران وغیرہ یہ قطعی اللہ کی منظوری سے
 رکھے ہیں۔ اور یہ منظوری قرآن میں کہیں نہیں دی بلکہ قرآن کے علاوہ منظوری دی گئی
 ہی وحی ہے جو قرآن کے علاوہ ہے۔

پانچویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا " وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا اَجِبْ
 لِرَّانِ پڑھا جائے تو سنو۔ اِذَا قُرِئَ اُنَاكَ فَاَتَّبِعْ قُرْآنَهُ " جب قرآن پڑھیں تو
 اس کی پیروی کرو۔ مگر قرآن میں یہ کہیں نہیں ہے کہ اے نبی جب قرآن نازل ہو کرے
 تو لکھ لیا کرو۔ یہ جو نبی صلعم نے قرآن کو لکھوایا یہ کس وحی سے آیا وحی قرآنی سے تو وحی
 قرآنی تو ساکت ہے لہذا وحی غیر قرآنی سے اس کو لکھوایا۔

چھٹی دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا " فَانكِحُوْا مَا كَتَبَ لَكُمْ مِنَ الْاِنْسَاءِ مَقْنِيًا
 وَثَلَاثَ وَرُبْعَ " (لن تنالوا۔ النساء) دو دو تین تین چار چار جو عورتیں اچھی لگیں
 ان سے نکاح کر سکتے ہو۔ ہم پوچھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چار سے زیادہ
 نکاح کئے یہ کس وحی سے؟ وحی قرآنی میں تو صرف چار تک کا حکم ہے۔ نبی صلعم کا یہ
 فعل یا ضرور وحی غیر قرآنی سے ہوا۔

ساتویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ " فَاِذَا قُرِئَ اُنَاكَ فَاَتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ لَانَ
 عَلَيْنَا بَيٰٰتُهُ (تبارك۔ القیمة) جب ہم قرآن کی تلاوت کریں تو اس کی پیروی
 کرو (یعنی سنو) پھر (اس کے بعد) اس کا کھانا ہمارے ذمہ ہے یعنی قرآن کے نازل
 ہونے کے بعد قرآن کا بیان کرنا اور واضح کرنا اللہ کے ذمہ ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ یہ بیانا

قرآن قرآن ہے یا قرآن سے علیحدہ ہے اگر قرآن ہے تو اس قرآن کے لئے پھر بیان کی ضرورت ہے۔ اگر قرآن کے علاوہ ہے تو بیان قرآن قرآن سے علیحدہ نزل من اللہ ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا کہ بیان قرآن ہمارے ذمہ ہے اور بیان قرآن غیر قرآن ہے کیونکہ اگر بیان قرآن قرآن ہوگا تو تسلسل لازم آئے گا۔ لہذا بیان قرآن غیر قرآن ہے اور وہ اللہ کے ذمہ ہے یعنی اللہ کی جانب سے ایسی وحی ثابت ہوگئی جو قرآن سے علیحدہ ہے۔

آکھڑوں دلیل : بیت المقدس کو قریباً سترہ مہینے نبی صلعم نے قبلہ بنائے رکھا یہ جس وحی سے بنایا۔ وحی قرآن تو ساکت ہے۔ قرآن میں کہیں نہیں ہے کہ اے نبی تم بیت المقدس کو قبلہ بناؤ۔ اور نبی صرف وحی کا پیرو ہے۔ لہذا بیت المقدس کو جس وحی سے قبلہ بنایا وہ وحی غیر قرآنی ہے۔

فوس دلیل : نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے کہ تین ہزار فرشتوں کی امداد تمہیں کافی نہیں ہے۔ اَلَنْ يَكْفِيكُمْ اَنْ يَّمْدَدَكُمْ بِمَلَائِكَةٍ اَكْبَرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ۚ یعنی اللہ نے ان کے قول کو نقل کیا ہے۔ نبی کے اس قول سے قبل یہ قول کہیں قرآن میں نہیں ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ نبی کو اس قول کی وحی قرآن سے الگ ہوئی تھی۔ دسویں دلیل : يُوْصِيْ بِهَا اَوْ دِيْنٍ ۙ اس آیت میں وصیت مقدم ہے دین پر لیکن نبی نے دین کو وصیت پر مقدم کر دیا۔ اور نبی وحی کے خلاف نہیں کر سکتا۔ اور وحی قرآنی میں اس تبدیلی کا حکم موجود نہیں ہے لہذا قرآن کے علاوہ وحی ہوئی تھی۔

گیارہویں دلیل : وَلِيْسْ كَيْدُ اللّٰهِ عَلٰى مَا هَدٰكُمْ ۗ اللہ نے تم کو جس طرح ہدایت کی ہے اس طرح تکبیر کہو۔ اللہ نے قرآن میں کہیں تکبیر کا طریقہ نہیں بیان کیا۔ صرف نبی نے بیان کیا ہے۔ اللہ نے نبی کے بتائے ہوئے طریقے کو اپنی طرف منسوب کیا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی کو وحی کی کہ اس طرح تکبیر کہو یا تکبیر پڑھو۔ اور یہ وحی کہ اس طرح تکبیر کہو

قرآن شریف میں شامل نہیں ہے۔

بارہویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَ اِذْ قُلْنَا لَكَ اِنَّ رَبَّكَ اَخَا ظِلْمٍ لِّنَّاسٍ (یا ذکر اس وقت کو) جب ہم نے تجھ سے کہا تھا کہ بیشک تیرے رب نے لوگوں کو گھیر لیا ہے۔ یہ آیت اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ قرآن شریف کے علاوہ دوسری وحی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوئی۔ کیونکہ قرآن شریف میں اِنَّ رَبَّكَ اَخَا ظِلْمٍ لِّنَّاسٍ کہیں نہیں ہے اور یہاں اللہ نے فرمایا کہ ہم نے تجھ سے کہا تھا کہ بیشک لوگوں کو تیرے رب نے گھیر لیا ہے، تو معلوم ہوا کہ اللہ نے ہی سے قرآن کے علاوہ دوسری وحی کے ذریعہ کہا تھا کہ: اِنَّ رَبَّكَ اَخَا ظِلْمٍ لِّنَّاسٍ یعنی تیرے رب نے لوگوں کو گھیر لیا ہے اور اب اس کہنے کو یاد دلایا ہے۔

تیسرے دلیل: فَأَوْحِيَ اِلَى عَبْدِكَ مَا اَوْحَى "اللہ نے اپنے بندہ کو جو وحی کرنی تھی کی۔ یہ صاف دلیل ہے کہ جو کچھ وحی ہوئی وہ وحی قطعاً قرآن نہیں ہے۔ اس لئے کہ وحی قرآنی سب کو معلوم ہے اور اس وحی کا کسی کو صحیح پتہ نہیں۔ نیز قرآن یا نکتی ہے یا مدنی۔ اور یہ وحی نہ مکتی ہے نہ مدنی۔ غرض بے شمار دلیلیں موجود ہیں قرآن کے علاوہ دوسری وحی پر مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُؤْتِيْنِي " وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتا اس کا لفظ صرف وحی ہے۔ اب اگر کوئی کہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ صرف قرآن اپنی خواہش سے نہیں بولتا تو یہ غلط ہے۔ اس لئے کہ قرآن کو آیت میں محذوف نکالنا پڑے گا۔ اور حزنِ خلافتِ اصل ہے۔ دوسرے ہُوَ کی ضمیر کا مرجع اوپر مذکور نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نہ سیدھے رستے سے رُکا اور نہ ٹیڑھا چلا۔ عمل کی صفائی مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ سے کر دی۔ اور قول کی صفائی: مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ " سے کر دی۔ یعنی اس کا قول و فعل من جانب اللہ ہے۔ اس کے علاوہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ مطلقاً نطق ہوائی کی نفی ہے۔ اور اگر قرآن کے لفظ

ہوائی کی نفی ہوگی اور اس کے علاوہ الگ نطق ہوائی ہوگا تو نطق ہوائی سے نطق غیر ہوائی قطعاً ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ جس وقت وہ یہ کہے گا کہ یہ اللہ کا قول ہے۔ یعنی یہ کہے گا کہ: اَللّٰهُ ذَا الَّذِیْ الْکِتَابِ اللّٰہ کا قول ہے تو نبی کا یہ قول اگر ہوا سے ہوگا تو اللہ کا قول اس ہوائی قول سے ہرگز ثابت نہیں ہوگا۔ لہذا اس کا ہر قول غیر ہوائی ہے۔ اور وحی ہے۔

میں پوچھتا ہوں کہ نبی کا ہر قول و فعل جو قرآن میں مذکور نہیں ہے اس کی بابت کیا کہتے ہو۔؟ اگر وحی سے ہے تو قرآن کے علاوہ وحی ثابت ہوگئی اور اگر وحی سے نہیں ہے تو اس آیت کے خلاف ہوا جا رہے کہ "اِنْ اَتَمَّحِ اِلَّا مَا یُوحِیْ اِلَیْ" میں تو صرف وحی کا پیرو ہوں۔ اگر کوئی کہے کہ نبی کا ہر قول و فعل وحی سے ہے اور وحی قرآن سے ہے بعض اقوال و افعال نص سے ہیں۔ بعض استنباط سے ہیں تو یہ غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرَاكَ اللّٰهُ، اللہ جو معنی رکھتا تھا اس پر حکم صادر فرماتے تھے استنباط نہیں کرتے تھے۔ اس کے علاوہ استنباط کے لئے اشتراک علت ضروری ہے۔ جہاں علت مشترک نہیں ہے وہاں استنباط نہیں ہو سکتا۔ اب دیکھتے :-

شَدِیْدُ الْقُوٰی : عَلَّمَهُ شَدِیْدُ الْقُوٰی " میں
روح الامین : نَزَلَ بِهٖ الرُّوْحُ الْاَمِیْنُ " فَارْسَلْنَا اِلَیْہَا رُوْحَنَا " میں
رسول الکریم : اِنَّہٗ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ کَرِیْمٍ " میں
ان سب سے مراد جبریل ہیں۔

دنیا کی تمام طاقتیں مل کر بھی استنباط نہیں کر سکتیں کہ ان الفاظ کے معنی جبریل ہیں۔ جب تک منکلم خبر نہ دے کہ ان الفاظ سے جبریل مراد ہے۔
قرآن میں کہیں نہیں ہے کہ ان الفاظ سے جبریل سمجھ لینا۔

اسی طرح "ذو النون" اور صاحبِ کوفت سے مراد یونسؑ ہیں کہیں سے بھی مستنبط نہیں ہو سکتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے اقوال موجود ہیں اور ایسے افعال موجود ہیں جو قطعاً نہ قرآن میں موجود ہیں نہ قرآن سے ثابت ہیں۔ نہ اشارۃً، نہ اقتضاً نہ دلالتاً۔

بتاؤ یہ اقوال و افعال بالوحی ہیں یا نہیں؟

اگر بالوحی ہیں تو یہ وہی وحی ہے جس کے ہم درپے ہیں۔ اگر بالوحی نہیں ہیں تو قطعی "ان انبیہ الا ما یوحی الی" کے خلاف ہیں۔ اور ایسا کہنا کفر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے پروردگار تھے۔ معاذ اللہ۔

بہر حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و فعل بالوحی تھا۔

حدیث رسولؐ فی نفسہ دین میں حجت ہے

یا نہیں؟

سوال : حدیث نبی اور نبی کا قول حجت ہے یا نہیں۔؟

جواب : نبی کا قول حجت ہے۔

ثبوت : یہاں تین صورتیں ہیں (۱) ایک تو یہ کہ نبی کا قول حجت ہے (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ نبی کا کوئی قول حجت نہیں ہے (۳) تیسری صورت یہ ہے کہ نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض حجت نہیں ہے۔ بس صرف تین صورتیں اور شکیں میں اور کوئی شکی نہیں ہے۔ تیسری شکی یعنی نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض قول حجت نہیں ہے یہ شکی باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض قول کا حجت ہونا اور بعض قول کا حجت نہ ہونا یہ ترجیح بلامرجح اور تخصیص بغیر مخصص ہے۔

ترجیح بلامرجح اور تخصیص بلامخصص کے یہ معنی ہیں کہ بعض قول حجت ہے بغیر وجہ کے اور بعض قول حجت نہیں ہے بغیر وجہ کے۔ یعنی جبکہ نبی کے دونوں قول ہیں وہ بعض بھی جو حجت ہیں اور وہ بعض بھی جو حجت نہیں ہیں تو بغیر وجہ کے ایک بعض حجت ہو دوسرا بعض حجت نہ ہو۔ اس کو ترجیح بلامرجح اور تخصیص بلامخصص کہتے ہیں۔ اور ترجیح بلامرجح اور تخصیص بغیر مخصص براہین باطل ہے لہذا بعض قول کا حجت ہونا اور بعض قول کا حجت نہ ہونا یہ شکی بالکل باطل ہو گئی۔ اس لئے کہ یہ بعض بھی نبی کا قول ہے جو حجت ہے اور وہ بعض بھی نبی کا قول ہے جو حجت نہیں ہے اور قول ہونے میں دونوں برابر ہیں۔ تو یہ بات غیر معقول ہے کہ ایک بعض تو حجت ہو اور دوسرا بعض حجت نہ ہو کیونکہ کجب

دونوں نبی کے قول ہیں تو سمجھ کیا وجہ ہے کہ ایک تو حجت ہو اور دوسرا حجت نہ ہو۔ بس دلیل کا حاصل یہ ہے کہ جو بعض قول حجت ہے اس بعض قول کے حجت ہونے پر کوئی شے حجت ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ نبی کے بعض قول کے حجت ہونے پر اللہ کا قول حجت ہے۔ یعنی نبی کا قول اگر اللہ کے قول کے مطابق ہے تو بے شک نبی کا قول حجت ہے اور اگر اللہ کے قول کے مطابق نہیں ہے تو نبی کا قول اس وقت حجت نہیں ہے۔ اس مقول کا خلاصہ یہ ہوا کہ اگر نبی کا قول اللہ کے قول یعنی قرآن کے مطابق ہے تو نبی کا قول حجت ہوگا ورنہ نہیں یعنی ترجیح بلا مرجح اور تخصیص بلا مخصص لازم نہیں آتی کیونکہ مرجح اور مخصص اللہ کے قول کی مطابقت ہے ہم کہتے ہیں کہ اللہ کا قول اور قرآن کی آیت نبی کے قول پر اس وقت حجت ہوگی کہ جب اللہ کا قول اور قرآن کی آیت معلوم ہو جائے اور معین ہو جائے کہ یہ اللہ کی طرف سے آیت نازل ہوئی ہے۔ یہ اللہ ہی کا قول ہے۔ یہ قرآن ہی کی آیت ہے اور قول اللہ اور آیت اللہ کا معلوم ہونا اور معین ہونا ناممکن ہے جب تک کہ نبی معلوم نہ کر لے اور معین نہ کرے اور جب نبی معلوم کر لے گا بتائے گا اور معین کرے گا تو نبی کا وہ قول جس سے اس آیت کو نبی معلوم کر لے گا اس آیت اور اس قول الہی کی معلومیت اور تعین پر حجت ہوگا۔ تب کہیں جا کے یہ آیت اور قول الہی حجت ہوگا اور یہ معاملہ بالکل اٹا ہو گیا۔ یعنی کہا یہ کیا تھا کہ اللہ کا قول نبی کے قول پر حجت ہے اور ثابت یہ ہو گیا کہ نبی کا قول اللہ کے قول پر حجت ہے اور یہی حق ہے۔ لہذا قیسری شق کہ نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض حجت نہیں، باطل ہو گئی۔ اب رہی دوسری شق کہ نبی کا کوئی قول حجت نہیں یہ کہنا کفر و جنون اور پوری قوم کے اجماع کے خلاف ہے۔ نیز ہم کہتے ہیں اگر نبی کا کوئی بھی قول حجت نہیں ہوگا تو خدا کا قول بھی حجت نہیں ہوگا۔ کیونکہ نبی جب یہ کہے گا کہ آج مجھ پر قتل ہوا اللہ کی سورۃ نازل ہوئی اور جب نبی کا کوئی بھی قول حجت نہیں ہے تو یہ قول بھی حجت نہیں رہا۔ اور جب یہ قول یعنی کراچ

مجھ پر نزل ہوا اللہ کی سورۃ نازل ہوئی ہے حجت نہیں رہا، تو چونکہ یہ قول نبی قُلْ
هُوَ اللّٰهُ كُوشال ہے اس لئے قول الہی قُلْ هُوَ اللّٰهُ بھی حجت نہیں رہا۔ حالانکہ بالاتفاق خدا
کا قول حجت ہے تو لا بد نبی کا قول بھی حجت ہو گیا۔ اور یہ شق کہ نبی کا کوئی قول حجت نہیں
ہے بالکل باطل ہو گئی اور جب کھلی دونوں شقیں باطل ہو گئیں تو بالضرور پہلی شق
یعنی نبی کا ہر قول حجت ہے۔ ثابت ہو گئی۔ غور کرنا چاہیے۔

اب قرآن شریف سے ہم ثابت کرتے ہیں کہ قول رسول حجت ہے۔ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ
مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ" (والسحنت۔ النساء) اے ایمان والو اللہ کی اطاعت
کرو اور رسول کی اطاعت کرو، اور تم میں سے جو اولی الامر ہیں ان کی اطاعت کرو پھر
اگر کسی شے میں تم کو اختلاف ہو تو اللہ اور رسول کی طرف رجوع کر لو، اگر تم اللہ اور
روز جزا پر ایمان رکھتے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اللہ کی اطاعت کرو، کسی
ذی شعور اور با اختیار کی اطاعت اس ذی شعور اور با اختیار کے حکم اور قول کی اطاعت ہو اگر قی
ہے تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے یہ معنی ہیں کہ اس کے قول کی اطاعت ہو اور یہ اطاعت
صرف قرآن کی اطاعت ہے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ أَطِيعُوا اللَّهَ کے معنی یہ ہیں
کہ قرآن کی اطاعت کرو۔ اسی طرح أَطِيعُوا الرَّسُولَ کے بھی یہی معنی ہیں کہ رسول
کے قول کی اطاعت کرو۔ اب اگر کہو کہ رسول کا قول اور قرآن دونوں ایک ہی
چیز ہیں۔ تو یہ بالکل غلط ہے اور اگر رسول کا قول اور چیز ہے اور قرآن اور چیز ہے یعنی
دونوں علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں تو اس صورت میں اس آیت کے حکم کے مطابق قول
رسول علاوہ قرآن کے حجت ہو گیا۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ رسول کی اطاعت کے یہ
معنی ہیں کہ قرآن کی رو سے قرآن کی روشنی میں رسول جو اقوال اور احکام بیان

کرے وہ مالو اور اسی طرح اولی الامر قرآن کی روشنی میں جو احکام صادر کریں وہ مانو تو ہم کہتے ہیں کہ رسول کے وہ اقوال و احکام اور اولی الامر کے وہ احکام جو ہرگز قرآن کی روشنی میں نظر نہیں آتے وہ قطعاً اس وقت ناقابل اطاعت ہوں گے۔ اور ان کی اطاعت واجب نہیں ہوگی۔ اس کی توضیح ایک مثال سے ہو سکتی ہے۔ رسولؐ نے فرمایا کہ صبح کی نماز میں فرض دو رکعتیں ہیں اور مغرب کی نماز میں تین رکعتیں ہیں باقی تینوں نمازوں میں چار چار رکعتیں ہیں اور نبی کا یہ قول تو اتر سے ثابت ہے اور نبی کا یہ قول نہ قرآن میں نظر آتا ہے نہ قرآن کی روشنی میں نظر آتا ہے تو اب بولو کیا کہتے ہو؟ نبی کا یہ قول واجب اطاعت ہے یا نہیں۔ اگر کہو ہاں واجب اطاعت ہے تو بے شک نبی کے قول کے حجت ہونے کے یہی معنی ہیں اور اگر کہو کہ نبی کا یہ قول واجب اطاعت نہیں ہے تو یہ کفر و جنون کا مجموعہ ہے۔ یعنی جو شخص صبح کے دو فرض اور مغرب کے تین فرض اور باقی نمازوں کے چار چار فرض نہ مانے وہ کافر ہے اور مجنون ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن بغیر شرط کے حجت ہے۔ اس میں کوئی قید نہیں ہے کہ عقل کے مطابق ہو یا نہ ہو۔ بالکل اسی طرح نبی کا قول حجت ہے۔ خواہ وہ نبی کا قول قرآن سے ماخوذ ہو، خواہ ماخوذ نہ ہو۔ مستقل طور پر نبی کا قول ہو تب بھی حجت ہے۔ یعنی جن طرح **أَطِيعُوا اللَّهَ** قرآن کے حجت ہونے پر دلالت کر رہا ہے اسی طرح **أَطِيعُوا الرَّسُولَ** نبی کے قول کے حجت ہونے پر دلالت کر رہا ہے۔ اسی طرح اولو الامر کا لفظ اجماع کے حجت ہونے پر دلالت کر رہا ہے اور یہ تینوں بلا شرط مستقل حجتیں ہیں۔ برخلاف حاکم و امام اور باپ وغیرہ کی اطاعتوں کے کیونکہ یہ اطاعتیں مشروط ہیں۔ اگر قرآن اور حدیث یا دین کے مطابق ہوں تو اطاعت کی جائے گی ورنہ نہیں کی جائے گی۔ حاصل یہ ہے کہ اس وقت جو متفق علیہ دین ہے

وہ کل کا کل ہرٹ قرآن سے ثابت نہیں ہے بلکہ کچھ حدیث یعنی قولِ رسولؐ سے ثابت ہے اور کچھ اجماع سے ثابت ہے۔ مثلاً منکر قرضیتِ صوم رمضان کا فرہ ہے۔ یہ مسئلہ دین کا ہے۔ اگرچہ قرآن اور حدیث میں اس کی تصریح نہیں ہے لیکن۔ اجماع سے ثابت ہے۔ لہذا یہ تینوں غیر مشروط حجیتیں ہیں۔ اب رہا قیاس تو وہ شرودِ حجت ہے اس میں شرط ہے کہ **فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَىٰ شَرِّهِ** یعنی اگر کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جو قرآن سے حدیث سے اجماع سے ثابت نہ ہو تو قرآن اور حدیث میں سے ملتا جلتا مسئلہ دریافت کرو جو حکم قرآن و حدیث میں اس مسئلہ کا ہے۔ وہی حکم اس مسئلہ مختلف فیہ کو دے دو۔ اس کو قیاس کہتے ہیں۔ اس آیت کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اختلاف کے وقت قرآن کی طرف رجوع کرو۔ کیونکہ قرآن کی طرف اور حدیث کی طرف تو اول دہلیں رجوع ہوگا اور جب وہاں سے مسئلہ کا حکم نہ معلوم ہوگا تو پھر اختلاف ہوگا۔ اور اختلاف کے بعد اس مسئلہ مختلف فیہ کی نظیر قرآن و حدیث میں تلاش ہوگی اور جو حکم اس کا ہوگا وہی اس کو دے دیا جائے گا۔ جیسا کہ تمام مجتہدین کرتے ہیں۔ لہذا اس آیت میں چاروں حجوتوں کا بیان کر دیا۔ تین غیر مشروط ہیں ایک مشروط ہے۔ لہذا نبیؐ کا قول حجت ہے اور یہ بات معلوم ہونی چاہیے کہ قرآن تو نبیؐ کا قول ہے ہی نہیں قرآن تو خدا کا قول ہے جس کو نبیؐ نے نقل کیا ہے۔ لفظاً لفظاً۔ قرآن کے علاوہ حقیقی باتیں نبیؐ کرتا ہے، خواہ وہ باتیں قرآن سے ماخوذ ہوں خواہ نہ ہوں وہ سب باتیں نبیؐ کا قول کہی جاتی ہیں اور ہم نے نبیؐ کے اس قول کو حجت کہلے جو نہ قرآن ہے نہ قرآن سے ماخوذ ہے۔ کیونکہ اگر ہم ایسا مضمون بیان کریں جو قرآن سے ماخوذ ہے تو اس صورت میں ہمارا قول بھی حجت ہوگا۔ قرآن کی ماخوذیت کے اعتبار سے، نہ یہ کہ ہمارا قول مستقل حجت ہے لیکن نبیؐ کا قول مستقل حجت ہے۔ اس کی مثال

ایسی ہے جیسی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو تبلیغ کی تھی تو اس وقت تورات نازل نہیں ہوئی تھی تو اگر موسیٰ علیہ السلام کا قول حجت نہ ہوتا تو فرعون مستوجب عتاب نہ ہوتا۔ غرضیکہ نبی کا قول نزول کتاب سے قبل اور نیز نزول کتاب کے وقت اور نزول کتاب کے بعد ہر وقت حجت ہے۔ اور اگر نبی کا قول قطع نظر کتاب سے حجت نہ ہوگا تو کثیر انبیاء کی نبوت باطل ہو جائے گی کیونکہ کثیر انبیاء پر کتابیں نازل نہیں ہوئیں، تو اگر صرف کتاب ہی حجت ہوتی تو بے کتاب کا نبی صاحب حجت نہ ہوتا۔ اور اس کا انکار کفر اور موجب عتاب نہ ہونا لہذا نبی کا قول حجت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ خدا کے دو قول ہیں، ایک قول کے ساتھ معجزہ متعلق ہے دوسرے قول کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے۔ جس قول کے ساتھ معجزہ متعلق ہے اس کو قرآن کہتے ہیں۔ جس قول کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے وہ قول قول رسول کہلاتا ہے۔ تو جس طرح قول با معجزہ حجت ہے اسی طرح قول بے معجزہ حجت ہے جس طرح تمام سابقین انبیاء کے اقوال اور کتب سب معجزہ سے خالی تھے اور باوجود معجزہ سے خالی ہونے کے وہ سب کے سب حجت تھے اسی طرح خاتم النبیین کے جملہ اقوال حجت ہیں۔ اللہ تعالیٰ اگر کسی انسان کو بذریعہ وحی خطاب کرے تو یہ خطاب ہی نبوت ہے اور یہ نبی عوام کو خطاب کرے تو یہ خطاب رسالت ہے۔ اگر نبی کا خطاب عوام کے لئے حجت نہ ہوگا تو رسالت حجت نہ رہے گی۔ تو اب کون سی چیز عوام پر حجت ہوگی کیونکہ عوام کو تو خدا کا خطاب براہ راست پہنچ نہیں سکتا۔ نبی کے ہی واسطے سے پہنچے گا اس لئے بالضرورت نبی کا خطاب جو خدا کے خطاب کو متضمن ہے، حجت ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ معجزہ نبی کی صداقت پر دلالت کر رہا ہے۔ یعنی معجزہ اس بات پر حجت ہے کہ مدعی نبوت صادق ہے۔ اور جو کچھ نبی کہے گا وہ سب صادق ہوگا۔ خواہ یہ کہے کہ یہ قرآن ہے یہ مجھ پر نازل ہوا، خواہ اس کے علاوہ کوئی اور بات کہے۔ تو جس طرح اس کے کہنے سے قرآن

مانا جاتا ہے۔ اسی طرح اس کے کہنے سے قرآن کے علاوہ دوسری بات مانی جاتی ہے اور وہ دوسری بات نبی کا قول اور نبی کی حدیث کہلاتی ہے۔ معجزہ نے نبی کی مطلقاً صداقت ثابت کی ہے۔ معجزہ نے صرف یہ نہیں ثابت کیا کہ اگر نبی کوئی بات من جانب اللہ کہے تو وہ صادق ہے۔ بلکہ معجزہ نے مطلق صداقت نبی کی ثابت کی ہے۔ اب جب یہ ثابت ہو گیا کہ نبی صادق ہے تو اس صادق نے دو باتیں کہی ہیں۔ ایک کا نام قرآن ہے دوسری کا نام حدیث ہے تو جس طرح اس کی صداقت قرآن پر حجت ہے اسی طرح اس کی صداقت حدیث پر حجت ہے۔ یعنی قرآن کو نبی کے کہنے سے مانا گیا ہے تو گویا نبی کا کہنا اور نبی کا قول قرآن کے قرآن ہونے اور قرآن کے حجت ہونے پر حجت ہے۔ تو قرآن کی حجت کی علت نبی کا قول ہوا۔ اسی طرح نبی کا قول حدیث کے حجت ہونے پر اور حدیث کے قابل قبول ہونے پر حجت ہوا۔ بولو کیا کہتے ہو؟ قرآن کو قرآن کس کے کہنے سے، کس کے قول سے مانا۔ نبی کے قول سے مانا۔ نبی کے کہنے سے مانا۔ تو بے شک نبی کا قول حجت قرآن پر ہو گیا۔ بالکل اسی طرح نبی کا قول تمام اقوال نبی پر حجت ہو گیا۔ یعنی معجزہ نے یہ بنا دیا کہ نبی سچا ہے۔ اس کی بات مانو۔ قرآن شریف سے دوسرا ثبوت ﴿سَلَامًا مِّنْ رَبِّكَ﴾ دَمْدَمٌ مِّنْ رَبِّكَ يَكُونُ لِنَاسٍ عَلَىٰ اللَّهِ حُجَّةٌ ﴿بَعْدَ الرَّمْلِ﴾ یعنی رسول خوش خبری دینے والے اور ڈرانے والے اس لئے بھیجے ہیں کہ رسولوں کے آنے کے بعد اللہ پر لوگوں کے لئے حجت باقی نہ رہے۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ رسول لوگوں پر حجت ہیں اور فرمایا مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿سَبْعَانَ الَّذِي - بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ جب تک رسولوں کو نہیں بھیجتے اس وقت تک ان کو عذاب نہیں کرتے۔ یعنی رسولوں کے آنے کے بعد لوگوں پر حجت قائم ہو جاتی ہے۔ پھر وہ لوگ رسولوں کا انکار کرنے ہیں اور اس انکار کے سبب وہ مستحق عذاب ہو جاتے ہیں۔ اور فرمایا ﴿إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الب. سورہ بشورہ) بیشک تو سیدھے راستے کی طرف ہدایت کرتا ہے۔ اگر رسول کا قول حجت نہ ہوتا تو اس کی

ہدایت سیدھے راستے کی طرف نہ ہوتی اور فرمایا: **إِنَّكَ لَبِيتَ الْمَسْرُوعَيْنِ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** (رومن یقنت، لیت) قطعی تو رسول ہے اور سیدھے راستے پر ہے۔ تو جو شخص سیدھے راستے پر خود ہو اور سیدھے راستے کی ہدایت بھی کرے اس کا قول حجت نہ ہو یہ عجیب بات ہے۔

اور فرمایا: **لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (أَمَلْ مَا الْأَنْبِيَاءُ)** تمہارے لئے رسول اللہ کا بہترین نمونہ کافی ہے۔ اور فرمایا: **فَلَا وَرَبِّكَ يَوْمَئِذٍ يُنَوِّنُ حَتَّى يُجِزَّكَمُوهَا فَيُتِمَّ شَجَرَ بَيْنَهُمْ** (روالمحصنات - نساء) قسم ہے تیرے پروردگار کی یہ مومن ہو ہی نہیں سکتے جب تک کہ یہ اپنے تمام معاملات متنازعہ فیہ میں تجھ کو حکم نہ بنالیں اور یہ نہیں فرمایا کہ مجھ کو حکم نہ بنالیں بلکہ تجھ کو حکم نہ بنالیں۔ اگر رسول کا قول حجت نہ ہے تو پھر وہ کیونکر حکم بن سکتا ہے۔ قرآن کی رو سے نبی حکم ہے اور حکم کا قول حجت ہے یہ بات معلوم ہونی چاہیے کہ حجت کے معنی موجب ایمان اور موجب عمل کے ہیں۔ سو بعض حجت تو موجب ایمان و عمل ہے اور بعض حجت صرف موجب عمل ہے اور بعض حجت صرف موجب ایمان ہے۔ قرآن شریف کا وہ حصہ جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ **وَهُ أُمَّ الْكِتَابِ** اور آیات محکمات ہیں وہ موجب ایمان بھی ہے اور موجب عمل بھی۔ اور وہ حصہ جس کے متعلق فرمایا ہے کہ متشابہات ہیں۔ وہ صرف موجب ایمان ہے، موجب عمل نہیں۔ اور اس کی پیروی کو زینج اور کبی سے تعبیر کیا گیا ہے لیکن نبی کا قول کُلُّ کَاکُلٍ موجب ایمان اور موجب عمل ہے۔ نبی کے قول میں تقسیم نہیں ہے جس طرح خدا کے قول میں تقسیم ہے۔ لیکن نبی کا وہ قول جو بطریق ظن آیا ہے وہ صرف موجب عمل ہے۔ موجب ایمان نہیں ہے اور عنقریب اس کا بیان آتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ قرآن بہر حال حجت ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اس کے حجت ہونے کی کیا علت ہے۔ اگر منجانب اللہ ہونا حجت ہونے کی علت ہے تو ہر وہ شے جو منجانب

اللہ ہے وہ حجت ہو جائے گی۔ اللہ تعالیٰ فرمایا: "قُلْ كُلُّ مَنِّ عِنْدَ اللَّهِ لَيْسَ بِهَرٍ حَسْرَةٍ سِيَرَةِ اللَّهِ هِيَ كِي جَانِبِ سِے هِے۔ اس صورت ميں سِيَرَةِ حِجْتِ هُو جَانِبِ كِي۔
 نيز متشابهات بهي منجانب اللہ هيں لهنذا وه بهي حِجْتِ هُو جَانِبِ كِي۔ حالانكه سِيَرَةِ اور
 متشابهات دونوں حِجْتِ عَمَلِ هِيں هِيں۔ بلكه عَمَلِ حِجْتِ احكام هِيے جس كے متعلق
 فرماياد:-

• آيَاتٌ فَحَكَمْتُمْ هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ (قلب الرّسول۔ آل عمران) اس
 ميں محكم آيتيں هيں جو اصل كتاب هيں۔ لهنذا اب محكم اور متشابه ميں تميز كون كرے۔ جو
 تميز كرے گا اسي كا قول حِجْتِ هُو گا۔ اور يه تميز صرف نبِي كے قول سِے هُوئي هِيے۔ لهنذا
 نبِي كا قول حِجْتِ هِيے اور فرماياد اللہ تعالیٰ نے "وَإِذَا قِيلَ لَكُمْ تَعَالَوْ إِلَىٰ مَا
 أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ" اور جب ان سِے كها جاتا هِيے كه آؤ اس شِے كِي طرف
 جو اللہ نے نازل كِي هِيے اور رسول كِي طرف۔ اس سِے صاف ظاهري هِيے كه اگر رسول
 كا قول حِجْتِ نہ هونا اور رسول كِي طرف بلائيلے سور هونا۔ اور فرماياد: "وَمَا أَرْسَلْنَا
 مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ" يعني كسي رسول كو نهين بهيجا مگر صرف اس ليے
 كه باذنِ الهي اس كِي اطاعت كِي جائے۔

"مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ" يعني جس نے رسول اللہ كِي اطاعت
 كِي اس نے اللہ كِي اطاعت كِي۔ غرضيكه بے شمار آيات هيں۔ جس سِے رسول كا مطاع هونا
 ظاهري هورها هِيے۔ كتاب كے علاوه كوئي اور چيز بهي حِجْتِ هِيے۔ اس كِي دليل يه آيت هِيے
 "رَأَيْتُمْ نِيَّ يَكْتَابُ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ مَشْرُوعًا مِنْ عِلمِ ان كُنْتُمْ صِدْقِيْنَ ط"
 (حکم۔ الاحقاف) اس سِے پہلے كِي كسي كتاب سِے يا آثارِ علمي سِے ان بتوں كِي شركت
 ميرے ساتھ ثابت كر و اگر تم سچے هو يعني اللہ تعالیٰ ان مشركين سِے حِجْتِ مانگتا هِيے كه
 تم جو بتوں كو ميراشريك كھرا رها هِيے هو اس پر كيا حِجْتِ هِيے۔ يا كتاب يا آثارِ علمي بهير

صورت ان دونوں میں سے کوئی چیز نہ ہو۔ اس سے پتہ چل گیا کہ اللہ کے نزدیک آثار علمی حجت ہیں جس کا مطالبہ اللہ نے کیا۔ اور یہ آثار علمی کتاب سے علیحدہ چیز ہیں جو حجت ہونے میں اللہ کے نزدیک معتبر ہے۔ کتاب سے مراد وہ کتاب ہے جو انبیاء سابقین پر نازل ہوئی اور آثار علمی سے مراد وہ احادیث اور آثار ہیں جو انبیاء سابقین سے بطور خبر واحد منقول ہیں۔ اور بالکل یہ آثار علمی وہی چیز ہے جسے ہم آثار اور احادیث کہتے ہیں۔ اور فرمایا: **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْذُلُ فِي اللَّهِ بِنَيْبٍ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّسِينٍ**۔ (اقتراب۔ الحج) کچھ ایسے لوگ ہیں جو اللہ کی ذات و صفات میں بغیر علم و ہدایت اور بغیر روشن کتاب کے مباحثہ کرتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ علم و ہدایت روشن کتاب کے علاوہ حجت ہیں۔ علم تو بدیہی مقدمات کو کہتے ہیں ہدایت ان نظری مقدمات کو کہتے ہیں جو بدیہی مقدمات سے ثابت ہوتے ہیں غرضیکہ قرآن شریف میں بشمار آیات موجود ہیں جن سے نبی کے قول کا حجت ہونا ثابت ہے اور اصل دلیل وہی ہے کہ معجزہ نبی کی صداقت پر حجت ہے اور نبی کی صداقت قرآن و حدیث دونوں پر حجت ہے۔ اور معجزہ حسی طور پر معجزہ ہوا کرتا ہے۔ اس لئے معجزہ کے لئے حجت کی ضرورت نہیں ہے۔ کلام اللہ اور کلام اللہ سے جو احکام اور معنی ثابت ہوتے ہیں۔ ان کے علاوہ جو اقوال نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہوتے ہیں وہ قطعاً حجت ہیں اور دلیل وہی ہے جو اوپر گزر چکی ہے۔

منکرین حدیث نے کہا ہے کہ **وَمَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ** (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی) میں جس اطاعت کا بیان ہے اس اطاعت سے رسول کی ذات مراد نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے واضح الفاظ میں کہہ دیا ہے کہ کسی نبی کو اس کا حق نہیں پہنچتا کہ وہ لوگوں سے اپنی اطاعت کر لے۔ اس لئے خود رسول اللہ سے کہہ دیا گیا کہ آپ کو لوگوں کے متنازعہ فیہ امور کے فیصلے

کتاب اللہ کے مطابق کرنے ہیں۔ فَا حُكْمٌ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ۔ تم ان کے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلے کرو۔ اور منکرین حدیث نے کہلے کہ آیت مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَوْتِيَهِ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّكُمْ عَلِيمِينَ کے یہ معنی ہیں کہ کسی انسان کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ اللہ اسے کتاب اور حکومت اور نبوت دے اور وہ لوگوں سے یہ کہے کہ تم اللہ کو چھوڑ کر میری محکومی اختیار کرو۔ اسے یہی کہنا چاہیے کہ تم ربانی بن جاؤ۔ میں کہتا ہوں کہ یہ معنی غلط ہیں۔ کیونکہ آیت میں لفظ ہے كُونُوا عِبَادًا لِي كَالَّذِينَ كَانُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّكُمْ عَلِيمِينَ سے کہے کہ تم اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے بن جاؤ۔ كُونُوا عِبَادًا لِي کے معنی کسی لغت میں یہ نہیں ہیں کہ میری محکومی اختیار کرو۔ عِبَاد کے معنی بندے اور مخلوق کے ہیں، نہ محکوم کے اور نہ مطیع کے۔ اور عِبَاد کا لفظ مومن، کافر، جاندار بے جان سب کو شامل ہے۔ رَاتِ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ (قال السلا۔ الامران) بے شک اللہ کو چھوڑ کر تم جن کو پکارتے ہو وہ تمہارے ہی جیسے بندے ہیں۔ اور فرمایا "يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيَّ أَنْفُسِهِمْ" (فمن اظلم۔ الزمر) اے میرے وہ بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا ہے "فَوَجَدَ عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا" (سبحان الذی۔ الکہف) ان دونوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے کو پالیا۔ غرضیکہ عبد اور عباد کا لفظ جہاں بھی قرآن میں آیا ہے مخلوق کے معنی میں ہے اور بندے کے معنی میں ہے۔ نہ محکوم کے معنی میں۔ آیت "ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي" کے معنی یہ ہیں کہ پھر وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے بن جاؤ، یعنی یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں خالق ہوں تم میری مخلوق ہو جاؤ، میں معبود ہوں تم میرے عباد ہو جاؤ۔ یہ ترجمہ نہیں ہے کہ پھر وہ کہے کہ تم میرے محکوم بن جاؤ یا میری محکومی اختیار کرو۔ مطلب یہ ہے کہ بد کر بھی بندہ کہا، نیک کو بھی بندہ کہا۔ بندے ہونے میں تمام مخلوق

برابر ہے اور محکوم ہونا اور مطیع ہونا ذوی العقول کے ساتھ خاص ہے یعنی مَا
 أَنْزَلَ اللَّهُ کے ساتھ حکم کرنا ذی عقل ہی کے ساتھ خاص ہے اور عَبْد ذی عقل اور
 بے عقل دونوں میں مشترک ہے، اب اگر كُونُوا عِبَادًا لِلَّهِ کے معنی كُونُوا عِبَادًا لِلَّهِ
 ہوں گے تو تمام جمادات اور نباتات سب کے سب مَا أَنْزَلَ اللَّهُ کے مخاطب ہوں
 گے حالانکہ ان کو مَا أَنْزَلَ اللَّهُ کے ساتھ خطاب نہیں کیا گیا۔ ان کو وہ احکام نہیں
 بتائے گئے جو انسانوں کو بتائے گئے ہیں اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ عباد کے معنی
 بندے اور مخلوق کے ہیں۔ نہ کہ محکومین کے اور مطیعین کے۔

اب ہم یہ پوچھتے ہیں کہ تم بتاؤ تو سہی کہ یہ آیت جس شخص نے سنا، تم نے
 اس آیت کو مانا یا نہیں مانا۔ اگر نہیں مانا تو کافر ہو گئے۔ اور اگر مانا تو بغیر مَا أَنْزَلَ
 اللَّهُ اور بغیر کتاب اللہ کے حکم کے مانا تو قطعاً محمد صلی اللہ علیہ وسلم مستقل مطاع
 ہو گئے۔ کتاب اللہ میں کہاں ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے سے آیت کو مانو
 اگر کوئی ایسی آیت پیش کرے کہ جس میں یہ مضمون ہوگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کہنے سے اس آیت کو مانو تو اس آیت کو کس آیت کے کہنے سے مانا؟ مطلب
 یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے معنی کتاب اللہ کی اطاعت
 کے ہیں۔ کیونکہ رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے اور اللہ کی اطاعت کتاب
 اللہ کی اطاعت ہے۔ تو رسول کی اطاعت درحقیقت کتاب اللہ کی اطاعت
 ہے۔ لیکن یہ اطاعت رسول کی ذات کی اطاعت نہیں ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ جب
 رسول کی اطاعت کتاب اللہ کی اطاعت ٹھہری تو بتاؤ کہ کتاب اللہ کی اطاعت کس
 کی اطاعت ہے؟ اللہ کی اطاعت ہے یا رسول اللہ کی اطاعت ہے؟ اگر کہو کہ
 کتاب اللہ کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے تو تم ابھی کہہ چکے ہو کہ رسول کی اطاعت
 کتاب اللہ کی اطاعت ہے تو یہ بالکل الٹ پلٹ ہو گیا۔ اور نیز تم کہتے ہو کہ کتاب

کی اطاعت بذریعہ رسول ہے تو رسول کی اطاعت کتاب کی اطاعت سے مقدم ہوگئی۔ اور جب رسول کی اطاعت کتاب سے مقدم ہوگئی تو یہ رسول کی ذات کی اطاعت ہوئی نہ کہ کتاب کی۔ حاصل یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ رسول کی ذات کی اطاعت نہیں ہے بلکہ اللہ کی یعنی کتاب اللہ کی اطاعت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ کتاب اللہ کو کتاب اللہ ماننے میں کس کی اطاعت ہے۔ کتاب اللہ کی اطاعت ہے یا رسول اللہ کی؟ اگر کہو کہ اللہ کی اطاعت ہے یعنی اللہ کے کہنے سے کتاب اللہ کو کتاب اللہ مانا ہے تو یہ بالکل جنون ہے۔ اگر کہو کہ کتاب اللہ کو کتاب اللہ سے مانا ہے تو یہ حماقت ہے۔ اگر کہو کہ کتاب اللہ کو رسول اللہ کے کہنے سے مانا ہے تو یہ حق ہے۔ اور اب رسول اللہ کی اطاعت کتاب اللہ سے مقدم ہوگئی۔ اور یہی رسول اللہ کی ذات کی اطاعت کے معنی ہیں۔ لہذا رسول اللہ کی اطاعت مستقل ہوگئی۔ بالکل اسی طرح جس طرح کتاب اللہ کی اطاعت مستقل ہے۔ بلکہ کتاب اللہ کی اطاعت فرع ہے۔ رسول اللہ کی اطاعت کی اور رسول اللہ کی اطاعت مستقل حجت ہوگئی کتاب اللہ پر۔ عزور کیجئے۔

اس آیت کے ترجمہ میں منکر حدیث نے حکم کے معنی حکومت کے کہے ہیں۔ یہ غلط ہے۔ حکم کے معنی فہم کے ہیں بالفاق مفسرین اور نیز حضرت یحییٰ کی بابت اللہ نے فرمایا: **وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا** (قال اللہ۔ صریحاً) ہم نے یحییٰ ہی میں اس کو یعنی یحییٰ کو فہم عطا کیا تھا۔ اگر حکم کے معنی حکومت کے ہوتے تو آیت کے معنی یہ ہوتے کہ ہم نے یحییٰ ہی میں یحییٰ کو حکومت دی تھی۔ حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ یحییٰ کو حکومت نہیں ملی تھی۔ اور یہاں ایک نکتہ ہے۔ اس کو سمجھ لینا چاہیے۔ اور وہ یہ ہے کہ اگر اللہ کہے کہ میری اطاعت کرو تو اس کہنے کے بعد وہ مطاع ہے۔ یعنی اللہ کی ذات بذاتہ مطاع ہونے کو نہیں چاہتی کیونکہ اس کی ذات ازلی ہے۔ اور تلقاضائے ذات ذات سے جدا نہیں ہوتا۔ تو اگر ذات کا تلقاضا مطاع ہونا ہو تو مطاع ہونا بھی ازلی ہو جائے

گا۔ اور مطاع کا تحقق مطیع کے بغیر نہیں ہو سکتا تو مطیع بھی ازلی ہو جائے گا۔ حالانکہ عظام اور مطیعین سب کے سب حادث ہیں، ازلی نہیں ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اللہ کی عبادت اور اطاعت اس وقت ہوگی جب وہ حکم دے گا۔ لہذا اللہ کا مہر ہونا اور مطاع ہونا اللہ کے حکم سے ہوا ہے نہ کہ اللہ کی ذات سے۔ یہی وہ دقیقہ ہے کہ جس پر بعین اول نہیں مطلع ہوا۔ یعنی وہ بعین یہ نہیں سمجھا کہ سجدہ ہونے کی علت ذاتِ باری نہیں ہے بلکہ امر باری ہے۔ اسی طرح مطاع ہونے کی علت امر باری ہے نہ ذاتِ باری۔ جب اس نے یہ امر کیا۔ "أَطِيعُوا اللَّهَ" اللہ کی اطاعت کرو تو محض اس امر کی بنا پر اللہ مطاع ہو گیا۔ پھر اس نے امر کیا۔ "أَطِيعُوا الرَّسُولَ" تو محض اس امر کی بنا پر رسول مطاع ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو علت مطاع ہونے کی اللہ کے لئے ہے۔ وہی علت مطاع ہونے کی نبی کے لئے ہے۔ بس جس طرح اللہ کی اطاعت اس امر کی بنا پر فرض ہے اسی طرح رسول کی اطاعت اس امر کی بنا پر فرض ہے یعنی اگر "أَطِيعُوا اللَّهَ" کا امر نہ ہوتا تو اللہ کی اطاعت فرض واجب نہ ہوتی۔ بالکل اسی طرح "أَطِيعُوا الرَّسُولَ" کا امر نہ ہوتا تو رسول کی بھی اطاعت واجب نہ ہوتی۔ خوب سمجھو کہ اللہ تعالیٰ فاعل بالذات نہیں ہے۔ فاعل بالارادہ ہے۔ کیونکہ یہ عقیدہ کفارِ نفاق کا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کی ذات اگر مقتضی مسجوریت ہوتی تو دانتاً مسجود ہوتی حالانکہ اوقات مکروہہ میں سجدہ ممنوع اور حرام ہے۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ نبی کا مطاع ہونا اس آیت اور کتاب اللہ سے ثابت ہوا۔ اور تم اد پر یہ بیان کر چکے ہو کہ نبی حجت ہے کتاب پر نہ کہ کتاب حجت ہے نبی پر اور یہاں تم نے یہ بیان کیا کہ امر الہی یعنی "أَطِيعُوا الرَّسُولَ" نبی کے مطاع ہونے پر حجت ہے۔ تو اس کی کیا توجیہ ہے۔ تو ہم کہیں گے امر الہی حقیقت میں حجت ہے۔ امر الہی کبھی قول ہوتا ہے جیسے "وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ" میں۔ کبھی فعل ہوتا ہے اور وہ فعلِ الہی معجزہ ہے جس نے نبی کو مطاع بنایا۔ محض اس

امر فعلی اعجازی کی بنا پر نبی مطاع بنا ہے اور یہ امر قولی *أَطِيعُوا اللَّهَ رَسُولَ* اس امر فعلی اعجازی کی تاکید ہے۔ خلاصہ یہ ہو کہ معجزہ یعنی امر فعلی اعجازی نبی پر حجت ہوا اور نبی قرآن کے قیمن پر حجت ہوا۔ اور قرآن نے نبی کے مستقل مطاع ہونے پر مزید تاکید کر دی۔ نبی کی صداقت قرآن پر موقوف نہیں ہے، بلکہ قرآن کا میں ہونا نبی قرآن کا قرآن ہونا نبی کی صداقت پر موقوف ہے۔ اور نبی کی صداقت نبی کا مطاع ہونا، نبی کا حجت ہونا یہ سب معجزہ پر موقوف ہے۔ جو امر الہی فعلی ہے یعنی اللہ کے اس فعلی معجزہ نے یہ حکم دیا کہ یہ مدعی نبوت سچا ہے۔ بس غور کرو کہ نبی کا قول فعل سب اسی طرح حجت ہے جس طرح خدا کا فعل حجت ہے۔ جس طرح خدا کے قول کے حجت ہونے میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ عقل کے مطابق ہو۔ بالکل اسی طرح نبی کے قول کے حجت ہونے میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو۔ اس لئے کہ نبی کا قول بھی قول اللہ ہے۔ اور قرآن بھی قول اللہ ہے۔ اور اللہ کے دونوں قول ہیں۔ قرآن بھی اور حدیث رسول بھی۔ تو اللہ کے قول کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس میں تنوع نہ ہو۔ جس طرح کہ اس کے ایک فعل کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ دوسرے فعل کے مطابق ہو۔ ایک طرف پہاڑ کی چوٹی نلک تک پہنچ رہی ہے۔ دوسری طرف کھڈ کی گہرائی تحت الثریٰ تک پہنچ رہی ہے جس طرح اس کے ایک فعل کا دوسرے فعل کے مطابق ہونا ضروری نہیں ہے، اسی طرح اس کے ایک قول کا یعنی حدیث رسول کا اس کے دوسرے قول یعنی قرآن کے مطابق ہونا ضروری نہیں ہے۔ یہاں مغالطہ ہوا ہے کہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ نبی چونکہ بشر ہے اس لئے ضروری ہے کہ اس کا قول خدا کے قول کے مطابق ہو۔ حالانکہ یہ بات نہیں ہے۔ نبی کا قول درحقیقت خدا کا قول ہے۔ قرآن بھی وحی ہے اور نبی کا قول بھی وحی ہے جیسا کہ پہلے صفحات میں ثابت کر دیا گیا ہے: *وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (تَالِ مَا أَنْطَقَكُمْ الْوَعْدَ) اس کا نطق اس کی خواہش سے نہیں ہے۔ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (تَالِ*

فَمَا قَطَّبَكُمْ - النجم) وہ تو صرف وہی ہے جو وحی کی گئی۔ اب اگر کوئی کہے کہ قَاخُكُمُ
بَيِّنَةٌ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ فَلَا يَجِبُ اللَّهُ - المائدہ) کے کیا معنی ہیں۔ نبی سے یہ کہا
جا رہا ہے کہ تو کتاب اللہ کے ساتھ ان کے درمیان حکم کر تو اس کا جواب یہ ہے کہ مَا أَنْزَلَ
اللَّهُ کے معنی صرف کتاب اللہ کے نہیں ہیں بلکہ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ کتاب اللہ بھی ہے اور
حدیث رسول اللہ بھی ہے۔ غور کرو کہ صبح کے دو فرض اور ظہر کے چار فرض اور عصر کے
چار فرض اور مغرب کے تین فرض اور عشا کے چار فرض، یہ سب نبی نے بتائے ہیں
اور کتاب اللہ میں کہیں تفصیل نہیں ہے اور نہ یہ تعداد ہے۔ تو اب یا تو یہ کہو کہ یا پچھوں
سمازیں اور ان کے اوقات و تعداد کا حکم نہیں۔ کیونکہ کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔ تو اس
صورت میں صرف کفر ہی نہیں بلکہ جنون بھی شامل ہے۔ اور اگر یہ کہو کہ یہ قطعی حکم
الہی ہے تو ضرور بالضرور قرآن کے علاوہ یہ حکم نبی پر نازل ہوا اور نبی نے مَا
أَنْزَلَ اللَّهُ کے ساتھ حکم کر دیا ہے۔ منکر حدیث نے رسالہ اطاعت رسول میں
کہا ہے :-

”أَمَرَ آلَا تَعْبُدُوا إِلَّا يَاكَا“ (وما من دابة - يوسف)

کے معنی یہ ہیں کہ اس نے حکم دیا ہے کہ تم اس کے سوا کسی اور کی حکومت اختیار نہ کرو
اور کہا ہے کہ قرآن کی رُو سے خدا کی حکومت اور خدا کی عبادت سے مراد ایک ہی ہے
یعنی تو انہیں خداوندی کی اطاعت میں کہتا ہوں کہ اُس کا حاصل یہ ہے کہ عبادت کے
معنی اطاعت کے ہیں اور اس کے نزدیک لَا تَعْبُدُوا کے معنی لَا تُطِيعُوا کے
ہیں۔ یعنی عبادت اور اطاعت ایک ہی چیز ہے۔ میں کہتا ہوں کہ عبادت کا اظہار
ہونا بالکل غلط ہے۔ عبادت بتوں کی ہوتی ہے۔ جنوں کی ہوتی ہے۔ يَعْْبُدُونَ
الْحِجْنَ (ومن يقنت - سباء) یعنی جنوں کی عبادت کرتے ہیں۔ اور ملائکہ کی
عبادت ہوتی ہے۔ مسیح علیہ السلام کی عبادت ہوتی ہے، سورج کی عبادت ہوتی

ہے۔ غرضیکہ متعدد عبادتیں ہوتی ہیں۔ لیکن یہ اطاعتیں نہیں ہوتیں یعنی بتوں کا کوئی مطیع نہیں ہوتا۔ اس طرح ملائکہ و عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ کا کوئی مطیع نہیں ہے لیکن عابد ہے تو معلوم ہو گیا کہ مطیع اور چیز ہے اور عابد اور چیز ہے اور شیخ رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ لیکن رسول کی عبادت اللہ کی عبادت نہیں ہے اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اطاعت علیحدہ چیز ہے۔ اور عبادت علیحدہ چیز ہے یہ ایک نبردست مغالطہ ہے جس میں لوگ پھنس گئے ہیں۔

حدیث کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے

وہ یقینی ہے یا نہیں؟

سوال: کیا احادیثِ رسول کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے وہ یقینی ہے یا

ظنی۔؟

جواب: وہ ظنی ہے۔ بخاری، مسلم وغیرہ میں جو احادیث ہیں وہ ظنی ہیں۔

(۳)

ظن شرعاً حجت ہے یا نہیں؟

سوال: کیا ظن شرعاً حجت ہے یا نہیں؟

جواب: ظن شرعاً بھی حجت ہے اور عقلاً بھی حجت ہے۔ ظن کے حجت ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ظن عمل کو واجب کر دیتا ہے۔ یعنی ظن موجب عمل ہے جو شرعاً ایسا نہیں ہے۔

ظن کے معنی: پہلے ظن کے معنی سمجھ لینے چاہئیں۔

جب حکایت ذہن میں آتی ہے تو اس کی دو حالتیں ہوتی ہیں۔ ذہن اس کے صدق و کذب کی طرف ملتفت ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔ اگر حکایت کے ذہن میں آنے کے بعد ذہن اس کے صدق و کذب کی طرف ملتفت نہیں ہوا تو اس کو "تخییل" کہتے ہیں اگر ملتفت ہوا تو کسی ایک طرف یعنی فقط صدق یا فقط کذب کی طرف ملتفت ہوا یا دونوں کی طرف ملتفت ہوا۔ اگر فقط ایک طرف التفات ہوا تو یہ ایک طرف

التفتات "جزم" یا قطع" کہلاتا ہے۔ اور اس کی تین صورتیں ہیں اور وہ یہ ہیں کہ یہ ایک طرفہ التفتات واقع کے مطابق ہے یا واقع کے مطابق نہیں ہے۔ یعنی واقع میں یہ حکایت بالکل صادق کھتی ذہن نے اس کو بالکل کاذب جانا یا واقع میں بالکل کاذب کھتی ذہن نے بالکل صادق جانا۔ تو اگر ایک طرفہ التفتات واقع کے خلاف ہے تو اس کو "جہل مرکب" کہتے ہیں۔ اور اگر واقع کے مطابق ہے تو اس التفتات اور اس اعتقاد کا زوال یا تو ممکن ہے یا ناممکن ہے۔ اگر ممکن الزوال ہے تو یہ ایک طرفہ التفتات جو واقع کے بھی مطابق ہے اور ممکن الزوال بھی ہے، "تقلید" کہلاتا ہے۔ اور اگر ناممکن الزوال ہے تو یہ ایک طرفہ التفتات جو واقع کے مطابق بھی ہے اور اس کا زوال بھی ناممکن ہے۔ اس ایک طرفہ التفتات واعتقاد کو "یقین" کہتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ایک طرفہ التفتات کی تین قسمیں ہیں: (۱) جہل مرکب (۲) تقلید (۳) یقین۔

اسی طرح دو طرفہ التفتات کی بھی تین قسمیں ہیں۔ یہ دو طرفہ التفتات دونوں طرف اگر برابر برابر ہے تو اس کو "شک" کہتے ہیں اور اگر کم اور زیادہ ہے تو جد ہر کم ہے اس کو "وہم" کہتے ہیں اور جد ہر زیادہ ہے اس کو "ظن" و "گمان" کہتے ہیں مثلاً فلاں حکایت ظنی الصدق ہے۔ اس کے معنی ہیں کہ صدق کی طرف زیادہ التفتات ہے اور کذب کی طرف کم التفتات ہے یا فلاں حکایت ظنی الکذب ہے۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ کذب کی طرف زیادہ التفتات ہے۔ صدق کی طرف کم التفتات ہے۔ اب جب کہ ظن کے معنی معلوم ہو گئے تو اب یہ دیکھنے ہے کہ ظن عمل کو واجب کرتا ہے یا نہیں سو معلوم کرنا چاہیے کہ یقین میں ایسی زیادتی ہے جو بالکل ایک طرفہ ہے اور دوسری طرف کمی بالکل نہیں ہے۔ صرف ایک ہی طرف زیادتی ہی زیادتی ہے اور ظن میں ایسی زیادتی ہے کہ دوسری طرف کچھ کمی ہے۔ بہر حال زیادتی میں اور رجحان میں دونوں برابر ہیں اور عمل کو واجب کرنے والی چیز زیادتی ہے نہ کمی۔ توجس طرح یقین بوجہ زیادتی کے موجب

عمل ہے۔ بالکل اسی طرح ظن بوجہ زیادتی کے موجب العمل ہے یعنی یقین موجب عمل کیوں ہے؟ صرف اس وجہ سے کہ اس میں زیادتی ہے۔ ایسی زیادتی کہ جس میں کمی کا احتمال نہیں ہے۔ تو یقین میں موجب عمل زیادتی ہے۔ نہ کہ کمی کا احتمال نہ ہونا لہذا حجت صرف زیادتی کٹھہری اور یہ ظن میں موجود ہے۔ لہذا جس بنا پر یقین حجت ہے وہی بنا ظن کے حجت ہونے کی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ عمل کرنے کے لئے اس عمل کے جن کا تصور چاہیے اور یہ تصور جس طرح یقین میں ہے اسی طرح ظن میں ہے کیونکہ ظن میں رجحان موجود ہے اور یہ رجحان ہی عمل کرانے کیلئے کافی ہے لہذا ظن و یقین ایک بنیاد پر حجت ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ اگر صرف یقین حجت ہو گا نہ ظن، تو عالم میں کہیں بھی ناکامی نہیں ہوگی اور ناکامی مفقود ہو جائے گی۔ کیونکہ جب انسان کو یقین ہو گیا کہ یہ عمل نافع ہے تو نفع اور فائدہ اور کامیابی لازمی طور پر ہوگی اور نقصان اور ناکامی مفقود ہو جائے گی۔ حالانکہ عالم میں ناکامی اور کامیابی، نفع و نقصان دونوں متحقق ہیں۔ لہذا معلوم ہو گیا کہ صرف یقین پر مدار عمل نہیں ہے بلکہ ظن عمل کے لئے کافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض صورتوں میں ناکامی ہوتی ہے۔

ظن کے حجت ہونے کی حسی مثالیں

دنیا کے تمام قسم کے معاملات اور کاروبار میں مثلاً تجارت کا عمل ظن پر موقوف ہے۔ ہر تجارت میں نفع نہیں ہوتا اگر یقینی نفع تجارت کرنے کی علت ہوتا تو گھاٹا کسی کو نہ ہوتا بلکہ ظنی نفع حجت عمل تجارت ہے۔

۱) اسی طرح مزدوری کا معاملہ ہے۔ اگر مزدور کو یقین ہوتا کہ بازار جا کر مزدور کی یقینا مل جائے گی۔ تو کوئی مزدور بیکار نہ ہوتا۔ صرف مزدوری کا ظن اس کو بازار لاتا

ہے۔ اکثر اوقات مزدوری مل جاتی ہے۔ کبھی نہیں بھی ملتی۔

(۲) اسی طرح نوکری کا حال ہے اور اسی طرح ڈاکٹری کا حال ہے۔ ڈاکٹر کو قطعاً یہ یقین نہیں ہوتا کہ اس کی دوا سے شفا ہوگی۔ اگر ایسا ہوتا تو تمام مریض شفا یاب ہوتے۔ ڈاکٹر کو صرف ظن ہوتا ہے اور وہ اپنے ظن پر دوا دیتا ہے۔ کبھی شفا ہو جاتی ہے اور کبھی نہیں۔ لہذا ڈاکٹر کا عمل اور دوا کا عمل دونوں ظنتی ہیں۔

اب اگر ظن موجب عمل نہ ہو تو معا لجر ہی ختم ہو جائے اور کوئی علاج ہی نہ کرے اور کرائے۔ اسی طرح سفر خواہ پیدل کرے یا سواری میں کرے، موٹر، ریل، ہوائی جہاز گھوڑا گاڑی غرض کسی طرح بھی سفر کرے اس کو یہ یقین نہیں ہوتا ہے کہ وہ بخیر و عافیت منزل پر پہنچ جائے گا صرف ظن ہی ہے۔ اب اگر ظن موجب عمل سفر نہ ہو تو سفر ہی کا خاتمہ ہو جائے گا۔ اسی طرح ہوائی جہاز، ریلیں وغیرہ میں کسی کو بھی یقین نہیں ہے کہ ان سے کوئی نقصان نہیں ہوگا اور فائدہ ہی فائدہ ہوگا۔ بلکہ ظن غالب ہے کہ فائدہ ہوگا۔ کبھی نقصان بھی ہو جائے گا۔ اب اگر ظن مفید عمل نہ ہو تو تمام صنعتیں باطل ہو جائیں گی۔ غرض یہ ہے کہ دنیا میں کوئی عمل ایسا نہیں ہے کہ جس کا دار و مدار ظن پر نہ ہو سب کا ظن ہی پر دار و مدار ہے۔ اب اگر ظن مفید عمل اور موجب عمل اور حجت عمل نہ ہوگا تو نظام عالم تباہ ہو جائے گا۔ کیونکہ کسی کو کسی عمل کے حسن انجام کا یقین نہیں ہے۔ صرف ظن ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَوْ أَتَّبَعَ الْخَلْقُ أَهْوَاءَ شَهْوَاهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ (قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ)** یعنی اگر ان کی رائے کے حق تابع ہو گیا تو آسمان اور زمین اور جو اس میں ہیں سب تباہ ہو جائیں گے۔ اور حق ان کی رائے کے تابع ہوا تو نظام درہم برہم ہو جائے گا۔

آیت سے یہ ثابت ہو گیا کہ عالم کی بربادی کا سبب حق کا ان کی رائے کا تابع ہونا ہے۔ اور شاہدہ سے یہ ثابت ہوا کہ عالم کی بربادی کا سبب ظن کا حجت نہ ہونا

ہے۔ تو گویا ظن کا حجت نہ ہونا، حق کا ان کی رائے کے تابع ہونا ہے لہذا اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ظن حق ہے اور موجب بقائے عالم ہے۔ اور ان کی رائے کے تابع ہو کر یعنی ظن نہ حجت بن کر موجب فساد عالم کھمرا۔ مخور کا مقام ہے۔

تم مجھے بتاؤ تو سہی کہ جہاں میں کونسا عمل یقین پر ہو رہا ہے۔ سب کام ظن ہی پر چل رہے ہیں۔ اب ہم یہ بتانے ہیں کہ اعمالِ شرع صرف ظن ہی پر ہیں۔ ہاں بیشک ایمان یقین پر ہے۔ بلکہ یقین ہی ہے۔ دیکھو ہر شخص جو کہ نیک کام کرتا ہے اس کی غایت یہ ہوتی ہے کہ عذاب سے رہائی ہو۔ جنت کی راحتیں اور ثواب حاصل ہو۔ لہذا کہ کسی شخص کو بھی یقین ہے کہ وہ عذابِ جہنم سے بچ جائے گا اور جنت میں داخل ہو جائے گا۔ سب کو ظن ہی ہے۔ سب اس نجان اور ظن پر عمل کر رہے ہیں کہ شاید عذاب سے رہائی ہو جائے اور ثواب حاصل ہو جائے۔ سوائے انبیاء کے سب کو ظن ہی ظن ہے۔ اب اعمالِ شرعیہ کی مثالیں لیجئے۔

اعمالِ شرعیہ کی مثالیں

نکاح کا دار و مدار دو آدمیوں کی شہادت پر ہے۔ اور دو آدمیوں کی شہادت ظنی ہے۔ شریعت نے اس ظن کو حجت قرار دیا ہے اسی طرح زنا کی شہادت چار آدمیوں کی ہے۔ چار آدمیوں کی شہادت ظنی ہے۔ شرع نے اتنی سخت سزاؤں پر ظنی شہادت کو حجت قرار دیا۔ باپ کا باپ ہونا ظنی ہے۔ شرع نے اس کو حجت قرار دیا یعنی نسب ظنی ہے۔ اور احکام میراث اسی ظن پر ہیں۔ اسی طرح سجدہ کعبہ کے سلسلے ہونا چاہئے اور موضعِ سجدہ سے جو خط سیدھا کعبہ کو جائے وہ ظنی ہے یقینی نہیں ہے۔ اسی طرح سحری اور افطار دونوں ظنی ہیں یہ نہیں معلوم کہ صحیح وقت پر سحری کھانی گئی اور صحیح وقت پر افطار کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَاسْتَشْهِدُوا**

اشْهَدُ بِئِنَّ مِنْ رَجَائِكُمْ (تلك الرسل - البقرة) یعنی دو مردوں کو گواہ بنا لو اور دو مردوں کی شہادت ظنی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو حجت قرار دیا ہے؟ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ (قد افلح - النور) جو نوک پار سا خورٹوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار شاہد نہیں لاتے اور فرمایا: لَوْلَا جَاءَ وَعَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ مَشْهُدًا (قد افلح - النور) کیوں نہیں چار گواہ اس پر لے آتے۔ ان آیتوں میں چار گواہوں کی گواہی کو سزا کے لئے حجت قرار دیا۔ حالانکہ چار گواہوں کی گواہی یقینی نہیں بلکہ ظنی ہے۔ الغرض جتنے بھی اعمالِ صالحہ ہیں اکثر و بیشتر پر قرآن نے ظن کو حجت رکھا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لِنُخَلِّمُوْا عَذَابَ التَّيْنِيْتِ وَالْحِجَابِ وَيُعْتَذِرُونَ - يونس) تاکہ تم کو سالن اور برسوں کی گنتی اور حساب معلوم ہو جائے۔ مَا خَلَقَ اللهُ ذَٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ (يعتذرون - يونس) اللہ نے اس کو یعنی حساب کو ناحق نہیں بنایا اور وَأَخْضَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا (تبارك الذی - المزمل) ہر چیز کو عدد سے گھیر لیا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ حساب حق ہے اور جبکہ حساب حق ہے تو وہ شے کہ جس پر حساب موقوف ہے وہ حق ہے۔ اور وہ علم ہندسہ کی یہ شکل ہے کہ اگر چار مقداریں متناسب ہوں یعنی پہلی مقدار کو دوسری مقدار سے وہی نسبت ہو جو تیسری کو چوتھی سے ہے تو پہلی اور چوتھی کا حاصل ضرب دوسری اور تیسری کے حاصل ضرب کے برابر ہوگا۔ تمام قوانین حساب سوائے جمع اور تفریق کے کل کے کل اسی شکل کی فرع ہیں۔ ہم نے دوسری جگہ اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ علم حساب اشکال ہندسیہ کا نتیجہ ہے اور جبکہ حساب اشکال ہندسیہ پر موقوف ہے تو بلا بد جس طرح حساب حق ہے بالکل ہندسہ جو موقوف علیہ حساب ہے وہ بھی حق ہے اور جب ہندسہ حق ہے تو بلا بد جس شے پر ہندسہ موقوف ہے وہ بھی حق ہے اور وہ شے اصل موضوع ہے یعنی دو نقطوں میں خط ملا سکتے ہیں۔ خط

کو جتنی دور تک چاہیں بڑھا سکتے ہیں۔ کسی نقطے کو مرکز فرض کر کے جتنی دوری سے چاہیں دائرہ بنا سکتے ہیں۔ یہ تین اصل موضوع ہیں ان پر تمام مقالات ہندسیہ موقوف ہیں۔ اور یہ تینوں یقینی نہیں ہیں۔ کیونکہ اگر یہ براہتہ یقینی ہوتے تو علوم متعارفہ میں داخل ہوتے جو براہتہ یقینی ہیں اور اگر یہ نظراً یقینی ہوتے تو دیگر مسائل نظریہ کی طرح یہ بھی اشکال نظریہ میں شامل ہوتے اور اشکال نظریہ کی طرح ان کو بھی ثابت کیا جانا لیکن ایسا نہیں کیا گیا۔ نہ تو بارہ علوم متعارفہ میں ان کا شمار ہے۔ نہ کسی مقالہ کی کسی شکل میں ان کا بیان ہے صرف معلم ہندسہ کے حن ظن سے ان کو تسلیم کر لیا ہے اور یہ ظنی ہیں۔ لہذا اگر ظن حجت نہ ہوتا تو اس ظن پر جتنی چیزیں موقوف ہیں وہ حجت نہ ہوتیں نہ ہندسہ کی اشکال نہ حساب مگر اللہ تعالیٰ نے حساب کو حق کہا ہے تو لا بد ہندسہ بھی حق ہوا۔ اور ہندسہ ان تین اصل موضوع پر موقوف ہے۔ لہذا یہ تینوں اصول بوضوہ بھی حق ہو گئے اور یہ اصول موضوعہ ظنی ہیں۔ لہذا ظن حجت ہو گیا قرآن کی روشنی میں۔ پس اگر ظن حجت نہ ہو گا تو نظارہ عالم و مینوی اور دینی سب درہم برہم ہو جائے گا۔ لہذا ظن حجت عمل ہے۔

اب اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "إِجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِشْمٌ" (حجر - الحجرات) بیشتر ظنوں سے بچو کیونکہ بعض ظن گناہ ہیں۔ اور فرمایا: "إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَىٰ الْأَنفُسُ" (قال فما خطبكم - النجم) وہ صرف ظن اور خواہشات نفسانی کی پیروی کرتے ہیں اور فرمایا: "إِنَّ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ" (المد - البقرة) وہ صرف اٹکل ہی سے کام لیتے ہیں۔ اور فرمایا: "إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا" (يعتذرون - يونس) یعنی ظن حق سے بے نیاز نہیں کرتا اور اٹکل سے صحیح بات کچھ بھی معلوم نہیں ہوتی۔ اور اس کے علاوہ ظن کی مذمت میں بے شمار آیات

ہیں۔ اس کا کیا جواب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ظن کے معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی ہے۔ ایک ظن تو یقین کا مقابل ہے جیسے کہتے ہیں "یہ ظنی ہے" "یہ یقینی علم ہے" تو یہ ظن قسم علم ہے اور ایک ظن عمل ہے۔ یعنی عمل کی قسم ہے اور عملی ظن کی دو دو قسمیں ہیں۔ ایک سوئے ظن اور ایک حسن ظن۔ حسن ظن کی مثال "لَوْ كَانُوا يَسْمَعُونَ ظَنَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَأَنفُسِهِمْ خَيْرًا رَدَدْنَا صِلِحَ السُّورِ" جب تم نے یہ سنا تھا تو مومن مردوں اور مومن عورتوں نے کیوں نہیں حسن ظن کیا۔ اور سوئے ظن کی مثال "اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ" اکثر ظنوں سے بچو۔ یعنی سوئے ظن سے بچو۔ لہذا عملی ظن کی دو قسمیں ہو گئیں۔ ایک ظن بمعنی ظن خیر، جس کا حکم ہے، ایک ظن بمعنی سوئے ظن، جس کی نہیں ہے۔

ہم جس ظن کو حجت قرار دے رہے ہیں وہ حسن ظن ہے نہ سوئے ظن بلکہ وہ وہ ظن ہے جو یقین کا مقابل ہے اور قسم علم ہے اور اس کے حجت ہونے کی اس آیت میں بھی دلالت موجود ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِشْمٌ" درحکم الحجابات) اے ایمان والو! بہت سے ظنوں سے بچو۔ کیونکہ بعض گناہ ہیں۔ اس آیت میں بعض ظن کو گناہ بتایا اور اکثر سے بچنے کو فرمایا۔ اور ظاہر یہ بات کہتی ہے کہ بعض گناہ ہیں بعض سے بچنے کو فرماتا۔ لیکن اکثر سے بچنے کو فرمایا کہ اکثر سے ظنوں کے جو مراتب ہیں ان میں یہ بعض جو گناہ ہے کونسا ہے لہذا مراتب اکثر سے بچو کیونکہ اصل میں تو بچنا بعض سے ہے جو گناہ ہے۔ اب ہو سکتا ہے کہ وہ بعض یہ ہوں یا وہ یا وہ، کیونکہ ظن ہے کہ وہ بعض جو اشم (گناہ) ہے یہ ہیں یا وہ ہیں۔ لہذا اگر ظن حجت نہ ہوتا اور صرف یقین حجت ہوتا تو صرف بعض ظن سے جو اشم تھا بچنے کو فرماتا اور اس کی وضاحت مثال سے ہو جائے گی۔ مثلاً ظنوں کی تعداد

نڑ ہے اس میں سے بعض گناہ ہیں مثلاً دس تو فرمایا کہ ستر سے بچو۔ بچنا تو صرف دس سے تھا۔ ستر سے بچنے کو اس لئے فرمایا کہ یہ دس جو بچنے کے قابل ہیں ان ستر یعنی سات دہائیوں میں سے کونسا دہایا ہے۔ کیونکہ یہ دہایا ہر سات دہائیوں میں سے کوئی سا ہو سکتا ہے۔ ممکن ہے کہ پہلا دہایا ہو، ممکن ہے دوسرا، تیسرا، چوتھا، پانچواں، چھٹا، ساتواں، غرض کہ ہر دہایا ممکن ہے جب ہر دہایا ممکن ہے تو ہر دہائے میں ظن ہو گیا تو یہ ظن حجت ہو گیا۔ اس بات پر کہ بعض سے بچنے کی بجائے اکثر سے بچا جائے ورنہ تقاضائے یقین تو یہ تھا کہ جو اٹم ہے صرف اسی سے بچا جائے۔ لیکن اٹم ہونے کا یقین تو بعض میں ہی ہے اور ظن اکثر میں۔ یعنی اٹم اور گناہ ہونے کا ظن اکثر میں ہے اور اللہ کے نزدیک چونکہ ظن حجت ہے اس لئے ظن کے حجت ہونے کی بنا پر اس نے جہاں تک ظن کا اثر تھا سب کو یعنی اکثریت کو ممنوع قرار دے دیا۔ گویا آیت کا خلاصہ یہ ہوا۔ بعض ظن تو یقیناً اٹم اور گناہ ہیں لیکن کثیر ظن اٹم اور گناہ ظناً ہیں اور ظن حجت عمل ہے۔ لہذا اٹم ظناً جو ظن اٹم ہیں ان سے بچو نہ کہ صرف یقینی ظن سے۔ لہذا ظن حجت ہو گیا اور عقائد میں جو ظن کی مذمت کی ہے وہ صحیح ہے۔

عقیدہ کی بنیاد یقین ہے ظن سے یقین نہیں ہوتا اس لئے ظن کو بُرا کہا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ظن صرف موجب عمل ہے۔ موجب ایمان نہیں ہے۔ لہذا مسائل ایمانیہ میں ظن حجت نہیں ہوگا اور مسائل عملیہ میں ظن حجت ہوگا۔

اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ اگر ظن حجت عمل نہ ہوگا تو بیشتر آیات پر عمل ہی نہیں ہو سکے گا۔ مثلاً قُلْ لَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ (البیہ بیود۔ الشوری) کہہ دے میں اس ہدایت پر تم سے کوئی مزدوری نہیں مانگتا۔ بجز محبت قرابت کے۔ اب اس محبت قرابت سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ تم آپس میں اپنے اپنے قرابت دار سے محبت کرو، یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ

میرے قرابت دار سے محبت کرو۔ یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ مجھ سے بوجہ میری قرابت کے محبت کرو۔ اب اس آیت سے تین مرادیں ہو سکتی ہیں اور اس کا یقین نہیں ہے کہ اللہ کی کونسی مراد ہے یا سب مرادیں ہیں۔ بہر حال ہر معنی ظنی ہیں اگر ظن حجت نہ ہو تو کتاب پر عمل نہ ہو سکے گا۔ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَوَلَّوْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ (سیدقول۔ البقرۃ) مطلقہ عورتوں کی عدت تین قرر ہے اور قرر حیض کو بھی کہتے ہیں۔ طہر کو بھی کہتے ہیں۔ حیض و طہر ہر ایک پر قرر کی دلالت ظنی ہے۔ یہ یقین نہیں ہے کہ اللہ کی مراد کیا ہے۔ حیض ہے یا طہر ہے۔

.. وَيَجْمَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ سَمَائِيَّةً (تبرک الذی۔ الحاقۃ) اس روز تیرے رب کے عرش کو اپنے اوپر آٹھ اٹھانے ہوں گے۔ اب یہاں عدو آٹھ کا ہے اور معدو و ظنی ہے پتہ نہیں کون سے آٹھ اٹھانے ہوں گے۔ اللہ کی کیا مراد ہے۔ آٹھ فرشتے مراد ہیں یا کوئی اور آٹھ مراد ہیں یا سات آسمان اور ایک زمین مراد ہے۔

مرطلب یہ ہے کہ اکثر آیات کی دلالت ان آیات کے معنی پر ظنی ہے اگر ظن حجت نہ ہوگا تو بیشتر آیات پر عمل ہی نہیں ہو سکے گا۔

احادیثِ مسلمہ واجب العمل ہیں یا نہیں؟

سوال : کیا خبر واحد حجت ہے۔ یعنی موجب عمل ہے یا نہیں؟ یعنی مجموعہ احادیث جو اس وقت بخاری و مسلم وغیرہ میں موجود ہے۔ یہ احادیث حجت ہیں یا نہیں۔

جواب : ہاں خبر واحد حجت ہے اور موجب عمل ہے۔
ثبوت : اگر خبر واحد موجب عمل نہ ہوگی تو نظام عالم درہم برہم ہو جائے گا۔ لیکن نظام عالم باقی ہے۔ قائم ہے۔ لہذا خبر واحد یعنی حدیث حجت ہے اور موجب عمل ہے اور حدیث پر عمل کرنا واجب ہے۔

پہلی دلیل : اب اس بات کا ثبوت کہ اگر خبر واحد حجت اور موجب عمل نہ ہوگی تو نظام عالم درہم برہم ہو جائے گا۔ یہ ہے کہ انسان مرنی الطبع ہے یعنی اپنی زندگی باقی رکھنے میں دوسروں کا محتاج ہے اور اس احتیاج کو رفع کرنا اور رفع کرنا اس بات پر موقوف ہے کہ وہ اپنی ضرورتوں اور حاجتوں کا دوسروں پر اظہار کرے اور اظہار کا طریقہ یعنی مافی الضمیر کا اظہار پوری طرح عرف خبر اور حکایت ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔ تو گویا انسان کی زندگی خبر اور حکایت پر ہی موقوف ہے۔

خبر متواتر : خبر کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو خبر متواتر جو یقینی ہے جیسے کہا جائے کہ قاہرہ دمشق مکہ وغیرہ یہ شہر ہیں تو جن لوگوں نے ان کو نہیں دیکھا ان کو بھی یہ خبر متواتر ان کے شہر ہونے کا ایسا ہی یقین ہے۔ جیسا کہ ان کے دیکھنے والوں کو ان کے شہر ہونے کا یقین ہے۔

خبر واحد: خبر کی دوسری قسم خبر غیر متواتر یعنی جو خبر متواتر نہیں ہے۔ اسی کو خبر واحد کہا جاتا ہے۔ اور ہماری مراد واحد کی خبر سے وہ خبر ہے جو متواتر نہ ہو۔ بہر حال چونکہ انسان کی زندگی کا دار و مدار خبر پر ہے۔ اور خبر یا متواتر ہے یا غیر متواتر۔

خبر متواتر پر ہر عمل دشوار بلکہ تقریباً محال ہے۔ کیونکہ خبر متواتر اس خبر کو کہتے ہیں کہ اتنی کثیر جماعت کہ جس کا جھوٹ پر متفق ہونا عقلاً محال ہو وہ واقعہ کو محسوس کرے یا مشاہدہ کرے پھر دوسروں کے سامنے اس طرح نقل کرے کہ اس کی تعداد کم نہ ہونے پائے تو ایسی خبر کا تحقق انسان کے اعمال میں تقریباً محال ہے تو لا بد انسان کے عمل کرنے کے لئے صرف غیر متواتر یعنی خبر واحد ہی موجب ہو سکتی ہے۔ لہذا اگر خبر واحد موجب عمل نہ ہوگی تو اعمال انسانی کا خاتمہ ہو جائے گا اور نظام و رہم برہم ہو جائے گا۔ اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان عمل کرنے میں خبر کا محتاج ہے۔ اور خبر متواتر جو یقینی اور قطعی ہے۔ اس کا تحقق دشوار بلکہ تقریباً محال ہے تو لا بد خبر واحد جو غیر یقینی اور قطعی ہے وہی موجب عمل ہوگی۔ مثلاً ایک شخص نے ایک شخص کو منع کیا کہ آگے نہ بڑھنا دیوار کرنے والی ہے۔ اب اگر وہ کہے کہ تیری خبر تجھ اکیلے کی ہے یعنی خبر واحد ہے۔ اور خبر واحد قطعی ہے۔ اور میں تو یقین پر عمل کروں گا۔ اور یقین حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ دیوار کے گرنے کا مشاہدہ یا احساس جم غفیر اور ایسی کثیر جماعت نہ کرے جس کا جھوٹ پر متفق ہونا عقلاً محال ہو۔ ایسی جماعت کثیرہ کا تحقق اس وقت محال اور ناممکن ہے۔ لہذا یقین تو حاصل ہونے سے رہا اور اس نے منع کرنے والے کی خبر پر عمل کیا نہیں اور آگے بڑھ گیا اور دیوار کے نیچے دب کر مر گیا۔ لہذا خبر واحد پر عمل نہ کرنا موجب ہلاکت ہو گیا۔

دوسری دلیل : فائدہ حاصل کرنے سے نقصان سے بچنا مقدم ہے یعنی خبر واحد اگر واقع میں نبی کا قول ہے تو اس پر عمل کر کے ترکِ عمل کے عذاب سے بچنا ہے اور اگر نبی کا قول نہیں ہے تو عمل کرنا بے فائدہ ہے۔ بہر حال عمل کرنے میں دفعِ مضرت ہے۔

تیسری دلیل : جب غور و فکر کر کے انسان اس نتیجہ پر پہنچ گیا کہ خبر واحد حجت نہیں ہے۔ اور عمل کو واجب نہیں کرتی تو اب قصداً اس بات کا کرے گا کہ خبر واحد پر عمل ترک کرے یعنی اب قصداً ترکِ عمل کا ہوگا۔ اور قصداً ترکِ عمل بھی عمل ہے تو اس عمل کا موجب وہم ہوگا۔ یعنی خبر واحد پر عمل تو ظن اور راجح کی بنیاد پر ہوتا اور یہ ترکِ عمل ظن اور راجح کے مقابل کی چیز یعنی وہم اور مرجوح پر ہوا تو جب کہ عمل وہم جو ظن سے کمزور ہے اس پر روا ہو گیا تو ظن جو وہم سے بہت قوی ہے اس پر بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے۔

چوتھی دلیل : قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قطعی ہونا عمل کو واجب کر رہا ہے اور عمل کے قطعی واجب ہونے کا حکم الہی ہونا لازم ہے۔ تو قول رسول کے قطعی ہونے کو حکم الہی کا قطعی ہونا لازم ہے۔ اور حکم الہی کا قطعی ہونا قطعاً موجبِ عمل ہے۔ لہذا قول رسول جو ظن ہے قطعاً موجبِ عمل ہو گیا۔ اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ قول جس کا قطعاً علم ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا قول ہے۔ اس قول پر قطعی عمل واجب ہے اور عمل کا قطعی واجب ہونا یہ بتا رہا ہے کہ یہ قطعی اللہ کا حکم ہے۔ تو قول رسول کو حکم الہی ہونا لازم ہو گیا۔ یعنی قول رسول ملزم ہے اور حکم الہی ہونا لازم ہے اور قول رسول کے قطعی ہونے کو حکم الہی کا قطعی ہونا لازم ہے۔ اور حکم الہی کے قطعی ہونے کو قطعاً وجوبِ عمل لازم ہے۔ یعنی جب یہ علم ہو جائے کہ یہ اللہ کا حکم ہے قطعاً۔ تو اس قطعی حکم الہی پر عمل

واجب ہے قطعاً۔

پانچویں دلیل : رسول کا قطعی قول قطعی حکم الہی ہے اور قطعی واجب العمل ہے اور رسول کا ظنی قول ظنی حکم الہی ہے۔ اور ظنی حکم الہی بھی قطعی حکم الہی کی طرح واجب العمل ہے۔ اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ عمل کا واجب ہونا حکم الہی پر موقوف ہے خواہ وہ حکم الہی قطعی ہو یا ظنی ہو جیسا کہ ظاہر قرآن پر عمل واجب ہے اور بیشتر آیات کی دلالت اپنے معنی پر ظنی ہے لیکن عمل واجب ہے تو واجب عمل کی علت صرف حکم الہی ہونا ثابت ہوئی۔ خواہ وہ حکم الہی قطعی طور پر معلوم ہو یا ظنی طور پر معلوم ہو ہر صورت میں قطعاً واجب العمل ہے۔ اور قرآن کی آیات کے ظنی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ آیات کا جو مفہوم اور معنی مجتہد یا عالم نے سمجھے ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ اللہ کی مراد نہ ہو۔ اگرچہ آیات کا ثبوت قطعی ہے لیکن ان کی دلالت اپنے معنی پر ظنی ہے۔ تو جس طرح قطعی الثبوت ظنی الدلالت حکم الہی موجب عمل ہو گیا۔ بالکل اسی طرح ظنی الثبوت ظنی الدلالت یعنی خبر واحد اور حدیث رسول موجب عمل ہو گیا اور کوئی فرق باقی نہ رہا۔

چھٹی دلیل : تمام صحابہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ خبر واحد حجت ہے اور اگر خبر واحد حجت نہ ہوتی تو صحابہ رضی اللہ عنہم خبر واحد پر عمل نہ کرتے۔ حضرت ابو بکر صدیق نے حدیث بیان کی۔ الا شمة من القریش امام قریش میں سے ہوگا۔ نحن معاشر الا نبیاء لا نوث ولا نؤث۔ ہم انبیاء کی جماعت نہ وارث ہوتے ہیں اور نہ کوئی دوسرا ان کا وارث ہوتا ہے۔ والا نبیاء ویدفون حیث یموتون اور انبیاء جہاں فوت ہوتے ہیں وہیں دفن ہوتے ہیں۔ یہ تمام حدیثیں حضرت ابو بکر نے بیان کیں اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے بالاجماع ان احادیث کو قبول کر لیا۔ اور ان کا یہ اجماع ہم تک بالتواتر منقول ہے۔

ساتویں دلیل : نواتر سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک کو احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجا۔ اگر خبر واحد حجت نہ ہوتی تو تبلیغ کا نائدہ حاصل نہ ہوتا۔ بلکہ گمراہی حاصل ہوتی۔

آٹھویں دلیل : اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے : ” وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا وَاكْفَانَةً فُلُوْا لَا نَفَرًا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ بِنَهْمِهِمْ حَتّٰى يَشْفَعَهُ يَسْتَفْتَهُمْ فِي الدِّيْنِ وَلِيُنذِرُوْا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوْا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُوْنَ ط“ (يعتدرون - التوبة) سب مومنوں کو نہیں چاہیے کہ وہ (دین حاصل کرنے کے لئے رسول کی طرف) کوچ کریں۔ پھر (جتنے فرقے اپنی اپنی بستیوں میں تھے ان میں سے) ہر فرقہ کے ایک ایک طائفے کیوں نہیں کوچ کیا۔ دین کو سمجھنے کے لئے۔ تاکہ وہ (دین کو سمجھ کر) جب (اپنے) وطن لوٹنا تو اپنی قوم کو ڈراتا اور وہ یعنی اس کی قوم والے ڈرتے۔

فرقہ کالفاظ تین پر بولا جاتا ہے۔ یعنی کم از کم تین پر بولا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے واجب کیا کہ ہر فرقہ یعنی ہر تین میں سے ایک طائفہ نکلتا اور تین میں سے جو نکلیں گے وہ یا تو دو ہوں گے یا ایک ہوگا۔ تو طائفہ یا ایک ہے یا دو ہیں بہر حال اس طائفہ کے ڈرانے یعنی اس طائفہ کے خبر دینے پر عمل کو واجب کیا یعنی جب یہ طائفہ اپنے وطن کو لوٹ کر جائے اور اپنی قوم کو ڈراتے اور خبر دے تو اس کی قوم کو اس طائفہ کی خبر پر عمل کرنا واجب ہے۔ آیت کا حاصل یہ ہے کہ یہ طائفہ تفرقہ فی الدین کے لئے کوچ کرے پھر تفرقہ حاصل کر کے اپنے وطن جب لوٹے تو اپنی قوم کو ڈراتے یعنی خبر دے اور خبر دار کروئے کہ اے قوم! رسول کی نافرمانی اور مخالفت سے ڈرو! اور اس کی قوم پر واجب ہے کہ وہ اس طائفہ کے ڈراوے کی خبر سن کر ڈرے اور اس طائفہ کی خبر پر عمل کرے۔

چونکہ طائفہ ایک کو آورد و کو شامل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِنَّ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا** (حجرات) اگر مسلمانوں کے دو طائفے لڑیں تو ان میں صلح کراؤ اور صلح جس طرح دو بڑی جماعتوں کی لڑائی میں واجب ہے اسی طرح دو فردوں کی لڑائی میں بھی واجب ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ ایک فرد بھی طائفہ ہے لہذا طائفہ کا اطلاق ایک آورد و پر بھی صحیح ہے اور طائفے کے ڈراوے پر آورد ڈرنے کی خبر پر جب اللہ تعالیٰ نے عمل واجب قرار دیا تو اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ قوم کے لئے خبر واحد شرعاً حجت ہے۔ یعنی اللہ نے واحد کی خبر کو قوم کے لئے حجت قرار دیا۔

نویں دلیل: اعمال حرکات و سکنات کو کہتے ہیں اور حرکات و سکنات لا محذور ہیں۔ یعنی کسی حد پر نہیں کھڑتے۔ یعنی انسان بے شمار عمل کرتا ہے۔ نیز عمل حالات کے اختلاف سے مختلف ہوتے ہیں۔ اور عمل مختلف احوال میں مختلف احکام چاہتا ہے۔ لہذا احکام لا انتہا یعنی بے شمار ہو گئے اور نصوص قرآنی جو موجب احکام ہیں وہ محدود ہیں۔ لہذا اگر صرف نصوص قرآنی پر عمل کیا جائے گا تو بیشتر اعمال بے احکام کے رہ جائیں گے۔ یعنی بہت سے ایسے اعمال ہوں گے کہ جن کی حرمت عدت جواز اور عدم جواز کے لئے کوئی ثبوت قرآن سے نہیں مل سکے گا اور اس وقت انسان کی زندگی ان اعمال کی موجودگی میں بیکار اور لغو ہوگی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **أَفَحِبِّتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ خَلَقْتُمْ عَبَثًا** (قد افلح۔ المؤمنون) کیا تم یہ سمجھے ہوئے ہو کہ ہم نے تم کو بیکار بنایا ہے۔ اب اگر حدیث پر عمل نہ ہوگا اور خبر واحد پر عمل نہ ہوگا تو انسان کی بیشتر خلقت عبث ہو جائے گی۔ لہذا حدیث پر عمل واجب اور ضروری ہے۔

دسویں دلیل: جھوٹی حدیث وضع کرنی حدیث کے حجت ہونے کی حجت ہے۔ یعنی جعلی حدیث ہی ڈھالا جائے گا جب کہ کمالی سکتہ چالو ہو اور جبکہ اصلی

سکے چالو نہ ہو تو جعلی بنا کر بالکل بے سود ہوگا۔ چونکہ حدیث کی حجیت چالو کھتی اس لئے جعلی حدیث وضع کی گئی۔ اگر حدیث کی حجیت تمام مسلمانوں میں چالو نہ ہوئی تو وضائیں کو جعلی اور نقلی حدیث کے وضع کرنے سے کوئی فائدہ ہی نہ ہوتا۔

کیا رہیں دلیل؛ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْأَرْضِ يَسْعَىٰ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْفِتْيَانِ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَنصَرُونَ بِكُمْ لِيُقْتَلُوا فَآخِرُ مَجْرَأِي لَكُم مِّنَ النَّارِ حَمِيمٌ ط" (امن خلق - القصص) ایک شخص شہر کے پرے کنارے سے درختا ہوا آیا اور کہا اے موسیٰ اہل دربار تیرے قتل کرنے کا مشورہ کر رہے ہیں۔ سو تو نکل جا۔ میں تیرا خیر خواہ ہوں۔ اگر واحد کی خبر قابل قبول اور موجب عمل نہ ہوتی تو موسیٰ علیہ السلام اس کی خبر سے باہر نہ جاتے اور اسی طرح جب عورت بلائے آئی تھی اور اس نے کہا تھا: "إِنَّ آجِبِي يَدْعُونَكَ لِيَجْزِيَنَّكَ أَجْرًا مَا سَقَيْتَ لَنَا" (امن خلق - القصص) میرا باپ تجھ کو بلاتا ہے تاکہ تجھ کو پانی پلانے کا بدلہ دیوے۔ اس ایک عورت کی خبر اگر قابل قبول نہ ہوتی تو حضرت موسیٰ اس کے ساتھ نہ جاتے۔ پھر جب اس عورت کے باپ کے پاس پہنچے اور ان سے سارا واقعہ بیان کیا تو اس عورت کا باپ یہ نہ کہتا کہ فکر نہ کر تو ظالم لوگوں سے بچ نکلا۔ یعنی حضرت موسیٰ نے حضرت شعیبؑ سے سارا واقعہ بیان کیا اور انہوں نے ان کی خبر سن کر تصدیق کی اور ان کو مطمئن کیا اور فرعون والوں کو ظالم قرار دیا تو اگر خبر واحد قابل قبول نہ ہوتی تو حضرت موسیٰ جو ابھی نبی نہیں ہوئے تھے ان کی خبر کو حضرت شعیبؑ قبول نہ کرتے اور اسی طرح فرعون والوں میں سے جو مومن مرد اپنے ایمان کو پوشیدہ رکھتا تھا اس نے کہا اے میری قوم میری پیروی کر میں تم کو بھلائی کا راستہ دکھلاتا ہوں۔ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَعُوثٌ أَرْسَلَكُمْ مَسِيئِلَ التَّرَاثُخِ وَفِيهَا الظلم - المؤمن) اس ایک شخص

کی اتباع ہدایت ہے اگر اس کی اتباع اس کا قول قابل قبول نہ ہوتا تو کس طرح سیدھے راستے کی ہدایت ہو سکتا تھا۔ پھر اس شخص نے کہا قَسَدٌ كُمْرُونَ مَنَا اَقْوَالٌ لَكُمْ رَفِعْنَا ظِلْمَ الْمَوْنِ (مختریب تم کو میرا کہنا اور میرا قول یاد آئے گا) تم میری بات یاد کر وگے، اگر اس کا قول حجت نہ ہوتا تو کیوں کر یاد آتا۔ اور اس کا قول حجت نہ ہوتا تو اس کے زمانے سے آل سے فرعون کو عذاب نہ ٹھیرتا اس سے معلوم ہو گیا کہ خبر واحد قابل قبول اور حجت ہے قرآن کی رو سے۔

بارہویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَحَبَاءٌ مِّنْ اَقْصَى الْمَدْيَنَةِ رَجُلٌ يُسْعَى (ومن یقتل۔ یس) شہر کے پرلے نکتے سے ایک شخص وڑنا ہوا آیا۔ قَالَ يَا قَوْمِ اَتَّبِعُوا الْمُوسِيْنَ اس نے کہا اے میری قوم رسولوں کی پیروی کرو۔ اگر اس شخص کا قول اس کی قوم پر حجت نہ ہوتا تو اس شخص کی نافرمانی پر اس کی قوم عذاب کی مستحق نہ ہوتی اور عذاب کی ایک ہی چنگھاڑ میں وہ جل بچ کر راکھ نہ ہو جاتی۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ خبر واحد قرآن کی رو سے حجت ہے۔

تیرھویں دلیل: اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے۔ اِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ مِّنْ بَنِي اِسْرَائِيْلَ فَتَبَيَّنُوْا اِحْسَادَهُ (الحجرات) اگر تمہارے پاس فاسق خبر لے کر آئے تو تحقیق کر لو۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ فاسق کی خبر قابل تحقیق ہے نہ قابل رد۔ یعنی اگر عادل خبر لائے تو قبول کر لو اور فاسق خبر لائے تو بلا تحقیق قبول نہ کرو۔ یعنی فاسق کی خبر بھی قابل رد نہیں ہے بلکہ قابل تحقیق ہے لہذا عادل کی خبر بغیر تحقیق قابل قبول ہے قرآن کی رو سے۔

چودھویں دلیل: خبر واحد حجت نہیں ہے۔ یہ بات قرآن سے ثابت نہیں ہے۔ خبر واحد حجت ہے۔ یہ بات قرآن سے ثابت ہے، حدیث سے ثابت ہے، عقل سے ثابت ہے۔ اجماع سے ثابت ہے۔ تمام محدثین سے ثابت ہے، تمام مجتہدین

سے ثابت ہے تمام ائمہ محققین سے ثابت ہے۔ اب بتاؤ کہ جو بات کسی ذریعہ سے ثابت نہیں ہے وہ قابل قبول ہے یا وہ بات جو ہر ذریعہ سے ثابت ہے، وہ قابل قبول ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ رَبُّنَا الَّذِي بِنِي اسْرَائِيلَ، جس چیز کا علم نہ ہو اس کے پیچھے نہ پڑو۔

لہذا یہ کہنا کہ خبر واحد حجت نہیں ہے۔ یہ ایسی بات ہے کہ جس کا کسی ذریعہ سے علم نہیں ہے۔ اس لئے اس کے پیچھے نہ پڑنا چاہیے۔

منکرینِ احادیث کے جوابات

یہ ثابت ہو چکا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول حجت ہے تو اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن کے خلاف ہو یعنی قرآن سے کسی چیز کا جواز نکلے اور نبی کے قول سے عدم جواز یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول قرآن سے زائد ہو یعنی قرآن میں اختصار ہو اور نبی کے قول میں تفصیل ہو یا قرآن میں مذکور ہی نہ ہو صرف نبی کے قول میں مذکور ہو تو ایسی صورت میں نبی کا قول حجت ہے یا نہیں؟

جواب : ہر صورت میں نبی کا قول حجت ہے۔ نبی کا قول مستقل حجت ہے۔ غیر مشروط حجت ہے۔ نبی کے قول کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو تب تو حجت رہے اگر مطابق نہ ہو تو حجت نہ رہے یہ شرط غیر نبی کے لئے ہے کہ اگر غیر نبی کا قول قرآن کے مطابق ہے تو بے شک ہر غیر نبی کا قول بھی حجت ہے۔ اگر مطابق نہیں ہے تو ہر غیر نبی کا قول حجت نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح قرآن کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ ہماری عقل کے مطابق ہو اور ہماری عقل کے مطابق نہ ہو تو حجت نہ ہو۔ اسی طرح نبی کے قول کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو تو حجت ہو اور قرآن کے مطابق نہ ہو تو حجت نہ ہو۔

اس کا ثبوت یہ ہے کہ قرآن کا حجت ہونا اس بنا پر ہے کہ وہ منجانب اللہ ہے۔ صرف منجانب اللہ ہونا قرآن کے حجت ہونے کی وجہ ہے۔ بالکل اسی طرح نبی من جانب اللہ ہے۔ کیونکہ اس کی تصدیق معجزہ کرتا ہے۔ اور معجزہ من جانب اللہ ہوتا ہے۔ لہذا نبی اور نبی کا قول بھی معجزہ کے بعد من جانب اللہ ہو گیا۔ اور من جانب اللہ ہونا ہی حجت ہے۔ لہذا نبی کا قول اور نبی مستقل حجت ہے۔

اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی اور قول نبی من جانب اللہ ہے۔ اور ہر وہ شے جو من جانب اللہ ہے قابل قبول اور حجت عمل ہے۔ لہذا نبی اور قول نبی حجت عمل ہے۔ نبی کا قول قول الہی ہے۔ اور من جانب اللہ ہے۔ اس آیت سے بھی ثابت ہے۔ قُلْ مَا يَكُونُ لِيْ اَنْ اَسْأَلَكُمْ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِيْ رَاتٍ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحَىٰ اِلَيّْٖ (يعتذرون - يونس) کہہ دے کہ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اپنی طرف سے تبدیل کروں میں تو صرف وحی کا پیرو ہوں۔ صاف ظاہر ہو گیا کہ نبی کا قول وحی ہے۔ قول الہی ہے من جانب اللہ ہے۔ اس بات کا ثبوت کہ قرآن من جانب اللہ ہونے کی حیثیت سے حجت ہے نہ کہ قرآن اور کتاب ہونے کی حیثیت سے یہ ہے کہ مشابہات قرآن ہیں اور حجت نہیں ہیں۔ تشابہات پر عمل کرنے کو ذبیح سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد فرمایا: فَاَمَّا الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ رَٰحٌ فَيَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ (قلک الرسول - آل عمران) جن لوگوں کے دلوں میں ٹیڑھ ہے وہ تشابہات کی پیروی کرتے ہیں۔ غرضیکہ قرآن کا وہ حصہ جو مشابہات ہیں۔ باوجود قرآن ہونے کے حجت عمل نہیں ہے اور قرآن کا حجت ہونا صرف من جانب اللہ ہونے کی حیثیت سے ہے۔ لہذا علت حجت من اللہ ہونا ہے اور فرمایا وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّقْضَىٰ اِلَيْكَ وَحْيِيْهِ (قال المر - طہ) قرآن کو جب تک اس کے متعلق پوری وحی تمہارا

پاس نہ آجائے جلدی نہ بیان کرے۔ یعنی خالی قرآن نازل ہوتے ہی مت بیان کرو۔ جب تک اس قرآن کے متعلق شہام وحی تم پر نازل نہ ہو جائے۔ یہ وہی وحی ہے جو عبید قرآن ہے۔ قرآن کی تفصیل اور اس کے متعلقات اس وحی کے ذریعے بتائے جاتے ہیں اور اس وحی میں یہ بتایا جاتا ہے کہ یہ قرآن محکم ہے اور حجت ہے۔ اور یہ قرآن متشابہ ہے اور حجت نہیں ہے۔ اس بیان سے صاف ظاہر ہو گیا کہ نبی من جانب اللہ ہے اور نبی کا قول من جانب اللہ ہے۔ لہذا یہ دونوں مستقل حجیتیں ہیں۔ اب اگر کوئی کہے کہ متشابہ من جانب اللہ ہے اور من جانب اللہ ہونا بقول تمہارے قابل قبول اور حجت عمل ہے۔ تو چلیے کہ متشابہ بھی قابل قبول اور حجت عمل ہو۔ اس کا حل یہ ہے کہ متشابہ قابل قبول اور قابل ایمان ضرور ہے لیکن قابل عمل نہیں ہے۔ دوسری آیت نے متشابہات پر عمل کرنے کی ممانعت کر دی ہے اور وہ یہ آیت ہے: فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ كِبْرٌ فَهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ مَا نَزَّلْنَا بِهِ مِنْهُ ۗ (تلك الرسل - آل عمران) جن لوگوں کے دلوں میں کچی ہے وہ اس کتاب کے متشابہات پر عمل کرتے ہیں۔ اس آیت کی بنا پر متشابہات ناقابل عمل ہو گئے۔

رہی یہ بات کہ قول رسول قرآن کے خلاف ہو تو وہ بھی حجت ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن میں ہے۔ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرَ الْوَصِيَّةِ لِلْوَالِدَيْنِ ۗ (سبئول - البقرہ) تمہارے اوپر والدین کے لئے وصیت فرض ہے۔ اگر کسی نے مال چھوڑا ہے۔ جب کہ اسے موت آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لَا وَصِيَّةَ لِلرِّجَالِ وَلَا لِلنِّسَاءِ فِي الْوَارِثَةِ ۗ (صحیح مسلم) اور تو اتر سے ثابت ہے کہ عمل اسی حدیث پر رہا ہے یعنی وارث کے لئے وصیت نہیں۔ اور اتر قرار دی گئی۔ حدیث نے قرآن کی آیت کو منسوخ کر دیا اور قول رسول قرآن کی آیت کے خلاف حجت اور موجب عمل رہا۔ اور اس حدیث کا موجب عمل اور حجت

ہونا تو اتر سے ثابت ہے۔ نیز اکثر دینی مسائل کا ثبوت قرآن سے نہیں حدیث سے ہے۔
 لہذا قول رسول حجت مستقلہ اور غیر مشروط حجت ہے۔ علیٰ ہذا اجماع بھی غیر مشروط
 حجت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اُولِی الْأَمْرِ کَاعَطْفَتِ رَسُولٍ پر ہے۔ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
 وَأُولِی الْأَمْرِ مِنْكُمْ رَوَالِحُ الْمَحْضَنَاتِ۔ النساء

اب اگر کہا جائے کہ یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ رسول کا کوئی قول قرآن کے خلاف ہو
 اور رسول کا قول قرآن کو نسخ کر دے تو پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ رسول کا قول اس
 کا اپنا قول نہیں ہوتا۔ وہ درحقیقت خدا کا قول ہوتا ہے۔ جس طرح قرآن خدا کا قول
 ہے اسی طرح رسول کا قول بھی خدا کا قول ہے۔ اور جس طرح قرآن کی ایک آیت
 قرآن کی دوسری آیت کو منسوخ کر دیتی ہے اسی طرح خدا کا ایک قول یعنی قول رسول
 دوسرے قول یعنی قرآن کو منسوخ کر دیتا ہے۔ استعجاب کا باعث صرف یہ ہے کہ
 رسول کے قول کو رسول کا قول سمجھا جا رہا ہے۔ رسول کے قول کو بشر کا قول سمجھا جا رہا ہے
 یاد رکھو رسول کا قول خدا ہی کا قول ہے۔ مَا يَسْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا
 وَحْيٌ يُوحَىٰ (قال فما۔ النجم) وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتا اس کا بولنا صرف
 وہ وحی ہے جو اس پر کی گئی ہے۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ نبی کا ہر قول وحی ہے
 اس کی وضاحت یوں بھی ہو سکتی ہے کہ نبی کا یا تو ہر قول وحی ہے یا کوئی قول وحی نہیں
 ہے۔ یا بعض قول وحی ہیں اور بعض قول وحی نہیں ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ نبی کا کوئی
 بھی قول وحی نہیں ہے تو شروع مسئلہ میں ہم نے اس خیال کو باطل کر دیا ہے۔ اور یہ
 ثابت کر دیا ہے کہ قرآن کے علاوہ نبی پر وحی ہوتی۔ لہذا یہ کہنا کہ نبی کا کوئی قول وحی
 نہیں، قطعی غلط ہے۔ اب دوسری صورت نبی کے بعض قول وحی ہیں اور بعض قول
 وحی نہیں ہیں۔ تو یہ بھی باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض اقوال کا وحی ہونا اور بعض کا وحی
 نہ ہونا تخصیص بلا تخصیص ہے۔ یہ محال اور باطل ہے۔ بعض اقوال کا وحی ہونا آخر

کس قول سے معلوم ہوا۔ اگر نبی کے ایسے قول سے معلوم ہوا جو وحی ہے تو یہ قول وہی بعض میں شامل ہے، اگر ایسے قول سے معلوم ہوا جو وحی نہیں ہے۔ تو نبی کا ایسا قول جو وحی نہیں ہے، ایسے قول پر حجت ہو گیا جو وحی ہے۔ اور تم غیر وحی کو حجت ہی نہیں مانتے۔ لہذا یہ شق بھی باطل ہو گئی۔ اور جب دونوں شقیں باطل ہو گئیں یعنی نبی کا قول وحی نہیں ہے اور یہ بھی باطل ہو گیا کہ نبی کے بعض قول وحی ہیں اور بعض قول وحی نہیں ہیں۔ تو لامحالہ یہ تیسری شق ثابت ہو گئی کہ نبی کا ہر قول وحی ہے اور جب ہر قول وحی ہے تو نبی کا ہر قول حجت ہے اور قابل قبول ہے۔ بلو کیا کہتے ہو۔ جب نبی نے پہلی بار کہا میں اللہ کا رسول ہوں میرا کہنا مانو اور ابھی کتاب نازل نہیں ہوئی یا نازل ہوئی تو ایک دو آیتیں جس میں نبی کی پیروی کا ذکر نہیں ہے۔ اس وقت اس کا قول ماننے کے قابل ہے یا نہیں؟ اگر کہو کہ ماننے کے قابل نہیں ہے تو قطعی کافر ہو گئے۔ اور اگر کہو کہ ماننے کے قابل ہے تو قطعاً نبی کا قول مطلقاً حجت ہو گیا، قطع نظر کتاب کے۔ اگر نبی کا قول بغیر کتاب کے حجت نہ تھا تو گویا فرعون کو بے حجت عذاب دیا گیا۔ حالانکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَمَا كُنَّا مَعَدًّا بِمِثْنٍ حَتَّىٰ نُنْعَثَ رَسُوكَ" (مصححان الذی - بنی اسرائیل) ہم جب تک رسول نہیں بھیج لیتے اس وقت تک عذاب نہیں کرتے۔ یہ نہیں کہا کہ ہم جب تک کتاب نہیں بھیج لیتے اس وقت تک عذاب نہیں کرتے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ نبی کا قول کتاب سے قطع نظر کر کے حجت ہے۔

سوال: نبی کی طرف بے حیائی کی نسبت، جھوٹ کی نسبت غیر معقولیت

کی نسبت، ناواقفیت کی نسبت جن احادیث سے ظاہر ہو۔ اُن احادیث کو ان نقائص کی بنا پر حدیث رسول سے خارج کر دینا چاہئے یا نہیں جیسا کہ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک

نظر میں غسل کرتے تھے اور جیسا کہ بعض احادیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے تین جھوٹ بولے اور جیسا کہ مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کے تھپڑ مارا اور جیسا کہ کھجور کے بارے میں حضورؐ نے فرمایا کہ زیادہ پھل آئے گا۔ اور زیادہ پھل نہیں آیا۔ ان احادیث سے بے حیائی، جھوٹ، نامعقولیت اور نادقیقت نبی کی طرف منسوب ہوتی ہے۔

جواب: محض ان نسبتوں سے حدیث ناقابل قبول نہیں ہوتی۔ مثلاً بے حیائی کی جو نسبت کی گئی ہے وہ محض نسبت کرنے والے کا خیال ہے۔ میاں بیوی کی برہنگی سے اگر بے حیائی مقصود ہو تو نظام نسل باطل ہو جائے گا۔ بے حیائی تو وہ ہے جسے نبی بے حیائی بتائے۔ نبی نے کہیں میاں بیوی کے غسل کو بے حیائی نہیں بتایا نہ کتاب اللہ نے اس فعل کو بے حیائی بتایا اور اگر اس قسم کی باتوں کو بے حیائی سے تعبیر کیا جائے گا تو اللہ نے جو کواعب کا لفظ عورتوں کی تعریف میں فرمایا ہے۔ یہ بے حیائی ہوگی۔ کواعب کا عیب کی جمع ہے اور کاعب اس عورت کو کہتے ہیں جس کے پستان ابھرے ہوئے ہوں اگر عورت کے پستان کی تعریف بے حیائی ہے تو اس کو بھی قرآن سے خارج کر دینا چاہیے اور اگر بے حیائی نہیں ہے تو عورت مرد یعنی میاں بیوی کا باہم غسل بھی بے حیائی نہیں ہے۔

ابراہیم خلیل اللہ کی طرف جو جھوٹ کی نسبت ہے اس نسبت سے بھی حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر اس نسبت سے حدیث کو خارج کیا جائے گا تو قرآن کو بھی خارج کیا جائے گا۔

فرمایا۔ جَعَلَ الْتَقَايَةَ فِي رَحْلِ اٰخِيهِ "روما بیوی۔ یوسف) یوسفؑ نے اپنے بھائی کے سامان میں پانی پینے کا برتن رکھ دیا اور پھر یہ کہوا دیا کہ تم چور ہو۔ ظاہر میں یہ فعل جھوٹ سے بھی بدتر ہے۔ اور فرمایا۔ كَذٰلِكَ كُنَّا يُوَسِّفُ

دوما ابرئیل - یوسف) ہم نے یوسف کو یہ تدبیر سکھائی۔ بہر حال قرآن میں یہ نقص نبی کی طرف منسوب ہے۔ تو چاہئے کہ اس آیت کو قرآن سے نکال دیا جائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کے تھپڑ مارا۔ یہ بھی خلاف عقل اور غیر معقول نہیں ہے کہ جب انسان کی فرشتہ سے ہم کلامی مان لی جو بظاہر غیبی معقول ہے تو پھر ہاتھ پائی مانتے میں کیا غیر معقولیت ہے۔ دونوں ایک ہی درجہ کی باتیں ہیں۔ یعنی جو شخص کسی سے بات چیت کر سکتا ہے وہ اس کے تھپڑ بھی مار سکتا ہے۔ نیز اللہ نے فرمایا۔

تَبٰلِغًا اٰخِیَآءٌ وَّ لٰكِنْ لَا یَنْفَعُهُمْ وَاٰیٰتِنَا یُحٰدِثُہُمْ اَلَمْ یَقْتُلُوْا اِلْمٰنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اَمْ وَاٰتِیٰتِہُمْ یَسْتَعْجِلُوْنَ ۗ (سینقول - البقرہ) جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے ہیں ان کو مردہ مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں۔ لیکن تم کو شعور نہیں شہید کو زندہ کہنا عقل ہی کے خلاف نہیں بلکہ جس کے بھی خلاف ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کہا اور مزید تاکید کر دی کہ تم بے حس ہو اے شعور ہو۔ تم کو پتہ نہیں شہید کی زندگی قطعی عقل میں نہیں آتی۔ تو اگر حدیث کا خلاف عقل ہونا حدیث کو خارج کر دیتا ہے۔ تو قرآن کا خلاف عقل ہونا قرآن کو خارج کر دیتا ہے۔ یعنی جو اعتراض حدیث پر ہے بالکل وہی اعتراض قرآن پر ہے۔ اور جس طرح قرآن پر اعتراض قرآن کو قرآن ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ اسی طرح حدیث پر اعتراض حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں کرتا اور کھجور کے بارے میں جو کچھ فرمایا تھا ویسا نہیں ہوا تو یہ بالکل قرآن کے مطابق ہے۔ وَلَا تَقْوٰتُنَّ لَیْسَ بِۡرٰتِیْ فَاَعِیْذُ ذٰلِکَ مَعْدًا (سبحان الذی الکہف) اور کسی کے کام کے بارے میں یہ نہ کہا کرو کہ کل اس کو کروں گا جیسا روح اور ذوالقرنین اور اصحاب کہف کے سوال کے موقع پر حضور نے کہا وہاں تھا کہ کل جواب دے دوں گا اور پھر کل جواب نہیں دیا۔ اس آیت سے وہی بات ظاہر ہو رہی ہے جو حدیث سے ظاہر ہو رہی ہے۔ اور جس طرح یہاں یہ بات نبوت کے

منافی نہیں ہے اسی طرح وہاں بھی نبوت کے منافی نہیں ہے۔ اس سارے بیان کا حاصل یہ ہے کہ حدیث پر جتنے اعتراضات ہیں اسی نوعیت کے اعتراضات قرآن پر وارد ہوتے ہیں۔ تو جس طرح قرآن کو قرآن ہونے سے ان اعتراضات کی بناء پر خارج نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح ان اعتراضات کی بناء پر حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔ تم کہتے ہو حدیث میں یہ بات ہے۔ اس بات کی وجہ سے ہم نہیں مانتے۔ ہم کہتے ہیں یہی بات قرآن کی آیت میں بھی ہے تو چاہئے کہ اس کو بھی نہ مانو اور یہ بیان تمام اعتراضات حدیث کی جڑ کاٹ دیتا ہے۔

حدیث کو اس وقت نہیں مانا جائے گا جب خبر واحد کو قبول کرنے کے شرائط مفقود ہو جائیں۔ قرآن کو اس وقت نہیں مانا جائے گا جب خبر متواتر کے شرائط مفقود ہو جائیں۔

خبر کے صحیح ہونے کے لئے ضروری نہیں کہ وہ فی نفسہ مستحسن ہو۔ اچھی ہو۔ معقول ہو۔ بلکہ خبر کے صحیح ہونے کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ جس کی طرف سے خبر دی جا رہی ہے اس تک اسے ثابت کر دیا جائے۔ خبر کی ذمہ داری قائل پر ہے۔ شخص نقل کر رہا ہے اس کی ذمہ داری صرف نقل کی صحت پر ہے۔ اور نقل کی صحت، پر بارہ سو سالہ اجماع بالکل کافی اور روائی ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ ایک بات فی نفسہ جن ہے اچھی ہے۔ واقعہ کے مطابق ہے۔ حق ہے لیکن جس شخص کی طرف سے اس کو نقل کیا جا رہا ہے، درحقیقت اس کا قول نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایک بات ہماری عقل میں معقول ہو اور قائل کا قول نہ ہو۔ ہو سکتا ہے کہ ایک بات ہماری عقل میں نہ آئے اور وہ قائل کا قول ہو تو یہ کہنا کہ جو حدیث قرآن کے مطابق ہے اسے مانیں گے اور قرآن کے مطابق نہیں ہے اسے نہیں مانیں گے۔ غلط ہے۔ ہو سکتا ہے کہ جو حدیث قرآن کے مطابق ہے وہ فرمانِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہو اور ہو سکتا ہے کہ جو

حدیث قرآن کے مطابق نہ ہو وہ قول رسول ہو۔

سوال : جب کہ یہ ثابت ہو چکا کہ قول رسول حجت ہے اور احادیث شرفاً حجت ہیں اور دین یا دین کا جز ہیں تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح قرآن کو لکھوا کر قوم کو دے دیا اسی طرح احادیث کے مجموعہ کو بھی لکھوا کر دینا چاہیے تھا۔ لکھوا کر کیوں نہیں دیا؟

جواب : احادیث کے مجموعہ کو اس لئے نہیں لکھوا کر دیا کہ احادیث کا مجموعہ وحی غیر کتاب ہے۔ کسی زمانے کے نبی نے وحی غیر کتاب کو لکھ کر نہیں دیا۔ حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی "وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا نُوحٍ" (وما من دابة - ہود) اور اس وحی کے متعلق تمام واقعات بیان کرنے کے بعد فرمایا "مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا آتَتْكُمْ وَلَا قَوْمًا مِّنْ قَبْلِ هَذَا" (وما من دابة - ہود) تو اور تیری قوم اس سے پہلے ان واقعات کو نہیں جانتی تھی۔ نبی کی قوم سارا عالم ہے۔ اور جب کہ سارا عالم حضرت نوح والی وحی سے نادان تھا ہے تو ضرور بالضرور وہ وحیاں جو غیر کتاب تھیں وہ لکھی نہیں گئیں۔ اگر لکھی جاتیں تو یہودیانصار مئی کوئی نہ کوئی قوم ان لکھی ہوئی وحیوں پر مطلع ہوتی۔ اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ احادیث میں زیادہ تر اعمال کا ذکر ہے۔ اعمال ایسی چیز ہیں کہ وہ پڑھنے پڑھانے سے زیادہ تعلق نہیں رکھتے۔ اعمال تو کرنے کی چیز ہیں۔ اس لئے عمل کو نہیں لکھوایا بلکہ عمل کی پریکٹس (مشق) کرادی۔ عمل کو یاد کرانا یا پڑھوانا لکھوانا مقصود نہیں ہوتا۔ بلکہ عمل کو یاد کرانا مقصود ہوتا ہے۔ اس لئے حدیث پر عمل کرایا اور اس کی مشق کرادی۔ فرمایا۔ **صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُو فِي أُمَّتِي**۔ جس طرح میں نماز پڑھتا ہوں اسی طرح تم بھی نماز پڑھو۔ یعنی عمل کی مشق کرائی۔ یہ نہیں کہا کہ صرف اس حدیث کو یاد کر کے لکھو لیکن بعد میں زمانہ ایسا آیا کہ بد عملی بڑھی تو نصیحت کی باتیں جن لوگوں کو یاد تھیں انہوں نے لکھ لیں

تاکہ نصائح مفقود نہ ہو جائیں۔ اور قرآن میں قصص اولین اور جملہ عقائد ہیں وہ یا نہیں رہ سکتے تھے۔ اس لئے ان کو لکھنے کا حکم دیا۔ اس کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کو لکھوا کر دیا تو یہ لکھ کر دینے کا حکم کہیں قرآن میں نہیں ہے جہاں ہے اَنْزَلُ مَا اَوْحِيَ پڑھ جو وحی کی گئی وَ اِذَا قَرِئْتَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهَا۔ جب قرآن پڑھا جائے تو سنو۔ کہیں یہ نہیں کہ قرآن کو لکھو۔ پھر جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کو لکھوا کر دیا یہ کس وجہ سے دیا۔ یا تو وحی کے ذریعہ ان کو حکم ہوا کہ قرآن لکھو اور۔ اگر ایسا ہے تو وحی غیر قرآن اور وحی غیر مستلث ثابت ہوگئی۔ اور اگر بغیر وحی کے کیا تو ان کی رائے حجت ہوگئی۔ لہذا ان کی رائے سے قرآن لکھا گیا اور ان ہی کی رائے سے حدیث نہیں لکھی گئی۔ دونوں جگہ ایک ہی چیز کا رقر ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس طرح یہ وحی ہوئی کہ قرآن لکھو اور اسی طرح یہ وحی ہوئی کہ حدیث نہ لکھو اور۔ اور اگر ذاتی رائے یہ ہوئی کہ قرآن لکھو اور تو بے شک ذاتی رائے یہی ہوئی کہ حدیث نہ لکھو اور۔

سوال : اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فَحَنْ نَسَرْنَا لَكُمْ وَ اِنَّا لَهٗ لَخَائِفُونَ

اور سبحانہ (المجد) ہم نے نصیحت نازل کی اور ہم ہی اس کے نگہبان اور محافظ ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ قرآن محفوظ ہے اور حدیث محفوظ نہیں ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے قرآن کی حفاظت کا وعدہ کیا ہے بس وہی چیز دین ہے اور وہ چیز محفوظ ہے اور حدیث چونکہ محفوظ نہیں ہے اس لئے نہ خدا اس کا محافظ ہے نہ ذکر ہے نہ دین۔

جواب : اللہ تعالیٰ نے ذکر یعنی نصیحت کی حفاظت کا وعدہ کیا ہے اور

اس کا وعدہ سچا ہے وہ ذکر اور نصیحت کا محافظ ہے اور ذکر اور نصیحت قرآن اور حدیث دونوں میں ہے۔ لہذا دونوں محفوظ ہیں۔ قرآن بھی محفوظ ہے اور حدیث بھی محفوظ ہے بلکہ قرآن کے حافظ تو ایک فیصدی مشکل سے ملیں گے اور حدیث کے معانی کے حافظ

ساری قوم ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ مسواک سنت ہے۔ عید کے دن روزہ حرام ہے۔ زنا کی سزا رجم ہے۔ صبح کی نماز کی دو سنتیں ہیں۔ ظہر کی چھ سنتیں ہیں۔ قبر میں یکسرین سے سوال جواب ہوگا۔ عذابِ قبر ثوابِ قبر حق ہے۔ غرضیکہ معاملات اور عبادات کے جو طریقے حدیث نے بتائے ہیں۔ وہ ہر جاہل اور عالم کے حافظہ میں محفوظ ہیں۔ اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ اس نے دین کو محفوظ کر دیا ہے۔ ہر شخص حافظ سنت ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ حدیث غیر محفوظ ہے بالکل غلط ہے۔ حدیث عملاً محفوظ ہے۔ قرآن تلاوتاً محفوظ ہے۔

منکر حدیث کے ترجمہ کی غلطی

سوال : منکرین حدیث نے اللہ تعالیٰ کے اس قول یعنی مَا كَانَ لِغَيْبِهِ أَنْ يَأْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبِيَّاتَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ (تلك الرسل - آل عمران) کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ کسی انسان کو اس کا حق نہیں پہنچتا کہ اللہ اس کو کتاب اور حکومت اور نبوت دے اور وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میری محکومی اختیار کرو۔ اسے یہی کہنا چاہئے کہ تم سب ربانی بن جاؤ۔ سوال یہ ہے کہ یہ معنی صحیح ہیں یا غلط ہیں؟

جواب : یہ معنی غلط ہیں۔ یعنی حکم کے معنی حکومت کے اور کونوا عِبَادًا لِي کے معنی میری محکومی اختیار کرو کے غلط ہیں۔

مفسرین کا اتفاق ہے کہ یہاں حکم کے معنی فہم کے ہیں۔ اور نیز اگر حکم کے معنی حکومت کے ہوں گے تو آیت اَلْحُكْمُ صَبِيحًا۔ قَالَ الْم - مَرْيَمًا میں حکم کے معنی اگر حکومت کے ہوں گے تو آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ ہم نے بچی کو بچپن میں حکومت دی تھی اور یہ بالکل غلط ہے۔ اور جن بندوں کو حکم اور نبوت ملی ہے ان میں اکثر صاحبِ حکم اور نبوت کو حکومت نہیں ملی۔ اگر حکم کے معنی حکومت کے ہوں تو وہ شخص جس کو حکم و نبوت ملے وہ صاحبِ حکومت ہو حالانکہ بیشتر انبیاء صاحبِ حکومت نہ تھے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ ہر نبی صاحبِ حکم ہے اور صاحبِ حکومت نہیں ہے۔ اب اگر حکم اور حکومت ایک ہی چیز ہو تو ہر نبی صاحبِ حکومت ہو حالانکہ ہر نبی صاحبِ حکومت نہیں ہے، کیونکہ اکثر انبیاء کو تکلیفیں دی گئیں اور قتل بھی کئے گئے۔ اگر صاحبِ حکومت ہوتے تو تکلیف زدہ نہ ہوتے اور نہ مقتول ہوتے۔

بند یہاں حکم کے معنی حکومت کے نہیں ہیں۔

دوسری غلطی اس ترجمہ میں یہ ہے کہ کَوْنُوا عِبَادًا دَاتِي کے معنی میری محکومی اختیار کر کے نہیں ہیں بلکہ معنی یہ ہیں کہ میرے بند سے ہو جاؤ۔ عباد کے معنی بندے کے ہیں۔ عباد کے معنی محکومی کے نہیں ہیں اس لئے کہ عباد کا لفظ جس طرح انسانوں کے لئے آیا ہے اسی طرح قرآن شریف میں غیر انسانوں کے لئے بھی آیا ہے جیسے إِنَّ الَّذِينَ سَدُّوا عَنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْشَلَكُمْ : (قال الملائ-

الاعراف) بیشک اللہ کو چھوڑ کر جن کو تم پکارتے ہو وہ تم ہی جیسے بندے ہیں۔ یہاں بتوں کو اللہ تعالیٰ نے عباد سے تعبیر کیا ہے۔ نرسٹوں کے متعلق فرمایا سَبَلُ عِبَادًا مُّكْرَمُونَ (اقرب۔ الانبیاء) بلکہ معزز بندے ہیں اَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي اَوْلِيَاءَ (قال الم - الکہف)

کیا پھر بھی کافر اس خیال میں ہیں کہ مجھے چھوڑ کر میرے بندوں کو اپنا حمایتی بنا لیں اور جن بندوں کو ان کانسٹروں نے حمایتی اور اولیا اپنا بنایا ہے۔ وہ بت ہیں، شمس و کواکب ہیں جن میں ملائکہ ہیں۔ سچ علیہ السلام ہیں۔ غرضیکہ عباد کا لفظ مخلوق کے لئے استعمال ہے اور جگہ جگہ قرآن میں عباد کا لفظ مخلوق ہی کے معنی میں آیا ہے۔ محکوم کے معنی میں نہیں آیا، اور ظاہر ہے کہ مخلوق کی ان مشرکوں نے عبادت تو کی ہے مگر محکومی اور طاعت نہیں کی ہے اس لئے کہ نہ ملائکہ نے نہ جنوں نے نہ شمس و کواکب نے نہ یہ بتوں نے ان کو حکم دیا کہ ہماری عبادت کرو۔ یعنی یہ بغیر ان کے حکم کے ان کی عبادت کر رہے ہیں تو یہ مشرک ان کی عبادت نہ تو کر رہے ہیں مگر ان کی اطاعت اور محکومی نہیں کر رہے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ عبادت اور عبادت ہے، اطاعت اور محکومی اور حرز ہے تو یہ معبودانِ باطل معبود تو ہیں لیکن مطاع اور حاکم نہیں ہیں۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اصنام اور جن وغیرہ معبود ہیں اور اصنام و جن وغیرہ مطاع نہیں ہیں۔ نتیجہ صاف برآمد ہوا کہ معبود مطاع نہیں ہے اور جب معبود مطاع نہیں ہے تو عبادت اطاعت نہیں رہی اور جب عبادت و اطاعت نہیں تو عباد مطیع، شرانگہ، محکوم نہ

نہ ہوتے تو کونو اِعبَادًا اِتی کے یہ معنی کہ میرے فرمانبردار مطیع، محکوم ہو جاؤ غلط ہوتے اور یہی ہم کو ثابت کرنا تھا۔

ادراہت کے معنی یہ ہیں کہ نبی یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں تمہارا خالق ہوں تم میری مخلوق ہو میں تمہارا معبود ہوں، تم میرے غائب ہو اور میری پوجا کرو اور میری پرستش کرو بلکہ وہ یہ کہے گا کہ رب پرست ہو جاؤ، ربانی ہو جاؤ میں کہتا ہوں کہ اطاعت کے معنی امتثالِ امر کے ہیں یعنی حکم کی تعمیل اور ادرہ حکم کے مطابق کام کرنا تو اطاعت کے لئے یہ فزوری ہے کہ اطاعت کرانے والا امر کرنے والا ہو، اور ان مجبورانِ باطل نے کوئی حکم نہیں دیا۔ کوئی امر نہیں کیا تاکہ ان کے حکم کی تعمیل انکی اطاعت سمجھی جاتی۔ لہذا یہاں اطاعت قطعاً متحقق نہیں ہے اور عبادت قطعاً متحقق ہے تو معلوم ہو گیا کہ عبادتِ اطاعت نہیں ہے۔ عبادتِ حکم نہیں ہے تاکہ عباد اور عابدین مطیع اور محکوم کہلائے ہو کر رہے۔

سوال :- عنکین حدیث نے اپنے سالہ اطاعتِ رسول میں کہا ہے کہ اطاعتِ عرف للذک ہے۔ یہ صحیح ہے یا غلط؟

جواب :- غلط ہو بلکہ صحیح ہے کہ اطاعتِ عرف للذک ہے حتیٰ کہ ایمان بھی غیر اللہ یعنی انبیاء اور رسل اور ملائکہ پر لانا فرض ہے لیکن عبادتِ انبیاء و ملائکہ اور رسل کی حرام ہے۔ عبادتِ عرف للذک کے لئے مخصوص ہے اور اطاعتِ اللہ کے لئے مخصوص نہیں ہے جس طرح ایمان اللہ کے لئے مخصوص نہیں ہے۔ سنو اِی وَبِرَّسُوْلِیْ (وَ اِذَا سَمِعُوا الْمَسَدَةَ)

مجھ پر اور میرے رسول پر ایمان لاؤ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَ الرَّسُوْلَ (تلك رسول، آل عمران) اللہ اور رسول کی اطاعت کرو۔ اطاعت میں اشتراک اور ایمان میں اشتراک واجب ہے۔ عبادت میں اشتراک حرام ہے۔

اس سے عباد ظاہر ہو گیا کہ ایمان بھی عبادت ہے الگ چیز ہے اور اطاعت بھی عبادت سے الگ چیز ہے۔

رسالہ طلوع اسلام جون ۱۹۵۷ء

کے

باب المراسلات کے جوابات

سوال :- طلوع اسلام بابت ماہ جون ۱۹۵۷ء میں چھپا ہے کہ ہر نبی صاحب کتاب تھا یہ صحیح ہے یا غلط؟

جواب :- یہ بالکل غلط ہے ہر نبی صاحب کتاب نہیں تھا۔ اگر ہر نبی صاحب کتاب ہوتا تو موسیٰ و ہارون کو دو کتابیں ملتیں حالانکہ دونوں کو ایک ہی کتاب ملی تھی۔ اور وہ تورات تھی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَآتَيْنَهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَشِينَةَ** (رومالی۔ الصفات) ہم نے ان دونوں کو (یعنی موسیٰ و ہارون کو) روشن کتاب دی اس کے علاوہ فرمایا: **إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بَهَا الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آسَلُوا الَّذِينَ مِنْ هَذَا قَوْمًا**۔ (لا یجب اللہ۔ المائدہ) ہم نے توریت اتاری اس میں ہدایت اور روشنی تھی۔ اسی توریت سے متعدد انبیاء (جو اپنے رب کے مطیع تھے) یہودیوں کو حکم دیا کرتے تھے۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ متعدد انبیاء ایک ہی کتاب کے مطابق فیصلے کیا کرتے تھے اور احکام نافذ کرتے تھے۔ اب اگر ہر نبی صاحب کتاب ہوتا تو یہ متعدد انبیاء یہود کو اپنی اپنی کتاب کے ذریعے سے حکم دیتے۔ حالانکہ یہ انبیاء توریت کے مطابق حکم دیتے تھے جو ان انبیاء پر قطعاً نازل ہی نہیں ہوئی تھی آپ لوگوں کو یہ بات اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ اس بحث کا مقصد کیا ہے۔ اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ

تورات کے علاوہ حضرت موسیٰ پر وحی ہوئی۔ انجیل کے علاوہ حضرت عیسیٰ پر وحی ہوئی قرآن مجید کے علاوہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوئی۔ دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا: **وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذُبُّوا الْبَقَرَةَ ۗ وَاللَّهُ الْبَقَرَةَ** اور جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ گلے ذبح کرو۔ اس آیت سے لے کر فقہنا اضربوہا ببعضہا تک پانچ قول اللہ کے ہیں۔ اگر یہ اقوال الہی تو ریت میں مذکور ہوتے تو سوال و جواب کی نوبت نہ آتی۔ تو ریت میں قوم دیکھ لیتی اور گھڑی گھڑی سوال و جواب نہ کرتی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَسَّنِيهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يُكَفِّرْهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَأِنِّي آعِدُّ لَكُمْ عَذَابًا لَا أَعْدِي بَعْضُ آخِذًا مِنَ الْعَالَمِينَ ۗ وَإِذْ أَسْمَعُوا ۗ الْهَامِدَةَ ۗ** اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تم پر نوحان نازل کروں گا۔ پھر اسکے بعد تم میں سے جس نے کفر کیا اسکو ایسی سخت سزا دوں گا کہ تمام عالم میں سے کسی کو اتنی سخت سزا نہیں دی ہوگی۔

اب اگر انجیل میں یہ اللہ کا قول ہونا تو حواری یہ کہتے کہ کیا تیرا رب آسمان سے ہم پر نوحان اتار سکتا ہے :- **هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ۗ** (واذا سمعوا۔ الہامدۃ) اور حضرت عیسیٰ یہ نہ فرماتے کہ اللہ سے درود **قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ ۗ** (واذا سمعوا۔ الہامدۃ) بالکل اسی طرح ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور اس کے علاوہ وحی نازل ہوئی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک مکہ شریف میں تشریف رکھتے تھے۔ اس وقت تک کعبہ کی طرف سجدہ کرتے رہے۔ حالانکہ اس زمانے کے متعلق قرآن میں کہیں نہیں ہے کہ کعبہ کی طرف سجدہ کرو۔ علیٰ ہذا قرآن کی تنزیلی ترتیب کی تبدیلی اور تعداد ازواج بغیر وحی محال ہے تفصیلات گذشتہ صفحات میں پیش کی جا چکی ہیں۔

سوال : جب یہ ثابت ہو گیا کہ ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے تو پھر اس

آیت کی کیا توجیہ ہے۔ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ لِيُذَكِّرُوا۔ البقرہ: ۱۲۹۔ اللہ نے انبیاء کو خوشخبری دینے کے لئے اور ڈرانے کے لئے بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی۔

جواب: پوری آیت یہ ہے کہ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ: دنیا میں لوگوں کی ایک ہی جماعت تھی۔ یعنی دو گروہ نہ تھے۔ پھر اللہ نے انبیاء ڈرانے اور خوشخبری دینے کو بھیجے اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی۔ یہاں لفظ کتاب کا ہے۔ کتابوں کا نہیں ہے۔ اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی۔ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ کتاب نازل کی۔ یعنی معہم کے معنی مع کُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ نہیں ہیں۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کہ "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَا هُمْ فِي الْبُحْرِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَا هُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا" (سبحان الذی۔ بنی اسرائیل) ہم نے بنی آدم کو عزت دی اور ان کو خوشخبری و تری میں سواری دی اور ان کو پاکیزہ روزی دی اور ان کو اپنی بہت سی مخلوق پر فضیلت دی۔

"ان کو خوشخبری اور تری میں سواری دی" کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کو سواری دی۔ اسی طرح پاکیزہ روزی ان میں سے ہر ایک کو نہیں دی گئی۔ بہر حال ان میں سے ہر ایک کو اکثر مخلوق پر فضیلت نہیں دی گئی۔ کیونکہ ان میں سے کافر کے لئے فرمایا۔ "أُولَئِكَ هُمُ شَرُّ الْبَرِيَّةِ (عم۔ البینہ)" یہ کافر بہترین مخلوق ہیں؟ کسی مخلوق سے افضل نہیں ہیں۔ بالکل اسی طرح۔ ان کے ساتھ کتاب نازل کی" کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ کتاب نازل کی۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو جتنے نبی ہوتے اتنی ہی کتابیں ہوتیں۔ اور اوپر ہم بیان کر چکے ہیں کہ موٹی اور ہارون علیہما السلام

دونوں کو ایک ہی کتاب ملی تھی۔ بلکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ ان انبیاء میں سے کسی ایک جماعت یا فرد کے ساتھ کتاب نازل کی اور یہ طریقہ تکلم ہرزبان میں ہوتا ہے۔ مثلاً نوح کے ساتھ توپ خانہ بھیجا گیا۔ ہرات کے ساتھ جہیز بھیجا گیا۔ فلاں پارٹی کے ساتھ کھانا بھیجا گیا۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ہر فوجی ہر براتی یا ہر فرد کے ساتھ توپ خانہ یا جہیز یا کھانا بھیجا گیا۔ بالکل اسی طرح انبیاء کے ساتھ کتاب بھیجنے کے یہی معنی ہیں کہ ان میں سے کسی ایک جماعت یا ایک فرد کے ساتھ کتاب بھیجی۔ اور اس معنی پر لفظ کتاب کا واحد لانا دلالت کر رہا ہے اگر کتاب کی جگہ کتب کا لفظ ہوتا تو ممکن تھا کہ ہر ہر واحد کے ساتھ کتاب ہوتی۔

سوال : شکر حدیث نے صفحہ ۵۸ پر لکھا ہے کہ غلام احمد قادیانی نے اس خیال کو کھپلایا تھا کہ نبی بے کتاب کے بھی ہوتا ہے۔

جواب : مسلمانوں کا بالاجماع اور باتفاق یہ عقیدہ ہے کہ نبی صاحب کتاب بھی ہوتا ہے اور بے کتاب بھی۔ اسی عام عقیدے کے پیش نظر قادیانی نے دعویٰ کیا اگر یہ عام عقیدہ نہ ہوتا تو دعویٰ کرتے ہی لوگ اس کی فوراً تکذیب کرتے اور اس کی طرف متوجہ نہ ہوتے۔ مطلب یہ ہے کہ قادیانی نے اس خیال کی تعمیم نہیں کی۔ بلکہ اس سے قبل تمام مسلمانوں میں یہی عقیدہ تھا۔ یعنی نبی بے کتاب کے بھی آیا کرتا تھا۔

سوال : صفحہ ۵۸ پر کہا ہے جو وحی کتاب کے علاوہ تھی وہ وحی کتاب کی طرح کیوں نہیں محفوظ رکھی گئی۔

جواب : محفوظ رکھنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک لکھنا، دوسرے مشق کرنا۔ چونکہ وحی غیر کتاب میں اعمال کی تفصیل تھی اس لئے ان کو لکھوایا نہیں بلکہ ان کی مشق کرادی کیونکہ اعمال کا لکھنا اتنا مقصود نہیں ہے جتنا ان کا کرنا مقصود ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز اس طرح پڑھو جس طرح مجھے پڑھنا ہوا دیکھو۔ اسے صرف لکھ کر دے جاتے تو نماز کی مشق نہیں ہو سکتی تھی۔ ہر شخص کو روزے نماز اور اکثر ضروری اعمال

کی مشق ہوگئی اس لئے وحی غیر کتاب عملاً محفوظ ہے۔ اور اللہ کا وعدہ سچا ہے جو اس نے کہا کہ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَرَآنَا لَهُ لِحَافٌ فُطُوْقٌ۔ ہم ہی نے نصیحت اور ذکر کو نازل کیا اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ تو جس طرح سے قرآن تلاوتاً محفوظ ہے۔ اسی طرح سے وحی غیر کتاب یعنی حدیث عملاً محفوظ ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ صبح کے فرضوں سے قبل دو سنتیں ہیں۔ مغرب کے بعد دو ہیں۔ ظہر سے پہلے پچھپے چھ سنتیں ہیں۔ عشاء کے بعد دو سنتیں اور تین وتر ہیں۔ سواک سنت ہے۔ نیکرین کا سوال جواب حق ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ غرض کہ وحی غیر کتاب کے مضامین عملی طور پر اب تک محفوظ ہیں۔ قرآن کے حافظ تو ایک فیصد ہی نہیں ملیں گے۔ لیکن حدیث کو عملاً محفوظ رکھنے والے حفاظ قرآن سے بہت زیادہ ہیں۔ اس کے علاوہ وحی غیر کتاب کو نہ لکھنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وحی غیر کتاب انبیاء سابقین میں نہیں لکھی جاتی تھی۔ اس کی دلیل یہ ہے۔ "وَأَوْحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدَّ آمَنَ رُوْمَانِ دَابَّةً - هُوْد) نوح پر یہ وحی ہوئی کہ اب تیری قوم میں سے کوئی ایمان نہیں لائے گا۔ جو لانے تھے وہ لاپچکے یہ وحی غیر کتاب ہے۔ کیونکہ کتاب اصلاح قوم کے لئے ہوتی ہے اور یہ وقت اصلاح کا نہیں یا یوسی کا ہے۔ اب کوئی ایمان نہیں لاسکتا ایسی صورت میں ایمان اور نیک عمل کے لئے کتاب بھیجنا بے سود تھا لہذا یہ وحی غیر کتاب ہے۔ اور اس آیت کے بعد اور بھی وحی ہوئی اور آخر میں کہا کہ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَلَا قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا - رُوْمَانِ دَابَّةً - هُوْد) اس سے پہلے نہ تو جانتا تھا ان خبروں کو نہ تیری قوم جانتی تھی اور نہ ہی چونکہ سارے عالم کی طرف بھیجا گیا ہے۔ اس وقت نبی اور سارا جہاں ان وحیوں سے بے خبر تھا اور اس سے قبل بھی سب لوگ بے خبر تھے۔ اگر یہ وحی لکھی ہوتی ہوتی تو اس سے قبل کوئی نہ کوئی قوم باخبر ہوتی۔ اس سے پتہ چل گیا کہ منتقدین انبیاء کا دستور نہ تھا کہ وہ وحی غیر کتاب کو لکھوانے اس کے علاوہ ہم پوچھتے ہیں کہ قرآن کو نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے کس وجہ سے لکھوایا۔؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا وحی ہوئی تھی کہ قرآن کو لکھو اور۔۔ یا انہوں نے اپنی رائے سے لکھوایا؟ بس یہی در صورتیں ہیں کہ یا وحی سے لکھوایا یا اپنی رائے سے لکھوایا۔ قرآن میں کسی جگہ بھی یہ حکم نہیں ہے کہ قرآن کو لکھو جہاں ہے یہی ہے کہ پڑھو سنو۔ کس یہ نہیں ہے کہ لکھو۔ لہذا اگر وحی سے لکھوایا تو یہ وہی وحی ہے جو غیر قرآن ہے۔ قرآن کے لکھوانے کی وحی ہوئی قرآن کو لکھوایا۔ حدیث کے نکلنے کی وحی نہیں ہوئی۔ حدیث کو نہیں لکھوایا۔ اور اگر اپنی رائے اور مرضی سے قرآن کو لکھوایا تو بے شک اپنی رائے اور اپنی مرضی سے حدیث کو نہیں لکھوایا۔ دونوں جگہ رائے کا فرما ہے۔ (اس کی تفصیل پچھلے صفحات میں موجود ہے) نیز ممکن ہے کہ قرآن کو اس وجہ سے لکھوایا ہو کہ اس کے الفاظ کے ساتھ معجزہ متعلق تھا۔ اور چونکہ وہ دعویٰ دائم ہے لہذا دلیل اور معجزہ بھی دائم ہونا چاہئے۔ حدیث کے الفاظ کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے۔ اس وجہ سے اس کو نہیں لکھوایا۔

سوال : صفحہ ۵۸ پر منکر حدیث نے کہا کہ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جو کچھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بولتے تھے وہ سب وحی ہوتا تھا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ بولنا وحی تھا اور کچھ بولنا وحی نہیں تھا۔ منکر حدیث نے اس آیت سے ثابت کیا ہے۔ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُمْ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُمْ فِيمَا لِيُوحِي إِلَيَّ رَبِّي (ومن يقنت - سبأ) ان سے کہہ دو کہ میں اگر غلطی کرتا ہوں تو یہ غلطی میری اپنی وجہ سے ہوتی ہے (یا اس کا دباں میرے اوپر پڑتا ہے) اور اگر میں سیدھے راستے پر ہوتا ہوں تو یہ اس وحی کی بنا پر ہوتا ہے جو میرا رب میری طرف بھیجتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ کہنا کہ نبی کا کچھ نطق وحی ہے اور کچھ وحی نہیں ہے اور اس پر اس آیت سے استدلال صحیح ہے یا نہیں۔؟

جواب : یہ استدلال بالکل غلط ہے۔ اور یہ ترجمہ بھی غلط ہے ترجمہ صحیح

یہ ہے۔ "ان سے کہہ دو کہ اگر میں غلطی کروں اور گمراہ رہوں تو اس غلطی کرنے اور گمراہ ہونے کی صورت میں اس غلطی اور گمراہی کا ضرر میری ہی جان پر پڑے گا۔" غلطی کرنے اور گمراہ ہونے کی تقدیر پر یہ کہوایا جا رہا ہے جس پر واقعی غلطی تو نہیں کرتے تھے اور گمراہ نہیں ہوتے تھے۔ "تقدیر" کے معنی یہ ہیں کہ فرض کرو میں گمراہ ہو جاؤں تو اس صورت میں میری گمراہی کا ضرر میری ہی جان پر پڑے گا۔ یہاں "ان" کا لفظ ہے جو تقدیر اور فرض کے لئے ہے۔ تحقیق نہیں ہے۔ یعنی گمراہی مفروض اور فرضی اور تقدیر یہ ہے نہ کہ تحقیقی جیسے "وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ" اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ تو شک میں واقعی ہے۔ بالکل اسی طرح "إِنْ ضَلَلْتُمْ" کے یہ معنی نہیں ہیں کہ میں واقعاً گمراہی میں ہوں بلکہ معنی یہ ہیں کہ بغرض محال اگر میں گمراہی میں ہوں تو اس تقدیر پر میری گمراہی کا وبال میری جان پر پڑے گا۔ لہذا اس آیت کا یہ مطلب لینا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کا کوئی حصہ گمراہی کا بھی تھا کفر صریح ہے۔ اور اس کی مثال سورہ مومن میں ہے: "إِنْ يَدَّكَ بِإِثْمٍ كَذِبًا فَتَعْلِيهِ كَذِبُهُ" اگر موسیٰ جھوٹا ہے تو اس کے جھوٹ کا وبال اسی پر پڑے گا۔ وَإِنْ يَدَّكَ صَادِقًا فَتَحْبِطُكَ تَعْبُطُ الَّذِي يُعِدُّكُمْ" اور اگر وہ سچا ہے تو جس غراب کا اس نے وعدہ کیا ہے وہ کچھ نہ کچھ تم کو پہنچ کر رہے گا۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ موسیٰ معاذ اللہ کچھ جھوٹا ہے اور کچھ سچا ہے۔ بالکل اسی طرح "إِنْ ضَلَلْتُمْ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي" وَإِنْ أَهْتَدَ بَيْتٌ فَيَسْتَأْذِنُوا لِي أَلِيَّ رَبِّي" ہے جس طرح وہاں تقسیم صدق و کذب میں نہیں ہے اسی طرح یہاں ہدایت و ضلالت میں تقسیم نہیں ہے تو یہ ترجمہ کرنا کہ اگر میں غلطی کرتا ہوں تو یہ غلطی میری اپنی وجہ سے ہوتی ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ اور اس سے یہ معنی نکالنے کہ نبی غلطی کرتا ہے تو اپنی طرف سے کرتا ہے اور سیدھے رستہ پر چلتا ہے تو وحی سے چلتا ہے۔ یہ بالکل غلط ہے، کفر ہے، جہالت ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے جو کچھ میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے تو اس کا وبال مجھ پر ہے اور اگر یہ میری اپنی طرف سے

نہیں ہے (اور قطعاً میری اپنی طرف سے نہیں ہے) تو پھر قطعاً یہ میرے رب کی وحی سے ہے۔ یہ ہے مطلب اس آیت کا نہ یہ کہ کچھ میری اپنی طرف سے ہے اور کچھ وحی سے ہے۔ اب ہم کہتے ہیں۔ بو لو کیا کہتے ہو تمہارے کہنے کے مطابق نبی اپنی وجہ سے غلطی کرتا ہے۔ آیا تمہارے نزدیک نبی نے غلطی اپنی طرف سے اپنی وجہ سے کی یا نبی کی نگرانی تو قطعی اس آیت کی رو سے نبی پر اس غلطی کا وبال ہے اور ایسا کہنا قطعی کفر ہے۔ اور اگر نبی نے اپنی وجہ سے غلطی نہیں کی تو سارا کا سارا معاملہ تمام اقوال و افعال نبی کے بالوحی ہیں اور یہی ہم کو ثابت کرنا ہے۔ اس کے بعد ہم کہتے ہیں کہ سورۃ النجم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا خَلَقَ صَاحِبِ كُمْ وَمَا غَوَىٰ "تمہارا سرور اور نگراں ہے نہ کج راہ ہے۔ اب اس آیت یعنی اِنْ ضَلَلْتُمْ فَاِنَّمَا اَضَلُّوْا كُمْ کے کیا معنی ہوئے جبکہ صاف طور پر قرآن نے کہہ دیا کہ تمہارا سرور وصال نہیں ہے پھر نبی اپنی وجہ سے یا اپنی طرف سے کون سی ضلالت کرتا ہے۔ لہذا اگر نبی ضلالت کرے گا تو تمام نظام شریعت باطل ہو جائے گا۔ اور مسلمان کے منہ سے نعوذ باللہ یہ کلمہ کیونکر نکل سکتا ہے کہ نبی ضلالت کرتا ہے۔ نبی کے متعلق فرمایا بَعَثْنَا صِرَاطًا مَّسْتَقِيمًا سیدھے راستے پر ہے۔

اب مطلب یہ ہے جو کچھ بھی میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے تو قطعاً اُس کا وبال میری جان پر ہے۔ یعنی وبال معلق ہے میری اپنی طرف سے کہنے پر۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی کہے کہ اگر زید پتھر ہو گا تو وہ بے جان ہو گا اور زید کا پتھر ہونا محال ہے۔ اس شرط محال پر جزا مرتب ہے۔ اسی طرح یہ بات ہے کہ اگر میں غلطی کرتا ہوں یعنی میرا غلطی کرنا محال ہے۔ کیونکہ یہ محال وبال جان ہے اور میرے اوپر کوئی وبال نہیں ہے لہذا میرا غلطی کرنا محال ہے۔ ایسی غلطی وہ لوگ کیا کرتے ہیں جو ابتدائی قوانین علم سے بھی بے خبر ہوتے ہیں۔ لہذا آیت شریفہ کے یہ معنی ہوئے جو کچھ بھی میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے اور میں نے غلط طریقے پر اس کو خدا کی طرف منسوب کیا ہے تو بیشک

اس کا وبال میری جان پر ہے۔ اور اگر جو کچھ میں کہتا ہوں میری اپنی طرف سے نہیں ہے تو یہ قطعاً اللہ کی وحی سے ہے۔ غور کرو۔

سوال : (صفحہ ۵۹) اسی مقام پر منکرِ حدیث نے کہا ہے کہ اس حقیقت کی تشریح میں قرآن میں کئی واقعات ایسے مذکور ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے حضور سے کہا ہے کہ آپ نے ایسا کیوں کہا۔ مثلاً سورہ توبہ میں ہے "عَفَا اللَّهُ عَنْكَ" اللہ تجھے معاف کرے۔ تو نے انہیں کیوں اجازت دی۔

اب سوال یہ ہے کہ حضور کی جب ہر بات وحی سے تھی تو پھر یہ تادیب کیسی؟ یعنی پہلے خود ہی وحی کی اور پھر پوچھا ایسا کیوں کیا۔؟

جواب : اللہ تعالیٰ کو ہر وقت حق ہے جو چاہے کہے اور جو چاہے کرے اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تبلیغ کی تبلیغ نہیں کی اور پھر ان سے پوچھا کہ کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو بھی اللہ کے علاوہ معبود قرار دو۔ اللہ کو خوب معلوم تھا کہ انہوں نے یہ بات ہرگز نہیں کہی پھر بھی اللہ نے ان سے پوچھا۔ اللہ تعالیٰ نے اعلان کر دیا: "إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ" (رومن یقنت۔ کیس) بے شک تو رسولوں میں سے ہے۔ سیدھے رستے پر ہے۔ اللہ نے اعلان کیا مَا صَلَّٰ صَاحِبِكُمْ وَمَا غَوٰی "تمہارا صاحب نہ گمراہ ہے نہ کج راہ ہے۔"

ان دونوں آیتوں سے ظاہر ہو گیا کہ نبی نے کوئی گناہ نہیں کیا۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ فرمایا۔ لِيَعْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ (حشر: الفتح) تاکہ تیرے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دے۔ اللہ کو حق ہے کہ وہ یہ کہہ دے کہ اس نے تیرے گناہ معاف کر دیئے حالانکہ اللہ نے خود اوپر کی آیتوں میں نبی کی بے گناہی بیان کر دی۔ اللہ نے فرمایا وَاعْلَمُوا أَن اللّٰهُ يَحْمِلُ بَيْنَ السُّرِّ وَقَلْبِهِ۔ (قال الملا الانفال) سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ آدمی اور اس کے دل کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ یعنی اس

کے دل تک ایمان کو آنے نہیں دیتا اور پھر خود کہتا ہے۔ اَیْنَ مَذٰهُبُوْنَ کِیٰۤا حَلَّتْ جِلَّتْ
ہو۔ کَیۡفَ تَکۡفُرُوۡنَ کَیۡوۡنِ کُفۡرِکُمۡ ۙ ہُو۔ خود ہی ان کے دل تک ایمان کو پہنچنے نہیں دیتا
اور خود ہی کہتا ہے۔ مَاۤ اَعۡلٰیۡہِمۡۙ نُوۡا فِسۡوۡۤا اِنۡ کَاۡیَا جَا تَا جَو اِیۡمَانِ لَے آتے خود کہتا
ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَیۡضِلُّۙ مِمَّنۡ یَّشَآءُ۔ اللہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور پھر کہتا ہے اِنِّیۡ
تَحۡضِرُۙ قُوۡنِ ۙ اِنِّیۡ تُوۡفِکُوۡنَ کہاں پھرے جاتے ہو۔ کہاں بکے جاتے ہو۔ خود کہتا ہے
خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوۡبِہِمۡۙ اِنۡ کَے دلوں پر اللہ نے مہر لگا دی ہے۔ اور پھر خود کہتا ہے
مَا لَہُمۡ لَا یُوۡمِنُوۡنَ اِنۡ کُوکیا ہو گیا جو ایمان نہیں لاتے۔ خود کہتا ہے وَجَعَلۡنَا
مِنۡ بَیۡنِ اَیۡدِیۡہِمۡۙ سَدًّا وَّ مِّنۡ خَلۡفِہِمۡۙ سَدًّا ۙ ہُمۡ نَے اِنۡ کَے آگے اور پیچھے
روک لگا دی ہے۔ اور پھر خود کہتا ہے مَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ یُّوۡمِنُوۡا۔ لوگوں کو ایمان لانے
سے کس نے روکا خود کہا اِنَا فَتَنَّا قَوْمَکَۙ مِّنۡۢ بَعۡدِکَ ۙ ہَمۡ نَے تیرے بعد میں تیری قوم
کو یعنی موسیٰ کی قوم کو پھلار دیا۔ خود کہتا ہے ثُمَّ اَتَّخَذۡتُمَاۙ الْعِجۡلَ ۙ تَمۡ نَے پھڑپھڑے کو
مبسوو بنا لیا۔ خود کہا فَلَآ وَرَیۡتَکَ لَا یُوۡمِنُوۡنَ حَتّٰی یُحۡکِمُوۡکَ ۙ بَعۡدَا وہ مسلمان
ہی نہیں شمار کئے جائیں گے جب تک وہ تم کو حکم نہ بنائیں گے۔ یہاں نبی کو حکم بنا دیا۔ خود
کہتا ہے لَمَّاۤ اِذۡ نُنۡتَ لَہُمۡۙ تُوۡنَے کیوں اجازت دے دی۔

براہینِ قاہرہ عقلیہ سے ثابت ہو گیا کہ بندہ کے ہر فعل کا خالق خدا ہی ہے اور
نص سے بھی وَاللّٰهُ خَلَقَکُمْ وَاۡمَّا تَعۡمَلُوۡنَ اللہ تمہارا اور تمہارے اعمال کا خالق
ہے۔ اس کے باوجود بندے کو ہڑا کہہ رہا ہے کہ تم نے یہ کیوں کیا۔ غرضیکہ بے شمار آیات
موجود ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ بندہ کے ہر عمل کا خالق خدا ہی ہے اور بے شمار آیات
ایسی ہیں جن میں بندہ سے کہتا ہے۔ تو نے یہ کیوں کیا۔ اب اور دیکھئے فرماتا ہے:
سَافَرۡمِعَ لَکُمۡۙ اَیۡہَا الشَّقَلَانِ ۙ اے جن وانس ہم تم سے سلطنے کے لئے تیار
ہو گئے ہیں۔ اس آیت میں انتہائی ڈانٹ ہے۔ آگے کہتا ہے فَاٰتِی الْاٰیٰتِ رَبِّکُمَا

تَكَذِّبُنِ ۖ تَمَّ دُونُوں۔ اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔ پھر فرمایا: يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَمُتَحَسِّسٌ فَلَا تَلْتَمِصْنَ اِنَّ تَمَّ پر آگ کا شعلہ اور دھوا چھوڑا جائے گا اور کوئی تمہارا مددگار نہیں ہوگا۔ فَبَايَ اِلَّا رَبِّكُمَا تَكَذِّبُنِ ۖ تَمَّ دُونُوں اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔ يَبْطُؤْنَ فُؤُوْنَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَبِيبِنَا اِنَّ مَجْرِمِيْنَ جہنم اور گرم پانی کے درمیان پھرتے پھرتے پھریں گے۔ پھر کون کون سی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔

ان آیات سے صاف ظاہر ہے کہ یہ نعمتیں نہیں ہیں۔ بلکہ یہ عذاب ہیں۔ لیکن ان کو نعمتوں کی فہرست میں بیان کر رہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کو حق ہے کہ جو چاہے سو کہے اور جو چاہے سو کرے۔ اس کے فعل سے سوال نہیں کیا جاسکتا۔ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ اب ذرا غور کرو کہ جن لوگوں کو اجازت دی تھی اگر وہ اس اذنِ نبی و اجازتِ نبی پر عمل نہ کرتے تو یہ سب مجرم ہو جاتے۔ اب اگر عمل کر لیا تو نبی کی اطاعت ہو گئی اور نبی کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔

مَنْ يَطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ ۗ تو گویا نبی نے ان کو اجازت دیکر اللہ کی اطاعت کرائی۔ اب خود ہی اپنی اطاعت پر وہ کہہ رہا ہے کہ تو نے کیوں میری اطاعت کرائی۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ وہ جو چاہے سو کرے اور جو چاہے کہے۔ کُلُّ كَلَامٍ اس کو حق ہے۔ اب یہاں ایک نکتہ سمجھ لینا چاہیے کہ جب گمراہی کرانے کی اور اضلال کی نسبت اللہ اور رسول کی طرف ہو تو اضلال کی نسبت اللہ کی طرف کرنے یا ماننے سے ایمان میں کوئی خسرابی نہیں آئے گی۔ البتہ رسول کی طرف ایسی نسبت کرنی کفر ہوگی۔ کیونکہ خود اللہ تعالیٰ نے اضلال کی نسبت اپنی طرف کی ہے اور نبی کی طرف کسی جگہ بھی اضلال کی نسبت نہیں کی۔ بلکہ ہدایت کی نسبت کی ہے۔ اِنَّكَ لَتَهْدِيْ رَاٰى حَسْرًا ۗ اِطِيعُوْا تَقِيْبُوْا۔ بے شک تو سیدھے راستے کی ہدایت کرتا ہے۔ اِنَّكَ

نَسَبَ الْمُؤْتَسِلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (ومن لقيت - ليس) بے شک تو رسولوں میں سے ہے۔ سیدھے رستے پر ہے۔ خود سیدھے رستے پر ہے۔ اللہ کی شان پر ہے کہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے۔ جس کو چاہتا ہے سیدھے رستے دکھاتا ہے تو اضلال کی نسبت اللہ کی طرف غلط نہیں ہے اور نبی کی طرف غلط ہے۔ کفر ہے۔

سوال : اَمِيكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ اپنی بیوی کو اپنے پاس رہنے دے

اگر یہ وحی تھی تو پھر زیرے کیوں نہیں اس پر عمل کیا ؟

جواب : یہ وحی تھی۔ لیکن صیغہ امر جس طرح واجب کے لئے آتا ہے۔ اسی طرح اور بہت سے معنی کے لئے آتا ہے۔ یہاں واجب کے لئے نہیں ہے۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے وَإِذَا حَضَلْتُمْ فَاصْطَادُوا۔ جب تم احرام سے باہر ہو جاؤ تو شکار کرو۔ یہ صیغہ امر ہے۔ مگر واجب شکار کے لئے نہیں ہے۔ "وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ" صیغہ امر ہے۔ واجب کے لئے نہیں ہے۔ یعنی جو چاہے کفر کرے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ کفر واجب ہے۔ بلکہ تہدید ہے۔ اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ جو چاہو کرو۔ یہ سب امر کے صیغے ہیں مگر واجب کے لئے نہیں ہیں۔ اسی طرح اَمِيكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ کا صیغہ امر واجب نہیں ہے۔ جو اس پر عمل نہ کرنے سے مخالفتِ رسول لازم آئے۔

سوال : مکرین حدیث نے اسی صفحہ ۵۹ پر کہا ہے "مَا يَنْطِقُ عَنِ

الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ" کے کیا معنی ہیں۔؟

جواب : اس کے معنی یہ ہیں کہ تمہارا صاحب اپنی خواہش سے نہیں بولتا جو کچھ بولتا ہے۔ یعنی اس کا بولنا صرف وحی ہے جو اس کی طرف کی جاتی ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ قرآن اپنی خواہش سے نہیں بولتا۔ کیونکہ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ مِنْ هُوَ کی ضمیر کا مرجع اوپر لفظ مذکور نہیں ہے۔ کیونکہ اِپْرَفِ تین لفظ ہیں۔ نجم، صاحب اور ہوئی، اور یہ تینوں وحی نہیں ہیں لہذا ہو کا مرجع معنًا "ينطق" میں نطق ہے۔ لہذا

آیت اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ کے معنی ہوئے کہ تمہارے صاحب کا لفظ صرف وحی ہی ہے نہیں ہے تمہارے صاحب کا لفظ مگر وحی۔ یہاں لفظ نبی کو وحی کہا ہے۔ اور قرآن لفظ نبی نہیں ہے۔ اور جو کوئی قرآن کو لفظ نبی کہے وہ کافر ہے کیونکہ قرآن تو لفظ باری تعالیٰ ہے اور اس آیت میں وحی لفظ نبی کے لئے ثابت ہے۔ لہذا لفظ نبی وحی ہے۔ نبی کے تمام اقوال وحی ہیں۔ اس کے بعد میں کہتا ہوں ذرا آگے چل کر فرمایا: فَاَوْحَىٰ اِلَىٰ عَبْدِكَ مَا اَوْحَىٰ اس نے اپنے بندے کو وحی کی جو وحی کرنی تھی۔ آج تک یہ پتہ نہیں چل سکا کہ جو وحی اپنے بندے کو کی تھی یعنی "مَا اَوْحَىٰ" یہ قرآن کی کونسی آیت ہے۔ اب اگر وحی صرف قرآن ہی ہو گا تو بتاؤ کہ یہ "مَا اَوْحَىٰ" کی وحی قرآن میں کس جگہ ہے۔ کیونکہ "فَاَوْحَىٰ اِلَىٰ عَبْدِكَ مَا اَوْحَىٰ" یہ آیت حکایت ہے اس وحی سے جس کو "مَا اَوْحَىٰ" کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ بولو کیا کہتے ہو۔ یہ وحی قرآن میں ہے۔ تو بتاؤ کہ کون سی آیت ہے۔ یا کون سی آیتیں ہیں۔ آج تک کوئی مفسر کوئی عالم یہ نہیں بتا سکا۔ اور نہ بتا سکتا ہے کہ یہ وحی فلاں آیت یا آیتیں ہیں۔ کیونکہ قرآن معین ہے اور یہ وحی مبہم ہے۔ لہذا معلوم ہو گیا یہ وحی قرآن سے باہر ہے۔ اور یہی وحی غیر قرآن ہے۔ ہم پوچھتے ہیں۔ نبی کا قول وحی ہے یا نہیں۔ اگر کہو کہ وحی ہے تو بے شک حق ہے یہی ہماری مراد ہے اگر کہو کہ نہیں ہے تو بولو کیا کہتے ہو جس وقت نبی نے کہا کہ یہ کتاب یا یہ آیات یا یہ سورت مجھ پر نازل ہوئی ہے۔ آیا یہ قول نبی کا ماننے کے قابل ہے یا نہیں۔ اگر کہو ماننے کے قابل ہے تو ٹھیک ہے بس یہی معنی نبی کے قول نبی کی حدیث کے حجت ہونے کے ہیں۔ لہذا حدیث نبی حجت ہو گئی اگر کہو کہ یہ قول ماننے کے قابل نہیں ہے تو حدیث کے ساتھ قرآن کبھی گیا۔ نہ حدیث رہی نہ قرآن رہا۔ نہ دین نہ اسلام کافر ہونے کے ساتھ ساتھ مجنوں بھی ہو گئے۔ خدا کے قہر سے ڈرو۔ کیوں دین کو تباہ کر رہے ہو۔

سوال ۳۔ منکرین حدیث نے صفحہ ۶۰ پر کہا ہے وَرَادُ اسْرَ النَّبِيِّ اِلَىٰ

بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَمَرَكَ مِنْ
بَعْضِهِ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ
نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْحَبِيرُ۔ اور جب نبی نے چپکے سے اپنی کسی بیوی سے ایک حدیث بیان کی۔
پھر اس بیوی نے اس کو کسی اور سے کہہ دیا اور اللہ نے آپ کو اس سے آگاہ کر دیا۔ آپ نے
کچھ بات اس بیوی سے کہی اور کچھ سے اعراض کیا۔ پھر جب نبی نے بیوی کو اس بات پر آگاہ کیا
تو بیوی بولی آپ کو اس کی کس نے خبر دی، آپ نے فرمایا مجھے عظیم و خبیر نے خبر دی۔ اس آیت
کے دونوں ٹکڑے وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اور نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْحَبِيرُ اس بات
پر دلالت کر رہے ہیں کہ قرآن شریف سے علاوہ کبھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوئی۔

سوال یہ ہے کہ منکر حدیث نے کہا ہے کہ أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ یعنی اللہ نے
نبی پر اس کو ظاہر کر دیا اور نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْحَبِيرُ عظیم و خبیر نے مجھے آگاہ کر دیا۔
ان دونوں ٹکڑوں میں یعنی اللہ کے ظاہر کرنے اور عظیم و خبیر کے آگاہ کرنے میں اس بات پر
دلالت نہیں ہے کہ یہ اظہار اور آگاہی وحی کے ذریعہ ہو بلکہ یہ اظہار اور آگاہی ایسی
ہے کہ جیسے اللہ نے تم کو کتوں کے سدھارنے کی تعلیم دی ہے اور جس طرح تم کو کتوں
کو سدھارنے کی تعلیم دینا وحی نہیں ہے اسی طرح نبی پر اس واقعہ کا اظہار اور ابنا روحی
نہیں ہے۔ اور جس طرح اللہ نے فرمایا وَعَلَّمَهُ الْإِنْسَانَ مَا كَمْ يَعْلَمُ انسان کو وہ
کچھ سکھایا جو وہ نہیں جانتا تھا۔ اور جس طرح یہ انسان کی تعلیم وحی نہیں ہے اسی طرح نبی
پر اللہ کا اس واقعہ کو ظاہر کرنا اور عظیم و خبیر کا نبی کو آگاہ کرنا بھی وحی نہیں ہے۔ سوال یہ
ہے کہ یہ صحیح ہے یا غلط ہے ؟

جواب : بالکل غلط ہے۔

انسان کو دو چیزیں دی گئی ہیں۔ ایک تو علم کی فعلیت اور ایک علم کی قابلیت
فعلیت کے یہ معنی ہیں کہ جس وقت انسان اپنے حواس کو محسوسات کی طرف متوجہ کرے تو

فوراً اس کو ان محسوسات کا شعور، اور اک، احساس، علم ہو جائے اس کو برہمی علم کہتے ہیں۔ دوسری چیز قابلیت ہے۔ استعداد ہے۔ صلاحیت ہے۔ یہ چیز صرف حواس کی توجہ سے حاصل نہیں ہوتی۔ یعنی جس علم کی قابلیت دی ہے وہ صرف حواس کی توجہ سے حاصل نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کے حاصل کرنے کے لئے جدوجہد، کوشش، اکتساب، غور و فکر کرنا پڑتا ہے۔ اس علم کو نظری علم کہتے ہیں۔ ہر انسان کی فطرت میں نظری علم کی قابلیت اور برہمی علم کی فعلیت اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے۔ اور انبیاء کو جو علوم دیئے جاتے ہیں وہ ان دونوں علموں سے ممتاز ہوتے ہیں انہی کو وحی کہا جاتا ہے اس لئے نبی من حیث الہی کا علم عام انسانوں جیسا نہیں ہوتا۔ نبی کا علم خدا کا کلام خدا کی خبر خدا کا قول سننا ہوتا ہے۔ اور خدا کا بشر سے کلام کرنا ہی وحی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ۔ اللہ تعالیٰ بشر سے جب کلام کرتا ہے تو صرف ان تین طریقوں سے۔ وحی سے یا پردہ کے پیچھے سے یا اپنا ایک پیغامبر بھیجتا ہے۔ وہ اللہ کی اجازت سے اللہ کی منشاء کے مطابق وحی کر دیتا ہے۔ اور یہ تینوں طریقے وحی ہیں۔ پہلی وحی یعنی وَحْيًا ظَاهِرٌ وحی ہے اور مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ جیسے حضرت موسیٰ سے پس پردہ کلام کیا تھا۔ یہ بھی وحی ہے فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ لَكَ مَوْجُودٌ حَقٌّ ہوتی ہو رہی ہے اس کو سُن۔ تیسرے طریقہ میں بھی یوحی کا لفظ موجود ہے۔ الغرض نبی کا علم اللہ کا کلام کرنا ہے اور اللہ کا نبی سے کلام کرنا یہ وحی ہے۔ لہذا نبی کا علم وحی ہے لہذا جب بھی اللہ نبی کو کوئی بات بتائے گا وہ وحی ہوگی۔ اور وہ وحی کے ذریعہ ہوگی۔ برہمی اور نظری علوم کے ذریعہ نہیں ہوگی۔ کیونکہ ان دونوں کے ذریعہ تو عام انسانوں کو تسلیم کر دی ہے اور اگر نبی کو کبھی ان ہی دونوں ذریعوں سے تعلیم کرتا تو عام انسانوں سے نبی فائق نہ ہوتا نیز نبی اور غیر نبی کا فرق اس طرح بتایا۔ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ

رائی - میں تمہارے جیسا آدمی ہوں۔ فرق صرف یہ ہے کہ مجھ پر وحی ہوتی ہے تو وحی عام انسانوں کے علوم بدیہیہ اور نظریہ سے ممتاز چیز ہوگئی لہذا جب بھی اللہ نبی کو خبر دے گا وہ وحی ہوگی۔ جب بھی اللہ نبی پر کوئی شے ظاہر کرے گا وہ وحی ہوگی۔ جب بھی اللہ نبی کو آگاہ کرے گا وہ وحی ہوگی۔ ورنہ عام انسانوں سے نبی ممتاز نہیں ہوگا۔ اور پھر نبوت کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔ اس کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَا بِغَيْبٍ كَثِيرٍ مِّن قَبْلِكَ مِمَّن أُنبِئُوا بِهَا لَكِن لَّمَّا كُنَّا نُوْحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا إِنَّتَ وَلَا قَوْمُكَ مِن قَبْلِ هَذَا أَرْوَاحًا مِّن دَابَّةٍ -** (ہود) یہ غیب کی خبریں ہیں جن سے ہم نے وحی کے ذریعہ تجھے آگاہ کیا اس سے پہلے نہ تو جانتا تھا اور نہ تیری قوم جانتی تھی۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ غیب کی خبریں بغیر وحی کے نہیں معلوم ہو سکتیں اور یہ جو بیوی نے افشاء راز کیا اور نبی نے فوراً ہی بیوی کو آگاہ کیا۔

یہ نبی کا آگاہ کرنا غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر بغیر وحی کے نہیں ہو سکتی۔ لہذا اللہ نے جو ظاہر کیا نبی پر اور علیم و خیر نے جو آگاہی نبی کو دی یہ وحی تھی۔ دلیل کاغذاً یہ ہے کہ نبی کا اپنی بیوی کو آگاہ کرنا غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر دینی وحی ہے۔ لہذا نبی کا اپنی بیوی کو آگاہ کرنا وحی ہے۔ دیکھو نبی نے اپنی بیوی سے ایک بات کہی۔ پھر جب اس بیوی نے وہ بات دوسرے سے کہہ دی۔ یہ شرط ہے اور اس کی جزا ہے۔ **عَرَفَتْ بَعْضَهُ -** یعنی کچھ حصہ بات کا نبی نے بیوی کو جتلا یا اور اس شرط و جزا کے بیچ میں **”وَ أَظْهَرَ كَا اللَّهُ“** آگیا ہے۔ یعنی اللہ نے نبی پر ظاہر کر دیا یعنی ادھر بیوی نے افشاء راز کیا ادھر نبی نے باظہار الہی بیوی کو جتلا یا یعنی بیوی کے افشاء راز کرتے ہی نبی نے بیوی کو جتلا یا۔ اب اللہ کہتا ہے **”فَلَمَّا نَبَأَ هَامِيَهُ“** جو نبی نے بیوی کو آگاہ کیا بیوی کو سخت تعجب ہوا کہ ابھی راز فاش کرتے کچھ دیر نہیں گزری ان کو کیسے معلوم ہو گیا اور کہا کہ آپ کو کس نے بتایا۔ آپ نے فرمایا علیم و خیر نے۔ اس آیت کے اگلے کچھ لفظوں سے

کو ملاتے ہی آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ اوہ افسانہ راز ہوا اور ہر باظہار الہی نبی نے بیوی کو جتلا یا۔ لہذا بیوی کے افسانہ راز کی خبر بیوی کو دینی غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر بغیر وحی ناممکن ہے لہذا اظہار الہی وحی ہے۔

سوال (نمبر ۳ کا دوسرا جزو ص ۶۱) کیا علیم و خبیر اللہ ہو سکتا ہے؟ جیسا کہ منکر حدیث نے کہلے ہے۔

جواب: برگز نہیں۔ اس لئے کہ واقعہ ایک ہی ہے۔ ایک ہی واقعہ کے لئے "أَظْهَرَ" آگیا اور اسی واقعہ کے لئے "نَبَّأَ" آیا۔ تو آگاہ کرنے والا اور ظاہر کرنے والا ایک ہو اور ظاہر کرنے والا اللہ ہے۔ تو آگاہ کرنے والا بھی اللہ ہی ہوا۔ اور آیت میں آگاہ کرنے والا علیم و خبیر ہے۔ تو معلوم ہو گیا کہ علیم و خبیر اللہ ہی ہے۔

سوال: منکرین حدیث نے جو اپنے رسالہ طلوع اسلام بابت جون ۱۹۵۶ء صفحہ ۶۲ کے شروع میں کہا ہے کہ یاد رکھیے حضرات انبیا۔ کرام کی طرف جو وحی آتی تھی اس کا تعلق انسانوں کی ہدایت سے ہوتا تھا۔ سوال یہ ہے کہ کیا یہ بات صحیح ہے یا غلط؟

جواب: غلط ہے۔ دیکھو "وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ" (رومان دابتہ - ہود) نوح کی طرف یہ وحی ہوئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی ایمان نہیں لائے گا۔ بجز ان کے جو ایمان لائے۔ اب دیکھو یہ وحی ہے اور کوئی تعلق اس وحی کو ہدایت سے نہیں ہے۔ کیونکہ اس وحی کے وقت تو ہدایت سے مایوسی ہو چکی۔ لہذا یہ کہنا کہ وحی ہدایت کے لئے ہوتی ہے یہ غلط ہے بلکہ وحی کبھی ہدایت سے مایوسی کے لئے بھی ہوتی ہے۔ اور راز آگے بڑھو "وَأَصْحَابُ الْفُلْكِ بِأَعْيُنِنَا" (ہامی آنکھوں کے سامنے اور ہامی وحی سے کشتی بنا۔ یہ وحی لوگوں کی ہدایت کے لئے نہیں تھی بلکہ کشتی بنانے کے لئے تھی۔ اور اس وحی کو کتاب کہنا بھی جہالت ہے۔

سوال : منکر حدیث نے صفحہ ۶۲ پر کہا ہے۔ چونکہ بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا قرآن میں کہیں حکم نہیں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وحی غیر قرآن سے بیت المقدس کو قبلہ بنایا گیا تھا۔

اس کا تحقیقاتی جواب منکر حدیث نے دیا ہے کہ بیت المقدس کو اس آیت کی رو سے قبلہ بنایا گیا ہے۔ "أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَىٰ اهْتَدَىٰ" ان حضرات انبیاء کو اللہ نے ہدایت کی ہے۔ اے نبی ان کی ہدایت کی اقتدار اور چونکہ بیت المقدس ان حضرات کا قبلہ رہا ہے اس لئے آپ نے حکم اس آیت کے اس کو قبلہ بنایا تھا۔ سوال یہ ہے کہ یہ جواب صحیح ہے یا غلط ہے۔

جواب : یہ جواب بالکل غلط ہے۔ کیونکہ یہ آیت اور سورۃ مکی ہے۔ اگر یہ آیت بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا سبب ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ ہی میں نماز کے وقت بیت المقدس کی طرف رُخ کرتے۔ لیکن جب تک حضور مکہ میں رہے کعبہ ہی کو قبلہ بنایا دیکھو۔ "أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ عَبْدًا إِذَا أَصَلَّ" کیا تو نے دیکھا اس شخص کو جو بندہ کو اپنی تہ کو نماز پڑھنے سے روکتا ہے۔ یعنی ابو جہل حضور کو جب وہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے روکتا تھا اس سے صاف ظاہر ہے کہ مکہ میں آنحضرت کعبہ کی طرف رُخ کیا کرتے تھے اور آیت "أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ" مکی ہے اگر یہ آیت قبلہ بنانے کی وجہ ہوئی تو مکہ ہی میں بیت المقدس قبلہ بن جاتا لہذا ظاہر ہو گیا کہ بیت المقدس کو قبلہ بنانے کے لئے مدینہ جا کر کوئی اور وحی ہوئی جس کی رو سے بیت المقدس قبلہ بنایا گیا اور وہ وحی قرآن میں قطعاً مذکور نہیں ہے۔ یہاں ایک اور بات سمجھو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کافی مدت مکہ میں مقیم رہے اور شروع ہی سے کعبہ کو قبلہ بنایا۔ بتاؤ کہ کعبہ کو قبلہ شروع میں کس وحی سے بنایا تھا۔ قرآن سے یا وحی غیر قرآن سے۔ قرآن میں تو شروع میں قبلہ بنانے کا کوئی حکم ہے نہیں۔ لہذا وحی غیر قرآن سے بنایا تھا۔ یاد رکھو شروع میں

وحی غیر قرآن سے قبلہ بنا پھر وحی غیر قرآن سے بیت المقدس بنا۔ پھر تیسری مرتبہ قرآن سے کہہ قبلہ بنا لہذا منکر حدیث کا جواب بالکل غلط اور غیر تحقیقی ہے۔ اس کے علاوہ اس بات کو غور سے سمجھ لو کہ آیت اُولَٰئِكَ الَّذِیْنَ هَدَى اللّٰهُ مِنْ جُوبِیْ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء کی ہر آیت کی ابتدا کا حکم دیا گیا ہے وہ شرائع میں نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم تو تمام شرائع کے ناسخ ہیں۔ ابتدا ایمانیات اور اخلاقیات میں ہے۔

سوال ۵ منکرین حدیث نے صفحہ ۶۲ پر کہا ہے۔ سورہ حشر میں ہے کہ تم نے جو درخت کاٹ دیئے وہ باذن الہی کاٹے اور قرآن میں یہ اذن نہیں ہے۔ قرآن سے علیحدہ یہ اذن ہوا تھا۔ اور یہی وحی غیر قرآن ہے۔ اس کا جواب منکرین حدیث نے یہاں ہے کہ اذن خداوندی قرآن میں موجود ہے اور وہ یہ ہے: "اُذِنَ لِلَّذِیْنَ یُقَاتِلُوْنَ بِاَنفُسِهِمْ ظُلْمًا" جن لوگوں پر ظلم کیا گیا ہے انہیں جنگ کرنے کی اجازت دی جاتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ جواب صحیح ہے یا غلط ہے؟

جواب : یہ جواب بالکل غلط ہے کیونکہ آیت سے صرف لڑائی کی اجازت ثابت ہوئی ہے۔ کھیتی اور ہر سے بھرے باغوں کے کاٹنے کی اجازت ثابت نہیں ہوئی۔ اور اگر درختوں کے کاٹنے کی بھی اجازت اس آیت سے ثابت ہوتی تو تمام درخت کاٹ لئے جاتے حالانکہ ایسا نہیں ہوا کچھ کاٹے گئے کچھ چھوڑے گئے۔ نیز کھیتی کے برباد کرنے کی اللہ تعالیٰ نے مذمت کی ہے: "وَيُهْلِكُ الْخَيْرَاتِ" کھیتی کرو وہ ہلاک کرتا ہے۔ یہ کھیتی کے برباد کرنے کی مذمت ہے۔ اب اگر درخت برباد کئے جائیں گے تو جدید وحی سے ہی کئے جائیں گے لڑائی کی اجازت درختوں کے کاٹنے کی اجازت ہرگز نہیں بن سکتی۔

سوال ۶ کا تیسرا جز (صفحہ ۶۱) منکرین حدیث نے بالآخر اس رسالہ میں اس بات کو تسلیم کر لیا کہ حضور پر قرآن کے علاوہ ایسی وحی ہوتی تھی جس کا تعلق حضور

کی ذات سے ہوتا تھا۔ ہدایت سے نہیں ہوتا تھا۔ اور یہ وحی ایسی ہوتی تھی جیسے نخل (شہد) کی مکھی کی طرف ہوتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا یہ صحیح ہے کہ حضور پر وحی قرآن کے علاوہ جو ہوتی تھی وہ مثل شہد کی مکھی کے ہوتی تھی۔

جواب : یہ بات غلط ہے کہ حضور پر مثل شہد کی مکھی کے وحی ہوتی تھی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ" اللہ بشر سے صرف ان تین ہی طریقوں سے کلام کرتا ہے (۱) وحی سے "وحی سے" کے یہ معنی ہیں کہ نبی کے دل میں منی ڈال دیتا ہے اور نبی اپنے الفاظ میں ان معنی کو ادا کر دیتا ہے (۲) وحی پس پردہ سے یہ اس طرح ہوتی ہے کہ الفاظ نبی کو سنائی دیتے ہیں اور اللہ رکھائی نہیں دیتا (۳) "يُرْسِلَ رَسُولًا" سے مراد یہ ہے کہ اللہ کا فرشتہ اللہ کا پیغام لے کر آتا ہے اور وہ نبی کے سامنے پڑھتا ہے۔ اس کے پڑھنے کے بعد پھر نبی پر وحی ہوتی ہے جو "إِلَّا وَحْيًا" میں وحی ہے۔ اس وحی کے ذریعہ اس فرشتہ کی وحی کی تفسیر اور تشریح کی جاتی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے "فَإِذَا قَرَأْتَ كِتَابًا فَتَسْمِعُ قُرْآنَهُ" جب ہم اس کی قرأت کریں تو اس کی اتباع کر یعنی سننا رہ "سَمِعْنَا وَعَلَيْنَا بَيِّنَاتٌ" پھر ہمارے ذمہ ہے اس کا بیان کرنا اور واضح کرنا۔ یہ بیان قرآن منجانب اللہ ہے۔ اور یہ بیان قرآن قرآن نہیں ہے کیونکہ اگر یہ بیان قرآن قرآن ہوگا تو پھر اس قرآن کے لئے بیان ہوگا۔ اور اسی طرح سلسلہ لامتناہی جائے گا اور تسلسل حال ہے۔ لہذا یہ بیان غیر قرآن ہے۔ جس کو اللہ فرماتا ہے کہ ہمارے ذمہ ہے۔ یعنی ہم بعد میں وحی غیر قرآن سے قرآن کو بیان کر دیں گے اور سمجھا دیں گے۔ گذشتہ صفحات میں اسکی تفصیل لکھی جا چکی ہے۔ لہذا انبیاء کو صرف انہی تین طریقوں سے وحی ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی کی طرح نہیں ہوتی۔ کیونکہ شہد کی مکھی کی فطرت ایسی کر دی ہے جس طرح وہ تمام امور کو انجا دیتی ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ اس کو باشعور طور پر وحی ہوتی ہو اور وہ اپنے شعور سے اسے

چیزوں کو انجام دے کیونکہ وہ ایسی ایسی عجیب و غریب اور محکم اشکال بند سیہ بناتی ہے کہ بڑے سے بڑا مہندس ریاضی دان حیران رہ جاتا ہے۔ اگر اس کا یہ فعل باشعور ہوگا تو وہ انسان سے افضل ہو جائے گی۔ لہذا اس کی وحی باشعور نہیں ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی باشعور ہے۔ لہذا حضور کو کوئی وحی شبد کی لکھی جیسی نہیں ہوئی۔ اب تم اس مثال سے سمجھ لو: قُلْ مَا كَيْفُوتُ فِي أَنْ أَمِدَّ لَهُ مِنْ تَلْقَاهُ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتِ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ کہہ دے مجھ سے کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اپنی طرف سے اس میں تبدیلی کروں میں تو صرف وحی کا تابع ہوں جو میری طرف ہوئی ہے اب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سورتیں مکہ میں نازل ہوئی تھیں اور پہلے نازل ہوئی تھیں ان کو قرآن میں پچھے اور آخر میں لکھوایا اور جو مدینہ میں بعد میں نازل ہوئی تھیں جیسے سورۃ بقرہ وغیرہ ان کو اول میں لکھوایا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے تبدیلی نہیں کر سکتے وہ تو صرف وحی کے تابع ہیں اور وحی قرآن میں کیسے تبدیل کرنے کا حکم نہیں ہے اس سے صاف واضح ہو گیا یہ وحی کہ جس وحی کے ذریعہ ان سورتوں کی تقدیم تاخیر ہوئی ہے یہ قطعاً قرآن سے علیحدہ ہوئی اور چونکہ یہ قرآن جو ہمیں پہنچا ہے اس میں قطعاً تقدیم و تاخیر ہے اور یہ لوگوں کے لئے ہدایت ہے اس سے پتہ چل گیا کہ وحی غیر قرآنی بھی ہدایت کے لئے ہے۔ ہم گذشتہ صفحات میں اس کی کافی تشریح کر چکے ہیں۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ یہ جو دو فرض صبح کو مسلمان پڑھتے ہیں اور چار ظہر کے وقت اور چار عصر کے وقت اور تین مغرب کے وقت اور چار عشاء کے وقت یہ تعداد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر کی ہے یا انہوں نے مقرر نہیں کی۔ اگر کوئی کہے کہ انہوں نے مقرر نہیں کی تو وہ کافر ہی نہیں مجنون بھی ہے۔ اور اگر کہے کہ نبی نے مقرر کی ہے تو بلو بلو ہی نے اپنی رائے سے مقرر کی ہے یا وحی سے مقرر کی ہے۔ اگر کہو اپنی رائے سے تعداد مقرر کی ہے تو ساری دنیا کا مسلمان ہر زمانہ کا مسلمان یہ جانتا ہے کہ نبی نے قوم سے یہ کہا کہ نماز اللہ نے فرض کی ہے تو اس صورت میں نبی وَتَوَاتَقَوْلَ عَلَيْنَا بَعْضَ

اَلَا قَدْ وُجِدَ لِاِخْتِاَفِ نَاوِيْهِ بِالْيَمِيْنِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِيْنِ دَنْبُوْرًا مَّذِي الْحَاقَةِ، کی وعید میں آجائے گا تو سارے عالم کے مسلمان متفق ہیں کہ نبی نے اللہ کی طرف کوئی بات ایسی منسوب نہیں کی جو اللہ نے اس سے نہ کہی ہو اور اگر وحی سے یہ تعداد مقرر کی ہے تو یہی وہ وحی ہے جس کو ہم نے ثابت کیا۔ یہی وحی غیر قرآن اہل امیث ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ نبی بغیر وحی کے نمازوں کی تعداد مقرر نہیں کر سکتا تھا۔ اور یہ تعداد قرآن میں مذکور نہیں ہے تو قرآن کے علاوہ وحی ہوئی اور اس وحی سے یہ تعداد مقرر ہوئی۔

سوال ۶ منکر حدیث نے ص ۱۳ پر کہلے کہ کتاب اور حکمت ایک ہی چیز ہے کیا یہ صحیح ہے یا غلط ہے ؟

جواب : یہ بات غلط ہے۔ کتاب اور حکمت ایک چیز نہیں ہے اس لئے کہ کتاب یقینی اور قطعی طور پر صرف نبی ہی کو ملی۔ یعنی جس انسان کو اللہ نے کتاب دی وہ یقیناً نبی ہے اور جس انسان کو حکمت دی ضروری نہیں ہے کہ وہ قطعاً نبی ہو کیونکہ تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ لقمان کی نبوت مقطوعہ نہیں ہے یعنی لقمان کی نبوت قطعی اور یقینی نہیں ہے حکمت لقمان مقطوعہ ہے اور قطعی ہے۔ وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ۔ ہم نے لقمان کو حکمت دی اس دلیل کا حاصل یہ ہے کہ اگر کتاب اور حکمت ایک ہی چیز ہوگی تو جس کو حکمت ملی قطعاً اس کو کتاب ملی اور جس کو کتاب ملی قطعاً وہ نبی اور رسول ہے۔ اور لقمان کو حکمت ملی تو اگر کتاب ملی اور جس کو کتاب ملی وہ قطعاً نبی ہے تو لقمان قطعاً نبی ہونے چاہئیں حالانکہ قوم کا اجماع ہے کہ وہ نبی مقطوعہ نہیں ہے اس کے بعد ہم کہتے ہیں کہ کتاب ہدایت ہے نور ہے اور خیر محض یعنی خیر ہی خیر ہے۔ لہذا کتاب اللہ خیر ہی خیر ہے۔ خیر محض ہے اور حکمت خیر محض نہیں ہے بلکہ خیر کثیر ہے۔ وَ مَن يُّؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيْرًا۔ جس کو حکمت ملی اس کو خیر کثیر ملا۔ تو معلوم ہو گیا کہ حکمت خیر کثیر ہے اور کتاب خیر محض اور کل کا کل خیر ہے۔ اور خیر محض خیر کثیر کا غیر ہے۔ لہذا کتاب حکمت میں عنایت

نہیں ہے۔

(سوال ۶ کا دوسرا جز) منکر حدیث نے ص ۶ پر کہا ہے کہ "ذَلِكَ مِمَّا أُوحِيَ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ" یہ جو کچھ اوپر قرآن بیان کیا گیا ہے یہ حکمت ہے۔ اس آیت سے کتاب اور حکمت کی عینیت ثابت کی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس آیت سے عینیت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

جواب: نہیں۔ کیونکہ من ما اوحی میں جو من ہے وہ تبعیض کا ہے اور من الحکمة میں من ما اوحی کا بیان ہے اسکے یہ معنی ہوئے کہ یہ حکمت میں سے ہے اور حکمت کا بعض ہے اس سے ثابت ہو گیا کہ حکمت قرآن کے باہر بھی وحی غیر قرآنی میں ہے۔ کیونکہ ذَلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ اور ذَلِكِ الْحِكْمَةِ اور چیز ہے اور نیز اس آیت میں بھی اشارہ وحی غیر قرآنی کی طرف موجود ہے۔ یعنی جو وحی غیر قرآنی تیری طرف تیرے رب نے کی ہے اس کا یہ یعنی وحی قرآنی بعض ہے کیونکہ ذلک کا اشارہ اوپر وحی قرآنی کی طرف ہے۔

سوال: منکر حدیث نے ص ۶ پر کہا ہے کتاب اور حکمت کے ایک ہونے پر اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِتَحْطُوكُمْ بِهِ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَبْجُلُوهُ بِلِهْمَائِكُمْ تَبْجُلًا مَبْرُورًا۔ سوال یہ ہے کہ یہ استدلال صحیح ہے یا غلط ہے؟

جواب: غلط ہے بہ کی ضمیر کل واحد منہا کی طرف پھر رہی ہے جس طرح وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرَاضُوا بِكُمْ فِي مَا كُنْتُمْ تُبْجِلُونَ تَبْجِيلًا مَبْرُورًا یعنی اللہ اور رسول میں سے ہر ایک کو خوش رکھیں اب اگر واحد کی ضمیر سے دونوں کے ایک ہونے پر استدلال کیا جائے گا تو اللہ اور رسول ایک ہو جائیں گے لہذا

يُعِظُكُمْ بِهِ كَيْ مَعْنَى يَعِظُكُمْ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ كَيْ
 هُنَّ۔ اور بالکل اس کی ایسی ہی مثال ہے اَسْتَجِيبُ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا
 دَعَاكُمْ فِيهَا مِنْ وَاحِدَةٍ ضَمِيرٌ هُوَ۔ اور مراد یہ ہے کہ اللہ اور رسول میں سے ہر
 ایک بلائے کیونکہ اللہ بھی داعی ہے۔ وَاللَّهُ مُبْدِئُ عَمَّا اِلَى دَارِ السَّلَامِ۔

عجز

تختہ میں جب کسی کو کوئی چیز دی جائے تو اس کا اصول یہ ہے کہ ایسی چیز دی جائے جو اس کے پاس نہ ہو یا اس کو میسر نہ ہو اگر ایسی شے دی جائے گی جو اس کے پاس ہو یا اس کو میسر ہو تو اس کی کچھ قدر نہیں کی جائے گی۔ جیسے کسی حلوائی کو اگر کوئی ایک لٹو پیش کرے تو وہ اس کو زیادہ پسند نہیں کرے گا۔ اگر قصاب کو گوشت کی دو بوٹی دی جائے تو وہ بالکل اسکی قدر نہیں کرے گا۔ اسی طرح جوتے والے کو اگر کوئی ایک جوتہ تختہ میں دے گا تو وہ اس کی کیا قدر کرے گا۔ اس کی دکان میں سینکڑوں جوتے بھرے ہیں۔ تو آپ تمام دیکھ جائیے تختہ وہ قابل قدر ہوتا ہے جو اس کے پاس نہ ہو اور اس کو میسر نہ ہو۔ اب ہم نے تمام کائنات کو دیکھا کہ یہ جتنی بھی عبادتیں ہیں تسبیح ہے تقدیریں ہے تہلیل ہے اور جتنی بھی عبادتیں ہیں سبحون اللیل والنہار ومن عندک لا یتسکرون عن عبادتہ وہ لوگ اس کے پاس ہیں۔ اس کی تسبیح کرتے ہیں اور بالکل اس کی عبادت پر نہیں اکرٹتے۔ سبحون اللیل والنہار ولا یکنفون رات دن بے تکان تسبیح کرتے ہیں۔ تو یہاں اس کے سامنے اگر عبادت اور تسبیح کی جائے تو بے انتہا بے شمار لوگ وہاں موجود ہیں جو تسبیح کر رہے ہیں۔ انا نحن الہافون وانا نحن المسبحون اور ان کا کوئی انرازہ نہیں۔ ان کی گنتی کتنی ہے۔ تو اگر ہم عبادت کریں تسبیح کریں اور اس کو عبادت تختہ میں پیش کریں تو یہ زیادہ وقت کی نظر سے نہیں دیکھی جائے گی۔ اب رہ گیا خیرات و زکوٰۃ۔ بکرا اللہ کے نام پر ذبح کیا تو ایسے لاکھوں کروڑوں بکرے اس کے پاس ہیں اسی طرح کپڑے کا تھان ہے اور ہر شے ہے۔ سب اس کے خزانہ میں لانا ہوتا ہے۔ وان من شیء الا عندنا خزائنه کوئی چیز بھی ایسی نہیں ہے جس

کے گو و ام کے گودام ہمارے پاس کبرے ہوئے نہ ہوں وہاں منزلہ الابلقد رطلہ
ہم نیک انداز سے معین مقدار میں اس میں سے لوگوں کو رے دیتے ہیں۔ تو چوتھے بھی
آپ اس کو پیش کریں گے وہ زیادہ سے زیادہ اس کے پاس ہے۔ قبول تو وہ کرے گا
دیں کوئی بھی نہیں کرتا۔ جیسے یہاں پان والے کو بان دیں تو وہ بھی واپس نہیں کرے گا
لے کر منہ میں رکھ لے گا۔ مگر اس کی کوئی وقعت نہیں ہوگی۔ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ
مستان سے میرے پاس ایک مٹی کا گلاس اور ایک جھجری آئی مگر بڑی خوشنما مٹی کی جڑ
ہوئی۔ دلی میں نواب فیض احمد خاں ایک شہر کے رئیس تھے ان کے یہاں شہر کے شمار
تعلیم یافتہ لوگ جمع ہوتے تھے۔ حکیم اجمل خاں بھی ان کے یہاں آیا کرتے تھے۔ میں بھی وہاں
۲۵۰۲۰ سال بیٹھا ہوں۔ رات کے گیارہ گیارہ بجے تک۔ پرانے قسم کے آدمی تھے
ان کے یہاں میں اس قسم کی چیزیں رکھا کرتا تھا۔ تو میں نے فرگیا اور جب ان کو دین
قران کی باچھیں کھن گئیں اور فوراً اپنے ملازم کو بلا کر کہا کہ اس کو یہاں لگاؤ۔ یہ سارے
سجھاؤ۔ وہ دو چار آنے سے زیادہ قیمت کی چیز نہیں کھتی تھیں انہوں نے اس کو بڑے
قدر کی نظر سے دیکھا۔ تو میں سمجھ گیا کہ یہ اس وجہ سے خوش ہوئے کہ یہ چیزیں ان کے
یہاں نہیں ہیں۔ ویسے بلور کی اور بہت قیمتی چیزیں جھاڑ فانوس اور قسم قسم کی پیش
کی چیزیں ان کے یہاں تھیں۔ لیکن یہ مٹی کے کلوٹے انہوں نے لے کر لگائے تو وہ
سے مجھ کو یہ معلوم ہوا کہ چونکہ ان کے ہاں یہ چیزیں نہیں تھیں اس لئے انہوں نے سب
پسند کیا۔ تو اب ایک ضابطہ بن گیا۔ اور ان چیزوں کی پسندیدگی کا معیار یہ بن گیا
کہ ایسی شے اس کے سامنے نذر دی جائے جس کی جلنے جو اس کے خسر ہو
میں نہ ہو یا اس کو میسر نہ ہو۔ جب ہنسے اور دیکھا تو یہاں ایک ہی چیز ہو
وہ نہ اس کے خزانوں میں ہے نہ اس کے پاس ہے۔ جب وہ اس کو پیش کیا تو
ہے تو وہ بہت خوش ہوتا ہے وہ اس کو جو دعا جزی کے ساتھ لے کر

گی تو اس کے مقبول ہونے کا امکان بہت زیادہ ہے۔ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اور مجھے توفیق عنایت کرے اور انجام بخیر کرے۔

فغانِ قرآن

<p>لہوں یہ آریا جاتا ہوں جب نشر کرایا جاتا ہوں آغاز مجھ ہی سے ہوتا ہے پھر خوب بھلا یا جاتا ہوں اب کالج ویونیوسٹی میں معنوں سے پڑھایا جاتا ہوں جبرئیل میں لائے نہ جسے مضمون دقتیا جاتا ہوں امرار و معارف کے لیے زینہ پر چڑھایا جاتا ہوں اب قول نبیؐ کو جھٹلانے کے نام میں لایا جاتا ہوں تائید کرانے کو اسکی فورٹ میں بلایا جاتا ہوں اکٹہ رخ سے دکھایا جاتا ہوں اکٹہ رخ سے چھپایا جاتا ہوں اک بار جھٹلایا جاتا ہوں اک بار سلایا جاتا ہوں</p>	<p>جسوعین ستایا جاتا ہوں میپوں میں بجایا جاتا ہوں تقریب کوئی جب ہوتی ہے وہ دین کی ہو یا دنیا کی مکتب ہی تک محدود نہیں تعلیم مری تدریس مری الفاظ کو میرے علاوہ پہناتے ہیں کچھ ایسے معنی بو بکر و عمر سمجھے نہ جسے عثمان و علی پہنچے نہ جہاں تصدیق رسولِ حق کی مقصد تھا مرا غایت تھی مری جب کوئی مفکر مغرب کا دنیا سے نرال بات کہے جو اپنے من کو بھاتی ہیں پڑھتے ہیں ہی آیات مری امداد تو مجھ سے لیتے ہیں ہرگز نہیں کسر بھاجاؤں</p>
--	---

قرآن عزیز اس طرح کرے فریاد و فغان اللہ اے

عرقِ ندامت عرقِ ندامت میں تو نہ پایا جاتا ہوں

الذی مولوی عزیز الحق عزیز صاحب
 ریٹائرڈ ڈپٹی سیکریٹری حکومت پاکستان



المليحة
ناشران باجران منتخب